

اعوذ بالله من الشیطان الرجیم بسم الله الرحمن الرحیم هو الملهم للصواب والمتجلی فی کل خطاب و هو حسبی و نعم

الوکیل

بسم الله الرحمن الرحیم

الحمد لله الذی نزل علی عبده الکتاب ولم یجعل له عوجا قیما لینذر بأسا شدیدا من لدنه ویبشر المؤمنین الذین یعملون الصالحات ان لهم اجرا حسنا الذی تجلی بذاته علی ذاته منزها عن مجانسة مخلوقاته وتجلی باسمائه وصفاته علی اشیاء مصنوعاته فصار بذلک التجلی خفاؤه محل ظهوره بعد ما اقرب وقرب ما ابعد تبارک وتعالی والصلوة والسلام علی ملائکته وانبیائه ورسله خصوصا علی من انزل علیه القرآن الذی هو مجمع البحرین للوجوب والامکان ومجمع البیان لکل ذکر و کتاب ونبأ الصادع عن کل مبین وخلف ونبأ والوافی بکل وعید وزجر وصواب والشافی لکل مرض وغنا للنفوس والاحشاء والکافی للبصیر کل کتاب وخطاب وکلام وعلی خلفائه الراشدین واصحابه المهتدین واهل بیته الطاهرین لاسیما ابن عمه ووارث علمه واولاده المعصومین **وبعد** فیقول الفقیر الی ربه النبیه سلطان محمد بن حیدر محمد الجنابذی عفی الله عنهما انی استشهد الله واشهد ملائکته وانبیاءه ورسله وجمیع خلقه انی اشهد ان لا اله الا الله الذی هو الواحد الاحد الحی القدیر العلیم السمیع البصیر المدرک المرید المتکلم الرحمن الرحیم القیوم المدبر للامور المرسل للرسل المنزل للکتب وان انبیاءه ورسله واولیاءه حجة فی ارضه کلهم حق لا افرق بین احد من رسله وان ما جاؤا به من عند ربهم حق وصدق امنت بهم وبجمیع ما جاؤا به وان محمدا صلی الله علیه وآله خاتم الانبیاء والمرسلین واشرف الخلائق اجمعین وان عترته بعده صلی الله علیه وآله اشرف الخلق وان علیا ع ابا العترة ووارث علم محمد ص وبعده الاحد عشر من ولده ع وان الحادی عشر منهم غائب ثم منتظر لو لم یبق من الدنیا الا یوم واحد لطول الله ذلک الیوم حتی یخرج ویملأ الارض قسطا وعدلا کما ملئت ظلما وجورا وان هؤلاء ائمتی وشفعائی الیوم فقری وفاقتی بهم اتوسل الی الله وبهم ارجو نجاتی یوم مبعثی وان شریعة محمد ص ناسخة لجمیع الشرایع وان جمیع ما جاء به محمد ص من السنن والفرائض والسیاسات والعقائد والاخلاق حق وصدق امنت بها کلها مفصلها ومجملها وان الموت وسؤال القبر والصراط والمیزان وبعث الخلائق وتطایر الکتب والحساب والجنة والنار والمعاد جسمانیة وروحانیة کلها حق وصدق امنت بها وایقنتها وان هذه دینی الذی ادین به علیها احیی وعلیها اموت وعلیها ابعث ان شاء الله وان القرآن الذی بین اظهرنا هو الکتاب المنزل من الله علی محمد ص لم یحرف فیه ولم یغیر وهو دلیل رسالته واعجاز نبوته وهو الحبل الممدود والولایة المنصوبة والولایة التی هی الحبل من الله حقیقة کما ان العترة وولایتهم هی الحبل من الناس وانهما لن یفترقا حتی یردا علی الحوض وان القرآن دلیل العترة کما قال اجمعنا اهل البیت کما ان العترة مبینون القرآن فالقرآن امام صامت والعترة قرآن ناطق وکما ان محبة العالم من العترة وتعظیمهم والنظر الیهم والجلوس عندهم واستماع قولهم وعملهم والتدبر فی اقوالهم واحوالهم واخلاقهم والتفکر فی شؤونهم والتسلیم لهم فی متشابهات ما یصدر منهم وتخلیة بیت القلب لنزوله بملکوته فیه بملاحظة انه حبل الله الممدود والی الناس ومن غیر عنایة معه من اعظم العبادات کذلک تعظیم القرآن والنظر فی سطوره واستماع کلماته وسماعها والتدبر فی عباراته والتفکر فی اشاراته ولطائفه وتخلیة بیت القلب لتجلی حقائقه واتباع احکامه وتسلیم متشابهاته من اعظم العبادات اذا کان بلحاظ کونه حبلا ممدودا من الله و

فی الآیات والاخبار الامر بالاستماع والانصات له عند قراءته والتدبّر فی آیاته واستنباط اشاراته ولطائفه والتفکّر فیها کما ورد ذمّ من اعرض عنه واتّخذه مهجوراً ونبذه وراء ظهره وذمّ من لاکه بین لحییه ولم یتدبّر فیه وذمّ من حفظه وقرئه ولم یعمل بما فیه کمثل الحمار یحمل اسفاراً ولمّا لم اشتغل بالجدّ منذ بلغت علماً العزة واحقّ الامور بالنّظر والفکرة هو القرآن وقد کنت استبطأ منذ اوان اکتحالی للعلوم وعنفوان شبابی بمطالعة کتب التفاسیر والاخبار ومدارستها ووفّقنی الله تعالی لذلک وقد کان یظهر لی بعض الاحیان من اشارات الکتاب وتلویحات الاخبار لطائف ما کنت اجدها فی کتاب ولا اسمعها من خطاب فاردت ان اثبتها فی وریقات واجعلها نحو تفسیر للکتاب لیکون تذکرة لی ولاخوانی المؤمنین وتنبیهاً لنفسی ولجملة الغافلین راجیاً من الله ان یجعلها ذخیرة لیوم الدین ولسان صدق فی الآخرین وهو جدیر بان یسمّی **ببیان السّعادة** فی مقامات العبادة والمسئول من النّاظرین ان ینظروا الیه بنظر الانصاف لا بعین الغیّ والاعتساف والحمد لله اوّلاً وآخراً والصّلوة علی محمّد وآله والاولی ان نذکر قبل الشروع فی المقصود حقیقة العلم والفرق بینه وبین الجهل المشابه للعلم وشرافة العلم وخسّة هذا الجهل وانّ العلم کلّما ازداد ضعفت الانانیّة والجهل کلّما ازداد زادت الانانیّة وانّ العلم لا ینفکّ عن الحیرة والخشیة وفضیلة الوحدة والعزلة وانّه ملازم العمل لا ینفکّ منه وانّ الادراک المنفکّ عن العمل هو الجهل المشابه للعلم واستحباب قراءة القرآن والاستماع له وکیفیّة قراءته ومراتب قرائته وجواز تفسیره وتبیان الظّهر والبطن والتنزیل والتأویل والمحکم والمتشابه والنّاسخ والمنسوخ والعامّ والخاصّ للقرآن وانّ التفسیر بالرأی الّذی ورد ذمّه هو التفسیر بالادراکات الجهلیّة وانّ التفسیر بالعلم من الحکمة الّتی من اوتیها فقد اوتی خیراً کثیراً وانّه مأمور به مندوب الیه وانّ تفسیر القرآن بتمام مقاماته مختصّ باهل الذین نزل علیهم وانّ القرآن ذو وجوه وهو مراد بکلّ وجوهه کما انّه ذو بطون ومراد بکلّ بطونه وانّه یجوز ان یکون نزوله بالقراءات المختلفة کما یجوز ان یکون اختلاف القراءات من القرّاء وانّ القرآن الّذی بین ایدی النّاس لم یکن منقوصاً منه بحسب الفاظه وعباراته کما قیل فهو منقوص منه بحسب وجوهه ولیالیه وبطونه ومقاماته وانّ القرآن نزل فی الائمّة وفی اعدائهم تارة وتارة اوتاراً ولنذکر ذلک فی فصول

الفصل الاوّل فی حقیقة العلم والجهل المشابه للعلم اعلم انّ الانسان بحسب مقام بشریّته واقع بین مبدء العلم والجهل وعالمی النّور والظلمة وکلّ ادراک او شهود یقع له او حال یطرء علیه من حیث توجّهه الی دار العلم او بحیث یجعله متوجّهاً الیها فهو علم وکلّ ادراک او شهود او حال یحصل له من حیث توجّهه الی دار الجهل او بحیث یجعله متوجّهاً الیها فهو جهل مشابه للعلم لمشابهته للعلم فی اصل الادراک ویسمّی جهلاً مرکّباً فی مقابل الجهل السّاذج الّذی هو عدم الادراک ومن ثمّة الادراک المرکّب من الادراک وعدم ادراک الجهة العلمیّة من المدرک والمرکّبة من عدم ادراک الجهة العلمیّة وعدم ادراک عدم ذلک الادراک ویسمّی داء عیاء یعجز اطبّاء النفوس عن علاجها لانّ المعالج یعالج من یجد او یظنّ بنفسه المرض ویسلّم نفسه للطبیب ویتقاد لامره وهذا المریض یظنّ بنفسه الصحّة ویتأنّف عن الطبیب ولا ینقاد له ولمکان هذا الجهل المشابه للعلم صحّ اثبات العلم ونفیه من موضوع واحد کما سیجیء فی سورة البقرة عند قوله لبئس ما شروا به انفسهم لو کانوا یعلمون وسیجیء تحقیق تامّ للعلم والجهل عند قوله لا یعلمون الکتاب الّا امانیّ وعلامة العلم انّه کلّما ازداد نقص من الانانیّة حتّی یفنیها بالکلّیّة وعلامة هذا الجهل انّه کلّما ازداد زاد فی الانانیّة ورؤیة النّفس والاعجاب بها حتّی لا یبقی فی الانسان من التسلیم الّذی هو من صفات الانسان شیء وانّ العلم لا یجتمع مع الاغراض الدّنیویّة بل ینفیها وانّ الجهل کلّما زاد زادت الاغراض وکلّما ازدادت الاغراض ازداد الانسان فی طلبه حتّی انّه یتحمّل المتاعب طول اللّیل والنّهار بادامة المدارسة والتکرار وقطع الفیافی والبحار ومقاساة المکاره فی الاسفار والقاء النّفس فی المهالک والاخطار کلّ ذلک لتوهّم التوسّل بتلک الجهالات الی المناصب الّتی تسند الاغراض الفانیة والتصرّف فی الاوقاف واموال الغیّاب والایتام والتقرّب الی السّلاطین والحکّام والتبسّط فی البلاد والتسلّط علی العباد وهذا العلم المسمّی بالجهل لا یزید صاحبه الّا البعد من الله والقرب من الشّیطان وقوله تعالی یعلمون ظاهراً من الحیوة الدّنیا وهم عن الآخرة هم غافلون اشارة الی هذا الجهل والعلماء عن هذا العلم یعنی یعلمون من کلّ مدرک جهته الدّنیویّة الجهلیّة لکونهم متعیّنین فی طرف الجهل ولا یعلمون منه جهته العلمیّة الاخرویّة لعدم وصولهم الی باب مدینة العلم حتّی یصیر ادراکهم علمیّاً اخرویّاً او یدرکون المدرکات الدّنیویّة ولا یدرکون المدرکات الاخرویّة وما لم یطهر القلب من هذه الادراکات الدّنیویّة لم یظهر علی القلب نور العلم فانّه نور یقذفه الله فی قلب من یشاء وفی المرتبة الاولی من ظهور هذا النّور یحصل للانسان الحیرة والسّکوت والاعراض عن المدرکات الدّنیویّة وفی المرتبة الثّانیة یحصل له حال الاستماع والانقیاد وترک العلم الّذی یجعله مستبدّاً معجباً بنفسه کما عن الصّادق علیه السلام انّه قیل لرسول الله یا رسول الله ما العلم قال الانصات قال ثمّ مه یا رسول الله قال الاستماع ونعم ما قیل

دل ز دانشها بشستند این فریق زانکه این دانش نداند این طریق
دانشی باید که اصلش زان سرست زانکه هر فرعی باصلش رهبرست
پس چرا علمی بیاموزی بمرد کش بباید سینه را زان پاک کرد

فالانسان ما لم یخرج من دار الجهل لم یجز له طلب الادراکات العلمیّة حکمة کانت او فقهاً او غیرهما لتضرّره بها واشتداد جهله منها کما قیل

بدگهر را علم وفن آموختن دادن تیغ است دست راهزن
جهل صحرا دارد و گرد دم پر شود چونکه جاهل شاه حکم مر شود
چونملایک گوی لاعلم لنا تا بگیرد دست تو علّمتنا
گر در این مکتب ندانی تو هجی هم چو احمد پری از نور حجی

الفصل الثّانی فی شرافة هذا العلم وخسّة الجهل قد علم ممّا ذکر شرافة العلم وکفی فی شرافته انّه المائز بین الانسان وسائر الحیوان وانّ الانسان اشرف من کلّ حیوان بل من کلّ موجود سوی الرحمن وقوله تعالی الرّحمن علّم القرآن خلق الانسان علّمه البیان اشارة الی شرافته لذکر الامتنان بتعلیم البیان بعد خلق الانسان وقوله هل یستوی الّذین یعلمون والّذین لا یعلمون یبیّن شرافته بل یقول شرافته فطریّة لتقدیر کلّ ذی صنعة الاعلم فی صنعته علی نفسه لشهادة فطرته بعد

الغبا کمخاب

وشرافته وشرافة هذا العلم بكرم من الاخرة لصحبتها الجهل المشابه للعلم لظنهم ان جهلهم علم ويقبلون منهم ويقبلون عليهم ولولا هذه الشرافة للعلم وتلك المشابهة لكانوا يفرّون منهم فلهم الحظ من الشرفا والشرافة ورد بطرق مختلفة والفاظ متوافقة وفي الفقرة طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة وورد ان الله يحب بغاة العلم وان من سلك طريقا يطلب فيه علما سلك الله به طريقا الى الجنة وان الملائكة لتضع اجنحتها لطالب العلم رضًا به وانه ليستغفر لطالب العلم من في السماء ومن في الارض حتى الحوت في البحر وان من خرج من بيته يلتمس بابا من العلم لينتفع به ويعلمه غيره كتب الله له بكل خطوة عبادة الف سنة صيامها وقيامها وحفته الملائكة باجنحتها وصلى عليه طيور السماء وحيتان البحر ودواب البر وانزله الله بمنزلة سبعين صديقا وان العلماء ورثة الانبياء وان من تعلم العلم وعمل به وعلّم لله دعي في ملكوت السماء عظيما وان مجالسة العالم على المزابل خير من مجالسة الجاهل على الزرابي وان الناس عالم ومتعلم وغثاء وورد اغد عالما او متعلما او احبّ اهل العلم ولا تكن رابعا فتهلك ببغضهم وانه لا خير في العيش الا لرجلين عالم مطاع او مستمع واع وان عالما ينتفع بعلمه افضل من سبعين الف عابد والسر في ذلك كله ان جهات الشرف مجتمعة في العلم لان شرف الاوصاف اما بشرف محالها ومحال العلم بعد الله والملائكة نفس الانسان من جهتها الروحانية لا من جهتها الحيوانية ولا شك ان نفس الانسان اشرف النفوس وجهتها الروحانية اشرف جهاتها او بشرف موصوفاتها والموصوف بالعلم هو الحق الاول ثم الملائكة ثم الانسان الذي هو اشرف الموجودات او بشرف غاياتها وغاية العلم غاية الانسان وهو الخلود الى الرحمن ولا غاية اشرف منه او بشرف لوازمها ولوازم العلم الخلاص من اسر النفس وشهواتها وغضبها وجهلها الشيطنة والخشية والخشوع والراحة والسرور والالتذاذ بمناجاة الله والمحادثة مع ملائكة الله بل مع الله والتشبه بالاله بحيث لا احاطة بما سواه وكلها ذكر من جهات الشرف للعلم فاضداده التي هي جهات الخساسة للجهل المشابه للعلم بحكم المقابلة وهذا الجاهل هو العالم التارك لعلمه اي للجهة العلمية من مدركاته وان اهل النار ليتأذون من ريح العالم التارك لعلمه وان اشد اهل النار ندامة وحسرة رجل دعا عبدا الى الله تعالى فاستجاب له وقبل فاطاع الله فادخله الجنة وادخل الداعي النار بترك علمه واتباع الهوى وطول الامل ونسب الى النبي صلى الله عليه وآله انه قال العلم علمان فعلم في القلب يشير الى الجهة العلمية من المدركات فذلك النافع وعلم على اللسان اشارة الى الجهة الجهلية فذلك حجة الله على ابن آدم وشرافة الجهة العلمية ولطافتها وشدة اختفائها تحت الجهة الجهلية من المدركات امر بدقة النظر في العلم وفيمن يؤخذ منه فان المدركات اذا اخذت من جهتها الجهل لا يستنير صاحبها بنور العلم ولا يظهر له جهتها العلمية فان من اخذ العلم من اهله وعمل به نجا كما في الخبر ويفيد بمفهومه ان من لم ياخذه من اهله او لم يعمل به لم ينج وقال الباقر في بيان قوله تعالى فلينظر الانسان الى طعامه علمه الذي ياخذه عمن ياخذه والاخبار في اخذ العلم من اهله والاحتراز عن اخذه من غير اهله كثيرة فان المدركات يمكن اخذها من الصحف ومن الرجال الغالبين كانوا اقواما جاهلين بالجهل المشابه للعلم كافرين كانوا ام مؤمنين لكن الاتصاف بجهتها العلمية لا يحصل الا لاخذ المدركات ممن كان متصفا بجهتها العلمية قال البارع في العلم العلامة الحلي رضوان الله عليه في اواخر عمره ولكل علم اسرار لا يطلع عليها من الكتب فيجب اخذه من العلماء وهذا افاد اخذ العلم من افواه الرجال ونهى عن الاخذ ممن اخذ علمه من الكتاب فقط لا يغرنكم الصحفيون وقيل للباقر ان من عندنا يزعمون ان قول الله فاسألوا اهل الذكر انهم اليهود والنصارى قال اذا يدعونكم الى دينهم والحاصل ان النفوس البشرية خلقت في بدء سيرها كالمرآة الصافية القابلة للصور فاذا اخذت المدركات من صاحبي الجهل تكيفت بجهلهم ولم تدرك من المدركات الا الجهة الجهلية واذا اخذت المدركات من صاحبي العلم تكيفت بكيفية علمهم ولم تدرك من المدركات الا الجهة العلمية منها فالحذر الحذر عباد الله من الجهال المتلبسين بلباس اهل العلم المتشبهين في صورهم كانهم باهل العلم وقد ذكر في الاخبار علامات وآثار كثيرة للعلم والجهل وللعلماء الحقة وللعلماء السوء وللعالم وللمتكلف ولطلب العلم للدنيا ولطلبه للآخرة وللعلم الدنيوي وللعلم الاخروي فلينظر العالم والمتعلم الى الاخبار ولينظر الى حال علومهما وتعلمهما وانهما من اي صنف فان كانت من قسم الجهالات والعلوم الدنيوية فليتضرعا الى الله وليلتجئا منه ان يطهر قلوبهما منها وان كانت من قسم العلوم فليبتهلا الى الله ان يزيدها ولا يسلبها منهما ولينظر المتعلم الى من ياخذ العلم منه حتى لا يشتبه الامر عليه باخذ المدركات من جاهل يظن انه عالم

الفصل الثالث في ان العقل كلما ازداد ضعفت الانانية والجهل كلما ازداد ازدادت الانانية اعلم ان الانسان واقع بين داري الرحمن والشيطان ولنفسه وجه الى الله ويقال له وجه الرب ووجه الى الشيطان ويقال له وجه النفس اي الانانية ولا يكون وجود من النفس ونسبته اليها الا بهذا الوجه وهذان الوجهان للنفس هما الآخرة والدنيا اللتان هما الضرتان لا اقبال الى كل الا بالاضرار بالاخرى وهما العقل والجهل في العالم الصغير ويطلق العقل والجهل على مدركاتهما ايضا وسعة كل من الوجهين بزيادة مدركاتهما وسعتهما لان فعلية الانسان بفعلية مدركاته كما قيل اي برادر تو همين انديشهٔ ما بقی تو استخوان وریشهٔ گر گلست اندیشهٔ تو گلشنی ور بود خاری تو هیمهٔ گلخنی فكلما ازداد المدركات الجهلية ازدادت الانانية وضعف الوجه الربانية وكلما ازداد المدركات العقلانية قوي الوجه الربانية وضعفت الوجهة الجهلانية والانانية وكلما ازداد الجهالات في الانسان ازداد فيه تصرف الشيطان بل لا يكون تلك المدركات الا بامداد الشيطان وافاضته فهي في الحقيقة فضلة الشيطان على وجه النفس ونعم ما قال مولانا بهاء الملة ... والدين

ابن خیالات محال وابن صور فضلهٔ شیطان بود بر ان حجر شرم بادت زانکه داری ای مغفل سنگ استنجای شیطان در بغل

فالانسان ان لم يكن ذا وجه الى الرب كان لا محالة ذا وجه الى الشيطان وكان صفحة نفسه بتصرف الشيطان فيطبع عليها ما يشاء بحسب استعداده كما قال شيخنا البهائي رضوان الله عليه

تو بغیر علم عشق از دل نهی سنگ استنجا بشیطان بدهی دل که از غش بد زمهران نگار سنگ استنجا دشیطان شمار ففروا الى الله واصرفوا
وجوهكم من الشيطان وطهروا قلوبكم من نشآت فاغسلوا ابا توم عن لوح الفؤاد كل علم ليس يجي في المعاد وانظروا الى مكتسباتكم من الصنائع العلمية
فان كانت بدت في استكباركم وممارائكم فاعلموا انها من فضلات الشيطان وفي الخبر في الفرق بين طالبي المدركات الجهلية والمدركات العلمية ان
طلبة العلم ثلثة فاعرفهم باعيانهم وصفاتهم صنف يطلبه للجهل والمراء وصنف يطلبه للاستطالة والختل وصنف يطلبه للفقه والعقل فجعل
صنفا وجهة النفس الشيطانية صنفين باعتبار قوتيه الدراكة والعمالة وجعل غاية طلب العلم باعتبار القوة الشيطانية الدراكة الجهل يعني نفس المدركات
الجهلية واستكمال وجه النفس التي يلي الشيطان ولوازمها التي هي الاستكبار ورؤية النفس والاعجاب بمدركاتها وتحقير الغير وعبر عن ذلك كله بالمماراة
وجعل غاية طلب العلم باعتبار القوة العمالة المنشعبة الى السبعية والبهيمية الاستطالة التي هي من لوازم السبعية والختل الذي التملق الذي هو من لوازم
البهيمية وجعل غايته باعتبار الوجه الاخر الى العقل اي اشتداد الادراك والانتقال من مدرك الى مدرك اخر والعقل الى نفس المدركات واستكمال
وجه النفس الذي يلي الرحمن **الفصل الرابع** في تلازم العلم والعمل وافضاء العلم الحيرة والخشية والعزلة اعلم ان العلم كما علم عبارة عن المدرك
الحاصل للانسان من حيث وجهة الالهية وصحفه الاخروية وهي تنقسم الى عقائد عقلية واخلاق نفسية واعمال جسمانية التي اشير اليها في الحديث
النبوي ص بقوله ص انما العلم ثلثة آية محكمة او فريضة عادلة او سنة قائمة والعقائد العقلية اذا حصلت من حيث كونها علوما وحين كون الانسان في دار العلم
كانت من المعتقدات بحيث يجد المعتقد ذوق معتقداته في اعتقاداته ويلتذ بها ويشتد في ذلك الوجدان والالتذاذ حتى يشاهدها ولا انها المعتقدات
بحسب الذوق والوجدان او الشهود والعيان سماها الرسول ص آية ولعدم انفكاك المعتقدات عنها كما ذكرنا سماها محكمة وهذا الوجدان والشهود هو عمل
القلب فلو تخلى الاعتقادات عن المعتقدات كما ذكر لم تكن علوما حاصلة للانسان من حيث كونه في دار العلم ولا آية من الله بل كانت جهالات ملقاة
على النفس من الشيطان سواء سميت خطوات الشيطان او فضلاته والاخلاق النفسية اذا ادركت من حيث كون الانسان في دار العلم لم يكن ادراكها الا
بنحو الجزئية وبنحو المعرفة لا بنحو الكلية ومعرفة الرذائل بنحو الجزئية عبارة عن مشاهدتها في وجوده ومن شاهد الرذائل ومضرتها في وجوده انزجر منها
وكان فكره تطهير نفسه منها وهذا هو عمل هذا العلم ومن شاهد الخصائل وبهجانها ولذاتها طلب الاتصاف بها وهذا عمل هذا العلم وباعتبار
هذا الشهود والاتصاف سماها الرسول ص فريضة وعادلة فان الفرض عبارة عن هذا الاتصاف والعادلة بين طرفي الافراط والتفريط هي اعيان هذه
الصفات واما العلم بالرذائل والخصائل بنحو الكلية منفكا عن شهودها بنحو الجزئية فانه من الجهالات ولم يكن فريضة ولا عادلة وكان منفكا عن العمل وكان
من فضلات الشيطان والاعمال القالبية اذا اخذت من صادق وعلم الاخذ صدق من اخذها منه وصدق وعده الاجر على فعلها ووعيد العقوبة على تركها
ولم يترك هذا العلم ولم يغلب مقتضى النفس على مقتضاه لا يمكنه ترك العمل بها وباعتبار هذا العمل سماها سنة فان السيرة والسنة هي الاعمال التي
اتفق جماعة عليها او صارت شيمة للشخص وباعتبار اخذها من اهلها واتصالها بالاعمال القلبية وبقاء الاعمال القلبية سماها قائمة واذا لم يؤخذ
هذا العلم من اهله او لم يكن اخذه من حيث كونه الاخذ في دار العلم او غلب على مقتضاه مقتضى النفس لم يكن علما وصار منفكا عن العمل وعن كون العمل
متصلا بالقلب وكان ذلك العلم جهلا وكان من فضلات الشيطان ولذلك ورد عنهم ع في اخبار كثيرة التصريح والاشارة الى تلازم العلم والعمل فعن ابي
عبد الله ع في بيان قوله تع انما يخشى الله من عباده العلماء يعني بالعلماء من صدق فعله قوله ومن لم يصدق فعله قوله فليس بعالم وعنه ع ان العلم مقرون الى العمل فمن
علم عمل ومن عمل علم والعلم يهتف بالعمل فان اجابه والا ارتحل عنه وعنه ع لا يقبل الله عملا الا بمعرفة ولا معرفة الا بعمل فمن عرف دلته المعرفة على العمل ومن لم يعمل فلا
معرفة له الا ان الايمان بعضه من بعض ومن هذا يعلم ان العلم كما لا ينفك عن العمل لا ينفك عن الاشتداد والازدياد في جانب الآخرة لان من عرف وادرك
من الصفات الالهية ما يبتهج ويلتذ بادراكه اشتاق الى ازدياد الادراك والابتهاج ومن اشتاق الى شيء طلبه ومن طلب شيئا وجده ومن عرف شيئا
من الرذائل او الخصائل اشتد فراره عن الرذائل وطلبه للخصائل وكلما ازداد فراره من الرذائل واتصافه بالخصائل ازداد استبصارا بآفاتها ولذاتها ومن عرف
الامر الالهي وان امتثال امره ونهيه يزيد في علومه العقلية والنفسية امتثل ومن امتثل ازداد علومه المذكورة وسيجيء بسط وتحقيق لهذا المطلب في سورة
البقرة عند قوله ولبئس ما شروا به انفسهم وصاحب هذا العلم هو الذي يكون ذا كآبة وحزن من عدم مراعاته لعلمه وعدم وصوله الى معلومه كما يريد فانه يعد
العالم بجهله تارك الرعاية كما ان صاحب الجهل يعجبه حفظ الرواية ويكون ذا سهر اشتياقا الى مطلوبه بعمل ويخشى وجلا داعيا مشفقا مقبلا على شانه عارفا باهل
زمانه مستوحشا من اوثق اخوانه متحيرا في امره لتجاذب علمه وجهله وهو الشكور الرؤف الرحيم الرفيق الحليم الصبور الخاشع الخاضع المتواضع المستسلم
القنوع الغني الودود البار الوصول الحيي اللطيف الظريف فخذ يا اخي من العالم العامل بغيره والزم العالم العامل بعلمه وكن متواضعا له لما
شوم ذات خود ز دبیرها خاک بر فرق حسد کن هم چها **الفصل الخامس** في فضل قراءة القرآن وفضل التوسل به بأي نحو كان اعلم ان القرآن كما
سلفت الاشارة اليه قرين العترة وهما الحبلان الممدودان من الله الى الخلق وان التوسل بالعترة بأي نحو كان من الخدمة وقضاء الحاجة والتوقير
والمحبة لهم والنظر اليهم والجلوس عندهم والانس بهم والتامل في شؤونهم والتدبر في افعالهم والاستماع الى اقوالهم وسماع اسمائهم ومناقبهم واحوالهم وتذكر

شمائلهم واوصافهم من غير غنا معهم عبادة بل كانت من اعظم العبادات ومن اسباب دخول الجنات كذلك النظر الى سطور القران والاستماع الى حروفه
وقرائة كلماته وكتابة سوره واياته وتعظيمه وتوقيره وتصور مفاهيمه وتدبر معانيه والنظر في اشاراته والالتذاذ بلطائفه وامتثال اوامره ونواهيه
والاعتبار بحكاياته وامثاله والاتعاظ بمواعظه ونصائحه عبادة بل كانت من اعظم العبادات وكفى في فضل التوسل به قوله تعالى واذا قرئ القران فاستمعوا له
وانصتوا لعلكم ترحمون وعن علي بن الحسين ع وجعفر بن محمد ع انهما قالا من استمع حرفا من كتاب الله تعالى من غير قرائة كتب الله تعالى له حسنة ومحى عنه سيئة
ورفع له درجة ومن قرء نظرا من غير صوت كتب الله له بكل حرف حسنة ومحى عنه سيئة ورفع له درجة ومن تعلم منه حرفا ظاهرا كتب الله له عشر حسنات
ومحى عنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات قال لا اقول بكل اية ولكن بكل حرف باء او تاء او شبههما قال ومن قرء حرفا وهو جالس في صلوته كتب الله
له خمسين حسنة ومحى عنه خمسين سيئة ورفع له خمسين درجة ومن قرء حرفا وهو قائم في صلوته كتب الله له مائة حسنة ومحى عنه مائة سيئة ورفع
له مائة درجة ومن ختمه كانت له دعوة مستجابة موخرة او معجلة قال الراوي قلت جعلت فداك ختمه كله قال ختمه كله وعن اسحق بن عمار عن ابي عبد الله
قال قلت له جعلت فداك اني احفظ القران عن ظهر قلبي فاقرؤه عن ظهر قلبي افضل او انظر في المصحف فقال لي بل اقرءه وانظر في المصحف فهو افضل اما
علمت ان النظر في المصحف عبادة وكتب الى النبي ص انه قال افضل العبادات قرائة القران وعنه ص القران مادبة الله تعالى فتعلموا من مادبته ما استطعتم ان هذا
القران حبل الله وهو النور المبين والشفاء النافع عصمة لمن تمسك به ونجاة لمن تبعه لا يعوج فيقوم ولا يزيغ فيستعتب ولا تنقضي عجائبه ولا يخلق عن كثرة الرد
فاتلوه فان الله يأجركم على تلاوته بكل حرف عشر حسنات اما اني لا اقول الم عشر ولكن اقول الف عشر ولام عشر وميم عشر وعن ابي عبد الله ع ان القران عهد الله الى خلقه
فقد ينبغي للمرء المسلم ان ينظر في عهده وان يقرء في كل يوم خمسين اية وعن النبي ص انه قال نوروا بيوتكم بتلاوة القران ولا تتخذوها قبورا كما فعلت اليهود والنصارى
صلوا في الكنائس والبيع وعطلوا بيوتهم فان البيت اذا كثر فيه تلاوة القران كثر خيره واتسع اهله واضاء لاهل السماء كما تضيء نجوم السماء لاهل الدنيا وعن
النبي ص انه قال قال رسول الله ص من اعطاه الله القران فراى ان احدا اعطي افضل مما اعطي فقد صغر عظيما وعظم صغيرا

الفصل السادس

في اداب القرائة وكيفيتها ومراتب القراء اعلم ان لكلام نحو ظهور للمتكلم بشأنه الذي هو فيه حين التكلم الا ترى ان الانسان حين الغضب لو اجهد نفسه في
اخفاء غضبه يظهر لا محالة غضبه في كلامه فان كلام كل متكلم مناسب لمقامه لا لمقام السامع ولذلك لا يمكن للبشر من حيث بشريته استماع كلام الملك او
الجن ولو سمع هلك او جن او غشي عليه او تضرر بوجه اخر وان كلام الله تعالى لو ظهر في مقام اطلاقه لما قام لشيء من خلقه ولفني الكل في كلامه لكنه تعالى لغاية
رحمته وكمال رأفته بخلقه تنزله باسمائه وصفاته وكلامه من مقام الاطلاق والبسها الالبسة لتعينات تنصبات في مقام الارواح العالية موافقة لها
وفي مقام الارواح المتنازلة موافقة لها في مقام الاشباح العالية النورية والسافلة الظلمانية مطابقة لها وفي مقام الانسان ظاهرة بلباس الاصوات
العبارات والحروف والكتابة لتناسب اصماخهم وابصارهم كما اشار اليه المولوي قدس سره بقوله خود طواف آنكه او شه بين بود فوق قهر ولطف كفر ودين بود
زان نيامد يك عبارت در جهان كه نهانست ونهانست ونهان زانكه اين اسماء والفاظ حميد از كلابه آدمي آمد پديد علم الاسماء بد آدم را امام
ليك نه اندر لباس عين ولام چون نهاد از آب وگل بر سر كلاه گشت آن اسماء جاني رو سياه كه نقاب حرف ودم در خود كشيد تا شود بر آب وگل معني پديد

كلاميه برتر از ...

فعلى هذا كان القران بنقوشه والفاظه ظهور الحق الاول تعالى باسمائه وصفاته في كلامه وخطابه لافراد عباده وعليهم ان يعظموه ويطهروا ظواهرهم عند قرائته
من الانجاس والاخباث وقما لا ينبغي الانظار وبواطنهم من الاحداث بالغسل او الوضوء او التيمم ونفوسهم من الانانية التي هي ظهور الشيطان
وتحققه فضلا انه بالتواضع تحت كبرياء الرحمن والخشوع تحت عظمته الظاهرة في كلامه وان يخروا للقرائة وسماعه برقة نفوسهم عنده ويبكوا ويزيدوا خشوعا
وقوله تعالى لا يمسه الا المطهرون بالاخبار للاشعار بانه لا ينبغي مس نقوشه وحروفه الا بالطهارة من الاخباث والاحداث ولا يمكن مس باطنه و
مقصوده والاتصال بلطائفه وحقائقه والاستفاضة من علومه وبركاته الا بالطهارة الباطنة من الرذائل والارجاس والشكوك والريبة والوسواس
ومن العلوم العادية والعقائد العامية التقليدية الماخوذة من الناس وقوله ان الذين اوتوا العلم من قبله اذا يتلى عليهم يخرون للاذقان سجدا ويقولون
سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولا ويخرون للاذقان يبكون ويزيدهم خشوعا في مقام المدح اشارة الى استحباب التواضع والبكاء والخشوع عند
القرائة والاستماع للقران وعن الصادق ع انه قال القران نزل بالحزن فاقرؤه بالحزن وقال الفيض ره في تفسير الصافي في مصباح الشريعة عن الصادق ع
انه قال قال النبي ص لكل شيء حلية وحلية القران الصوت الحسن وعنه ع انه قال من قرء القران ولم يخضع له ولم يرق عليه ولم ينشئ حزنا ووجلا في سره
فقد استهان بعظم شأن الله وخسر خسرانا مبينا فقاري القران يحتاج الى ثلثة اشياء قلب خاشع وبدن فارغ وموضع خال فاذا خشع لله قلبه فر منه الشيطان
الرجيم فاذا فرغ نفسه من الاسباب تجرد قلبه للقرائة فلا يعترضه عارض فيحرمه نور القران وفوائده واذا اتخذ مجلسا خاليا واعتزل من الخلق بعد ان اتى
بالخصلتين الاوليين استأنس روحه وسره بالله ووجد حلاوة مخاطبات الله عباده الصالحين وعلم لطفه بهم ومقام اختصاصه لهم بقبول كراماته وبدايع
اشاراته فاذا شرب كاسا من هذا المشرب فحينئذ لا يختار على ذلك الحال حالا ولا على ذلك الوقت وقتا بل يؤثره على كل طاعة وعبادة لان فيه المناجاة مع
الرب بلا واسطة فانظر كيف تقرء كتاب ربك ومنشور ولايتك وكيف تجيب اوامره ونواهيه وكيف تمتثل حدوده فانه كتاب عزيز لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا

من خلفه تنزيل من حكيم حميد فرتله ترتيلا وقف عند وعده ووعيده وتفكر في امثاله ومواعظه واحذر ان تقع من اقامات حروفه في اضاعة حدوده
وعن عمر انه قال والله لقد تجلى الله لخلقه في كلامه ولكن لا يبصرون هذا ما اشير اليه في الاخبار والايات لكن نقول لما كان الانسان بمنطوق قوله تعالى علم آدم
الاسماء كلها منطويا فيه جميع مراتب الموجودات بالقوة وله بحسب كل مرتبة اذا صار صاحبها بالفعل حال وحكم وتكليف كان له بحسب تلك المراتب احوال
مختلفة تختلف احكامها وجملة المراتب منطوية في الشيطانية والرحمنية والحالة المتوسطة بينهما لانه ان كان مسخر الشيطان بحيث لم يبق فيه تصرف
الرحمن كان مظهر الشيطان سواء كان الغالب عليه البهيمية بمراتبها او السبعية بمراتبها او الشيطنة بمراتبها او الحالة الحاصلة من تركيبها بمراتبها و
كان لسانه ويده وسمعه وبصره آلات للشيطان فكان لا يقرء القرآن الا بلسان الشيطان وهو اللسان المضاف الى نفسه وانانيته ولا يكتب ولا يسمع ولا
يبصر الا بيده وسمعه وبصره كذلك وفي حق امثاله ورد قوله تعالى يلوون السنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب وقوله فويل للذين يكتبون
الكتاب بايديهم ثم يقولون هذا من عند الله وما هو من عند الله يعني ان نقوش القرآن وان كانت مما يصدق على كل مكتوب منها عند من
لا خبرة له بمبادي الافعال وكيفية صدق القرآن على مكتوب لسان الكهان لا تصدق في نفس الامر وعند من ينظر الى مبادي الافعال الا على مكتوب بيد منسوبة
ومسخرة للرحمن لا على كل نقش مشاكل لنقش القرآن صادر من كل يد سواء كانت مسخرة للشيطان او الرحمن وهكذا الحال في قرائة الفاظ القرآن فانه لا يكون
كل ملوي باللسان اشباه للقرآن مصداقا له في نفس الامر الا اذا كان مقروا بلسان مضاف ومسخر للرحمن لا بلسان مضاف الى نفس القاري ومسخر للشيطان
وصاحب هذه الحالة حكم قرائته انها لا تتجاوز حنجرته بل تكون وبالا عليه وهكذا حكم كتابته واستماعه لايات القرآن وتكليفه التضرع على الله والسؤال
منه ان يبصره آفات ما هو فيه والاستغفار من الله والتوبة والانابة اليه وامثاله قال الانبياء اولها قالوا يا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا اليه وان كان
متوسطا بين الرحمنية والشيطانية كان له بحسب غلبة كل من الحالين حال وحكم وتكليف وبحسب استواء الحالين فيه له حكم آخر وصاحب هذه الحالة
عناء كثير وحزن طويل لا يسكن الى مقتضيات الحيوانية فيلتذ بها ولا يلتذ بمقتضيات العقلانية فيطمئن اليها وفي حقه نزل يقاتلون في سبيل الله
فيقتلون ويقتلون   روز وشب در جنگ اند وکشمکش کرده حالش اول با آخرش   وقد يغلب عليه الجهل والشيطانية فيلحق في قرائته واستماعه
بالصنف الاول وقد يغلب عليه الرحمنية فيلحق بالصنف الثاني وقد يبقى فيه اثر من الشيطان والرحمن فيكون مشركا في قرائته كرجل فيه شركاء متشاكسون
وان كان مسخرا للرحمن بحيث لم يبق للانانية وللشيطان في عباداته مداخلة بل يكون عباداته بامره تعالى او بفعله تعالى بحيث لا يكون لفاعل في وجوده الا انه تعالى
كان لهذا الصنف من المسخر لله تعالى مراتب ودرجات لا تحصى منهم من هو محجوب عن الله وعن ملائكته وخلفائه ناظر الى امره الذي وصل اليه بتوسط خلفائه ويفعل ما يفعل
لفعله تعالى بامره تعالى لا بامره فهو يرى الفعل من نفسه والفاعل نفسه لكن يرى نفسه مسخرة لامر الله تعالى لا لانانيته وللشيطان وكذلك اعضائه وقواه تكون مسخرة
لامر الله وان كان يرى اضافتها الى نفسه فهي من حيث الفعل مضافة الى امر الله لا الى نفسه فلا يكون هذا القاري ممن يلوي الكتاب بلسانه بل بلسان
امر الله وهكذا حال الناظر والمستمع والكاتب للكتاب لكن لا يرى نشأة القرائة الا حكاية قول الله الصادر من لسان الرسول صلعم فهو في قرائته حاك
عن الرسول او عن جبرئيل او عن الله ان لم يكن له التفات الى وساطة الرسول صلعم ومنهم من يكون من اهل الشهود لكن لم يتجاوز شهوده عن مشاهدة
خلفاء الله تعالى وملائكته وهذا ان لم يبلغ شهوده الى مقام الحلول او بلغ لكن لم يبلغ حلول الحال الى نحو اتحاد مع المحل كان مثل سابقه يرى الفعل
من نفسه المسخرة للشهود وحكمه مثل حكم سابقه والفرق بينه وبين سابقه ان المشهود ان كان هو الرسول او خليفته او ملكا من الملئكة كان القاري
حينئذ حاكيا لقول الرسول صلعم او قول الله وقاريا له على مشهوده لحضوره عند مشهوده ولسانه من حيث القرائة لسان امر الله او امر مشهوده ان كان
المشهود امره له بالقرائة وان بلغ المشهود في الحلول الى نحو اتحاد مع الشاهد كان لسان القاري حينئذ لسان المشهود وان كان ينسب الى نفسه ايضا لكن
انتسابه الى نفسه عين انتسابه الى المشهود وهكذا سمعه وبصره ويده وهذا القاري قد يرى القرائة من نفسه لبقاء نفسيته له وقد يراها من المشهود
وقد يراها من مبدء هو نفسه وعين مشهوده وهكذا الحال في نفس رؤية القرائة ورؤية مشهوده وفي سماع القرائة وفي حق هذا الاتحاد والاخر من مراتب
الحلول قيل بالفارسية   از صفای می ولطافت جام   درهم آمیخت رنگ جام ومدام   همه جام است ونیست گوئی می   یا مدام است ونیست گوئی جام   وللاشارة
الى مراتب الحلول قيل انا من اهوى ومن اهوى انا   نحن روحان حللنا بدنا   وللاشارة الى مراتب الاتحاد قيل   من کیم لیلی ولیلی کیست من   ما یکی روحیم اندر
دو بدن   وسيجيء تحقيق مقام الحلول والاتحاد والوحدة انشاء الله تعالى وقد يترقى السالك من مقام التعينات ويشاهد فعل الحق في مقام المشية مطلقا
من جملة التعينات خارجا عن وجوده او حالا في ملكه او متحدا معه فيظن ان الفعل هو الله فيجري عليه كل الاحوال التي ذكرت من مشاهدة الرسول
او الملك فيظن القاري انه يقرء على الله او يسمع من الله وان القاري هو الله وقد يترقى عن رؤية نفسه في الحالين فلا يرى الا المشهود سواء كان المشهود
هو الرسول او الحق المضاف وحينئذ يكون القاري والسامع والناظر والكاتب هو المشهود وهذا هو مقام الوحدة المشهودة لبعض السلاك
التي لا يجوز التفوه بها بعبارة الا فقد وظهور الكثرات وهذه هي الوحدة الممنوعة والى هذا المقام اشار الشيخ سعدي بقوله حلول واتحاد اینجا محال است
که در وحدت دوئی عین ضلال است   وقيل في حقه   انجا که توئی چه مرد نباشد   کر محرم این سخن نباشد   فينبغي للقاري المسخر للشيطان ان يجهد

نفسه في الخروج من تسخير الشيطان حتّى لا يصير بتسخيره ممّن قال الله فيهم يلوون ألسنتهم بالكتاب لانّه مردود من باب الرحمن ولذلك امر الله العباد بالاستعاذة
من الشيطان حين قراءة القرآن حتّى لا يصير لسانهم لسان الشيطان وللقارى الحاكى ان يتعب نفسه حتّى يخرج من غيبته ويشاهد المحكىّ منه وللشاهد
ان يبالغ في الخروج من محض المشاهدة حتّى يدخل الشهود في وجوده ويصير الانّية ولم يدخل فيه المشهود ان يبالغ في الخروج من الحلول الى الاتّحاد وللمتّحد
ان يبالغ حتّى يبقى المشهود وحده ولا يبقى غيره وهذا آخر مراتب السلوك الى الله وهذا احد وجوه ما ورد في اخبار كثيرة انّه يقال لقارى القرآن يوم القيمة
اقرء وارق لانّه ينبغي ان يكون القيمة بانموذجها حاضرة للسالك ونسب الى الصادق (ع) انّه لحقه الغشى في الصلوة فسئل عنه فقال ما زلت اردّد الآية
على قلبي وعلى سمعي حتّى سمعتها من المتكلّم بها فلم يثبت جسمي لمعاينة قدرته وللتنبيه على انّه ينبغي ان يجاهد القارى حتّى يصير لسانه لسان الله ورد
بالتلبية حين قراءة يا ايّها الّذين آمنوا اجابة لندائه تعالى بتصوّر استماعه من الله وامر الله بالاستعاذة حين القراءة وورد كذلك الله ربّي حين قراءة سورة التوحيد

الفصل السّابع في جواز تفسير آيات القرآن واخبار المعصومين والنظر فيها والتأمّل في مفاهيمها والتفكّر في معانيها والمراد بها والتدبّر في
مقاصدها والغايات المؤوّل اليها واستعلام تنزيلها واستنباط تأويلها بقدر استعداد المفسّر الناظر اعلم انّ الآيات والاخبار الدالّة على مدح
التدبّر في القرآن وذمّ ترك التدبّر ولزوم التوسّل به ولزوم جعله اماما واتّباع احكامه والاستشفاء بنوره والاستضاءة بضيائه وانّه المنجى حين التباس الفتن
وانّه شفاء عن داء الجهل وانّ فيه دليل الامّة وحجّة الائمّة وانّه لا ينقضي عجائبه ولا تبلى غرائبه وانّه دليل على المعرفة لمن عرف الصفة وانّه الدليل على خير سبيل
وانّ فيه مصابيح الهدى ومنار الحكمة وانّه ينبغي ان يجلو جال بصره ويبلغ الصفة نظره وانّ من التمس الهدى في غيره اضلّه الله ولا يشبع عنه العلماء
وانّ من قال به صدق ومن عمل به اجر ومن اعتصم به فقد هدى الى صراط مستقيم وانّه هدى من الضلالة وتبيان من العمى واستقالة من العثرة ونور من الظلمة ورشد
من الغواية وبيان من الفتن وانّ من جعله امامه الّذي يقتدى به ومعوّله الّذي ينتهي اليه ادّاه الله الى جنّات النعيم كثيرة وكلّها دالّة على جواز النظر في
آيات القرآن والتأمّل في معانيها وتفسيرها وامتثال اوامرها ونواهيها والاعتبار بقصصها وامثالها واستنباط اشاراتها واستنباط بطونها
ولطائفها لمن كان اهلا لها وخطابات الله للناس عامّة او خاصّة تدلّ على جواز النظر والتأمّل لمن يخاطب بتلك الخطابات فمنع بعض من النظر في الآيات
وبيان معانيها وتفسيرها لا يصغى اليه بعد ما ذكر ولمّا كان القرآن والاخبار عبارة عن العبارات الدالّة على مفاهيمها العرفيّة المراد بها في مصطلحها
المخصوصة المشيرة بها الى لطائفها وحقائقها وكان تفسير الآيات والاخبار عبارة عن بيان مفاهيم الفاظها وكشف الغطاء عن مقاصدها او الى
الى اشاراتها والايماء الى لطائفها احتاج المفسّر الى التنبيه على حقائقها والتصريح بتنزيلها والتلويح الى تأويلها لانّ التفسير بمعنى الابانة
والابانة في كلّ شيء تكون بحسبه كان المفسّر محتاجا الى علم لغة العرب وعلم اعرابها وهيئاتها واشتقاقها وعلم البلاغة والمحسّنات الطارية للكلام
المذكورة في صناعة البديع والاطّلاع على الاخبار الواردة في تفسير الآيات والى علم العقائد العقليّة الاصليّة والاخلاق النفسيّة الفرعيّة
والاحكام الجسميّة الفرعيّة والعلم بمقاصدها ومعرفة اشاراتها والى الاتّصاف بلطائفها المشعر بامكان التحقّق بحقائقها والى العلم بتنزيلها ومعرفة
تأويلها بقدر مرتبته والى العلم بالمحكم والمتشابه والناسخ والمنسوخ والعامّ والخاصّ لانّه ان لم يعلم العلوم الادبيّة كان كثير الخطاء في بيان المفاهيم
والمقاصد وان لم يطّلع على ما ورد في تفسير الآيات من الاخبار كان كثير الخطاء في بيان التنزيل والتأويل وان لم يعلم العلوم الدينيّة كان كثير الخطاء في
بيان المتشابهات والمجازات وان لم يعرف الاشارات ولم يجد اللطائف في وجوده كان تفسيره ناقصا بل تفسيرا بالرأي الّذي كان تمامه خطاء وهكذا الحال
في معرفة التأويل وان لم يعلم المحكم من المتشابه والناسخ من المنسوخ والعامّ من الخاصّ لم يكن على يقين في بيانه وكان كثير الخطاء في بيانه **الفصل الثامن**
في انّ القرآن ذو ظهر وبطن وتنزيل وتأويل ومحكم ومتشابه وناسخ ومنسوخ وعامّ وخاصّ اعلم انّ القرآن كلام الحقّ الاوّل تعالى وقد ظهر
اوّل ما ظهر مطلقا عن جميع التعيّنات الامكانيّة وبهذا الاعتبار يسمّى بنفس الرحمن وبجواز انصباغه بجميع التعيّنات لكونه لا بشرط شيء ولا بشرط لا شيء
يسمّى بالاضافة الاشراقيّة وبمقام كن ولظهور الغيب بنحو الاجمال والبساطة مثل ظهور ما في الصدر في الكلمات يسمّى بالكلمة ولاشتماله على
جميع الموجودات الامكانيّة بنحو اشرف واعلى يسمّى بالقرآن وبجمع الجمع لكونه اعلى مقامات محمّد (ص) الّذي هو آخر فعليّاته الّتي هو بها هو يسمّى
بالحقيقة المحمّديّة ولذلك كان خلقه القرآن ولمّا كان القرآن باطلاقه كلام الله في اوّل ظهوره لا يقوم لسماعه السموات والسماويّات ولا الارض و
الارضيّات انزله تعالى عن مقام اطلاقه وحجبه بحجب التعيّنات العقليّة بمراتبها فصار العقول بفعليّاتها ووجوداتها مصاديق القرآن ثمّ انزله وحجبه
بحجب التعيّنات النفسيّة فصارت النفوس بفعليّاتها مصاديق له ثمّ انزله وحجبه بحجب التعيّنات المقداريّة النوريّة فصار عالم المثال بمراتبها مصاديق
له ثمّ انزله وحجبه بحجب التعيّنات الطبيعيّة فصارت الاجسام الطبيعيّة مصاديق له ثمّ انزله الى انزل مراتب الوجود والبسه لباس الصوت والحروف والكتابة
والنقوش حتّى يطيقه الآذان والابصار البشريّة فصارت الحروف والنقوش مصاديق له ولكون جميع مراتب الوجود مصاديق للقرآن صار تبيانا لكلّ
شيء ولا رطب ولا يابس الّا كان فيه اذا عرفت ذلك فاعلم انّ مصاديقه المحسوسة الطبيعيّة ظهوره ومصاديقه بقدر تجرّدها بطونه وباعتبار المراتب المتجرّدة كلّيّاتها
وجزئيّاتها اذكر تعدّد البطون في الاخبار الى سبعين الفا ولمّا كان المنزل فيه لكلّ آية وامثالها المنزل فيه جميعا مصاديقها وكان المنزل فيه ظاهر مصاديقها

الاتيان بالمفاعلة
للاشارة الى اثنينيّة
الشاهد والمشاهد و
كون المشهود خارجا
عن الشاهد ابيانهم
دخول في وجهه غيريّا
ذلك وكون الشاهد
الباشائق غاية
الشوق فكان بينهما
مقاومة مدافعة
الى تمادة العناد
المشقّة وصورة
المفاعلة ولابدّ من
الاثنين

وورد ان لكل ظهر ظهرا ولما كان لكل مرتبة من الروحانيات بالنسبة الى دانيها بطنا وورد ان لكل بطن بطنا وتنزيل القرآن ان كان بمعنى المصدر كان عبارة عن جعل صفاته على المصاديق الطبيعية وان كان بمعنى المنزل فيه كان عبارة عن نفس تلك المصاديق وتأويله عبارة عن ارجاعه الى المصاديق الروحانية او عن نفس تلك المصاديق ولمروره على تلك المصاديق حين النزول سمي جعله صفاته عليها ارجاعا وما ورد في بعض الاخبار من تسمية بعض المصاديق الطبيعية تأويلا اشارة الى ان تعميم الآية للمنزل فيه المخصوص ولامثاله التي تأتي بعد زمان النزول لا يكون الا بارجاعها عن خصوصيات التشخص المنزل فيه الى معنى كلي يصدق على المنزل فيه وعلى امثاله وهكذا الحال في تسمية المصاديق الطبيعية التي هي غير المنزل فيه بطنا وللاشارة الى تفسير التنزيل والتأويل ورد ان تفسير القرآن لا يجوز الا بالنص الصريح والاثر الصحيح يعني ان معرفة التنزيل من القرآن محتاجة الى بيان من نزل القرآن في بيوتهم ومعرفة تأويله محتاجة الى ان يدرك الانسان انموذجات المصاديق الروحانية في وجوده التي هي تأويلات المصاديق الروحانية او المقصودون ببيان التنزيل والتأويل لا يجوز الا بواحد منهما او بكليهما يعني لا يجوز التفسير الا بالقاء السمع والتقليد المحض او بالتحقق بوجدان الامر في القلب باعتبار المصاديق الطبيعية والروحانية وانموذجاتها في وجود الانسان وورد عن الصادق (ع) ان كتاب الله على اربعة اشياء العبارة والاشارة واللطائف والحقائق فالعبارة للعوام والاشارة للخواص واللطائف للاولياء والحقائق للانبياء فالعبارة عبارة عن العبارات والنقوش الدالة على المفاهيم العرفية الصادقة على المصاديق الحسية الطبيعية وهذه المرتبة للعوام الذين لا يتجاوز ادراكهم عن المحسوسات يعني ان العوام محصور ادراكهم على هذه المرتبة او هذه المرتبة بشرط عدم انضمام الاشارات لهم مختصة بهم والا فاصحاب المراتب الاخر يشاركونهم في ادراك هذه المرتبة ويمتازون عنهم بادراك المراتب الاخر والاشارة عبارة عن دلالة المصاديق الحسية واشاراتها الى المصاديق الروحانية واللطائف الحاصلة في وجود المدرك ولا يدرك هذه المرتبة من القرآن الا الخواص الذين توجهوا الى الآخرة واشتغلوا بانفسهم فتذكروا النشأة الاخرى من النشأة الاولى وموجودات العالم الصغير من العالم الكبير واللطائف عبارة عن الرقائق التي يجدها الانسان في وجوده من انموذجات مصاديق العالم الكبير وهذه المرتبة لاولياء الله الذين كان لهم قلب من حيث ولايتهم والحقائق عبارة عن مصاديق القرآن تماما وهذه المرتبة لمن يتحقق بها او شاهدها وعاينها وهم الانبياء من حيث نبوتهم او الاولياء من حيث خلافتهم للانبياء فان الولي من حيث ولايته لا توجه له الى الكثرات حتى يتحقق بها او يشاهدها واما من حيث خلافته فله شأن النبي في التوجه الى الكثرات والتحقق بها ومشاهدتها وكل من له المرتبة العليا فله المرتبة الدانية دون العكس فصاحب الحقائق كان صاحب اللطائف والاشارات والعبارات والائمة (ع) اصحاب الحقائق ثانيا قوله تعالى اطيعوا الرسول لفظ الرسول (ص) ونقشه المكتوب الدال على انه مخصوص مرسل من الله عبارة عن الرسول الهاشمي الذي هو المنزل فيه وكل من كان مثله نبيا فهو مظهره وهذا الرسول المنزل فيه ظهر ظهره والتنزيل منحصر فيه بوجه ومن كان مثله من افراد البشر تأويله بوجه كما انه بطنه بوجه كما سبق والامر بطاعته محمد (ص) بايقاع اسم الرسول (ص) عليه واطلاق اسم الرسول عليه يدل على ان فيه معنى من الله به استحق وجوب طاعة الناس له ويدل على ان كل من كان فيه هذا المعنى سواء كان في العالم الكبير او في العالم الصغير وسواء كان في عالم الطبع او في عالم الارواح كان طاعته واجبة وهذه الدلالة هي اشارة الكتاب ومن هذه الدلالة ينتقل من كان له قلب وسعة في وجوده الى اهل مملكته وان تسمية من هذا المعنى كالعقل الذي هو رسول من الله وكذا الرسول المتمثل عنده الذي فيه ايضا هذا المعنى ويجد في وجوده وجوب طاعة العقل والرسول المتمثل اما بصريح الامر او بعدم امكان تخلفه وهذه التي يجدها في وجوده هي لطائف الرسول والامر بطاعته وحقائق الرسول والامر بطاعته وطاعته في عالم المثال وعالم النفوس وعالم العقول حاصلة للانبياء حقائقها وتأويلها وبطنها وبطن بطنها وكل من هذه المعاني والمراتب من حيث نفسه يسمى حدا للآية ولحروف القرآن ومن حيث كونه دالا على معنى فوقه يسمى مطلعا والمحكم في القرآن هو الذي يكون محكم التعلق بحيث لا يزول عن من تعلق به ولا يخرج من تعلقه احد والمتشابه هو الذي يكون متشابه التعلق بمعنى ان متعلقه يشبه متعلق الآية الاخرى ويشتبه ويلتبس على الناظر فيه والجاهل بمتعلقه لاعتبار خصوصية من خصوصيات الافراد والاحوال في تعلقه فلا يكون عام التعلق ولا محكم التعلق بحيث لا يزول عن من تعلق به فان قوله فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه ليس لكل مكلف وليس لمن تعلق به في كل الاحوال بل اذا كان الانسان في جهنام النفس ولا يمكنه العفو عن من ظلمه واما من يمكنه العفو عن المسيء ومن خرج من جهنام النفس وصار بحال يمكنه العفو عمن ظلمه فليس له هذا الحكم وهذا معنى ما ورد ان المحكم ما يعمل به والمتشابه الذي يشبه بعضه بعضا ومعنى ما ورد فاما المحكم فنؤمن به ونعمل به وندين به واما المتشابه فنؤمن به ولا نعمل به يعني انا قد ارتفعنا عن مقام المتشابه وطرو الحال الا ما تعلق بنا الا بزوال فكان محكما وما ثبت لا يتعلق بنا فنؤمن به ولا نعمل به وللمحكم والمتشابه معنى آخر وهو الذي احكم دلالته بحيث لا يتطرق الاحتمال والاشتباه اليه والذي اشتبه دلالته على مقصوده بدلالته على غير مقصوده واشير الى الكل في الاخبار وسيجيء تحقيق تام وتفصيل اتم للمحكم والمتشابه عند قوله تعالى منه آيات محكمات هن ام الكتاب الآية في سورة آل عمران والناسخ بالنسخ الكلي في القرآن هو الآية التي نسخت حكما ثابتا في شريعة اخرى او في هذه الشريعة والمنسوخ هو الآية التي نسخ حكمها الثابت في الشريعة والناسخ بالنسخ الجزئي هو الآية التي تعلق حكمها بشخص ورفعت عنه حكما آخر والمنسوخ بهذا النسخ هو الآية التي نسخ حكمها عن هذا الشخص ويقال الناسخ للتي تعلقت بشخص والمنسوخ للتي لم تتعلق بهذا الشخص فالناسخ بالنسخ الجزئي لا يكون الا في المتشابهات وسيجيء تحقيق

وافي للتنسيخ في سورة البقرة عند قوله ما ننسخ من آية ان الآية والعام هو الآية التي يكون حكمها عاما لجميع الاشخاص وجميع الاحوال والخاص هو الآية التي يكون حكمها
خاصا بشخص دون شخص وبحال دون حال فالعام والمحكم باحد معنييه واحد وكذا الخاص والمتشابه ولا يعرف الناسخ والمنسوخ ولا العام والخاص بهذا
المعنى الا الخواص من اولياء الله ع لان مصاديق الخاص من الآيات والمتشابهات منها والناسخ والمنسوخ بهذا المعنى متشابهات ولا يمكن معرفتها الا
ببصيرة من الله **الفصل التاسع** في تحقيق التفسير بالرأي الذي ورد منعه وذمه في الاخبار عن النبي ص انه من فسر القرآن برأيه فاصاب الحق فقد اخطأ
وعنه ص من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار وعن ابي عبد الله ع من فسر القرآن برأيه ان اصاب لم يوجر وان اخطأ فهو ابعد من السماء وعنه ع ما ضرب رجل
القرآن بعضه ببعض الا كفر اعلم ان الانسان كما سبق واقع بين داري الرحمن والشيطان والعقل والجهل والنور والظلمة فان ظهر بفعلية المنسوبة
الى الشيطان وهي الفعلية المنسوبة الى نفسه بظهور انانيته صار تمام اعضائه ومداركه آلات للشيطان ولنفسه لا للرحمن والعقل وكان جملة افعاله
وفعلياته للشيطان وكان جميع ادراكاته جهالات واسبابا لتمكن الشيطان منه والبعد من الرحمن والخطاء او ادراك يكون بتصرف الشيطان ويصير
سببا لتمكنه في الانانية لان الانانية الذي ظهر بفعلية الشيطان كلما ادرك من القرآن كان ادراكه جهالات للشيطان وان كان موافقا للمقصود من القرآن
وان بين وفسر القرآن كان بتحريك الشيطان فكان خطاء وان كان موافقا وكان تفسيره برأيه منسوبا اليه لان صاحب هذه الفعلية لا يرى الا افعاله
والادراكات الا من نفسه لظهوره بانانيته فصح ان من فسر القرآن برأيه منسوبا الى نفسه وانانيته فان اصاب الحق فقد اخطأ وليتبوأ مقعده من النار
وان اصاب لم يوجر وان ظهر بفعلية المنسوبة الى العقل وهي فعلية الرحمن صار كل اعضائه ومداركه آلات للعقل والرحمن وكان جميع افعاله وفعلياته
للرحمن وكان جملة ادراكاته علوما ونورا وباعثا لضعف الانانية واذا نسبها اليهم كان نسبتها اليهم نسبتها الى العقل لان نفسيتهم حينئذ تكون
مسخرة للعقل لا للشيطان ولا تكون انانيتهم وكلما نسب الى العقل فعلا كان او ادراكا كان صوابا ولو لم يكن موافقا فان العقل خطاؤه صواب بحكم
مع الشيطان والجهل ولصاحب هذه الفعلية ورد ان ما نقل المصيب له اجران والمخطي له اجر واحد وفي حق صاحب الفعلية الشيطانية قيل بالفارسية هر چه گيرد علتى علت شود
فان الفعلية الشيطانية مرض فوق جميع الامراض حتى قيل انه داء عياء وفي حق صاحب الفعلية العقلانية قيل بالفارسية كفر گيرد ملتى ملت شود لان صاحب
الفعلية العقلانية لا يكون الا مؤمنا بالولاية بايعا مع ولي امره ولا يكون سيرة هذا المؤمن الا الهية والسيرة الالهية اذا كانت بتصرف العقل
كان ملازما والمخطي من اهلها مصيبا وله اجر ولذلك ورد عن الصادق ع ان الله جعل ولايتنا اهل البيت قطب القرآن وقطب جميع الكتب وعليها يستدير
محكم القرآن وبها نوهت الكتب ويستبين الايمان وقد امر رسول الله ص ان يقتدى بالقرآن وآل محمد الحديث وللاشارة الى الفعليتين وآثارهما
قيل بالفارسية گفت پيغمبر كه احمق هر كه هست او عدو ما و غول رهزنست هر كه او عاقل بود او جان ماست روح او و ريح او ريحان ماست
عقل دشنامم دهد من راضيم زانكه فيضى دارد از فياضيم احمق ار حلوا نهد اندر لبم من از آن حلواى او اندر تبم مثال ذلك ان العامل
بالتقية كان مصيبا ولو لم يكن عمله موافقا لحكم الله في نفس الامر والتارك للتقية مخطئ ولو كان عمله موافقا والماذون من الهنود والقلندرية في
الدعاء والمنطريات يؤثر قوله ولو قرء مغلوطا وغير الماذون لا يؤثر قوله ولو قرء صحيحا فاللازم للمفسر بعد تحصيل المقدمات التي ذكرت في الفصول
السابقة ان يفر من الشيطان ويدخل تحت حكم الرحمن ويسلم نفسه لامره تع فان فسر في هذه الحالة كان تفسيره حقا وصوابا وحكمة ونورا رزقنا الله وجميع المؤمنين
هذه الحالة **الفصل العاشر** في ان علم القرآن بتمام مراتبه منحصر في محمد ص واوصيائه الاثنى عشر وليس لغيرهم الا بقدر مقامه مضى ان بطون
القرآن ووجوهه كثيرة متعددة وان بطنه الاعلى وحقيقته العليا هو محمدية محمد ص وعلوية علي ع وهو مقام المشية التي هي فوق الامكان وكل نبي
ووصي كان لا يتجاوز مقامه الامكان سوى محمد ص واوصيائه ع ولم يبلغ الى مقام المشية لا يعلم ما فيه ولا يبين من ذلك المقام شيئا لان المفسر
لا يتجاوز في تفسيره حد نفسه فكل من علم من القرآن شيئا او فسر منه شيئا وان بلغ ما بلغ من المقامات لا يكون علمه وتفسيره بالنسبة الى علم
القرآن الا كقطرة من بحر محيط فان حقيقة القرآن التي هي حقيقة محمد ص وعلي ع هي مقام الاطلاق الذي لا نهاية له والممكن وان كان اشرف الممكنات
الذي هو العقل الكلي يكون محدودا ولا يتصور النسبة بين المحدود وغير المتناهي الغير المحدود فعلم كل عالم ومفسر للقرآن بالنسبة الى علم القرآن
كقطرة الى البحار ولما كان مقام محمد ص وعلي ع واولاده المعصومين ع مقام المشية كان علم القرآن كله عندهم وكان علي ع هو من عنده علم
الكتاب كما في الآية باضافة العلم الى الكتاب المفيد للاستغراق وكان آصف هو الذي عنده علم من الكتاب وكان ابرهيم ع ابتلاه ربه بكلمات معدودة
لا بجملة الكلمات مع انه كان اكمل الانبياء بعد نبينا ص وكان محمد ص يؤمن بالله وكلماته جميعا كما في قوله تع فآمنوا بالله ورسوله النبي الامي الذي يؤمن
بالله وكلماته فان الكلمات جمع مضاف مفيد للاستغراق وليس المراد به الايمان الاجمالي والا لشاركه غيره فيه بل الايمان التفصيلي والايمان
التفصيلي لا يكون الا باذعان المؤمن به شهودا وعيانا **الفصل الحادي عشر** في تحقيق ان القرآن ذو وجوه روي عن النبي ص انه قال
ان القرآن ذلول ذو وجوه فاحملوه على احسن الوجوه وهذا الخبر كما يدل على ان القرآن ذو وجوه وهو مراد بكل الوجوه فان القرآن يجوز ان يكون ذا وجوه بحسب مواد
الفاظه وهيئاتها وتصريفها واعرابها وتركيبها وسيجيء تحقيق ذلك في الفصل الآتي ويجوز ان يكون ذا وجوه بحسب دلالة الفاظه ومصاديقها و

هذه الدلالة وكثرة المصاديق امّا ان تكون في الطول بمعنى انّ كلّ لفظ من القرآن يدلّ على مفهوم واحد له مصاديق بحسب النشآت الطوليّة يكون
كلّ واحد من المصاديق مع الداني بمنزلة الروح من الجسد ومتّحدا معه اتّحاد الروح مع الجسد وهذا هو معنى التنزيل والتأويل والظهر والبطن وقد مضى
انّ القرآن له مصاديق متعدّدة بحسب النشآت وانّ مصاديقه الطبيعيّة ظهوره وتنزيله ومصاديقه الروحانيّة بطونه وتأويله فهذا الوجه جار في القرآن وهو
مراد من هذا الخبر وامّا ان تكون في العرض بمعنى انّ كلّا من المصاديق يكون مباينا للآخر ومقابلا له لا متّحدا معه ومثاله مثل لفظ يزكّي في قوله تعالى بل الله يزكّي
من يشاء فانّه يجوز ان يكون بمعنى ينمي ويطهّر ويخرج الزكوة وينعم ويظهر النماء او الطهارة او النعم والقرآن يكون ذا وجوه بهذا المعنى ايضا فانّه ورد في
الاخبار تفسير الآيات بالمعاني المتخالفة المتغايرة بل المتضادّة مثل تفسير الامانة في قوله تعالى انّا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فابين ان يحملنها
واشفقن منها وحملها الانسان فانّها فسّرت بمطلق التكليف وبالصلوة مخصوصا وبالولاية وبخلافة علي بن ابيطالب (ع) وبخلافة الثاني غصبا وببيعتها
الحسين بن علي (ع) بن ابيطالب (ع) ولا شكّ انّ الخلافة الحقّة والخلافة المغصوبة متضادّتان وهما مغايرتان للشهادة ولكلّ منهما للتكليف والصلوة ولا شكّ انّ
الكلّ كانت مندرجة في لفظ الامانة حين نزوله على محمّد (ص) والّا لزم ان يكون تفسيرهم (ع) بغير ما كان مندرجا في اللفظ وارادته ولا امتناع من جهة
اللفظ ولا من جهة المعنى من اندراج المعاني العديدة في اللفظ الواحد وسعة المخاطِب للخطاب واحاطته بجميع المعاني المحتملة وجواز اندراجها بالقوّة
في اللفظ الواحد يجوّز لحاظ الجميع فيه وهذا الاندراج بنحو عموم الاشتراك او عموم المجاز او دخول الجزئيّات في المفهوم الكلّي او بنحو لحاظ الصور العديدة في
المرآة الواحدة من غير اعتبار معنى كلّي بنحو عموم الاشتراك والمجاز او بنحو الوضع للمعنى الكلّي فانّ اللفظ اذا صحّ اطلاقه على معان عديدة بنحو الحقيقة
والمجاز او بنحو الاشتراك اللفظي او الاشتراك المعنوي جاز للمحيط ان يلاحظ في اللفظ جميع تلك المعاني بالفعل من غير اعتبار معنى كلّي فيه ولا لزم اعتبار تلك
المعاني نعم لا يمكن للناقص اعتبار معان عديدة متناهية وغير متناهية بالفعل في لفظ واحد من غير اعتبار معنى كلّي يكون هو مناط اعتبار تلك الجزئيّات
بل يعتبر معنى كلّيا بالفعل يكون تلك الجزئيّات معتبرة فيه بالقوّة لا بالفعل والاخبار المشيرة الى سعة وجوه القرآن كثيرة مثل ما روى عن النبيّ (ص)
بطريق العامّة انّ القرآن نزل على سبعة احرف كلّها كاف شاف وهذا الخبر كما يجوز حمله على ما روى عنه (ص) ايضا انّه قال (ص) نزل القرآن على سبعة
احرف امر وزجر وترغيب وترهيب وجدل وقصص ومثل وما روى عنه (ص) في رواية اخرى انّه قال زجر وامر وحلال وحرام ومحكم ومتشابه وامثال من جعل الاحرف
عبارة من اقسام الآيات يجوز ان يحمل على سبعة الوجوه في اللفظ باعتبار اللغات وباعتبار القراءات ويجوز ان يحمل على سبعة الوجوه باعتبار
المعاني المتعدّدة طولا او عرضا وعن الصادق (ع) انّه قيل له انّ الاحاديث تختلف منكم فقال انّ القرآن نزل على سبعة احرف وادنى ما للامام ان يفتي
على سبعة وجوه ثمّ قال هذا عطاؤنا فامنن او امسك بغير حساب وفي هذا الخبر اشعار بانّ المراد بالاحرف الوجوه المعتبرة في المعنى بحسب العرض وانّها
اكثر من سبعة وادناها السبعة وان كان يجوز ان يراد به الوجوه اللفظيّة او المعنويّة الطوليّة ويجوز ان يراد به الوجوه التكليفيّة من الوجوب والاستحباب
والاباحة والكراهة والحرمة والصحّة والبطلان من الوجوه المعنويّة العرضيّة ولفظ الذلول في الخبر الاوّل يدلّ على كثرة الوجوه المحتملة العرضيّة فانّ
الذلول معناه انّه ينقاد وينطبق على اي معنى يراد منه كالجمل الذلول الّذي ينقاد ويناخ كلّما اريد وقد ورد عنهم (ع) في تفسير الآيات اخبار مختلفة بوجوه
متخالفة عرضيّة لا يمكن حملها على التقيّة بل لا بدّ ان يحمل على صحّة التفسير بمعان مختلفة مندرجة في اللفظ باحد الوجوه المذكورة سابقا والمراد
بالاحسن في قوله (ع) فاحملوه على احسن الوجوه الاحسنيّة الاضافيّة فانّ المخاطبين في هذا الخطاب كلّ قرّاء القرآن والمتدبّرين فيه والاحسن الحقيقي
بحسب البطون غير ميسّر ادراكه لغير الائمّة (ع) والاحسن الحقيقي بحسب الوجوه المختلفة من المعاني العرضيّة غير معلوم لكلّ احد ولو كان معلوما لما صحّ الامر
بالحمل عليه في كلّ مقام بل يأبى النهي عن الحمل عليه في مقام يقتضي غيره مثل مقام التقيّة وغيرها وكذا الحال في الوجوه المختلفة بحسب اللفظ فانّه قد
يقتضي المقام النهي عن الاحسن لو كان معلوما اذا كان تقيّة او يقتضي حال السامع غيره ومثال النهي عن الحمل على احسن الوجوه بحسب المعنى آية الوضوء
بنصب ارجلكم فانّه يجوز جعله عطفا على وجوهكم حتّى يدلّ على غسل الارجل وعطفا على محلّ رؤسكم حتّى يدلّ على مسحها والثاني احسن لعدم لزوم الفصل
بالاجنبيّ بين المعطوف والمعطوف عليه ولموافقته لقراءة جرّ الارجل لكنّ الحمل عليه والعمل به في مقام التقيّة يكون حراما ومثال النهي عن الحمل على احسن
الوجوه بحسب اللفظ هذه الآية فانّه قد قرئ الارجل بالجرّ والنصب والجرّ قد عرفت انّه احسن القراءتين لعدم لزوم الفصل بالاجنبيّ حينئذ بين المعطوف
والمعطوف عليه لكن قد يقتضي المقام التجنّب عن القراءتين والقراءة بما قرءوا وعلى الاحسنيّة الاضافيّة يحمل ما ورد عنهم مختلفا في تفسير الآيات
وهكذا الحال في القراءات المختلفة الواردة عنهم (ع)

الفصل الثاني عشر في جواز نزول القرآن بوجوه مختلفة في الفاظه

اعلم انّ القرآن نزل
به جبرئيل من طريق الباطن على بشريّة نبيّنا (ص) لكن من جهة مداركه الاخرويّة لا من جهة مداركه الدنيويّة والمدارك الدنيويّة لضيقها لا يسع لها بان تدرك
الّا وجها واحدا وهيئة واحدة من اللفظ المسموع واللسان الدنيوي لا يجري عليه الّا وجه واحد من اللفظ وامّا اللسان والسمع الاخرويّان فيجوز ان يجري
ويسمع في آن واحد وسماع واحد وجوها عديدة من اللفظ لسعتهما وعدم ضيقهما عن تزاحم الكثرات ويجوز النزول بالوجوه المختلفة او للتوسعة تعليما للتزكي
وورد عنهم (ع) قراءات مختلفة مخالفة لقراءة الائمّة (ع) وورد عنهم (ع) تصويب القراءتين المختلفتين ولولا ذلك لكان بعض قراءاتهم مخالفا لما نزل على

محمد ص من غير تقية تسئل الى النبي ص انه قال اتاني آت من الله عز وجل فقال ان الله يأمرك ان تقرء القرآن على حرف واحد فقلت يا رب وسّع على امتي فقال ان الله
عز وجل يأمرك ان تقرء القرآن على سبعة احرف وهذه الرواية كما يجوز ان يكون المراد سبع لغات متفرقة في القرآن فيكون بعضه بلغة هذيل وبعضه
بلغة هوازن وبعضه بلغة الحجاز وبعضه بلغة العراق وبعضه بلغة اليمن يجوز ان يكون المراد قراءته في كلمة واحدة ومقام واحد بسبع لغات مثل هلمّ وتعال
واقبل وجئ وكما يجوز ان يكون هذه التوسعة بعد النزول يجوز ان يكون حين النزول لسعة المنزل ولسانه والمنزل عليه صلى الله عليه وآله وكما يجوز ان يكون المراد بسبعة
احرف سبع لغات يجوز ان يراد بها سبعة وجوه في اللفظ بحسب القراءات والاعراب في لفظ واحد للتوسعة على القارئين بعد النزول او حين النزول ويجوز
ان يراد بها سبعة اوجه في المعنى للتوسعة في العمل على العباد كما مضى وما ورد عن ابي جعفر ع ان القرآن واحد نزل من عند واحد ولكن الاختلاف يجيء من قبل
الرواة وما روي عن الفضيل بن يسار انه قال قلت لابي عبد الله ع ان الناس يقولون ان القرآن نزل على سبعة احرف فقال كذبوا اعداء الله ولكنه نزل
على حرف واحد من عند الواحد يجوز ان يراد ان القرآن نزل من عند واحد احد حقيقي بنحو الوحدة الظلية والبساطة الجمعية وبعد نزوله الى الكثرات جاءت
الكثرة والتفصيل فيه من جهة تعلقه بالكثرات المتعددة المختلفة ويكون التكذيب راجعا الى وهمهم الكاسد انه صدر من مقام الوحدة الحقيقية
بنحو التفصيل والكثرة في الفاظه وقراءاته وقد عرفت فيما مضى انه بحسب الفاظه في بعض مراتب من الله وانه بحسب بعض مراتب وجوده كالحاصل الآن
يجوز ان يكون اختلاف القراءات والوجوه المروية بحسب الالفاظ من القراء انفسهم ويجوز ان يكون توسعة من الله تعالى حين النزول او بعد النزول ١٢

الفصل الثالث عشر

في وقوع الزيادة والنقيصة والتقديم والتأخير والتحريف والتغيير في القرآن الذي بين اظهرنا الذي امرنا بتلاوته وامتثال اوامره ونواهيه واقامة
احكامه وحدوده اعلم انه قد استفاضت الاخبار عن الائمة الاطهار بوقوع الزيادة والنقيصة والتحريف والتغيير فيه بحيث لا يكاد يقع شك في صدق
بعضها منهم وتأويل الجميع بان الزيادة والنقيصة والتغيير انما هي في مدركاتهم من القرآن لا في لفظ القرآن كلفة ولا يليق بالكاملين في مخاطباتهم
العامة لان الكامل يخاطب بما فيه حظ العوام والخواص وصرف للفظ من ظاهره من غير صارف وما توهموه صارفا من كونه مجموعا عندهم في زمن
النبي ص وكانوا يحفظونه ويدرسونه وكانت الاصحاب مهتمين بحفظه عن التغيير والتبديل (عطف على كلفة) حتى انهم ضبطوا قراءات القراء وكيفيات قراءاتهم فالجواب
عنه ان كونه مجموعا غير مسلم فان القرآن نزل في مدة رسالته الى آخر عمره نجوما وقد استفاض الاخبار بنزول بعض السور وبعض الآيات في العام الاخر
وما ورد من انهم جمعوه بعد رحلته وانّ عليا ع جلس في بيته مشتغلا بجمع القرآن اكثر من ان يمكن انكاره وكونهم يحفظونه ويدرسونه مسلم لكن
كان الحفظ والدرس فيما كان يأتيهم واهتمام الاصحاب بحفظه وحفظ قراءات القراء وكيفيات قراءاتهم كان بعد جمعه وترتيبه وكما كان الدواعي
متوفرة في حفظه كذلك كانت متوفرة من المنافقين في تغييره وما قيل انه لم يبق لنا حينئذ اعتماد عليه والحال انا مأمورون بالاعتماد عليه واتباع
احكامه والتدبر في آياته وامتثال اوامره ونواهيه واقامة حدوده وعرض الاخبار عليه لا يعتمد عليه لحكم في مثل هذه الاخبار الكثيرة الدالة على التغيير
والتحريف عن ظواهرها لان الاعتماد على هذا المكتوب ووجوب اتباعه وامتثال اوامره ونواهيه واقامة حدوده واحكامه انما هي للاخبار الكثيرة الدالة
على ما ذكر لا للقطع بان ما بين الدفتين هو الكتاب المنزل على محمد ص من غير نقيصة وزيادة وتحريف فيه ويستفاد من هذه الاخبار ان الزيادة والنقيصة
والتغيير ان وقعت في القرآن لم تكن مخلّة بمقصود الباقي منه بقول المقصود الاهم من الكتاب الدلالة على العترة والتوسل بهم وفي الباقي منه حجتهم اهل
البيت وبعد التوسل باهل البيت ان امروا باتباعه كان حجة قطعية لنا ولو كان مغيّرا مغيّرا مخلا بمقصوده وان لم نتوسل بهم او لم يأمروا باتباعه كان التوسل
به واتباع احكامه من قبل انفسنا كان من قبيل التفسير بالرأي الذي منعوا منه ولو لم يكن مغيّرا وقد استقصى الفيض في مقدمات تفسيره الصافي
الاخبار والاقوال في هذا الباب من اراد فليرجع اليه وقد ذكر اخبارا كثيرة متفرقة في مطاوي تفسيره للآيات في بيان التغييرات الواقعة فيها

واستنباط اوامره ونواهيه وحدوده واحكامه

الفصل الرابع عشر

في ان القرآن نزل منه في الائمة الاثني عشر بوجه وقد نزل فيهم وفي اعدائهم بوجه وقد نزل اثلاثا ثلث فيهم وفي اعدائهم وثلث سنن وامثال
وثلث فرائض واحكام بوجه وثلث فيهم وفي احبائهم وثلث في اعدائهم وثلث سنة ومثل بوجه ونزل ارباعا ربع فيهم وربع في عدوهم وربع سنن وامثال
وربع فرائض واحكام بوجه وقد ورد الاشعار بكل في الاخبار اعلم ان الله تعالى شانه العزيز كان غيبا محضا ومجهولا مطلقا وكان لا اسم له ولا
رسم ولا خبر عنه ولذا كان يسمى بالعمى فاحب ان يعرف فخلق الخلق لكي يعرف كما في القدسي المعروف فكان اول ظهوره فعله الذي يسمى بنفس الرحمن والاضافة
الاشراقية ومقام المعروفية والحقيقة المحمدية ص وهي اللطيفة العلوية ع وتسمى بالمشية باعتبار كونه اضافة الله تعالى الى الخلق وبالولاية المطلقة باعتبار كونه
اضافة المخلوق الى الله وهذه الحقيقة بمضمون خلقت الاشياء بالمشية مبدء جميع الخلق بمراتبه العقلانية والنفسانية والجسمانية النورانية والظلمانية
الطبيعية ولما كان الانسان غاية للكل وكان غاية الانسان بمنطوق ما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وبمضمون قوله تعالى فخلقت الخلق لكي اعرف
معرفة الله ارسل الرسل وانزل الكتب واسس الشرائع لمعرفته وقد عرفت ان مقام معروفيته هو مشيته التي هي الولاية المطلقة ولما كان المتحقق بالولاية
وبمقام المعروفية محمدا ص وعليا ع واولاده ع صح ان يقال انهم المبدء للكل وغايته ولما كان جميع الشرائع الالهية والكتب السماوية لتصحيح الطريق
الانسانية وتوجيه الخلق الى الولاية وكان اصل المتحققين بالطريق الانسانية والولاية والمتحقق بالولاية المطلقة محمدا ص وعليا ع واولاده ع صح ان يقال

جملة الشرائع الالهية وجميع الكتب السماوية نزلت فيهم وفى توجيه الخلق اليهم وهو ايضا وصف وتبجيل لهم ولما كان كثير من آيات القرآن نزلت فيهم نصاً او تعريضاً او تورية وما كان فى اعدائهم لم يكن المقصود منه الا الاعتبار بمخالفيهم والانزجار عن مخالفتهم ليكون سبباً للتوجه اليهم ولمعرفة قدرهم وعظم شأنهم وكان بيان الامر والنهى والقصص والاخبار لتأكيد السير على الطريق الانسانية الى الولاية صح ان يقال جميع القرآن نزل فيهم ولما كان القرآن مفصلاً يكون بعضه آيات فيهم وفى محبيهم وبعضها فى اعدائهم ومخالفيهم وبعضها سنناً وامثالاً وبعضها فرائض واحكاماً صح ان يقال نزل القرآن فيهم وفى اعدائهم ونزل اثلاثاً وارباعاً والآيات الدالة على اخبار الاخيار والاشرار الماضين كأنها تعريض بالائمة واخبار الامة واشرارهم مع قطع النظر عن رجوعها اليهم والى اعدائهم بسبب كونهم اصلاً فى الخير وكون اعدائهم اصلاً فى الشر فيقول كل آية ذكر فيها خير كان المراد بها اخيار الامة وكل آية ذكر فيها شر كان المراد بها اشرار الامة لكون الآية فيهم او تعريضاً بهم ولكونهم وكون اعدائهم اصلاً فى الخير والشر وفى الزيارة الجامعة ان ذكر الخير كنتم اوله واصله وفرعه ومعدنه ومأواه ومنتهاه وهكذا الحال فى حال اعدائهم بحكم المقابلة فان ذكر الشر كانوا اوله واصله وفرعه ومعدنه ومأواه ومنتهاه هذا آخر ما اردت ايراده قبل الشروع فى المقصود ومن الله الاعانة فى كل حال وهو حسبى ونعم الوكيل

سورة فاتحة الكتاب

سبع آيات مكية وقيل مدنية وقيل نزلت مرة بمكة ومرة بالمدينة اخرى

والسورة اما من سور المدينة سميت سور القرآن لان كلاً منها بمعانيها بمنزلة مدينة من العلم والالفاظ المخصوصة بمنزلة سور تلك المدينة او من السورة بمعنى المنزلة لان كل سورة منزلة للوافدين عليها او من السورة بمعنى الشرف لان كلاً منها شرف لقارئها او من السورة بمعنى البناء الطويل الحسن لان كلاً منها طويل حسن لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه او من السورة بمعنى العلامة لان كلاً علامة من علامات حكمته تعالى وقدرته وعلمه وارادته او من السورة بمعنى كل عرق من عروق الحائط لان القرآن بتمامه كحائط طويل وكل سورة منه كأنها عرق من عروقه وسميت هذه السورة بفاتحة الكتاب لافتتاح الكتاب التكوينى الذى هو جملة سوى الله بحقيقتها التى هى كلام الله الحقيقى وهو مقام المشية اصل جملة ما سوى الله ولافتتاح الكتاب التدوينى بصورتها التدوينية ولافتتاح الصلوة التى هى كتاب مفروض وكتاب كتبه الله بالوحى فى قلب النبى (ص) بها وسميت ام الكتاب لكونها بحقيقتها التى هى المشية اصلاً وعماداً ومجموعاً فيها جميع اجزاء الكتاب التكوينى والعرب يسمى كل اصل وكل مجمع اماً ولان صورتها التدوينية مشتملة على جميع النسب التى للالهية وعلى جميع النسب والاضافات الخلقية التى لعين الكتاب التدوينى لا لبيانها وسميت اساساً لما ذكر ولما روى ان لكل شىء اساساً الى ان ذكر واساس القرآن الفاتحة واساس الفاتحة بسم الله الرحمن الرحيم وسميت بالسبع المثانى لانها سبع آيات وثنيت فى النزول بمكة والمدينة ولانها تثنى فى الصلوة او لان اكثر قرائتها تكررت ولانها مختصرة من القرآن وهو السبع المثانى او لان حقيقتها التى هى المشية نزلت على مراتب العالم ثم صعدت عليها فصارت باعتبار مراتب العالم سبعاً باعتبار النزول والصعود مثانى ويجوز ان يكون المثانى من الثناء لان السورة ثناء واخبار ودعاء وهما يستلزمان الثناء وسيجىء تحقيق القول فى السبع المثانى عند قوله ولقد آتيناك سبعاً من المثانى من سورة الحجر وسورة الكنز والوافية والكافية لاشتمالها على جملة ما فى العوالم وما فى القرآن وسورة الحمد والشكر والدعاء وتعليم المسئلة والصلوة لوجوب قرائتها فى الصلوة او لانها صلوة حقيقة لان الصلوة الدعاء او بتاء التوجه الى الله والكنز والشفاء لقوله (ص) هى شفاء كل داء وقد ذكر فى فضل هذه السورة وفى فضل قارئها ما لا يسعه البيان ويمكن الاستفادة فضلها من اسمائها وكفى فى فضلها وجوب قرائتها فى جميع ركعات الصلوات المفروضة وجوباً عينياً او تخييراً وانها لا تترك فى ركعات الصلوات النفلية وسئل الباقر (ع) انه قال من لم يبرئه الحمد لم يبرئه شىء ونسب الى الصادق (ع) انه قال لو قرئت الحمد على ميت سبعين مرة ثم ردت فيه الروح ما كان عجباً اعوذ بالله من الشيطان الرجيم قد سبق سر الامر بالاستعاذة عند القراءة وان الانسان لما كان واقعاً بين تصرف الشيطان والرحمن الله لعباده بالاستعاذة والخروج من تصرف الشيطان والدخول تحت تصرف الرحمن حتى لا يصير لسانه لسان الشيطان وكلامه كلام الشيطان بل يصير لسانه لسان الرحمن وكلامه كلام الرحمن ويصدق عليه متلوه انه القرآن فقول القائل اعوذ بالله من الشيطان الرجيم اخبار وانشاء للالتجاء الى الله والفرار من حكومة الشيطان وتصرفه والدخول تحت حكومة الله وتصرفه ولكون الاستعاذة فراراً من الشيطان امرنا بالاخفات فى الاستعاذة فان الفار يختفى بفراره فلو قال القائل اعوذ بالله من الشيطان ولم يكن حاله الخروج من حكومة الشيطان والدخول تحت حكومة الله كان كاذباً فى اخباره او فى انشائه باعتبار الاخبار اللازم للانشاء ويكون هذه الكلمة ملقاة من الشيطان عليه وجارية من الشيطان على لسانه وصار بهذه الكلمة مسخراً للشيطان ومطروداً من باب الرحمن فجاهدوا اخوانى وفقكم الله واياى حتى لا يجرى هذه الكلمة على لسانكم حين غفلة منكم او على سبيل العادة والتعليم من الآباء والمعلمين بل كونوا حين الاستعاذة كمن يفر من عدو قد غلب عليه فيلتجئ الى معلم يخاف منه ولا تكونوا فى الاستعاذة كمن يفر من العدو بالاقبال عليه فلا محالة يقبل على عدوه فيقع على عدوه ويأخذه من حيث لا يشعر ثم اعلم ان قوله تعالى فاستعذ بالله امر بالاستعاذة القولية بل هو امر بالاستعاذة الفعلية واستحباب الاستعاذة القولية لتأييد الاستعاذة الفعلية فالمطلوب هو الاستعاذة الفعلية سواء كانت مقرونة بالاستعاذة القولية او لم يكن ونعم ما قيل بنثر:
از زبان و از دل استعاذه تا کی کنی
جان و با جان استعاذه جفت
والمقصود من الاستعاذة الفعلية طلب القرب من الله حتى يخرج المستعيذ من الاغراض النفسانية

يلقيها الشيطان على الانسان من نسبة الافعال والاقوال الى غير الله ثم من رؤية ذات فى الوجود سوى الله وفى كل من الاحوال الثلث له حكم فى الامر
وقول غير الحكم والقول الذى للحال الاخرى فان الانسان ما لم يخرج من دار الكثرة ويرى الافعال مثل المعتزلة من العباد من دون الله حكمه الفرار من الشيطان
واضلاله وقوله اعوذ بالله من الشيطان الرجيم المطرود من كل خير ومن بقاع الخير واذا خرج من الكثرة الصرفة ودخل فى دار توحيد الافعال ولا يرى
الافعال الا من الله ويكون حينئذ رؤية الافعال من الله فى المظاهر المتكثرة ويرى الاضلال من الله فى مظهر الشيطان والهداية من الله فى مظاهر
خلفائه كان حكمه الاستعاذة من اضلال الله فى مظهر الشيطان بهدايته فى مظاهر خلفائه ومن عقابه بحلمه ابدا بحاله واعاذته بعفوه فى مظاهر خلفائه
وكان قوله اعوذ بهدايته بالله من اضلاله وبعفوه من عقابه واذا دخل فى دار توحيد الصفات ولا يرى صفة الا من الله كان حكمه الاستعاذة
من صفاته القهرية التى تظهر فى مظاهر قهره بالصفات اللطفية التى تظهر فى مظاهر لطفه وقوله اعوذ برضاك من سخطك واذا دخل فى دار توحيد
الذات ولا يرى ذاتا فى الوجود سوى ذاته تعالى وهو مقام الفناء الذاتى كما كان المقامان السابقان مقام الفناء الفعلى والوصفى كان حكمه
الاستعاذة بالله من الله من غير شعور منه بذاته واستعاذته بل يكون استعاذته بفطرة وجوده وكان قوله اعوذ بالله من الله او اعوذ بك منك لان التكلم
بالغيبة والحضور والخطاب للتكلم مرتفع هناك فان من لا يرى ذاتا فى الوجود سوى الله لا يرى فعلا ولا وصفا سوى الذات فلا يرى قهرا ولطفا و
لا حضورا وغيبة من الذات ونعم ما قيل خود طواف انكه او شه بين بود فوق قهر ولطف وكفر ودين بود وللاشارة الى المراتب الثلث قال
الرسول (ص) فى سجوده على ما نسب اليه اعوذ بعفوك من عقابك واعوذ برضاك من سخطك واعوذ بك منك والشيطان من شطن اذا بعد بعدا
طويلا او من شطن حبلا اذا خالفه فى قصده ووجهه او من الشطون بمعنى البئر البعيدة القعر او من الشيطان بمعنى الحبل الطويل المضطرب او من شاط بمعنى احترق او غلظ او هلك

بسم الله الرحمن الرحيم

اتفق اصحابنا الامامية رضوان الله عليهم انه من القرآن وانه اية من كل سورة ذكر التسمية فى اولها وانه يجب الجهر بها فيما يجهر فيه من الصلوات ويستحب فيما يخافت
ولا يجوز تركه فى الفرائض وخالف فى ذلك العامة قال البيضاوى فى اول تفسيره وهو من الفاتحة وعليه قراء مكة والكوفة وفقهاؤهما وابن المبارك والشافعى
وخالفهم قراء المدينة والبصرة والشام وفقهاؤها ومالك والاوزاعى ولم ينص ابو حنيفة فيه بشئ فظن انها ليست من السورة عنده وسئل
محمد بن الحسن عنها فقال ما بين الدفتين كلام الله تعالى لنا احاديث كثيرة منها ما روى ابو هريرة انه قال فاتحة الكتاب سبع ايات اوليهن بسم الله الرحمن
الرحيم وقول ام سلمة قرأ رسول الله (ص) وعد بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين اية ومن اجلهما اختلف فى انها اية برأسها او بما بعدها والاجماع
على ان ما بين الدفتين كلام الله والوفاق على اثباتها فى المصاحف مع المبالغة فى تجريد القرآن حتى لم يكتب امين الى ههنا كلام البيضاوى وعن
امير المؤمنين (ع) ان التسمية من الفاتحة وان رسول الله (ص) يقرأها ويعدها اية منها وعن الصادق (ع) ما لهم قاتلهم الله عمدوا الى اعظم اية فى كتاب الله فزعموا
انها بدعة اذا اظهروها وعن الباقر (ع) سرقوا اكرم اية من كتاب الله بسم الله الرحمن الرحيم وورد منهم الترغيب فى الابتداء بها عند كل امر صغير او كبير ليبارك
فيه وعن الصادق (ع) انه قال لا تدعها ولو كان بعدها شعر وعنه من تركها من شيعتنا امتحنه الله بمكروه لينبهه على الشكر والثناء ويمحو عنه وصمة تقصيره
عند تركه وعن امير المؤمنين (ع) ان رسول الله (ص) حدثه عن الله عز وجل انه قال كل امر ذى بال لم يذكر فيه بسم الله الرحمن الرحيم فهو ابتر وعن طريق العامة عنه (ص)
كل امر ذى بال لم يبدأ ببسم الله فهو ابتر ولفظ الباء فيه للالصاق باعتبار الصوابية القراءة باسمائه تعالى او للمصاحبة او للاستعانة او للسببية والمتعلق محذوف
من مادة الابتداء او من مادة الفعل الذى يقع بعده مثل اقرء واقوم واقعد وادخل واخرج او من مادة الاسم اى اسم نفسى بسمة من سمات الله كما روى
عن الرضا (ع) انه قال يعنى اسم نفسى بسمة من سمات الله وهى العبادة قيل له ما السمة قال العلامة وفى هذا الخبر تنبيه على ان القائل بسم الله الرحمن الرحيم ينبغى ان
يجتهد حتى يجد حين هذا القول اثرا من صفات الله فى وجوده وفى قوله وهى العبادة اشارة الى ان العبد حين هذا القول ينبغى ان يخرج من انانيته
التى هى خروج من العبادة والعبودية ويخرج من المالكية واختياره ويدخل تحت امر ربه ويجد ذلك من نفسه حتى يكون منه هذه الكلمة صادقة ولا يكون
هو كاذبا بينه وبين الله سواء اريد بكلمة بسم الله انشاء الاتصاف بسمة من سمات الله او الاخبار به ويجوز تقدير المتأخر فى المقدر وتقدير التقديم لكن
التأخير ادخل فى التعظيم والاهتمام باسم الله ويفيد الحصر والاسم بكسر همزة الوصل وضمها والسم والسما بتثليث السين مأخوذ من السمو بمعنى الارتفاع
او من الوسم بمعنى العلامة ويجمع على اسماء وتصغيره على سمى يؤيد الاول وكونه بمعنى العلامة يؤيد الثانى وحديث الرضا (ع) فى بيان بسم الله يدل على الثانى
واسم الشئ علامته وكل لفظ وضع لجوهر او عرض من غير اعتبار نسبة فيه واسماء الله عبارة عما يدل عليه تعالى من لفظ او مفهوم او جوهر عينى ولا اختصاص
لها بالاسماء اللفظية والمفاهيم الذهنية فان اطلاق الاسم فى الاخبار على الذوات العينية كثير وسيجئ تحقيق تام للاسم فى سورة البقرة عند قوله تعالى
وعلم آدم الاسماء كلها والفرق بين الاسم والصفة اذا اعتبر فى الاسم معنى من المعانى كالفرق بين المشتق ومبدأ الاشتقاق كالعلم والعالم فان
الاول مأخوذ بشرط لا ولذلك لا يصدق على الذات الموصوفة به والثانى مأخوذ لا بشرط شئ ولذلك يصدق على الذات الموصوفة به وليست الذات معتبرة
فى المشتق لانه اذا قيل علم مجرد قائم بذاته يصدق عليه العالم كما تقول ذات البارى جلت عظمته علم مجرد قائم بذاته كما انه عالم والاسم باعتبار كونه اسما

مرآة للمسمّى وبهذا الاعتبار لا يكون له نفسيّة ولا وجود مغاير للمسمّى بل يكون وجوده وجود المسمّى ووصفه وصفه ونفسيّته نفسيّة المسمّى ولذلك لا يكون
الحكم في الكلام الّا على المسمّى ولا يكون النّظر الّا الى المسمّى فانّ قولك جاء زيد لا يكون النّظر فيه ولا الحكم الّا على المسمّى والاخر اعتباره كونه شيئاً مغايراً
للمسمّى منظوراً اليه محكوماً عليه وبهذا الاعتبار يكون هو كالمسمّى امراً موجوداً مستقلّاً محكوماً عليه مغايراً للمسمّى وبهذا الاعتبار يصير الاسم
مسمّى وله اسماء مثل قولك زيد لفظ مركّب من ثلثة احرف فانّ زيداً في هذا القول له اسماء عديدة مثل الاسم واللّفظ والكلمة والمركّب والموضوع والدّالّ
والعلم وغير ذلك وبهذا الاعتبار لا يكون مظهراً ومرآة للمسمّى ولا دالّاً عليه ولمّا كان جملة العالم بمرتبتها اسماء الله تعالى كان هذان الاعتباران
ثابتين لها والى هذين الاعتبارين اشار تعالى بقوله ان هي الّا اسماء يعني ليست هي مسمّيات ومنظوراً اليها ومستقلّات مغايرات لله سمّيتموها انتم
يعني انّكم صرتم محجوبين عن المسمّى ناظرين الى الاسماء من حيث انّها مستقلّات في الوجود جاعلين لها مسمّيات فصرتم مشركين وكافرين ولهذا النّظر والنّاس في
النّظر الى الاشياء مختلفون فناظر ينظر اليها من حيث انّها اسماء الله غافلاً عن وجودها وعن النّظر اليها او شاعراً بالنّظر اليها وناظر ينظر اليها من حيث انّها
مسمّيات غافلاً عن المسمّى وناظر ينظر اليها مستقلّات والى المسمّى والاوّل وهو الّذي ينظر الى الاشياء من حيث انّها اسماء غافلاً عن النّظر اليها او شاعراً
بالنّظر اليها هو الّذي يعبد المسمّى بايقاع الاسماء عليه ويكون موحّداً والّذي ينظر الى الاسماء من حيث انّها مسمّيات مستقلّات غافلاً عن المسمّى هو
الّذي يعبد الاسم دون المسمّى ويكون كافراً وهذا حال اكثر النّاس والّذي ينظر الى الاشياء لكونها مسمّيات مستقلّات والى المسمّى حال كونه مسمّى مستقلّاً
مغايراً مبايناً عن الاسماء هو الّذي يعبد الاسم والمسمّى ويكون مشركاً والنّاظر الى الاسماء من حيث انّها اسماء غافلاً عن نظره اليها هو المجذوب الّذي رفع
القلم عنه لا حكم له في الكثرات ولا تكليف والنّاظر اليها من حيث انّها اسماء شاعراً بنظره هو الكامل الجامع للطّرفين وهذا الكامل امّا يكون مشتغلاً
بالاسماء غالباً على استشعاره بالمسمّى او يكون استشعاره بالمسمّى غالباً او يكون مشتغلاً بالطّرفين على السّواء والاوّل هو الواقع في النّشأة الموسويّة
والثّاني هو الواقع في النّشأة العيسويّة والثّالث هو الّذي يراعي حقوق الكثرات والوحدة بحيث لا يهمل من حقوق الطّرفين شيئاً وهو الواقع في النّشأة
المحمّديّة الجامعة للكثرة والوحدة بحيث لا يشذّ شيء من حقوقهما والى النّشئات الثّلث اشار تعالى بقوله محمّد رسول الله والّذين معه اشدّاء على الكفّار
رحماء بينهم تريهم ركّعاً سجّداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً ذلك مثلهم في التّورية ومثلهم في الانجيل كزرع اخرج شطأه الآية فاشار بقوله ذلك
مثلهم في التّورية الى النّشأة الموسويّة وبقوله مثلهم في الانجيل كزرع الآية الى النّشأة العيسويّة وبالجمع بين النّشأتين الى النّشأة المحمّديّة واعتبر ذلك
المذكور من حال الكافر والمشرك والمجذوب والكامل ونشأته الثّلث بالمرآة والنّظر اليها والى الصّور فيها فانّه قد ينظر الانسان الى المرآة من حيث صفاتها
واستدارتها واعوجاجها وتشديدها وتحديبها وتقعيرها من غير رؤية صورة فيها او من غير شعور برؤية صورة فيها وقد ينظر اليها من حيث رؤية الصّور فيها
من غير شعور بالمرآة ورؤيتها وقد ينظر الى المرآة من حيث تشكّلها وصفاتها وينظر الى الصّورة الّتي فيها وقد ينظر الى المرآة حال كونها لا حكم لها
في نظره سوى ارائة الصّور شاعراً بنظره الى المرآة وبنظره الى الصّور بالاقسام الثّلثة السّابقة وما ورد في جوامع اهل الله في الحلو ام الحلوى من قوله
اخبرني عن المرآة هل انت في المرآة ام المرآة فيك يشير الى ما ذكرنا وتفاصيل الكثرة في الوحدة والوحدة في الكثرة والجمع بين الوحدة والكثرة الدّائرة في السنة الصّوفيّة
اشارة الى النّشئات الثّلث والاشارة الى تلك النّشئات وردت في خبر ما رأيت شيئاً الّا ورأيت الله فيه وفي اخرى الّا ورأيت الله قبله وفي اخرى الّا ورأيت الله
بعده وما قيل انّ الاسم عين المسمّى او غيره فقد علم جوابه ممّا ذكرنا فانّ الاسم اذا كان منظوراً اليه من حيث اسميّته بحيث يكون النّاظر غافلاً عن نظره يكون عين
المسمّى بمعنى انّه لا وجود ولا نفسيّة ولا حكم ولا اثر حينئذ الّا للمسمّى واذا كان النّاظر حينئذ شاعراً بنظره يكون بوجه غيره وبوجه عينه واذا كان منظوراً
اليه بحيث يكون في نظر النّاظر ذا نفسيّة ووجود واثنينيّة كان غيره سواء نظر النّاظر من الاسم الى المسمّى او لم ينظر ولمّا كان الانسان واقعاً بين داري الرّحمن
والشّيطان وكان دار الشّيطان لغاية بعدها من الرّحمن وغلبة الاحكام عليها وكونها بتمام اجزائها مظاهر قهره ثمّ كانّها لم تكن مظاهر له تعالى وكانت
مقابلة لدار الرّحمن وكانت النّفس الانسانيّة من حيث تحرّكها للشّيطان اسماء للشّيطان لا للرّحمن ومن حيث تحرّكها للعقل اسماء للرّحمن وكان جميع افعال
الانسان صادرة من نفسه امّا من جهتها الشّيطانيّة او من جهتها العقلانيّة امروا العباد بالتّسمية عند كلّ فعل صغير او عظيم حتّى يخرجوا بالتّسمية
من جهة النّفس الشّيطانيّة ويدخلوا في جهتها الرّحمانيّة ويكون الفعل رحمانيّاً لا شيطانيّاً ولمّا كان اكثر النّاس قاصرين عن بلوغ العقل الى مقام النّظر الى
فاعليّة الله ثمّ بدون توسّط الوسائط ومن يبلغ الى ذلك المقام لم يكن الوسائط مرتفعة في انظاره لم يرتفع في حقّه النّظر الى الوسائط قال ثمّ باسم الله
بتخلّل الاسم بين الباء والله ولم يقل بالله وان كان هذا ايضاً صحيحاً في نفس الامر فانّ الافعال تصدر عن الانسان بتوسّط نفسه الّتي هي اسم الله فما قيل
انّ الاسم مقحم بين الجارّ والمجرور ليس بشيء وكذا ما يقرب من كون المراد من الله لفظه وكون الاضافة بيانيّة وقد ابى التّوصيف بالرّحمن ولمّا كان المقصود من التّسمية
الخروج من الجهة الشّيطانيّة والدّخول في الجهة العقلانيّة كما سبق عن الرّضا عليه السلام في تفسيرها من قوله يعني اسم نفسي بسمة من سمات الله فلو قال القائل بسم الله
الرّحمن الرّحيم كان قوله بسم الله مثل ان قال النّجاة من دار الشّيطان وتصرّفه الى دار الرّحمن وتصرّفه ودخلت في داره واتّصفت بصفاته فكان يفيد فائدة
الاستعاذة مع شيء زائد ولذلك ورد عن الباقر عليه السلام اوّل كلّ كتاب نزل من السّماء بسم الله الرّحمن الرّحيم فاذا قرأتها فلا تبالي ان لا تستعيذ واذا قرأتها سترتك

فيما بين السماء والارض ولما كان التسمية من القائل اتصافا بسمة من سمات الله وهي بمنزلة السلاح للشيطان والشيطان يفر منها امروا بالجهر ببسم الله بخلاف الاستعاذة
والله علم للذات بعنوان مقام ظهوره الذي هو فعله ومشيته فان الذات غيب مطلق لا اسم له ولا رسم وان الاسماء والصفات ليست الا باعتبار ظهوره وفعله
ومشيته لها اعتباران اعتبار وجهها الى مقام الغيب واعتبار وجهها الى الخلق وتسمى باعتبار وجهها الى الغيب عرشا وباعتبار وجهها الى الخلق كرسيا وبهذين
العنوانين يسمى الحق الاول بالله وبالعلى وباعتبار هذين العنوانين قال تعالى الرحمن على العرش استوى ووسع كرسيه السموات والارض وهو العلى العظيم وهل
هو مشتق او جامد بمعنى انه من الاوصاف المشتقة من المصادر او ليس اسما مشتقا بل هو مصدر او اسم مصدر او اسم ليس له مادة منصرفة اقوال فقيل انه من مادة
اله الهة والوهة مثل نصر بمعنى عبد واصله الاله بكسر الهمزة حذف الهمزة وعوض عنها لام التعريف ولذلك لم تطلب التطويل والتفخيم في نداء المحبوب
لم يحذف الف في النداء او من اله كفرح بمعنى تحير او اشتد جزعه عليه او فزع اليه ولاذ به او بمعنى اجاره وقيل من مادة وله من باب حسب وعلم وضرب بمعنى حزن وتحير
وخاف وجزع او من مادة لاه الله الخلق يلوه بمعنى خلقهم او من لاه يليه بمعنى تستر وعلا وقيل اصله لاها بالسريانية فعرب بحذف الالف الاخيرة ودخل لام التعريف
عليه وقيل كان اصله هو لانه موضوع لغائب معهود معروف والغائب عن الابصار مطلقا والمعهود المعروف للقلوب على الاطلاق هو الله ثم ادخل
عليه لام الاختصاص للاشعار باختصاص كل ما سواه به ثم اشبع فتحة اللام تفخيما ثم ادخل لام التعريف عليه لتفخيم اخر وصفتا الله والرحمن الرحيم صفتان لله
او للاسم فان اسماء الله العينية كلها مظاهر لله مظاهر لجميع صفاته تعالى وجعلهما صفتين للاسم اولى من جعلهما صفتين لله للزوم التاكيد على
الثاني مع ما بعده دون الاول ولان المنظور الاتصاف بالاسم ليكون به قوام الفعل المبتدأ به وبه تنتهى الفعل اليه وهذا يعني كون الاسم متصفا بصفة الرحمانية
والرحيمية وهما ماخوذتان من رحم بكسر العين للمبالغة او من رحم بضم العين صفتين مشبهتين وعلى اى تقدير فالرحمن ابلغ من الرحيم لزيادة مبناه ولعدم
اختصاص الرحمة الرحمانية بشيء دون شيء وبحال دون حال وبجهة دون جهة بخلاف الرحمة الرحيمية فانها مختصة بالانسان ومن كان مثله سالكا الى الرحمن
وبحال كونه على رضا ومن جهة كونه على رضا واما غير الانسان فان العناصر والمواليد لا توصف بالرحمة الرحيمية ولا بالغضب الذي هو ضدها والارواح العالية
وجودهم كما هو رحمة رحمانية رحمة رحيمية ولا تمايز بين الرحمتين فيهم كما لا يتصور رحمة غضب فيهم والارواح الخبيثة فقد يجوز ان يتصفوا بالرحمة الرحيمية الا انهم
انهم متصفون بالغضب وذلك ان الرحمة الرحمانية عبارة عن افاضة الوجود على الاشياء وابقائها واكمالها بالكمالات اللائقة بفطرتها وهذا عام لجميع
الاشياء دنيوية كانت او اخروية انا سيئة كانت وغيرانا سية ولذلك قال الرحمن على العرش استوى وفسر استواءه بتساوي نسبته الى الجليل والحقير وورد يا رحمن
الدنيا والاخرة وورد عن الصادق عليه السلام ان الرحمن اسم خاص لصفة عامة وورد عن امير المؤمنين عليه السلام ان الرحمن الذي يرحم ببسط الرزق علينا او العاطف على
خلقه بالرزق لا يقطع عنهم مواد رزقه وان انقطعوا عن طاعته ومن المعلوم ان رزق الاعيان الثابتة افاضة الوجود عليها ورزق الموجود افاضة ما به
بقاء موجوده والرحمة الرحيمية عبارة عن افاضة الكمالات الاختيارية المرضية على المختارين من الانس والجن ولذلك ورد ان الرحيم اسم عام لصفة خاصة
وورد عنهم عليهم السلام الباء بهاء الله والسين سناء الله والميم مجد الله وفي رواية ملك الله والله اله كل شيء الرحمن بجميع خلقه والرحيم بالمؤمنين خاصة وما
ورد انه الرحيم بعباده المؤمنين في تخفيفه عليهم طاعاته وبعباده الكافرين في الرفق في دعائهم الى موافقته فتعلق الرحمة الرحيمية بالكافرين انما هو
من جهة بقاء فطرتهم واقتضائها فعلية مرضية اختيارية من الفعليات المرضية تقتضي تلك الفعلية الرفق بهم ودعائهم الى الدين والمداراة معهم في
الدنيا والتصحيح لهم في امر العقبى وفي اخر الخبر مروي عن امير المؤمنين عليه السلام الرحيم بنا في ادياننا ودنيانا واخرتنا خفف علينا الدين وجعله سهلا خفيفا وهو
يرحمنا بتميزنا من اعدائه فالرحمة الرحيمية بمعنى الرضا مقابل الغضب كالصورة للرحمة الرحمانية وهي مادة للرضا والغضب فان الرحمة الرحمانية وهي افاضة
الوجود وكمالات الموجود قد تصير في بعض الموجودين وهم المختارون العاصون غضبا وفي بعضهم وهم المختارون المطيعون رضا والرحمة السابقة على
الغضب هي الرحمة الرحمانية دون الرحمة الرحيمية او هي الرحمة الرحيمية والمراد بسبقها تعلقها بالمكلفين بحسب اقتضاء فطرتهم ذلك كما سبق وقد علم
مما ذكر وجه تخلل الاسم بين الجار والله ووجه تقديم الله على الرحمن وتقديم الرحمن على الرحيم واشار بالله الى جامعيته تعالى وبالرحمن الى مبدئيته وبالرحيم الى
مرجعيته فقد جمع جميع اضافاته فيها ولما كان الحروف اللفظية بازاء مراتب الوجود العينية كان كل منها اشارة الى مرتبة منه فالالف لبساطتها اشارة الى
مرتبة الوجوب والباء لكونها اقرب الى الالف في البساطة اشارة الى فعله الذي لا فرق بينه وبينه والنقطة تحت الباء اشارة الى تعين الفعل بالامكان ولذلك ورد
بالباء ظهر الوجود واشارة الى مقام المشية وبالنقطة تحت الباء تميز العابد عن المعبود واشارة الى تعينها بالامكان الاول العقلاني وقيل ظهرت الموجودات
من باء بسم الله وبلحاظ ان الحروف بازاء مراتب الوجود وبلحاظ ان جميع الكتب التدوينية لتصحيح النسب الحقية والنسب الخلقية وجميع النسب الحقية والخلقية
مجتمعة بحسب الامهات في فاتحة الكتاب وجميع ما في الفاتحة مجتمعة في بسم الله الرحمن الرحيم وجميع ما في تمام بسم الله الرحمن الرحيم مجتمعة في باء بسم الله
صح ان يقال جميع ما في القرآن في سورة فاتحة الكتاب وجميع ما في سورة فاتحة الكتاب في بسم الله الرحمن الرحيم وجميع ما في بسم الله في باء بسم الله وعلى
باعتبار تعينه الاول هو النقطة تحت الباء وصح ان يقال لو شاء العالم لاوقر سبعين بعيرا من تفسير فاتحة الكتاب ومن تفسير بسم الله الرحمن الرحيم او
من تفسير باء بسم الله كما نسب اكثر هذه المضامين الى مولانا امير المؤمنين عليه السلام الحمد لله قرأ القراء بضم الدال وكسر اللام وقرئ في الشواذ بفتح الدال وكسر اللام وقرئ

ابتغ بكسر الدال وثاني اللام لاتباع الدال اللام ولام الحمد لتعريف الجنس او الاستغراق وعلى التقديرين فالكلام للحصر وهو على تقدير الاستغراق واضح وعلى
تقدير الجنسية فالحصر يستفاد من لام لله لانه للاختصاص والحمد انما يعني ما يحمد عليه وصح الحصر حينئذ مع ما يترائى من صفات الكمال للغير ثم لان ما
للغير من صفات الكمال انما هي ثم حقيقة واتصاف الغير بها باعتبار مظهريته لها لا باعتبار انها من نفسه او بمعناه المصدري وفاعله الله واصله
حمد الله حمدا ثم حذف الفعل ونقل المصدر الى الرفع وادخل عليه لام التعريف وجعل الله خبره بتوسط اللام الدالة على الثبات والاستغراق والحصر
وحصر الحمد بهذا المعنى في الله مع تعدد الحامدين وكثرتهم لما سياتي في سورة البقرة عند قوله لكن الله يفعل ما يريد من انه ثم فاعل كل فعل ظاهر من
كل فاعل وانه لا فاعل في الوجود الا الله ولا حول ولا قوة الا بالله ولان كل مادح اذا كان مدحه حمدا يعني ثناء على جميل واقعي اختياري لا يكون مادحا
الا اذا صار عاقلا لانه ناظر بنظر العقل ومتكلما بلسان العقل لا بنظر الجهل ونظر نفسه ولا بلسان الجهل ولسان نظر العقل ولسانه نظر الله ولسانه فحمده
يكون حينئذ حمد الله لا حمد غير الله او بمعناه المصدري والله مفعوله والاصل احمد الله حمدا فحذف الفعل واقيم المصدر مقامه وادخل عليه اللام و
عدل به الى الرفع وجعل مفعوله بتوسط اللام خبرا له هذا باعتبار الحدوث والصدور للمعنى المصدري ويجوز ان يعتبر المصدر مبنيا للفاعل او المفعول
بمعنى اعتبار ثبوت الحدث للفاعل او المفعول واتصافه به من غير اعتبار الحدوث والصدور وفيه يكون المعنى الحامدية لله او المحمودية لله اعلم ان ما
يحمد عليه من صفاته الجمالية يعني ما يستحق تعالى به من صفاته الجمالية لان اصل جميع صفاته الثبوتية الجمالية التي يحمد ثم عليها هو سعة وجوده الشاملة
لكل وجود وعدم كل موجود ومعدوم لان العدم ثابت له نفسه التي هي عدم النفسية والوجود والمعدوم محكوم عليه بالعدم بسبب الوجود وسعة
وجوده ليست الا سعة جميع صفاته واصل جميع صفاته السلبية الجلالية التي يسبح ثم بها هو سلب الحدود عنه ثم وسلب الحدود راجع الى
سلب السلوب فمصداق سلب السلوب ليس الا الوجود وهذا بخلاف الممكنات المحدودات فان السلوب الراجعة اليها هي سلوب الوجودات التي هي
منتزعة من حدود وجوداتها الامن بعض وجوداتها فسبحان من لا يحمد الا على ما يسبح به ولا يسبح الا بما يحمد عليه ولذلك كان قلما ينفك ذكر التسبيح عن
صريح الحمد او معناه في الكتاب والسنة والمراد انشاء الحمد بهذه الكلمة او الاخبار بمحموديته ثم ولما كان الله اسما للذات باعتبار ظهوره والذات متحدة
مع جميع الصفات الحقيقية وظهور الذات ظهور لتلك الصفات كان الكلام في قوة ان يقال الحمد للذات الجامعة لجميع صفات الكمال لجمعها
جميع صفات الكمال رب العالمين قرء بكسر الباء وفتحها من رب بمعنى ملكه او جمعه ورباه او اصلحه وصار وصفا او لزمه والكل مناسب والرب صفة مشبهة او اسم
فاعل مخفف راب ومصدر واقيم مقام اسم الفاعل والعالم من العلم او من العلامة مثل الخاتم بمعنى ما يعلم به ويطلق على ما سوى الله جملة وعلى كل مرتبة من
مراتب ما سوى الله وعلى كل نوع من انواع الموجودات وعلى كل فرد من افراد الانسان كانه اعتبر في اطلاقه اجتماع امور مع نحو اتحاد بينها وجمعه بالواو والنون
على خلاف القياس وربوبيته تعالى ليست كربوبية الملاك للاملاك ولا كربوبية الاباء للاولاد ولا كربوبية النفس للاعضاء بل كربوبية الطبيعة
للقوى من حيث انها تكون محصلة للقوى ومقومة لها وحافظة ومبلغة لها الى كمالاتها الاولية والثانوية فان الله ثم مفيض الوجود على العالمين و
حافظ ومقوم لها ومبلغ لها الى كمالاتها الاولية والثانوية ولذلك عقبها بقوله الرحمن الرحيم ليكون تفصيلا لها وقد مضى تحقيق الصفتين وجعلهما
ههنا صفتين لله بعد جعلهما في التسمية صفتين لاسم الله ليكون تاسيسا واشارة الى ان القاري ينبغي ان يكون في قراءته مرتبا من النظر الى الاسماء و
الاتسام بها وتوصيفها بصفات الله الى النظر الى الذات وتوصيفها بصفاتها حتى يتحقق في حقه امتثال امر اقرء وارق مالك يوم الدين قرء مالك على
وزن الفاعل بالجر والاضافة وبالنصب لا اضافة وبالرفع والاضافة وبالرفع منونا وقرء ملك بفتح الميم وكسر اللام بالجر والنصب والرفع والاضافة وقرء ملك باسكان
اللام تخفيفا وقرء ملك على لفظ الفعل ومالكيته ثم للاشياء ليست كمالكية الملاك لاملاكهم ولا كمالكية الملوك لممالكهم ولا كمالكية النفوس
لاعضائها بل كمالكية النفوس لقواها وصورها العلمية الحاصلة الحاضرة عندها بمعنى ما شاء منها او يوجد ما شاء ويمحو ويثبت وتخصيص مالكيته ثم
بيوم الدين للاشارة الى الارتقاء الذي ذكرنا فان الانسان ما بقي في عالم الطبع والبشرية لم يظهر عليه مالكيته ثم واذا ارتقى الى اول عالم الجزاء وهو عالم
المثال ظهر عليه انه ثم مالك للاشياء كمالكيته لصوره العلمية وقواه النفسية فالمعنى ظاهر مالكيته يوم الدين سواء كان المراد ظاهر مالكيته للاشياء
او لنفس يوم الدين ولما كان الواصل الى يوم الجزاء حاضرا يوجد عنده مالكه ثم بطريق التعليم اياك نعبد يعني ينبغي للقاري ان يرتقي الى مقام الحضور
ويشاهد الحق ثم في مظاهر مرتبته فيرى انه ما كان مالك الشيء من مواده وافعاله واوصافه وذاته وان الله كان هو المالك للكل بالاستحقاق فيقع في مقام
الالتجاء ويخاطبه بلسان حاله وقاله وذاته وجميع جنوده وقواه ويظهر عبوديته وتقيده ثم بنحو حصر العبودية فيه فان مقام الحضور يقتضي التضييق
في العبودية بحيث لا يبقى للحاضر مجال النظر الى غير المعبود ولم ينظر الى قوله ثم الم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها من غير ذكر عبادة فيه فضلا عن حصر العبادة
فيه ثم والى قوله ثم يا عبادي ان ارضي واسعة فاياي فاعبدون بذكر العبادة وحصرها فيه ثم فان مقام الغيب لا يكون فيه عبادة ولو فرض عبادة لم يكن
الا للاسم لا لله فضلا عن الحصر فيه ثم وفي مقام الحضور لا يكون غير العبادة ولا تكون العبادة الا له حصرا له ولذلك قال ثم في موضع اخر واعبدوا الله و
اعبدوا ربكم ويكون المقصود من لفظها العبادة والحصر لله ثم تمهيدا لطلب الاعانة منه ويجوز بطريق الحصر فعل العبيد لا لغرض او نصب العبد لذلك

لغيرك واياك نستعين في دوام الحضور عندك وعدم الخروج من هذا اللقاء والبقاء على عبوديتك وفي جملة الامور سوى هذا واذا بلغ السالك في قرائته الى مقام الحضور عند ربه يكون لا محالة يتجاذبه كثرات وجوده وتدعوا باء مملكته وتتقاضى منه قضاء حاجاتها واخاف حقوقها فيضطر الى الالتفات اليها والى كثرات خارجة من مملكته لاضطراره الحاجة اليها في قضاء حقوق رعاياه وبركته فلما يتفات في معاملة الكثرات عن الافراط والتفريط وهما مانعان عن مقام الحضور ولذة الوصال فيتضرع على ربه ويسأله الابقاء على لذة الوصال في الاشتغال بالاعتبار ويقول اهدنا الصراط المستقيم في معاملاتنا مع اهل مملكتنا والكثرات الخارجة من مملكتنا بالتوسط بين افراط التصرف وتفريطه لتهود فان الافراط وهو الميل والزيغ عن الطريق بعد الوصول اليه يمنعنا عن مشاهدة جمالك بعدما منحتنا بها والتفريط ايضا يقصر بنا عن الحضور لديك والهداية هي اراءة الطريق سواء كانت مع الايصال الى المطلوب او الى الطريق او مجردة عنهما وسواء عديت بنفسها او بالى او باللام والصراط بالصاد والسراط بالسين والزراط بالزاء الطريق وقرء ههنا بالصاد والسين والصراط الظاهر ظاهر ومستقيمه معلوم والمستوى منه ما كان في حاق الوسط او مستقيما وقد يقال المستقيم للطريق الذي يكون على اقرب الخطوط الى المقصود وهكذا المستوى والطريق في الحركات الاينية هو المسافة بين مبدأ الحركة ومنتهاها سواء صارت جادة وطريقا في الارض او لم تصر وهكذا الحال في الحركات الوضعية يكون المسافة وحدودها في ما بين الحركتين موجودة قبل الحركة واما الحركات الكيفية والكمية والجوهرية فالطريق فيها وهي مراتب الكيف والكم الطارية على الجسم المتحرك ومراتب الصور الجوهرية المتعاقبة على الجوهر المتحرك غير موجودة لا قبل الحركة ولا بعدها بل هو كالحركة القطعية التي لا وجود لها لا قبل الحركة ولا بعدها بل وجودها يكون في الذهن بسبب رسم وصول المتحرك الى حدود المراتب امرا متصلا او حدا ثابتا فيه والموجود من الطريق فيها مرتبة من الكيف او الكم او الجوهر التي وجودها كالحركة التوسطية عين قوة عدمها وكونها عين قوة تصرمها ولذلك استشكل الامر على كثير من اهل النظر في بقاء موضوع محفوظ في الحركات خصوصا في الحركات الكمية والجوهرية بناء على ان الجسم التعليمي منتزع عن الجسم الطبيعي وبتبدله يتبدل الجسم الطبيعي وبتبدله يتبدل الموضوع وهكذا الحال في توارد الصور الجوهرية في الحركات الجوهرية والحق ان الموضوع محفوظ بكم ما وصورة ما محفوظين في ضمن الكميات والصور الواردة يحافظ شخصيته بتشخص غيبي ومادة باقية بكم ما وصورة ما فان الاتصال الوحداني مساوق للوحدة الشخصية وكل متكون من الجماد والنبات والحيوان متحرك من اول تكونه في الكيف والكم بل في الصور الجوهرية حتى ينتهي الى كماله اللائق بنوعه او شخصه هذا معنى كون التكون في الترقي فان الحركة خروج تدريجا من القوة الى الفعل والخروج من القوة الى الفعل معنى الترقي وكل من هذه خروجه من القوة الى الفعل من اول تكونه الى كماله اللائق به يكون على الصراط المستقيم والفعليات اللائقة به ان لم يمنعه مانع ولم يعقه عائق سوى الانسان من افراد الحيوان فانه بحسب استكماله به ينحرج على الصراط المستقيم اللائق بنوعه وشخصه ان لم يعقه عائق وبحسب تكليفه ايضا يخرج من القوة الى الفعل على الصراط اللائق بنوعه وشخصه ما لم يحصل له استقلال في اختياره فاذا حصل له استقلال في اختياره وخالف او تمرد تكليفه فقد يخرج من القوى الى الفعليات اللائقة بنوع الانسان من دون حصول فعلية مخالفة لنوعه متخللة بين تلك الفعليات حتى يصل الى اخر فعلياته وهي مقام الاطلاق والولاية الكلية وعلوية علي (ع) وهذا نادر وكثيرا ما يخرج من القوى الى الفعليات اللائقة به تتخلل فعليات غير لائقة به فيكون خروجه الى الفعليات لا على الصراط المستقيم الانساني بل قد يعوج صراطه الى غير الفعليات اللائقة به بقوله تعالى ونقلبهم ذات اليمين وذات الشمال اشارة الى هؤلاء السلاك وقد يخرج الانسان الى الطريق المعوج والفعليات الغير اللائقة به من دون فعلية لائقة به فقد ينتهي في تلك الفعليات فيصير اخس من البهائم او السباع او الشيطان وقد يقف فيمسخ بصورة الفعلية التي وقف عليها ولما كان الصراط المستقيم الانساني ادق الامور بحيث لا يمكن لكل بصير تميزه واحد الامور بحيث لا يمكن لكل سالك سلوكه من غير زلة الى احد الطرفين واخفى الامور بحيث لا يمكن لكل مدرك ادراكه وكان الاشخاص مختلفين في السير عليه بحسب فطرهم وبحسب الاسباب والمعاونات الخارجية وصف بانه ادق من الشعر واحد من السيف وانه مظلم يسعى الناس عليه على قدر انوارهم ولكون تلك الفعليات اللائقة بالانسان صورا انسانية لا انسانية ومحفوفة بفعليات الافراط والتفريط التي هي انموذجات الجحيم ومخرجة للانسان في كل مرتبة وفعلية من صورة من صور مراتب النيران وموصلة الى صورة مرتبة من مراتب الجنان ودار الصورة الانسانية هي الطريق المستقيم الى كل خير والحبل الممدود بين الجنة والنار وان الصراط ممدود على متن جهنم ولما كان السلوك على الصراط الانساني والخروج من القوى الى الفعليات الانسانية مستلزما للتوسط بين الافراط والتفريط في الاعمال البدنية والاحكام الشرعية وفي الاعمال القلبية يعني الاخلاق النفسية والاحوال الطارية وفي الاوصاف العقلية والعقائد الدينية وكان التوسط في ذلك مستلزما للسلوك على الصراط الانساني فسر الصراط بالتوسط في الاعمال والاحوال والاخلاق والعقائد فالتوسط في الاعمال مثل التوسط في الاكل والشرب المشار اليه بقوله تعالى كلوا واشربوا فانه امر بالاكل والشرب استحبابا او وجوبا ومنع عن الامساك ولا تسرفوا فانه منع صريح عن الافراط ومثل التوسط في الانفاقات المشار اليه بقوله تعالى لا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط ومثل قوله تعالى في الصدقات الواجبة او المستحبة واتوا حقه يوم حصاده ولا تسرفوا ومثل قوله تعالى في الصلوة او في مطلق العبادات البدنية ولا تجهر بصلوتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلا والتوسط في الاحوال كالتوسط بين الجذب والسلوك الصرف والتوسط بين القبض والبسط والتوسط بين الخوف والرجاء والتوسط في الاخلاق

كالتوسط بين الشره والخمود المسمّى بالعفة والتوسط بين التهور والجبن المسمّى بالشجاعة والتوسط بين الجربزة والبلاهة المسمّى بالحكمة والتوسط بين الظلم
والانظلام المسمّى بالعدالة والتوسط في العقائد كالتوسط بين التنزيه المحدّ والتشبيه المجسّم في الحق الاول تعالى شأنه والتوسط بين حصر النبوة والامامة اعلائهما
على المرتبة الجسمانية والى مرتبة الالهة في اعتقاد النبوة والامامة والتوسط بين الجسمانية الطبيعية والروحانية الصرفة في اعتقاد المعاد وطبقات الجنان
ودركات النيران والاعراف ولما كان الخارج الى الفعليات الانسانية والسالك على الصراط المستقيم يصير متحققاً بتلك الفعليات فاذا بلغ الى مقام من
مقامات الالهة وصار بنفسه نبيّاً او خليفة وصار بنفسه طريقاً وصراطاً مستقيماً من حيث بشريته ومقامات روحانيته وصار الولاية التي هي البيعة معه
والاتصال به بنحو مخصوص وكيفية خاصة طريقاً انسانياً لانها طريق الى روحانيته وروحانيته طريق حقيقي الى الله صح ما ورد عن الصادق (ع) من انها
الطريق الى معرفة الله وهما صراطان صراط في الدنيا وصراط في الآخرة فاما الصراط في الدنيا فهو الامام المفترض الطاعة من عرفه في الدنيا واقتدى
بهداه مرّ على الصراط الذي هو جسر جهنم في الآخرة ومن لم يعرفه في الدنيا زلّت قدمه عن الصراط في الآخرة فتردّى في نار جهنم وما ورد عنه ان الصراط
امير المؤمنين (ع) وزيد في خبر ومعرفته وما ورد انه معرفة الامام وما ورد من قولهم نحن الصراط المستقيم وصح ان يقال ان بشرية الامام ومعرفة بشريته من دون
معرفة نورانيته والاتصال ببشريته والبيعة معه طريق الى الطريق الى الله وان الطريق الى الله هو نورانية الامام ومعرفتها والاتصال بها وبتجلّي الاتصال
بالامام (ع) ومعرفته بحسب نورانيته عند الصوفية بالحضور والفكر واول مرتبة من ذلك الاتصال والمعرفة هو ظهور الامام بحسب مقام المثال على صدر السالك
الى الله وليس المراد بهذا الفكر والحضور ما اشتهر بين مرتاضي العجم من جعل صورة الشيخ نصب العين بالتعمّل وان كان ورد عن ائمتنا (ع) الاشعار بمثل هذا
المعنى فانه ورد عن الصادق (ع) وقت تكبيرة الاحرام تذكر رسول الله (ص) واجعل واحداً من الائمة نصب عينيك فانه تعبّد بالصورة وتشبيه بعبادة الاصنام
بل المراد ان السالك ينبغي ان يجلو مرآة قلبه بالتذكر والاعمال المأخوذة من شيخه فاذا اخلى الذهن وقوي الذكر وخلا القلب من الاغيار ظهر الشيخ
بمثاله على السالك فان الذكر المأخوذ منه نازلة وجوده فاذا قوي تمثّل بصورته واذا ظهر الشيخ بمثاله رفع كلفة التكليف عنه والتذّ بحضور
محبوبه وادرك ان كل ما يرد عليه انما هو من محبوبه فيلتذ بها ولو لم يكن ملائماً لانه يراها من محبوبه وحينئذ قد يكون ظهور الشيخ بنحو ظهور المباين
الخارج على المباين وقد يكون بنحو الحلول في وجوده وقد يكون بنحو الاتحاد وقد يكون بنحو فناء السالك وبقاء الشيخ وحده وللسالك في كل من
المراتب مراتب ودرجات وحالات وورطات مهلكات اذا ظهر وخرج من تصرف الشيخ ومن عرض حالته فانه كثيراً يغترّ بما يشاهده من غير تميز
ويعتقد ما عاينه من غير عرض على بصير حتى يتبين له فاسده عن صحيحه فيظهر منه ما لا يرضاه الشرع من مثل انا الله وليس في جبتي سوى الله ونظيرهما
من اعتقاد الحلول والاتحاد والوحدة الممنوعة والاباحة والالحاد في الشريعة المطهرة ولما كان السالك على الفعليات الانسانية يصير الفعلية
الاخيرة صورة له وسائر الفعليات تصير كالمادة لشيئية الشيء بصورته لا بمادته صح اضافة الطريق اليه باعتبار انه الفعلية الاخيرة وصح نسبته اليهم
باعتبار انه متحقق بجميع الفعليات ولما كانت السورة تعليماً للعباد كيف يحمدونه ويلتجئون اليه ويدعونه فقوله تعالى اهدنا تلقين لكل العباد ان يدعوا
بهذا فمعنى اهدنا بالنسبة الى غير المسلم دلّنا على الطريق الذي هو النبي الذي هو الطريق اليك واوصلنا اليه وبالنسبة الى المسلم دلّنا على
الطريق الذي هو الطريق الى الولي الذي يؤمن بنا او اوصلنا او ابقنا على الصراط الذي هو الاسلام باختلاف نظره فانه ان كان ناظراً الى اسلامه وراضياً
به فالمعنى ادمنا وان كان ملتفتاً الى ان الاسلام طريق الى الايمان فالمعنى دلّنا او اوصلنا الى الايمان وبالنسبة الى المؤمن الغير الحاضر عند شيخه بحسب
نورانيته ادمنا او اذهب بنا على الطريق وبهذه الاعتبارات اختلف الاخبار في تفسير اهدنا ولما كان السلوك على الصراط المستقيم لا يتأتى الا بحصول
الولاية والولاية هي النعمة الحقيقية وبها يصير الاسلام نعمة ابدل تعالى عنه قوله صراط الذين انعمت عليهم فان الانعام للانسان انما هو بالامر الانساني
والملائم الانساني هي الولاية المخرجة له الى فعلياته الانسانية والفعليات الانسانية من مراتب الولاية والآثار الصادرة واللازمة من فعلياته الانسانية
من التوسط في الامور المذكورة وهكذا الاعمال المعينة على الخروج المذكور انما هي نعمة باعتبار اتصالها بالنعمة التي هي الولاية ولذلك ورد عن مولانا
امير المؤمنين (ع) في تفسيره انه قولوا اهدنا صراط الذين انعمت عليهم بالتوفيق لدينك وطاعتك لا بالمال والصحة فانهم قد يكونون كفاراً
او فساقاً قال وهم الذين قال الله تعالى ومن يطع الله والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم الى قوله وحسن اولئك رفيقاً والنعم الصورية ان كانت متصلة
بالولاية كانت نعمة والا صارت نقمة اذا كانت معينة على الخروج الى الفعليات الغير الانسانية وهكذا كان حال الفعليات الانسانية بعد ما حصلت
بالولاية بمعنى انها صارت مسخرة للشيطان بعد ما كانت مسخرة للرحمن صارت نقمة بعد ما كانت نعمة ولما كان المنعم عليهم بالولاية هم المتوسطين بين التفريط
والتقصير في ترك الولاية والافراط بالخروج عن حد الولاية وصراطهم كان متوسطاً بين التفريط والافراط في جملة الامور وصفهم بقوله غير المغضوب عليهم
ولا الضالين فانه قد فسّر المغضوب عليهم بالمفرطين المقصّرين والضالون بالمفرطين المتجاوزين لان المفرط المقصّر لم يبلغ الى الولاية لم يصر
مرضياً اصلاً والمفرط في امر الولاية اتصل بالولاية وصار بالوصول الى حد الولاية مرضياً خرج من المغضوبية لكنه بتجاوزه عن حد الولاية انفصل عن الطريق الانساني
وعن طريق الرضا فان المعتبر للرضا والغضب للافراط والتفريط هو الولاية لا غير لانها حد استقامة الانسان وسبب نقصانه وقد يفسّر المغضوب عليهم

بمن لم يبلغ في وضعه مقام النبيّ والامام والضالّ بمن وصفهما بما هو فوق ادراكه او فوق مقامهما وبهذا المعنى فسّرا باليهود والنصارى وان كان يجوز ان
يكون تفسيرهما باليهود والنصارى باعتبار المعنى الاوّل ويجوز ان يجعل عطف الضالّين من قبيل عطف الاوصاف المتعدّدة لذات واحدة فانّ المفرط و
المفرط كليهما مغضوب عليهما وضالّ لان بمعنى تيههما فقدان للطريق سواء كان الفقدان بعد الوجدان او قبل الوجدان وقد يفسّر المغضوب عليهم بالمنافقين
لشدّة غضب الله عليهم والضالّون بمن لم يعرف الامام ومن كان شاكّا فيه اعلم انّ السورة المباركة تعليم للعباد كيف يحمدون ويثنون على الله تعالى و
كيف يعترفون ويعرّفون في قراءتهم وكيف يخاطبون ويسألون فالامر بالاستعاذة في اوّل القراءة للاشارة الى انّ الانسان واقع بين تصرّف الرّحمن والشيطان
الّا من عصمه الله فاذا اراد القراءة او الثناء على الله والمناجاة له ينبغي ان يستعيذ من تصرّف الشيطان ويلتجئ الى حفظ الله وامانه حتّى لا يكون الشيطان خلف
قلبه لا يخلى الفاظ ثنائه وقراءته من معانيها المقصودة لله ولا يدخل فيها المعاني الشيطانية فيصير الحامد حامد الشيطان وقارئا لكتاب الشيطان وهو يحسب
انّه حامد لله وقارئ لكتاب الله ويكون داخلا في مصداق قوله تعالى يلوون السنتهم يعني الستهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب فلا بدّ
للمستعيذ ان يكون ملتفتا الى ما يقول ويجعل حاله حال الاستعاذة من الشيطان والّا كان استعاذته تذكرا يشبه بتصرّف الشيطان واستعاذة من
الرّحمن لا الى الرّحمن وجعل التسمية جزء من اوّل كلّ سورة والامر بها في اوّل كلّ امر اشارة الى انّ الفاعل لكلّ فعل خصوصا عند تلاوة القرآن الذي هو
كلام الله ينبغي ان يسمّ نفسه بسمة من سمات الله حتّى يصير لسانه ونائبا لعضلة الا ان تلك السمة كلاما لا فعالة كلاما وافعالا لذلك الاسم فيصحّ جعلها لله
فانّها ان لم يكن من الله لم يكن لله ولو لم يسم نفسه بسمة من سمات الله صار متسمّا بسمة من سمات نفسه وسمات الشيطان فصارت اعضاؤه آلات للشيطان
فكان افعالها افعالا صادرة من الشيطان وراجعة اليه وصار القارئ والفاعل ممّن يلوون السنتهم بالكتاب ممّن قال الله فيهم فويل للّذين يكتبون
الكتاب بايديهم لا بيد الله ثمّ ينظر الى سعة ظهوره تعالى بصفاته في كلّ سمة من سماته فينظر الى جلائل صفاته تعالى الظاهرة من تلك السمة بالنسبة الى اهل مملكته
ان كان صاعرين ونبذا صفاته بالنسبة الى الخارج من مملكته فيصفها بامّهات صفاته تعالى وهي رحمته الرحمانية الدالّة على الابداء والابقاء ورحمته الرحيمية
الدالّة على الاعادة وافاضة الكمالات الاختيارية الانسانية حتّى يستعدّ بذلك للتوصيف للنظر الى الله تعالى وتوصيفه بصفاته في حمده وثنائه بدون
وساطة سماته وتختلف السمات بحسب اختلاف حال القارئ المتسمّ فتلك السمة بالنسبة الى المنقادين الطالبين للولاية الغائبين عن الله وعن امامهم
هي جهة النفس المنقادة لوليّ امرها وهي المؤمنة والرافة المبغضة بالنسبة الى اهل مملكتها والمقبضة لكمالاتها الاختيارية وبالنسبة الى من عرف
وجدانيّة انموذجات شمائله تعالى في وجوده تلك الانموذجات وبالنسبة الى من حضر عند شيخه ووجد شمائل شيخه في مملكته هي صورة شيخه وهو اوّل مقامات المعرفة
بالنورانيّة وبالنسبة الى من خرج من مقام التقيّد ووجد الاشياء مجرّدة من التقيّد ووجد حقيقة شيخه مجرّدة عن التقيّد وبالنسبة الى من خرج عن
مقام التحدّد والتقيّدات الامكانية مقام الاطلاق المعبّر عنه بالمشيّة وبالنسبة الى الجامع لجميع المقامات سمات تمام المقامات وبعد الا
للنظر الى الذات من غير احتجاب بحجب السمات ينبغي للقارئ ان يجرّد النظر عن الاسماء وينظر الى الله في كلّ شيء ومع كلّ شيء ولا يرى من الاشياء الّا الحدود والنقائص
ولا يرى صفات الكمال الّا من الله ويطلق لسانه بصيغة الحمد ثناء او اخبارا بحصر المحامد والحامديّة او المحموديّة فيه تعالى ثمّ يصفه بربوبيّته التي هي حفظ
الاشياء بكمالاتها الموجودة وتبليغها الى كمالاتها المفقودة وهكذا الى آخر السورة بنحو ما ذكرنا سابقا ثمّ اعلم انّ للسالكين الى الله اسفارا ومنازل ومقامات
ومراحل لا يحصيها الّا الله وقد قالوا انّها بحسب الامّهات منحصرة في اربعة اسفار الاوّل السفر من الخلق الى الحقّ وهو السير من حدود الكثرات والنظر
اليها الى الحقّ الاوّل ومنتهى هذا السفر الوصول الى حدود القلب ومشاهدة الحقّ الاوّل في مظاهره بصفاته واسمائه ولا ينفكّ السالك في هذا
السفر من العناء وكلفة التكليف وفي حقّ هذا السالك قال المولوي قدّس سرّه

جمله دانسته كه اين هستي فخ است فكر وذكر اختياري دوزخ است

والثاني السفر من الحقّ في مظاهره الى الحقّ المطلق وفي هذا السفر يتبدّل الكلفة راحة والمرارة لذّة والخوف امنا وفي هذا السفر ورطات مهلكات
كما سيجيء والثالث السفر بالحقّ في الحقّ وفي هذا السفر يسير السالك بتسيير الحقّ من غير شعور منه بسيره ولا بذاته والسالك في هذا السفر احد
قوله تعالى اوليائي تحت قبابي لا يعرفهم غيري والرابع السفر بالحقّ في الخلق وابتداء هذا السفر ابتداء الربوبيّة وانتهاء العبوديّة ومقامات هذا السفر
لا يحصيها الّا الله وتحديد عدد الانبياء والاوصياء بمائة واربعة وعشرين الفا اشارة الى امّهات تلك المقامات وسيجيء تحقيق تامّ لبيان الاسفار
ومراتب الانسان عند قوله تعالى وامّهاتكم اكبر من نفعهما في سورة البقرة اذا تنبّهت بذلك فاعلم انّ السورة المباركة اشارة اجمالا الى الاسفار الاربعة المذكورة
فانّ الاستعاذة اشارة الى السفر من الخلق الى الحقّ لانّ هذا السفر فرار من الكثرات ومظاهر الشيطان الى عالم التوحيد ومظاهر الحقّ تعالى والاستعاذة
القوليّة اخبار بهذا الالتجاء والاستعاذة الفعليّة نفس ذلك الالتجاء والفرار والتسمية الى قوله مالك يوم الدين اشارة الى السفر من الحقّ الى الحقّ
فانّ التسمية اخبار بالاتّصاف بصفاته تعالى وما بعده الى مالك يوم الدين اعلام بحركة السالك في صفات الحقّ تعالى الى ظهور مالكيّته وفناء العبد
من ذاته وهذا السفر حركة في صفات الحقّ تعالى الى فناء العبد وقوله ايّاك نعبد وايّاك نستعين اشارة الى السفر بالحقّ في الحقّ لانّ مالكيّته تعالى لا تظهر
الّا اذا صار العبد فانيا من فعله ووصفه وذاته وبقاء ذاته بمعبوديّته وبعد كمال عبوديّته لا يكون سيره الّا في الحقّ المطلق ولا يكون الّا بالحقّ لعدم

ذات له وقوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم اشارة الى السفر بالحق في الخلق وهذا هو الرجعة الاختيارية في العالم الصغير والبقاء بعد الفناء والصحو بعد المحو وينبغي ان يكون هذا السفر بحفظ الوحدة في الكثرات والصراط المستقيم في هذا السفر هو محفوظية الوحدة في الكثرة بحيث لا يغلب احدهما على الاخرى ولا يحتجب احدهما تحت الاخرى وهذه الاحوال قد نظر وتعلى السلاك سواء استشعروا بها اولم يستشعروا اذاقنا الله وجميع المؤمنين منها ومكننا فيها والحمد لله اولا وآخرا ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

سورة البقرة

مدنية كلها الا آية واحدة منها وهي قوله تعالى واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله فانها نزلت في حجة الوداع بمنى كذا في المجمع

بسم الله الرحمن الرحيم

الم اعلم ان الوجود حقيقة واحدة متأصلة في التحقق ظاهرة في مراتب كثيرة متفاوتة بالشدة والضعف والتقدم والتأخر متكثرة بحسب تكثر التعينات التي نشأت من تنزلاتها والتعينات باعتبارها في التحقق مجعولة بمجعولية مقولة بمقوليتها لاحكم لها في نفسها لانها من حيث هي ليست الا هي لا معدومة ولا موجودة ولا موصوفة بشيء من توابعها والمدارك الحيوانية لتقيدها بالتعينات الكثيرة لا تدرك الا الموجودات المقيدة بالتعينات من حيث هي مقيدة ولذا توهم ان الاصل في التحقق والمجعول بالذات والمحكوم عليه هي التعينات وان الوجودات امور اعتبارية لا حقيقة لها ولا عينية لا مقولية فيها واعلم ايضا ان مرتبة من تلك الحقيقة غيب مطلق لا خبر عنها ولا اسم لها ولا رسم ولا اخبار عنها بان لا خبر عنها من قبيل الاخبار عن المعدوم المطلق بانه لا خبر عنه وان الاسم الذي استأثره الله تعالى لنفسه ولم يظهره لغيره هو في تلك المرتبة ومرتبة منها ظهور المرتبة الاولى وتجليه تعالى باسمائه وصفاته وذلك الظهور يسمى باعتبار بالواحدية وباعتبار بالمشية كما يسمى باعتبار بالعرش وباعتبار بالكرسي وباعتبار بالله وباعتبار بالعقل وهي كلمة الله وفعل الله واضافته الاشراقية ونور الله في السموات والارض ويسمى بنفس الرحمن للتشبيه بنفس الانسان وهي البرزخ بين الوجوب والامكان والجامع بين الاضداد كلها وفي تلك المرتبة يجيء الكثرة كثرة شتت بحسب كثرة الاسماء والصفات وبحسب كثرة التعينات وما قيل ان بسيط الحقيقة كل الاشياء وليس بشيء منها اشارة الى تلك المرتبة والى مرتبة الوجوب الذاتي لا الى الغيب عنه كما قد قيل كونها كل الاشياء انها ماخوذة لا بشرط والماخوذ لا بشرط لا ينافي الماخوذ بشرط لا وهو مقطوع النظر عن الشرط وما ورد من الآيات والاخبار في بيان هذا الاتحاد مشيرا الى بقاء المغايرة بين هذه المرتبة وبين الاشياء مثل قوله تعالى وهو معكم وقوله اينما تولوا فثم وجه الله وقوله هو بكل شيء محيط وقوله الله نور السموات والارض وقول المعصوم داخل في الاشياء لا بالممازجة وقوله ما رأيت شيئا الا ورأيت الله فيه وغير ذلك مما يدل على الاتحاد والمغايرة والوجود من قولهم بسيط الحقيقة كل الاشياء وليس بشيء من الاشياء حيث يحتاج الى هذا القيد يوهم اتحاده مع الاشياء ومن حيث انها مقيدة بقيودها ومراتب منها ظهورات تلك المرتبة بحسب آياتها ورقائقها وتكثراتها بحسب التعينات وتلك المراتب هي التي تسمى باعتبار بالملائكة الذين هم قيام لا ينظرون والصافات صفا والمدبرات امرا والركع والسجد وعالم الكون المنقسم الى السموات والارضين وباعتبار بالاقلام العالية واللوح المحفوظ ولوح المحو والاثبات وعالم الغيب المنقسم الى الآباء العلوية والامهات السفلية ودار الجنة وكل تلك المراتب ازلها مثال لظهور لعاليها وعاليها حقيقة لنازلها والانسان الذي هو خلاصة جملة الموجودات ايضا له مراتب كمراتب العالم وكل مرتبة منه حقيقة ورقيقة لما سواها فكلما يجري على لسان بشريته وقبيفه ونزل وظهور لما يجري على لسان مرتبة مثاله وما يجري على لسان مثاله رقيقة لما يجري على لسان قلبه هكذا وكل ذلك رقائق لما ثبت في المشية وفضل الانسان بقدر الاستشعار بتلك المراتب والاتصال بها ومن لا يدرك من الانسان سوى البشرية فقدره قدر البهيمة واكثر الناس غافلون عن تلك المراتب لا يدركون من الانسان سوى ما في اهابه والمستشعر بتلك المراتب والمتحقق بها اذا تكلم هو او غيره بكلمة يستشعر بحقائق تلك الكلمة وصور حروفها في المراتب العالية او يتحقق بها وما قيل ان كل حرف من القرآن في الالواح العالية اعظم من جبل احد صحيح عند هذا الاستشعار او التحقق وقد يتحقق الانسان بالمراتب العالية او يستشعر بها او لا ثم ينزل من تلك المراتب على بشريته الكلمات التي هي رقائق لحقائق عليه من الحقائق في تلك المراتب فقد نقل عن بعض انه كان اذا سمع كلمة دالة على المعاني العالية او ذكر كلمة كذلك ياخذه الغشي وينسلخ من بشريته وربما كان يتكلم حين الغشي بالحقائق الالهية وقد كان رسول الله (ص) ياخذه حالة شبيهة بالغشي حين نزول الوحي وكان (ص) قد يظهر عليه الحقائق حينئذ في تلك المراتب بنحو التفصيل وينزل على بشريته ايضا بنحو التفصيل ويسمى التنزيل بكلام الله وبالحديث القدسي وقد يظهر الحقائق بنحو الاجمال والبساطة وينزل على بشريته كذلك فيعبر عنها بطريق الاجمال وبالحروف المقطعة مثل فواتح السور وتأويل القرآن عبارة عن ارجاع الفاظه الى حقائقها الثابتة في تلك المراتب وبطون القرآن عبارة عن الحقائق الثابتة في تلك المراتب لكون المراتب بحسب كليات امهاتها سبعا وباعتبار جزئياتها تنتهي الى سبعين الفا اختلف الاخبار في تحديد البطون ولعدم امكان التعبير عن تلك الحقائق للراقدين في مراقد الطبيعة الا بالامثال كما يظهر الحقائق في الغيبة للنائمين عن هذا العالم بالامثال اختلف الاخبار في تفسير فواتح السور وما ورد في تفسيرها صريحا او تلويحا يبلغ اثني عشر وجها فنقول الم بعض حروف الاسم الاعظم الذي القيه (ص) فيبينها لمستحق في قلبه ويدعو به او هو من الاسرار التي لا يطلع عليها احد او هو ماخوذ من حروف الكلمات التي هو اشارة اليها مثل انا الله المجيد او هو ماخوذ من حروف الاسماء التي هو اشارة اليها مثل الله جبرئيل محمد (ص) او هو اسم للسورة او للقرآن كما قيل او هو اسم لله او لمحمد (ص) او هي اسماء للحروف البسيطة المركب منها

الكلمات والمقصود ان المؤلف من جنسها هذا القرآن او السورة وهي لغتكم وانتم عاجزون عن مثله او هو اشارة الى مراتب وجود العالم او مراتب وجوده
او هو اشارة الى بدو ظهور اقوام واجالهم وقد ذكر اكثر هذه الوجوه في الاتقان صريحا وما لم يذكر صريحا يستفاد منها تلويحا او تنبيها ما قيل فيها ضعيف جدا
وما يترتب عليها من جهة خواصها وتراكيبها واعدادها فخارج عن اسلوب العربية فان كان من حروف الاسم الاعظم فاما ان يكون له محل من الاعراب او لا
فان كان ذا محل من الاعراب فاما ان يكون مبتدأ محذوف الخبر او خبرا محذوف المبتدأ والمحذوف مثل اذكر او ادع او الف تماما يناسب المقام او هو مقسم به (مفعوله)
منصوب بفعل القسم او مبتدأ لما بعده او خبر لما بعده او مناد بنفسه حرف النداء فهذه ثمانية اوجه تجري باعتبارها او باعتبار امثالها في جميع الوجوه المحتملة
في الم التي هي اثنا عشر ويحصل من ضرب الثمانية في الاثني عشر ستة وتسعون وجها وتجري في كل وجه عدة من الاعراب بحسب تركيبه مع ما بعده و
نذكر وجوه الاعراب في واحد من الستة والتسعين لتكون مثالا للباقي فنقول اذا كان الم ماخوذا من حروف الاسم الاعظم وكان مبتدأ محذوف الخبر فذلك
الحروف الاسم الاعظم مثلا فذلك بدل منه او عطف بيان والكتاب صفة لذلك او بدل منه ولا ريب على قراءة الفتح والرفع ولا فيه لنفي الجنس او عاملة
عمل ليس وما بعدها من المعمول فذلك اثنا عشر والجملة حال او مستانفة فذلك اربعة وعشرون وخبر لا محذوف لشيوع حذف خبر لا حتى قيل انه لا خبر لها او فيه صفة
لريب وحال عنه لوقوعه في سياق النفي او حال عن الم فذلك اثنان وسبعون وهدى حال من الريب ومن الم او صفة للريب وخبر مبتدأ محذوف او مفعول
فعل محذوف بالوجوه الثلاثة في حمل المصدر على الذات او تمييز فذلك ستة عشر وجها مضروبة في الاثنين والسبعين فيحصل الف ومائة واثنان وخمسون
١١٥٢ وللمتقين صفة لهدى او للريب وحال عن الم او عن الريب وخبر مبتدأ محذوف وظرف لغو متعلق بهدى او بفيه فذلك سبعة مضروبة في
سابقتها فيحصل ثمانية الاف واربعة وستون وعلى الوجوه الاربعة والعشرين الحاصلة عند تركيب لا ريب لفظة فيه خبر مقدم وهدى مبتدأ مؤخر
والجملة صفة الريب وحال منه او حال عن الم او مستانفة فذلك ستة وتسعون وللمتقين على الوجوه الثمانية باضافة وجه كونه خبرا بعد خبر الى الوجوه السبعة
السابقة فذلك بعد الضرب سبعمائة وثمانية وستون تجمع مع الوجوه السابقة فيحصل ثمانية الاف وثمانمائة واثنان وثلثون ٨٨٣٢ او
على الوجوه الاربعة والعشرين هدى مبتدأ وللمتقين خبره والمسوغ تقديم فيه وفيه حال عن هدى او ظرف لغو متعلق بالخبر متعلق بهدى على ضعف
والجملة على الوجوه الاربعة فذلك اثنا عشر يضرب في الاربعة والعشرين ويحصل مائتان وثمانية وثمانون وتجمع مع السابقة حتى يحصل تسعة الاف ومائة
وعشرون ٩١٢٠ او نقول على الوجوه الاربعة والعشرين فيه خبر لا وهدى صفة للريب وحال عنه او عن الم او خبر بعد خبر او خبر مبتدأ محذوف
او مفعول فعل محذوف بالاوجه الثلاثة في حمل المصدر وهدى تمييز وللمتقين صفة بالوجهين او حال بالوجهين او خبر مبتدأ محذوف او خبر بعد خبر او لغو
بالوجهين فهذه ثلاثة الاف وستمائة وثمانية واربعون او نقول على الوجوه الاربعة والعشرين فيه صفة الريب وحال عنه او عن الم وهدى على الوجوه
الثلاثة في حمل المصدر خبر لا وللمتقين على الوجوه الثمانية وبعد الضرب يحصل الف ومائة (وسبع) وثمانية وعشرون او نقول على الاربعة والعشرين فيه على الوجوه
الثلاثة وهدى على التسعة عشر وللمتقين خبر لا فيحصل بعد الضرب الف وثلثمائة وتسعة وتسعون او نقول على الوجوه الاربعة والعشرين فيه هدى
جملة معترضة او صفة او حال بالوجهين وللمتقين خبر لا فهذه بعد الضرب ستة وتسعون او نقول على الاربعة والعشرين فيه هدى خبر لا وللمتقين
على الوجوه التسعة باضافة كونه خبرا بعد خبر لهدى الى الثمانية السابقة فهذه مائتان وستة عشر او نقول على الاربعة والعشرين فيه هدى للمتقين جملة
واحدة خبر لا وفيه لغو متعلق بقوله للمتقين او بهدى او حال عن هدى فهذه اثنان وسبعون تجمع وتضاف الى مجموع الحاصل السابق فيحصل ستة
عشر الفا ومائتان وتسعة واربعون ١٦٢٤٩ او نقول ذلك بدل او عطف بيان على تقدير كون الم مبتدأ محذوف الخبر والكتاب مبتدأ وما بعده
خبره والجملة حال او مستانفة والخبر لا ريب محذوف الخبر على الثلاثة في لفظ لا وفيه صفة الريب وحال عنه واما كونه خبرا بعد خبر او حالا عن الم او عن
الكتاب فضعيف جدا لاحتياج لا ريب الى تقدير عائد للمبتدأ وهدى صفة للريب وحال عنه وعن الم او عن الكتاب وخبر بعد خبر للكتاب
او خبر مبتدأ محذوف او مفعول فعل محذوف بالاوجه الثلاثة في حمل المصدر وهدى تمييز وللمتقين صفة لهدى او للريب وحال عن الم او عن الكتاب او عن
الريب وخبر بعد خبر او خبر مبتدأ محذوف وظرف لغو متعلق بهدى او بفيه فهذه بعد الضرب اربعة الاف وسبعمائة واثنان وخمسون او نقول
على الوجوه الاثني عشر حين كون لا ريب محذوف الخبر خبر الكتاب فيه هدى صفة الريب وحال منه ومن الكتاب ومن الم او هو خبر بعد خبر او جملة مستانفة
وللمتقين على العشرة باضافة كونه خبرا بعد خبر لهدى الى التسعة السابقة فيحصل بعد الضرب سبعمائة وعشرون او نقول على الاثني عشر هدى
للمتقين جملة على الستة وفيه حال من هدى او لغو متعلق بقوله للمتقين او بهدى فهذه مائتان وستة عشر او نقول على الاثني عشر خبر لا ريب لفظة
فيه وهدى صفة للريب وحال منه او من الم او من الكتاب وخبر بعد خبر للكتاب وخبر بعد خبر لا ريب وخبر مبتدأ محذوف ومفعول فعل محذوف
بثلاثة اوجه في حمل المصدر وتمييز وللمتقين صفة هدى او صفة ريب وحال عن الريب وعن الم او عن الكتاب وخبر بعد خبر الكتاب ولا ريب وخبر مبتدأ
محذوف ولغو متعلق بهدى او بفيه فهذه ثلاثة الاف او نقول على الوجوه الاثني عشر فيه صفة الريب وحال عنه او عن الكتاب وهدى خبر لا ريب على الوجوه
الثلاثة في المصدر وللمتقين على العشرة فهذه الف وثمانون او نقول على الاثني عشر فيه على الثلاثة وهدى على الاثنين والعشرين وللمتقين خبر لا او على الاثني

عشر فيه هدى صفة او حال عن الريب وعن الكتاب وخبر بعد خبر وللمتقين خبرا او على الاثنى عشر فيه هدى خبرا وللمتقين على العشرة او فيه هدى
للمتقين خبرا فهذه تسعمائة واثنان وسبعون يجمع مع سابقيها فتصير عشرة الاف وسبعمائة وستين تضاف عليها المجموع السابق فتصير سبعة
وعشرين الفا وتسعة ٢٧٠٠٩ او نقول ذلك بدلا او عطف بيان والكتاب مبتدأ والجملة حالا او مستأنفا ولا ريب محذوف الخبر على الثلثة حالا او
معترضة وفيه خبر الكتاب وهدى على الاثنين والعشرين وللمتقين على التسعة فهذه بعد الضرب تصير اربعة الاف وسبعمائة واثنين وخمسين او نقول
ذلك بدلا او عطف بيانا والكتاب معطوف مبتدأ والجملة على الوجهين ولا ريب محذوف الخبر على الستة وفيه صفة لريب وحال عنه وعن الكتاب وهدى
على الثلثة خبر الكتاب وللمتقين على التسعة فهذه الف وتسعمائة واربعة واربعون او نقول على الاربعة والعشرين عند لا ريب لفظ فيه خبرا وهدى
على الثلثة خبر الكتاب وللمتقين على التسعة فهذه ستمائة وثمانية واربعون او نقول ذلك بدلا او عطف بيانا والكتاب مبتدأ والجملة على الوجهين والخبر
للمتقين ولا ريب محذوف الخبر على الستة وفيه على الثلثة وهدى صفة لريب وحال منه ومن الكتاب وخبر مبتدأ محذوف بالاوجه الثلثة في المصدر
او تمييز فهذه الف ومائة واثنان وخمسون او نقول على الاربعة والعشرين عند تركيب لا ريب حين كون للمتقين خبر الكتاب فيه خبرا وهدى خبر بعد
خبر او صفة للريب وحال عنه وعن الكتاب وخبر مبتدأ محذوف ومفعول فعل محذوف على الثلثة في محل المصدر او تمييز فهذه اربعمائة وستة و
خمسون او نقول على الاربعة والعشرين عند لا ريب حين كون خبر الكتاب للمتقين فيه على الثلثة وهدى خبرا على الثلثة او على الاربعة والعشرين
فيه هدى خبرا فهذه مائتان واربعون او نقول ذلك بدلا وعطف بيانا والكتاب مبتدأ والجملة على الوجهين ولا ريب محذوف الخبر على الستة وخبر
الكتاب فيه هدى وللمتقين على التسعة او على الاربعة والعشرين فيه هدى للمتقين خبر الكتاب فهذه مائتان واربعون تجمع مع سابقيها و
تضاف الى المجموع فتصير ستة وثلثين الفا واربعمائة وواحدا واربعين ٣٦٤٤١ او نقول الم محذوف الخبر وذلك مبتدأ والكتاب خبره والجملة حالا او
مستأنفة ولا ريب محذوف الخبر على الثلثة في لفظ لا خبر بعد خبر او حال عن الم او عن ذلك ومستأنفة وفيه خبر بعد خبر وصفة للريب وحال عنه وعن
ذلك وعن الم وهدى صفة للريب وحال عنه وعن ذلك وعن الم او خبر بعد خبر او خبر مبتدأ محذوف ومفعول فعل محذوف بالاوجه الثلثة في
محل المصدر او تمييز وللمتقين صفة هدى او صفة ريب وحال عن الريب وعن ذلك وعن الم او خبر بعد خبر او خبر مبتدأ محذوف وظرف لغو بالوجهين
فهذه ثلثة وعشرون الفا وسبعمائة وستون او نقول ذلك مبتدأ والكتاب خبره والجملة على الوجهين ولا ريب على الاثنى عشر وجملة فيه هدى
على الخمسة وللمتقين على التسعة او على الاربعة والعشرين الحاصلة عند تركيب لا ريب جملة فيه هدى للمتقين على الخمسة وفيه على الاربعة بجعلها
مع هدى ظرفا للخبر او لهدى او خبرا مقدما فهذه الف وخمسمائة وستون او نقول جملة ذلك الكتاب على الوجهين ولا ريب على الاثنى عشر وفيه خبرا و
هدى خبر بعد خبر لا ريب وللثلاث او خبر مبتدأ محذوف ومفعول فعل محذوف وصفة ريب وحال عنه وعن ذلك وعن الم بالثلثة او وجه في المصدر او
تمييز وللمتقين خبر بعد خبر بالوجهين وخبر مبتدأ محذوف وصفة ريب وصفة هدى وصفة ريب وحال عن الريب وعن ذلك وعن الم او ظرف لغو متعلق بهدى
او بفيه فهذه ستة الاف او نقول جملة ذلك الكتاب على الوجهين ولا ريب على الاثنى عشر وفيه صفة ريب وحال عنه وعن الم او عن ذلك وهدى
على الثلثة خبرا وللمتقين على العشرة فهذه الفان وثمانمائة وثمانون او نقول على الاربعة والعشرين عند تركيب لا ريب فيه على الاربعة وهدى على
التسعة عشر وللمتقين خبرا فهذه الف وثمانمائة واربعة وعشرون او نقول على الاربعة والعشرين فيه هدى خبرا وللمتقين على العشرة او فيه هدى للمتقين بالوجوه
الاربعة في لفظ فيه خبرا فهذه ثلثمائة وستة وثلثون تجمع مع سابقيها وتضاف الى المجموع الحاصل السابق فتصير اثنين وسبعين الفا وثمانمائة وواحدا
٧٢٨٠١ او نقول ذلك مبتدأ والجملة على الوجهين والكتاب بدلا او عطف بيان ولا ريب محذوف الخبر على الثلثة خبر ذلك وفيه على الخمسة وهدى
على الاثنين والعشرين وللمتقين على التسعة فهذه احد عشر الفا وثمانمائة وثمانون او نقول على الاثنى عشر عند تركيب لا ريب لفظ فيه خبرا وهدى على
الخمسة والعشرين وللمتقين على العشرة فهذه ثلثة الاف او نقول على الوجوه الاثنى عشر عند لا ريب جملة فيه خبرا وللمتقين على العشرة او جملة فيه هدى
للمتقين بالوجوه الاربعة في لفظ فيه خبرا فهذه مائة وثمانية وستون او نقول على الوجوه الاثنى عشر عند لا ريب لفظ فيه على الاربعة وهدى خبرا
بالثلثة وللمتقين على العشرة فهذه الف واربعمائة واربعون او نقول على الاثنى عشر عند لا ريب لفظ فيه على الاربعة وهدى على التسعة عشر وللمتقين
خبرا فهذه تسعمائة واثنا عشر او نقول على الاثنى عشر عند لا ريب للمتقين خبرا وفيه هدى على الخمسة باضافة كونها جملة معترضة فهذه ستون يجمع
مع سابقيها وتضاف الى المجموع الحاصل السابق فتصير تسعين الفا وتسعمائة وثلثة وخمسين ٩٠٩٥٣ او نقول ذلك مبتدأ والجملة على الوجهين و
الكتاب بدلا او عطف بيانا ولا ريب محذوف الخبر على الستة وفيه خبر ذلك وهدى على الاثنين والعشرين وللمتقين على التسعة فهذه اربعة الاف وسبعمائة
واثنان وخمسون او نقول على الاربعة والعشرين عند تركيب لا ريب محذوف الخبر لفظ فيه على الاربعة وهدى على الثلثة خبر ذلك وللمتقين على التسعة
او على الاربعة والعشرين فيه خبرا وهدى على الثلثة خبر ذلك وللمتقين على العشرة او فيه على الاربعة وهدى على الثلثة خبر ذلك وللمتقين خبرا على
ضعف فهذه ثلثة الاف وستمائة او نقول على الاربعة والعشرين عند لا ريب محذوف الخبر لفظ فيه على الاربعة وهدى على التسعة عشر وللمتقين خبر ذلك

او فيه هدى على الاربعة او على الاربعة والعشرين للمتقين خبر ذلك وفيه خبر لا وهدى على الاثنين والعشرين وعلى الاربعة والعشرين للمتقين
خبر ذلك وفيه على الاربعة وهدى خبر لا بالثلثة او على الاربعة والعشرين للمتقين خبر ذلك وفيه هدى خبر لا فهذه الفان وسبعمائة وستون
او نقول على الاربعة والعشرين عند لا ريب محذوف الخبر فيه هدى خبر ذلك وللمتقين على التسعة او للمتقين خبر لا او فيه هدى للمتقين بالوجوه
الاربعة في لفظ فيه خبر ذلك فهذه ثلثمائة وستة وثلثون نجمع مع سابقتها ونضمها الى المجموع الحاصل السابق فتصير مائة الف والفين واربعمائة وواحدا
١٠٢٤٠١ او نقول على تقدير كون الم محذوف الخبر ذلك مبتدأ والكتاب مبتدأ ثان والجملة على الوجهين ولا ريب محذوف الخبر بالثلثة خبر المبتدأ الثاني
وفيه صفة للريب وحال منه ومن الكتاب ومن ذلك والم او خبر بعد خبر لذلك وللكتاب هدى خبر بعد خبر بالوجهين وصفة للريب وحال منه ومن الكتاب
او من ذلك ومن الم او خبر فهو مبتدأ محذوف او مفعول فعل محذوف بالثلثة في محل المصدر او تمييز وللمتقين صفة هدى او لريب وحال بالوجوه الاربعة او خبر
بعد خبر بالوجهين او خبر مبتدأ محذوف وظرف لغو بالوجهين فهذه اثنى عشر الفا وتسعمائة وستة وثلثون او نقول على الستة لا ريب لفظ فيه خبر لا وهدى
خبر بعد خبر للاريب وللكتاب ولذلك او صفة لريب وحال بالوجوه الاربعة او خبر مبتدأ محذوف او مفعول فعل محذوف بالوجوه الثلثة في المصدر او
تمييز وللمتقين صفة لهدى او لريب وحال بالاربعة او خبر بعد خبر بالثلثة او خبر مبتدأ محذوف او ظرف لغو بالوجهين فهذه الفان ومائتان واثنان و
ثلثون او نقول على الستة عند لا ريب لفظ فيه على السبعة وهدى على الثلثة خبر لا وللمتقين على الاثنى عشر فهذه الف وخمسمائة واثنا عشر او نقول على
الستة عند لا ريب لفظ فيه على السبعة وهدى على الاحد والثلثين وللمتقين خبر لا او على الستة عند لا ريب لفظ فيه هدى على السبعة وللمتقين خبر لا
او فيه هدى للمتقين بالاربعة في لفظ فيه خبر لا او فيه هدى خبر لا وللمتقين على الاثنى عشر فهذه الف واربعمائة واربعون او نقول ذلك مبتدأ والكتاب
مبتدأ ثان والجملة على الوجهين ولا ريب محذوف الخبر بالثلثة في لفظ لا معترضة او حال عن الكتاب وعن ذلك وعن الم وفيه خبر الكتاب هدى صفة ريب او خبر
بعد خبر بالوجهين او حال بالوجوه الاربعة او خبر مبتدأ محذوف او مفعول فعل محذوف بالثلثة في لفظ المصدر او تمييز وللمتقين صفة بالوجهين او حال
بالاربعة او خبر بعد خبر بالوجهين او خبر مبتدأ محذوف وظرف لغو بالوجهين فهذه سبعة الاف وثلثمائة واثنان وتسعون او نقول على الاربعة والعشرين
عند لا ريب لفظ فيه صفة او حال بالاربعة وهدى بالثلثة خبر الكتاب وللمتقين بالاحد عشر فهذه ثلثة الاف وتسعمائة وستون او نقول على الاربعة
والعشرين فيه خبر لا وهدى بالثلثة خبر الكتاب وللمتقين على الاحد عشر فهذه سبعمائة واثنان وتسعون او نقول على الاربعة والعشرين عند لا ريب لفظ فيه
على الخمسة وهدى صفة او حال بالاربعة او خبر مبتدأ محذوف او مفعول فعل محذوف بالثلثة في لفظ المصدر او تمييز وللمتقين خبر الكتاب وعلى الاربعة
والعشرين فيه خبر لا وهدى على الخمسة والعشرين بزيادة كونه خبرا بعد خبر للاريب على الوجوه السابقة وللمتقين خبر الكتاب وعلى الاربعة والعشرين فيه هدى خبر
لا وللمتقين خبر الكتاب وفيه على الخمسة وهدى خبر لا بالثلثة وعلى الاربعة والعشرين عند لا ريب محذوف الخبر فيه هدى على الخمسة وللمتقين خبر الكتاب فهذه
ثلثة الاف وسبعمائة واربعة واربعون او نقول على الاربعة والعشرين عند لا ريب محذوف الخبر فيه هدى خبر الكتاب وللمتقين على الاحد عشر او فيه هدى
للمتقين بالاربعة في لفظ فيه خبر الكتاب فهذه مائتان واربعة وستون نجمع مع سابقتها ونضمها الى المجموع الحاصل السابق فتصير مائة وستة وثلثين
الفا وستمائة وثلثة وسبعين ١٣٦٦٧٣ فهذه وجوه الوجه الواحد من الوجوه الستة والتسعين واذا ضرب هذه في الستة والتسعين يحصل ثلثة عشر
الف الف ومائة واحد وعشرين الفا وستمائة وثمانية ١٣١٢١٦٠٨ وعلى الوجوه المذكورة سابقا فقوله تعالى الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلوة ومما
رزقناهم ينفقون والذين يؤمنون بما انزل اليك وما انزل من قبلك وبالاخرة هم يوقنون اولئك على هدى من ربهم واولئك هم المفلحون يحتمل وجوها
عديدة من الاعراب فنقول في بيانها الذين يؤمنون بالغيب اما صفة للمتقين او بدل او عطف بيان او خبر مبتدأ محذوف او مفعول فعل محذوف فهذه
خمسة ومما رزقناهم ينفقون جملة فعلية معطوفة على الصلة او جملة اسمية معطوفة على الصلة او مستأنفة او حالية فهذه اربعة مضروبة في الخمسة والذين
يؤمنون بما انزل اليك عطف على المتقين او على الذين يؤمنون بالغيب وما في ما انزل اليك موصولة اسمية او موصوفة او مصدرية وما انزل من قبلك الثلثة
او جملة في لفظها معطوفة على ما انزل اليك وما انزل من قبلك جملة حالية او مستأنفة ولفظ ما نافية او استفهامية فهذه احد وعشرون مضروبة في
الاربعين وبالاخرة عطف على ما انزل اليك وجملة هم يوقنون حال او مستأنفة او بالاخرة متعلق بيوقنون والجملة حال او مستأنفة او معطوفة على
الصلة فهذه خمسة مضروبة في الثمانمائة والاربعين الحاصلة من ضرب الاحد والعشرين في الاربعين والحاصل من الضرب اربعة الاف ومائتان وعليها
فاولئك الاولى بدل او عطف بيان للذين الاول او الثاني وعلى هدى من ربهم حال مفردا او جملة مستأنفة مبتدأ واولئك الثانية عطف على اولئك
الاولى وهم المفلحون جملة حالية او مستأنفة او اولئك هم المفلحون جملة معطوفة على على هدى من ربهم او حالية او مستأنفة وهم ضمير الفصل او مبتدأ فهذه
اربعة وستون مضروبة في الاربعة الاف والمائتين والحاصل من الضرب مائتان وثمانية وستون الفا وثمانمائة وعلى الاربعة الاف والمائتين او اولئك
الاولى مبتدأ والجملة حال او مستأنفة وعلى هدى خبره واولئك الثانية عطف عليها عطف المفرد وهم المفلحون جملة حالية او مستأنفة او اولئك هم المفلحون
جملة معطوفة على جملة اولئك على هدى او حال او مستأنفة والضمير للفصل او مبتدأ ثان فهذه ستة عشر مضروبة في الاربعة الاف والحاصل من الضرب

سبعة وستون الفا ومائتان او على الاربعة الا الاف والمائتين اولئك الاولى مبتدأ والجملة حال او مستأنفة او على هدى من ربهم حال او اولئك الثاني
عطف عليه وهم المفلحون خبره والضمير للفصل او مبتدأ ثان فهذه اربعة مضروبة في السابق والحاصل ستة عشر الفا وثمانمائة او نقول الذين يؤمنون
بالغيب على الخمسة ومما رزقناهم ينفقون على الاربعة والذين الثاني مبتدأ والجملة حال او مستأنفة وبما انزل اليك وما انزل من قبلك
على الاحد والعشرين وبالآخرة هم يوقنون على الخمسة فهذه ايضا اربعة الاف ومائتان وعليها فاولئك الاولى خبره وعلى هدى خبر بعد خبر او حال او
مستأنف بتقدير مبتدأ واولئك الثانية عطف على الاولى عطف المفرد وهم المفلحون حال او مستأنفة او اولئك الثانية مبتدأ والجملة معطوفة على
جملة الذين يؤمنون بما انزل او على على هدى او حال او مستأنفة والضمير على الوجهين فهذه ثلثون وجها مضروبة والحاصل مائة وستة وعشرون
الفا او على الاربعة الا الاف والمائتين اولئك الاولى بدل او عطف بيان للذين الثاني وعلى هدى خبر الذين الثاني واولئك الثاني عطف على
اولئك الاول او على الذين الثاني وهم المفلحون على الوجهين او اولئك الثاني مبتدأ وهم المفلحون بالوجهين في الضمير خبره والجملة معطوفة على جملة الذين
يؤمنون بما انزل او على على هدى او حال او مستأنفة فهذه اربعة وعشرون والحاصل من الضرب مائة الف وثمانمائة او على الاربعة الا الاف والمائتين اولئك
الاولى بدل او عطف بيان وعلى هدى حال او مستأنفة واولئك الثانية عطف عليها عطف المفرد وهم المفلحون خبر الذين الثاني والضمير بالوجهين فهذه
ثمانية مضروبة والحاصل ثلثة وثلثون الفا وستمائة او على الاربعة الا الاف والمائتين اولئك الاولى مبتدأ ثان وعلى هدى خبره والجملة خبر الذين الثاني
واولئك الثانية عطف على الذين الثاني وعلى اولئك او على على هدى عطف المفرد وهم المفلحون بالوجهين او اولئك هم المفلحون بالوجهين في الضمير جملة
معطوفة على جملة الذين وخبره او على جملة اولئك على هدى او على على هدى او حال او مستأنفة او اولئك الاولى مبتدأ ثان وعلى هدى بالوجهين واولئك
الثانية عطف على اولئك الاولى او على الذين الثاني وهم المفلحون بالوجهين في الضمير خبر اولئك الاولى والجملة خبر الذين الثاني فهذه اربعة وعشرون مضروبة
والحاصل مائة الف وثمانمائة او نقول الذين الاول مبتدأ والجملة حال او مستأنفة ومما رزقناهم على ينفقون الاربعة والذين الثاني عطف على الاول وبما انزل
اليك وما انزل من قبلك على الاحد والعشرين وبالآخرة هم يوقنون على الخمسة فهذه ثمانمائة واربعون وعليها فاولئك الاولى خبره وعلى هدى على الثلثة
واولئك الثانية عطف على المتقين او على الذين وعلى اولئك الاولى عطف المفرد وهم المفلحون على الوجهين او اولئك الثانية مبتدأ وهم المفلحون
بالوجهين في الضمير خبره والجملة عطف على جملة الذين وخبره او على اولئك على هدى او على على هدى او حال او مستأنفة فهذه ثمانية واربعون مضروبة
في الثمانمائة والاربعين والحاصل اربعون الفا وثلثمائة وعشرون او على الثمانمائة والاربعين اولئك الاولى بدل او عطف بيان وعلى هدى خبر الذين واولئك
الثانية عطف على الذين وعلى اولئك وعلى على هدى وهم المفلحون على الوجهين او اولئك الثانية مبتدأ وهم المفلحون بالوجهين في الضمير خبره و
الجملة عطف على جملة الذين وخبره او على على هدى او حال او مستأنفة فهذه ثمانية وعشرون مضروبة والحاصل ثلثة وعشرون الفا وخمسمائة وعشرون
او على الثمانمائة والاربعين اولئك الاولى بدل او عطف بيان وعلى هدى حال او مستأنفة او اولئك على هدى مبتدأ وخبر وحال او مستأنفة واولئك الثانية
عطف على الذين او على اولئك الاولى وهم المفلحون بالوجهين في الضمير خبره فهذه اربعة وعشرون مضروبة والحاصل عشرون الفا ومائة وستون
او نقول الذين الاول مبتدأ والجملة حال او مستأنفة ومما رزقناهم ينفقون على الاربعة والذين الثاني مبتدأ والجملة حال او معترضة وبما انزل اليك وما انزل
من قبلك على الاحد والعشرين وبالآخرة هم يوقنون على الخمسة فهذه الف وستمائة وثمانون وعليها فاولئك الاولى خبر المبتدأ الثاني وعلى هدى خبر الاول
واولئك مفردا عطف على المبتدأ الاول او الثاني والخبر الاول او الثاني وهم المفلحون بالوجهين او اولئك هم المفلحون بالوجهين في الضمير جملة معطوفة
على الجملة الاولى او الثانية او الخبر الاول او الثاني وحالا او مستأنفة فهذه ثلثة وثلثون الفا وستمائة او على الالف والستمائة والثمانين اولئك الاولى بدل
او عطف بيان للذين الثاني وعلى هدى خبر الذين الثاني واولئك الثاني عطف على الذين الاول او الثاني او على اولئك الاولى او على على هدى وهم
المفلحون بالوجهين في الضمير خبر الاول فهذه ستة وعشرون الفا وثمانمائة وثمانون او على الالف والستمائة والثمانين اولئك مبتدأ ثان وعلى هدى
خبره والجملة خبر الذين الثاني واولئك الثانية عطف على الذين الاول او الثاني او على جملة اولئك على هدى او على على هدى او على اولئك نفسه وهم
المفلحون بالوجهين في الضمير خبر الذين الاول فهذه ستة عشر الفا وثمانمائة واذا جمعنا المجموعات الحاصلات حصل ثمانمائة وخمسة وسبعون الفا ومائتان
وثمانون ٨٧٥٢٨٠ ويجري في كل مجموع الوجوه المحتملة في آخر الى قوله للمتقين وهي ثلثة عشر الف الف ومائة وعشرون الفا وستمائة وثمانية ١٣١٢٠٦٠٨ واذا
ضرب ذلك المجموع في هذا المجموع يحصل احد عشر الف الف الف الف واربعمائة واربعة وثمانون الف الف الف ومائتان وخمسة الاف الف وسبعمائة وسبعون
الفا ومائتان واربعون وهذه ارقامه ١١٤٨٤٢٠٥٧٧٠٢٤٠ وهذه هي الوجوه الشائعة التي لا شذوذ فيها ولا ندور ولا غلو فيها واما الوجوه الضعيفة
التي فيها اما ضعف بحسب المعنى او غلو بحسب اللفظ او يورث التباسا في المعنى وقد رأيت بعض من تعرض لوجوه الاعراب ذكر اكثرها وترك اكثر هذه الوجوه القوية
الشائعة فهي ايضا كثيرة تركناها وكذا تركنا الوجوه التي فيها شوب تكرار مثل كون الاحوال مترادفة ومتداخلة وقد ذكرنا هذه الوجوه في الآية الشريفة مع
التزامنا في هذا التفسير الاختصار وعدم التعرض لتفسير الكلمات ووجوه الاعراب والقراءات تنبيها على سعة وجوه القرآن بحسب اللفظ كما انه على سعة وجوه بحسب

المعنى التي تدل على سبعة بطون للقرآن وتأويله وبعد ما عرفت ان الانسان حين الانسلاخ من هذه البنية يشاهد او يتحقق بمراتب العالم التي هي بوجه بطون
القرآن وبوجه مراتب الانسان ويظهر من تلك الحقائق بحكم اتباع الداني للعالي واقتضائه من حظوظ العالي وافاضة العالي على الداني واجابة لاقتضاء
الداني واستدعائه على حسب ترتيبه ومداركها اجمالا او تفصيلا صور ومثال لتلك الحقائق وتلك المدارك وكلمات وحروف كأنه شيء منقوش على الواح ومسموع
مدركة بآلة السمع والبصر الخياليين او الجسمانيين وان الم وكذا سائر فواتح السور اشارة الى تلك الحقائق ولا يمكن التعبير عما يشار بها اليه الا بامثالها
وما ورد في تفسيرها للبشر الا امثالا لا مناسبة لتلك الحقائق موافقة لشاكلة المخاطب سهل عليك معرفة ان قوله تعالى ذلك الكتاب اشارة الى تلك الحقائق
وان الاتيان باسم الاشارة البعيدة لعظمة تلك الحقائق وبعدها غاية البعد عن ادراك الابصار والبصائر وان الحصر المستفاد من تعريف المسند على تقدير
كون ذلك الكتاب مبتدأ وخبرا انما هو باعتبار ان تلك الحقائق حقيقة الكتاب الذي كتبه الرحمن بالاقلام الالهية على الالواح السماوية او الارضية
العينية وان سائر الكتب المدونة الالهية او غير الالهية صور شؤون ذلك الكتاب نازلة لكن الكتب الحقة المدونة في العلوم الشرعية وغير
الشرعية وفي العلوم الغير الشرعية من العلوم الفرعية بانواعها صور شؤون تلك الحقائق التي تتراءى في المرآة المستقيمة الصافية والكتب الغير الحقة
المدونة في العلوم الباطلة الشيطانية بانواعها وفنونها شؤونها المتراءاة في المرايا المعوجة الكدرة التي لا تتراءى الصور الا فيها بخلاف ما هي عليه
وتفسير ذلك الكتاب بالقرآن كما ورد عن الامام انه قال يعني القرآن الذي افتتح بالم هو ذلك الكتاب الذي اخبرت به موسى ومن بعده من الانبياء وهم
اخبروا بني اسرائيل اني سأنزله عليك يا محمد باعتبار ان القرآن هو الكتاب الجامع لصور جميع شؤون تلك الحقائق وهذا الخبر يدل على جعل ذلك الكتاب
خبر الم وقد سبق وجه خبر المحذوف ولم نذكره في الوجوه السابقة وتفسيره بمحمد او علي باعتبار انهما متحققان بتلك الحقائق وتفسيره بالرسالة والنبوة
او الولاية باعتبار ظهور تلك الحقائق بجميع شؤونها او ببعضها فيها وكذا تفسيره بالصدر والقلب والروح من حيث اتصافها بصور تلك الحقائق وما
ورد من تفسيره بكتاب علي يمكن ان يراد به مكتوب كتبه علي بعلويته فان جملة ما سوى الله مكتوب بعلويته عليه وان يراد به كتاب امر الله على محمد
في علي وخلافته وان يراد كتاب هو علي على ان يكون الاضافة بيانية كما روي عن الصادق ان الكتاب علي لا شك فيه ولفظ الكتاب مصدر يطلق
على ما من شأنه ان ينطبع فيه كالصور المنطبعة في المواد وبصورته كالالفاظ المنطبعة بصورها الكتبية في شيء آخر وعلى الصورة المنطبعة وعلى
ما يرتسم فيه الصور باعتبار ارتسام الصور فيه فالالفاظ الموضوعة لارتسام صورها في الصحائف والصور المكتوبة والصحائف المرتسمة فيها الصور
تسمى كتابا والصور الطبيعية والمواد المنطبعة فيها الصور تسمى ايضا كتابا والنفوس الحيوانية والنفوس الانسانية والفلكية ومحالها كتاب والنفوس
المتعلقة بالاجسام المثالية والاجسام المثالية كتاب والصور العلمية الحاصلة في النفوس السفلية او العلوية ونفس تلك النفوس من حيث حصول العلوم فيها
كتاب والرذائل والخصائل الحاصلة في النفوس ونفس تلك النفوس من حيث حصول الاخلاق فيها كتاب والعلوم الفائضة على العقول والعقول كتاب والاسماء
الالهية ولوازمها الظاهرة في مقام الواحدية والفيض المنبسط الذي هو محل ظهور الاسماء والصفات كتاب والتعينات الامكانية والوجودات المتعينة
بتلك التعينات كتاب كما قيل بالفارسية نزد انكه جانش در تجلى است همه عالم كتاب حق تعالى است وقد كثر اطلاق الكتاب في الآيات والاخبار على مراتب وجود
العالم وعلى بني آدم وعلى الصدر المستنير بنور الرسالة وعلى احكام الرسالة وعلى القلب المستنير بنور النبوة وعلى احكام النبوة وعلى الروح المستنير
بنور الولاية وعلى آثار الولاية والكلام مصدر لم يستعمل فعله لان كلم مجردا لم يستعمل في معنى التكلم بل استعمل من باب قتل وضرب بمعنى جرح والمستعمل
بمعنى التكلم كلم من باب التفعيل وتكلم من باب التفعل وكالم من المفاعلة وتكالم من التفاعل وقيل هو اسم مصدر بمعنى التكلم لكنه في العرف العام صار
اسما للحاصل بالتكلم وفي عرف النحاة صار اسما للمركب المفيد من الكلمات والفرق بين الكتاب والكلام بالنسبة الى ما صدر من المبادي العالية اعتباري
محض فان الفيض المقدس المسمى بفعل الحق تعالى واضافته الاشراقية ونفس الرحمن ومشيته باعتبار ظهور الصفات والاسماء ولوازم الاسماء به اذا لوحظ
نسبته الى الحق الاول تعالى وقيامه قيام الفعل بالفاعل كان كلاما ومتكلمية له تعالى واذا لوحظ شيئيته في نفسه مغايرته له تعالى وبينونته منه كان كتابا
له تعالى وهكذا الحال في العقول والنفوس وعالم المثال وعالم الطبع فانها بالنسبة اليه تعالى كلام وكتاب بتوسط المشية التي هي من الله كنفس الانسان
من الانسان ومن مراتب الممكنات كنفس الانسان من مخارج الحروف ولذا سميت بنفس الرحمن وكل مرتبة من مراتب الوجود بالنسبة الى عاليها كلام
وكتاب باعتبارين والانسان بمراتبه العالية نظير المراتب العالية للعالم والخاتم بمقامه البشري فنفسه المتكيف بكيفية الحروف بتوسط تقطيعه بمخارج
الحروف بسبب علمه بظهوره واستقلاله ونفسيته كلامية ظاهرة وكتابية خفية ومكتوبيته لظهور بينونته واستقلاله كتابية ظاهرة وكلامية خفية
ونظير هذين عالم الارواح وعالم الطبع بالنسبة الى الله تعالى لاختفاء البينونة هناك وظهورها ههنا لا ريب فيه لا لنفي الجنس او لنفي الفرد الشائع
على اختلاف القرائتين والريب الريبة والقلق والاضطراب في النفس عن الاعتقاد لامر معلوم او مظنون او مشكوك ويتبادر معنى الشك واستعماله
فيه لكونه في الاغلب مع الشك ولانه اذا كان مع العلم والظن يستعقب الشك كما ورد لا ترتابوا فتشكوا ولا تشكوا فتكفروا والمراد منه ههنا معناه
الحقيقي او الشك والضمير المجرور راجع الى الكتاب والى الم اعلم ان الكتاب هنا كما مر الاشارة اليه عبارة عن الحقائق المشهودة له (ص) حين الانسلاخ عن البشرية

تحقيق كون جميع الكتب المدونة حقة او باطلة صور الكتاب التحقيقي هو حقيقة القرآن

تحقيق الكتاب ومصاديقه

تحقيق معنى الكلام والفرق بين الكتاب والكلام

وتظهر

والاتصال بالعقول العالية المشار اليها بالقلم واللوح المأخوذ منهما القرآن وتفسيره بالقرآن المفتتح بالم او بعلائمه او بما يناسب في علومه يعني بالولاية وآثارها
او بالنبوة او الرسالة واحكامها لكون المذكورات ذوات لتلك الحقائق وظهورها ولان الانسان ما لم يخرج من بيت نفسه وهواها ولم يبلغ حد التسليم للاسلام
الذي هو اولى درجات العلم بوجه ثانيها بوجه وحد التحقيق والغنى عن التقليد المشار اليهما بقوله تعالى لمن كان له قلب او القى السمع وهو شهيد لا يمكن
له ادراك تلك الحقائق ولا ادراك ذواتها وظهورها فلا يمكن له ادراك القرآن ولا النبوة والرسالة ولا الولاية من حيث انها ظهور تلك الحقائق
وذواتها بل لا يدرك من القرآن الا الصوت والعبارة او النقش والكتابة ولا يتصور من معانيها الا ما هو الموافق لشأن المناسب لمداركه لا ما هو الغاية بل الالهية
للحقائق العالية كما قال تعالى لا يمسه الا المطهرون ولا يدرك من خلفاء الله لا مقاماتهم البشرية ولا من دعاويهم الا ما هو الموافق لادراكاته الشيطانية
وشؤونه البهيمية والسبعية لا مقاماتهم العالية واخلاقهم الملكوتية واوصافهم الالهية ولهذا نسبوا الانبياء الى ما نسبوهم من اللفظ المسموع
من القرآن والنقش المبصر منه ان كان لفظ القرآن ونقشه بان لا يكون المتكلم بالقرآن متكلما بانشائه ولم يكن الكاتب كاتبا بيده فالشيطان يجعلهما من معانيهما
ويجعل فيهما معاني اخر موافقة لمدركه حين السماع والابصار وهذا احد وجوه تحريف الكلم عن مواضعه وهؤلاء هم الذين قيل فيهم فويل للذين يكتبون الكتاب
ويسمعونه ويبصرونه بايديهم واسماعهم وابصارهم فويل لهم مما كتبت ايديهم وسمعت آذانهم وابصرت عيونهم وويل لهم مما يكسبون والشك والارتياب
من جنود الجهل والنفس والعلم والانقياد من جنود العقل والقلب فتمهيدها اقول من لم يخرج من اسر نفسه لا يدرك الكتاب في مرتبة من مراتبه ومن خرج
من اسر نفسه لا يقع منه شك وارتياب فيما ادرك من الكتاب فالشاكون في الكتاب شكهم راجع الى مدركاتهم لا الى الكتاب فما وقع فيه الشك غير الكتاب
وما هو الكتاب لا يقع فيه شك وريب فصح نفي جنس الريب وجميع افراده من الكتاب من غير حاجة الى ارتكاب تضمين او تقدير او تقييد بمعنى لا ينبغي الريب
بمعنى الانبغاء او تقدير ولا ريب للعاقل بالتقدير او للمتقين بتقييده بالظرف هدى مصدر كالتقى مصدر بمعنى اراءة الطريق مصاحبا للايصال
اليه والى المقصود او غير مصاحب سواء عدي الى المفعول الثاني بنفسه او باللام او بلفظ الى سواء كانت الهداية من الله او من الخلق وسواء تعلقت بتعيين
الطريق او بالمقصود واما الهداية من الله اذا تعلقت بشيء كان مطلقة عن الهداية لشيء ولم يهد الا الى طريق كان له المطلوب منه والكمال المطلوب
من الانسان هو حصول الولاية المطلقة ثم النبوة المطلقة ثم الرسالة المطلقة وطريقه الى هذا الكمال هو طريقه من نفسه الانسانية التي يعبر عنها
بالصدر منشرحا بالكفر او بالاسلام او غير منشرح بشيء منهما الى قلبه ومنه الى روحه وهكذا الى الولاية المطلقة ولما كان هذا الطريق مخفيا عن
الابصار مستورا بالتعبات النفسية وكان المرور عليه اختياريا والانسان في بدء النفس كان في بدو حاله ظانا ان الكمال المطلوب منه هو الوصول الى
المشتهيات النفسية واستكمال القوى الحيوانية والشيطانية مبغضا لما سوى مظنونه فقضت الحكمة البالغة الالهية والرحمة التامة الربوبية
ان يبعث الى النوع من ينبههم عن ضلالهم وان ما اوثروا مظنونهم هو الكمال المطلوب منهم وان ما ظنوه كالسموم مهلكة وشباك الشيطان وان
في الوادي سباعا مترصدة لضلالهم مغتنمة لضياعهم ويحذرهم عن الوقوف فيه وعن رصد السباع وعن حبائل الشيطان حتى ينتبهوا ويأخذوا اهبتهم
ويتأهبوا للخروج منه ويطلبوا الطريق ومن يدلهم عليه حتى يبعث بعد ذلك عليهم من يرفع موانعهم بالرفق ويريهم طريق كمالهم ويذهب بهم الى
غاياتهم وذلك الارائة وهذا الاذهاب يسمى هداية والرسول وخليفته لما كان كل منهما ذا شأنين شأن الرسالة وبه يقع التنبيه والانذار المذكور
وشأن الولاية وبه يقع الاذهاب او الارائة المذكوران كان كل منهما بوجه منذرا وبوجه هاديا وحصر الرسول في الانذار في قوله انما انت منذر مع
انه امام الكل في الكل للاشارة الى شأن الرسالة وان المخاطب هو الرسول بما هو رسول لا بما هو ولي او نبي والا فهو بولايته صاحب الهداية المطلقة وكل
الهادين مقتبسون منه وبنبوته صاحب الشأنين فالرسول بما هو رسول منذر والولي بما هو ولي هاد والنبي صاحب الشأنين والهداية من الله لا تتعلق
الا بمن آمن واتقى فاذا اخذ هدى ههنا مطلقا بحسب اللفظ او مقيدا بقوله للمتقين كان المقصود واحدا والتقوى والتقى والتقية مصادر من الوقاية واذا نسبت
الى الله او الى سخطه او الى المحرمات واطلقت فالمراد منها التحفظ عما ينافي او يمنع حصول كمال الانسان والكمال الحاصل للانسان ولها مراتب عديدة
بعضها قبل الاسلام وبعضها بعد الاسلام وقبل الايمان وبعضها بعد الايمان بمراتبها الى الفناء التام الذاتي فاولى مراتبها الانزجار عن مساوي النفس
ودواعيها المنافية للعاقلة وهي مقام الاستغفار وثانيتها الانصراف عنها وطلب الخلاص منها بالفرار وهي مقام التوبة وثالثتها الرجوع في الفرار
الى خلفاء الله والتوسل بهم وبين خلفه وهي مقام الانابة وهذه الثلاثة مقدمة على الاسلام واليها اشار تعالى بقوله حكاية عن قول بعض انبيائه مع اممهم
يا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا اليه وتقييد التوبة بقوله اليه اشارة الى المرتبة الثالثة واذا اسلم الانسان على يد نبي او خليفته وقبل منه احكامه القالبية
اوامره ونواهيه حصل له مرتبة رابعة من التقوى التي هي التحفظ عن مخالفة قوله بامتثال اوامره ونواهيه والخامسة الانزجار عن الوقوف على ظاهر الاوامر وطلب
بواطنها وروحها وطلب من يدله على بواطنها وهاتان بعد الاسلام وقبل الايمان وهذه التقوى هي تقوى العوام وتفسير بوصل تقوى العوام من
الحرام وتقوى الخواص من الشبهات وتقوى الاخص من المباح فاذا وجد الطالب من يدله على روح الاعمال وتاب على يده توبة خاصة وامن بالبيعة الخاصة
الولوية واستبصر بباطنه وبرز آثاره وخصائله حصل له مرتبة اخرى من التقوى وهي التحفظ عن الرذائل باستكمال الخصائل واذا تطهر ظاهره من الرذائل وتحلى

تحقيق ان الانسان ما لم يخرج من نفسه لم يدرك من القرآن الا الالفاظ والعبارات

تحقيق معنى الهداية

تحقيق معنى التقوى ومراتبها

بالخصائل مثل امامه ومخاطبته قلبه وحديثه هاتفه ووجوده فاعلا للعجائب وفاعلا لشيء بالمشية فيظن ان في الوجود الهين فيقع في ورطة الاشراك والثنوية
ويرى وجود النفس ووجود الشيخ اذا خالفه مما كتبه فيظن انه حال في وجوده فيقع في ورطة الحلول او يرى انهما وجود واحد هو ذاته وانا هو فيقع في ورطة
الاتحاد وان ساعده التوفيق واتقى نسبة الافعال الى الشيطان ورأى الفعل منه من الرحمن في المظهر الالهي او الشيطاني وحصل ووجد معنى لا حول
ولا قوة الا بالله واللذة التي حصلت له مرتبة اخرى من التقوى هي التحفظ من نسبة الافعال الى غير الله والخروج من الاشراك الفعلي الى التوحيد الفعلي
واذا تفطن بان الاوصاف الوجودية كالافعال نسبتها الى الله بالصدور والوجوب والى غيره تم بالظهور والقبول وان الكل مظاهر اوصاف الله
وحصل ووجد معنى الحمد لله واللذة التي حصلت له مرتبة اخرى من التقوى هي التحفظ عن نسبة رؤية الاوصاف الى غيره تم وفي هذه المرتبة قد يتجلى الله
على المؤمن بصفة الواحدية فلا يرى لشيء ذاتا ولا صفة مع بقاء انانية ما لنفسه فيقع في ورطة الوحدة الممنوعة ويظن ان الوجود واحد والموجود واحد
ويعد الافعال نفسه فيعتقد ذلك ويتفوه به ويقع في الاباحة والالحاد لو لم يكن له شيخ ولم يرجع الى شيخه ولا يعد الرسل وشرائعهم حينئذ في شيء بل
يستهزئ بهم وبها وقد يتجلى بصفة الصمدية عليه فيظهر الانانية منه والاستغناء من كل شيء حتى من الله وهكذا ففي هذه المرتبة من التقوى والمرتبة
السابقة ورطات مهلكة وعقبات موبقة ان لم يكن المؤمن في تربية شيخ او لم يرجع اليه واستغنى منه اعاذنا الله وجميع المؤمنين منها وفي هاتين المرتبتين
يظهر جميع ما يظهر من السلاك من الشطحيات الممنوعة واكثر الغالين شاغلوهم من هاتين المرتبتين واكثر المشيخة المغرورين من هاتين استدرجوا وهلكوا
من حيث ظنوا انهم وصلوا واستغنوا عن الشيخ المكمل والحال انهم في هذه الاحوال اشد احتياجا منهم الى الشيخ في غير هذه الاحوال وبالجملة مهالك
مراتب التوحيد الفعلي والوصفي الى الخروج الى التوحيد الذاتي اكثر من ان يحيط بها البيان او يحصيها تحرير الاقلام واذا تفطن بان المتحقق بالذات هو الحق
الاول تعالى شأنه وان تمام مراتب الوجود اعتبارات محضة وتعينات اعتبارية ناشئة من مراتب سعة تلك الحقيقة وانقلب بصره فلا يرى في دار الوجود الا الحق
المنزه عن كل تعين واعتبار وحصل ووجد معنى لا اله الا الله بل معنى لا هو الا هو واللذة التي حصلت له مرتبة اخرى من التقوى هي آخر مراتب التقوى فانه ليس
للسالك بعد هذه عين ولا اثر حتى يتصور الفعل والوصف والتقوى فان ادركته العناية الالهية بموهبة البقاء بعد الفناء والصحو بعد المحو وشهود الحق في
الخلق والتشبه بالرحمن باعطاء الله له فضيلة الاحسان والتكميل للعباد وتكثير جنوده عوضا لما اقرض الله من الجنود والاعوان في جهاد الاعداء في سبيله تم له
السلوك وصار نبيا او خليفته ولما لم يكن مراتب التقوى التي قبل الاسلام من مراتب حقيقة التقوى لان الانسان ما لم يدخل في دين الاسلام ولم يتعلم ما يضره
في تحصيل كماله من عالمه وفنه لا يدري اي شيء يضره حتى يتقي منه ولما كان المراتب الباقية منقسمة الى ثلاثة اقسام التقوى التي بعد الاسلام وقبل الايمان
التي بعد الايمان وقبل التقوى عن نسبة الصفات الى غير الله تم والتقوى عن رؤية صفة وذات غيره تم اسقط التقوى التي قبل الاسلام وذكر الاقسام
الثلاثة الباقية في قوله تعالى ليس على الذين آمنوا اي اسلموا فان المراد بالايمان هنا الايمان العام الذي هو الاسلام كما سيجيء تحقيقه وتفصيله ولم يقل
ليس على الذين اتقوا وآمنوا للاشارة الى ان التي قبل هذا الايمان ليست من التقوى وعملوا الصالحات والمراد بعمل الصالحات العمل بالاحكام الشرعية
القالبية جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا اي اتقوا بالتقوى التي بعد الاسلام وقبل الايمان وآمنوا بالايمان الخاص الذي يحصل بالبيعة الخاصة الولوية و
يدخل به بذر الايمان في القلب ويتمسك بالعروة الوثقى التي هي حبل من الناس مضافا الى التمسك بالعروة التكوينية التي هي حبل من الله وعملوا الصالحات
التي هي اعمال القلبية مضافا الى اعمالهم القالبية ثم اتقوا بمراتب التقوى التي بعد الايمان وقبل التقوى عن نسبة الصفات الى غير الله وآمنوا شهودا اي
ايقنوا عين اليقين بان الافعال كلها منه جارية على مظاهره اللطيفة والقهرية ولم يقل وعملوا الصالحات لما ذكر من ان هذه التقوى تظهر عن آثار و
تحفظ عن نسبة الافعال الى غير الله فلا يرون فعلا لانفسهم حتى ينسب الاعمال اليهم لكن يبقى بعد نسبة الصفات الى الذوات الامكانية ونفس الذوات
الامكانية في انظارهم ثم اتقوا عن نسبة الصفات الى غيره تم وعن رؤية الذوات الامكانية في جنب ذاته حتى عن رؤية ذواتهم وعن رؤية اتقائهم وعبر
عن الاتقاء عن رؤية التقوى ببقاء الفناء فلا يبقى حينئذ عنهم فعل ولا وصف ولا ذات فلا يبقى ايمان ولا عمل لهم ولذا لم يأت بهما بعد هذه التقوى
وقال احسنوا اشارة الى البقاء بعد الفناء فان الباقي بعد الفناء فعله على الاطلاق احسان الاغيار وفي الخبر المتقون شيعتنا والمراد بالتقوى في الخبر التقوى
عما يخرج من طريق الانسان او ينافي السلوك عليه وغير المؤمن بالايمان الخاص لما لم يكن على الطريق لا يتصور له تقوى بهذا المعنى ولما لم يكن لغير الشيعة
بهذا المعنى تقوى صح حصر المتقي في الشيعة الذين يؤمنون بالغيب الايمان لغة التصديق والاذعان واعطاء الامان وانفاذ الامان وجعله مأمنا
من الخوف والايمان وشرعا يطلق على البيعة الاسلامية وقبول الدعوة الظاهرة وعلى ما بعد التوبة من اجزاء البيعة وعلى الحالة الحاصلة بالبيعة العامة
من كون التابع مقرا بالاصول الاسلامية قابلا للفروع وعلى الحالة الشبيهة بالحالة الحاصلة بالبيعة الاسلامية من كون الانسان مقرا او قابلا كما
حين عدم الوصول الى البيعة ويطلق على ارادة البيعة والاشراف عليها وهذه بعينها معان الاسلام الذي هو مقابل الايمان الحقيقي ومقدمته
ويطلق على البيعة الخاصة الايمانية وقبول الدعوة الباطنة وعلى ما بعد التوبة من اجزاء البيعة وعلى الحالة الحاصلة بالبيعة الخاصة الولوية من

بيان ظهور بعض الشطحيات من السالكين

تحقيق وتفصيل مراتب التقوى في ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات

[illegible]

تحقيق معاني الايمان

كون البايع مقرا بالتوحيد والرسالة ولو لا بذوق بل للاحكام القلبية مضافا الى الاحكام القالبية وعلى الحالة الشبيهة بالحالة المزبورة من
الاقرار والقبول المذكورين من دون بيعة حين عدم الوصول الى البيعة ويشبه ان يكون اطلاقه على معانى الاسلام مجازا السلب عنها فى قوله تعالى
قالت الاعراب آمنا من حيث انهم بايعوا البيعة العامة الاسلامية فقال لهم يا محمد لم تؤمنوا حتى تنبههم على ان الايمان امر آخر يقتضى بيعة اخرى
فلم يقفوا على ظاهر الاسلام وحتى يطلبوا ويجدوا من يدلهم على الايمان ولكن قولوا اسلمنا لان البيعة العامة والاقرار بالاصول الاسلامية و
قبول الاحكام القالبية ان كانت مواضعة فى القلب كانت اسلاما وان لم تكن موافقة للقلب لم تكن اسلاما ايضا ولذا قال قولوا اسلمنا ولم يقل
ولكن اسلمتم ولما يدخل الايمان اى البذر الذى يدخل بسبب البيعة الايمانية فى القلوب فى قلوبكم وما لم يدخل فى قلب الانسان بذر الايمان الذى
بسببه يصدق اسم الايمان وان لم يكن الموصوف باسم الايمان متصفا بحقيقته التى هى شأن من حقيقة الانسان لم يصدق عليه انه مؤمن وان
تطيعوا الله ورسوله بالوفاء بالعهد الذى اخذه رسوله فى البيعة الاسلامية وامتثال اوامره ونواهيه بظاهرها لا يلتكم من اعمالكم شيئا وهذا
يدل على كفاية البيعة العامة فى النجاة ان كان البايع صادقا فى بيعته وعلى ان من مات فى زمان الرسول صلعم على البيعة العامة كان مغفورا لا محروما وفى قوله
يمنون عليك ان اسلموا قل لا تمنوا علىّ اسلامكم بل الله يمن عليكم ان هداكم للايمان تصريح بان المسمى بالاسلام غير الايمان وان الاسلام مقدمة للايمان
وبه يحصل طريق الايمان وفى الاخبار تصريحات بمغايرة الاسلام للايمان وان الاسلام قبل الايمان وان الثواب على الايمان وان الاسلام لا يفيد الا حقن الدماء
وجواز المناكحة وصحة التوارث والايمان بمعناه الشرعى يناسب كلا من معانيه اللغوية والمراد به ههنا ان كان الظرف صلة له معنى التصديق او الاذعان
وفيما روى عن مولانا الصادق ع ان المراد بالغيب هنا ثلثة اشياء يوم قيام القائم ع ويوم الكرة ويوم القيمة من امن بها فقد امن بالغيب وهذا بعينه هو
معنى قوله تعالى وذكرهم بايام الله دلالة على كونه صلة ليؤمنون وان كان مستقرا حالا من الفاعل والمعنى الذين لا يؤمنون حال كونهم فى الغياب من الله او الآخر
او متلبسا بالغيب يمكن ان يراد معناه الشرعى او كل واحد من معانيه اللغوية سوى اعطاء الامان وانفاذ الامان ويقيمون الصلوة اعلم ان الانسان كما
مر ذو مراتب كثيرة وادنى مراتبه مرتبة قالبه الجسمانى وبعدها مرتبة نفسه التى يعبر عنها بالصدر والقلب ايضا وبعدها مرتبة قلبه التى هى بين النفس والروح
وبعدها مراتبه الاخر وفى كل مرتبة له صلوة وصلوته القالبية فى الشريعة المحمدية ص هى الافعال والاذكار والهيئات المخصوصة المعلومة لكل من دخل
فى هذا الدين بالضرورة وصلوة قلبه الذى هو صدره الذكر المخصوص المأخوذ من صاحب الاجازة والفكر المخصوص المأخوذ من قوة الذكر او من تعمّل
المفكرة والمراد بالفكر ما هو مصطلح الصوفية من التوجه الى الامام كما ورد وقت تكبيرة الاحرام تذكر رسول الله ص واجعل واحدا من الائمة نصب عينيك
وصلوة القلب الذى هو بين النفس والروح مشاهدة معانى اذكار الصلوة ومشاهدة الاحوال والشئون المشار اليها باطوار الصلوة وصلوة الروح
معاينة هذه وهكذا ومعنى اقامة الصلوة جعل صلوة القالب متصلة بصلوة الصدر وصلوة الصدر متصلة بصلوة القلب وهكذا سواء كان الاقامة
بمعنى الاقامة عن اعوجاج او عن قعود او بمعنى اقامة حدود الصلوة فان اعظم حدودها حدودها الطولية فانها بالنسبة الى الحدود العرضية كالروح
بالنسبة الى القالب فصلوة القالب كقالب الانسان والصلوة الذكرية القلبية الجسمانية كالروح البخارى من الانسان الذى هو مركب القوى والمدارك
الحيوانية والصلوة الفكرية الصدرية كالبدن المثالى من الانسان والصلوة القلبية الروحانية كروح الانسان فكما ان الانسان بدون المراتب الباطنة
ميتة عفنة تؤذى قربها كذلك الصلوة القالبية بدون مراتبها الباطنة جيفة عفنة مؤذية وقد ورد رب مصل والصلوة تلعنه واعلم ايضا ان الانسان
خلق ذا قوة وفعلية من اول خلقته ما دام الى مرتبته الاخيرة التى هى بالفعل من كل جهة وليس فيها قوة فالنطفة لها فعلية النطفة وقوة العلقة قريبة وقوة المضغة
والجنين والطفل الانسانى وهكذا بعيدة وما لم ينقص من فعلية النطفة شىء لم يحصل من فعلية العلقة شىء ويحصل بالاتصال والاستمرار فعلية العلقة بعد
نقصان فعلية النطفة الى ان صار العلقة بالفعل من جهة كونها علقة ثم تصير فعلية العلقة فى النقصان وفعلية المضغة فى الحصول والازدياد وهكذا جميع
المراتب فان فعلية كل مرتبة موقوفة على نقصان سابقتها او فنائها وهذا النقصان والفناء زكوة الانسان تكوينا وذلك الحصول والازدياد صلوته تكوينا
لان الزكوة اعطاء فضول المال وتطهيره وتنميته وهذا ايضا كذلك والصلوة جلب الرحمة وطلبها والازدياد المزبور جلب للرحمة التى هى كمال الانسان واستجماع
لها ولما كان التكليف موافقا للتكوين وحسن الاعمال الاختيارية بكونها مطابقة للافعال التكوينية لم يبعث نبى قط الا بتشريع الصلوة والزكوة و
جعلهما اصلا وعمادا لتمام الاعمال الشرعية الفرعية لكن وضعهما وصورتهما فى الشرايع مختلفة غير متوافقة وتقديم الصلوة فى هذه الاية وفى سائر
الايات على الزكوة اما لتقدمها طبعا لان اسقاط ما فى اليد موقوف على وجدان غيره وطلب الافضل منه والصلوة كما علمت وجدان او طلب للكمال
المفقود بعد الاتصاف بكمال موجود فما لم يطلب الانسان كمالا آخر لا يترك كمالا حاصلا او قيل بالفارسية تا نيابد كودكى كه سيب سيب او پليدى را كى نهد
او لان الصلوة اشرف والاهتمام بها اتم لانها طلب وجدان والزكوة ترك وفقدان ومما رزقناهم ينفقون الانفاق من باب الافعال من نفق ما الذى نفد لكن
خصص بانفاد المال فيما ينتفع به وتقديم الظرف للاهتمام ومراعاة رؤس الاى وللحصر لان المراد ان الاموال تحصل بامرنا ومن الوجه الذى
قررناه لتحصيلها وقد تحصل بامر الشيطان ومن الوجه الذى نهينا عنه فقد تحصل بشركة الشيطان وكذا العلوم والقوى والشؤن والنساء والاخلاق التى

تحقيق فى مراتب الصلوة

تحقيق فى مراتب الانسان ومراتب الصلوة والزكوة

في عالم الانسان وان المؤمن لا يوجب تملكه الامارة فتأتيه لانه لو اراد الشيطان ان يداخله في تحصيل ما له تذكره فاذا هو مبصر فيتنحى ولا ينفق الا مما رزقنا
وبهذا الوجه عدل عن قوله يؤتون الزكوة وكانك تفطنت مما سلفنا بتعميم ما رزقناهم الله وتعميم الانفاق فان الانفاق الاختياري للانسان من
اول بلوغه بل من اول زمان تميزه الى آخر مقام الاطلاق والخروج من التعينات وروى عن الصادق ع ان معناه ومما علمناهم يبثون وهذا بيان لاحد
وجوه المرزوق وان الانفاق بحسب اقتضاء المقام واذا خال من التبعيضية للاشعار الى التوسط في الانفاق وانه لا ينبغي انفاق الجميع كما لا ينبغي التقتير
علم الانفاق والذين يؤمنون بما انزل اليك ان كانت الباء للسببية صح ارادة كل من المعاني الشرعية واللغوية من الايمان وان كانت صلة للايمان فمعناه
التصديق او الاذعان والمراد بما انزل اليه جملة ما نزل اليه من القرآن والاحكام او خصوص ما نزل في الولاية عليه من القرآن او خصوص ما نزل من جهة
الولاية على قلبه هذا اذا كان ما موصولة او موصوفة واذا كانت مصدرية فالمعنى الايمان بنفس الوحي وانزال الكتاب من دون اعتبار المنزل وما
انزل من قبلك من الشرائع والكتب ومن التنصيص على الولاية والاوصياء ومن الولايات التي له على الانبياء من جهة ولايته على ما هذا ان كان ما انزل من قبلك
معطوفا على ما انزل اليك وان كان جملة حالية ولفظة ما نافية او استفهامية فالمعنى وما انزل ما انزل اليك من الشرائع والقرآن والولاية من قبلك او
اي شيء انزل من قبلك على معنى الانكار اي ليس ما انزل اليهم شيء في جنب ما انزل اليك وبالآخرة هم يوقنون الايقان اتقان العلم بحيث لا يعتريه شك
وارتياب لا بتوهم تقليد واعتبار والحصر المستفاد من تقديم الظرف سواء كان مبتدأ اليه وللفصل اشعار بان الايقان الذي هو من صفات
العقلاء مختص بهؤلاء الموصوفين بما ذكر دون غيرهم فانهم اصحاب النفوس التي ليس من شانها الا الظن والشك والريبة وعلومهم ان كانت
برهانية فهي ظنون ولا يخلو من شوب ريبة وتقليد وعادة وتقديم الظرف على تقدير كونه معمولا ليوقنون لا على تقدير جعله عطفا على بما انزل
لمراعاة رؤس الآي وللحصر مشارا به الى ان هؤلاء الموصوفين بالاوصاف السابقة المختص بهم اليقين ليس علمهم وايقانهم الا متعلقا بالآخرة لانهم جعلوا
الآخرة نصب عينهم وغاية همتهم فلا يلتفتون الى غيرها حتى يتعلق يقينهم به بخلاف غيرهم فانهم جعلوا الدنيا نصب عينهم ونبذوا الآخرة
وراء ظهورهم فلا تعلق لعلمهم اليقيني بالآخرة لان علومهم مقصورة على الدنيا وعلى ما يلزم التعيش فيها فيكون نعت غيرهما انهم يعلمون ظاهرا
من الحيوة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون ذلك مبلغهم من العلم وقد قيل بالفارسية اندر اين سوراخ بنائي گرفت درخور سوراخ دانائي گرفت
چون پي اين نيز بهر روشني است هم چه طالب علم دنيا دني است طالب علم است عام و خاص لي كه تا يابد از ان غالي خلاص هم چه موش هر طرف سوراخ كرد
چونكه نورش راند از در گشت رد والآخرة تانيث الآخر كان في الاصل صفة الدار ثانيث باعتبار الموصوف الذي هي الدار ثم غلب عليها الاسمية واطلاق
الآخرة على عالم الغيب باعتبار انها للانسان بعد الدار الدنيا ومتأخرة عنها فان كان المراد بالغيب المبدأ والعوالم العالية في سلسلة النزول فالآخرة
العوالم المتأخرة في سلسلة الصعود بمعنى المعاد فالكلام تأسيس وان كان المراد بالغيب مطلق العوالم العالية مبدأ ومعادا فالكلام مبني على ذكر الخاص
بعد العام وكان الكلام بالغيب اذ ذكر الايقان بعد الايمان تأسيسا ايضا اولئك العظماء المذكورون بالاوصاف العظام على هدى من ربهم حيث انهم
حاكون على وصف الهدى لانهم محكومون بهذا الاتيان باسم الاشارة البعيدة لاحضار المسند اليه باوصافه المذكورة ليكون كالعلة للحكم وللاشارة
الى بعد مرتبتهم لعظمتهم وان كان الذين الاولى والثانية مبتدأ فتكرير المبتدأ باسم الاشارة يفيد الحصر وان كانا تابعين للمتقين فيكون الجملة جوابا
لسؤال ناش عن المقام بمقتضى الحصر فانه بعد ذكر المتقين وكون الكتاب هاديا لهم وذكر اوصافهم الجليلة صار المقام مقام ان يقال ما لهم من الله وبما امتازوا
من غيرهم فقال اولئك امتازوا عن غيرهم بكونهم على هدى اهدى اليهم من ربهم دون غيرهم والحصر في القرينة الثانية قرينة للحصر ههنا واولئك هم
المفلحون تكرار المبتدأ للاشارة الى امتيازهم بكل من الصفتين على حيالها لا بجمعهم بينهما وتوسيط العاطف للاشارة الى ان كلا من الوصفين غير
الآخر ولو اتى بالجملة الثانية مجردة عن العاطف لتوهم ان الثانية تاكيد للاولى وان الوصفين متحدان او متلازمان ان الذين كفروا بالله لا بالشيطان



فان الكفر كفران كفر بالله وكفر بالشيطان واذا اطلق في الآيات والاخبار كان المراد الكفر بالله والكفر بالله ينقسم الى كفر الوجوب الذاتي وكفر الالهة
وكفر التوحيد وكفر الرسالة وكفر الولاية وكفر المعاد وكفر النعماء فان القائلين بالبخت والاتفاق كافرون بالوجوب الذاتي والدهرية القائلين بالوجوب
الذاتي وانه قد فرغ من الامر والمعتزلة القائلين بان العباد فاعلون بالاستقلال كافرون بالالهة والقائلون بمبدئين واجبين او بمبدء واحد
واجب فاعلين الهين كافرون بالتوحيد ومنكر الرسالة المطلقة او رسالة رسول خاص كافر بالرسالة ومنكر بقاء الولاية بعد انقطاع الرسالة مطلقا
او منكر الولاية لولي خاص كالعامة والفرق المنحرفة من الشيعة كافر بالولاية ومنكر المعاد كافر بالمعاد ومنكر انعام المنعم كافر بالنعم وكل واحد من تلك اما
كفر فطري او جبلي او حالي او شهودي او تحقيقي والمنفصلة مانعة الخلو فان الكافر بالنعمة اما كافر كالهارون حين قال انما اوتيته على علم عندي والمنافق
كمن لا يعتقد مبدأ ولا انعاما منه او لا كاكثر المقرين بالله وبانعامه الغافلين عنه او شهودا وقليل من لا يكون بهذا الكفر او تحققا ولا ينفك عنه الا الانبياء
وبعض الاولياء وينقسم بقسمة اخرى الى الكفر الفطري وهو الكفر الذاتي الذي لا ينفع صاحبه الانذار والى الكفر العرضي الذي ينفع صاحبه الانذار
بل الانذار لهذا الكافر والا فالمؤمن يحتمه ايمانه لتبرئه لا للانشاء والمراد بالكفر في الآية الكفر الذاتي الذي لا ينفع صاحبه الانذار ولذا حمل على الذين

كفروا فقوله سواء مصدر بمعنى مستو سواء فيه المفرد والجمع والمذكّر والمؤنّث عليهم لا عليك فانّ لانذارك طاعة نافعة لك سواء اثّر ام لم يؤثّر فانّما عليك
البلاغ وهم المذمومون بعدم التأثّر والكلام في ذمّهم عكس قوله تعالى سواء عليكم ادعوتموهم ام انتم صامتون فانّ المراد ذمّ المخاطبين على انّ دعاءهم
لا ينفعهم ءانذرتهم ام لم تنذرهم الفعل الّذي بعد همزة التسوية امّا مؤوّل بالمصدر وملحوظ فيه معنى المصدر مقطوع النظر عن النسبة التي هي
جزء من معناه ولذا يحكم عليه وسواء فيهما خبر انّ وما بعد الهمزة فاعله او سواء مبتدأ لما بعده او خبر عنه والجملة خبر انّ او فاعل سواء مستتر وقوله ءانذرتهم
مفسّر له لا يؤمنون خبر بعد خبر او مستأنفا جواب للسّؤال عن حالهم او دعاء عليهم او خبر انّ لا يؤمنون وسواء عليهم الخ حالية او معترضة ختم الله خبر بعد
خبر او حال او استيناف في مقام التعليل او في مقام الدّعاء والختم الطبع ختم الكتاب والاناء وختم على الكتاب طبع عليه بخاتمه او بشيء مثل الخاتم بحيث
اذا فتح لا يمكن ختمه لا بمثل ذلك وختم الكتاب بلغ آخره في قراءته على قلوبهم جمع القلب والقلب يطلق على اللحم الصنوبري اللحمي وعلى النفس الانسانيّة التي
هي برزخ بين عالم الجنّة والشياطين وبين عالم الملائكة وهي التي يعبّر عنها بالصدر منشرحا بالكفر او الاسلام او غير منشرح بشيء منهما ويعبّر عنها
بالنفس الامّارة واللوّامة والمطمئنّة ويطلق على المرتبة التي بين هذه النفس والعقل وبذلك لانّ في تلك المرتبة شيئا من حقائق علومه وثمرات حاله وشيئا من
علومه واعماله ولذا قيل انّ القلب مقدّن المشاهدة اي مشاهدة شيء جزئي من حقائق العلوم والاعمال والى هذا اشار تعالى بقوله انّ في ذلك لذكرى لمن
كان له قلب او القى السّمع وهو شهيد فانّ المراد بمن كان له قلب من كان متحقّقا ومشاهدا لشيء يسير من حقائق علمه وعمله وخارجا من التقليد الصّرف داخلا
في التحقيق ولو قليلا ويطلق على اللّطيفة المسمّاة بالانسانيّة وعلى مرتبة تلو مرتبة من الانسان من غير اعتبار مرتبة خاصّة ويسمّى القلب قلبا لتقلّبه بين عالمي
الملائكة والشياطين وتقلّبه في العلوم والاحوال وفي الشؤون والاحوال والمراد بالقلوب هاهنا النفوس الانسانيّة وجمع القلوب امّا باعتبار جمعيّة
المضاف اليه او باعتبار كلّ واحد من المضاف اليه اي ختم الله على قلب كلّ منهم كما في قوله تعالى يطبع الله على كلّ قلب متكبّر جبّار على قراءة اضافة القلب الى متكبّر
جبّار فانّ النفس الانسانيّة ذات شؤون كثيرة كأنّها ذات بيوت كثيرة في طبقة واحدة وذات مراتب كثيرة بعضها فوق بعض كأنّها ذات بيوت بعضها
فوق بعض وكلّ شأن ومرتبة منها يسمّى قلبا او القلب لمّا كان واقعا بين مصر الاشقياء والسّعداء ومحلّا للجنود العقليّة والجهليّة وله بابان الى
مصر السّعداء حتّى لا يمكن احد من الدّخول والخروج من تلك الابواب ختم تلك الابواب ملازم لفتح ابواب العالم السّفلى واطلاق الختم للاشارة الى انّ باب
القلب هو الباب الّذي الى العالم العلوي وامّا بابه الى العالم السّفلى فليس بابا للقلب حقيقة ونسبة الختم اليه تعالى كنسبة الاضلال لا بنحو جبر
لانّ الختم من شعب الرحمة الرحيميّة التي تختلف باعتبار القابل فانّ الرحمة الرحيميّة كشعاع الشمس الّذي يبيّض ثوب القصّار ويسوّد وجهه ويطيّب الورد
وينتن ريح الغائط حسب استعداد القابل واقتضائه وسيأتي تمام الكلام فيه ان شاء الله في موضع آخر وعلى سمعهم السّمع مصدر سمع الكلام كالسّماع ويطلق
على العضو الّذي قوّة السّماع موضوعة فيه ويطلق على القوّة المودعة في الرّوح المبثوث في العصبة المفروشة في الصّماخ التي بها يحصل السّماع والمدرك
بالسّمع هو الصّوت الحاصل من تموّج الهواء الحاصل من امساس عنيف سواء كان بالقرع او الامرار او تفريق عنيف كقلع الشجرة وخرق الثّوب والقوّة
التي بها يدرك النفس المسموعات شأن من شؤون النفس ولها كالقلب سوى كوّتها الى الخارج كوّتان كوّة الى العالم العلوي والى الارواح الطّيّبة بها
تسمع من الملائكة وما تسمع من الخارج بها تؤدّي جهته الحقّة الى مرتبتها الحقّة العقلانيّة وكوّة الى العالم السّفلى والى الارواح الخبيثة بها تسمع من
الشّيطان وتصغي اليه وما تسمع من خارج بها تؤدّي الى جهته الباطلة الى مرتبتها الباطلة السّفليّة ولمّا كان كوّتها الى الارواح الطّيّبة ذاتيّة
لها وكوّتها الى الارواح الخبيثة غير ذاتيّة فختمها على الاطلاق منصرف الى ختم كوّتها العلويّة فلا ينفث فيها الملك ويوسوس فيها الشّيطان وما
تسمع من خارج يصرفه الشّيطان الى ما يوافقه ويحرّف الكلمة عن معناها ويجعل فيها معنى آخر وافراد السّمع مع كون القلوب والابصار جمعين لملاحظة
كونه مصدرا في الاصل واستواء التأنيث والتذكير والافراد والتثنية والجمع فيه بخلاف الاذن ولذا اتى بالجمع في قوله تعالى في آذانهم وقرا فضربنا على
آذانهم وتقديمه على الابصار لانّه اعلى تجرّدا من البصر كما حقّق في موضعه ولذا لا يغلبه النّوم في بعض ما يغلب البصر وعلى ابصارهم عطف على على قلوبهم
او متعلّق بمحذوف اي جعل على ابصارهم على قراءة نصب ما بعده وخبر مقدّم على قراءة رفعه ومبتدأ مكتف بمرفوعه عن الخبر والابصار جمع البصر وهو ادراك
العين او العضو المخصوص او القوّة المودعة في الرّوح المصبوبة في العصبتين المجوّفتين الممتدّتين الى العينين وهاهنا ايضا كقوّة السّماع شأن من شؤون
النفس ولها سوى كوّتها الى الخارج كوّتان وختمها على الاطلاق ختم كوّتها العلويّة وكذا حجابها غشاوة قرئ بالنّصب والرّفع وبتثليث الغين وتنكيرها
للتفخيم ولهم عذاب عظيم عطف على قوله تعالى على ابصارهم غشاوة او على قوله ختم الله ومن النّاس لمّا اشار ذكر الكتاب الّذي هو اصل كلّ الخيرات وعنوان
كلّ غائب وغائب كلّ عنوان ومصداق الكلّ وكلّ المصادر والصّادر اعني كتاب علي عليه السلام الى ذكر المؤمنين وذكر مقابليهم اعني المسجّل عليهم بالكفر اراد ان
يذكر المذبذب بينهما اعني المنافق المظهر للايمان باللّسان المضمر للكفر في القلب تتميما للقسمة وتنبيها للامّة على حال هذه الفرقة تحذيرا لهم عن مثل احوالهم
بل يقول كان المقصود من سوق تنزيل الكتاب الى ذكر المؤمنين واستطراد ذكر الكافرين ذكر هؤلاء المنافقين الّذين نافقوا بولاية علي عليه السلام خصوصا على ما هو
المقصود الاتمّ من الكتاب والايمان والكفر والنّفاق اعني كتاب الولاية والايمان والكفر والنّفاق بها فانّه قدّم الكفر في نفسه ثمّ ذكرها على المؤمنين واشار منقعا

للطائفتين ولذا بسط في ذمهم وبالغ في ذكر قبائحهم وذكر مثالهم في آخر ذمهم قرينة دالة على أن المراد المنافقون بالولاية لأن المنافقين بالرسالة
ليست حالهم شبيهة بحال المستوقد المضيء فإن المنافق بالرسالة لا يستضيء بشيء من الأعمال لعدم اعتقاده بالرسالة وعدم القبول من الرسول
بخلاف المنافق بالولاية فإنه بقبوله للرسالة يستضيء بنور الرسالة والأعمال المأخوذة من الرسول لكن لما لم يكن أعماله المأخوذة وقبوله الرسالة
متصلاً بنور الولاية كان نوره منقطعاً وما يستفاد من تفسير الإمام أن الآية كانت إشارة إلى ما سيقع من النفاق بعلي يوم الغدير وما بعده لأن الأمة
والمنافقين معه تواطؤوا على خلافه بعد البيعة وبعد التأكيد بالعهود والمواثيق عليهم يدل على أن المراد النفاق بالولاية والناس اسم جمع من النسيان
مقلوب العين لاماً أو محذوف اللام لأنه تغلب النسيان عليه حيث لم يتذكر ما ألقي في العوالم السابقة أو من النسي بمعنى التأخير مقلوباً أو محذوف اللام
أو من الأنس بمعنى الألفة ضد التوحش محذوف الفاء أو مقلوباً وهو مأخوذ من الإيناس بمعنى الإبصار مع الاطمينان بالمبصر كما قال إني آنست ناراً أي أبصرت
واطمأننت بها والأظهر أن الناس مأخوذ من النسيان أو النسي لأن الاستعمال في الأغلب في مقام مناسب لهما وأن الإنسان من الأنس لذلك وقيل إن اللام في الناس
عوض عن المحذوف وهو جنسية والجار والمجرور مسند إما قائم مقام الموصوف المحذوف المقدم أو للتبعيض عند القوم معنى البعضية فيه حتى قيل إنه مبتدأ
من دون قيام مقام الغير وتقدير ونيابة والمعنى بعض الناس أو خبر مقدم ومن يقول بألسنتهم من دون موافقة قلوبهم آمنا بالله أي بجلي تم الذي هو مظهره
الإلهية على ما ورد من التفسير بالإيمان بالولاية وباليوم الآخر يعني بالمبدأ والمعاد كأنهم أشاروا بتكرار الجار إلى أن إيمانهم بكل مأخوذ عن برهان لا أن
الإيمان باليوم الآخر مأخوذ من الإيمان بالله من دون تحقيق وبرهان عليه واعلم أن العوالم باعتبار كلياتها سبعة ومراتب كل عالم عشرة ودرجات كل
مرتبة عشرة إلى مئة إلى ما شاء الله وبسبب هذه الاعتبارات اختلف الأخبار في تحديد العوالم ويطلقون الأيام بالستة والسبعين والسبعمائة إلى سبعين
ألفاً إلى ما شاء الله وإذا لوحظ المراتب من المبدأ الأول إلى آخر العوالم كان كل مرتبة بالنسبة إلى سابقها ليلة لقوة الظلمة الحاصلة من تنزلات الوجود
وكثرة التعينات وإذا لوحظت من المنتهى إلى المبدأ كان كل مرتبة بالنسبة إلى سابقها يوماً لقوة النور وضعف الظلمة بالنسبة إلى سابقها ولهذا ذكر
اليوم في الآيات والأخبار عند ذكر العروج والصعود والانتهاء والخروج وذكر الليلة عند ذكر النزول والمراد باليوم الآخر إما آخر يوم الخلائق للحساب
أو يوم قيام كل صنف في مقامه الذي لا خروج لهم عنه وما هم بمؤمنين كان المناسب لقولهم آمنا بالله واليوم الآخر أن يقول تعالى شأنه لم يؤمنوا بالله
واليوم الآخر نفياً لما ادعوه من حصول الإيمان في الزمن الماضي لكنه عدل إلى الاسمية مطلقة عن التقييد بالزمان والمتعلق إشعاراً بنفي الإيمان عنهم بعده
وتكليفاً ماضياً ومستقبلاً ومتعلقاً بشيء من الأشياء فإنه كما أن اسمية الجملة تكون للتأكيد في الإيجاب تكون للتأكيد في النفي ونفي المطلق يكون لإطلاق النفي
إلا أن يقيد المطلق بالإطلاق فإن النفي الوارد عليه حينئذ فلا يكون لنفي الإطلاق يخادعون الله والذين آمنوا الخداع والمخادعة والخادع بفتح الفاء وكسرها
مصادر والخديعة اسم للمصدر والخادع أن تظهر الإحسان وتبطن الإساءة أو تظهر موافقة مع إبطان المخالفة أو تظهر الإعراض مع إبطان التعرض والخداع مصدر
خادع بمعنى خدع أو للمشاركة أو للمبالغة فإنهم بإظهارهم الإيمان يظهرون الموافقة مع إبطانهم المخالفة والله تعالى بإمهالهم في أخذهم والإنعام عليهم كأنه
يظهر لهم الإعراض والإحسان مع أنه يخفي التعرض والإساءة والرسول والمؤمنون بتداريهم معهم يظهرون الموافقة مع علمهم بالمخالفة منهم باطناً وإبطانهم المخالفة
وكأنهم يغالبون الله والرسول والمؤمنين في الخديعة والمراد بالله واجب الوجود أو الرسول صلى الله عليه وآله أو علي عليه السلام لأن الإلهية تم شأنها ظهرت بهما وما يخدعون وقرئ يخادعون
بالبناء للفاعل والمفعول ويخادعون كذلك ويخدعون من التفعيل ويخدعون من الافتعال إلا أنفسهم فإنهم بمخادعة الرسول والمؤمنين يضرون بها
ويحسبون أنهم يحسنون صنعاً لأنهم ينزلون أنفسهم عن مقاماتها لأن الإنسانية المقتضية للصدق والمحبة والأنس إلى الشيطانية المقتضية للكذب
والبغض والتوحش ويقطعون عما يجب أن يوصل ويصلون إلى ما يجب أن يقطع منه من الرسول إلى الشيطان والنفس تطلق على ذات الشيء وعلى النفس الإنسانية
التي هي اللطيفة الإنسانية المستضيئة بنور العقل وتجوز إرادتهما من الأنفس ههنا وعلى النفس الحيوانية وعلى النفس النباتية وعلى الدم لمناسبته ما بين
تلك الأنفس والدم وعلى مراتب النفس الإنسانية من الأمارة واللوامة والمطمئنة وأما تفسيرها بالإمام في مثل من عرف نفسه فقد عرف ربه واعرفكم
بنفسه اعرفكم بربه واعرف نفسك تعرف ربك فإنما هو لكون الإمام ذات كل شيء والاستعدادات من توابع معه وهنا لا يناسبه وما يشعرون ما يعلمون أو
يفطنون أو يحسون بالمدارك وكأنه أراد بأحد المعنيين الآخر حتى يكون مع ما يأتي من قوله ولكن لا يعلمون تأسيساً وكثيراً ما يستعمل الشعور في
الالتفات إلى المدرك والمقصود أن خداعهم لأنفسهم من كثرة ظهوره كأنه محسوس بالحواس الظاهرة وعدم إدراكهم له مع ظهوره من عدم التفاتهم
وشعورهم مثل من يقع أيضاً على المرئي لكن لشدة اشتغال النفس بأمر آخر لا يشعر بإدراكه ولم يأت ههنا بأداة الاستدراك كما أتى بها فيما بعد من قوله
ولكن لا يشعرون وقوله ولكن لا يعلمون لأنه تعالى جرى في مخاطباته على طريقة المخاطبات الإنسانية والأغلب أن المتكلم في أول ذكر مآثم المذموم لا يكون
غضبه شديداً فلا يناسبه البسط والتأكيد والتغليظ ولذا لم يؤكد الكلام السابق عليه بخلاف ما يأتي والمخاطب في أول الكلام يكون خالي الذهن
عن الرد والشك والقبول وعن توهم الخلاف والوفاق فلا يناسبه التأكيد وأداة الاستدراك لذلك في قلوبهم مرض مستأنف جواباً عما ينبغي أن يسأل عنه
من حالهم أو من علة مخادعتهم لله أو علة عدم الشعور أو مستأنفاً للدعاء عليهم أو حال عن فاعل الفعل الأول أو الثاني أو الثالث والمرض علة في الحيوان لا ملائم مزاجه

قوله في الالتفات يعني أكثر استعماله في الإحساس الخاص ما ينبغي أن يحس بحسه عند الحس أو في النظر الخاص

الطبيعي واهل الحق خصصوه بما في بدن الحيوان ولا اختصاص له به بل يعمه وما في نفسه من الاعراض الغير الملائمة لمزاجها الاصلي لان كل ما يخرج نفس الانسان
عما هي عليه بحسب التكوين والتكليف فهو مرضها وقد مضى ان للقلب اطلاقات عديدة والمراد بالقلوب هنا اما القلوب الصنوبرية الجسمانية
فانها الشاقة غيظهم وحنقهم دمائها في شدة الغليان او من شدة خوفهم دمائها في عدم الغليان وكلاهما غير ملائم لمزاجها او القلوب المعنوية
وامراضها بجملة الرذائل الشيطانية فزادهم الله مرضاً دعاء او اخبار وازدياد مرضها بازدياد بعدها عن الخصائل وتمكنها في الرذائل ولهم عذاب دعاء
او اخبار اليم صيغة مبالغة من المؤلم اوجع وتوصيف العذاب بالاليم مجاز للمبالغة في شدته كان العذاب من شدته متألم بنفسه ويجوز
ان يراد معنى المؤلم مثل ارادة المطهر من الطهور ولان المبالغة في مثله يقتضي التعدي الى الغير وهذا ابلغ من الاول لانه يفيد تألم العذاب بحيث يقتضي تألمه
الم الغير بما كانوا يكذبون او بشيء و بالذي كانوا يكذبون قرء بالتخفيف وبالتشديد من كذبه اذا نسبه الى الكذب ومن كذب للازم للمبالغة والتكثير
والكذب كالصادق يحمل كثيراً على الاقوال لكن لا اختصاص له بها بل كل فعل او حال او خلق او شأن يصدر من الانسان يكون مطابقاً لما يقتضيه حقيقة
الانسانية فهو صدق وكلما لم يكن كذلك فهو كذب واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض عطف على يكذبون او على في قلوبهم مرض او على يخادعون الله او
يقول آمنا بالله والافساد تغيير الشيء عما هو عليه او منعه عن كمال يقتضيه والمراد بالارض اعم من ارض العالم الكبير والصغير والخروج عن طاعة العقل والامام
افساد في العالم الصغير ويؤدي الى الافساد في الكبير والى الافساد الكبير الذي هو الاستهزاء بالامام وقتله وما نسب الى سلمان رضي الله تعالى عنه ان اهل
هذه الاية لم يأتوا بعد يدل على ان الاية نزلت في منافقي الامة بالنسبة الى الولاية قالوا انما نحن مصلحون فان منكر التوحيد او الرسالة او الولاية
يظنون الخير والصلاح في فعلهم لا الشر والفساد فان كل ذي شعور يقصد بفعله خيره وصلاحه كما نسب الى الثاني انه علل منع خلافة علي (ع) بانه قليل
السن كثير المزاح ولما زعموا انهم مصلحون في فعلهم وسمعوا نسبة الافساد اليهم نسبوا الاصلاح الى انفسهم بطريق حصر شؤونهم عليه مؤكداً باسمية الجملة و
ان وافادة الحصر الا انهم هم المفسدون في مقابل انكارهم المؤكد باثبات الافساد اليهم مؤكداً باداة الاستفتاح وان واسمية الجملة وضمير الفصل وافادة الحصر
وان في مقابلة حصرهم شؤونهم في الاصلاح بحصر شؤونهم في الافساد ولكن لا يشعرون اي ههنا باداة الاستدراك لاقتضاء المقام الاستدراك وهي
الخلاف والبسط في الكلام كما مضى آنفاً واذا قيل لهم آمنوا لما كان القائل هو الرسول او المؤمنين شأناً تعرّض شأناً الى ان الناصح لهم جمع بين وصفي التحذير والترغيب
والانذار والتبشير وانهم ردوا عليه كلا الشقين نصحه والمراد بالايمان الايمان بالرسول (ص) بالبيعة العامة مع تواطؤ القلب للناس او الايمان بعلي (ع) كما آمن الناس
بالبيعة مع محمد (ص) او علي (ع) مع تواطؤ القلب لعزم على الوفاء بما اخذ عليهم من الشروط والمواثيق ويجوز ان يراد بالايمان في قولهم آمنا بالله الاذعان او
التصديق وان يراد به ههنا ايضاً ذلك لكن الايمان اذا اطلق في الكتاب يستفاد منه البيعة العامة او الخاصة او ما بعد التوبة من اجزاء البيعة او الحالة
الحاصلة بالبيعة واما محض الاقرار بالتوحيد والرسالة فلم يكن يسمى بالايمان حالة حيوة الرسول (ص) وما نقل في تفسير الامام يدل على ان المراد به البيعة مع علي
وهو انه لما امر النبي (ص) الصحابة يوم الغدير بمبايعة امير المؤمنين (ع) وقام ابو بكر وعمر الى تسعة من المهاجرين والانصار فبايعوه ووكد عليهم بالعهود والمواثيق
عمر بالبيعة ويفرقوا وتواطأ قوم من متمرديهم وجبابرتهم على ان يتركوا هذا الامر لعلي (ع) وكانوا يأتون رسول الله (ص) ويقولون لقد اقمت علينا احب الخلق الى الله و
اليك وكفيتنا به مؤونة الظلمة لنا والجائرين في سياستنا وعلم الله تعالى من قلوبهم خلاف ذلك فاخبر الله تعالى عنهم بهذه الاية فعلى هذا كان معنى الاية اذا قيل
لهم بايعوا مع علي (ع) او ابقوا على الحالة الحاصلة بالبيعة كما بايع الناس او كما بقوا الناس على الحالة الحاصلة بالبيعة او امع نظرائهم من المنافقين لا مع المؤمنين
والناصحين فانهم لخداعهم للمؤمنين واخفاء حالهم عنهم لا يكاشفون بمثل هذا الجواب معهم انؤمن انكار الصدق منه ايمان المؤمنين الذين هم سفهاء
بظنهم عن مثلهم كما آمن السفهاء السفيه غير الرشيد وهو الجهول قليل العقل الذي يحتاج الى القيم ويطلق على خفيف العقل الذي لا يكون افعاله على ما ينبغي
ولا يكون مبذراً ولا مضيعاً لماله كما ينبغي ويطلق على من لا يعرف الحق ولا ينقاد تحت حكم حاكم الحق وكثيراً ما يستعمل في الايات والاخبار بهذا المعنى ولما رأوا المؤمنين
على حالة لا يرضيها عقولهم الشيطانية مع انقيادهم ظاهراً او باطناً لمحمد (ص) او علي (ع) وعدم قدرتهم بزعمهم على محافظة اتباعهما من عداتهما سموهم
سفهاء ولما كان اتباع المؤمنين وانقيادهم لخليفة الله هو مقتضى العقل ومقتضى معرفة الحق وخروج المنافقين عن الانقياد والحد بعدم العقل وخروجاً عن
مقتضى العقل التسليم وعن مقتضى معرفة الحق حصر تعالى شأنه السفاهة فيهم مؤكداً بالتأكيدات العديدة حصر قلب لقصد نفيها عمن نسبوها اليهم فقال الا
انهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون قد مضى وجه الاتيان باداة التأكيد واداة الاستدراك واذا لقوا الذين آمنوا كانت العشيرتان الاوليان لبيان حالهم في
انفسهم وامرهم بمجاهم بانفسهم وارتضائهم لافعالهم لا بسمعهم نصح الناصح وهاتان لبيان حالهم مع المؤمنين والكفار وبيان خداعهم للمؤمنين قالوا آمنا
بالجملة الفعلية الخالية عن المؤكدات لايهام ان ايمانهم لا ينبغي ان ينكر او يشك فيه ولعدم مساق قلوبهم على المبالغة والتأكيد واذا خلوا الى شياطينهم جمع
الشيطان والشيطان معروف وتسمية الانسان شيطاناً اما لصيرورته مظهراً للشيطان ومتخذاً حكمه او للمشاكلة والمشابهة او لكون الانسان احد
مصاديقه باعتبار معناه اللغوي فانه مشتق من شطن اذا بعد لبعد شياطين الجن والانس عن الخير او من الشطن بمعنى الحبل الطويل المضطرب او من شاط اذا بطل
لبطلانهم في ذواتهم فعلى هذا كان نونه زائدة قالوا انا معكم في الدين او الاعتقاد اكدوا الحكم لتوهم انكار او الشك فيه من شياطينهم لمخالطتهم مع المؤمنين وللانشاء

في اظهاره فان نشاط المتكلم في الحكم يدعوه الى المبالغة والتاكيد ولهذا لم يكتفوا بهذا القدر وبسطوا في الكلام وقالوا مؤكدين بتاكيدات فاصبر
شانهم قصر القلب او الافراد انما نحن مستهزؤن الاستهزاء معروف وان كان بحسب حال المستهزئ والمستهزأ به من حيث الاستهزاء محتاجا الى شرح و
تفصيل وكيف كان فالاستهزاء المنسوب الى الله كان مجازا فمعنى قوله تعالى الله يستهزئ بهم يجازيهم جزاء استهزائهم او يهينهم او يفعل بهم فعلا يشابه
الاستهزاء او الاتيان بالاستهزاء من باب صنعة المشاكلة ولم يات باداة العطف لعدم المناسبة بينه وبين ما قبله فالجملة اما مستانف جوابا
عن سؤال مقدر او دعاء عليهم ويحتمل ان تكون حالا عن فاعل قالوا ولم يقل الله مستهزئ بهم ليكون المقابلة اتم لان نشاطهم في الاخبار بانه
كما يقتضي ان يبالغوا في تاكيد الحكم يقتضي ان يخبروا ان الاستهزاء بالمؤمنين صار سجية لهم او كالسجية في الثبات والاستمرار بخلاف اخبار الله بالاستهزاء (مستهزئ)
بهم فانه ليس في اخباره نشاط له تعالى وليس استهزاؤه باي معنى كان من صفاته الثابتة له بالذات فضلا عن ان يكون التي هي عين الذات بل هو من شعب
القهر الثابت له بالعرض ولا يكون الا في عالم الطبع وما دونه من عالم الارواح الخبيثة والتجدد ذاتي لعالم الطبع وكل ما فيه فهو متجدد بتجدده
وفي اخباره تعالى بتجدده بالهوان اخبار بشدة الهوان ويمدهم من المد والمدد اي يمد قوتهم ويقويها ويزيد فيها او يمد لهم في عمرهم وامهالهم
وهذا بيان لاستهزائه بهم في طغيانهم ظرف لغو متعلق بما قبله او بما بعده او مستقرا حالا او مستانفا بتقدير مبتدا جوابا لسؤال مقدر و
الطغيان تجاوز الشيء عن حده اي شيء كان وحد الانسان انقياده تحت حكم العقل الذي يبينه نبي وقته فمن تجاوز عن هذا الحد كان طاغيا يعمهون
يتحيرون والعمه هو التحير في الاراء فان نسبته الى البصيرة كنسبة العمى الى البصر وهو حال او مستانفا اولئك المحضرون بالاوصاف المذمومة المهانون غاية الهوان
الذين اشتروا الضلالة بالهدى الضلال والضلالة ضد الهدى والضلال الفقد وضل الانسان اذا فقد الطريق وضل المال اذا فقد ولم يدر مكانه حيا بل هو والهدى
الدلالة والرشد والبيان يذكر ويؤنث والمراد به هنا الاهتداء الى الطريق المستقيم الانساني على ان يكون مصدرا مبنيا للمفعول او هداية الله لهم الى
الطريق المستقيم الانساني على ان يكون مبنيا للفاعل والشراء مقصورا او ممدودا من الاضداد يطلق على البيع والشراء والاشتراء خاص بالمشتري في
العرف العام كالابتياع للبائع اعلم ان للانسان شؤونا كثيرة بحسب طريقه الى دار الاشقياء وطريقه الى دار السعداء وشؤونه التي له بحسب كونه على طريق
السعداء ذاتية له فكان الله ملكه اياها والشؤون التي بحسب كونه على طريق الاشقياء عرضية له كانها مملوكة لغيره وان الاوصاف التي هي في هذا العالم
اعراض فانه يعبر لها عنها حقائق فانه يبدو انها في عالم اخر فان الضلالة التي هي وصف عنيناه اضافي لها حقيقة متجوهرة في عالم النفس وهي من شؤونها
ومراتبها وكذلك الهدى اذا تمهد هذا فنقول لما كان الاشتراء اخذ مال الغير بثمن مملوك للمشتري فان لم يعتبر فيه قيد اخر كما هو الحق فالشراء على حقيقته وان اعتبر
كون المبيع والثمن من الاغراض الدنيوية وكون الاشتراء بصيغة مخصوصة كان الاشتراء استعارة وكان قوله فما ربحت تجارتهم ترشيحا للاستعارة
ونسبة الربح الى التجارة مجاز عقلي والربح هو الفضل على راس المال الذي في المعاملة كما ان الخسر هو نقصان راس المال ونفي الربح اعم من بقاء راس المال
ونقصانه واتلافه راسا كما ان الخسر اعم من نقصان راس المال واتلافه وما كانوا مهتدين من قبيل عطف الاقوى على الاضعف والمعنى بل ما كانوا مهتدين
الى ان القوا بضاعتهم راسا فانه تعالى جعل الهدى بضاعتهم ولذا جعل في الاشتراء ثمنا او من قبيل عطف العلة على المعلول اي ما ربحوا لانهم لم يهتدوا
الى طريق التجارة والمراد او المعنى شروا الضلالة بالهدى لانهم ما كانوا مالكين للهدى فان الهدى كان عارية لهم سواء اريد بالهدى الاستضاءة
بنور الاسلام بالبيعة مع محمد صلى الله عليه وسلم او شؤون النفس المستضيئة بنور الاسلام او الشؤون المستعدة للاستضاءة بنور الاسلام او الايمان او من قبيل
عطف الجمع لما ربحوا وما صاروا مهتدين الى طريق النجاة مثلهم في قبول نور الاسلام والاستضاءة به كمثل الذي استوقد نارا المثل بالتحريك و
المثل بالكسر والاسكان والمثيل كالشبه والشبه والشبيه لفظا ومعنى لكن استعمال المثل بالتحريك في التشبيه المركب اكثر ولذا صار اسما للقول السائر في العرف
العام والموصول كالمعرف باللام قد يكون لتعريف الجنس وح يجوز ان يجري على مفرده حكم الافراد والجمع كما هنا فانه افرد بعض الضمائر الراجعة اليه وجمع بعضها
وكما في قوله تعالى وخضتم كالذي خاضوا على ان يكون الفاعل عائد الموصول ولم يات بالعاطف مع هنا انه متفرع على اشتراء الضلالة لشدة الاتصال بين الجملتين
وجعله مستانفا جواب سؤال مقدر وتجديد لنشاط السامع بتغيير الاسلوب ويحتمل ان يكون حالا فلما اضاءت ما حوله اضاءت متعد مسند الى ضمير
النار او لازم مسند الى ما باعتبار كونه بمعنى الاماكن والاشياء التي حوله او لازم مسند الى ضمير النار وما حوله بدل عنه بدل الاشتمال ذهب الله بنورهم و
تركهم في ظلمات وحد النور وجمع الظلمة للاشارة الى وحدة حقيقة النور وان الوحدة ذاتية للنور ولغيره تعرض للنور وللاشارة الى كثرة الظلمة وان الكثرة
ذاتية لها ولغيرها عرضية وسياتي تحقيق هذا في اول سورة الانعام ان شاء الله تعالى والمراد بالظلمات في الممثل له ظلمات شؤون النفس المدركة فان الانسان كلما
ازداد بعدا من نور الاسلام ازداد توغلا في شؤون النفس المظلمة وتعريف النور بالاضافة وتنكير الظلمات لما سبق من كون النور ذاتيا للانسان والظلمة
عرضية لا يبصرون حال او صفة بحذف العائد او مستانفا او مفعول ثان لتركهم اذا جعل بمعنى صير ومفعول بعد مفعول اذا جعل في ظلمات مفعولا
ثانيا وترك المفعول لترك القصد اليه كان الفعل جعل لازما او لقصد التعميم في المفعول صم بكم عمي قد علمت فيما مضى ان السمع والبصر لكل منهما
كوة الى الخارج وكوتان من جهة الباطن الى عالم الملائكة وعالم الجنة وكوتهما الى عالم الملائكة ذاتية وكوتهما الى عالم الجنة عرضية وهما عبارة عن شدة كونهما

بيان اشتراء الضلالة بالهدى

الى عالم الملائكة فالصمم والعمى عبارة عن سد الكوتين اللتين هما الى عالم الملائكة بحيث لا يسمع من المسموعات جهتها الخفائية التي تؤدي الى عالم
الملائكة ولا يسمع من عالم الملائكة ولا من الملك الزاجر ولا يبصر من المبصرات جهتها الخفائية وبعبارة اخرى مداركه لان الانسان مسخرة تحت حكم الخيال فان
كان الخيال مسخرا تحت حكم العاقلة كان ادراكها من الجهة المطلوبة منها ادراكها وان كان مسخرا تحت حكم الشيطان لم يكن ادراكها من الجهة المطلوبة
منها فهكذا حكم اللسان فهم لا يرجعون عن دار الضلالة الى دار الهدى لعدم سماعهم نداء المنادي لهم الى دار الهدى والى طريق النجاة ولا صلاح الغفلة
في دار الضلالة حتى يستوحشوا ولعدم ابصارهم موذيات دار الغفلة ولا امارات دار السعادة ولا طريق الخروج منها الى دار السعادة ولعدم نطقهم يستغيثون به
تغيرهم ويذكرون ما لهم من الالام حتى يرجعوا والمقصود من التمثيل الذي كثر في كلام الله وكلام خلفائه تبيين الاحوال الباطنة لاهل الانظار الحسية بالاحوال
الظاهرة ولذلك قد يذكر المثل قبل اداة التشبيه وبعده وقد يذكر نفس الاحوال كما في قوله تعالى او كصيب من السماء اي حال المنافقين في فرع
الكلمات المهددة المنذرة بعد فيها الرحمة المستنيرة بنورها القلوب نسماعهم كصيب اي مطر او سحاب فهو معطوف على قوله كمثل الذي استوقد لا
على الذي استوقد كما قيل فيه ظلمات ظلمة الليل وظلمة تتابع المطر وظلمة تراكم السحاب ورعد وبرق اعلم ان السحاب والرعد والبرق من جملة كائنات
الجو وسبب تكوين السحاب تصاعد البخار من الاراضي الرطبة المتسخنة بالشمس وتكونها كبريتية او مالحة سبخة فاذا تصاعد البخار ووصل قبل تحلله واستحالته
الى الهواء الى قريب كرة الزمهرير تراكم وصار سحابا حاجبا الماء وزائدة والبخار عبارة عن اجزاء رشية مائية مختلطة باجزاء هوائية وبعد التراكم يجتمع الاجزاء
المائية ويستحيل شيء من الاجزاء الهوائية الى الماء فان لم تنعقد ببرودة الهواء صار مطرا وان انعقد بعد الاجتماع صار بردا وان انعقدت قبل
الاجتماع التام صارت ثلجا وقد يتصاعد من الاراضي المتسخنة الكبريتية دخان مختلط مع البخار والدخان مركب من الاجزاء الارضية والاجزاء النارية المختلطة
بالاجزاء الهوائية فاذا وصل ذلك البخار الى كرة الزمهرير وتراكم واحتبس الاجزاء الدخانية بين الاجزاء البخارية والحال ان الاجزاء الارضية مائلة بالطبع
الى السفل والاجزاء النارية مائلة بالطبع الى العلو فما دام النارية غالبة يتحرك الاجزاء الدخانية من بين السحاب الى العلو بالشدة وان كانت الاجزاء الارضية
غالبة تتحرك الى السفل بالشدة وبحركتها الشديدة تخرق السحاب الذي هو اغلظ من الهواء ويحصل من خرقها الصوت الذي يسمى رعدا فان كان مادة
الدخان لطيفة يشتعل بتسخين الحركة وسخونة الاجزاء النارية وينطفي بسرعة وان كانت غليظة يشتعل ولا ينطفي بسرعة بل يبقى حتى يصل الى الارض و
يسمى صاعقة ولا ينافي ما ذكر ما ورد في الاخبار من ان الرعد صوت اسواط الملائكة الموكلة على السحاب يجعلون اصابعهم في آذانهم حال او صفة او مستأنف
جواب لسؤال مقدر كانه قيل ما حال الناس والضمير راجع الى الناس المستفاد بالالتزام من الصواعق من اجل الصواعق حذر الموت من خرق صوت
الصاعقة اصمختهم جمع الصماخ او ضمير يجعلون راجع الى المنافقين كانه سأل سائل عن حال المنافقين الممثل لهم ويكون الصواعق مجازا عن الكلمات التي تقرع
اسماعهم مما فيه تهديد ووعيد شديد وهذا اوفق بقوله والله محيط بالكافرين اي بهم فوضع الظاهر موضع المضمر اشعارا بذم آخر لهم هذا
على ان يكون ضمير يجعلون راجعا الى المنافقين والجملة حال من فاعل يجعلون والمعنى لا ينفعهم الحذر اذ لا يمكن الفرار من حكومته يكاد البرق يخطف
ابصارهم جواب سؤال آخر كانه قيل ما حال الممطرين او المنافقين مع البرق والخطف الاذهاب بسرعة او حال مترادفة او متداخلة كلما اضاء لهم مشوا
فيه واذا اظلم عليهم قاموا استيناف آخر وجواب سؤال ثالث او حال مترادفة او متداخلة واضاء متعد او لازم وكذا اظلم وان كان متعديا في غاية القلة
والمعنى كلما اضاء الله او البرق ما حولهم او الطريق مشوا في الضياء او ما في حولهم او في الطريق واذا اظلم الله ما حولهم او اذا اظلم ما حولهم او الطريق او
المعنى كلما اضاء ما حولهم او الطريق واذا اظلم ما حولهم او الطريق ولما كان الانسان بالفطرة كادحا الى الله والى الخيرات فكلما وجد معينا من عالم
النور سعى اليه لا محالة واذا لم يجد المعين من عالم الخيرات قد يقف وقد يسعى بفطرته ولذلك اتى بالشرطية الاولى كلية وبالثانية مهملة ولو شاء الله
لذهب بسمعهم وابصارهم مفعول شاء محذوف بقرينة الجواب ومثله كثير في كلامهم لا يذكر المفعول الا قليلا وقد مضى وجه افراد السمع والمعنى
لو شاء الله ان يذهب بسمعهم بالصاعقة وبصرهم بوميض البرق او لو شاء الله ان يذهب بسمعهم حتى لا يسمعوا صوت الرعد والصاعقة او المعنى
لو شاء الله لذهب بسمعهم وابصارهم حتى لا يسمعوا كلمات التهديد والوعيد ولا يبصروا آيات الله الدالة على حقيته وحقية نبيه على ان يكون الالتفات
الى الممثل له ويكون الضمائر راجعة الى المنافقين والجملة عطف على الشرطية السابقة او حال او مستأنف وفيه تنبيه على تجويز اتيان لو والاستثناء ان الله على كل شيء
قدير استيناف في التعليل السابق والشيء من المفاهيم العامة الشاملة للواجب والممكن ولا اختصاص له بالممكن وعلى هذا فعمومه مخصص بما سوى الواجب و
القدرة فسرت بصحة الفعل والترك وهذا للمتكلمين ولا يصح تفسير قدرة الله به لانه يلزمه ان يكون نسبة الافعال اليه تعالى بالامكان والحال ان
واجب الوجود بالذات واجب من جميع الجهات كما حقق في محله وفسرت بكون الفاعل في ذاته ان شاء فعل وان لم يشأ لم يفعل وهذا يعم قدرة الواجب
والممكن لعدم اقتضاء الشرطية امكان وضع المقدم بل يصح مع ضرورة وضع المقدم وامتناعه ولما افاد ذكر الكتاب فرق الناس من المتقين وما هم
عليه وما هو لهم ومن الكفار وما هم عليه وما هو عليهم ومن المنافقين وما هم عليه وما هو عليهم عقب ذلك بالامر بالعبادة المستعقبة للتقوى
المستعقبة لما ذكر للمتقين كانه نتيجة له وفرع على ذكر الفرق وما لهم وما عليهم وعقد الكلام بالنداء تهييجا لنشاط السامع بلذة المخاطبة اهتماما بشان العبادة ثم

وعدل عن الغيبة الى الخطاب بطريق الالتفات فى الكلام تجديدا للنشاط فى العبادة فقال يا ايّها النّاس اعبدوا ربّكم صيّروا عبيدا له بالخروج من دنيا انفسكم
واهويتها او افعلوا له فعل العبيد لمواليهم بان لا يكون حركاتكم الّا من امره ونهيه او افعلوا صورة ما جعله الله افعال عبيده من الاعمال المقرّرة فى الشريعة
والرّبّ قد يطلق ويراد به ربّ الارباب اى الواجب الوجود بالذات وهو المعبود على الاطلاق وقد يطلق ويراد به الرّبّ المضاف وهو علويّته علىّ عم فانّه ظهور الرّبّ
المطلق وعنوانه وما يخبر به عنه فانّه ليس شيئا من غير هذا الظهور والعنوان لا خبر عنه ولا اسم ولا رسم فلا يعبد وامّا يعبد ظهوره بهذا العنوان فهو يدرك و
يخبر عنه ويعبد وهذا العنوان لكونه ظهور الرّبّ المطلق ومضافا الى الخلق يسمّى بالرّبّ المضاف وقد ورد فى بيان قوله تعالى وكان الكافر على ربّه ظهيرا انّ المراد به
الرّبّ المضاف وهو علىّ عم لا يبعد ان يراد بالرّبّ هنا الرّبّ المضاف ولا ينافيه التوصيف بالخالقيّة لانّه واسطة خلق الخلق كما ورد خلق الله الاشياء بالمشيّة والمشيّة
بنفسها وعلويّته علىّ عم هى المشيّة واذا اريد الرّبّ المضاف فالمراد بالعبادة عبادة الطاعة وقد يطلق الرّبّ ويراد به ما يسمّونه ربّا من الله والاصنام والكواكب
والسلاطين الّذى خلقكم التوصيف لتعليل الامر او لتقييد الرّبّ او لتقييد الرّبّ على المعنى الثالث للرّبّ والتعليل جميعا والّذين من قبلكم لعلّكم
تتّقون استيناف بيانىّ لبيان علّة الامر بالعبادة او علّة العبادة او علّة الخلق وفى تفسير الامام عم اشارة الى تعدّد الوجوه وورد فى كثير من الاخبار
عنهم عم للآيات تفاسير مختلفة ونقل عنهم فى بعض الآيات وجوه عديدة وهذا من سعة وجوه القرآن ومن باب صحّة الحمل على الكلّ بحسب المقامات
المقتضية للكلّ وما نقل انّ القرآن ذو وجوه فاحملوه على احسن وجوهه لا ينافى اختلاف التفاسير فانّ المقصود من الحمل على احسن الوجوه الحمل على ما هو
احسن الوجوه بحسب مقام البيان لا الحمل على احسن الوجوه مطلقا الّذى جعل لكم الارض فراشا صفة ثانية والفراش واحد الفرش وهو ما يفرش
على الارض للجلوس والاضطجاع عليه ويلزمه الانتفاع به مطلقا وعنه للانسان ولمّا كان الارض منبسطة يمكن الاستقرار والاضطجاع عليها و
الانتفاع بها اطلق الفراش عليها وما نقل عن الرّضا عم من قوله جعلها ملائمة لطباعكم موافقة لاجسادكم لم يجعلها شديدة الحمى والحرارة فتحرقكم ولا شديدة
البرودة فتجمدكم ولا شديدة طيب الريح فتصدع هاماتكم ولا شديدة النتن فتعطبكم ولا شديدة اللين كالماء فتغرقكم ولا شديدة الصلابة فتمتنع عليكم
فى دوركم وابنيتكم وقبور موتاكم ولكنّ الله تعالى جعل فيها من المتانة ما تنتفعون به وتتماسكون وتتماسك عليها ابدانكم وبنيانكم وما تنتفعون به لدوركم
وقبوركم وكثير من منافعكم فلذلك جعل الارض فراشا يدلّ على انّه عم اعتبر فى وجه الشبه جميع لوازم الفراش والسّماء بناء سقفا به يحفظكم ويسهل تعيّشكم
على الارض بتدبيره تعالى وتنظيمه تعالى اسبابه الّتى بها يحصل تمام ما تحتاجون اليه وانزل من السّماء من جهة العلو ماء بالمطر والبرد والثلج ويستقى به فلا حاجة
ونالكم كما ينبغى به وهادكم وجعله بحيث ينتفع به اراضيكم واشجاركم وتنبت زروعكم ولم يجعله قطعة واحدة يفسد ابنيتكم وزروعكم فاخرج به من الثّمرات جمع
الثمرة وهى الفاكهة او مطلق ما يحصل من الزروع والاشجار رزقا لكم لفظة من للابتداء او للتبيين او للتبعيض والجارّ والمجرور حال من رزقا مقدّم عليه
ورزقا مفعول به او لفظة من للتبعيض والجارّ والمجرور قائم مقام المفعول به ورزقا حال من الثمرات او بدل من بعض الثمرات بدل الاشتمال واذا كان الرّبّ
الّذى خلقكم منعما عليكم بعد خلقكم بهذه النعم ومربّيا لكم بهذه التربية من تسبيب الاسباب السماويّة والارضيّة فلا تجعلوا لله اندادا فى الوجوب او الآلهة
والتربية او العبادة او الطاعة او الاستعانة او الوجود فانّه حقيق ان يوحّد فى الكلّ ووضع الظاهر موضع المضمر للاشارة الى جميع الاضافات اللازمة
للربوبيّة فانّ الله اسم للذات من حيث جميع الصفات ومن جملة الاضافات التفرّد بالالهة واستحقاق العبادة والاستعانة به حتّى يكون كالعلّة للنهى
والوجه العام فى تكرار اسمائه تعالى الالتذاذ بها والتلذّذ فى ذكرها واقتضاء تمكّنها فى النفس ذكرها على اللسان وتحصيل تمكّنها فى النفس بتكرار ذكرها
وتكرار اسماء الله تعالى فى الكتاب المجيد ادلّ دليل على انّ الانسان ينبغى ان لم يكن له فى وجوده سوى تذكّر معبوده وانتم تعلمون ذوو العلم والشعور ولا تسوّى
ذو الشعور من لا يقدر على شيء بمن يقدر على هذه هذا على ان يكون مفعول تعلمون منسيّا وامّا اذا قدّر المفعول قدرة الله وعدم قدرة
الانداد فالمعنى وانتم تعلمون انّ الله يقدر على ذلك وانّ الانداد لا يقدرون على شيء من ذلك وان كنتم عطف باعتبار المعنى يعنى ان كنتم فى ريب
من الله ووجوب وجوده ووحدته فهذه اوصافه الّتى لا تنكرونها وان كنتم فى ريب من الرّسالة وممّا نزّلنا على عبدنا اى محمّد وارساله وما قاله فهو
فى التوحيد وخلع الانداد فأتوا بسورة السورة من القرآن طائفة من القرآن محدودة مبدوّة ببسم الله الرّحمن الرّحيم او غير مبدوّة ماخوذة من سور المدينة
او من السّور بمعنى الرتبة او من السؤر بالهمزة بمعنى البقيّة والقطعة من الشّيء وقد مضى فى اوّل الفاتحة تفصيل لبيان السورة من مثله من مثل محمّد ص او من مثل
ما نزّلنا وهذا اوفق بالتحدّى وابلغ فى ادّعاء اعجاز القرآن لانّه يدلّ على انّه معجز مطلقا بخلاف الاوّل فانّه يدلّ على اعجازه من مثل محمّد ص الّذى لم يقرأ
ولم يكتب ص واطول آيات التحدّى بها وانسب بقوله وادعوا للاستعانة او التصديق شهداءكم جمع الشهيد بمعنى الحاضر والمعنى ادعوا
من ينبغى ان يحضر للاعانة او بمعنى الناصر او الامام او بمعنى القائم بالشهادة المؤدّى لها من دون الله لفظ دون بمعنى المكان الادنى من الشّيء وبمعنى تحت
نقيض فوق وبمعنى عند وتستعمل من باب الاتّساع فى الرتبة مثل زيد دون عمرو يعنى مرتبته تحت مرتبة عمرو وبمعنى غير وهو المراد هنا والظرف مستقرّ
حال من شهداءكم والمعنى ادعوا ناصريكم او من ينبغى ان يحضر لديكم لاعانتكم او ائمّتكم او من يشهد لكم بالمماثلة لاداء الشهادة حين الاتيان او للاعانة حين
الترتيب حال كونهم بعضا ممّن هو غير الله وقد ذكر فى بيان من دون الله فى بعض تفاسير العامّة ما لنا الغنى عن ذكره ولمّا كان اولياء الله من الانبياء واوصيائهم عم

مظاهر اسماء الله وصفاته بل لا مظهر لله الّا هم كما ورد بكم عرف الله فكان المراد بقوله من دون الله من دون اولياء الله خصوصاً على اخر الاية التقفية في منافقي الامّة وقد ذكر انّ المراد من دون اولياء الله ان كنتم صادقين في ادّعاء الرّيب وفي انكار التوحيد وانكار تنزيل القرآن من السّماء او في انكار الرّسالة وانكار الكتاب المنزل على قلبه وانّ محمّداً صلى الله عليه وآله يقوله من تلقاء نفسه او تعلّمه من بشر مثله فانّ العامّة اذا ارتابوا في شيء انكروه في الاغلب لانّهم ينكرون ما وراء معلومهم فيجوز ان يراد بقوله ان كنتم في ريب ممّا نزّلنا معنى قوله ان انكرتم ما نزّلنا على عبدنا واعلم انّ ايات التحدّي بانّ القرآن لا يمكن الاتيان للبشر بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً كثيرة وقد ورد وشاع في الالسنة انّ القرآن هو المعجزة الباقية بعد محمّد صلى الله عليه وآله وذكروا في اعجاز القرآن وجوهاً كثيرة تبلغ بضعة عشر وجهاً متحيّرين غير قاطعين والتردّد في وجه اعجاز القرآن دليل على عدم ادراك وجه اعجازه وما ورد في الاخبار من انّ اعجازه بفصاحته وبلاغته حيث لا يدركه الّا اهل اللسان البارع في الفصاحة وقد ورد في الكتاب الكريم انّ فيه تبيان كلّ شيء وهذا وجه لا يدركه الّا اهله وكذا ما ورد انّ به تسيير الجبال وتقطيع الارض وتكليم الموتى ليس الّا لاهله وما ورد انّ فيه شفاء ورحمة للمؤمنين لا يدركه الّا الخواصّ من المؤمنين واشير في الاخبار الى استنباط الوقائع الّتي من اعدادهم وقد واشير ايضاً الى ترتّب الاثار على اعدادهم وقد وهذا ايضاً وجه لا يدركه الّا اهل العلوم الغريبة ولهذا انكر بعض اعجاز القرآن وتردّد بعض فيه ومن قال به لم يقل عن تحقيق بل بمحض التقليد للاسلاف وللايات والاخبار ومن حقّق اعجازه ببعض الوجوه او بكلّها فقليل جدّاً وليس له اظهاره كما لم يظهره الاوائل الّا بالاشارة ولمّا كان التحدّي مع اهل لغة العرب وكانوا متباهين بالخطب والاشعار كان التحدّي بفصاحته وقد اعترفوا باجمعهم كلّ كلام وخطاب ولهذا ورد في اخبار كثيرة انّ التحدّي كان بوجه فصاحته فان لم تفعلوا اتى باداة الشّكّ مع انّه تعالى عالم بعدم الاتيان مراعاة لحال المخاطبين لانّهم في اوّل التحدّي كانوا شاكّين في امكان المعارضة وعدمه ولذا اتى بجملة معترضة مخبرة عن نفي الاتيان بالنّفي التّأبيديّ حتّى لا يتوهّم متوهّم امكانه فقال ولن تفعلوا او ابدل عن الاتيان المقيّد بالسّورة من مثله ودعاء الشّهداء من دون الله بالفعل الّذي يكنّى به عن الكلّ ايجازاً وحذراً من التكرار والحذف ونظم الكلام مشيراً الى بيان المراد ان يقال ان كنتم في ريب من القرآن وانّه منزل من عند الله او انكرتم القرآن وانّه منزل من عند الله وقلتم انّ محمّداً يقوله من عند نفسه او تعلّمه من بشر مثله فان كنتم صادقين في دعوى الرّيب من انفسكم او في انكار القرآن او اقراركم وتقولون من عند البشر يعجزكم الاتيان بمثله وخصوصاً من الخطباء البلغاء مع تعاون الشّهداء فاتوا بالمعارضة وابطال حقّيّته وابطال دعوى رسالة الآتي به بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون الله فانّ المراد بتعليق الجزاء في مثل هذا المقام التحدّي والتعجيز بتعليق جواز الجزاء وامكانه حتّى يرتفع بارتفاع تعليقه امكانه وجوازه فان لم تقدروا على ان تأتوا بسورة مثله مع تعاون الشّهداء واهتمامكم وجهدكم في معارضته وابطاله بعلمكم اصدقه والاعتراض بجملة لن تفعلوا دليل ايضاً على انّ المراد نفي الامكان والقدرة فلا يرد عليه انّ عدم الفعل لعلّه لعدم الاعتناء بالمعارضة لا لعدم القدرة حتّى يستلزم صدق القرآن وصدق الآتي به واذا علمتم صدق القرآن وصدق الآتي به فاتّقوا النّار فهو من اقامة المسبّب مقام الجزاء والمعنى فاتّقوا مخالفتهما الّتي هي سبب لدخول النّار فهو ايضاً من اقامة المسبّب مقام السّبب او فاتّقوا تسبيباً بعنهما النّار الّتي وقودها التوصيف للتهويل وتأكيد التحذير والوقود بالفتح اسم مصدر لما يوقد به النّار وبالضّمّ مصدر وقيل الوقود بالفتح مصدر وبالضّمّ اسم للمصدر وقرئ بالضّمّ فان كان مصدراً كان التقدير سبب وقودها النّاس النّاس والحجارة او وقودها احراق النّاس والحجارة والاوّل ابلغ في مقام التهويل لانّه يدلّ على انّ نار الاخرة في الشّدّة بحيث يكون ما يوقد به النّاس والحجارة اللّذين لا يشتعلان الّا بالنّار الموقدة والحجارة جمع الحجر كالجمالة جمع الجمل وهو قليل غير مقيس اعدّت للكافرين حال بتقدير قد او مستأنف لجواب سؤال عن حالها وبشّر عطف على الجملة السّابقة باعتبار المعنى كانّه قيل انذر الّذين انكروا القرآن بعد وضوح حجّيّته بالنّار وبشّر الّذين آمنوا اي اقرّوا بالقرآن وادّعوا انّهم آمنوا بالله بالايمان العامّ او بالايمان الخاصّ المستلزم لكلّ واحد منهما الاقرار بحقّيّة القرآن او عطف على قوله فاتّقوا النّار فانّ وضوح حقّيّته كما يستلزم نفيه منكره يستلزم تبشير مقرّه كانّه قال فان لم تفعلوا فاتّقوا النّار وبشّر الّذين آمنوا والخطاب خاصّ بمحمّد صلى الله عليه وآله او عامّ لكلّ من يتأتّى منه الخطاب وعملوا الصّالحات ان كان المراد بالايمان الايمان العامّ فالمقصود من العمل الصّالح الايمان الخاصّ الّذي يحصل بالبيعة الخاصّة الولويّة وقبول الدّعوة الباطنة وان كان المراد بالايمان الايمان الخاصّ فالمراد بالعمل الصّالح الاتيان بما اخذ عليه في ميثاقه والوفاء بعهده انّ لهم اي بانّ لهم جنّات جمع الجنّة وهي البستان تجري من تحتها الانهار من تحت اشجارها او من تحت عماراتها او من تحت قطعها والانهار جمع النّهر والنّهر فوق الجدول ودون البحر كلّما رزقوا منها من ثمرة رزقاً الجملة صفة بعد صفة او حال عن الضّمير المجرور باللّام او عن الجنّات او مستأنفة لبيان حالهم وحال ما في الجنّات والرّزق اسم مصدر بمعنى المرزوق وهو اعمّ ممّا يتكمّل به البدن من الرّزق النّباتي الّذي يدخل من طريق الفم الى المعدة ومنها الى الكبد ومنه الى الاوردة ومنها الى الاعضاء والرّزق النّباتي الحقيقي هو الّذي يدخل في خلل الاعضاء بدلاً عمّا يتحلّل منها وباقي المراتب السّابقة قوالب لهذا الرّزق كما انّ النّبات بتمامها قوالب للاثمار ومن الرّزق الحيواني الّذي يدخل من طريق المدارك الحيوانيّة الى القلب ومن طريق المحرّكات البدنيّة فانّ لطف السّبعيّة والحيوانيّة مقتضيات بها يؤثّر في القلب غنى الخيال وكلّما يؤثّر في القلب من الملذّات والمولمات كما يؤثّر في الرّوح يؤثّر في البدن وممّا يتكمّل به الرّوح من الرّزق الحيواني ومن الرّزق الانساني الّذي هو العلم الباعث على العمل والعمل المورث للعلم وقوله منها ظرف لغو متعلّق برزقوا ولفظ من ابتدائيّة ومن في رزقوا منها لا خذ وهو

قوله وقد ذكر فان المخرج في البيضاوي ذكر انّ من دون الله متعلّق بادعوا وانّهما اذكروا انّها الحجارة المحروق ظرف مستقرّ منه

عشرة اوجه اعجاز القرآن

التفسير الصافي والتفسير الكبير

يقتضي الوصول الى المفعول بمن ومن ثمرة بدل منه بدل الاشتمال وهذا ممّا قاله الزمخشري والبيضاوي في اعرابهما من جعلهما حالين متداخلين من رزقا و
لفظ ثمرة لكونه بعد كلّما يقتضي لعموم البدل وذوق الجنّة للبشر كالرزق النباتي لعدم الحاجة هناك الى بدل ما يتحلّل ولعدم اشتماله على التفل المحتاج
الى الدفع قالوا هذا الّذي رزقنا من قبل اي في الدنيا اعلم انّ كلّما في الدنيا من السموات والارضين واصولها واظلالها في الآخرة وما في الآخرة حقائق
لما في الدنيا من العناصر ومواليدها والافلاك وكواكبها حقائقها في الجنّة وليس في الجنّة شيء الّا وظلّها في هذا العالم ولمّا كان شيئيّة الشيء
بخصوصيّة التشخّص بحقيقته لا بصورته وظلّه فكلّما رأى المؤمنون في الجنّة علموا انّه الّذي رأوه في الدنيا لكنّه في الدنيا مشوب بنقائص الموادّ واعدامها
وظلماتها وفي الآخرة مصفّى عن ذلك فكلّما راوه من الاثمار قالوا هذا الّذي رزقنا من قبل في الدنيا ويحتمل ان يكون الكلام على الاستفهام الانكاري
التعجّبي يعني بعد ما راوا الرمّانة الاخرويّة مثلاً متفاوتة مع الرمّانة الدنيويّة تفاوتاً عظيماً في الشكل واللون والطعم وراوا انّها هي الرمّانة التي راوها
في الدنيا تعجّبوا واستغربوا ذلك التفاوت العظيم واظهروا كونها من جنس الرمّانة التي كانت في الدنيا في معرض الانكار ويحتمل ان يكون المراد من
قبل هذه المرّة في الجنّة فانّ ثمار الجنّة متشابهة في الصفاء عن الكدورات والانقالة في غاية اللطافة واللذّة وطيب الرائحة وعدم ثقل الجسد
باكلها ومتوافقة غير مختلفة في كون بعضها نيّاً وبعضها نضيجاً وبعضها مثمراً واحداً لتنضج وبعضها معيباً كما انّ ثمار الدنيا كذلك وبهذا التشابه
والتوافق يصحّ حمل الّذي رزقنا من قبل على هذا المحلّ وهو تشابه وأتوا به اي بجنس الرزق او بجنس ثمار الجنّة متشابهاً بعضه افراده مع بعض وقد مضى
وجه التشابه ولهم فيها ازواج جمع الزوج يستوي فيه المذكّر والانثى والجمعيّة بالنسبة الى المجموع او بالنسبة الى كلّ فرد مطهّرة من الادناس ونقائصها ممّا
يستقذر من النساء من الاخبثين والدماء وما يتنفّر منه من الرذائل وهم فيها خالدون ذكر تعداد النعم بتفصيلها لانّ الانظار الحسنة هي المساكن و
المطاعم والمناكح وكمالها وهو دوامها فانّ النعمة وان كانت جليلة لكنّها مع خوف الزوال متنغّصة انّ الله لا يستحيي الحياء انكسار عن اطلاق القبيح
ومجانبته في ظهوره وقد يطلق على اثرها الظاهر منها على الاعضاء كسائر الحالات والاستحياء للمبالغة لا للطلب وللطلب باعتبار انّ المستحيي كانّه
يطلب الحياء من نفسه ونسبة الحياء والاستحياء الى الله تعالى بمعنى نسبته الى الخلق كما ان يقتضي امّا لانّ نفي الاحيان نسبتها الى الخالق في طرفي
تفريط او افراط الخجل عن ظهور الفعل وعدم الاقدام على الفعل حين اطلاع الخلق عليه مطلقا حسناً كان الفعل او قبيحاً وعدم المبالاة بظهور
الفعل حسناً كان او قبيحاً ان يضرب مثلاً ما ان تفرع الاسماع بمثال او لمثل امر ظاهر يشبه امر خفيّ بذكرها حال ذلك الامر الخفي وضرب بمعنى ذكره
عن اجزائه وذكره ولفظة ما وصفيّة ابهاميّة بعوضة وقرئ بعوضة بالرفع وعليها فلفظة ما يحتمل كونها موصولة او موصوفة بحذف صدر الصلة
وصدر الصفة واستفهاميّة فما فوقها في الحقارة او في الجثّة والكبر وهذا ردّ لانكارهم عليه تعالى التمثيل بالذباب والعنكبوت وغير ذلك لانّ الجهّال
يستنكفون من التوجّه الى امثال تلك الحقارة والله لا يستنكف من التمثيل بها فانّ الحقير من هذه حقير في انظار الجهّال لا في انظار العقلاء فانّ
دوابّ النفوس الحيوانيّة وان كانت صغيرة يكون خصوصاً ما تمّ المدارك الحيوانيّة فيها من دقائق الحكم ولطائف الصنع ما لا يحصيها الّا الله
فانّ البعوضة مع ادراك من دقائق الحكمة ولطائف الصنع التي اودعها الله فيها عشر من اعشارها لا يستنكف من التمثيل بها ولا يستغرب تمثيل
الفيل بها وعن الصادق ع انّما ضرب الله المثل بالبعوضة لانّها على صغر حجمها خلق الله فيها جميع ما خلق الله في الفيل مع كبره وزيادة عضوين آخرين
فاراد الله ان ينبّه بذلك المؤمنين على لطيف خلقه وعجيب صنعه واشار بقوله ع وزيادة عضوين آخرين الى جناحيها ورجليها الزائدين على الفيل
فانّ للفيل اربع ارجل ولها ستّ ارجل ولمّا جعلوا انكارهم التمثيل بالامثال المذكورة في الكتاب مشعراً بانكار كونها من الله دليلاً عليه قال تعالى
فامّا الّذين آمنوا بالايمان العامّ او الخاصّ ولو اقرّوا برسالة الرسول ونزول الوحي وتنزيل الكتاب فيعلمون انّه اي المثل المذكور بها الحقّ يعني يعلمون انّ المثل
حقّ لا باطل يعني منزّل من الله لا مختلق من النفس ولذا اتى بقوله من ربّهم للتأكيد بعد خروجها او ظرف لغوا متعلّقاً بالحقّ وامّا الّذين كفروا فيقولون
ماذا اراد الله الاستفهام ونسبة الارادة الى الله للاستهزاء والتهكّم وكان المناسب للمقابل السابق ان يقول وامّا الّذين كفروا فلا يعلمون
انّه الحقّ لكنّه عدل الى هذا لافادة هذا المعنى مع شيء زائد وهو التهكّم والاستهزاء بها ممّا تميز من هذا او حال منه او حال من محذوف اي
نذكر هذا حال كونه مثلاً او الّا فالمقصود ماذا اراد بجملة الامثال وجملة القرآن يضلّ به كثيراً جمعاً كثيراً او اضلالاً كثيراً جواب من الله لاستفهامهم
تعليماً للنبيّ ص ان يجيبهم بمثله او مقول قولهم حالاً او مستأنفاً فقوله تعالى ويهدي به كثيراً امّا من قولهم او من قول الله كانّهم قالوا ماذا اراد الله
بهذا حال كونه يضلّ به كثيراً من الناس وان كان يهدي به كثيراً وما يضلّ به الّا الفاسقين يعني فيه هداية ناس كثير وليس اضلاله الّا لمن لا رجاء
خير فيه فتحيره كثيرة وضرره لا يعتنى به الّذين ينقضون عهد الله تابع للفاسقين صفة او بدل او عطف بيان او مبتدء خبره اولئك هم الخاسرون والنقض
الحلّ نقيض فتل طاقات او استعمل في العهد للتشبيه العهد بالحبل وكلّما ذكر عقد او عهد في الكتاب مطلقاً كان او مقيّداً عامّاً او خاصّاً فالمراد
به اوّلاً بالذات هو الّذي يكون في البيعة العامّة او الخاصّة وثانياً وبالتبع كلّ عهد وعقد والمراد بهم الّذين نقضوا عهد الله المأخوذ عليهم
بالبيعة مع محمّد ص من بعد ميثاقه بالبيعة مع عليّ ع وهم الّذين نكثوا بعد محمّد ص ولذا اتى بالفعل مستقبلاً والمراد هم الّذين نقضوا عهد الله المأخوذ عليهم

بالبيعة

بالبيعة مع علىّ ؏ في غدير خم من بعد ميثاقه بتكرار البيعة في ذلك اليوم وفي غيره فانه نقل عنهم ؏ انه ص عقد عليهم لعلىّ ؏ بالخلافة في عشر مواطن ونقل انه ص امر الناس بالبيعة مع علىّ ؏ في ذلك اليوم ثلث مرات ونقل ايضا انّ كلّ من بايع عليّاً في ذلك اليوم جدّد البيعة مع محمّد ص اوّلاً مع العهد بالخلافة لعلىّ ؏ ثمّ بايع عليّاً فيمكن ان يراد بالعهد هذا العهد هذا المأخوذ على يد محمّد ص بالخلافة لعلىّ ؏ وبالميثاق البيعة مع علىّ ؏ والميثاق امّا اسم آلة بمعنى ما به الوثوق والاحكام او مصدر بمعنى الاحكام والحاصل انّ المراد بالذين ينقضون مناهو الامّة الذين بايعوا مع محمّد ص ثمّ بايعوا مع علىّ ؏ ثمّ نقضوا عهدهم الّذى عاهدوه بمخالفة علىّ ؏ ﴿وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ﴾ بدل منها او من الضمير المجرور والقطع امّا بمعنى الترك والمهاجرة فان قوله ص صل من قطعك بمعنى من هاجرك وتركك والمعنى يتركون ما امر الله بوصله واصل ما امر الله بوصله الولاية التكليفيّة التي هي ظهور الولاية التكوينيّة وسائر الاعمال الشرعيّة القالبيّة والاعمال القلبيّة والقرابات الروحانيّة والجسمانيّة من شعبها واصل الكلّ علىّ ؏ او القطع بمعنى قطع الحبل اى فصل كلّ من طرفيه عن الآخر وجعله حبلين والمعنى يقطعون حبلاً بينهم وبين الله او بينهم وبين الاقرباء امر الله بوصله من الولاية وشعبها ومن القرابات الروحانيّة والقرابات الجسمانيّة ويجوز ان يراد انّهم يقطعون الاعمال البدنيّة عن الارواح التي هي الاذكار القلبيّة والافكار الصدريّة والنيّات الالهيّة وقد امر الله بوصل الاعمال سواء كانت عبادات او مرمّات للمعاش الى الاذكار والافكار ﴿وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ من قبيل عطف المسبّب على السبب فانّ الافساد في الارض عبارة عن افناء مواليدها او افناء كمالاتها او منعها عن البلوغ الى كمالاتها المترقّبة لها او تحريف كلماتها التكوينيّة او تدوينيّة عن مواضعها والقاطع عن الولاية مفن لاستعدادات قوى العلّامة والعمّالة للسّلوك الى الآخرة ومهلك لما تولّد بالعبادة الالهيّة من بذر الآخرة وزرعها ونسلها في ارض عالمه الصغير وكذا في ارض العالم الكبير اذ الفاسد يفسد ما يجاوره حتّى انّ الافساد في ارض العالم الصغير افساد في العالم الكبير وكذا في اراضي الكتب التدوينيّة والشرائع الالهيّة لانّه كما يحرّف كلمات عالمه الصغير كذا يحرّف كلمات العالم الكبير عن مواضعها ويحرّف كلمات الكتب التدوينيّة والشرائع الالهيّة ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ الذين اهلكوا بضاعتهم التي هي لطيفتهم الانسانيّة واستعدادها للعروج الى عالمها والاتيان باسم الاشارة البعيدة [illegible] غريب [illegible] فانّه استحضار بالصفات المذكورة والتاكيد وحصر كمال الخسران الآتى ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ﴾ بعد بيان احوال المنافقين وانّهم كفروا [illegible] العهد ثمّ قطعوا وافسدوا التفت اليهم تقبيحاً على سبيل التعجّب والانكار عليهم [illegible] حال تكفرون يعنى لا ينبغى لكم الكفر بحال من الاحوال ولا ينبغى لكم الكفر اصلاً بالله ونقض عهده المأخوذ عليكم بعد ميثاقه هذا او عمّ بما قبل ويحتمل ان يكون الخطاب لمطلق الكفّار والمؤمنين ويحتمل ان يكون الخطاب للمؤمنين خاصّة ﴿وَكُنْتُمْ أَمْوَاتاً﴾ حال عن فاعل تكفرون او الجملة وامّا بتقدير قد لتصحيح وقوع الماضى حالاً او لانّ الحال الحقيقة عليه مضمون تلك الجملة المتعاقبة لانّ انكار الكفر والتعجّب منه معلّل بعلمهم بتلك كانّه قال وانتم عالمون بتلك الاحوال والموت عدم الحيوة عمّا من شأنه ان يكون حيّاً والحيوة في الاصل لكلّ شيء بمعنى حسنه فانّ حيوة الارض باخراج نباته والنبات باخراج ورقه وحبوبه واثماره والحيوان بنفخ الروح التي بها اعتداله [illegible] النفس وبدون هذا النفخ لا يصدق اسم الحيوة على الانسان والحيوة وقد نسب الى امير المؤمنين ؏ الناس موتى واهل العلم احياء والمراد بالموت ان كان الخطاب للمؤمنين معنى يشمل الاحوال التي قبل الحيوة الانسانيّة من كون الانسان عنصراً وغذاء ونطفة وعلقة ومضغة وجنيناً وانساناً صوريّاً وان كان الخطاب للكفّار فالمراد بالموت الاحوال التي قبل الحيوة الحيوانيّة وحمل الاموات على المخاطبين مع ان الموصوف المادّة بالذات للاتّحاد بين المادّة والصورة فانّهما اذا اخذتا لا بشرط كانتا جنساً وفصلاً محمولين على انّ الصورة الانسانيّة في مقامها العالى غير المادّة وامّا في مقامها الدانى فهى متّحدة معها بحيث ظنّوا انّ الانسان هو البدن وانّ الروح جسم سار في البدن كسريان الماء في الورد وقد رأيت في مؤلّفات بعض انّ من قال بتجرّد النفس الناطقة فهو فاسق ﴿فَأَحْيَاكُمْ﴾ بالحيوة الحيوانيّة او الانسانيّة ﴿ثُمَّ يُمِيتُكُمْ﴾ عن الحيوة الحيوانيّة الدنيويّة او الانسانيّة [illegible] فانّ الانسان [illegible] يموت عن كلّ ما له من المدارك والقوى ما لم يقم عليه القيامة الكبرى ﴿ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ بالحيوة الاخرويّة الملكيّة [illegible] الاحياء في البرزخ الى الاعراف ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ على الطريق الذي هو عن يسارها او الرجوع اليه تعالى امّا الى مظاهره النوريّة ودار نعيمه واسمه اللطيف والى مظاهره الظلمانيّة ودار جحيمه واسمه القهّار اعلم انّ الانسان من اوّل خلقته مادّته التي هي النطفة التي استقرّت في الرحم الى آخر استكمال بدنه في خلع ولبس في مادّته وكذا من اوّل تعلّق نفسه ببدنه في خلع ولبس في نفسه الى بلوغه حدّ الرجال وكلّ خلع منه موت وكلّ لبس حيوة وهذان الاستكمالان مشهودان للكلّ وله بعد ذلك استكمال واستعلاء على مدارج السّعادة واستكمال او استنزال في مهابط الشقاوة وهذان خلع ولبس بحسب نفسه وموت وحيوة في برازخ الآخرة وهما وان كانا غير مشهودين للكلّ لكن العالم يعلم بالمقايسة انّ حالاته بعد البلوغ مثل حالاته قبل البلوغ كما قال تعرّضاً ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَى فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ﴾ وكلّ من خلعاته ولبساته موت وحيوة وهذا الخلع واللبس مستمرّ الى الاعراف سواء مات الانسان بالموت الاختيارى او الاضطرارى وبعد الاعراف له ترقّيات وتنزّلات ايضاً لكن ترقّياته حيوة على الحيوة وتنزّلاته موت على الموت وقد قال المولوى قدّس سرّه مستنبطاً من الآية الشريفة مشيراً الى امّهات انواع الموت والحيوة فانّ افراده غير متناهية كما حقّق في محلّه من انّ الحركة القطعيّة قابلة للقسمة الى غير النهاية

از جمادى مُردم و نامى شدم · وز نما مُردم بحيوان سر زدم
مُردم از حيوانى و آدم شدم · پس چه ترسم كى ز مردن كم شدم
حملهٔ ديگر بميرم از بشر · تا برآرم از ملائك بال و پر
وز ملك هم بايدم جستن ز جو · كلّ شيء هالكٌ

الاحياء والحركة وحيوة الانسان بنفخ الروح التي بها

الآكرجهه بار دیگر ازملک قربان شوم آنچه اندر وهم نايد آن شوم فقوله ثم وكنتم امواتا اشارة الى تمام الحالات التي قبل الحيوانية او قبل الانسانية ولذا عطف عليه قوله فاحياكم بالفاء وهو اشارة الى حدوث الحيوة الحيوانية او الانسانية ولذا عطف عليه قوله ثم يميتكم بثم وقوله ثم يميتكم اشارة الى حدوث الموت الحيواني او البشري ولذا عطف عليه قوله ثم يحييكم بثم وهو اشارة الى حدوث الحيوة البرزخية ولذا عطف عليه قوله ثم اليه ترجعون بثم وهو اشارة الى ما بعد البرزخ والاعراف ولم يقل ثم يميتكم ثم يحييكم لما ذكرانه في اهل الخير حيوة على الحيوة هو الذي خلق الجملة حال عن سابقتها او مستأنفة ولم يات باداة الوصل للاشعار بكثرة النعم وانها ينبغي ان تعدّ كالمعدودات الكثيرة في معرض التعداد لكم اي لايجادكم وخلقكم فان كل ما في الارض مقدمة لخلق الانسان بل كل ما سوى الله مقدمة لخلق الانسان فانه كالحقو في محاذاة اخر الانواع واخر الفعل اشرف لانه غايته فهو غاية الغايات ونهاية النهايات بل نقول لما كان الغرض لازما على ذات الحق تعالى منفيا عن فعله للزوم استكماله وهو محال كما قرر في موضعه يجعل الانسان غايته وغرضا دليل على انه ينتهي الى ذات الحق وما انتهى الى ذاته فهو اشرف من كل شريف بعده تعالى او المعنى لانتفاعكم في بقائكم فان الانسان في بقائه محتاج الى العناصر او اصل مواليدها او المعنى لخلقكم وانتفاعكم في بقائكم جميعا وما يرى من عدم توقف خلقة الانسان او بقائه على اكثر المعادن والنباتات والحيوانات بل التضرر ببعضها كالسموم وذوات السموم خطاء من عدم الاطلاع على كيفية الارتباط بين المعلولات فان بعضها اصل ومقصود بالذات وبعضها علة لخلقة ما هو المقصود او لكماله وبعضها شرط وبعضها لازم كما هو مشهود في موجودات ارض العالم الصغير فانه لا اختصاص لقوله تم شانه ما في الارض جميعا بارض العالم الكبير بل نقول كلما ذكر ارض وسماء فالنظر اولا الى العالم الصغير وما لم يعرف في العالم الصغير لا يعرف في العالم الكبير لانه نسخة موجزة عن الكبير مطالعة ممكن مطالعته وما في الكبير وما في ارض العالم الصغير اما علة او شرط لحدوث الانسان الحقيقي الذي هو آدم ابو البشر ولبقائه او علة او شرط لكماله بجملة او لازم لحدوثه وبقائه او علة بوجه لازم بوجه فان الاعضاء الرئيسة يتوقف عليها حدوث الانسان وبعض الاعضاء الاخر شرط لحدوث الاعضاء الرئيسة او لحفظها وبعضها شرط لبقاء الانسان وبعضها لتجمله وبعضها لازم لخلقه وبعضها شرط بوجه ولازم بوجه فان الطحال والمرارة كذوات السموم والمرارات كالسموم وفيها منافع ذكرت في مقامها والشعر والظفر مع انهما اخس الاجزاء ولا حيوة لهما لازمان لخلقته وبقائه ويتوقف عليهما تجمله واذا ابتدأ بالارض والسماء الارض والسماء اللتان في العالم الصغير لم يبق اشكال في عطف قوله ثم استوى الى السماء بثم فان خلقة سموات العالم الصغير من حيث اضافتها الى ارضه بعد تمام ارضه وتمام ما فيها واما في العالم الكبير فان اريد بالسماء الاجرام العلوية فخلقتها مع خلقة ارضه وان اريد بالسماء الارواح العلوية فخلقتها قبل ارضه وكلما ذكر في الاخبار ما يدل على تأخر خلق السماء عن الارض فهو منزل على العالم الصغير وعلى تنزيل الاية على العالم الكبير فالعطف بثم لتفاوت الاخبار في الخلقة والاستواء هاهنا القصد اي قصد خلق السماء فسويهن اي خلقهن تامة مصونة عن العوج والفطور وجمع الضمير لكون السماء جنسا في معنى الجمع او لرعاية الخبر سبع سموات تحقيق عدد السموات والارضين ومراتب العالم سيجيء من بعد انشاء الله وهو بكل شيء عليم عطف على قوله هو الذي خلق او حال عن فاعل خلق او عطف على كنتم امواتا او حال عن فاعل احدى الجمل السابقة على قوله هو الذي خلق وعلى اي تقدير فالمقصود التهديد عن الكفر وتعليل انكاره بانه عالم بكفركم فيؤاخذكم عليه وعلمه بالاشياء عين وجود الاشياء فهو علم حضوري كعلمنا بالصور الحاضرة في نفوسنا فان وجودها علم لنا ومعلوم وهذا علمه الذي هو مع الاشياء واما علمه بالاشياء الذي هو قبلها فله مراتب فرتبة منها عين ذاته ومرتبة عين فعله ومرتبة عين القلم ومرتبة عين اللوح المحفوظ ومرتبة عين لوح المحو والاثبات وتحقيق علمه في الحكمة النظرية وليس هاهنا محل تحقيقه وتفصيله واذكر اذ قال ربك حتى تعلم ان الكل خلق للانسان او ذكرهم بذلك حتى تعلموا ان في قصة خلقة آدم وسجود الملائكة له دليلا على ان خلقة الكل لاجله للملائكة جمع الملك باعتبار اصله فان اصله مالك من الالوكة بمعنى الرسالة فقلب تقديما مفعل بتقديم العين ثم حذف الهمزة فصار معلا وقيل اصله مفعل من لاك يلوك بمعنى ارسل فقلب الواو الفا بعد نقل حركته ثم حذف وقيل اصله فعال من ملك يملك فحذف الالف والملك على انواع منها ملائكة ارضيون متعلقون بالماديات سواء كانوا متعلقين بالاجرام السماوية او بالاجرام الارضية ولهم ترقيات وتنزلات والملائكة السجد والركع منهم وما ورد من سقوط ملك عن مقامه وتنزله عن مرتبته وشفاعة شفيع له هو في هذا النوع لا في سائر الانواع فان الملائكة الغير المتعلقة بالماديات كل واحد منهم له مقام معلوم وليعلم ان العوالم بوجه ثلثة اولها عالم الجنة والشياطين وفيه الجحيم ونيرانها وهو محل الاشقياء والمعذبين من بني آدم وهو تحت عالم الماديات وان كان ذلك العالم مجردا عن المادة وثانيها عالم الماديات من السموات والسماويات والارض والارضيات وهذا العالم اضعف العوالم وثالثها عالم المجردات العلوية وهو عالم الملائكة بمراتبها من السجد والركع وذوي الاجنحة مثنى وثلث ورباع والمدبرات امرا والصافات صفا والقيام المهيمين الذين لا ينظرون ولاهل عالم الجنة من انواع الجنة والشياطين بقدرته باقدار الله على انواع الخوارق والتصرف في عالم الماديات مثل اهل عالم الملائكة من دون فرق والجنة والشياطين على نوع عين نوع منهم في غاية البعد والخباثة غير قابلين للهداية ونوع منهم لهم قرب من عالم الماديات وبسبب القرب كانوا مستعدين للهداية بنور الايمان ولهم ترقيات وتنزلات وكذلك الملائكة على نوعين نوع منهم في غاية البعد عن الماديات

جميع مخلوقات ... ما في الارض ... منفع

بالعلة ... المراتب ... ما ترى في ... الغافات الغاية والمراد ... شرط ما ... فيعانيه ... او عدمه او كليهما ... الشرط الصالح والمقدار المناسب

اي لرعاية الخبر ... سبع سموات ... على انه ... بعد ما ... مفعول ... الاصابة ...

مضعف ... ناقص مثل ضرب ... كان مضعف ... فيكون ... ما ...

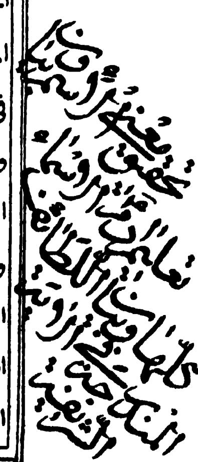
تحقيق ما يتعلق بلفظ الملك وانواعه

وهم المجردات عن المادّيات وعن التعلّق بها والتدبير لها وهم العقول والارواح ونوع منهم لهم التعلّق والتدبير للمادّيات وهم الملائكة الموكّلة على الارضيات من الاجرام العلوية والسفلية والمامور بسجدة آدم من حيث فعليّته الآدميّة هو هذا النوع كما في الاخبار ان المأمورين بسجدة آدم هم ملائكة الارض واعتراض الملائكة المستفاد من الآية والاخبار ايضا من هذا النوع ولمجانسة هذا القسم للجنّة كان ابليس مشابها لهم ومشبّها عليهم وعابدا فيهم بل نقل انه كان اماما ومعلّما وحاكما لهم ولقومه وكانوا محاربين للابالسة والجنّة طاردين لهم عن وجه الارض سائرين للشياطين رافعين له الى سمائهم والمامور بسجدة آدم من حيث مقام الآدميّة وان كان هذا النوع من الملائكة لكن المامور بسجدته من حيث شأنه ومقامه من حيث مقام علويته المكنونة جميع انواع الملائكة بل جميع الموجودات الامكانية لان جميع الموجودات واقعة تحت تصرّف ارباب انواعها ومسخّرة لها وجميع ارباب الانواع واقعة تحت تصرّف ربّ النوع الانساني كما اشير في الاخبار الى ذلك وان آدم صار مسجودا للكون على تصحيح الائمّة في صلبه **انّى جاعل** اي خالق وقوله **في الارض** ظرف للجعل او هو من جعل بمعنى صيّر المتعدّى الى المفعولين وقوله في الارض مفعول ثان **خليفة** منّى يأمر بأمرى وينهى بنهيى او بعد لسعد لى او خليفة منكم في الارض لاصلاح الارض بعد رفعكم الى السماء او خليفة من الشياطين والجنّة بعد ان طردتموهم عن وجه الارض وقوله تعالى للملائكة ليس نداء بسمع ولا بصوت بل نقول ان العوالم مترتّبة بعضها فوق بعض والعالي محيط بالدّاني ومصدر له ومظهر الاعلى وكلّما يريد العالي ايجاده من فعل او وصف او ذات في العالم الداني تظهر تلك الارادة وذلك المراد بصورته وتمام اوصافه ولوازمه بل بتعيّن التّي هي احقّ به من حقيقته التي هو بها هو في العالم المتوسّط بين العالي والداني وذلك لظهوره قول العالي بالنّسبة الى ما ظهر فيه فاذا اراد الله خلق آدم البشري في عالم الطّبع تظهر لا محالة تلك الارادة وهذا المراد في عالم الواحديّة وهو عالم المشيّة بوجه وعالم الاسماء والصّفات بوجه وعالم اللاهوت بوجه وعالم علويّة عليّ بوجه وتلك الصّورة بل الحقيقة الظّاهرة انّما اللاهوتيّة ثمّ تظهر في عالم الملائكة المهيّمين ثمّ في عالم الصّافّات ثمّ في عالم ذوي الاجنحة ثمّ في عالم الرّكّع والسّجّد ثمّ في عالم الطّبع ثمّ في الملكوت السّفلي وهي عالم الجنّة والشياطين وظهور بني آدم على مراتب الملائكة بتمام لوازمه واوصافه ومن جملتها خلافته من الله في الارض وقوله تعالى لهم انّي جاعل في الارض خليفة والمقرّبون من الملائكة لاحاطتهم وسعتهم ادراكهم ادركوا من آدم تمام لوازمه وصفاته الظّاهرة والباطنة وما له بالفعل وما فيه بالقوّة فعلموا انّه مركّب من الاضداد محلّ للرّذائل موصوف بالشّهوات المستتبعة لهيجان الغضب والتباغض مع من يمنعه عن مشتهاه والغضب يقتضي القتل والاسر والنّهب والفساد وعلموا ايضا انّه محلّ وقابل للانسانيّة التي من شأنها تسخير الاضداد واطاعة المتضادّات وانّه من اوصافه مناسب لوجود من الموجودات ولا يمكن ان تكون الخليفة بين المتضادّات غير آدم الذي هو مجمع الاضداد فلم يتعجّبوا من استخلاف آدم ولم يستنكروه وامّا ملائكة الارض فلمّا كان لكلّ منها واحد ولشأنه حدّ محدود لا يتجاوزه نظير القوى والمدارك الانسانيّة فانّ لكلّ منها ولشأنه كلّ حدّ مثل قوّة السمع فانّها مقصورة على ادراك الاصوات وادراكه للاصوات محدود بحدّ معيّن من الصّوت والمسافة لم يدركوا من آدم سوى ما غلب ظاهره من كونه مجمعا للاضداد مقتضيا للقتل والنّهب والفساد ولم يدركوا باطنه من الانسانيّة المسخّرة للكلّ واستعجبوا من استخلافه واستنكروه واطلقوا السنتهم الّا بما يليق بحالهم و**قالوا** بصورة الانكار **أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدّماء** كما كان هذا فعل الشياطين والجنّ ولا تجعل منّا خليفة بعد لنا في الارض فيرفع الفساد ويحفظ الدّماء وتجعلنا مطيعين لمثل هذا محكومين له **ونحن نسبّح بحمدك ونقدّس لك** فنحن احقّ بالخلافة لعدم الاوصاف المتضادّة فينا والتسبيح والتقديس في العرف بمعنى واحد وهو التطهير والتنزيه لكنّهما اذا اضيفا الى الله تعالى يراد بالتسبيح التطهير من القبائح والنقائص لا بشرط عدم الاوصاف والاضافات والكثرات وبالتقديس التطهير من النسب والاضافات ورفع الكثرات ويراد معنى بالتقديس اعمّ من التنزيه من القبائح والنسب وثبوت الكثرات وبعبارة اخرى ملاحظة الحقّ الاوّل باسمه الواحد يعني بجملة صفاته الثبوتيّة والسلبيّة وجملة اضافاته تسبيحه وملاحظته باسمه الاحد من غير ملاحظة اسم وصفة وكثرة وتعيّن واعتبار بل مع ملاحظة عدمها تقديسه وقد يستعمل كلّ في معنى الآخر فهما كالفقراء والمساكين اذا اجتمعا افترقا واذا افترقا اجتمعا ومعنى سبحان الله تنزيه الله من النقائص تنزيها ومعنى قدس الله تنزيه الله من الاضافات والاعتبارات تنزيها وقول الصّادق عليه السلام وهل من شيء في جواب من قال الله اكبر من ايّ شيء اشارة الى مقام قدسه لا الى مقام تسبيحه فالفرق بين تسبيحه تعالى وتقديسه كالفرق بين الماخوذ لا بشرط والماخوذ بشرط لا بالنسبة الى الاوصاف والكثرات او كالفرق بين الماخوذ بشرط شيء والماخوذ بشرط لا ولهذا قلّما ذكر تسبيح بدون ذكر الحمد الدّالّ على اتّصافه بالاوصاف الحميدة ولابتلاء عامّة الخلق بالكثرات لم يذكر التقديس الدّالّ على نفي الكثرات الّا قليلا وتقديسه وقوله تعالى نسبّح بحمدك نسبّحك ونطهّرك عن النقائص ونسبّح اسماءك ونسبّح نفوسنا بسبب حمدك او متلبّسين بحمدك ونقدّس لك نقدّسك بزيادة اللام او نقدّس نفوسنا لك او نقدّس اسماءك لك **قال** الله في جواب استغرابهم **انّي اعلم** من آدم ومن المكنون فيه من الانسانيّة السيّارة المسخّرة لجميع الاضداد المتناسبة بسعتها وجامعيّتها لجملة ما في العوالم وجملة الشؤون ومن الكفر المكنون المتلبّس عليكم في بعضكم وهو ابليس وانّه لا يظهر ذلك الّا بخلافة آدم **ما لا تعلمون** ولذا تستغربون وتستنكرون استخلافه بملاحظة ما تدركون منه من شؤونه الظاهرة المتضادّة المقتضية للفساد روى عن الباقر عن آبائه عن

تحقيق في مراتب ظهور ارادة الله

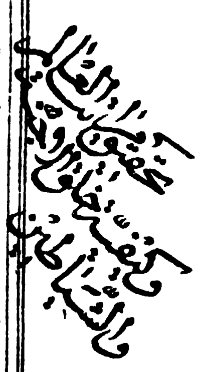
تحقيق في معنى التسبيح والتقديس والفرق بينهما

امير المؤمنين ع ان الله لما اراد ان يخلق خلقا بيده وذلك بعد ما مضى على الجن والنسناس في الارض سبعة الاف سنة فرفع سبحانه حجاب
السموات وامر الملائكة ان نظروا الى اهل الارض من الجن والنسناس فلما راوا ما يعملون فيها من المعاصي وسفك الدماء والفساد في الارض
بغير الحق عظم ذلك عليهم وغضبوا لله تع وتاسفوا على الارض ولم يملكوا غضبهم وقالوا ربنا انت العزيز القادر العظيم الشان وهذا خلقك
الذليل الحقير المتقلب في نعمتك المتمتع بعافيتك المرتهن في قبضتك وهم يعصونك بمثل هذه الذنوب يفسدون في الارض ولا تغضب ولا تنتقم
لنفسك وانت تسمع وترى وقد عظم ذلك علينا واكبرناه لك فقال تع اني جاعل في الارض خليفة تكون حجة لي في ارضي على خلقي فقالت الملئكة
اتجعل فيها من يفسد فيها كما افسد هؤلاء ويسفك الدماء كما فعل هؤلاء ويتحاسدون ويتباغضون فاجعل ذلك الخليفة منا فانا لا نتحاسد ولا
نتباغض ولا نسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال تبارك وتع اني اعلم ما لا تعلمون اني اريد ان اخلق خلقا بيدي واجعل في ذريته الانبياء
والمرسلين وعباد الله الصالحين وائمة مهديين واجعلهم خلفائي على خلقي في ارضي يهدونهم الى طاعتي وينهونهم عن معصيتي واجعلهم
حجة لي عليهم عذرا ونذرا وابين النسناس عن ارضي واطهرها منهم وانقل الجن المردة العصاة عن بريتي وخيرتي من خلقي واسكنهم في الهواء وفي اقطار
الارض فلا يجاورون خلقي واجعل بين الجن وبين نسل خلقي حجابا ومن عصاني من نسل خلقي الذين اصطفيتهم اسكنتهم مساكن العصاة واوردتهم
مواردهم فقالت الملئكة سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا قال فباعدهم الله عز وجل من العرش مسيرة خمسمائة عام فلاذوا بالعرش واشاروا بالاصابع فنظر
الرب جل جلاله اليهم ونزلت الرحمة فوضع لهم البيت المعمور فقال طوفوا به ودعوا العرش فانه لي رضا فطافوا به وهو البيت الذي يدخله كل يوم سبعون
الف ملك لا يعودون اليه ابدا ووضع الله البيت المعمور توبة لاهل السماء والكعبة توبة لاهل الارض فقال الله تع اني خالق بشرا من صلصال من حمأ
مسنون فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين قال وكان ذلك من الله تع تقدمة في آدم قبل ان يخلقه واحتجاجا منه عليهم قال فاغترف جل جلاله من الماء العذب الفرات غرفة بيمينه وكلتا يديه يمين فصلصلها
فجمدت وقال الله جل جلاله منك اخلق النبيين والمرسلين وعبادي الصالحين والائمة المهديين الدعاة الى الجنة واتباعهم الى يوم القيمة ولا اسئل
عما افعل وهم يسئلون ثم اغترف من الماء المالح الاجاج غرفة فصلصلها فجمدت فقال تع ومنك اخلق الفراعنة والجبابرة واخوان الشياطين والعتاة
الدعاة الى النار واشياعهم الى يوم القيمة ولا اسئل عما افعل وهم يسئلون قال وشرط في ذلك البداء فيهم ولم يشترط في اصحاب اليمين ثم خلط المائين
جميعا في كفه فصلصلهما ثم كفاهما قدام عرشه وهما سلالة من طين ثم امر ملائكة الجهات الشمال والجنوب والصبا والدبور ان يجولوا على هذه
السلالة من طين فابرؤها وانشاؤها ثم جزؤها وفصلوها واجروا فيها الطبايع الاربع المرتين والدم والبلغم فجالت الملائكة عليها واجروا
فيها الطبايع الاربع فالدم من ناحية الصبا والبلغم من ناحية الشمال والمرة الصفراء من ناحية الجنوب والمرة السوداء من ناحية الدبور واستقلت
النسمة وكمل البدن وقد اسقطنا آخر الحديث وبهذا المضمون اخبار كثيرة ولما كان قصة آدم ع وخلقته وامر الملائكة بسجدته واباء ابليس عن سجوده
وهبوطه عن الجنة وبكائه في فراق الجنة وفراق حوا وخلقة حواء من ضلع الجنب الايسر وغروره بقول الشيطان وحواء وكثرة نسله وحمل حواء في كل بطن
ذكرا وانثى وتزويج انثى كل بطن لذكر البطن الآخر من مرموزات الاوائل وقد كثر ذكره في كتب السلف خصوصا كتب اليهود وتواريخهم وورد اخبار
مختلفة في هذا الباب اختلافا كثيرا امر موزا بها الى ما رمزوه ومن اراد ان يحملها على ظاهر ما يخبر فيها ومن رام ان يدرك القصص بقوته البشرية والمدارك
الشيطانية منها طرد عنها ولم يدرك منها الا الاختلاف مدلولها وعلم آدم الاسماء كلها اعلم ان اسم الشيء ما دل عليه مطلقا او باعتبار بعض صفاته
سواء كانت الدلالة وضعية او غير وضعية وسواء كان الدال لفظا او نقشا او مفهوما ذهنيا او موجودا عينيا ولما كانت الدلالة ماخوذة في الاسمية
فكلما كانت الدلالة اقوى كانت الاسمية اشد فالدلالة الوضعية التي هي في الالفاظ والنقوش لما كانت محتاجة الى امر آخر هو وضع واضع كانت
اضعف في الاسمية في الدلالة الوضعية اضعف الاسمية والمفهوم الذهني لضعفه في نفسه والخفائه عن المدارك بحيث انكره بعض وقالوا ان العلم
الحصولي ليس بحصول صورة من المعلوم في ذهن العالم بل هو بالاضافة بين العالم والمعلوم وقال بعض المحققين انه بشهود العالم صورة المعلوم في عالم
المثال عن بعد او بشهوده رب نوع المعلوم عن بعد اضعف الاسماء ايضا فينبغي ان يكون الموجود العيني المدرك لكل احد الدال على غيره بالطبع كاملا
في الاسمية ونحن الاسماء الحسنى ولاسم اعظم مني وباسمائك التي ملأت اركان كل شيء وغير ذلك من كلماتهم تدل على اعتبار الاسمية للاعيان الموجودة
واهل العرف لما كان نظرهم الى المحسوسات غير متجاوز عنها لا يعرفون من اطلاق الاسم سوى اللفظ والنقش لغفلتهم عن حصول مفهوم من المسمى في
الذهن فضلا عن اعتبار الاسمية له ولاحتجابهم عن دلالة الاعيان على غيرها وعن كونها مرائي للحق الاول تع والاسم من حيث الاسمية وكونه عنوانا
ومرآة للمسمى لا حكم له بل الحكم بهذا الاعتبار للمسمى وقد يعتبر الاسم من حيث نفسه من غير اعتبار مرآتيته للغير وله بهذا الاعتبار حكم في نفسه يحكم عليه وبه والاخبار
الدالة على ان عابد الاسم كافر وعابد الاسم والمعنى مشرك وعابد المعنى بايقاع الاسماء عليه بصفاته التي وصف بها نفسه موحد ناظرة الى الاسماء العينية
او الموهومات الذهنية ومشيرة الى هذين الاعتبارين وقوله تع ان هي الا اسماء سميتموها انتم وآباؤكم ما انزل الله بها من سلطان اشارة الى هذه
ايضا يعني ما جعلتموها معبودات او مطاعين ليست الا اسماء لا ينبغي ان ينظر اليها ويحكم عليها انتم وآباؤكم جعلتموها مسميات ومنظورا اليها ومحكوما



عليها بالمعبودية او المطاعية ما انزل الله بها من ذلك الاعتبار سلطانا او حجة وتعليم الشيء اعطاء العلم به سواء كان بنحو الاعلام والتسبيب من
البشر او بنحو الافاضة كتعليم الله تعالى وعلم الشيء ظهوره على النفس بنفسه كالعلم الحضوري او بصورته الحاصلة في النفس او في عالم المثال او في زبدة الشيء
على الاختلاف فيه كالعلم الحصولي سواء كان بالشعور البسيط او بالشعور التركيبي فمعنى علم آدم الاسماء كلها افاض واودع علم الموجودات و
صورة كل منها وانموذجه من حيث هي اسماء ومرايا للحق تعالى شانه لا من حيث هي مسميات لعدم تحدد ذاته تعالى بحد حتى يصير داخلا في تلك الحدة ويكون
المعلوم في ذلك الحد مستقلا عنده في الوجود ومسمى لا اسما لغيره فالتعبير عن الموجودات بالاسماء للاشعار بعدم وقوف آدم عليه السلام دون الوصول
الى الله والتاكيد بلفظ كلها للاشارة الى ان الجميع مودع في وجود آدم بحيث لا يشذ عن حيطة وجوده شيء من الاشياء وما قلنا انه اودع صور الاشياء
وانموذجها انما هو بحسب افهام العوام والا فالتحقيق كل شيء عند آدم عليه السلام الاشياء كلها داخلة في الحقائق الالهية اودعها الله تعالى في آدم ولما كان الملائكة
متحدة وكان الاشياء بالنسبة اليهم متحددة ومحكوما عليها بوجه جعلها ثم في معرض العرض على الملائكة للاشعار بتحددها وتبينها في صورة المسميات المستقلة
من غير اعتبار الاسمية لها بارجاع ضمير ذوي العقول اليها تغليبا او باعتبار كون الاشياء بالنسبة اليه تعالى عقلاء فان ارجاع الضمير الى الاسماء
واعتبار كونها عقلاء اسقاط لاعتبار الاسمية لها بخلاف ايقاع العلم على الاشياء بعنوان الاسمية فقال ثم عرضهم [illegible] الاسماء كما عرفت فلا
حاجة الى تكلف ارجاع الضمير الى المسميات المفهومة بالالتزام بل تكلف ارجاع الضمير الى المسميات اذهب باللطائف المودعة في تعليق الفعل على الاسماء
وارجاع ضمير ذوي العقول اليها كما عرفت على الملائكة اي ملائكة الارض لانهم المستغربون خلافة آدم عليه السلام او على الجميع ليظهر على الجميع سعة آدم
واحاطته واستحقاقه الخلافة على جميعهم فان المقربين من الملائكة وان كانوا محيطين بالعالمين من آدم عليه السلام ظاهره وباطنه وما فيه بالفعل وما فيه بالقوة
لكن حقائق الاسماء الالهية التي هي في مقام المشية مختفية عليهم مع ان آدم عليه السلام متعلق بها جامع لها وبتلك الحقائق يستحق الخلافة عليهم
وباعتبار ذلك المقام ورد عنهم عليهم السلام على ما نسب اليهم روح القدس في الجنان الصاعون ذاق من هذا شيئا الباكون ودان جبرئيل تخلف عند سدرة
المنتهى لو دنوت انملة لاحترقت والمراد بالعرض عليهم اظهار حقائقهم في العود الى الله لا في النزول من الله ولذا كان ذلك العرض بعد تعليم
آدم عليه السلام جميع الاسماء فان للاشياء بواسطة عروج آدم عليه السلام عروجا بانفسها في ضمن الانسان مضافا الى عروج اسمائها مع الانسان وقطعت العرض عليهم على
تعليم الاسماء لآدم عليه السلام مشعر به وورد في الخبر انه عرض اشباحهم وهم انوار كالاظلة فقال انبئوني باسماء هؤلاء الاسماء ههنا بمنزلة العلم
في آدم يعني انبئوني بانموذج كل من هؤلاء الحقائق المنكرة الموجودة المتضادة من وجودكم حتى تستحقوا الخلافة المتضادة اي الحكومة بين المتضادات
بالسنخية بينكم وبين المتضادات فان الخليفة لابد ان يكون له سنخية مع المستخلف عليه وليس في وجود كل الا انموذج واحد منهم فلا يخبر كل
منكم الا باسم واحد منهم فاخبروني باسماء الجميع ان كنتم صادقين في انكار خلافة آدم عليه السلام واستحقاق خلافتكم وجعلوا الى انفسهم وابصروا انهم
عن المجانسة مع الاضداد وعن المحاكمة بين المتخالفات وعن العلم بالمتفاسدات مقصرون في الاستحقاق والاستحباب على سبيل الانكار مفرطون
في ادعاء التسبيح مع التحميد واستحقاق الخلافة دون آدم فاعترفوا بذلك وقالوا سبحانك اي ننزهك تنزيها عن النقص والعبث وعن ان نسألك
تفعل وافتصروا على التسبيح لما علموا انهم لم يدركوا احد تنزيهها فان احد المضادات كما ادعوا في قولهم ونحن نسبح بحمدك مستغرقين واقفين
بادراكه في جميع مظاهره وقد علموا انهم عاجزون عن ادراك اكثر مظاهره لا علم لنا لك الا اسم في وجودنا من الاسماء الا ما علمتنا الا اسماء اعطيتنا
ولما توهم من قولهم اتجعل فيها الخ وقولهم ونحن نسبح الخ نسبة العلم والحكمة الى انفسهم وظهر بعد ذلك عجزهم وان علمهم بالنسبة الى علم الله
وحكمته كالعدم نفوا العلم عنهم اصالة واثبتوا فقدا فقالوا من العلم لانفسهم عاريا وافادوا التزاما ان العلم اصالة منحصر فيه تعالى حصرا وادو
اكد ذلك باثبات العلم والحكمة له تعالى بطريق الحصر فقالوا انك انت العليم الحكيم ولذا لم يأتوا بالعاطفة والعلم ظهور الشيء عند العقل بصورته
على قول من يجعل العلم الحصولي بالصورة الحاصلة من المعلوم عند العالم او بنفسه كالعلم الحضوري كعلمنا بالصور الحاضرة عندنا او بحقيقته
كعلم الحق تعالى بالاشياء بالعلم الذاتي والحكمة قد تستعمل فيما للقوة العلامة وقد تستعمل فيما للقوة العمالة وقد تستعمل في الاعم منهما وهو اللطف
في العلم عبارة عن ادراك دقائق المعلوم والغايات المترتبة المتعاقبة واللوازم القريبة والبعيدة واللطف في العمل عبارة عن القدرة على والعلم باللطف في العلم
صنع ما يدركه من دقائق المصنوع والحكمة العلمية يعبر عنها في الفارسية بخوردة بيني والحكمة العملية يعبر عنها بخوردة كاري والمراد ههنا
اما المعنى الاعم او الحكمة العملية فقط قال تعالى بعد ظهور عجزهم وعدم استحقاقهم للخلافة يا آدم انبئهم باسمائهم حتى يظهر فضلك عليهم واستحقاق
الخلافة دونهم فيظهر عندهم بطلان دعويهم انكار استحقاق خلافتك واثبات استحقاق الخلافة لانفسهم والمراد بالانباء ليس الاخبار باللسان بل
بل اظهار الاسماء من وجوده كما عرفت سابقا فلما انبأهم باسمائهم وراوا اندراج الاسماء الكل في وجوده الجمعي وراوا انموذج كل فيه بل راوا ان حقيقة كل
الاشياء الامكانية هو آدم عليه السلام بوجه وان كل الحقائق منطوية بوجود الكل في ولهم وعرفوا ان آدم عليه السلام هو الذي يستحق الخلافة في الارض وعلى جميع الملا
قال الم اقل لكم عندي قولي اني اعلم ما لا تعلمون اني اعلم غيب السموات والارض الغائب عنكم منهما وهو ملكوتهما او الغائب عنهما ومن جملة جامعية الا

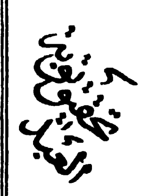
لما له علامة الامكان واعلم ما تبدون من اظهار استحقاق خلافة آدم واستحقاقكم الخلافة دونه وتشاجر صفاتكم الظاهرة عليكم وعلى غيركم ومقدار علوكم
الظاهرة وما كنتم تكتمون من النقائص التى لا شعور لكم بها او لا يظهر عليكم الا بعد اختباركم باستعلامكم كما فعلنا وقيل المراد ما تكتمون ما بالشعور و
الارادة فانه تبدل من نسبة النفاق واعتقاد جواز الجهل على الله الى الملائكة وللاشارة الى ما قررنا اتى بكنتم لانه يدل على ان الكتمان كان ثابتا دائما
لهم ويجوز ان يراد بما تكتمون ما كتمه الشيطان من الاباء عن السجدة لآدم (ع) لو امر بها او من المخالفة والعداوة لآدم (ع) والمكنون فيه ونسبته الى الملائكة لكونه فيهم و
مشتبها بهم ويجوز ان يراد اعم منه ومما ذكر ولا وهذا القول منه تعالى تفصيل لما اجمل عند قوله انى اعلم ما لا تعلمون او كان هذا القول مذكورا
مع قوله انى اعلم ما لا تعلمون لكنه تعالى اسقطه حين الحكاية ويحتمل ان يكون قوله اعلم ما تبدون خطابا لانبيائه اتاه او عطفا على ألم اقل محكيا بالقول
الاول ويجوز ان يكون قوله انى اعلم غيب السموات مستأنفا غير محكى بالقول واذ قلنا عطف على قوله اذ قال ربك اى اذكر او ذكر حتى تعلموا ان جميع
ما فى الارض خلق لكم اذ قلنا للملائكة اى لملائكة الارض على ما ورد فى اخبارنا فان مرتبة آدم (ع) مسجودة لملائكة الارض او للملائكة جميعا
على ما سبق ان آدم بعلويته مسجود لجميع الملائكة وقد ورد فى اخبارنا ان الله امر الملائكة بسجدة آدم (ع) لكون نور محمد (ص) وعلى (ع) وعترتهما فى صلبه
اسجدوا لآدم السجدة غاية الخضوع والتذلل والانقياد وللسجود ولما كان غاية التذلل السقوط على التراب عند المسجود صارت السجدة اسما
للصلوة فى الشريعة والمراد بالسجدة ههنا التذلل تحت امر آدم (ع) والتسخر له بحيث يكون بالنسبة الى كل منهم اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون ونسخر
الملائكة وسجدتهم لآدم (ع) دون ابليس نظير تسخر القوى لآدم فى العالم الصغير دون الوهم الذى هو الشيطان فى هذا العالم فسجدوا الا ابليس فعيل
من بلس اذا يئس من رحمة الله او من ابلس اذا تحير واضطرب او من ابلس اذا ندم لان فعل فعيل ينبغى ان يندم عليه او من ابلس اذا سكت وانقطع حجته وكانه لم
يستعمل مجرده وقيل انه اسم عجمى ولذا لم ينصرف ابى واستكبر من قبيل عطف السبب على المسبب وكان من الكافرين يعنى ان فطرته كانت فطرة الكفر والاباء
وترك الطاعة لا ان الكفر طرء عليه بعد ان كان مؤمنا اذ قوة الاباء عن الانقياد كانت ثابتة له بحيث لو طرء الانقياد كما روى شيطانى اسلم على يدى
كان الانقياد كالشعر عرض له اعلم ان الوجود كما له مراتب عديدة مرتبة منه غيب مطلق لا خبر عنه ولا اسم له ولا رسم وهو الوجوب الذاتى الذى يعبر عنه
بعنوان مقام ظهوره بالوجوب الذاتى ومرتبة منه فعل الواجب وظهوره ومعرفته وفى تلك المرتبة يظهر تمام صفاته واسمائه وتلك المرتبة باعتبار كونها
عنوانا له تعالى باسمائه تسمى بالواحدية وباعتبار كونها اقتضاء الايجاد العالم تسمى بالمشية وباعتبار كونها نفس ايجاد العالم تسمى تفعله تعالى وباعتبار كونها
جامعة لتمام الاسماء والصفات بوجود واحد جمعى تسمى بالله وباعتبار كونها محيطا لتمام الموجودات نحو الاحاطة تسمى بعلى وبهذين الاعتبارين تسمى



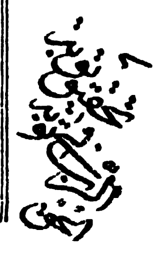
بالعرش والكرسى ولها اسماء اخر غير هذه ومرتبة منه عالم المجردات ذاتا وفعلا وينقسم الى العقول والارواح المعبر عنهما فى لسان الشريعة بالملائكة
المهيمين وبالصافات صفا وتسميهما الفلاسفة بالعقول الطولية والعقول العرضية وارباب الانواع وارباب الطلسمات فى اصطلاح حكماء
الفرس التى قررها الشرع عبارة عن العقول العرضية ومرتبة منه عالم المجردات فى الذات لا فى الفعل وتسمى بالمدبرات امرا وينقسم الى النفوس الكلية
والنفوس الجزئية يعنى اللوح المحفوظ ولوح المحو والاثبات ومرتبة منه عالم المثال النازل المعبر عنه بجابلقا الواقع فى جانب المغرب وفيه صور
كل ما فى عالم الطبع بنحو اعلى واشرف وظهور المحو والاثبات اللذين فى النفوس الجزئية فى هذا العالم والبداء الذى ذكر فى الاخبار هو فى هذا العالم
وقوله تعالى ما ترددت فى شىء كترددى فى قبض روح عبدى المؤمن انما يظهر فى هذا العالم والرؤيا الصادقة تكون بالاتصال بهذا العالم وشهود
ما سيقع بصورته فيه محتاجة الى التعبير وغير محتاجة ومرتبة منه عالم الماديات من سماواته وسماوياته وعنصره وعنصرياته وهذا العالم مجمع الافتراق
ومورد المتخالفات ومصعد المتباغضات ومصرع الهلكى ومصعد السعداء وفيه وقع تعليم آدم (ع) الاسماء وخلافته على ما فى الارض والسماء
ومرتبة منه عالم الجنة والشياطين وهو اسفل العوالم وابعدها عن الله وهو محل الاشقياء من الانسان وفيه الجحيم وعذاب الاشرار وهو فى
مقابل المثال العالى ووجود الجنة والشياطين كوجود الملائكة الذين هم ذووا الاجنحة مجرد عن المادة ولذا يقدرون على التشكل بالاشكال
المختلفة والتصرف فى عالم الطبع مثل الملائكة وتراءاهم اقوى وجودا من عالم الطبع لتجردهم عن التقيد بالمادة والمكان والزمان واطلاعهم
على ما لا يطلع عليه الانسان من البعض الا انه مما لم يكن حاضرا فى مكانهم لكن العناصر والعنصريات للاستعداد للخروج عن التقيد بالزمان
والمكان والمادة واللحوق بالملأ الاعلى والمقربين من الله اقوى وجودا واقرب من الله وينقسم اهل الملكوت السفلى الى من هو فى غاية البعد
عن الله عن استعداد قبول رحمة الله بحيث كان الحرمان عن الرحمة ذاتى له وهم الشياطين وذريتهم والى من هو ليس فى غاية البعد عن المادة
واستعداده للرحمة وهم الجنة وهذا العالم تحت عالم الطبع كما ان عالم الملائكة فوقه وفى الاخبار اشارات الى ما ذكرنا من عالم الجنة وصفاتها
واقسامها وهذا آخر العوالم فى نزول الوجود من الله واما فى صعود الوجود الى ما منه بدئ فالمبدأ المادة والعناصر وان كان الجنة والشياطين
قد يتقربون ويتصاعدون عن مهابطهم البعيدة لكن صعودهم الى حد محدود ولا يتجاوزونه بخلاف صعود الماديات فانه لا حد لها واول
واولى درجات صعود العناصر امتزاجها وكسر سورة كل بحيث ينفع التميز بينها وثانيها حصول المزاج والصورة النوعية فيها والوحدة الحقيقية لها

يسمّى الحاصل جماداً وهو امّا واقف او واقع في طريق النّبات وثانيها حصول النّفس النّباتيّة وظهور آثار مختلفة وافعال متخالفة عنها ويسمّى الحاصل نباتاً
وهو امّا بشرط لا او لا بشرط شيء في طريق الحيوان ورابعها حصول النّفس الحيوانيّة فيها وظهور الحسّ والحركة الارادية عنها والحاصل امّا موقوف
على حدّ او غير موقوف بل واقع في طريق الانسان وخامسها حصول النّفس الانسانيّة وظهور الادراكات الكلّيّة عنها ولا وقوف للحاصل
بحسب التّكوين ان كان بحسب الاختيار لافراده وفوقات حدّ دون فوقات انواع الجماد والنّبات والحيوان وحدّ دون فوقات افراد كلّ نوع منها ومقامات
صعود نفس الانسان ودرجات عروجها بعد ذلك غير متناهية واوّل مقامات صعودها بعد ذلك عروجها الى الملكوت العليا بدرجاتها
او نزولها الى الملكوت السّفلى بدركاتها والملكوت الحاصلة بعد صعود العناصر عن المقام البشري يسمّى بجابلسا وهو مقابل لجابلقا وجميع ما
في هذا العالم يحصل في جابلسا ثانياً كما كان حاصلاً في جابلقا قبل هذا العالم وما يحصل في جابلسا يكون مدبراً عن هذا العالم كما انّ ما حصل
في جابلقا كان مقبلاً على هذا العالم ولهذا لم يكن لما في جابلسا ظهور في هذا العالم كما كان ما حصل في جابلقا لا بدّ من ظهوره في هذا العالم و
امّا البرزخ الّذي هو طريق مشترك بين الملكوت العليا ودار السّعداء والملكوت السّفلى ودار الاشقياء فهو معدود من صقع الملكوت وليس مقاماً
حتّى يعدّ مقاماً وما المناسبة لانّ السّعيد والشّقيّ لا بدّ من سلوكهما عليه الى الاعراف والاعراف آخر البرزخ ومنه طريق الى الملكوت العليا وطريق آخر
الى الملكوت السّفلى وسمّي الاقدمون البرزخ بهورقليا وهذه المدينة هي الّتي لها الف الف باب يدخلها كلّ يوم ما لا يحصى من خلق الله ويخرج مثل
ذلك وهورقليا وجابلقا وجابلسا غير مجرّدة عن التّقدّر وعن نهاية عوالم مجرّدة عن التّقدّر ايضاً اعلم ايضاً انّ النّور العرضيّ الّذي به يستضيء السّطوح يعرّف
بانّه ظاهر بذاته مظهر لغيره وهذا التّعريف في الحقيقة للوجود وهو اولى به من النّور العرضيّ فانّ النّور ظاهر للابصار مظهر لغيره على الابصار لا على سائر
المدارك وظهوره ليس بذاته وبماهيّته النّوريّة بل بوجوده فالنّور بما هو ماهيّة من الماهيّات ليس ظاهراً بنفسه بل هو بما هو وجود ظاهر بنفسه لا بجزئه
الّذي هو الوجود فانّه بسيط ظاهر بذاته لا بشيء آخر مظهر لغيره الّذي هو الماهيّة ايّة ماهيّة كانت ومظهر لنقيضه الّذي هو العدم وظهوره ليس
على مدرك واحد بل هو ظاهر ومظهر لكلّ الاشياء على جميع المدارك فهو اقوى في النّوريّة من النّور العرضيّ وكما انّ النّور العرضيّ اذا قابل جسماً صلباً
كثيفاً غير شفيف ينفذ النّور فيه على استقامته سواء كان صيقليّاً كالبلّور او غير صيقليّ كغيره من الاحجار الصّلبة واجتمع النّور فيه ظهر
منه آثار غير النّوريّة مثل النّار الحاصلة خلف البلّورة اذا قابلت نور الشّمس والنّار المكمونة في الاحجار الكبريتيّة وغيرها كذلك النّور الحقيقيّ اذا قابل ما لم ينفذ
فيه على الاستقامة كالمادّة القابلة الّتي لا جهة فعليّة فيها سوى القوّة وعالم الاجسام الّذي ليس فيه الّا جهة القبول لا الفاعليّة واجتمع الوجود ظهرت
الكثرات البعيدة من الوحدة حصل من اجتماع الانوار نار مكمونة فيه او خلفه وتعلّق بتلك النّار نفس مناسبة لها شريرة امّا بعيدة عن الخير ظاهرة والنّار نظيرها
النّار الظّاهرة خلف البلّورة البعيدة من الجسم المستنير او قريبة من الخير نظيرها النّار المكمونة في الاحجار والقسم الاوّل الشّياطين والقسم الثّاني الجنّة
ففي النّور نار مكمونة والنّار نور مكمون او ظاهر فعلى هذا لا حاجة الى تأويل الآيات والاخبار الدّالّة على خلق الشّياطين والجنّة من النّار كما فعله الفلاسفة
ولا الى تصحيحها بتجويز خلقها في كرة الدّخان المنافي لكثير من قواعدهم ولكثير من آثار الشّياطين الّتي ذكروها في الشّريعة ولا الى انكار وجودهم لا
بالتّأويل ولا الى جعلهم نوعاً من الملائكة فانّ الملائكة خلقوا من النّور وهم خلقوا من النّار وان كان لهم نوريّة كنوريّة النّار المختلطة وكون آدم مخلوقاً
من الطّين باعتبار انّ التّراب والماء غالبان في مادّته والّا فانّه مركّب من العناصر الاربعة وقلنا بعد خلق آدم وخلق حوّاء لاستيناسه بها وسجود الملائكة
له واباء ابليس من السّجود يا آدم اسكن انت وزوجك الجنّة الّتي هي من جنان الدّنيا لا من جنان الآخرة الّتي هي للانسان بعد خلاصه من البليّات
العنصريّة فانّه من دخلها لم يخرج منها وسيأتي الاشارة الى حدّ كونها من جنان الدّنيا وكلا منها رزقكما الخاصّ بكما من ثمار الجنّة وقوى الاعمال
وحبوبها رغداً رفقاً واسعاً او اكلاً واسعاً حيث شئتما ولا تقربا هذه الشّجرة اطلق لهما الاكل من ايّ ماكول شئتما وفي ايّ مكان وزمان اراداه
ونهاهما عن الاكل من شجرة مخصوصة وتعليق النّهي على القرب من الشّجرة للمبالغة في النّهي عن الاكل او للنّهي عن القرب حقيقة فانّ
القرب من الشّيء يورث طوفان النّفس اليه اعلم انّ قصّة خلق آدم وحوّاء من الطّين ومن ضلعه الايسر وامر الملائكة بسجود آدم واباء ابليس
عن السّجدة واسكان آدم وحوّاء الجنّة ونهيهما عن اكل شجرة من اشجارها ووسوسة ابليس لهما واكلهما من الشّجرة المنهيّة وهبوطهما
من المرموزات المذكورة في كتب الامم السّالفة ونوادر بحثهم كما ذكرنا سابقاً فالمراد بآدم في العالم الصّغير اللّطيفة العاقلة الآدميّة الخليفة
على الملائكة الارضيّين وعلى الجنّة والشّياطين المطرودين عن جناب النّفس والطّبع المسجودة للملائكة المخلوقة من الطّين السّاكنة في جنّة نفس
الانسانيّة وهي اعلى عن مقام النّفس الحيوانيّة المخلوق من ضلع جنبها الايسر الّذي يلي النّفس الحيوانيّة زوجها المسمّاة بحوّاء لكدرة لونها بقربها من
النّفس الحيوانيّة والمراد بالشّجرة المنهيّة مرتبة النّفس الانسانيّة الّتي هي جامعة لمقام الحيوانيّة والمرتبة الآدميّة والمراد بالجنّة واختفاء ابليس بين
لحييها القوّة الواهمة فانّها لكونها مظهراً لابليس تسمّى بابليس في العالم الصّغير ووسوسته تزيينها ما لا حقيقة له للجنب الايسر من آدم المعبّر عنه
بحوّاء وهبوط آدم وحوّاء عبارة عن نزولهما الى مقام الحيوانيّة وهبوط ابليس والجنّة وذرّيّتهما عبارة عن نزولهما عن مقام التّبعيّة لآدم فانّ ابليس لمّا

كان لواهية احد مظاهره كان رفعها رفعة وشرافتها باستخدام آدم لها شرافة وهبوطها لواهية كان هبوطا له واذا اريد بالشجرة النفس الانسانية
شجرة لها انواع الثمار والحبوب وصنوف الاوصاف والخصال لان الحبوب والثمار وان لم تكن بوجوداتها العينية الدانية موجودة فيها لكن الكل بحقائقها
موجودة فيها فتعيين تلك الشجرة بشيء من الحبوب والثمار او العلوم والاوصاف بيان لبعض شؤونها وروي في تفسير الامام (ع) انها شجرة علم محمد (ص) وآل
محمد (ص) الذين آثرهم الله تعالى به دون سائر خلقه فقال الله تعالى لا تقربا هذه الشجرة شجرة العلم فانها لمحمد وآله (ص) دون غيرهم لا يتناول منها بامر الله الّا
هم ومنها ما كان يتناوله النبي (ص) وعلي (ع) وفاطمة (ع) والحسن (ع) والحسين (ع) بعد اطعامهم المسكين واليتيم والاسير حتى لم يحسّوا بجوع ولا عطش ولا تعب ولا
نصب وهي شجرة تميّزت من بين سائر الاشجار بان كلا منها انما يحمل نوعا من الثمار وكانت هذه الشجرة وجنسها تحمل البرّ والعنب والتين والعنّاب وسائر انواع
الثمار والفواكه والاطعمة فلذلك اختلف الحاكون فقال بعضهم برّة وقال آخرون هي عنبة وقال آخرون هي عنّابة وهي الشجرة التي من تناول منها باذن
الله الهم علم الاولين والآخرين من غير تعلّم ومن تناول بغير اذن الله خاب من مراده وعصى ربّه اقول لعل الحديث بدا على ما قاله الصوفية من ان السالك
ما لم يتم سلوكه ولم ينته الى مقام الفنا ولم يرجع الى الصحو بعد المحو باذن الله لم يجز له الاشتغال بالكثرات ومقتضيات النفس الّا على قدر الضرورة
والشجرة علم محمد (ص) وآل محمد (ص) اشارة الى مقام النفس الجامع للكثرة والوحدة فتكونا من الظالمين الفاء سببية دالة على سببيّة الاكل لصيرورتهما
من الظالمين اي لحدوث الظلم بعد الاتصاف بالمتضادّات يعني ان الاكل من الشجرة يصير سببا للاتصاف بالمتضادّات وهو يقتضي منع الحقوق عن اهلها
واعطائها لغير اهلها او لحدوث الاتصاف بالظلم ابتداء يعني ان الاكل من الشجرة حين عدم استحقاق الاكل ظلم اذ الاكل صيّرهما متصفين
بالظلم او لاعمّ من حدوث الظلم بواسطة او بلا واسطة فازلّهما الشيطان عنها اي صار عثرتهما عن جهة الشجرة او ازالهما عن الجنة بالغرور بوسوسته و
خديعته بان اختفى بين لحيي الحيّة وقرب من مقام آدم (ع) وقال لآدم (ع) ما حكاه الله تعالى وردّ آدم (ع) عليه وظنّ ان الحيّة تخاطبه فلما ايس من قبول آدم (ع) عاد
ثانيا الى حوّاء (ع) فخاطبها وخدعها حتى اكلت ثم اغرّ آدم (ع) فاكل فلما اكلا حصل لهما الشعور بالشعور فادركا من سوآتهما ما لم يكونا يدركانه قبل
ذلك فاخرجهما مما كانا فيه من الجنة التي كانا فيها او من مقامهما الذي كانا فيه وقلنا لآدم (ع) وحواء (ع) اهبطوا بعضكم لبعض عدو وجمع الضمير لارادة
ذريّتهما معهما لكونهما اصلين لهم او قلنا لآدم (ع) وحواء (ع) وابليس والحيّة ولكم في الارض ارض الطبع والنفس الحيوانية او ارض العالم الكبير مستقر
ومتاع ما تنتفعون به او تمتّع الى حين حين انقضاء آجالكم وقيام قيامتكم الصغرى اعلم انه تعالى باقتضاء حكمته الكاملة جعل بني آدم ومشتهياته المنسوبة
الى نفسه الدانية ليهبط من مقامه العالي الى سجن الدنيا ليستكمل فيه ويستكمل نسله واتباعه كما قال المولوي (قده) من چه آدم بودم اول حبس كرب پر شد
اكنون نسل جانم شرق وغرب فاذا استكمل في نفسه وفي نسله واتباعه تاب الله عليه وليخرجه من سجنه اما بالموت الاختياري او الاضطراري وبدون
ذلك الهبوط لا يحصل كمال لآدم ولا نسل ولا اتباع بل نقول شانه تعالى تقليب آدم النوعي من الجنة الى سجن النفس ومن سجن النفس الى الجنة كما قال تعالى
شأنه ونقلبهم ذات اليمين وذات الشمال گر بجهل آییم آن زندان اوست ور بعلم آییم آن ایوان اوست وفي هذا التقليب تكميل واتمام النعمة عليه
فتلقى آدم من ربّه كلمات الكلمات المتلقاة من الربّ ليست شبيهة بكلمات الخلق كما يظنّ بل هي عبارة عن اللطائف الوجودية التي هي التوحيد
والنبوّة والولاية ومراتب كل منها ومراتب العالم التي لا نهاية لها فانّ الكلمة كما تطلق على الكلمة اللفظية وعلى الكلمة النفسية التي هي حديث النفس
تطلق على العقائد والعلوم وعلى اللطائف الوجودية وعلى مراتب الوجود وقوله تعالى واذ ابتلى ابراهيم ربه بكلمات اريد مراتب الوجود واذا قيس قوله
اوتيت جوامع الكلم بهذا علم فضل محمد (ص) على ابراهيم (ع) ولما اريد بالكلمات اللطائف الوجودية وتلك اللطائف يمكن التعبير عنها بتعبيرات مختلفة
ورد في الاخبار كلمات مختلفة في تفسيرها وجمع الاخبار بعد الاطلاع على ما ذكرنا في غاية الوضوح فتاب الله عليه توبة العبد من الشيء ادباره عنه
مع الانزجار منه سواء كان ذلك الشيء من المعاصي الظاهرة او الباطنة او المقامات النازلة التي يقف العبد فيها او المشاهد التي قد يقف
السالك بها او الخطرات التي توبة الاولياء (ع) منها او الالتفات الى غير الله الذي توبة الانبياء (ع) منه وهي قسيمة للانابة فان الانابة الاقبال والرجوع اعلم
ان سلوك السالك لا يتم الّا بجناحين البرائة والولاية ويعبّر عنهما بالتوبة والانابة وبالزكوة والصلوة وبالصيام والصلوة والتبرّي والتولّي والنفي



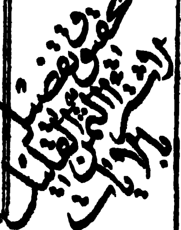
والاثبات والنهي والامر والخوف والرجاء والترهيب والترغيب لذا لم يكن شريعة من لدن آدم (ع) الّا وفيها زكوة وصلوة وكان الكلمة الجامعة بين النفي
والاثبات اشرف الاذكار وكان اشرف الكل لا اله الا الله لاعتبارات ليست في غيرها كما سنذكره ان شاء الله في بيان قوله فاذكروني اذكركم في هذه السورة و
اذا عدّي التوبة بالى كانت مشعرة بالجمع بين التوبة والانابة واذا نسبت الى العبد عدّيت بالى للدلالة على الانتهاء واذا نسبت الى الله عدّيت بعلى للدلالة
على الاستعلاء والاستيلاء انه هو التوّاب كثير التوبة منحصرة فيه لان توبة العبد كما مرّ ظلّها اصلا لصفات الحق فان توبة العبد ظلّ لتوبة الربّ بل هي توبة
الربّ في مقام شأنه النازل فلا تائب الّا هو ونسبتها الى العبد بمحض اعتبار فهي توبة العبد باعتبار ظهور توبة الربّ فانه ما لم يظهر توبة الله في شؤونه
العالية لم تظهر في مظهره النازل فهو تعالى كثير التوبة باعتبار كثرة ظهوراتها والتوّاب سواء باعتبار ان توبة العبد توبة الرب الرحيم لا رحيم سواه لحصر التوبة
وافاضة الرحمة الرحيمية على العبد بعد توبة الربّ في توبة العبد كاللازم الغير المنفك منها ولتعقيبها قلنا اهبطوا منها جميعا اورد جميعا للتأكيد والتكرار



التغليظ والتطويل المطلوب في مقام السخط والتمهيد للوعد والوعيد الآتي وجميعاً حال في معنى التأكيد كانه قال اجمعين ولا دلالة له على الاجتماع
في زمان الحكم بل له الدلالة على شمول الحكم لجملة افراد المحكوم عليه فقط بخلاف مجتمعين فانه يدل على الاتفاق في زمان الحكم فاما يأتينكم مني
هدى اما الشرطية وما الزائدة لتأكيد الشرط ولذا يؤتى بعده بنون التأكيد والاتيان الهدى من الله اما على لسان الرسول الظاهري او الباطني
فالهدى على ظاهر المفهوم المصدري من الهدى لان الهدى حقيقة جوهرية من شئون النفس الانسانية ولسان الرسول الظاهري او الباطني
معدّ للنفس والمفيض في الحقيقة هو الله والمفاض حقيقة من الحقائق والمفاض عليه هو النفس الانسانية وعلى هذا فالاتيان باداة الشك في محله
لان تلك الحقيقة لا تحصل لكل فرد من الافراد وكثيراً ما تحصل لشخص ثم تسلب عنه ولذلك اتى بالجواب جملة شرطية واتى بالشرطية فقال فمن تبع هداي
لفظة من شرطية او موصولة متضمنة لمعنى الشرط وتكرار الهدى للتمكين في القلوب وللترغيب في الاتباع بتصويره بمفهومه الصحيح ولتعليل الحكم به
ويجوز ان يراد بالهدى الرسول او خليفته فانه لكونه منشأ الهدى فكانه لا حقيقة له سوى الهدى ويراد معنى اعم من الثلاثة لان فاما يأتينكم مني
هداية او حقيقة هداية او هاد فمن تبع هداي فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون الخوف حالة حاصلة من الاستشعار بورود مكروه وتوقع وروده و
يستلزمها انقباض القلب واجتماع الروح الحيوانية والحرارة الغريزية في الباطن والقلب واحتراق دم القلب وتصاعد بخاره دخاناً الى الدماغ وتولد السوداء
والماليخوليا ان طالت مدتها ولما كان الخوف وارداً من المخوف منه على الخائف كان المخوف منه علة والخائف واقع عليه الخوف خبر عنه بالمجرور
بعلى مع ان القياس يقتضي ان يخبر عن المفعول بالجار والمجرور باللام او بمن اذا وقع الفاعل عقيب فالخبرية بدوامه الخوف يقتضي الاستيلاء على النفس بحيث
لا تملك وهذا يناسب لفظ على ويحتمل ان يكون المعنى لا خوف لغيرهم عليهم يعني لا ينبغي ان يخاف عليهم وح فلا اشكال والحزن حالة حاصلة من استشعار
فوات محبوب في الحال او في الاستقبال ويستلزمه ايضاً انقباض القلب واجتماع الروح الحيوانية والحرارة الغريزية في الباطن والقلب وسائر لوازم ذلك
فلما يتفكان وهكذا الغم والهم وكان الحزن ينبعث من باطن الحزين من حيث انه مستشعر لفوات المحبوب وليس لورود امر من خارج ولاشعار بهذه اللطيفة
جاء بالقرينتين مختلفتين فان حق العبارة ان يقول فلا خوف عليهم ولا حزن او فلا هم يخافون ولا هم يحزنون ويستعمل الحزن من باب علم لازماً ومن
باب قتل متعدياً والخوف والحزن ضد الرجاء والسرور في الذات وفي اللوازم والآثار والجواب عن الاشكال بان التابع للهدى مؤمن والمؤمن لا يخلو من الخوف
والرجاء وهما فيه ككفتي الميزان وكذلك الحزن من لوازم الايمان كما في الاخبار فكيف ينفى عنه الخوف والحزن يستدعي ذكر مقدمات الاولى ان الخوف
يطلق تارة على المعنى الذي ذكرنا وتارة على معنى اعم مما ذكر ومن الخشية والهيبة والسطوة فان الانسان في مقام الايمان التقليدي وهو ازلة مقامات
النفس المؤمنة له خوف واذا عرج الى مقام الايمان التحقيقي بوجدان آثار من الايمان في نفسه وهو اعلى مقام النفس المؤمنة ومقام العقل السمع
يتبدل خوفه بالخشية واذا عرج الى مقام القلب هو مقام الايمان الشهودي يتبدل خشيته بالهيبة واذا عرج الى مقام الروح وهو مقام
الايمان التحقيقي يتبدل هيبته بالسطوة ولفظ الخوف قد يطلق على الجميع والثانية ان تعليق الجزاء يقتضي اعتبار حيثية وصف الشرط في
اللازم والثالثة ان المراد بالهدى هو النبي او وصيه او شأن من الله يظهر على نفس الانسان بواسطة البيعة مع احدهما ومتابعته والمراد
بالهدى مثال احدهما يظهر على صدر الانسان بقوة متابعتهما والرابعة ان التابع للنبي او وصيه اذا خلص متابعته عن متابعة غيره يتمثل
المتبوع عنده بحيث التابع بتمام مداركه وقواه الى الصورة المتمثلة عنده ويأخذ ذلك المثال بمجامع قلبه ولا يبقى مدخلاً ومخرجاً لغيره فلا يدع له
الغير حتى يستشعر بالتضرر منه فيخاف او بفواته فيحزن فعلى هذا معنى الآية من تبع هداي بحيث يتمثل الهادي عنده فلا خوف عليه ولا حزن من حيث انه
تابع وان كان قد يخرج من تلك الحيثية فيدخله خوف وحزن وقد عدّ الخوف والحزن من صفات النفس وهو خارج عن مقام النفس وهذا التمثل هو
الذي قالت الصوفية من ان السالك ينبغي ان يجعل شيخه نصب عينيه بحيث لا يشتغل عنه بغيره ومقصودهم ان السالك ينبغي ان يتوغل في الاتباع
حتى يتمثل المتبوع عنده لا ان يتكلف ذلك من غير اتباع فانه كفر ولعين الاولى النار وقد قيل بالفارسية جلوه دانسته كه ابن شيخ فخ است
ذكر وفكر اختياري دوزخ است فان الفكر في لسانهم عبارة عن تمثل الشيخ عند السالك والمراد بالاختياري هو الذي يتكلفه السالك وذلك في
ان الفكر الغير الاختياري كالاختياري اشتغال بالاسم وغفلة عن المسمى وهو كفر شبيه بالاشتغال بالصنم لكن هذا من جملة الظنون فان الصورة
المتمثلة اذا كان بقوة المتابعة لا يتكلف السالك لا تكون الا مرآة لجمال الحق لا ولكنهم ولا يكون فيها حيثية سوى كونها مرآة والمشتغل بها عابد
للمسمى بايقاع الاسماء عليه لا محالة لان العابد للاسم والمسمى او للاسم فقط فهو موحد حقيقي وقد قالوا ان ظهور القائم عج في العالم الصغير عبارة عن التمثل
المذكور لان كلما ذكروه في ظهور القائم عج يحصل حينئذ في العالم الصغير وقد نظم بالفارسية اشارة الى هذا التمثل كرد شهنشاه محمود زخم دل
ظاهر قد دميد بر فرانش وابن الله نور هر كه درآيد بره شناخت قدم نه بنهد هست چو اونه يافت از تو به بزم حضور وانكه جدا بود بيد جام وصال
چشيد نابد كوثر بخواست از كف غلمان وحور او معنى لا يتنقل الخوف عليهم في الآخرة او لا خوف لغيرهم عليهم ولا هم يحزنون في الآخرة ونظيره
هذه الآية ذكر مكرراً في القرآن وقد ذكرنا بعض الفوائد ما يليق به والذين كفروا وكذبوا باياتنا اولئك اصحاب النار عطف على جملة من تبع هداي الخ

٢ واحتراق الدماغ

وحق العبارة ان يقول ومن لم يتبع هداى لكنه عدل الى صيغ الموصول وترك الفاء فى الخبر فيهما وجاء فى الاول للتاكيد والتصريح باللازم وقعد الفاء
فى جانب الوعد وعدم التاكيد والتلازم فى جانب الوعيد ولذا بقوله كفروا وكذبوا بآياتنا بدل من لم يتبع للاشعار بان عدم الاتباع كفر وتسليم
للانتهاء الى التكذيب واصل الآيات وعظمها الانبياء والاولياء ثم ذكر تكذيب الآيات فى مقام عدم اتباع الهدى يؤيد تفسير الهدى بالانبياء والاولياء
وتكرار المبتدأ باسم الاشارة البعيدة لتاكيد الحكم واحضارهم باوصافهم الذميمة وتحقيرهم والتطويل فى مقام الوعيد المطلوب فيه التشديد والتاكيد
والتطويل ولذا لم يكتف بصحابة النار المشعرة بالتجانس المستلزم للخلود واكدها بقوله هم فيها خالدون اعلم ان خلق آدم ثم حواء وكيفية خلقهما
وبقائهما فى الجنة ووسوسة الشيطان لهما واكلهما من الشجرة وهبوطهما على الصفا والمروة وبكائهما على فراق الجنة وبكاء آدم على فراق حواء
وتوبة الله عليهما مذكورة فى التفاسير وكتب الاخبار والتواريخ من اهل الاسلام وغيرهم فمن اراد الاطلاع عليها فليراجعها وتاملها فظن بانها من موضوعات الاغبياء
من اراد فليرجع اليها يا بنى اسرائيل اسرائيل اسم يعقوب واسر بمعنى العبد وئيل بمعنى الله واسرا بمعنى القوة وئيل بمعنى الله بعدما ذكر خلق آدم ثم
حواء وانعامه عليهما بسجدة الملائكة وطاعتهم لهما واسكانهما الجنة ونقضهما للعهد بترك النهى بالاكل من الشجرة وهبوطهما بارتكاب منهى
واحد وتفضله عليهما وعلى ذريتهما باتيان الهدى ووعد التابع ووعيد التارك التفت الى ذريتهما تفضلا عليهما وعليهم وناداهم ولذا فى مقام
آدم ثم باسرائيل للاشعار بان من انتسب الى الانبياء فهم بنو آدم واما غيرهم فليسوا بنى آدم حقيقة فان النسبة الجسمانية اذا لم تكن فيها النسبة الروحانية
لم تكن منظورا اليها واختار من بين الانبياء يعقوب لكثرة اولاده وبقاء النسبة الروحانية فى اكثرهم فانه لم ينقطع النبوة فى اولاده ولم يرفع الكتاب
عنهم بخلاف سائر الانبياء اذكروا نعمتى التى انعمت عليكم بخلق ابيكم آدم ثم تفضيله على سائر الموجودات وتسخير الكل ما فى الارض وسجود الملائكة له
وهبوطه الى الارض لكثرة نسله وتعدد مراتب نعمته لآدم ثم ذريته وان كان تصوير النعمة كما قال المولوى قدس سره « بوكه بود كو ز آدم بكند د بر جنين نطقى
ازان بابى بريد در حقيقت نفع آدم شد همه لعنت حاسد شد آن دمدمه بازى ديد و دو صد بازى نديد پس ستون خانه خود را بريد » وببعثة
الرسل فيكم واخذهم عهدى العام عليكم بالبيعة معكم البيعة العامة النبوية وبابقاء شرائع الرسل بخلفائهم ثم اخذهم عهدى الخاص عليكم
بالبيعة الخاصة الولوية وخصوصا ببعثة خاتم الانبياء وخليفة خاتم الخلفاء ثم واوفوا بعهدى الذى اخذه نبيكم او خليفته عليكم فى البيعة العامة
وقبول الدعوة الظاهرة او البيعة الخاصة وقبول الدعوة الباطنة اوف بعهدكم الذى على الوفاء به من ادخالكم الجنة بازاء قبول الدعوة فى البيعة
و فتح البركات السماوية والارضية بازاء اتباعكم شروط العهد وانفاذكم عن بخالفتها وافاء منكم لاوامر العهد التى هى اوامر الشرع وقد سبق انه
كلما ذكر عهد او عقد فى الكتاب فالمراد به هو الذى يحصل من البيعة العامة او الخاصة والتفسير بما اخذ عليهم فى الذر صحيح كما فى بعض الاخبار
فانه اشارة الى العهد التكوينى والولاية الفطرية لكنه اذا لم يقترن بالعهد التكليفى والبيعة الاختيارية لم يصح الامر بالوفاء به ولا المدح على الوفاء
به ولا الذم على تركه ونقضه لتسبيب المعاهد لعهد الذى كان فى الذر واياى فارهبون فى الفناء اتى بالفاء او اصلية وعلى اى تقدير فاياى منصوب بفعل
يفسره المذكور سواء جعل من باب الاشتغال ام لا وهو تاكيد وتخصيص للرهبة بربهم بصورة التاكيد وتنبيه على انه لا ينبغى ان يخاف من احد الا الله ثم
فان الاخلاص لا يتم الا بحصر الطاعة والرغبة والخوف والرهبة فيه هذه الآية تعريض بامة محمد (ص) وبالعهد الذى اخذ محمد (ص) بالبيعة العامة بقبول احكام
النبوة وبالعهد الذى اخذه محمد (ص) فى غدير خم لعلى (ع) بالخلافة بالبيعة العامة على يد على (ع) وما ورد فى الاخبار من تفسير العهد الذى اخذه انبياؤهم على
اسلافهم بالاقرار بنبوة محمد (ص) وولاية على (ع) تفسير بما كان مقصودا من عهدهم سواء ذكر فى بيعتهم ام لا ولما كان الامر بالوفاء بالعهد منهم مقدما
للامر بالايمان بمحمد (ص) وعلى (ع) فسر العهد بما هو المقصود منه من الاقرار بمحمد (ص) وعلى (ع) كما فسر فى الاخبار كان ولى وآمنوا بما انزلت الذى هو
النتيجة والمقصود ما انزل على محمد (ص) من الكتاب والشريعة الناسخة لكل كتاب وشريعة والايمان به مستلزم للايمان بنبوة محمد (ص) وولاية على (ع) والمراد
مما انزل به انبوة محمد (ص) وولاية على (ع) مصدقا لما معكم حال فى محل التعليل للامر بالايمان به فان التصديق لما معهم مصدق للايمان به والمراد مما
معهم التوراة والانجيل والاحكام الفرعية الشرعية والعقائد الاصلية الدينية ومنها نبوة محمد (ص) وخلافة وصيه والمقصود الاول بالذات
مما معهم نبوة محمد (ص) وخلافة وصيه لتحققهما بالبيان فى كتبهم وفى صدورهم بحيث لا ينفكان عن خاطرهم ولا تكونوا اول كافر به تنزل فى الكلام على طريق
المناصحين اى يجب عليكم الايمان به لكونه مصدقا لما معكم فان لم تؤمنوا به فاصبروا ولا تكونوا اول كافر به فانه اقبح لكم من كل قبيح لانكم عالمون
بصدقه من قبل محجوجون بان برهان صدقه هو تصديقه لما عندكم معه والمراد اول كافر به حين ظهور دعوته او الاضافة الى اصحاب الملل فانهم
ان هذا الكلام صدر منه مع يهود المدينة وقد كفر قبلهم كثير من مشركى مكة واول كافر خبر لا تكونوا وحمل المفرد على الجمع بتقدير فريق او صنف او لا يكن
كل واحد منكم اول كافر به روى ان يهود المدينة جحدوا نبوة محمد (ص) وخانوه وقالوا نحن نعلم ان محمدا نبى وان عليا وصيه ولكن لست انت ذلك ولا
هذا ولكن ياتيان بعد وقتنا هذا بخمسمائة سنة ولا تشتروا بآياتى ثمنا قليلا اى لا تستبدلوا فان الاشتراء فى مثل المقام يستعمل بمعنى مطلق
الاستبدال والمراد بالثمن القليل الاعراض الدنيوية لانها وان كانت كثيرة فى انفسها قليلة فى جنب الآخرة ونزول الآية فى اشراف يهود المدينة وعلمائهم



لآيات التورية لاستيفاء مآكلهم التي كانت لهم على اليهود وكراهة بطلانها بسبب الاقرار بالنبي (ص) لانها في اعتبار التعريض بامة محمد (ص) عموم الآية وتعميم الآيات المذكورة فيها فان الآيات وكذا سائر كلمات الكتاب لا اختصاص لها بمرتبة خاصة بل لها في كل مرتبة ومقام مصداق مناسب لتلك المرتبة فالآيات التدوينية نقوش الكتاب الالهي والالفاظ المدلول بها عليها فانها آيات تدوينية باعتبار دوالها التدوينية وهكذا نقوش الاخبار الصادرة عن المعصومين (ع) والصادقين والالفاظ التي هي مدلولاتها وآيات الآفاق الموجودات الدالة بغرائب خلقتها على حكمة صانعها سواء كانت مادية ارضية او سماوية او غير مادية من البرزخ والمثال والنفوس والعقول وآيات الانفس شؤون النفوس وواردانها ومشاهداتها وكمون الاشياء فيها وظهورها بها وغرائب تلك في اطوارها والاعمال التي تظهر منها على الاعضاء فانها آيات دالة على ضمائر النفوس فان كانت نفس الاعمال الالهية الدالة على ان ضمائر النفوس اوامر ونواهي الهية كانت آيات الله ايضا واشتراء الثمن القليل بالآيات عبارة عن الاعراض عنها من جهة كونها آيات الله سواء اعرض عنها مطلقا او توجه اليها بجهة اخرى فالمصلي اذا كان الداعي له الى الصلوة الامر الالهي من غير التفات منه الى ان فيها قربا او رضا من الله او نجاة من النار او دخولا في الجنة ومن غير طلب منه لذلك يعني من غير التفات الى نفسه وصدور العمل منها كان حافظا لآية الله غير مشتر بها ثمنا قليلا واذا كان الداعي له طلب القرب من الله وطلب رضاه او النجاة من النار او دخول الجنة يعني اذا التفت الى عمله وطلب الجزاء كان مستبدلا بآية الله ثمنا قليلا واذا كان الداعي له حفظ صحته او صحة من عليه اهتمام امره او دفع مرض او حفظ مال او تكثير مال او حفظ عرض او بقاء منصب او الوصول الى منصب او الظهور على عدو او غير ذلك من الاغراض المباحة كان مستبدلا بها ثمنا اقل من الاول واذا كان الداعي غرضا من الاغراض الغير المباحة مثل الرياء والسمعة والصيت ومدح الناس والتحبب اليهم وحفظ المناصب الغير المباحة مثل القضاء والامامة والحكومات الغير الشرعية وجلب المال الغير المباح ودوار السلاطين والحكام وغير ذلك من الاغراض الغير المباحة كان مستبدلا بها عذابا دائما وهكذا سائر الاعمال الشرعية بل الاعمال المباحة فانها الصادرة عن النفس الغافلة والغافل وفعله ينبغي ان يكون صادرا من مبدء عقلاني وراجعا الى ذلك فاذا لم يكن فعل الغافل من غرض عقلاني كان مستبدلا بآية الله اي بآية العقل فان العقل آية الله بل آية آيات الله ثمنا قليلا وما ورد في الآيات والاخبار المدح على ابتغاء وجه الله او طلب رضاه او غير ذلك فالمراد الطلب من غير جعل الطلب غرضا ومن غير استشعار بذلك الطلب فلما انفك ارباب العمائم واصحاب المناصب [illegible] السواقط من اكثر هذه الاغراض المباحة واما من ابتلى منهم بالاغراض الغير المباحة فليتعوذ من شره فانه اضر على الدين من ابليس وجنوده وما تداولوه بينهم من الاجرة على بعض العبادات كالاذان وصلوة ليلة الدفن وتلاوة القرآن وتعليم القرآن وما تداول بين ذباب المنابر من اخذ الاجرة على ذكرهم المصائب والمراثي ومجالس وعظهم فقد صرحوا بحرمته وهذه غير الاغراض الكاسدة التي ابتلاهم الله بها واما الحج على فعل الصلوة والصوم المفروضين عن الميتين يقينا او ظنا او احتمالا او الغير الصحيحين يقينا او ظنا او احتمالا لا بقياء الاموات فقد اشتهر العمل به ونيابة الحج عن حي عاجز او ميت كثر الاخبار بها واجمعوا على صحتها وعملوا بها لكن لم يبينوا كيف ينبغي ان يكون القصد فيها حتى لا يكون المأخوذ اجرة على العبادة واشتراء بآيات الله ثمنا قليلا والقاضي اذا اجازه الامام او نائبه للقضاء عموما او خصوصا وجلس في مجلس القضاء بامر الامام الذي هو امر الله ولم يكن الداعي له الى القضاء سوى الامر كان حافظا لآية الله فان القضاء آية الامر والامر آية الامر آية الله وان كان الداعي له التقرب الى الله او الى الامام او طلب رضا كل او الاصلاح بين الناس او رفع الخصومات او احقاق الحقوق او رفع الظلم وحفظ المظلوم او اجراء احكام الله وحدوده او امثال ذلك من الاغراض الصحيحة كان مستبدلا بآية الله ثمنا قليلا وان كان الداعي له الترأس على العباد والتبسط في البلاد او التحبب الى الناس او تخويف الخلق او الشرف والحسب والخدم والحشم او الاغراض الفانية الدنيوية او غير ذلك من الاغراض الكاسدة فهو مستبدل بآية الله عذابا دائما اليما هذا اذا كان القاضي منصوبا من الامام لذلك وللاعم من ذلك وان كان غير مأذون في ذلك فليتدبر في قوله (ع) هذا مجلس لا يجلس فيه الا نبي او وصي او شقي وهكذا حال اصحاب الفتيا فانهم في فتياهم ان لم يكونوا مأذونين ولم يكن الامر داعيا لهم صدق عليهم قوله تعالى يلوون السنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وقوله تعالى فويل للذين يكتبون الكتاب بايديهم فان المراد بالكتاب كتاب النبوة واحكامها المستنبطة من الآيات والاخبار فالفتيا وآيات القرآن واخبار المعصومين (ع) هذا الكتاب الذي يلوون السنتهم به ويكتبونه بايديهم فان الانسان ما لم يخرج من اغراضه سواء كانت صحيحة او فاسدة كان ما يجري به على اللسان او يكتبه باليد ملويا باللسان ومكتوبا باليد لا بلسان مسخر لامر الله ولا بيد آلة لله وان كان صورته صورة الكتاب وصورة الاحكام الشرعية واخبار المعصومين (ع) لم يكن من الكتاب لا من الشريعة ولا من المعصومين (ع) فان صورة اللفظ وصورة النقش منها بين المتكلم والكاتب الا ترى ان الفقهاء رضوان الله عليهم افتوا بان لفظ محمد (ص) ان كتب مرادا به محمد بن عبد الله الرسول الختمي (ص) كان محرما مسه بدون الطهارة حراما وان كتب مرادا به غيره لم يكن لحرمته مع ان الصورة في الكتابين واحدة لا تميز بينهما والفرق ليس الا بنية الكاتب فويل للذين يكتبون الكتاب بايديهم ويلوون السنتهم مما كتبت ايديهم ونطقت به السنتهم وويل لهم مما يكسبون لكن ما كتب من صورة القرآن وان كان الكاتب كافرا ينبغي الاهتمام في احترامه مراعاة لحفظ صورة الكتاب كما ورد التأكيد في الاهتمام بما جمعه عثمان من صورة الكتاب وامثال الآيتين المذكورتين

في حقه وحق اجزائه واتباعه الى يوم القيمة الذين هم الائمة وشيعتهم فضلا عن الاذن منهم في كتابة الكتاب والفتيا في الاحكام ولهذا كان
اهتمام الشيعة من الصدر الاول بالاذن والاجازة من المعصومين (ع) او ممن نصبوه لذلك بحيث ما لم يجازوا لذلك لم يتكلموا في الاحكام
ولم يكتبوا منها شيئا والمدرس في تدريسه والمتعلم في تعلمه ان كانا مامورين بذلك ولم يكن الداعي لهما الا الامر كانا حافظين لايات الله والا كانا
مستبدلين سواء كان غرضهما من المباحات او من غير المباحات فانظر ارباب القضاء والفتيا وكان الحال في جملة الاعمال والاحوال عبادية كانت او غيرها
فما من احد سوى المخلصين بفتح اللام الا وهو مشتر بايات الله ثمنا قليلا بوجه اعاذنا الله وجميع المؤمنين منه واعظم من ذلك الاشتراء كلمات
نقلها بعض العرفاء ولي الامر ثم تعرض عنه للاشتغال بما عرضته النفس من اهوائها او تطهر بيت قلبك حتى يدخل فيه ويظهر عليك في عالمك
الصغير صاحب الامر عجل الله فرجه ثم تعرض عنه او يعرض عنك فانك حينئذ تكون اشد حسرة وندامة من كل ذي حسرة وندامة واياي فاتقون
لما كان الرهبة في الاغلب من المحتمل الوقوع والتقوى من المتيقن الوقوع والغفلة عن النعمة وترك الوفاء بالعهد من غير الاعراض والاستهزاء بالعهد
معه محتمل النقمة واشتراء الثمن القليل بالايات التي اصلها واعظمها نبي الوقت او خليفته متيقن النقمة لان شراء الايات وان كان محتمل النقمة
لكنه باعتبار ادائه الى شراء الاية الكبرى متيقن النقمة استعمل الرهبة هناك والتقوى ههنا ولا تلبسوا لا تخلطوا الحق الذي هو الايمان والعقائد
الدينية والفروع الشرعية الماخوذة من طريق الظاهر بالتعلم والتعليم او من طريق الباطن بالالهام والوجدان او الحق الذي هو ولاية علي (ع) او
الحق الذي هو اعم من الولاية والعقائد الدينية والفروع الشرعية بالباطل الذي هو الكفر وضد العقائد الدينية وضد الفروع الشرعية او الباطل
الذي هو ولاية غير علي (ع) او الباطل الذي هو اعم او لا تلبسوا الاعمال الالهية بالاغراض النفسانية او لا تلبسوا الحق الذي هو نبوة محمد (ص) وولاية
علي (ع) الذي هو ثابت في كتبكم بتحريفاتكم الباطلة او الحق الذي هو اوصاف محمد (ص) وعلي (ع) بالباطل الذي احدثتموه في كتبكم وهذا هو نزول الاية و
تكتموا الحق ولا تكتموا الحق او مع ان تكتموا الحق على ان يكون مجزوما بالعطف او منصوبا بان المقدرة والمراد بالحق الثاني هو الاول على قانون تكرار
المعرفة او غيره والمعنى لا تلبسوا الحق بالباطل لقصد كتمانه او لعدم المبالاة به او لا تلبسوا الحق الظاهر بالباطل المشتبه على من ظهر الحق عليه ولا تكتموا
الحق الغير الظاهر المختفي على الناس وانتم تعلمون يعني فانتم العلماء او وانتم تعلمون الحق ولبسه واخفاءه واقيموا الصلوة واتوا الزكوة قد مضى بيان
الصلوة واقامتها والزكوة وايتائها في اول السورة واركعوا مع الراكعين الركوع في العرف لمطلق الانحناء وقد يستعمل في التذلل مجازا وفي عرف
المتشرعة عبارة عن الانحناء المخصوص الواقع في الصلوة ويستعمل مجازا في الصلوة واما في لسان الشارع فلو سلم ثبوت الحقائق الشرعية لم يعلم
نقله الى الانحناء في الصلوة ولو سلم نقله لكثر استعماله في الخضوع والتذلل التام بحيث كان استعماله في الخضوع غالبا على استعماله في
ركوع الصلوة ولما كان الصلوة المسنونة في شريعتنا عبادة جامعة لعبادات الموجودات التكوينية ولعبادات الملائكة ولعبادات مقامات الانسان
وشئونه كان ركوع الصلوة صورة عبادة الملائكة الركع وصورة عبادة الحيوان المنكوس الراس الى الارض وصورة عبادة مقامه الذي به اصلاح
معاشه وتدبير دنياه فقوله تعالى واركعوا مع الراكعين بعد ذكر الصلوة امر بالجماعات وبالاتفاق مع المسلمين في عباداتهم وخضوعاتهم او بمواضعة اهل
الدنيا في مرمة المعاش يعني لا ينبغي لكم ان تكون اقامة الصلوة مانعة عن مرمة معاشكم بل ينبغي ان تكون مقتضية لمرمة المعاش واصلاح الدنيا
بحيث تكونوا رجالا لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله واقام الصلوة وقوله تعالى اتامرون الناس بالبر وتنسون انفسكم ان كان المراد به الامر بحسن المعاشرة
في مرمة المعاش كان بمنزلة التعليل لقوله واركعوا مع الراكعين على المعنى الاخير او الامر بحسن المعاشرة على ابلغ وجه واوكده وان كان المراد الامر
بحسن الموافقة مع الحق وحسن المعاشرة مع الخلق كان بمنزلة التعليل لمجموع قوله واقيموا الصلوة الخ والاستفهام للانكار التوبيخي والمعنى
انكم مفطورون على ان تامروا الناس بالبر والاحسان في العبادات وبالاحسان مع الخلق ومكلفون من الله مطابقا للفطرة بذلك ولا يجوز لكم ان تامروا
الناس بذلك وتتركوا انفسكم بان لا تصلحوها بالايتمار فاصلحوها اولا باقامة الصلوة وايتاء الزكوة والركوع مع الراكعين باي معنى اريد ثم
مروا الناس بذلك لقبح امر الناس بذلك وعدم الايتمار به في العقل والعرف وانتم تتلون الكتاب التدويني من التورية والانجيل وغيرهما من
الصحف او وانتم انتم تتلون كتاب النبوة واحكام الشريعة دون الناس فانتم عالمون بالمعروف دونهم فانتم اولى بالايتمار منهم او المعنى وانتم تتلون
الكتاب وفيه قبح الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ممن لا ياتمر ولا ينتهي افلا تعقلون قبح ذلك وعقوبة القبيح بعد اعلم ان الامر بالمعروف والنهي
عن المنكر واجبان في الجملة اما عموم وجوبهما لكل فرد بالنسبة الى كل واحد من الناس وبلا شرط فلا فنقول انهما واجبان على كل بالغ رشيد بالنسبة الى
من في عالمه الصغير فانه اذا بلغ اوان التكليف الانساني كان عليه ان يامر نفسه وقواه بما علم انه خيره وينهى عما انه شره بالنسبة الى قوته الانسانية كما
كان يامر بما هو خيره وينهى عما هو شر له بالنسبة الى قواه الحيوانية قبل ذلك وما لم يعلم انه خير او شر كان عليه اولا تحصيل العلم بذلك ثم الامر و
النهي ومن كان جمع اخر تحت يده مثل امرأته واولاده ومملوكه لا مثل الاجير والمكاري والخادم كان عليه ان يامرهم بما علم انه خيرهم وينهاهم
عما علم انه شرهم وما لم يعلم انه خير او شر كان عليه تحصيل علمه ثم الامر والنهي ولمن عليه ان يطهر نفسه اولا ثم يستاذن الامام ثم يامر وينهى فان من عقله



كالقوى والجنود التى فى عالمه الصغير من جملة اجزائه والامر والنهى بالنسبة اليهم مطلقان غير مقيدين بطهارة النفس عن جملة الرذائل و
حصول القوة القدسية الرادعة عن المعاصى نعم كان عليه ان يأمر وينهى اولا نفسه بزجرها عن الرذائل ثم يأمر وينهى من تحت يده
والداخل تحت امره التارك والناهى الفاعل واما بالنسبة الى عموم الخلق فليس ذلك واجبا على كل احد بل على من تطهر اولا من المعاصى و
الرذائل وحصل القوة القدسية الرادعة عن ارتكاب المعاصى وحصل العلم بمعروف كل احد من الناس ومنكره فان المعروف والمنكر
يختلفان بحسب اختلاف الاشخاص وحسنات الابرار سيئات المقربين ويدل عليه ان فى الاولين خلاف بل افتى اكثر الفقهاء رضوان الله عليهم
بوجوب الامر بالمعروف على تاركه والنهى عن المنكر على فاعله واما الثالث فلا خلاف فى انه شرط لوجوب الامر بالمعروف والنهى عن المنكر بل الاختلاف
فى كونه شرطا لجوازهما وقيل ان هذا الشرط يقتضى اشتراطهما بالاولين ايضا فان العلم بمعروف كل احد ومنكره يقتضى البصيرة التامة
بحيث بحاله يعلم انه فى اى مقام من الايمان والاسلام ويعلم ان اى مرتبة من الاحكام يقتضيها ذلك المقام وهذه البصيرة لا تكون الا لمن
تطهر عن المعاصى والرذائل وحصل القوة القدسية التى هى شرط فى الافتاء فان الافتاء كالامر بالمعروف لا يجوز لكل احد بل لمن تطهر وحصل
القوة القدسية المذكورة وسيأتى تمام بيانه وفيما روى عن الصادق (ع) تصريح بعدم جواز الامر بالمعروف والنهى عن المنكر بالنسبة الى عموم
الخلق لكل فرد من الناس وهو قوله (ع) من لم ينسلخ من هواجسه ولم يتخلص من آفات نفسه وشهواتها ولم يهزم الشيطان ولم يدخل فى كنف الله وامان
عصمته لا يصلح للامر بالمعروف والنهى عن المنكر لانه اذا لم يكن بهذه الصفة فكل ما اظهر يكون حجة عليه ولا ينتفع الناس به قال الله تعالى اتأمرون
الناس بالبر وتنسون انفسكم ويقال له يا خائن اتطالب خلقى بما خنت به نفسك وارخيت عنه عنانك وهكذا الحال فيما روى عنه (ع) انه سئل عن الامر
بالمعروف والنهى عن المنكر اواجب هو على الامة جميعا فقال لا فقيل له ولم قال انما هو على القوى المطاع العالم بالمعروف من المنكر لا على
الضعفة الذين لا يهتدون سبيلا الى اى من اى يقول الى الحق من الباطل والدليل على ذلك كتاب الله تعالى قوله تعالى ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون
بالمعروف وينهون عن المنكر فهذا خاص غير عام كما قال الله ومن قوم موسى امة يهدون بالحق وبه يعدلون ولم يقل على امة موسى ولا على كل قوم
هم يومئذ امم مختلفة والامة واحد فصاعدا كما قال الله تعالى ان ابرهيم كان امة قانتا لله يقول مطيعا لله تعالى الى آخر الحديث والاخبار الدالة على
ذم الامر التارك والناهى الفاعل يشعر بذلك مثل ما نسب الى امير المؤمنين (ع) وهو قوله وانهوا عن المنكر وتناهوا عنه فانما امرتم بالنهى بعد التناهى
وقوله (ع) لعن الله الآمرين بالمعروف التاركين له والناهين عن المنكر العاملين به ومثل الاخبار الدالة على ذم من وصف عدلا ثم خالفه الى غيره
انه اشد حسرة يوم القيمة فعلى هذا فالاخبار الدالة على عموم وجوبهما اما مخصصة بالعالم المطهر او بالعالم بالمعروف الذى يأمر به والمنكر الذى ينهى
عنه ونقول التطهير وحصول العلم من مقدماتهما فهما واجبان مطلقا لكن حصولهما مشروط بالعلم والتطهير ووجوبهما فالامر بهما يقتضى الامر
بمقدمتهما اولا مع ان المقدمات فى نفسها مأمور بها او نقول وجوبهما على الكل انما هو بعنوان التعاون على البر والتقوى وترك التعاون على الاثم
والعدوان لا بعنوان الامر بالمعروف والنهى عن المنكر وان كان لفظ الاخبار بعنوان الامر بالمعروف والنهى عن المنكر فان الالفاظ كثيرا ما يستعمل
بعضها فى عنوان البعض الآخر واستعينوا فيما ذكر من الوفاء بالعهد الى آخر ما ذكر او فى خصوص تطهير النفس وامر الغير بالبر او فى جملة الامور من
الانتهاء عن المناهى وامتثال المأمورات وحسن المضى فى المصائب وحسن المعاشرة مع الخلق وتحصيل الراحة فى الدنيا والآخرة بالصبر فانه لا
شئ من المذكورات الا بالصبر فانه حبس النفس عن الهيجان عند الغضب وعن الطيش عند الشهوة وعن الجزع عند ورود المكاره ومن استعان
بالصبر فى اموره لم يخرجه الغضب عن حق ولم يدخله الشهوة فى باطل وهانت عليه المصائب فلم يكن اسير الشهوة والغضب ولا جزوعا عند المصيبة فكان
فى الدنيا فى راحة عن الاسر والجزع وفى الآخرة فى اطلاق عن السلاسل وفى نعمة عظيمة فى الجنان ولم يمنعه الشهوة والغضب ولا البلايا عن تزود
معاده ولا عن مرمة معاشه والصلوة الصلوة حقيقة من ولى الامر ولاية ومن غيره قبول الولاية لولى الامر كما ان الزكوة هى التبرى من غير ولى الامر
ولذا كانت الصلوة والزكوة عمادى الدين ولم يكن شريعة من لدن آدم (ع) الا كانتا اساسيها ولما كان القالب مسخرا للقلب كان اثر الصفات القلبية
يظهر على القالب كان للصلوة والزكوة فى كل شريعة صورة على القالب ولما كان الشرائع بحسب اختلاف النبوات فى الكمال وبحسب اختلاف
الازمان واستعدادات اهلها مختلفة اختلف صورة الصلوة والزكوة فى الشرائع ولما كانت شريعة محمد (ص) باخبارهم اكمل الشرائع كان صورة
الصلوة والزكوة فى شريعته اكمل الصور وفسر الصبر فى الاخبار بالصوم لكون الصوم اكمل افراده وسببا لحصول سائر انواعه ولا غرو فى
تفسيره بالرسالة لكونها مانعة للنفس بامارتها عن امضاء الغضب والشهوة وعن الجزع عند المصيبة وتفسيره بالرسول لاتحاده مع الرسالة التى
هى شأن من شؤونه واتحاد كل ذى شأن مع شأنه كما لا غرو فى تفسير الصلوة بعلى (ع) لكون الولاية شأنا منه واتحاده مع شأنه وعن الصادق (ع) ما
يمنع احدكم اذا دخل عليه غم من غموم الدنيا ان يتوضأ ثم يدخل مسجده فيركع ركعتين فيدعو الله فيهما اما سمعت الله تعالى يقول واستعينوا بالصبر
والصلوة وعنه (ع) كان على (ع) اذا هاله شئ فزع الى الصلوة ثم تلا هذه الآية واستعينوا بالصبر والصلوة وانها الى الصلوة كما يستنبط من الاخبار

فى القاموس هجس من باب ضرب بمعنى خطر وهجس فى صدره خطر وهو خطرات النفس الهاجسة وسوا

وقيل الاستعانة بهما وفى تفسير الامام (ع) من قوله ان هذه الفعلة من الصلوات الخمس والصلوة على محمد وآله مع الانقياد لاوامرهم والايمان بسرّهم
وعلانيتهم وترك معارضتهم بلِمَ وكيف يدل على ان الضمير راجع الى الصلوة وان المراد بالصلوة الولاية الظاهرة بالصلوات الخمس والصلوة
على محمد (ص) وآله (ع) والانقياد لاوامرهم وترك مخالفتهم لكبيرة على كل احد لان الانسان ما لم يخرج من انانيته ولم يستشعر بعظمة الله لا يتيسر له الصلوة
التى هى الانقياد لامر الله والتسخّر له والانفعال المسبّبة عن الانقياد فان الانانية التى هى صفة الشيطان والنفس منافية للانقياد الذى هو
صفة الانسان الا على الخاشعين المتذللين تحت عظمة الله الخارجين من انانيتهم وعظمتهم والخشوع والخضوع والتواضع الفاظ متقاربة
المعنى فان الخشوع حالة حاصلة من الاستشعار بعظمة المتخشّع له مع محبته والالتذاذ بوصاله تاما منه ممزوجا بالم الفراق والخضوع تلك
الحالة لكن الاستشعار بالعظمة فى الخضوع اكثر منه فى الخشوع والمحبة اخفى والتواضع تلك الحالة والعظمة اكثر والمحبة اخفى بالنسبة الى الخضوع
اعلم ان الانسان كلما ازداد خروجه من انانيته وتشيطنه ازداد انقياده لولى امره وكلما ازداد جهة انقياده ازداد خشوعه لاستشعاره بعظمة ولى
امره والتذاذه بوصاله وتألمه بجهة فراقه وكلما ازداد خشوعه ازداد تلذذه بصلوته حتى يصير صلوته قرة عينه ويجعل راحته فى صلوته كما روى
عن النبى (ص) انه قال قرة عينى فى الصلوة وكان يقول روّحنا او ارحنا يا بلال الذين يظنون انهم ملاقوا ربهم فى الحيوة الدنيا قد يفسّر الرب بالرب
المضاف والملاقات بملاقات الرب المضاف من حيث ربوبيته وهى بظهوره مثاله على الصدر المعبّر عنه فى اصطلاح الصوفية بالفكر وفى لسان الشرع
بالسكينة وهو ظهور وصىّ الامر فى العالم الصغير واول مراتب معرفة العلى بالنورانية وحينئذ فالظن بمعناه فانهم لا يتيقنون ذلك بل يتوقعونه
ويرجونه وقد يفسّر بملاقات الرب المضاف فى الآخرة فالظن ايضا بمعناه لانهم لا يعلمون انهم يلاقون ربهم فى الآخرة او بختم لهم بالشر فينكسون فى النار
وقد يفسّر بملاقات حساب الله يعنى بالبعث فالظن بمعنى اليقين ولما كان النفس علومها غير معلوم انها بل قد يتخلف المعلومات عنها كثيرا ما
يستعمل الظن فيها المشابهتها بالظنون فى ذلك بخلاف علوم القلب والروح وانهم بعد لقائه فى الحيوة الدنيا او بعد بعثهم ولقاء حسابه
فى الآخرة اليه راجعون يا بنى اسرائيل كرر النداء للتأكيد ولان المراد ببنى اسرائيل هناك كما مضى بنو آدم والمراد بهم ههنا بنو اسرائيل حقيقة
فان المراد اظهار الامتنان بالنعم التى انعمها عليهم خاصة لكن الغرض التعريض بامة محمد (ص) وسائر الخلق اذكروا نعمتى التى انعمت عليكم ببعثة الانبياء
فيكم ولانهم لكم الى نبعثة محمد (ص) وخلافته ووصيته او المراد من النعمة المضافة جنس النعمة ويكون قوله وانى فضلتكم على العالمين من قبيل عطف التفصيل
على الاجمال على الوجه الاخير ونسبة النعم الى الموجودين مع انها كانت لاسلافهم المفقودين على طريق مخاطبات العرف فانهم ينسبون ما وقع
من قبيله الى بعضهم الذى لم يشاركوهم من جهة السنخية والموافقة فى الحسب والنسب والمراد من العالمين اهل عالمهم الموجودون معهم لا اهل
كل عالم حتى يلزم تفضيلهم على امة محمد (ص) واتقوا يوما يوم الموت فانه وقت لا تجزى نفس عن نفس شيئا ولا يقبل منها شفاعة فى رفع الموت
او تأخيره ولا يؤخذ منها عدل فداء يكون بدلا منها بتحمل الموت ولا هم ينصرون يعنى ان انجز الامر الى المدافعة يوم الموت لم يكن لهم ناصر يدفع عنهم روى
عن الصادق (ع) هذا يوم الموت فان الشفاعة لا تغنى عنه فاما فى القيمة فانا واهلنا نجزى عن شيعتنا كل جزاء لنكونن على الاعراف بين الجنة والنار محمد (ص)
وعلى وفاطمة والحسن (ع) والحسين (ع) والطيبون من آلهم فنرى بعض شيعتنا فى تلك العرصات فمن كان منهم مقصرا وفى بعض شدائدها فنبعث عليهم
خيار شيعتنا كسلمان والمقداد وابى ذر وعمار ونظرائهم فى العصر الذى يليهم فى كل عصر الى يوم القيمة فينقضون عليهم كالبزاة والصقور
ويتناولونهم كما يتناول البزاة والصقور صيدها فيزفّونهم الى الجنة زفا وانا لنبعث على آخرين من محبينا خيار شيعتنا كالحمام فيلتقطونهم من العرصات
كما يلتقط الطير الحب وينقلونهم الى الجنان بحضرتنا وسيؤتى بالواحد من مقصرى شيعتنا فى اعماله بعد ان قد حاز الولاية والتقية وحقوق اخوانه ويوقف
بازائه ما بين مائة واكثر من ذلك الى مائة الف من النصاب فيقال له هؤلاء فداؤك من النار فيدخل هؤلاء المؤمنون الجنة واولئك النصاب النار وذلك ما قال الله
عز وجل ربما يود الذين كفروا يعنى بالولاية لو كانوا مسلمين فى الدنيا منقادين للامامة ليجعل مخالفوهم من النار فداءهم واذ نجيناكم اذكروا اذ نجينا
اسلافكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب من سامه الامر كلّفه وقلّما يستعمل فى غير الشر والمراد بسوء العذاب الاعمال الشاقة الخارجة عن الطاقة
كانوا يأمرونهم بنقل الطين واللبن على السلاليم مع ان كانوا يقيدونهم بالسلاسل او قوله تعالى يذبّحون ابناءكم بيان لسوء العذاب كانوا يقتلون
الذكور من اولاد بنى اسرائيل طلبا لقتل من اخبر الكهنة والمنجمون بان خراب ملك فرعون بيده وجعل الله رغم انفه تربيته موسى بيده ويستحيون
نساءكم يستبقون بناتكم للاسترقاق بقرينة المقابلة لذبح الابناء او يفتشون حياء نساءكم يعنى فروجهن لتجسّس الحبل كالاماء او للتجسس بالحمل روى
انه ربما كان يخفف العذاب عنهم ويسلم ابناءهم من الذبح ويفتشون فى محل غامض ويسلم نساؤهم من الافتراش بما اوحى الله الى موسى (ع) من
التوسل بالصلوة على محمد (ص) وآله (ع) الطيبين وفى ذلكم الانجاء او سوم سوء العذاب والمذكور من الانجاء وسوم سوء العذاب بلاء نعمة او نقمة
او امتحانا بالنعمة والنقمة كليهما من ربكم عظيم والمقصود تذكير بنى اسرائيل بالبلاء العظيم الذى ابتلى به اسلافهم وتخفيفه بالصلوة على محمد (ص) وآله (ع)
لينتبهوا ان من كان التوسل باسمائهم والصلوة عليهم دافعا العذاب بهم وموجبا لنجاتهم وبركاتهم فالتوسل باشخاصهم من كان اولى فى ذلك وتنبيه الامة

انقضّ الطير شدّ
الضنا هو كتعب
منه وحسنا فلانة

على شرافة محمد ص وآله ع وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُمْ من جنود فرعون ومن الغرق وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ اى فرعون وقومه فان نسبة امر الى قوم بسبب انتساب
الى بينهم تدل على ان المنتسب له اولى بذلك الامر وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ اليهم وهم يغرقون وقد ورد فى اخبارنا ان نجاتهم ونعمتهم كانت بتوسلهم بمحمد
وآله المعصومين فذكر نجاتهم ونعمتهم تذكيرهم بتوسلهم بمحمد ص وآله الطيبين ع حين عدم ظهورهم حتى يتذكروا بان من كان نجاتهم من آبائهم ونعمهم
بتوسلهم بهم حين لم يكن موجودا فالتوسل به حين ظهوره اولى وفيه تعريض بالامة ونجاتهم ونعمتهم بمحمد ص وآله ع وبان لا ينبغى التخلف عن قوله ومعاندة
آله الذين كان السلف بتوسلهم بهم ينجون وينعمون وقصة خروج موسى ع مع بنى اسرائيل من مصر وخروج فرعون وجنوده على اثرهم وعبور السبط
وغرق القبط مذكورة فى المفصلات ولعلنا نذكر شطرا منها فيما يأتى وَإِذْ وَاعَدْنَا مُوسَى أَرْبَعِينَ لَيْلَةً كان موسى بن عمران ع يقول لبنى اسرائيل اذا فرج
الله عنكم اتيتكم بكتاب من ربكم مشتمل على ما تحتاجون اليه فى دينكم فلما فرج الله عنهم امره الله عز وجل ان يأتى للميعاد ويصوم ثلثين يوما فلما كان
فى آخر الايام استاك قبل الفطر فاوحى الله عز وجل اليه يا موسى اما علمت ان خلوف فم الصائم اطيب عندى من ريح المسك صم عشرا آخر ولا تستك عند
الافطار ففعل ذلك موسى فكان وعد الله تعالى ان يعطيه الكتاب بعد اربعين ليلة فاعطاه اياه فجاء السامرى فشبه على مستضعفى بنى اسرائيل
وقال وعدكم موسى ان يرجع اليكم بعد اربعين ليلة وهذه عشرون ليلة وعشرون يوما تمت اربعون اخطأ موسى ربه وقد اتاكم ربكم اراد ان يريكم انه قادر على ان
يدعوكم بنفسه الى نفسه وانه لم يبعث موسى لحاجة منه اليه فاظهر لهم العجل الذى كان عمله فقالوا له كيف يكون العجل الهنا قال لهم انما هذا العجل يكلمكم
منه ربكم كما كلم موسى من الشجرة فالاله فى العجل كما كان فى الشجرة فضلوا واعبدوه ونقل انه صنع صورة العجل ووضعه بحيث كان مؤخره الى حائط و
حبس خلف الحائط بعض مردته فوضع فاه على دبره وتكلم بما تكلم فتوهموا ان العجل يكلمهم ونقل ان السامرى كان قد اخذ من تراب اثر قدم مركب جبرئيل
يوم غرق فرعون وكان التراب فى صرة عنده وكان يفتخر على بنى اسرائيل بذلك وكان موسى قد وعدهم ان يأتى بالكتاب بعد الثلثين فلما انقضى
الثلثون ولم يرجع موسى اتى الشيطان بصورة شيخ وقال لهم ان موسى قد هرب ولا يرجع اليكم فاجمعوا الى حليكم حتى اتخذ لكم الها فصاغ لهم العجل
وقال للسامرى هات التراب الذى عندك فاتاه به فالقاه فى جوف العجل فتحرك وخار ونبت له الوبر والشعر ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ
نقل ان اتخاذهم العجل كان بتهاونهم بالصلوة على محمد ص وآله ع وتركهم التوسل بهم ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ بتوسلكم بمحمد ص وآله ع مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ
لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ نعمة العفو ونعمة التوسل بمحمد ص وآله وَإِذْ آتَيْنَا واذكروا اذ آتينا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ ما به يفرق بين الحق والباطل والمحق والمبطل
والمراد بالكتاب النبوة والتورية صورتها وبالفرقان الرسالة او المراد بالكتاب النبوة والرسالة وبالفرقان الولاية فانها الفارقة بين الخير والشر والخير
والشرير والتورية صورتهما ولذا فسر الكتاب بالتورية او النبوة يعنى التى كانت فى موسى ع والفرقان بالاقرار بمحمد ص والطيبين من آله ع فانه كالولاية
فارق ونقل انه لما اكرمهم الله بالكتاب والايمان به اوحى الله الى موسى هذا الكتاب قد اقروا به وقد بقى الفرقان فرق ما بين المؤمنين والكافرين فجدد
عليهم العهد به فانى آليت على نفسى قسما حقا لا اتقبل من احدهم ايمانا ولا عملا الا به فقال موسى ما هو يا رب قال الله يا موسى تأخذ عليهم ان محمدا ص
خير النبيين وسيد المرسلين وان اخاه ووصيه عليا خير الوصيين وان اولياءه الذين يقيمهم سادة الخلق وان شيعته المنقادين له ولخلفائه
نجوم الفردوس الاعلى وملوك جنات عدن فاخذ عليهم موسى ذلك فمنهم من اعتقده حقا ومنهم من اعطاه بلسانه دون قلبه فالفرقان النور المبين
الذى كان يلوح على جبين من آمن بمحمد ص وعلى ع وعترتهما وشيعتهما وفقده من جبين من اعطى ذلك بلسانه دون قلبه اقول الاقرار بهذه المعانى
والمراتب المذكورة ليس الا بقبول الولاية فانه بالولاية يتبين مراتب الوجود وان بعضها افضل من بعض ومراتب الرسل والاوصياء وان بعضهم اكمل
من بعض لا بغيرها لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ الى مقامات الانبياء والرسل ع ومراتب الوجود ومراحل السلوك وعوالى العوالم وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ عدّ نعمة
اخرى فان توجه موسى ع اليهم وتذكيرهم بالتوبة وتعليمهم طريق التوبة نعمة عظيمة كما ان قبولهم لقوله ع وتوبتهم بقتل انفسهم كانت نعمة عظيمة يَا قَوْمِ
إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ الها فَتُوبُوا عن ظلمكم وضلالكم بما امرتم إِلَى بَارِئِكُمْ التعليق على الوصف للاشعار بعلة التوبة والتنبيه على غاية الغباوة
بالانصراف عن البارئ الى المبروء فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمُ التى اقتضت الانصراف عن البارئ الى المبروء الذى هو غاية الحماقة فالمراد بالانفس الانفس المقابلة
للعقول او فاقتلوا وامقتوا انانياتكم التى اقتضت الاستقلال بالآراء الكاسدة او اقتلوا ذواتكم بقتل بعضكم بعضا وما ورد فى الاخبار من انهم امروا
ان يقتلوا انفسهم بالسيوف وانهم كانوا سبعين الفا شهروا السيوف على وجوههم يدل على ذلك مثل ما ورد ان العابدين كانوا ستمائة الف الا
اثنى عشر الفا وهم الذين لم يعبدوا العجل امر الله اثنى عشر الفا لم يعبدوا العجل ان يقتلوا الذين عبدوا العجل فشهروا سيوفهم وقالوا نحن اعظم
مصيبة من عبدة العجل نقتل آباءنا واخواننا وابناءنا وقراباتنا فانزل الوحى على موسى ع ان قل لهم توسلوا بالصلوة على محمد ص وآله حتى يسهل عليكم ذلك فتوسلوا
فسهل عليهم ذلك فما استحر القتل فيهم وهم ستمائة الف الا اثنى عشر الفا واستسلموا لذلك ووفق الله الذين عبدوا العجل على مثل ذلك فتوسلوا
فتاب الله عليهم ورفع القتل ونقل انه قتل منهم عشرة آلاف فوقفوا ورفع القتل ذَلِكُمْ القتل خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بَارِئِكُمْ كرر البارئ للتلذذ والتمكين واشعارا
بالوصف المخصوص لكونه النسبة لعبادة اليهم بالانصراف عن عبادة البارئ الى عبادة المبروء اعلم ان اسم الله وصفاته تعالى قد تكرر فى الكتاب كثيرا تكرارا والوجه

التمكّن في القلوب ولذّة الوحي لسماعه ذكره ويوجد في خصوص المقامات دواع خاصّة غير ذلك سوى اقتضاء الدواعي لهما خاصّة مثل اقتضاء مقام التهديد للاسماء القهرية كالاسماء الدالّة على الغضب والانتقام وسرعة الانتقام ومثل اقتضاء مقام الوعد للاسماء اللطفية او لاقتضاء فتاب عليكم انه هو التوّاب الرحيم واذ قلتم يا موسى لن نؤمن لك لن نذعن لك بالنبوّة حتى نرى الله جهرة فاخذتكم الصاعقة بجرأتكم على نبيكم وعلى ربكم وسؤالكم وانتم تنظرون الى الصاعقة تنزل بكم فمتّم ثم بعثناكم من بعد موتكم اشارة الى ان البعثة كانت عن موت لا عن اغماء وهذه الآية تدل على جواز الرجعة كما ورد الاخبار بها وصارت كالضروري في هذه الامّة وقد احتجّ امير المؤمنين عليه السلام بها على ابن الكوّا في انكاره الرجعة وورد انه سئل الرضا (ع) كيف يجوز ان يكون كليم الله موسى بن عمران (ع) لا يعلم ان الله لا يجوز عليه الرؤية حتى يسأله هذا السؤال فقال ان كليم الله علم ان الله منزّه عن ان يرى بالابصار ولكنه لما كلّمه وقرّبه نجيّا رجع الى قومه فاخبرهم ان الله كلّمه وقرّبه وناجاه فقالوا لن نؤمن لك حتى نسمع كلامه كما سمعته وكان القوم سبعمائة الف فاختار منهم سبعين الفا ثم اختار منهم سبعة آلاف ثم اختار منهم سبعمائة ثم اختار منهم سبعين رجلا لميقات ربه فخرج بهم الى طور سيناء فاقامهم في سفح الجبل وصعد موسى الى الطور وسأل الله ان يكلّمه ويسمعهم كلامه فكلّمه الله وسمعوا كلامه من فوق واسفل ويمين وشمال ووراء وامام لان الله احدثه في الشجرة ثم جعله منبعثا منها حتى سمعوه من جميع الوجوه فقالوا لن نؤمن بانّ هذا الذي سمعناه كلام الله حتى نرى الله جهرة فلما قالوا هذا القول العظيم واستكبروا وعتوا بعث الله عليهم صاعقة فاخذتهم الصاعقة بظلمهم فماتوا فقال موسى يا ربّ ما اقول لبني اسرائيل اذا رجعت اليهم وقالوا انك ذهبت بهم فقتلتهم لانك لم تكن صادقا فيما ادّعيت من مناجاة الله اياك فاحياهم وبعثهم فقالوا انك لو سألت الله ان يريك تنظر اليه لاجابك فتخبرنا كيف هو ونعرفه حقّ معرفته فقال موسى يا قوم ان الله لا يرى بالابصار ولا كيفية له وانما يعرف بآياته ويعلم باعلامه فقالوا لن نؤمن لك حتى تسأله فقال موسى يا ربّ انك قد سمعت مقالة بني اسرائيل وانت اعلم بصلاحهم فاوحى الله اليه يا موسى سلني ما سألوك فلم اؤاخذك بجهلهم فعند ذلك قال موسى ربّ ارني انظر اليك قال لن تراني ولكن انظر الى الجبل فان استقرّ مكانه وهو يهوي فسوف تراني فلما تجلّى ربه للجبل بآية من آياته جعله دكّا وخرّ موسى صعقا فلما افاق قال سبحانك تبت اليك يقول رجعت الى معرفتي بك عن جهل قومي وانا اوّل المؤمنين منهم بانك لا ترى وذكر في الاخبار ان موسى (ع) اختار من قومه وهم سبعمائة الف سبعين رجلا من خيار القوم بزعمه وقد وقع اختياره على الافسد مع ظنّه انهم الاصلحون واذا كان اختيار مثل موسى (ع) رسولا من اولي العزم واقعا على الافسد علمنا ان اختيار الخلق معزول عن تعيين الامام الذي ينبغي ان يكون اصلح الخلق وورد ان موسى (ع) لما اراد ان يأخذ عليهم عهد الفرقان فرّق ما بين المحقّين والمبطلين لمحمد (ص) بنبوّته ولعلي (ع) والائمة بامامتهم قالوا لن نؤمن لك ان هذا امر ربك حتى نرى الله عيانا يخبرنا بذلك فاخذتهم الصاعقة معاينة فقال موسى (ع) للباقين الذين لم يصعقوا اتقبلون وتعترفون والا فانتم بهؤلاء لاحقون فقالوا لا ندري ما حلّ بهم فان كانت انما اصابتهم لردّهم عليك في امر محمد (ص) وعلي (ع) فاسئل الله ربك بمحمد وآله ان يحييهم لنسئلهم لماذا اصابهم ما اصابهم فدعا الله موسى (ع) فاحياهم فسألوهم فقالوا اصابنا ما اصابنا لابائنا اعتقاد امامة علي (ع) بعد اعتقاد نبوّة محمد (ص) لقد رأينا بعد موتنا هذا ممالك ربنا من سماواته وحجبه وعرشه وكرسيّه وجنانه ونيرانه فما رأينا انفذ امرا في جميع الممالك واعظم سلطانا من محمد (ص) وعلي (ع) وفاطمة (ع) والحسن (ع) والحسين (ع) وانا لما متنا بهذه الصاعقة ذهب بنا الى النيران فناداهم محمد (ص) وعلي (ع) كفّوا عن هؤلاء عذابكم فانهم يحيون بمسئلة سائل يسئل ربنا عزّ وجلّ بنا وبآلنا الطيبين (ع) قال الله لاهل عصر محمد (ص) فاذا كان بالدعاء بمحمد (ص) وآله الطيبين نشر ظلمة اسلافكم المصعوقين بظلمهم فانما يجب عليكم ان لا تتعرّضوا لمثل ما هلكوا به الى ان احياهم الله لعلكم تشكرون قد مضى وجه نسبة فعل الاسلاف الى الاخلاف وانها بملاحظة السنخية بينهم وملاحظة رضا الاخلاف بفعل الاسلاف ولما كان الشكر بمعنى ملاحظة المنعم في النعمة او صرف النعمة فيما خلقت لاجله وكلّ منهما لا يمكن الا بعد الحيوة الانسانية والمقيّد بالحيوة الذاتية عقيب البعث الذي هو الحيوة الالهية بعد الاماتة عن الحيوة الذاتية والخروج من الانانية يترتّب الشكر وظلّلنا عليكم الغمام حين كونكم تائهين في التيه يقيكم من حرّ الشمس وبرد القمر وانزلنا عليكم المنّ فسّر المنّ بالترنجبين والسلوى بالعسل وبالطائر المشوي وبالسماني وهو طير يشبه الحمام اطول ساقا وعنقا منه كلوا اي قائلين كلوا من طيّبات ما رزقناكم والامر في امثال المقام اعمّ من الاباحة والوجوب والرجحان بحسب تعداد الاشخاص واحوال الشخص الواحد ومقدار الاكل لشخص واحد في حال واحد والمراد بما رزقه الله ههنا ان كان المنّ والسلوى فاضافة الطيّبات للتبيين لا للتقييد وان كان المراد مطلق ما رزقه الله العباد فالاضافة للتقييد لتقييد المضاف اليه بالمضاف او نقول ان كان المراد بالمرزوق المنّ والسلوى فطيبوبيّته وعدم طيبوبيّته بذكر اسم الله عليه وعدمه والمعنى كلوا مما ذكر اسم الله عليه ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه فحينئذ الاضافة للتقييد وفي تفسير الامام (ع) لما وقع موسى (ع) بهم في التيه قالوا في مفازة فقالوا يا موسى اهلكتنا واخرجتنا من العمران الى مفازة لا ظلّ فيها ولا شجر ولا ماء فكانت تجيء بالنهار غمامة تظلّهم من الشمس وينزل عليهم بالليل المنّ فكانوا وبالعشيّ يجيء طائر مشويّ فيقع على موائدهم فاذا اكلوا وشبعوا طار عنهم وكان مع موسى (ع) حجر يضعه في وسط العسكر ثم يضربه بعصاه فينفجر منه اثنتا عشرة عينا فيذهب الماء الى كلّ سبط وكانوا اثني عشر سبطا فلما طال عليهم ملّوا وقالوا يا موسى لن نصبر على طعام واحد وما ظلمونا بكفران النعمة

واستبدال الادنى بالذي هو خير وما ظلمونا بالاعتراض على موسى عليه السلام وعدم القيام بالنعمة وتوقيره وهو تعريض بامة محمد صلى الله عليه وآله وكفرانهم النعمة وعدم تعظيم محمد
والائمة عليهم السلام وعن الباقر عليه السلام انه قال ان الله اعظم واعز واجل وامنع من ان يظلم ولكنه خلطنا بنفسه فجعل ظلمنا ظلمه وولايتنا ولايته حيث يقول انما وليكم
الله ورسوله والذين آمنوا يعني الائمة منا ولكن كانوا انفسهم يظلمون باستبدال الادنى بالذي هو خير او بازالة النعمة بالكفران او بظلم الآل
الذين هم نفس الخلائق وذواتهم حقيقة او بظلم الائمة المسبب والسبب لهلاك انفسهم وإذ قلنا واذكروا يا بني اسرائيل اذ قلنا لكم حين خرجتم من التيه
ادخلوا هذه القرية وهي بيت المقدس او اريحا من بلاد الشام فكلوا منها حيث شئتم رغدا واسعا بلا تعب وادخلوا الباب اي باب القرية او باب
القبة التي في بيت المقدس كانوا يصلون اليها سجدا ساجدين لله او خاضعين متواضعين للشكر على خروجكم من التيه ذكر انه مثّل الله تعالى
على الباب مثال محمد وعلي وامرهم ان يسجدوا تعظيما لذلك ويجددوا على انفسهم بيعتهما وذكر موالاتهما وليذكروا العهد والمواثيق المأخوذة
عليهم وقولوا بالسنتكم هذه الفعلة من السجود والتعظيم لمثال محمد وعلي حطة لذنوبنا او قولوا بالسنة قلوبكم اعتقدوا ذلك او هو مصدر
مبني للمفعول اي قولوا بالسنة اجسادكم او قلوبكم لنا حطة وسقطة بالنسبة الى المثال المذكور وهي فعلة من حطّ اذا انزل والقاه وقرئ حطة بالنصب
مفعولا لفعل محذوف وعلى التقديرين فهذه الكلمة اما جزء جملة محذوفة المبتدأ او محذوفة الخبر او قائمة مقام جملة محذوفة وعلى التقادير فهي اما
او خبرية نغفر لكم خطاياكم لمن كان مخطئا منكم وسنزيد المحسنين منكم بالحسنات تفضلا ليتفاخر حال المحسن مخطئا كان او غير مخطئ فبدّل الذين ظلموا
قولا غير الذي قيل لهم اي لم يسجدوا كما امروا ولا قالوا ما امروا بل دخلوا الباب باستاههم وقالوا بدل حطة حنطة حمراء نتقوتها احب الينا من هذا الفعل
وهذا القول وقالوا حنطة في شعيرة وروي انه كان خلافهم انهم لما بلغوا الباب رأوا بابا مرتفعا وقالوا ما بالنا نحتاج ان نركع عند الدخول ههنا ظننا
انه باب متطامن لا بد من الركوع فيه وهذا باب مرتفع والى متى يسخر بنا هؤلاء يعنون موسى ثم يوشع بن نون ويسجدوننا في الاباطيل وجعلوا استاههم
نحو الباب فقالوا بدل قولهم ما امرنا هطا سمقاثا يعنون حنطة حمراء فذلك تبديلهم فانزلنا على الذين ظلموا وضع الظاهر موضع المضمر وتكرير الموصول للتمكين
قبح الظلم في قلوب المستمعين وللاشعار بسببيته للرجز كما ان تعليق التبديل على الموصول كان للاشعار بسببيته للتبديل قول النبي الذي
هو قول الله والمقصود التعريض بامة محمد وظلمهم لاهل البيت وتبديلهم قول النبي وفي الكافي عن الباقر عليه السلام انه قال نزل جبرئيل بهذه الآية فبدّل
الذين ظلموا آل محمد حقهم غير الذي قيل لهم فانزلنا على الذين ظلموا آل محمد وهذا باعتبار المعرّض به والمقصود من الآية رجزا من السماء الرجز
بالكسر وبالضم بمعنى العذاب والنجاسة او مطلق ما يعاف عنه كالرجس بما كانوا يفسقون يخرجون من امر الله وطاعته ذكر ان الرجز الذي اصابهم
انه مات منهم في بعض يوم بالطاعون مائة وعشرون الفا وهم الذين كانوا في علم الله انهم لا يؤمنون ولا يتوبون ولم ينزل على من علم انه يتوب او يخرج
من صلبه ذرية طيبة واذكروا اذ استسقى موسى لقومه لم يقل لكم بالخطاب كما في الخطاب للحاضرين من بني اسرائيل في السابق واللاحق تجديدا للاسلوب
واشعارا بان استسقاء موسى كان لبني اسرائيل من حيث كونهم قومه وموافقين له متضرعين اليه مستحقين لطلب الرحمة لهم وليس الحاضرون مستحقا
لهم من هذه الجهة حتى يخاطبوا من هذه الحيثية فانهم لما عطشوا في التيه التجأوا الى موسى وتضرعوا عليه واستسلموا لامره فاستسقى لهم
فقلنا اضرب بعصاك الحجر وكان ذلك الحجر حجرا مخصوصا فضربه بها داعيا بمحمد وآله الطيبين وفي الكافي عن الباقر انه قال نزلت ثلاثة احجار من
الجنة مقام ابراهيم وحجر بني اسرائيل والحجر الاسود وعنه اذا خرج القائم من مكة ينادي مناديه الا لا يحملن احد طعاما ولا شرابا وحمل معه حجر موسى بن عمران
وهو وقر بعير ولا ينزل منزلا الا انفجرت منه عيون فمن كان جائعا شبع ومن كان ظمآنا روي وروين دوابهم حتى ينزلوا النجف من ظهر الكوفة فانفجرت
منه اثنتا عشرة عينا قد علم كل اناس من الاسباط الاثني عشر من ولد يعقوب مشربهم ولا يزاحمون الآخرين في مشربهم وكان مشرب كل كان معلوما
ممتازا عن مشارب الآخرين فقائلين لهم كلوا من المن والسلوى وكانت العيون تنبع بما فيه غذاؤهم وشرابهم كما اشار اليه الخبر السابق واشربوا من رزق
الله ولا تعثوا في الارض مفسدين حال مؤكدة فان العثو بمعنى الافساد واذ قلتم واذكروا اذ، الخطاب لمجانسة الحاضرين للماضين في الانكار والكفران
يا موسى لن نصبر على طعام واحد يعني قالوا اسلافكم في التيه لن نصبر على المن والسلوى ولا بد لنا من غذاء آخر معهما فادع لنا ربك يخرج لنا مما
تنبت الارض من بقلها البقل ما يؤكل من نبات الارض خضرا مثل الكراث والنعناع والكرفس ونحوها ويطلق على مطلق نبات اخضرت به الارض
وقثائها بالمد وتشديد الثاء وكسر القاف وقد يضم وبعضهم يطلق القثاء على نوع شبيه بالخيار وفومها الحنطة او الخبز او مطلق الحبوب المأكولة
وقيل الثوم وقرئ بالثاء وعدسها وبصلها قال الله تعالى او موسى عليه السلام أتستبدلون الذي هو ادنى وادون مرتبة من المن والسلوى بالذي هو خير
فانهما الذّ واقوى والطف اهبطوا من هذه التيه مصرا من الامصار او المراد المصر العلم وصرفه لسكون وسطه فان لكم فيها ما سألتم من البقول
والقثاء والفوم وغيرها وضربت عليهم الذلة الهوان شبه الذلة المضروبة عليهم بالقبة لاحاطتها بهم من جميع الجوانب وبالطين المضروب الملصق
على الجدار ثم استعمل الضرب فيها والمسكنة هي اسوء من الفقر وهذا عذابهم في الحيوة الدنيا وذلك انه ما يفك اليهود عن الحرص والطمع وهما
اعظم اسباب الذلة والحاجة وهم في الظاهر اسوء حالا من النصارى وباؤوا بغضب من الله رجعوا عن مقام السؤال ملتبسين بغضب عظيم من الله في الآخرة ذلك

١٢ نسخة بدل [illegible]

بينهم

اوصار واحباء
بغضب من الله

المذكور من ضرب الذلة والمسكنة والرجوع بالغضب يا امة محمد (ص) فانه للتعريض بهم بانهم كانوا يكفرون ويقتلون كانوا للاشارة الى ان الكفر صار سجية لهم وكذا قتل الانبياء (ع) بآيات الله صغيرها وكبيرها في العالم الصغير والكبير والآيات الكبرى هم الانبياء (ع) والاولياء (ع) ويقتلون النبيين المخبرين من الله سواء كانوا انبياء (ع) او خلفائهم (ع) او النبيين (ع) المخصوصين الذين هم غير الاوصياء بغير الحق لمحض البيان فانه لا يقتل نبي بالحق ذلك الكفر بالآيات و القتل بما عصوا الله وخلفائه وكانوا يعتدون على الخلفاء او يتجاوزون امر الله وتعلل كانوا للاشارة الى تمكنهم في الاعتداء والمقصود ان العصيان صار سببا للاعتداء والتمكن فيه والتمكن في الاعتداء صار سببا للكفر والقتل وهما صارا سببا للذل والمسكنة والغضب فاحذروا يا امة محمد (ص) من مقارفة صغار الذنوب حتى لا تؤديكم الى كبارها والى العقوبة بالذل والمسكنة في الدنيا والغضب في الآخرة او بكل منهما فيهما ونسب الى النبي (ص) انه قال يا عباد الله فاحذروا الانهماك في المعاصي والتهاون بها فان المعاصي يستولي بها الخذلان على صاحبها حتى توقعه فيما هو اعظم منها فلا يزال يعصي ويتهاون ويخذل ويوقع فيما هو اعظم مما جنى حتى توقعه في رد ولاية وصي رسول الله (ص) ودفع نبوة نبي الله (ص) ولا يزال ايضا بذلك حتى توقعه في دفع توحيد الله والالحاد في دين الله وعن الصادق (ع) انه قال والله ما ضربوهم بايديهم ولا قتلوهم باسيافهم ولكن سمعوا احاديثهم فاذاعوها فاخذوا عليها فقتلوا فصار قتلا واعتداء ومعصية وبهذا المضمون اخبار كثيرة ان الذين آمنوا بالايمان العام الذي هو نفس البيعة العامة او الحاصل بالبيعة العامة او التشبيه بالحالة الحاصلة من البيعة العامة كما سبق مفصلا والحاصل ان المراد بالايمان هاهنا هو معنى الاسلام والذين هادوا هاد وتهود وسائر متصرفاتهما من المشتقات الجعلية المأخوذة من اليهودية بمعنى دخل في اليهودية او انتحلها ويهود اما عربي من هاد اذا تاب سموا به لانهم تابوا على يد نبيهم او لانهم تابوا عن عبادة العجل واما معرب يهودا اكبر اولاد يعقوب (ع) سموا باسمه والنصارى والذين تنصروا عدل عن الموصول وصلته لان تنصر لم يستعمل مأخوذا من النصرانية ومعناه اللغوي غير مقصود وتنصر وان كان من المشتقات الجعلية المأخوذة من النصرانية لكن الاغلب استعماله في انتحال النصرانية لا في الدخول فيها والنصارى جمع النصران كالسكارى والسكران وصف مأخوذ من نصر سموا به لانهم نصروا عيسى (ع) او مأخوذ جعلي من الناصرة او من النصرانة اسم قرية نزلتها مريم وعيسى (ع) بعد رجوعهما من مصر واجمع النصارى فيهما والياء في النصراني للمبالغة او للنسبة على الاخير والصابئين عبدة الكواكب سموا به لانهم صبوا اي مالوا الى دين الله او عن دين الله ان قرئ بدون الهمزة او لانهم صبئوا عن دين الله او صبئوا الى دين الله اي خرجوا ان قرئ بالهمزة وعدل عن الموصول لما ذكر في النصارى من آمن منهم بالله بالايمان الخاص الحاصل بالبيعة الخاصة الولوية وقبول الدعوة الباطنة ودخول الايمان في القلب ودخول الانسان في دار الايمان وقبول الولاية واحكام القلب والمراد بالايمان معناه اللغوي اي من اذعن بالله او بعلي (ع) لانه مظهره او المراد بالايمان الاسلام اي من آمن بالبيعة العامة وقبول الدعوة الظاهرة بالله واليوم الآخر وعمل صالحا اي عمل الاعمال المأخوذة عليه في بيعته على المعنى الاول للايمان او المراد بالعمل الصالح على المعنيين الاخيرين للايمان البيعة الخاصة الولوية فانها اصل الاعمال الصالحة ولا يكون عمل صالح اصالة فلهم اجرهم اي الاجر الذي ينبغي ان يكون لهم ولا يمكن معرفته الا بالاضافة اليهم عند ربهم والتقييد بكونه عند ربهم لتعظيم اجر الاجر والمقصود ان الاسلام واليهودية والنصرانية والصابئية متساوية في ثبوت الاجر العظيم اذا انتهى كل منها الى الولاية وقبول الدعوة الباطنة ودخول الايمان في القلب واذا لم ينته الى الولاية فالعبادة تدل بمفهوم المخالفة على ان لا اجر عند ربهم لشيء منها سواء لم يكن اجر او كان ولكن لم يكن عند ربهم وتفصيل هذا الاجمال كما يستفاد من الآيات والاخبار ان من انكر الولاية فله عقوبة ومن لم ينكر ولم يذعن فهو مرجى لامر الله اما يعذبه واما يتوب عليه سواء كان المنكر مسلما او غيره ومن لم ينكر ولم يذعن ولكن كان في زمان الرسول ووقف على البيعة العامة كان ناجيا ببيعته العامة مع الرسول فان الله لا يليته من اعماله شيئا ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون قد مضى بيانه مفصلا لهذه الآية فلا نعيده واذ اخذنا ميثاقكم اي على ايدي انبيائكم او خلفائهم والمراد بالميثاق هو العهد المأخوذ في البيعة العامة او الخاصة والاضافة للعهد اي الميثاق المأخوذ بنبوة محمد (ص) وولاية علي (ع) او الميثاق المأخوذ بالتوحيد والنبوة والاقرار بما جاء به نبيهم ومنه نبوة محمد (ص) وولاية علي (ع) وان يؤدوه الى اخلافهم ولذا ورد تفسير الميثاق بهما اما لكونهما مذكورين في البيعة او لكون الاقرار بنبوة كل نبي وولاية كل ولي اقرارا بنبوة محمد (ص) وولاية علي (ع) لكون نبوة الانبياء (ع) وولاية الاولياء (ع) رقائق نبوة محمد (ص) وولاية علي (ع) والرقيقة جزئية من الحقيقة كأنها كل بالنسبة اليها والاقرار بالجزئي اقرار بالكلي كما ان الاقرار بالكل اقرار بالجزء ورفعنا فوقكم الطور لما ابى الجبل امر الله جبرئيل ان يقلع من جبل فلسطين قطعة على قدر معسكر بني اسرائيل فقلعها ورفعها فوق رؤسهم فقال نبيهم على لسان نبينا خذوا ما آتيناكم من الاحكام مطلقة او من الاحكام التي اخذناكم في الميثاق بحسب القالب والقلب ومن التورية او من نبوة محمد (ص) وولاية علي (ع) بقوة من قواكم وابدانكم قيل قال لهم موسى اما ان تأخذوا بما امرتم واما ان القي عليكم هذا الجبل فالجأوا الى قبوله كارهين الا من عصمه الله ثم لما قبلوا سجدوا وعفروا وكثير منهم عفر خديه لا لارادة الخضوع لله ولكن نظرا الى الجبل هل يقع ام لا واذكروا ما فيه اي في الميثاق من الشروط او من الاحكام القالبية والقلبية او من ثواب الموافق وعقاب المخالف او اذكروا ما في رفع الطور ووقوعه واذكروا ما فيما آتيناكم من التورية

والعقاب او الاحكام ونسب الى الصادق (ع) انه قال واذكروا ما في تركه من العقوبة لعلكم تتقون اي اذكروا ما امرناكم لعلكم تتقون المخالفة ثم توليتم من بعد ذلك
عن الذكر او عن الاخذ ومن الميثاق او عن الوفاء بشروط الميثاق فلولا فضل الله عليكم ورحمته الفضل هو الرسالة والنبوة بوجه الرسالة والرحمة هي الولاية
والنبوة بوجه الولاية ولذا فسر في بعض الاخبار بمحمد (ص) وعلي (ع) لاتحادهما معهما ولكون النبي (ص) والولي (ع) في الخلق سببا لنزول رحمته وبركته عليهم و
دفع العذاب عنهم لكنتم من الخاسرين المضيعين بضاعتكم لكن وجودهما فيكم سبب لتدارك خسرانكم توبتكم وانابتكم والآيات كما مضى
تعريض بالامة فكانها خطاب لهم وتذكير لهم بمخالفتهم وتداركها بوجود محمد (ص) وعلي (ع) فيهم ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم في السبت فلا تعتدوا
ايها اليهود ولا تعتدوا يا امة محمد (ص) فتعاقبوا بمثل عقوبتهم فقلنا لهم كونوا بالامر التكويني قردة خاسئين بعيدين من كل خير وصاغرين او بمعنى
انهم منهما فجعلناها اي المسخة او العقوبة التي اخذناهم بها او الامة الممسوخة كما في الخبر نكالا زجرة وعبرة مانعة عن الاعتداء والمخالفة لما بين يديها
للامم الماضية فان الامة الممسوخة الحاضرة بتوجههم الى الآخرة ووجود الامم الماضية في الآخرة وعالم المثال متوجهون الى الامم الماضية وهم بين
ايديهم وكونها عبرة لهم باعتبار اخبار انبيائهم (ع) عن الامم الآتية اعتدائهم وعلى هذا فقوله تعالى وما خلفها عبارة عن الامم الحاضرة في زمان الممسوخ
والامم الآتية فان الممسوخة بتوجههم فطرة الى الآخرة مستدبرون عن الدنيا ومن فيها ومن يستمتع فيها وان كانوا متوجهين الى الدنيا اختيارا او المراد
بما بين يديها الامم الحاضرة في زمان المسخ والامم الآتية فان الحاضرة حاضرة بين ايديهم والآتية باعتبار مرور الممسوخة على الزمان واستقبالهم
عليها كانها حاضرة بين ايديهم فقوله تعالى وما خلفها عبارة عن الامم الماضية او المراد بما بين يديها الحاضرون في زمان الممسوخة وبما خلفها
الآتون او المراد القريبة والبعيدة او المراد بالنكال العقوبة التي هي معناه حقيقة والمعنى جعلناها عقوبة لمعصيتهم الحاضرة والماضية
وموعظة تذكيرا او تنبيها على العواقب وعبرة او نصحا او حثا على التقوى والطاعات او تخويفا عن المعاصي والاغترار بالدنيا للمتقين فان
غيرهم لا يتنبهون ولا يتعظون فلا ينتفعون فلا ينظر اليهم وباقي قصة المعتدين في السبت ومضى في اول السورة تحقيق معنى التقوى واذكروا يا بني
اسرائيل او يا امة محمد (ص) او ذكر بني اسرائيل او امتك قصة القتيل واحيائه على يد موسى (ع) حتى تعلموا ان ما قاله موسى (ع) حق وان اخباره بنبوة محمد (ص)
وولاية علي (ع) ليس مما لا يكترث به اذ قال موسى (ع) ان الله يأمركم لاحياء المقتول واخباره بقاتله ان تذبحوا بقرة فاضربوا ببعضها هذا المقتول وقصته
انه كان في بني اسرائيل امرأة حسناء ذات شرف وحسب ونسب لقومها كثر خطابها وكان لها بنو اعمام ثلاثة فرضيت بافضلهم فاشتد حسد ابني عمه الآخرين
فعمدا اليه فدعواه وقتلاه وحملاه الى محلة مشتملة على اكبر قبيلة من بني اسرائيل فالقياه بينها ليلا فلما اصبحوا وجدوا قتيلا وعرفوه فجاء ابنا عمه
القاتلان ومزقا على انفسهما واستعديا عليهم فاحضرهم موسى (ع) وسألهم فانكروا قتله وقاتله فالزم موسى (ع) اماثل القبيلة ان يحلف خمسون
منهم بالله القوي الشديد اله بني اسرائيل مفضل محمد (ص) واله الطيبين على البرايا اجمعين انا ما قتلناه ولا علمنا له قاتلا فان حلفوا غرموا دية المقتول
وان نكلوا نصوا على القاتل او اقر القاتل فيقاد منه فان لم يحلفوا حبسوا في محبس ضنك الى ان يحلفوا او يقروا او يشهدوا على القاتل فقالوا يا نبي
الله اما وقت ايماننا اموالنا ولا اموالنا ايماننا قال لا هذا حكم الله فقالوا يا نبي الله غرم ثقيل ولا جناية لنا وايمان غليظة ولا حق في رقابنا فادع الله
عز وجل ان يبين لنا القاتل وينكشف الامر لذوي الالباب بنزول ما يستحقه فقال موسى (ع) ان الله قد حكم بذلك وليس لي ان اقترح عليه غير ما حكم به
بل علينا ان نسلم حكمه وهموا بان يحكم عليهم بذلك فاوحى الله تعالى اليه ان اجبهم وسلني ان ابين لهم القاتل في زيادة وسع باجابتهم الرزق على رجل
من خيار امتك دينه الصلوة على محمد (ص) واله الطيبين ليكون بعض ثوابه عن تعظيمه لمحمد (ص) واله ونسب الى الصادق (ع) ان الرجل كان له سلعة وجاء
قوم يطلبون سلعته وكان مفتاح بيته في تلك الحال تحت راس ابيه وهو نائم فكره ان ينبهه وينغص عليه نومه فانصرف القوم ولم يشتروا سلعته فلما انتبه
ابوه قال يا بني ما صنعت في سلعتك قال هي قائمة لم ابعها لان المفتاح كان تحت راسك فكرهت ان ازعجك من رقدتك وانغص عليك نومك فقال
له ابوه قد جعلت هذه البقرة لك عوضا عما فاتك من ربح سلعتك وشكر الله تعالى للابن ما فعل بابيه فامر الله جل جلاله موسى ان يأمر بني اسرائيل
بذبح تلك البقرة بعينها ليظهر قاتل ذلك الرجل الصالح فلما اجتمع بنو اسرائيل الى موسى (ع) وسألوه وقال ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة تعجب من ذلك القبيل
تعجبوا وقالوا يا موسى (ع) اتتخذنا هزوا قال اعوذ بالله ان اكون من الجاهلين فان الاستهزاء من صفات الجاهل ونسبة امر الى الله لم يكن منسوبا اليه
ليست من وصف العاقل قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي ما وصفها فان ما هي كما هو سؤال عن حقيقة الشيء ومهيته يكون سؤالا عن صفة الشيء
وتميزاته العرضية قال انه يقول انها بقرة لا فارض اي لا مسنة ولعلها الاسمية علية لعلامات التأنيث ولا بكر لا صغيرة عوان بين ذلك المذكور
من الفارض والبكر فافعلوا ما تؤمرون ولا تكثروا السؤال عنها حتى يشدد عليكم قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما لونها قال انه يقول انها بقرة صفراء
فاقع لونها شديد الصفرة مستحسنا بحيث لا يضرب الى السواد ولا الى البياض تسر الناظرين بحسنها وبريقها قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما
هي زيادة على ما وصفت بحيث لا يبقى لنا التباس فيها ان البقر تشابه علينا وانا ان شاء الله لمهتدون ببيانك روى انهم لو لم يستثنوا لما بينت لهم آخر
الابد قال انه يقول انها بقرة لا ذلول تثير الارض لا تكون مروضة مذللة لاثارة الارض ولا تسقي الحرث ولا تكون مروضة لسقي الحرث بالدلاء مسلمة من العيوب

لا شية فيها لا لون فيها غير الصفرة يخالطها قالوا الآن جئت بالحق من اوصاف البقرة وحقيقتها التي بها تمتاز عن غيرها وقد عرفنا انها هي بقرة فلان وفي
في بعض الاخبار انهم لو ذبحوا اي بقرة عمدوا اليها اجزأتهم ولكنهم شددوا على انفسهم فشدد الله عليهم وفي تفسير الامام (ع) فلما سمعوا هذه الشروط
قالوا يا موسى (ع) افقد امر ربنا بذبح بقرة هذه صفتها قال بلى ولم يقل موسى (ع) في الابتداء ان الله قد امركم لانه لو قال ان الله قد امركم لكانوا اذ قالوا
ادع لنا ربك يبين لنا ما هي وما لونها كان لا يحتاج الى ان يسأله عز وجل ذلك ولكن كان يجيبهم هو بان يقول امركم ببقرة فاي شيء وقع عليه
اسم البقرة فقد خرجتم من امره اذا ذبحتموها فلما استقر الامر عليهم طلبوا هذه البقرة فلم يجدوها الا عند شاب من بني اسرائيل اراه الله في منامه
محمدا (ص) وعليا (ع) وطيبي ذريتهما فقالا انك كنت لنا محبا مفضلا ونحن نريد ان نسوق اليك بعض جزائك في الدنيا فاذا راموا شراء بقرتك فلا تبعها
الا بامر امك فان الله يلقنها ما يغنيك به وعقبك ففرح الغلام وجاء القوم يطلبون بقرته فقالوا بكم تبيع بقرتك هذه قال بدينارين والخيار لامي قالوا
رضينا بدينار فسألها فقالت باربعة فاخبرهم فقالوا نعطيك دينارين فاخبر امه فقالت ثمانية فما زالوا يطلبون على النصف مما تقول امه ويرجع الى
امه فتضعف الثمن حتى بلغ ثمنها ملء مسك ثور اكبر ما يكون ملأه دنانير فاوجب لهم البيع فذبحوها وما كادوا يفعلون لغلاء ثمنها وثقل عليهم لان ثمنها بلغ
الى ملء جلدها على بعض ما نقل او ملء جلد ثور اكبر ما يكون دينارا وكان ثقيلا عليهم فانه بعد ما قيل بلغ مقداره الى خمسة الاف الف دينار و
تحاجه حملهم على اذانها وافتقر القوم كلهم واستغنى الشاب ونقل انه لم يفتقر احد من اولاده الى سبعين بطنا وفي تفسير الامام ان اصحاب البقرة
ضجوا الى موسى (ع) وقالوا افتقرت القبيلة وانسلخنا بلجاجنا عن قليلنا وكثيرنا فارشدهم موسى (ع) الى التوسل بنبينا (ص) فاوحى الله اليه ليذهب رؤساؤهم الى خربة
بني فلان ويكشفوا عن موضع كذا ويستخرجوا ما هناك فانه عشرة الاف الف دينار ليردوا على كل من دفع في ثمن هذه البقرة ما دفع لتعود احوالهم على
ما كانت ثم ليقتسموا بعد ذلك ما يفضل وهو خمسة الاف الف دينار على قدر ما دفع كل واحد منهم لتتضاعف اموالهم جزاء على توسلهم بمحمد
واله (ع) واعتقادهم لتفضيلهم واذ قتلتم نفسا خطاب الجمع للحاضرين مع ان القتل كان من واحد او اثنين من الماضين لوجود القتل فيهم ولتغيير لكل
ونوع مثل ذلك الامر لتشنيع فيهم ولان القاتل كان منهم ولان الحاضرين كانوا متشابهين للماضين وكان حق هذا ان يذكر مقدما على قوله واذ
قال موسى (ع) لقومه الى اخر الاية لكنه فكك وقدم ذلك واخر هذا لان المقام لبيان مثالبهم وبيان المساوي في ذلك كان اتم ونوعها الكثرة فيه
ذكر الانكار منهم لموسى (ع) واستهزائهم بالامر بقياسهم الفاسد حيث قالوا كيف يكون ملاقاة عضو ميت سبب الحيوة والاستقصاء في
السؤال والتواني في الامتثال والتداني من ترك الامتثال فادّارأتم فيها تخاصمتم فان المخاصمة تستلزم المدافعة او تدافعتم على حقيقته لان كلا دفع
قتلها عن نفسه الى صاحبه والله مخرج ما كنتم تكتمون من خبر القاتل واراد تعجيز موسى (ع) والاستهزاء به وهي جملة حالية او معطوفة على ادّارأتم او معترضة
واعمال مخرج لكونه حكاية حال ماضية متصورة بصورة الاستقبال بالنسبة الى جملة فادّارأتم فيها فقلنا اضربوه اي المقتول ببعضها
ببعض اعضاء البقرة فضربوه بذنبها روي انهم اخذوا قطعة وهي عجز الذنب الذي منه خلق ابن ادم وعليه يركب اذا اعيد خلقا جديدا فضربوه
بها وقالوا اللهم بجاه محمد (ص) وعلي (ع) واله الطيبين لما احييت هذا الميت وانطقته ليخبر عن قاتله فقام سالما سويا وقال يا نبي الله قتلني هذان ابنا
ابناء عمي حسداني على بنت عمي فقتلاني والقياني في محلة هؤلاء لياخذا ديتي فاخذ موسى (ع) الرجلين فقتلهما وروي ان المقتول المنشور توسل الى الله سبحانه
بمحمد (ص) واله (ع) ان يبقيه في الدنيا متمتعا بابنة عمه ويجزي عنه اعداءه ويرزقه رزقا كثيرا طيبا فوهب الله له سبعين سنة بعد ان كان قد مضى عليه
ستون سنة قبل قتله صحيحة حواسه فيها قوية شهواته فتمتع بحلال الدنيا وعاش معها لم يفارقها ولم تفارقه وماتا جميعا معا وصارا الى الجنة و
كانا فيها زوجين ناعمين كذلك يحيي الله الموتى اي قلنا اضربوه ببعضها فضربوه فحيي فقلنا كذلك يحيي الله الموتى فلا تستغربوا الحيوة بعد الممات
او قلنا اضربوه ببعضها فاحيينا بعد ضربه وحيوته كذلك يحيي الله الموتى او هو مستانف لبيان كيفية احياء الموتى في الرجعة وفي المعاد فانهم
كانوا مستغربين لاحياء الموتى ورجعتهم الى الدنيا واعادتهم في الاخرى وبعد حيوة الميت صار المقام مقام السؤال عن كيفية احياء الموتى
كانهم قالوا هل يحيي الله الموتى مثل احياء هذا الميت فقال تعالى كذلك يحيي الله الموتى ويريكم اياته عطف على يحيي الله اي مثل ارائة هذه الاية العجيبة
من احياء الميت بالقاء ميت اخر يريكم سائر اياته النفسية العجيبة والخارجية الغريبة لعلكم تعقلون اي تدركون جواز المعاد والرجعة او تدركون
صحة نبوة موسى (ع) وصحة قوله في تفضيل محمد (ص) وعلي (ع) واله (ع) او لعلكم تصيرون عقلاء خارجين عن مقام الجهل الى مقام العقل ثم قست قلوبكم
لا تلين بالرحمة والخير من بعد ذلك يعني ما جعلناه سببا لرقة قلوبكم صار سببا لقسوتها فان تعقيب القساوة لارائة الايات يشعر بسببيتها
لها وهذا ذم بليغ لهم لانه يشعر بان خباثة طينتهم جعلت ما كان سببا لهدايتهم وادراكهم سببا لقساوتهم وبلاهتهم فهي كالحجارة في
قساوتها كالحجارة لكنه عدل الى الاسمية اشعارا بتمكنهم في القسوة او تعلم انها كالحجارة فيكون عطفا باعتبار لازم الحكم او اشد قسوة
بل اشد قسوة وقرء اشد بالفتح عطفا على محل الحجارة وان من الحجارة لما يتفجر منه الانهار تعطف على محل الحجارة في موضع التعليل او
حال كل وان منها لما يشقق فيخرج منه الماء الذي يعدون النهر مثل العيون القليلة الماء وان منها لما يهبط من خشية الله بينها وتنحدر من اعلى

الجبل الى اسفله انقيادا لامر الله التكويني او بتناثر فيهبط من اطراف الاحجار الباقية في الجبل فيهبط انقيادا لامره التكويني واستعمال الخشية مجاز او محمول
على ان كل الممكنات لها علم وشعور وشوق وخوف وخشية وَمَا اللّٰهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ توعيد لهم ثم صرف الخطاب عنهم بعد ما وبّخهم الى
المؤمنين فقال تعالى أَفَتَطْمَعُونَ بعد ما سمعتم من احوال اسلافهم الموافقين لهم في الشؤن أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ هؤلاء الموجودون المشابهون
لهم لكم وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ اى من اسلافهم يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللّٰهِ في اصل جبل طور حين ذهابهم مع موسى لسماع كلام الله والشهادة لبني
اسرائيل بسماع كلام الله تعالى او يسمعون كلام الله من التورية او الانجيل او من لسان الانبياء والاولياء او المراد افتطمعون ان يؤمن هؤلاء اليهود
لكم وقد كان فريق من هؤلاء يسمعون كلام الله من الكتاب النازل عليكم او من لسان محمد (ص) او من التورية في وصف محمد (ص) وعلي (ع) وطريقهما ثُمَّ
يُحَرِّفُونَهُ التحريف جعل الشيء في طرف من الحرف بمعنى الطرف وتحريف الكلام جعله في طرف من موضعه الذي وضع فيه وتحريف الكلم من بعد
مواضعه بمعنى جعله في طرف بعد وقوعه في موضعه ويلزم تحريف الكلم تغييره ولذلك قد يفسّر به وتحريف كلام الله اما بتغيير لفظه باسقاط او زيادة
او تقديم وتأخير حتى يظن به غير معناه المقصود او بتفسيره وتبيينه بغير المعنى المقصود منه حتى يشتبه على من لا خبرة له مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ ادركوه
بعقولهم وَهُمْ يَعْلَمُونَ انهم يحرفونه وهم العلماء ومن شأن العالم وخصوصا اذا عقل امرا ان لا يحرّفه فهم اشدّ عذابا من غيرهم حيث خالفوا مقتضى
علمهم وتعقلهم وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا عطف على يسمعون قَالُوا آمَنَّا اظهارا للموافقة للمؤمنين كسلمان ومقداد وغيرهما من غير مواطاة القلب
ولم يؤكدوا كلامهم لعدم اقبال قلوبهم عليه ولاظهار ان ايمانهم لا ينبغي ان يشك فيه فلا ينبغي ان يؤكد وَإِذَا خَلَا بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ قَالُوا اى قال
بعضهم للآخرين أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ من صفات محمد (ص) ونعوت علي (ع) وشريعتهما وموطنهما ومهاجرهما وذلك ان قوما من اليهود الذين
لم ينافقوا مع المسلمين كانوا اذا لقوا المسلمين اخبروهم بما في التورية من صفة محمد (ص) ودينه وكان ذلك سببا لغضب الآخرين المنافقين فقالوا
في الخلوة للمحدثين أتحدثونهم ببعث محمد (ص) وصفته ودينه لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ ليحاجّ المسلمون بما اخبرتموهم مما فتح الله عليكم عند ربكم فيقولوا
عند ربكم انكم علمتم حقية ديننا ونبينا وما آمنتم وعاندتموه وقد زعم هؤلاء بحمقهم وسفاهتهم انهم ان لم يحدثوهم بما عندهم من
دلائل نبوة محمد (ص) لم يكن لهم عليهم حجة عند ربهم واذا لم يكن لهم عليهم حجة عند ربهم لم يؤاخذهم الله تعالى وهذا كما ترى قياس اقتراني فاسد صغرى
وكبرى لا يتفوه بمثله الا السفيه والصبي أَفَلَا تَعْقِلُونَ ان فيما تخبرون حجة عليكم وهذا خطاب من منافقي القوم للآخرين أَوَلَا يَعْلَمُونَ اى هؤلاء
الذين قالوا لاخوانهم اتحدثونهم أَنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ فما اظهروه مما فتح الله عليهم وما اسرّوه كان حجة عليهم عنده سواء اظهروه
او لم يظهروه وسواء حاجّهم المؤمنون او لم يحاجوهم وَمِنْهُمْ أُمِّيُّونَ عطف على قد كان فريق منهم يسمعون كانه قال افتطمعون ان يؤمنوا لكم
ومنهم علماء يسمعون كلام الله ثم يحرفونه ومنهم اميون لا يعلمون الحق من الباطل ولا يدركون من الكتاب والشريعة ابدا الا الاماني التي
يحرف الكتاب علماؤهم بعد تعقل المقصود اليها يعني ان فريقا منهم يعرفون المقصود من الكتاب لكنهم يحرفونه الى ما اقتضته انفسهم
وفريقا منهم لا يعرفون من الكتاب الا ما يوافق اهويتهم والامي هو المنسوب الى الام بمعنى انه لم يزد على نسبته الى الام شيئا من
الكمالات الكسبية من القراءة والكتابة وخصص في العرف بمن لا يقرء ولا يكتب والمراد به ههنا من لم يزد على مقام التابعية للام وهو مقام
الصبى واتباع الشهوات والاماني شيئا من الانسانية التي اقتضت التميز بين الحق والباطل واختيار الحق ورفض الباطل ولذا فسّره بقوله لَا
يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِيَّ والمراد بالكتاب مطلق احكام النبوة او مطلق الكتاب التدويني وشريعة موسى (ع) او التورية او احكام شريعة محمد (ص) او
القرآن والاماني جمع الامنية وهي ما يتمنى الانسان سواء كان ممكنا او محالا والمعنى فتطمعون ان يؤمنوا لكم ومنهم اميون متبعون للاهوية والاماني
غير متصفين بالانسانية ومقتضياتها من التميز بين الحق والباطل والادراك للجهة الحقانية من الاشياء والاحكام والكتب ومنزلون للاحكام
والكتب على ما يوافق اهويتهم واما نيهم مثلا لا يعلمون من الصلوة الا ما يوافق امالهم من حفظ الصحة ورفع المرض وكثرة المال والجاه والعظمة
وغير ذلك من الاماني الكثيرة فان اماني النفوس غير واقفة على حد او معتقدون ان ظهور الاحكام والكتب من الانبياء ظهور امالهم ووصولهم الى
امانيهم من التبسط في البلاد والتسلط على العباد والجاه والمال غير معتقدين منها ظهور الامر الالهي وبروز عبودية الانبياء ولا يدركون شيئا من الحكم
والمصالح المندرجة فيها فالتقدير على المعنى الاول لا يعلمون الكتاب الا اماني لهم وعلى المعنى الثاني لا يعلمون الكتاب الا اماني للانبياء ويحتمل
ان يكون المعنى لا يدركون الكتاب الا اماني رؤسائهم التي يحرفون الكلم اليها ويثبتونها بها كما مضى في بيان الامي ويمكن ان يراد معنى اعم منها اى لا
يعلمون الكتاب الا اماني للانبياء ولهم ولرؤسائهم ومن لا يدرك من الحق الا الباطل لا يذعن للحق بما هو حق فلا يؤمن هؤلاء علماؤهم وجهالهم لكم من
حيث انكم على الحق فعلم من هذا البيان ان الاستثناء متصل مفرّغ وليس منقطعا كما ظنه بعض العامة وقلّده على ذلك بعض الخاصة رضوان الله
عليهم ولما توهم من النفي والاثبات ثبوت العلم متعلقا بالاماني لهم حصر ادراكهم حصرا في الظن فقال تعالى وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ولا علم لهم
اصلا ولعلك تفطنت بوجه حصر ادراكهم في الظن مما اسلفنا من ان ادراك النفوس بحواسها المدركة عن الادراك شأن الظن [illegible]

للصادق (ع) فاذا كان هؤلاء العوام من اليهود لا يعرفون الكتاب الا بما يسمعونه من علمائهم لا سبيل لهم الى غيره فكيف ذمهم بتقليدهم والقبول من علمائهم وهل
عوام اليهود الا كعوامنا يقلدون علماءهم فان لم يجز لاولئك القبول من علمائهم لم يجز لهؤلاء القبول من علمائهم فقال (ع) بين عوامنا وعلمائنا وبين
عوام اليهود وعلمائهم فرق من جهة وتسوية من جهة اما من حيث استووا فان الله قد ذم عوامنا بتقليدهم علماءهم كما قد ذم عوامهم واما من حيث
افترقوا فلا، قال بين لي ذلك يا ابن رسول الله (ص) قال (ع) ان عوام اليهود كانوا قد عرفوا علماءهم بالكذب الصراح وباكل الحرام والرشا وبتغيير الاحكام عن وجهها
بالشفاعات والعنايات والمصانعات وعرفوهم بالتعصب الشديد الذي يفارقون به اديانهم وانهم اذا تعصبوا ازالوا حقوق من تعصبوا عليه واعطوا
ما لا يستحقه من تعصبوا له من اموال غيرهم وظلموهم من اجلهم وعرفوهم يقارفون المحرمات واضطروا بمعارف قلوبهم الى ان من فعل ما يفعلونه فهو فاسق
لا يجوز ان يصدق على الله ولا على الوسائط بين الخلق وبين الله فلذلك ذمهم لما قلدوا من قد عرفوا ومن قد علموا انه لا يجوز قبول خبره ولا تصديقه
في حكايته ولا العمل بما يؤديه اليهم عمن لم يشاهدوه ووجب عليهم النظر بانفسهم في امر رسول الله (ص) اذ كانت دلائله اوضح من ان تخفى واشهر من
ان لا تظهر لهم وكذلك عوام امتنا اذا عرفوا من فقهائهم الفسق الظاهر والعصبية الشديدة والتكالب على حطام الدنيا وحرامها واهلاك من يتعصبون
عليه وان كان لاصلاح امره مستحقا والترفرف بالبر والاحسان على من تعصبوا له وان كان للاذلال والاهانة مستحقا فمن قلد من عوامنا مثل
هؤلاء الفقهاء فهم مثل اليهود الذين ذمهم الله بالتقليد لفسقة فقهائهم فاما من كان من الفقهاء صائنا لنفسه حافظا لدينه مخالفا على
هواه مطيعا لامر مولاه فللعوام ان يقلدوه وذلك لا يكون الا في بعض فقهاء الشيعة لا جميعهم فان من ركب من القبائح والفواحش مراكب
فسقة فقهاء العامة فلا تقبلوا منهم عنا شيئا ولا كرامة لهم فويل تفريع على قوله يسمعون كلام الله ثم يحرفونه يعني ان الذين يسمعون كلام الله ثم يحرفونه
يكتبون الكتاب بايديهم اي بايد منسوبة الى انفسهم لا الى الله ولا الى امر الله فويل للذين يكتبون الكتاب بايديهم او تفريع على مجموع سماع
كلام الله وتحريفه وعدم ادراك جهة حقانية من الكتاب واختصاص ادراكهم في الجهة الباطلة يعني ان الذين لا يعلمون من الكتاب الا الجهة الموافقة
لاماني لهم لا يكتبون الكتاب على الصحائف الحسية الا بايديهم المسخرة لانفسهم ولا يكتبون الكتاب على صحائف اذهانهم الا بايد مسخرة لانفسهم
الامارة بالسوء لا بايد منسوبة الى الله او الى امر الله فويل للذين يكتبون الكتاب بايديهم انفسهم من دون مدخلية لله ولامر الله فيه ثم يقولون افتراء
هذا المكتوب بايدينا المسخرة للشيطان من عند الله وليس من عند الله بل هو من عند الشيطان فانه جرى والامنه على الانفس المحكومة له ثم منها
على الاوهام ثم على الالسن او الايدي فهو من عند الشيطان وهم يفترون بان يقولوا هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا من الاعراض الدنيوية
والاعراض الاعتبارية والاعراض النفسانية من التبسط والجاه والتحبب وغيرها فويل لهم مما كتبت ايديهم من الالفاظ والنقوش الملقاة من الشيطان
على صدورهم فانها اسباب تمكن الشيطان منهم وويل لهم مما يكسبون من الثمن القليل فانه اشد حرمة من كل حرام لانهم توسلوا بالات الدين الى
الاعراض النفسانية وجعلوا آلة الدين شركا للدنيا وصاروا اضر على ضعفاء العقول الذين من جيش يزيد لع على اصحاب الحسين (ع) وقالوا عطف
على فقد كان فريق لن تمسنا النار الا اياما معدودة يعني افتطمعون ان يؤمنوا لكم والحال انهم قائلون بان النار لن تمسنا الا اياما معدودة
ليتمكنوا من امالهم وانهم يدعون لهم الى ترك الشهوات ورفض الامال قل يا محمد (ص) لهم ان هذا القول لا يكون الا عن مشاهدة النار واصحابها وانهم
ما تمسهم النار الا اياما ولستم اهل المشاهدة او عن عهد من الله وصل اليكم بلا واسطة او بواسطة الانبياء (ع) او عن افتراء على الله نعم قل
اتخذتم عند الله عهدا فلن يخلف الله عهده يعني ان اتخذتم عهدا فلن يخلف الله عهده او المعنى فسلهم الن يخلف الله عهده ام تقولون على الله
ما لا تعلمون لكن ليس لكم عهد عند الله ولستم مدعيه فبقي انكم تفترون على الله وتستحقون بذلك شدة العذاب فضلا عن رده وامر بلى جواب عن ادعائهم
ان العذاب ليس باقيا من كسب سيئة اصلها سيوئة على وزن فيعلة والتاء للنقل مثل تاء الحسنة وسيئة لانثى ما لا يليق انسانيته سواء كان ملائما
لنفسه وحيوانيته ام لا واتى بالكسب لتشير الى بقاء السيئة دون الاتيان والفعل والعمل الدال على حدوثها للاشارة الى ان المستلزم لدخول النار
والخلود فيها هو الاثر الحاصل في النفس من فعل السيئة لا الحركات والافعال الغير القارة زمانين واحاطت به خطيئته ولما كان كسب السيئة للاثر
الباقي منها في النفس غير كاف في استلزام الخلود ما لم يسد طرق الخروج الى الجنان بتمامها اضاف اليه احاطة الخطيئة والخطيئة الاثم عدل الى الاسم الظاهر
لاقتضاء مقام الوعيد التطويل وتكرار لفظ القبيح والاتيان بالالفاظ العديدة القبيحة فاولئك اصحاب النار مصاحبين مجالسين لها ولم يكتف
بالصحبة المشعرة بالسنخية المشيرة الى الخلود وصرح بالخلود مؤكدا للتطويل والتشديد فقال تعالى هم فيها خالدون لما كان المقام ههنا مقتضيا
للاهتمام بالوعيد للرد على المغرورين بانكار الخلود قدم الوعيد واتى بلفظ من المشتركة بين الشرطية والموصولة واتى في الخبر بالفاء المؤكدة للتلازم
واتى في الوعد بصريح الموصول ولم يات بالفاء في الخبر بخلاف ما سبق من قوله تعالى فمن تبع هداى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والذين كفروا وكذبوا بآياتنا
اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون فان المقام هناك يقتضي الاهتمام بالوعد دون الوعيد والذين آمنوا وعملوا الصالحات قد مضى بيان
الايمان والعمل الصالح اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون واذ ذكروا يا بني اسرائيل او يا امة محمد (ص) او الخطاب عام لمن يأتي منه الخطاب وذكر يا محمد (ص) بني اسرائيل

اوامنات او مطلق الخلق اذ اخذنا ميثاق بني اسرائيل على ايدي انبيائهم في ضمن البيعة العامة او الخاصة وقد سبق انه كلما ذكر عهد وعقد وميثاق فالمراد هو الذي يكون في ضمن البيعة لا تعبدون الا الله امثال هذه العبارة تستعمل على ثلثة اوجه بعد ذكر اخذ الميثاق الاول ان تكون على صورة الاخبار ايجابا او نفيا والثاني ان تكون على صورة الانشاء امرا او نهيا والثالث ان يكون الفعل عقيب لفظ ان وقد قرئ ههنا بالوجوه الثلثة فان كان على صورة الاخبار فاما ان يكون بمعنى الانشاء بتقدير القول اي اخذنا ميثاق بني اسرائيل قائلين لا تعبدوا ويؤيد هذا الوجه عطف قولوا واقيموا وآتوا عليه واما بمعنى الاخبار بتقدير ان المصدرية والمعنى اخذنا ميثاقهم على ان لا تعبدوا او لان لا تعبدوا او يكون بدلا من الميثاق ولا اشكال على قراءة لا تعبدون بالتاء اما على قراءة لا يعبدون بالياء فهو على حكاية الحكاية الماضية من غير تغيير او هو بمعنى الاخبار على الحالية والمعنى اخذنا ميثاقهم حال كونهم لا يعبدون او حال كوننا قائلين لهم لا تعبدون الا الله وتحسنون بالوالدين احسانا اعلم ان الانسان ذو مراتب كثيرة وكل مرتبة منه ذات اجزاء كثيرة طولية وعرضية ولكل مرتبة منه سبب ومعد لوجودها غير السبب والمعد لوجود الاخرى فالمعد لوجود مرتبته الجسمانية هو والداه الجسمانيان وكل من انتسب اليهما بتلك النسبة كان مناسبا له ومناسبته تسمى بالاخوة والسبب لوجود مرتبة صدره المنشرح بالكفر هو الشيطان او من يناسب الانسان من جنود الشيطان الذين هم اهل عالم الظلمة والمنسوبون الى الجان ابي الجان ومرتبة نفسه القابلة المستعدة لتصرف الشيطان وتبصر الشيطان وتاثر نفسه بفاض من الرحمن قوة مناسبة لتلك النفس والشيطان وكل من يناسبه من هذه الجهة فهو اخ له وسبب لوجود مرتبة صدره المنشرح بالاسلام هو الملك ومرتبة نفسه القابلة المستعدة لذلك وتبصر الملك وتاثر نفسه بفاض من الله قوة مناسبة لتلك النفس هذا بحسب التكوين واما بحسب التكليف فابوا مرتبة صدره المنشرح بالكفر هما اللذان يبايعان البيعة العامة معه من غير اذن واجازة لكن الانسان في تلك المرتبة بتلك النسبة له لعين ومنفي النسب كما انه بحسب التكوين في مرتبته الجسمانية ايضا كذلك وابوا مرتبة صدره المنشرح بالاسلام هما اللذان يبايعان معه البيعة العامة بالاذن والاجازة من الله او من خلفائه وكل من يناسبه من جهة تلك النسبة فهو اخ له وسبب وجود مرتبة قلبه جبرئيل العقل ومريم النفس المنشرحة بالاسلام وينفخ جبرئيل العقل في جيب مريم النفس ينعقد عيسى القلب ويتولد من ساعته ويتكلم في المهد صبيا هذا بحسب التكوين واما بحسب التكليف فابوا مرتبة قلبه هما اللذان يبايعان معه البيعة الخاصة الولوية والمناسب للانسان من جهة تلك النسبة اخ له وهكذا المراتب الاخر منه ونسبة كل نسبة الى ما فوقها كنسبة الجسم الى الروح والغيبة الروحانية كالغيبة الجسمانية منفية النسبة ومنفية الحكم وقد يعتبر النسبة الفاسدة ويطلق الابوة عليها بحسب اصل النسبة لا صحتها كما اعتبر النسبة في قوله تع وان جاهداك على ان تشرك بي ما ليس لك به علم وفسر الابوان المجاهدان فيه بالاول والثاني على طريقة الاستخدام في ضمير جاهداك ولما كان اطلاق الابوة والبنوة باعتبار تلك النسبة فكلما كانت النسبة اقوى كان اطلاقهما عليهما اولى ويتبادر النسبة الجسمانية من اطلاقهما لكونها مدركة مشاهدة لكل احد بحسب العلائم والمقارنات لا لاولوية اطلاقهما عليها و لعدم اعتبار النسبة الفاسدة في الشريعة المطهرة كان اطلاق الوالدين والابوين في لسان الشارع منصرفا الى من كان نسبته صحيحة لا فاسدة فلا يدخل الوالدان الفاسدان النسبة تحت الامر بالاحسان والولادة الجسمانية عبارة عن انفصال مادة الولد عن الوالد لا انفصال الصورة عن صورته والولادة الروحانية عبارة عن تنزل صورة الوالد وظهورها بصورة الولد وتقيدها وتعينها بتعينات المرتبة النازلة عن مرتبتها كالشمس المنعكسة في المرايا العديدة التي لا تخل كثرتها في وحدة الشمس فالولد الروحاني هو الوالد والوالد هو الولد لكن في المرتبة النازلة فلو ارتفع التعينات النازلة لم يبق الا الوالد الواحد ونعم ما قال المولوي قدس سره في بيان هذه النسبة وذلك الاتحاد

جان حیوانی ندارد اتحاد تو مجو این اتحاد از روح باد
جان گرگان و سگان از هم جداست متحد جانهای شیران خداست
همچو آن یک نور خورشید سما صد بود نسبت بصحن خانه‌ها
لیک یک باشد همه انوارشان چونک بر گیری تو دیوار از میان
چون نماند خانه‌ها را قاعده مؤمنان مانند نفس واحده

وعلى هذا فالاخوة ههنا تنتهي الى الاتحاد في الصورة وان كان المادة متعددة بخلاف الاخوة الجسمانية فانها لا اتحاد فيها لا في الصورة ولا في المادة بل الوحدة فيمن ينفصل عنه المادة ومن ههنا يعلم وجه شدة حرمة غيبة المؤمن بحيث نقل انه اشد من سبعين زنية مع الام تحت الكعبة وكذا شدة حرمة ذكره بسوء في حضوره وغيبته وشدة حرمة الافشاء والاستهزاء به فان الكل راجع الى والده ويعلم ايضا وجه المبالغة في الدعاء للاخوان بظهر الغيب والسعي في حاجاتهم وقضائها والمواساة معهم ووجه قوله من زار اخاه المؤمن في بيته من غير عوض ولا غرض فكانما زار الله في عرشه فان زيارة المؤمن زيارة الله لكن في المرتبة النازلة ووجه قوله اذا تصافح المؤمنان تحاط الذنوب عنهما كما يتحات الورق عن الشجر وقوله اذا تصافح المؤمنان كان يد الله بين ايديهما او فوق ايديهما او ينظر الله اليهما بالرحمة فان تصافحهما سبب لقوة ظهور والدهما فيهما وبقدر ظهور الوالد يكون انمحاء الذنوب من الولد ويظهر من ذلك سر الاهتمام باحسان الوالدين الروحانيين بحيث جعله الله تع قرينا بتوحيده حيثما ذكر ففي سورة النساء واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وبالوالدين احسانا وفي سورة الانعام قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم الا تشركوا به شيئا وبالوالدين احسانا وفي سورة بني اسرائيل وقضى ربك الا تعبدوا الا اياه وبالوالدين احسانا و الوالدان الجسمانيان بمظهريتهما ومناسبتهما للوالدين الروحانيين وكثرة شفقتهما وحقوقهما على الاولاد وتحملهما للزحمات الشاقة مثل الروحانيين في التعظيم

حقوق الوالدين
وجه النسبة الجسمانية والروحانية

والاشفاق والاحسان وتعلم ايضاً ان الاحسان الى الوالدين الروحانيين احسان الى نفسك ولان الطاعات كلما كانت اتم واكثر كان الوالدين اتم واكثر فان
الطاعات احسان الى ذاته التي هي ظهور والده وكلما كان سبباً لشدة ظهور الوالد في الولد كان احساناً الى الوالد لانه يفيد سعة الوالد بحسب المظاهر
ويستفاد مما ذكر وجه كون النبي (ص) اولى بالمؤمنين من انفسهم وكونه (ص) مع علي (ع) ابوي هذه الامة بحسب نبأ الصدر والقلب واما بحسب الجسد فانه كان
بما هو هو منفصلاً عن الغير غير اولى به وغريب له فهو بما هو مستنير بنور الصدر والقلب محكوم بحكمهما واولى بالمؤمنين من انفسهم واب
لهم ولذلك صارت ازواجه اللاتي هن ازواج مرتبته بدنه امهاتهم وبتلك الاستنارة والمحكومية سرى بجسده الى عالم الارواح وكان ينصر من
خلفه كما كان يبصر ببصره ولم يكن له ظل ولو لم يكن هذه المحكومية والمغلوبية لم يظهر على جسده حكم الروح روي عن رسول الله (ص) انه قال افضل
والديكم واحقهما لشكركم محمد (ص) وعلي (ع) وقال علي بن ابي طالب (ع) سمعت رسول الله (ص) يقول انا وعلي (ع) ابوا هذه الامة ولحقنا عليهم اعظم من
حق ابوي ولادتهم فانا ننقذهم ان اطاعونا من النار الى دار القرار ونلحقهم من العبودية بخيار الاحرار والاحسان اليهما والى بيان من امر الله باحسانا
اما بحسن صحابتهم والتواضع لهم واظهار الرحمة عليهم او بالخدمة لهم والسعي في حاجاتهم وقضائها ودفع الاذى عنهم او بالسؤال عن
الله والدعاء لهم او بحفظهم في عرضهم وعيالهم واموالهم في غيابهم وذي القربى اي لهما اولكم ويظهر مما مر انه لا اختلاف بينهما وانه لا
اختصاص لذي القربى بالمرتبة الجسمانية بل يعمها وغيرها من المراتب الروحانية قال رسول الله (ص) من رعى حق قرابات ابويه اعطي في الجنة الف الف
درجة ومن رعى حق قربى محمد (ص) وعلي (ع) اوتي من فضائل الدرجات وزيادة المثوبات على قدر زيادة فضل محمد (ص) وعلي (ع) على ابوي نسبه و
اليتامى اليتيم الجسماني من فقد ابوه ما لم يبلغ مبلغ الرجال واليتيم الروحاني من فقد اباه الروحاني ولم يصل اليه سواء مات او كان حياً
لكن لم يصل اليتيم بعد اليه او وصل ثم انقطع عنه بالغيبة عنه وسواء باع معه صحة لابوة والبنوة بينه وبينه حتى صار من ذوي القربى او لم
ولم يصدق النسبة لكن كان يستعد لوقوع النسبة والبيعة وفي الخبر بعد ذكر اليتيم الجسماني واشد من يتم هذا اليتيم من يتم عن امامه لا يقدر
على الوصول اليه لا يدري كيف حكمه فيما يبتلى به من شرائع دينه الا فمن كان من شيعتنا عالماً بعلومنا فهذا الجاهل بشريعتنا المنقطع عن مشاهدتنا
يتيم في حجره الا فمن هداه وارشده وعلمه شريعتنا كان معنا في الرفيق الاعلى والمساكين جمع المسكين وزن المفعيل من السكون عن الحركة
وهو مبالغة في السكون بحيث لم يبق له قوة الحركة فهو اسوء حالاً من الفقير لانه المحتاج الذي يمكنه الحركة في دفع حاجاته وهو اعم من المسكين
والمراد مساكين المؤمنين كاليتامى او اعم منهم ومسكنة الفقر معلومة واما مسكنة الايمان والعلم فهي عبارة عن سكون رجل النفس عن
السير في اراضي الآيات والاخبار وسكون بصرها عن ادراك دقائق الامور ولسانها عن الاحتجاج على اعدائه عن البطش على الاعداء ونقل انه من
واساهم بحواشي ما له وسع الله عليه جناته وانا له غفرانه ورضوانه ثم قال ان من محبي محمد (ص) مساكين مواساتهم افضل من مواساة مساكين الفقر وهم
الذين سكنت جوارحهم وضعفت عن مقابلة اعداء الله الذين يعيرونهم بدينهم ويسفهون احلامهم الا فمن قواهم بفقهه وعلمه حتى ازال
مسكنتهم ثم سلطهم على الاعداء الظاهرين من النواصب وعلى الاعداء الباطنين ابليس ومردته حتى يهزموهم عن دين الله ويذودوهم عن اولياء
الرسول الله (ص) حول الله تلك المسكنة الى شياطينهم واعجزهم عن اضلالهم وقضى الله بذلك قضاء حقاً على لسان رسول الله (ص) وقولوا للناس
حسناً قرئ بالضم والتحريك والمعنى واحد فان اظهار حسن القول واظهار القول الحسن واحد والمراد بالناس جملة الاناسي قريبهم وبعيدهم يتيمهم
ومسكينهم فهو اعم مطلقاً مما تقدم وبين القريب اليتيم والمسكين عموم من وجه وحسن القول لما كان امراً اضافياً يختلف باختلاف الاشخاص والاحوال
والمقامات فان الصدق حسن ما لم يكن فيه شين والا كان قبيحاً والكذب حسناً فما يخاطب به الاطفال حسنه بوجدان يناسب مقتضياتها
وبوجدان يردعه عما يضره وما يخاطب به التاجر والزارع وسائر ارباب الحرف حسنه بوجدان يناسب فهمهم ومداركهم وبوجدان يناسب شأنهم
لكن في المقام والشأن الذي هم فيه وما يخاطب ارباب الصناعات العلمية حسنه ان يناسب صناعاتهم وهكذا حال ارباب الحكم والمناصب وحسن
القول مع السالك المجذوب الذي يخاف فوت سلوكه ان يخاطب بما يشغله بالسلوك ومع السالك الواقف ان يخاطب بما يهيجه الى الانجذاب ولو
خوطب الاطفال بخطاب العقلاء والجهال بخطاب العلماء والحلاج بخطاب الحداد وبالعكس كان قبيحاً روي عن الصادق (ع) قولوا للناس
حسناً كلهم مؤمنهم ومخالفهم اما المؤمنون فيبسط لهم وجهه وبشره واما المخالفون فيكلمهم بالمداراة لاجتذابهم الى الايمان فان ييأس من ذلك يكف
شرورهم عن نفسه واخوانه المؤمنين ثم قال ان مداراة اعداء الله من افضل صدقة المرء على نفسه واخوانه كان رسول الله (ص) في منزله اذ استأذن عليه
عبد الله بن ابي بن ابي سلول فقال رسول الله بئس اخو العشيرة ائذنوا له فلما دخل اجلسه وبشر في وجهه فلما خرج قالت عائشة يا رسول الله (ص) قلت
فيه ما قلت وفعلت فيه من البشر ما فعلت فقال رسول الله يا عويش يا حميراء ان شر الناس عند الله يوم القيامة من يكرم اتقاء شره واقيموا الصلوة اخر
الامر باقامة الصلوة لشدة الاهتمام بالاحسان مع الخلق ارحاماً كانوا او غير ارحام وقد مضى بيان لاقامة الصلوة وقد فسر في الخبر اقامة الصلوة باتمام
ركوعها وسجودها وحفظ مواقيتها واداء حقوقها التي اذا لم تؤد لم يتقبلها رب الخلائق وقال اتدرون ما تلك الحقوق هو اتباعها بالصلوة على محمد (ص)

يتيم كضرب وعلم بالضم والفتح ... او سكون ... سكون ...

وعلىّ (ع) والهمام منطوياً على الاعتقاد بانّهم افضل خيرة الله والقوّام بحقوق الله والقصّاد لدين الله تعالى فلذا (ع) واقيموا الصلوة على محمّد (ص) وآله (ع) عند
غضبكم ورضاكم وسنائكم ورخائكم وسوءكم المعلّقة بقلوبكم وآتوا الزكوة فانّه مقتضى بيانهم ثمّ تولّيتم لمّا كان اخذ الميثاق ههنا مستعقباً للصفات
الانسانيّة قال اخذنا ميثاق بنى اسرائيل الّذين هم بنو آدم حقيقة وأتى بقوله ثمّ تولّيتم المشعر بصفة النقص بقوله واذ اخذنا ميثاقكم المستعقب لقوله
ورفعنا فوقكم الطور المشعر بعدم الطاعة والقبول منهم وبقوله الّا انّى اذ اخذنا ميثاقكم المستعقب بقوله لا تسفكون دماءكم المشعر بانسانيّة سفك
الدماء بخطاب الحاضر اشعاراً بذمّهم ونقصهم بالنسبة الى بنى اسرائيل الّا قليلاً منكم وانتم معرضون اى والحال انّ عادتكم الاعراض عن العهد
او هو حال مؤكّدة واذ اخذنا ميثاقكم اى ميثاق اسلافكم يا بنى اسرائيل على ايدى انبيائهم (ع) وخلفاء انبيائهم (ع) او ميثاق انفسكم على ايدى المتشبّهين
بخلفاء الانبياء (ع) فانّ رسم البيعة لم يكن متروكاً بالكلّيّة فيهم فعلى هذا فهو تعريض بامّة محمّد (ص) كما فى الاخبار من تفسيره بهم والخطاب لهم ابتداءً والمعنى
واذكروا يا امّة محمّد (ص) وقت البيعة مع محمّد (ص) واخذه ميثاقكم لا تسفكون دماءكم قد مضى بيان محلّ الجملة الواقعة بعد اخذ الميثاق ولا تخرجون انفسكم
بجعل قتل الغير واخراجه قتلاً واخراجاً لنفس الرجل لاتّحاده معه فى المعاشرة او القرابة او الدين او الموطن او لادائه الى القصاص المفضى لنفس الرجل
والمكافاة المورثة لاخراج الغير له او المعنى لا ترتكبوا افعالاً تؤدّى الى قتل انفسكم واخراجها من ديارها او المعنى لا ترتكبوا افعالاً تؤدّى الى قطع الحيوة
الابديّة والاخراج من الديار الحقيقيّة الّتى هى الجنّة من دياركم ثمّ اقررتم بالميثاق وانتم تشهدون على انفسكم بذلك الميثاق وهذا الاقرار
ثمّ انتم يا هؤلاء التحقير على ان يكون هؤلاء منادى وهذا ادلّ على ما هو المقصود من اظهار خفّتهم وسفاهتهم او هو منصوب على الاختصاص
او هو منصوب بفعل مضمر اعنى او هو تاكيد لانتم او هو خبر انتم تقتلون انفسكم وتخرجون فريقاً منكم من ديارهم غضباً عليهم تظاهرون عليهم
تتعاونون على قتل المقتولين واخراج المخرجين بالاثم والعدوان والحال انّكم مأمورون بالتظاهر على البرّ والتقوى ومنهيّون عن التظاهر على الاثم
والعدوان وان يأتوكم اى المقتولون والمخرجون اسارى جمع الاسرى جمع الاسير وقيل هو جمع الاسير ابتداءً تفادوهم يعنى ليس قتلكم واخراجكم
لهم عن غيرة دينيّة وامر الهىّ بل عن اهوية نفسانيّة واغراض فاسدة لانّه ان كان عن امر الهىّ كنتم راضين به سواء كان ذلك منكم او من غيركم والحال
انّه اذا فعل ذلك غيركم واسروهم تتعصّبون لهم وتفدونهم باموالكم وهو محرّم عليكم اخراجهم هو ضمير الشأن او مبتدأ راجع الى اخراجهم المذكور
فى ضمن تخرجون واخراجهم بدل منه او هو مبتدأ مبهم مفسّر باخراجهم أفتؤمنون تدّعون الايمان ببعض الكتاب ببعض المكتوب عليكم او ببعض التورية
او ببعض القرآن على ان يكون الخطاب لمنافقى الامّة وذلك البعض هو فريضة المفاداة وتكفرون ببعض وهو حرمة القتل والاخراج يعنى انّكم لا تكترثون
بالكتاب وتتّبعون اهواءكم فما وافقها منه تتّبعونه وما خالفها تتركونه فما جزاء من يفعل ذلك منكم يا معاشر اليهود او امّة محمّد (ص) الّا خزى فى الحيوة
الدنيا ويوم القيمة يردّون قرء على الخطاب والغيبة باعتبار منكم ومن يفعل الى اشدّ العذاب وما الله بغافل عمّا تعملون اولئك الّذين اشتروا الحيوة
الدنيا بالآخرة كأنّ الآخرة كانت مملوكة لهم وهى كذلك فباعوها وجعلوا مكانها الحيوة الدنيا الّتى كانت عادية لهم والآخرة كانت دائمة والدنيا فانية
والعاقل لا يبيع الدائم المملوك بالدائر المعار فلا يخفّف عنهم العذاب لانّه لم يبق لهم مقام وموطن فى دار الراحة حتّى يستريحوا اليها ولا هم ينصرون
يعنى لا يخفّف عنهم العذاب بنفسه ولا من قبل الموكّلين عليه ولا ينصرهم ناصر فيغلب على موكّل العذاب بدفع العذاب عنهم نسب الى رسول الله (ص)
انّه (ص) قال لمّا نزلت الآية فى اليهود اى الّذين نقضوا عهد الله وكذّبوا رسل الله وقتلوا اولياء الله أفلا انبّئكم بمن يضاهيهم من يهود هذه الامّة
قالوا بلى يا رسول الله (ص) قال قوم من امّتى ينتحلون انّهم من اهل ملّتى يقتلون افاضل ذرّيّتى واطائب ارومتى ويبدّلون شريعتى وسنّتى ويقتلون
ولدىّ الحسن (ع) والحسين (ع) كما قتل اسلاف اليهود زكريّا (ع) ويحيى (ع) الا وانّ الله يلعنهم ويبعث على بقايا ذراريهم قبل يوم القيمة هادياً مهديّاً من ولد
الحسين (ع) المظلوم يحرقهم بسيوف اوليائه الى نار جهنّم وقيل نزلت فى ابى ذرّ (رض) وما فعل به عثمان وما جرى بينه وبينه وقصّته مشهورة وفى كتب
التفاسير والاخبار مسطورة لا نطيل بذكرها ولقد آتينا موسى الكتاب فاعرف فى [illegible] الكتاب والمراد بالكتاب النبوّة او الرسالة والتورية بصورتها
وقفّينا من بعده بالرسل بعثنا رسولاً على قفاء رسول وآتينا عيسى ابن مريم البيّنات يعنى بعثناه بعد الكلّ واعطيناه المعجزات الواضحات كاحياء
الموتى وابراء الاكمه والابرص وتحيوة الطين بنفخه والاخبار بالمغيبات او الاحكام الواضحات المحكمات او الاحكام القالبيّة او احكام النبوّة فانّ البيّنة
قد تطلق على المعجزة وقد تطلق على المحكم مقابل المتشابه وقد تطلق على احكام القالب مقابل احكام القلب وقد تطلق على الرسالة واحكامها
والنبوّة واحكامها مقابل الولاية وآثارها وقد تطلق مقابل الزبر على حروف اسم كلّ حرف فبيّنة العين العين والياء والنون وزبرها الملفوظ من
العين او على غير اوّل حروف الاسم كالياء والنون وايّدناه بروح القدس الروح تطلق على الروح الحيوانيّة الّتى تنبعث عن القلب وعلى الروح النفسانيّة
الّتى تنبعث عن الدماغ الى الاعضاء وعلى القوّة المحرّكة الحيوانيّة وعلى القوّة الشهويّة وعلى القوّة الغضبيّة وعلى اللطيفة الانسانيّة وعلى الروح المجرّد
عن المادّة وعن التعلّق بها وعن التقيّد وهى الّتى تسمّى بروح القدس وهى الّتى ذكر فى الاخبار انّه اعظم من جبرئيل وميكائيل ولم تكن مع احد من الانبياء
وكانت مع محمّد (ص) وكانت مع الائمّة (ع) وسمّاها الفهلويّون من اهل الفرس بربّ النوع الانسانىّ وقالوا انّه اعظم من جميع الملائكة والكلّ مسخّر له وتطلق

الروح على حملة الحديث وفي الخبر مفصلا ان الله تبارك وتعالى جعل في النبي خمسة ارواح روح الحيوة فيه دبّ ودرج وروح القوة فيه نهض وجاهد
وروح الشهوة فيه اكل وشرب واتى النساء من الحلال وروح الايمان فيه امن وعدل وروح القدس لا ينام ولا يغفل ولا يلهو ولا يزهو افكلما جاءكم جمع
بعثنا الرسل بعضهم على قفاء بعض فاستكبرتم وكذبتم فريقا وقتلتم فريقا الا ترعوون عما فعلتم سابقا من الشنايع فكلما جاءكم رسول بما لا تهوى
انفسكم من فعل الطاعات وترك الشهوات استكبرتم عن الانقياد للرسول واتباعه بعد ذلك مثل ما فعلتم سابقا ففريقا كذبتم منهم مكذبون واتى
بالماضي لفظا للدلالة على تحققه كانه وقع والا فهو مستقبل معنى وفريقا تقتلون اتى هنا بالمضارع لكونه الاصل ولمراعاة رؤس الآي والمقصود
توبيخهم على شيمتهم الذميمة وتقريعهم على الماضي وردعهم في الآتي عن الباقر ع انه قال ضرب الله مثلا لامة محمد ص فقال لهم فان جاءكم محمد بما لا تهوى
انفسكم بموالاة علي ع استكبرتم ففريقا من آل محمد كذبتم وفريقا تقتلون قال فذلك تفسيرها في الباطن وقالوا التفات من الخطاب الى الغيبة تبعيدا
لهم عن ساحة الخطاب وعطف باعتبار المعنى كانه قيل على ما بين في الخبر السابق استكبروا عن محمد ص وكذبوه وقالوا في مقام الاستهزاء والاستكبار
قلوبنا غلف جمع الاغلف اي قلوبنا في غلاف وحجاب مما تدعونا اليه فهي اكنة لا يصل اليها قولك ونصحك وجمع الغلاف لحصول غلف بالضمتين كما قرئ
فخفف باسكان اللام والمعنى قلوبنا اوعية للعلوم فلا حاجة لنا الى ما جئت به وليس في علومنا خبر منك ولا اثر وفي تفسير الامام ع بعد ذكر قراءة
غلف بضمتين والاكثر غلف فانهم قالوا قلوبنا غلف في غطاء فلا نفهم كلامك وحديثك نحو ما قال الله تعالى وقالوا قلوبنا في اكنة مما تدعونا اليه
وفي آذاننا وقر ومن بيننا وبينك حجاب وكلا القرائتين حق وقد قالوا بهذا وبهذا جميعا فرد الله تعالى عليهم وقال ليس الامر كما يقولون بل لعنهم الله
بكفرهم بمحمد ص ولذا لا يباشرون ولا يدركون ما يصدق محمدا ص فقليلا ما لفظ ما زايدة وصفة لقليلا لتاكيد القلة وقليلا صفة مصدر محذوف
اي ايمانا قليلا الذي قليل يؤمنون ولما جاءهم اي اليهود وهو عطف على قالوا قلوبنا غلف كتاب القرآن من عند الله مصدق لما معهم من التوراة
التي فيها نعت محمد ص وعلي ع والهاء م ومبعثه ومهاجره وكانوا اي هؤلاء اليهود من قبل اي قبل ظهور محمد ص بالرسالة يستفتحون بمحمد ص وعلي ع
والهاء م على الذين كفروا بمحمد ص او بنبوة الانبياء او بنبوة موسى ع ودينه وكانوا يظفرون على اعدائهم الكفرة بالاستفتاح والاستنصار بهم
وقصص استفتاحهم مسطورة في المطولات مثل الصافي وغيره فلما جاءهم ما عرفوا تاكيد للاول وزيادة الفاء في التاكيد مبالغة وتاكيد في
التاكيد والمراد بما عرفوا اما القرآن او محمد ص وعلي ع ونعوتهما ولا ينافي التاكيد هذه المخالفة فان مجيئ الكتاب المصدق في قوة مجيئ صاحب الكتاب وقوله
كفروا به جواب لما الاولى محذوف بقرينة جواب لما الثانية اي لما جاءهم كتاب مصدق لما معهم كذبوه فلما جاءهم ما عرفوا من نعوت محمد ص وعلي ع
والهاء م واصحابهما كفروا به او لما الثانية مع جوابها جواب لما الاولى وهذا على جواز اتيان الفاء في جواب لما وقد منعه البصريون وجوزه الكوفيون
فلعنة الله على الكافرين تفريع على الكفر بما عرفوا انه حق واتى بالمظهر موضع المضمر للتطويل والتصريح بوصفهم القبيح الذي يقتضيه مقام التسخط
وللاشعار بعلة الحكم وعن النبي ص انه قال بعد ذكر استفتاح اليهود واستنصارهم على اعدائهم فلما ظهر محمد ص حسدوه اذ كان من العرب فكذبوه ثم
قال رسول الله ص هذه نصرة الله لليهود على المشركين بذكرهم لمحمد ص وآله الا فاذكروا يا امة محمد محمدا ص وآله عند نوائبكم وشدائدكم لينصر الله
به ملائكتكم على الشياطين الذين يقصدونكم فان كل واحد منكم معه ملك عن يمينه يكتب حسناته وملك عن يساره يكتب سيئاته ومعه شيطانان من عند ابليس
يغويانه فاذا وسوسا في قلبه وذكر الله تعالى وقال لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وصلى الله على محمد وآله خنس الشيطانان واختفيا بئسما اشتروا به
انفسهم لفظ ما نكرة موصوفة تميز عن الفاعل المستتر واشتروا صفته والمقدر بئس هو شيئا اشتروا به انفسهم او لفظ ما معرفة ناقصة فاعل بئس واشتروا
صلتها فبعيد جدا والشرى يستعمل في البيع والاشتراء والقياس يقتضي استعماله للاشتراء في كليهما لكن الاغلب استعماله في مقابل البيع فان
كان المراد به ههنا معنى البيع فلا اشكال لان بيعهم انفسهم بالكفر واشتراء الشيطان لها في مقابل بيعهم انفسهم بالجنة واشتراء الله لها و
لاموالهم بان لهم الجنة وان كان المراد به معنى الاشتراء فالمقصود انهم اشتروا الانانية التي هي بالاصالة للشيطان باللطيفة الالهية على ان يكون
الباء في به للسببية لا للبدلية وما في تفسير الامام ع يشعر بانه بمعنى البيع وان المخصوص بالذم محذوف وهو قوله اشتروها بالهدايا والفضول التي تصل
اليهم وكان الله امرهم بشرائها من الله بطاعتهم له ليجعل لهم انفسهم والانتفاع بها دائما الى آخره ان يكفروا مخصوص بالذم او تعليل والمخصوص محذوف
كما يشعر به تفسير الامام ع اي بئس ما اشتروا به انفسهم هدايا هم وفضولهم التي تصل اليهم بما انزل الله بالذي انزل الله او بشيء انزل الله في كتابهم من امر
محمد ص وعلي ع والهاء م او بما انزل الله من القرآن او من قرآن فضل علي ع بغيا لبغيهم وعدم انقيادهم لمحمد ص خليفة الله وباغين على محمد ص ان ينزل الله
لان ينزل الله او هو بدل من ما انزل الله نحو بدل الاشتمال ويجوز ان يكون ما في ما انزل الله مصدرية وان يكون ان ينزل الله تعليلا او بدلا منه من فضله
بعضا من فضله او كائنا من فضله على من يشاء من عباده يعني محمدا ص واتى بالموصول وصلته اشعارا بان المكروه لهم حيثية مشية الله تعالى للمبالغة
في تهديدهم وذمهم ولما كانت الآية تعريضا بمنافقي الامة وكراهتهم لما نزل في خلافة علي صح تفسيرها كما في الاخبار بان يقال بما انزل الله في علي ع
بغيا على علي ع ان ينزل الله من فضله على من يشاء يعني عليا ع فباءوا بغضب على غضب هذه العبارة تستعمل لمحض التكثير والمعنى باءوا بغضب كثير متعاقب

منزلة وقد يستعمل البيان العدد يعنى باءوا الى الله او باءوا عن حضور محمد ص بغضب من الله لكفرهم بمحمد ص على غضب آخر من الله لكفرهم بعيسى او فباءوا
بغضب من الله لكفرهم بما انزل الله على محمد ص على غضب لكفرهم بما انزل الله على موسى ع فى نعت محمد ص او فباءوا والغضب منهم لما انزل الله على محمد ص على غضب
منهم لما انزل الله على موسى ع فى وصف محمد ص هذا بحسب التنزيل والتصريح واما بحسب التأويل والتعريض فباءوا بما نقضوا امر محمد ص بغضب من الله او منهم
على غضب لكفرهم بمحمد ص وعلى ع وللكافرين وضع الظاهر موضع المضمر للتطويل المطلوب فى مقام الغضب وللتصريح بوصف الذم لهم وللاشعار بعلة الحكم
فى الآخرة عذاب مهين مذل لانه معز كبلاء الانبياء ع او المقصود تأكيد العذاب والمبالغة فيه واذا قيل لهم عطف باعتبار المعنى كأنه قيل انهم
كفروا بما انزل الله عليهم لان ينزل الله على محمد ص واذا قيل او عطف على جملة باءوا بغضب او حال عن فاعل ان يكفروا او عن فاعل باءوا او جملة مستأنفة
على جواز مجئ الواو للاستيناف لابداء ذم آخر وتسجيل سفاهتهم باتيان التناقض فى دعويهم وهذه العبارة كثيرا ما تستعمل فى مقام المدح و
الذم منسلخة عن خصوص زمان الاستقبال مفيدة للاستمرار فى الماضى والحال والاستقبال كأنه قيل شيمتهم انه كلما قيل لهم آمنوا بما انزل الله على
محمد ص من القرآن او على الانبياء من الكتب السماوية والوحى الالهى كذبوا صريحا وقالوا نؤمن بما انزل علينا يعنى التورية ويكفرون بما وراءه و
لو كانوا يؤمنون بالتورية لم يكفروا بالقرآن ولا بسائر الكتب لان فى التورية اثبات حقية القرآن وسائر الكتب السماوية وهو الحق اى ما وراءه
وهو القرآن حق ناسخ للتورية ولجميع الكتب الاخر لا حق بعده ينسخه للكتب سواه مصدقا لما معهم من التورية قل ردا لادعائهم الباطل من الايمان
بالتورية ان كنتم مؤمنين بالتورية وفيها وجوب تعظيم الانبياء ع وحرمة قتلهم فلم تقتلون انبياء الله نسبة فعل الاسلاف الى الحاضرين والاتيان
بالمستقبل مع التقييد بالمضى للاشعار بمجانسة الحاضرين للماضين وان قتل الانبياء ع كان سجية لهم قد رسوا عليه ام لم يعتدوا من قبل ان كنتم
مؤمنين بالتورية ومخالفتها تدل على عدم الايمان بها ولقد جاءكم موسى بالبينات اى بالمعجزات الدالة على صدقه وحقية نبوته فلم تؤمنوا
به ثم اتخذتم العجل الها من بعده اى من بعد مجئ موسى ع بالبينات او من بعد ذهابه الى جبل طور وهو دليل على انكم مفطورون على نكث
الحق واتباع الباطل وانتم ظالمون واضعون الباطل موضع الحق او ظالمون على انفسكم واذ اخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور قائلين على
لسان موسى ع خذوا ما آتيناكم بقوة من قلوبكم وابدانكم قد مضت الآية فلا نعيد تفسيرها وكرره لاقتضاء مقام الذم تكرار الذمائم والتطول
بها واسمعوا ما يقال لكم من تفضيل محمد ص وعلى ع على سائر الانبياء ع والاوصياء ع او من احكام التورية واقبلوه قالوا بعد ذلك سمعنا ولم نقبل
بل عصينا او قالوا حين الخطاب سمعنا واردنا العصيان بقلوبنا او عصينا واشربوا فى قلوبهم العجل ادخلوا باشرابهم الماء الذى فيه برادة العجل
فى قلوبهم اللحمانية جرم العجل وفى قلوبهم الروحانية حب عبادته وذلك انه لما نزل توبة العابدين للعجل بالقتل انكر بعض عبادة العجل ووشى
بعضهم ببعض فقال الله عز وجل ابرد هذا العجل الذهب بالحديد بردا ثم ذره فى البحر فمن شرب من العابدين ماءه اسود شفتاه وانفه ان كان
ابيض اللون وابيضا ان كان اسود وبان ذنبه فعمل فبان العابدون وكانوا ستمائة الف الا اثنى عشر الفا وهم الذين لم يعبدوا العجل فامر الله الاثنى
عشر الفا ان يخرجوا على الباقين شاهرين سيوفهم وعن الباقر ع فى حديث فعمد موسى ع فبرد العجل من انفه الى طرف ذنبه ثم احرقه بالنار وذره فى
اليم فكان احدهم ليقع فى الماء وما به اليه من حاجة فيتعرض لذلك الرماد فيشربه وهو قول الله واشربوا فى قلوبهم العجل وعلى الخبر الاول فالمعنى
ادخلوا باشراب موسى ع الماء المخلوط ببرادة العجل جرم العجل فى قلوبهم الجسمانية وبالتبع فى قلوبهم الروحانية وعلى الثانى ادخلوا باشراب حب
العجل لهم الماء المخلوط ببرادته جرم العجل فى قلوبهم وقيل المعنى واشربوا فى قلوبهم حب العجل بكفرهم قل بئسما يأمركم به ايمانكم فقتلكم لانبياء الله
واتخاذكم العجل الها وكفركم بى ان كنتم مؤمنين بموسى ع والتورية ولما كان زعم اليهود ان دينهم حق وما سوى دينهم باطل وانهم اولياء الله دون
غيرهم وان الدار الآخرة خالصة لهم قال الله قل يا محمد ص لهم ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صادقين
فى دعويكم فان من كان وليا لله يطلب ملاقاته ومن كان متيقنا بالآخرة ونعيمها يستعجل الوصول اليها نظير قوله تع قل يا ايها الذين هادوا ان زعمتم
انكم اولياء الله من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صادقين وفى تفسير الامام ع قل ان كانت لكم الدار الآخرة الجنة ونعيمها خالصة من دون الناس
محمد ص وعلى ع والائمة ع وسائر الاصحاب ومؤمنى الامة وانكم بمحمد ص وذريته ممتحنون وان [illegible] عائكم مستجاب غير مردود فتمنوا الموت للكاذب منكم ومن مخالفيكم
فان محمدا ص وعليا ع وذريتهما يقولون انهم اولياء الله من دون الناس الذين يخالفونهم فى دينهم وهم المجاب دعاؤهم ان كنتم صادقين انكم انتم المحقون
المجاب دعائكم على مخالفيكم ثم قال لهم رسول الله ص بعد ما عرض هذا عليهم لا يقولها احد منكم الا غص بريقه فمات مكانه فكانت اليهود علماء
بانهم الكاذبون وان محمدا ص وعليا ع ومصدقيهما هم الصادقون فلم يجسروا ان يدعوا بذلك فقال الله ولن يتمنوه ابدا بما قدمت ايديهم من
الرشا على الاحكام والحكم لغير المستحق بالمصانعات والشفاعات وتحريم المحللات وتحليل المحرمات من الاموال والفروج والدماء وتحريف الكتاب والكفر
بما يعرفونه والله عليم بالظالمين وضع الظاهر موضع المضمر اظهارا لوصفهم المذموم واشعارا بانهم ظالمون فى جميع ما وقع منهم وفى دعويهم ما ليس
لهم وهو تهديد لهم ولتجدنهم احرص الناس على حيوة حقيرة دانية لا ينظر اليها حتى يعرف وهذا دليل على انهم مقبلون على الدنيا ومدبرون عن الآخرة

ونعيمها فلا يريدونها فكيف يتمنّونها ومن الّذين اشركوا عطف على النّاس فانّه بتقدير من وتخصيص المشركين بعد النّاس لانّهم احرص من سائر النّاس
على الحيوة الدّنيا يودّ احدهم كلّ واحد منهم فانّ الاضافة تفيد العموم البدلي لو يعمّر لو مصدريّة الف سنة غفلة عن الله وعن الآخرة ونعيمها
واطمينانا بالدّنيا ونعيمها وليس هذا شأن اولياء الله ولا اصحاب الآخرة ونعيمها وما هو بمزحزحه من العذاب ان يعمّر هو راجع الى احدهم
وان يعمّر فاعل مزحزحه او هو راجع الى التّعمير المستفاد من يعمّر وفاعل مزحزحه راجع الى مرجع هو ومفعول راجع الى احدهم وان يعمّر بدل منه او هو ضمير مبهم
كضمير الشّأن وان يعمّر يفسّره والله بصير بما يعملون تهديد لهم على مخالفة افعالهم لاقوالهم واعلم انّه كان من اقوال اليهود انّ جبرئيل عدوّنا فانّه
ملك موكّل على القتل والشّدّة والحرب والجدب فانّه اعان على خراب بيت المقدس لانّه منع دانيال عن قتل بخت نصّر واعان على قتل بني اسرائيل وخراب
بيت المقدس وقالوا لمحمّد ص على اختلاف في الرّوايات ان كان ميكائيل يأتيك نؤمن بك وان كان جبرئيل يأتيك لا نؤمن بك فانّه عدوّنا فقال الله
تعالى قل يا محمّد لهم من كان عدوًّا لجبرئيل فليعاد الله فانّه اي جبرئيل نزّله اي القرآن والاتيان بضمير الشّيء من غير سبق ذكر له صريحا يدلّ على تفخيمه انّه غنيّ
عن سبق ذكره لتعرّفه بنفسه على قلبك باذن الله ومن يعاد الرّسول فقد عادى المرسل او من كان عدوًّا لجبرئيل فليختنق فانّ جبرئيل نزّل القرآن المصدّق
لكتابكم في اثبات نبوّتي ونسخ دينكم على قلبي واعانني على ذلك باذن الله او من كان عدوًّا لجبرئيل فلا وجه له فانّ جبرئيل نزّل القرآن المصدّق لكتابكم
والمصحّح لدينكم على قلبي فيلزمكم المحبّة له لا العداوة فقوله تعالى فانّه نزّله على قلبك من قبيل اقامة السّبب مقام المسبّب وكان حقّ العبارة ان يقول على قلبي
لكنّه عدل الى حكاية قول الله كانّه قال من كان عدوًّا لجبرئيل فانّ الله يقول انّه نزّله على قلبك والجزاء محذوف وقوله فانّ الله نزّله على قلبك من
كلام الله لتعليل الامر بالقول او لتعليل الجزاء المحذوف وفي جبرئيل لغات عديدة قرء بثمان منها جبرئيل كسلسبيل بفتح الجيم وكسرها وجبرئل كقنديل
بالفتح والكسر وجبرئل كجحمرش وجبرائيل كميكائيل بكسر الجيم وفتحها وجبرائل بالكسر والفتح وجبرال بالكسر والفتح وهكذا جبرعيل باللغات المذكورة وقد
يبدل اللّام بالنّون واسماء العجمة اذا عرّبت تغيّرت بتغيير كثير مصدّقا لما بين يديه من كتب الله ومنها التّورية وهدى وبشرى عدل الى المصدر للمبالغة
للمؤمنين من كان عدوًّا لله استيناف من الله او من جملة ما امره الله ان يقول لهم روى انّ المنافقين لمّا سمعوا ما قال النّبيّ ص في عليّ من انّ جبرئيل
عن يمينه وميكائيل عن يساره واسرافيل من خلفه وملك الموت امامه والله تعالى من فوق عرشه ناظر بالرّضوان اليه قال بعض النّصّاب انا ابرء من الله
وجبرئيل وميكائيل والملائكة الّذين حالهم مع عليّ ما قاله محمّد ص فقال الله من كان عدوًّا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال فليحذر من
معاداة الله او فليتهيّأ لمعاداة الله فانّ الله عدوّ للكافرين وضع الظّاهر موضع المضمر ايماء الى انّه كافر واظهارا لوصفه المذموم واشعارا
بعلّة الحكم ولقد انزلنا اليك آيات معجزات او احكام بحسب اللّبّ القلب او آيات من القرآن او آيات من آيات الانفس او آيات الآفاق الظّاهرة من
نفسك بيّنات واضحات دالّات على صدقك في رسالتك وامامة عليّ وصيّك وفي تفسير الامام ع دالّات على صدقك في نبوّتك مبيّنات عن امامة
عليّ اخيك ووصيّك وصفيّك موضحات عن كفر من شكّ فيك او في اخيك وذكر الدّالّات والمبيّنات والموضحات في بيان البيّنات ليس تفسيرا للبيّنات بل
هي تفسير للآيات فانّ الآية بما هي آية ما يدلّ على شيء آخر ويوضحه وهي تفسير للبيّنات وما يكفر بها الّا الفاسقون وقوله ولقد انزلنا اليك الى
آخر الآية اشارة الى صغرى قياس من الشّكل الاوّل وقوله وما يكفر بها الخ اشارة الى كبرى قياس آخر من الشّكل الاوّل ترتيبهما هكذا انت رسول من الله
بالآيات وكلّ رسول معه آيات عدوّه كافر به وبآياته من حيث رسالته فانت عدوّك كافر بك وبآياتك وكلّ كافر بك وبآياتك فاسق فانت عدوّك
فاسق والفسق الخروج عن طاعة العقل وهو الرّسول الدّاخلي وعن طاعة الرّسول وهو العقل الخارجي وفي تفسير الامام ع قال عليّ بن الحسين عليهما السّلام
في تفسير هذه الآية وذلك انّ رسول الله ص لمّا آمن به عبد الله بن سلام بعد مسائله الّتي سأل رسول الله ص وجوابه ايّاه عنها قال يا محمّد ص بقيت
واحدة وهي المسئلة الكبرى والغرض الاقصى من الّذي يخلفك بعدك ويقضي ديونك وينجز عداتك ويؤدّي اماناتك ويوضح عن آياتك وبيّناتك فقال
رسول الله ص اولئك اصحابي قعود فامض اليهم فسيدلّك النّور السّاطع في دائرة غرّة وليّ عهدي وصفحة خدّيه وسينطق طومارك بانّه هو
الوصيّ وستشهد جوارحك بذلك فصار عبد الله الى القوم فرأى عليًّا يسطع من وجهه نور يبهر نور الشّمس ونطق طوماره واعضاء بدنه جوارحه
كلّ يقول يا ابن سلام هذا عليّ بن ابي طالب المالي جنان الله بمحبّيه ونيرانه بشانئيه الباثّ دين الله في اقطار الارض وآفاقها والنّافي للكفر عن نواحيها
وارجائها فتمسّك بولايته تكن سعيدا واثبت على التّسليم له تكن رشيدا فقال عبد الله بن سلام اشهد ان لا اله الّا الله وحده لا شريك له و
اشهد انّ محمّدا عبده ورسوله المصطفى وامينه المرتضى واميره على جميع الورى الى ان قال اشهد انّكما اللّذان بشّر بكما موسى ومن قبله من الانبياء ودلّ
عليكما المختارون من الاصفياء ثمّ قال لرسول الله ص قد تمّت الحجج وانزاحت العلل وانقطعت المعاذير فلا عذر لي ان انا تأخّرت عنك ولا خير لي ان تركت
التّعصّب لك ثمّ قال يا رسول الله ص انّ اليهود ان سمعوا باسلامي وقعوا فيّ فاخبأني عندك فاذا جاؤك فاسئلهم عنّي لتسمع قولهم فيّ قبل ان يعلموا
باسلامي وبعده لتعلم احوالهم فخبأه رسول الله ص في بيته ثمّ دعا قوما من اليهود فحضروه وعرض عليهم امره فأبوا فقال بمن ترضون حكما بيني و
بينكم قالوا بعبد الله بن سلام قال ص واي رجل هو قالوا رئيسنا وابن رئيسنا وسيّدنا وابن سيّدنا وعالمنا وابن عالمنا وورعنا وابن ورعنا وزاهدنا

وابن زاهدنا فقال رسول الله (ص) ارأيتم ان امن بي اترضون قالوا قد اعاذه الله من ذلك فقال اخرج عليهم يا عبد الله واظهر ما قد اظهره الله لك من امر
محمد فخرج عليهم وهو يقول اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله المذكور في التورية والانجيل وصحف ابراهيم
وسائر كتب الله المدلول فيها عليه وعلى اخيه علي بن ابيطالب فلما سمعوه يقول ذلك قالوا يا محمد سفيهنا وابن سفيهنا وشرنا وابن شرنا و
فاسقنا وابن فاسقنا وجاهلنا وابن جاهلنا كان غائبا عنا فكرهنا ان نغتابه فقال عبد الله هذا الذي كنت اخافه يا رسول الله الى اخره
اوكلما عاهدوا اى الا يرعوى هؤلاء اليهود الذين انكروا رسالة محمد (ص) وخلافة علي (ع) بعد الايات الواضحات الدالات على الرسالة والامامة و
كلما عاهدوا عهدا مع الرسول بمحاكمة واحد منهم مثل عبد الله بن سلام مثلا او هؤلاء النصاب كلما عاهدوا بمبايعة محمد (ص) مثل بيعة
الرضوان بالتسليم في جميع اوامره وترك الرد عليه وترك مخالفته ومثل البيعة مع محمد (ص) بغدير خم بخلافة علي (ع) ومع علي بخلافته وكلما عاهدوا وابدوا
البيعة ان لا يخالفوا محمدا (ص) او ان يسلموا لعلي (ع) نبذه فريق منهم بل اكثرهم لا يؤمنون اى في مستقبل اعمارهم لا يرعوون ولا يتوبون مع مشاهدتهم
للايات ومعاينتهم للدلالات او المعنى بل اكثرهم لا يصدقون ولا يذعنون حين المعاهدة والاتيان بالشرطية الكلية يدل على ان هذه عادتهم
قديما وحديثا لا تنفك عنهم نسب الى رسول الله (ص) انه قال اتقوا عباد الله واثبتوا على ما امركم به رسول الله (ص) من توحيد الله ومن الايمان
بنبوة محمد (ص) رسول الله ومن الاعتقاد بولاية علي ولي الله ولا يغرنكم صلوتكم وصيامكم وعبادتكم السالفة انها لا تنفعكم ان خالفتم العهد والميثاق
فمن وفى وفي له ومن نكث فانما ينكث على نفسه والله ولي الانتقام منه وانما الاعمال بخواتيمها ولما جاءهم رسول من عند الله عطف باعتبار
قوله او كلما عاهدوا فانه يفيد ان هذه ديدنهم فكانه قال لما كان هذه ديدنهم استمروا عليه ولما جاءهم رسول من عند الله وضمير جاءهم
راجع الى اليهود لكنه تعريض بمنافقي الامة او هو راجع الى اليهود الذين سبق ذكرهم والى منافقي الامة ابتداء ولما كان مجيء الرسول مستلزما للاتيان
بالاحكام التي ارسل بها وقد سبق ان تلك كتاب الله سواء كانت مكتوبة في كتاب او لم تكن ظهر وجه صحة التفسير المنسوب الى الصادق (ع) من قوله ولما
جاءهم جاء اليهود ومن يليهم من النواصب كتاب من عند الله القران مشتملا على وصف محمد (ص) وعلي (ع) وايجاب ولايتهما وولاية اوليائهما وعداوة
اعدائهما مصدق لما معهم مع اليهود مما في التورية ومما وصل اليهم من اسلافهم من اوصافهما واخبارهما ومع منافقي الامة من الدلائل الواضحة
الدالة على صدق محمد (ص) وصدق كتابه وفضل علي (ع) ومما في كتابهم من الايات المصرحة بفضل علي (ع) وخلافته ومما قاله محمد (ص) في فضله وخلافته نبذ فريق
من الذين اوتوا الكتاب وهم اليهود ومنافقوا الامة فانهم اوتوا الكتاب اي احكام الرسالة او الكتاب التدويني الذي هو التورية والقران كتاب الله اي المنزل في
وصف محمد (ص) وعلي (ع) في التورية والقران او جملة التورية والقران وراء ظهورهم النبذ الطرح والتقييد بقوله وراء ظهورهم اشارة الى الاعراض عنه
وعدم الاعتداد به كانهم اليهود ونواصب الامة لا يعلمون ان الكتاب او محمدا (ص) او نبوته او عليا (ع) او امامته حق من الله مع انهم يعلمون ذلك فهم اشد
ممن خالف من غير علم او كانهم ليس لهم علم واذ ذاك حتى يميزوا بعلمهم انه حق او باطل واتبعوا عطف على نبذ فريق يعني اعرضوا عن الحق واتبعوا ما تتلوا
الشياطين على ملك سليمان تتلوا اي تتلو او تتبعه بتعلو او تتلو عليه تلاوة فرئيه عليه وتلا عليه يتلو كذب عليه اعلم ان اكثر قصص سليمان كان من مرموزات
الاوائل واخذها المتأخرون بطريق الاسمار واخذوا منها ظاهرها الذي لا يليق بشأن الانبياء وورد عن المعصومين تقريرها اخذوه اسمارا
نظرا الى ما رمزها الاقدمون وامثال هذه ورد عنهم تكذيبها نظرا الى ظاهرها اخذها العوام وتصديقها نظرا الى ما رمزوا اليه فقد نسب في مجمع
البحرين الى الصادق (ع) انه قال جعل الله تعالى ملك سليمان في خاتمه فكان اذا لبسه حضرته الجن والانس والطير والوحش واطاعوه ويبعث الله رياحا تحمل
الكرسي بجميع ما عليه من الشياطين والطير والانس والدواب والخيل فتمر بها في الهواء الى موضع يريده سليمان وكان يصلي الغداة بالشام والظهر
بفارس وكان اذا دخل الخلاء دفع خاتمه الى بعض من يخدمه فجاء شيطان فخدع خادمه واخذ منه الخاتم ولبسه فحشرت عليه الشياطين والجن والانس و
الطير والوحش فلما خاف الشيطان ان يفطنوا به القى الخاتم في البحر فبعث الله سمكة فالتقمته ثم ان سليمان خرج في طلب الخاتم فلم يجده فهرب فمر على ساحل
البحر تائبا الى الله تعالى فمر بصياد يصيد السمك فقال له اعينك على ان تعطيني من السمك شيئا فقال نعم فلما اصطاد دفع الى سليمان سمكة
فاخذها وشق بطنها فوجد الخاتم في بطنها فلبسه فحشرت عليه الشياطين والوحش ورجع الى مكانه فطلب ذلك الشيطان وجنوده الذين كانوا
معه فقتلهم وحبس بعضهم في جوف الماء وبعضهم في جوف الصخرة فهم محبوسون الى يوم القيمة ونقل انه كان عسكر سليمان مائة فرسخ خمسة
وعشرون من الانس وخمسة وعشرون من الجن وخمسة وعشرون من الطير وخمسة وعشرون من الوحش وروى انه اخرج مع سليمان من بيت المقدس
ستمائة الف كرسي عن يمينه وشماله وامر الطير فاظلتهم وامر الريح فحملتهم حتى وردت بهم مدائن كسرى ثم رجع فبات في فارس فقال بعضهم لبعض هل رايتم
ملكا اعظم من هذا او سمعتم قالوا لا فنادى ملك من السماء تسبيحة في الله اعظم مما رايتم ونسب الى الباقر (ع) انه قال لما هلك سليمان (ع) وضع ابليس
السحر ثم كتبه في كتاب فطواه وكتب على ظهره هذا ما وضع اصف بن برخيا للملك سليمان بن داود (ع) من ذخائر كنوز العلم من اراد كذا وكذا
فليفعل كذا وكذا ثم دفنه تحت السرير ثم استثاره لهم فقرأه فقال الكافرون ما كان يغلبنا سليمان (ع) الا بهذا وقال المؤمنون بل هو عبد الله

حكاية ملك سليمان وضياع خاتمه وغير ذلك

وتنبيه فعلى ما سبق من سلطنة الشياطين وفرار سليمان كان معنى الآية كما في تفسير الامام ان هؤلاء اليهود الملحدين والنواصب المشاركين لهم لما سمعوا من رسول الله صلى الله عليه وآله فضائل علي بن ابي طالب وشاهدوا منه ومن علي المعجزات التي اظهرها الله تعالى لهم على ايديهما نبذوا التورية والقرآن وافضى بعض اليهود والنصاب الى بعض وقالوا ما محمد الا طالب الدنيا بحيل ومخاريق وسحر ونيرنجات تعلمها وعلم عليا بعضها فهو يريد ان يملك علينا في حيوته ويعقد الامر لعلي بعده وليس ما يقول عن الله بشيء انما هو قوله ليعقد علينا وعلى ضعفاء عباد الله بالسحر والنيرنجات التي يستعملها واوفر الناس كان حظا من هذا السحر سليمان بن داود الذي ملك بسحره الدنيا كلها والجن والانس والشياطين ونحن اذا تعلمنا بعض ما كان يعلمه سليمان تمكنا من اظهار مثل ما يظهره محمد وعلي وادعينا لانفسنا ما يدعيه محمد ويجعله لعلي واتبعوا ما تتلوا الشياطين اي تتبعه او تكذب به وتقرئه مستولين على مملكة سليمان او غالبين على سلطنته من السحر والنيرنجات التي لا يدرك مداركها الحذاق واتبعوا ما تقرئه الشياطين على سلطنة سليمان من انه بالسحر الذي نحن عالمون به واتبعوا ما تقرئه الشياطين من السحر والاوراد التي بها يقع تمزيج القوى الروحانية الطبيعية ويظهر به الخوارق التي يعجز عن مثلها البشر وتنفثه على مملكة سليمان لا اماله لهم وزعم هؤلاء اليهود والنواصب والشياطين ان سليمان كفر وما كفر سليمان ولا استعمل السحر كما قال هؤلاء الكافرون ولكن الشياطين كفروا حال كونهم يعلمون الناس السحر او كفروا لتعليمهم السحر على ان يكون جوابا لسؤال مقدر والسحر اسم لقول او فعل او نقش في صفحة يؤثر في عالم الطبع تأثيرا خارجا عن الاسباب والمعتاد وذلك التأثير يكون بسبب مزج القوى الروحانية مع القوى الطبيعية او تسخير القوى الروحانية بحيث تتصرف على ارادة المسحر الساحر وهذا امر واقع في نفس الامر ليس محض تخييل كما قيل وتحقيقه ان يقال ان عالم الطبع واقع بين الملكوت السفلى والملكوت العليا كما مر وان لاهل العالمين تصرفا باذن الله في عالم الطبع بانفسهم او بتسبيب من قبل النفوس البشرية وان النفوس البشرية اذا تجردت من علائقها وصفت من كدوراتها بالرياضات الشرعية او غير الشرعية وناسبت المجردات العلوية او السفلية تؤثر بالاسباب او بغير الاسباب في اهل العالمين بتسخيرها اياهم وجذبها لهم الى عالمها او توجيههم في مراداتها شرعية كانت او غير شرعية واذا كان التأثير من اهل العالم السفلي يسمى ان يسمى سحرا او قد يسمى ذلك التأثير والاثر الحاصل به سحرا واذا كان من اهل العالم العلوي يسمى ذلك التأثير والاثر الحاصل معجزة وكرامة وقد تتقوى في الجهة السفلية والعلوية فتؤثر بنفسها من دون حاجة الى التأثير في الارواح ويسمى ذلك التأثير والاثر ايضا سحرا او معجزة فالسحر هو السبب المؤثر في الارواح الخبيثة الذي خفي سببيته وتأثيره لتلك الارواح وآثارها في عالم الطبع بحيث خفي مدركها ثم اطلق على كل علم وبيان دقيق قلما يدرك مدركه ويطلق على تلك العالم العلم اسم الساحر ومنه يا ايها الساحر ادع لنا ربك على وجه فيستعمل الساحر على هذا في المدح والذم وما انزل ويعلمون الناس ما انزل وهو عطف على ما تتلوا الشياطين ولفظ ما نافية هو عطف على ما كفر سليمان او حال عن السحر اي لم ينزل السحر على الملكين ببابل هاروت وماروت هما اسمان اعجميان ولذا لم ينصرفا او عربيان مأخوذان من هرت ومرت كما قيل بمعنى كسر ولا وجه لعدم صرفهما وقيل من هري بمعنى انضج اللحم ومري من المرية او من المماراة ووزنهما فلعوت مقلوب هرتوت ومرتوت مثل طاغوت ويجوز ان يكون من مار يمور بمعنى تحرك وتموج او من مار يمير بمعنى جلب الى اهله ومن هار الجرف بمعنى انصدع ووزنهما فاعول ففعلوت غير قلب ومنع صرفهما لمكان التاء والعلمية وعن الصادق انه قال كان بعد نوح قد كثرت السحرة والمموهون فبعث الله ملكين الى نبي ذلك الزمان بذكر ما يسحر به السحرة وذكر ما يبطل به سحرهم ويرد به كيدهم فتلقاه النبي عن الملكين واداه الى عباد الله بامر الله عز وجل وامرهم ان يقفوا به على السحر وان يبطلوه ونهاهم ان يسحروا به الناس وهذا كما يدل على السم ما هو وعلى ما يدفع به غائلة السم ثم يقال للمتعلم ذلك هذا السم فمن رأيته سم فادفع غائلته بكذا واياك ان تقتل بالسم احدا قال وذلك النبي امر الملكين ان يظهرا للناس بصورة بشرين ويعلماهم ما علمهما الله من ذلك ويعظاهم وينسب الى ابي جعفر انه قال ان الملائكة كانوا ينزلون من السماء الى الارض الى ان قال فقالت طائفة من الملائكة يا ربنا اما تغضب مما يعمل خلقك في ارضك مما يصفون فيك الكذب الى ان قال فاحب الله ان يرى الملائكة القدرة ونفاذ امره في جميع خلقه فاوحى الله الى الملائكة ان انتدبوا منكم ملكين حتى اهبطهما الى الارض ثم اجعل فيهما من طبايع المطعم والمشرب والشهوة والحرص والامل مثل ما جعلته في ولد آدم ثم اختبرهما في الطاعة لي قال فندبوا لذلك هاروت وماروت وكانا من اشد الملائكة قولا في العيب لولد آدم فاوحى الله اليهما ان اهبطا الى الارض فقد جعلت فيكما مثل ما جعلت في ولد آدم ثم اوحى الله اليهما انظرا ان لا تشركا بي شيئا ولا تقتلا النفس التي حرم الله ولا تزنيا ولا تشربا الخمر فهبطا ناحية بابل فرفع لهما مشرف فاقبلا نحوه واذا بحضرته امرأة جميلة حسناء متزينة عطرة مسفرة مقبلة نحوهما قال فلما نظرا اليها وناطقاها وتأملاها وقعت في قلوبهما موقعا شديدا فرجعا اليها رجوع فتنة وخذلان وراوداها عن نفسها واجمال الخبر انها امرتهما بسجود الصنم وشرب الخمر ليتوسلا بهما الى الزنا معها فتوامرا بينهما وقالا هذه ثلاث خصال مما نهينا عنه فغلبت عليهما الشهوة فاجاباها فشربا الخمر وسجدا للصنم فلما تهيأت لهما وتهيئا لها دخل عليهما سائل يسئل فلما ان رآهما ورأياه ذعرا منه فقال لهما انكما لمريبان ذعران قد خلوتما بهذه المرأة انكما لرجلا سوء وخرج عنهما فقالت لهما لا والهي ما تصلان الان الي وقد اطلع هذا الرجل على حالكما ويخبر بخبركما ولكن بادرا الى هذا الرجل واقتلاه قبل ان يفضحكما ثم دونكما فاقضيا حاجتكما فقتلا الرجل ثم رجعا اليها فلم يرياها وبدت لهما سوأتهما قال الله اختارا عذاب الآخرة او عذاب الدنيا فاختارا عذاب الدنيا فكانا يعلمان الناس السحر في ارض بابل ثم لما علما الناس السحر رفعا من الارض الى الهواء فهما معذبان منكسا

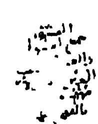
معلقان فى الهواء الى يوم القيمة وقيل ان هذه القصة وقعت بعد رفع ادريس الى السماء فقالت الملائكة ما يصنع هذا الخاطى فيما قلم برحمة الله ثم منهم وجعلهم معرضا للامتحان ثم قال اختاروا من بينكم من هو اصلح منكم فاختاروا ثلثة من الملائكة احدهم عزرائيل فهبطوا الى الارض واختلط بهم طباع اهلها ولبسوا لباسهم ثم استعفى عزرائيل من الحكومة فى الارض فقبل الله منه وصعد الى السماء وبقى هاروت وماروت فى الارض يناحيا مل يحكمان بين الناس فى النهار واذا جاء الليل خلع منهما طباع البشر ورفعا الى السماء فجائت ذات يوم امرأة حسناء لمهم لها عندهما فوقعت فى قلبهما وراوداها الى فعل الشنا وعلماها الاسم الاعظم لها فلما ارادا الاختلاط بها صعدت الى السماء بواسطة الاسم الاعظم ومسخت كوكبا وهى هذه الزهرة المعروفة والزهرة كانت اسمها وبقيا فى الارض بعد التنبه بانهما عصيا واختارا عذاب الدنيا على عذاب الآخرة بمشورة جبرئيل فعلقا فى بئر فى مغارة جبل من بابل وقيل كانت القصة فى عهد ادريس واختيارا عذاب الدنيا كان بمشورة ادريس ومسئلته من الله وقيل انهما كانا رجلين صالحين كانا فى الناس يحكمان بينهم و سميا ملكين لصلاحهما ويؤيده قرائة الملكين بكسر اللام اعلم ان امثال هذه من مرموزات الانبياء والحكماء السلف ولذا اختلف الاخبار وكتب السير فيها ولما كانت من المرموزات وقد حملها العامة على مفاهيمها العرفية التى لا يمكن تصحيحها بالنسبة الى مقام الانبياء والملائكة المعصومين عن الخطاء قررها المعصومون تارة وانكروها اخرى فانه نسب الى الامام الحسن العسكرى انه سئل عن هاروت وماروت وما نسب اليهما مما ذكرنا فقال الامام معاذ الله من ذلك ان الملائكة معصومون من الخطاء محفوظون من الكفر والقبايح بالطاف الله الى آخر ما قال عليه السلام فيهم ووجه صحتها ان المراد بالملكين القوتان العلامة والعمالة اللتان انزلهما الله من عالم الارواح جعل فيهما ما جعل فى البشر من الطباع المتضادة والشهوات المخالفة والاراء المتناقضة ابتلاءا بالمرئية المعطرة والمرتبة التى هى النفس الانسانية وقد عبر عنها فى الاخبار بالمرئية ودعت النفس القوتين الى متابعتها وقد افتتنا بشهواتها ولذاتها ولم تيسر لها التمتع بها الا بترجيح العقل وسيمته وترك الهوى وقتل الملك الزاجر لهما الذى انزله الله تعالى معهما زاجرا لهما عن متابعة النفس فى اول الامر ثم لما عزما على مخالطة النفس واستحكم ذلك فيهما زال عنهما الزجر والمنع بغلبتهما عليه فصارا سائلا منصرعا ولما تيسر لهما التمتع بها مع مسئلته قتلناه بامرها ثم وضعا الوصول الى شهواتها الطاهرة والخفية التى بها تصرفان فى الطبيعيات باستمداد من الارواح الخبيثة وبهذا الاعتبار يسمى سحرا ثم تعلمت منهما ما رفعها عن عالم الملك وتصل بروحانية الكواكب العلوية خصوصا روحانية الزهرة التى هى المرتبة للنساء والمرتبة والمراد بالمسخ المسخ الملكوتى لا الملكى ولما اتصلت بروحانية الزهرة فاتوا مسخت بها وبقيا فى عالم الطبع معذبان بامرؤتها فى حذر الجسد لو ان فى بئر لم يسمعه اذ رجية باختيار وفى الهواء باختيار وما يعلمان من احد من تلك السحر وابطاله حتى يقولا انما نحن فتنة امتحان للخلق جعلنا الله امتحانا لهم حتى يعلم من يجاهد فى سبيله ولا يعلم ما يضر به ولا ينتفع ما يعلمه مما يضر ممن لا يجاهد فلا تكفر بترك المجاهدة وتعلم ما يضرك او استعماله بادعاء الانانية لنفسك ونسبة ما تعلمت اليها مع انه عارية من الله لك فيتعلمون بترك نصحهما منهما من الملكين او من الصنفين اى السحر وما انزل على الملكين ما يفرقون به بين المرء وزوجه من الاعمال والاقوال الرذية ويتركون نصايح الملكين ويضرون عباد الله وما هم بضارين به من احد بما المتعلمين بضارين بما يفرقون بين المرء وزوجه او بما يتعلمونه الا باذن الله لما توهم من نبذ الكتاب واتباع ما تتلوا الشياطين على ملك [illegible] سليمان بما تلاه وتعليم الشيطان الناس السحر وبالجملة من انتساب الافعال الى المذكورين استقلالهم بها واستبدادهم فيها دفع ذلك التوهم بان هذه الابتلا ابتلاآت من الله على ايدى هؤلاء وليس يقع بدون اذنه شىء ويتعلمون من الملكين او من الصنفين ما يضرهم من انواع السحر والنيرنجات سوى ما يفرقون بين المرء وزوجه او المراد انهم يتعلمون ما يضرهم اعم من التفريق وغيره من قبيل ذكر العام بعد الخاص للاهتمام بالخاص ولتطويل مقام الذم ولذا اتى بالعاطف والمراد انهم يتعلمون من غير الملكين ومن غير الصنفين ما يضرهم من العلوم والحرف او انهم يتعلمون من كل ما يتعلمون جهة الدنيوية التى تضرهم فى دينهم وفى دنياهم نبا الدينهم ولا يتعلمون الجهة التى تنفعهم فى دينهم فتنفعهم فى دنياهم ايضا ولا ينفعهم مع انهم امروا بالتعلم لينتفعوا والملكين انزلا ليتعلموا منهما ما ينفعهم ولقد علموا لمن اشتريه اى اشترى ما تتلوا الشياطين بكتاب الله كان كتاب الله بحسب فطرته كان مملوكا له بخلاف ما تتلوا الشياطين لان التدوين من كتابيته صورة كتابة التكوين والصورة الانسانية مختصرة من التكوين وما تتلوا الشياطين ليس منسوبا الى الانسانية بل هو ضد ونافر منها فاشتراه بكتاب الله اشتراء مع خسيس ردى بثمن نفيس مملوك له مملوكية ذات الشىء للشىء ولذا قال لعبد ذلك ولبئس ما شروا به انفسهم والمعنى انهم علموا لمن اشترى ما يضره بما ينفعه كان ما ينفعه مملوكا له فجعله ثمنا ما له فى الآخرة من خلاق نصيب ولبئس ما شروا به انفسهم كتاب الله فانه انفسهم كما عرفت وما ينفعهم فانه ابعثه من شئون انفسهم وثمن الشىء هو الشىء بوجه والمقصود انهم باشتراء ما تتلوا الشياطين بكتاب الله عرضوا انفسهم فى معرض البيع للشيطان فباعوها منه بالاغراض والاغراض الفانية والمعنى لبئس ما اشتروا به انانيتهم كما سبق فى نظير الاية لو كانوا يعلمون لانتهوا عما ارتكبوه او لما اشتروه او المعنى على التمنى اعلم ان العلم يطلق على الادراك الانسانى سواء كان بالمدارك الظاهرة او الباطنة وسواء كان جزئيا او كليا تصورا او تصديقا ولا يطلق على ادراك ساير الحيوان لانه ليس مطلق الادراك بل الادراك الماخوذ فى مفهومه الشعور بالشعور فى عرف العام والادراك الموصوف بالاشتداد الى المستعقب لادراك آخر فوق ذلك الادراك فى طريق الانسانية فى عرف الشارع وقد يطلق على الادراك الكلى او المركب مقابل المعرفة التى تطلق على الادراك الجزئى او البسيط وعلى التصديق ظنيا او علميا تقليديا او عاديا او برهانيا وعلى الفنون العلمية والصناعات والحرف العملية من دون اعتبار ادراك مدركاتها وعلى الملكة الحاصلة للانسان من ممارستها ومدارستها

علما ومواظبتها عملا التي يقتدر بها على تفصيل مسائلها واتقان عملها ولما كان العلوم والادراكات مختلفة متضادة والفنون والصناعات مختلفة
والعلوم الجهلية متشابهة غير متمايزة الا عند من له بصيرة بذاتي العلم والجهل اذ ان اي الادراكات صدر من دار العلم وايها من دار الجهل وايها تؤدي
الى العلم وايها تؤدي الى الجهل وهذه البصيرة نادرة الوجود ولكن طالب تلك البصيرة كثير ولتشابه العلوم الجهلية لابد ان يضل كثير من الطلاب عن طريق الحق
ويحسب العلم في الجهل واليقين في الظن حتى انه يحسب ان النبي داء مظنونه علما وادراكا كان التعرض لتحقيق اقسامه وتمييزه عن الجهل وآفاته من المهمات فنقول العلم
كالوجود وكذا سائر الصفات الحقيقية الالهية حقيقة مشككة ذات مراتب عديدة فمرتبة منه واجب الوجود تعالى شانه ومرتبة منه فعله المسمى بالمشية والحقيقة
المحمدية وعلوية علي ونفس الرحمن ومقام المعروفية وهو الواسطة بين الخلق والحق ولذا يسمى بالحق المخلوق به ومرتبة منه الاقلام العالية بانواعها ومراتبها
ومرتبة منه الالواح النورية بمراتبها الكلية والجزئية ومرتبة منه الالواح العينية بسماواتها وسماوياتها وارضها وارضياتها والعلم في المراتب العالية لظهور
الوجود فيها وخفاء المهيات وانغمار التعينات وانمحاء الكثرات ظهورها بانفسها وانكشافها وانكشاف غيرها لها وانكشافها لدى غيرها وادراكها الادراك
يسمى علما وعقلا كما يسمى وجودا ونورا واما في مراتب المادّيات خصوصا الارضيات فلخفاء الوجود وغلبة الاعدام والتعينات وغيبتها عن انفسها
وعن غيرها واحتجابها بها لا يسمى شعورها الضعيف الخفي علما فان للكل شعورا بفعله ووجوده ولكن لا شعور له بشعوره كما في قوله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده
ولكن لا تفقهون تسبيحهم يعني ان للكل تسبيحا وشعورا ولكن لا شعور لهم بتسبيحهم على قراءة لا يفقهون بالغيبة وهكذا الحال في ادراك الحيوان مع ان له احساسا
بالمدارك الظاهرة وادراكا بالمدارك الباطنة لعدم شعوره بشعوره والسر في ذلك ان المادة الاولى فعليته وجوده عين القوة وعدم الوجود الثاني فليس له
وجود في نفسها حتى يكون لها وجود لنفسها او يكون لغيرها وجود لها فلا يكون لها علم بنفسها ولا بغيرها لان العلم بالشيء عبارة عن وجود ذلك الشيء للعالم به و
حضوره عنده والمادة الثانية التي هي الامتداد الجسماني والصور المنطبعة فيها من صور العناصر والجماد والنبات لها فعلية ما ووجود في نفسها لكن فعليتها مختفية
تحت القوة ووجودها في نفسها عين اعدامها وتكونها نفس تصرّماتها على ما تقرر عند الصوفية وبعض من قلدهم من الفلاسفة من الحركات الجوهرية والتجددات
الذاتية وان وجودات عالم الطبع بتمامها موادها وصورها واوصافها واعراضها من قبل انفسها في الفناء والعدم ومن قبل موجدها في البقاء والوجود وجدانها
لا لانفسها بعينها اعدامها وغيبوبتها عن انفسها على ان الامتداد الجسماني في كل جزء من اجزاء الغير المتناهية المفروضة فيه غائب عما سواه وعن الكل والكل في الغيبة
عن الاجزاء وما كان كذلك لم يكن له حضور عند غيره ولا لغيره حضور عنده فلم يكن عالما بنفسه ولا بغيره ولا معلوما لغيره الا لمن كان الامتداد الجسماني متقوما
به متبدلا غيبته بالحضور وتجدده بالثبات عنده وغير الانسان من الحيوان لتجرد نفسه الحيوانية عن المادة تجردا ما كان له وجود في نفسه لنفسه فكان عالما ومعلوما
لنفسه وكان لغيره ايضا وجود ما لصورته المجردة عن المادة تجردا مثاليا لتجرد النفس الحيوانية فكان عالما بغيره ايضا لكن لما كان علمه وادراكه مجردا عن الشعور بالشعور
وعن الاشتداد لا يسمى علما بل احساسا وادراكا والانسان من اول انفصال مادته واستقرارها في مقرها حاله حال الجماد والبرزخ بين الجماد والنبات وبعد
ذلك يصير نباتا حيوانيا وبعد ذلك يصير حيوانا كالخراطين له قوة ضعيفة للحركة الخفيفة وادراك ضعيف باللامسة فاذا تولد صار حيوانا كاملا بحسب المدارك
الظاهرة لكن مداركه الباطنة الحيوانية بعد في ضعف حتى يبلغ الى عامين او ثلثة فيصير حيوانا كاملا في مداركه الظاهرة والباطنة ولا فرق بينه وبين الاجناس
الثلثة في تلك المراتب الا انه واقع في طريق الانسانية غير واقف على شيء من المراتب الثلث ووجوده لا بشرط شيء بخلافها فانها واقفة في مقاماتها غير مستعدة
للتجاوز عنها لكن شعوره البسيط في المراتب كشعورها لا يسمى علما وان كان في الاشتداد لما عرفت ان الجماد والنبات شعورهما كلا شعور ولا يسمى ادراكا
وشعورا فكيف يسمى علما وان الحيوان وان كان شعوره شعورا وادراكا لكن لانفكاكه عن الاشتداد والشعور بالشعور عنه لا يسمى علما فاذا بلغ اوان التميز و
ادراك المعقولات من البديهيات سمي عالما وادراكه علما لحصول الشعور بالشعور له مع الاشتداد لادراكه في الطريق الانساني فعلم من ذلك ان اسم العلم وقع على الادراك
بعد ما سلب عنه حين صغره وتقريبا للشعور بالشعور حال كونه مشتدا في الطريق الانساني ودوران اطلاق العلم على الادراك وسلبه عنه على وجود الشعور
بالشعور وعدمه دليل على اعتباره في اطلاق العلم واعتبار الاشتداد للادراك في صدق العلم يستفاد من اشارات الآيات والاخبار وان الفطرة قاضية بان
العلم يقتضي العمل بمقتضاه لان الانسان العطشان اذا علم ان خلف الجدار ماء وعلم انه لا يصل اليه الا بالحركة اليه فعلمه يدعوه الى الحركة اليه على ان في الاخبار
اشارات اليه والعمل يورث العلم بنصوص الاخبار مثل من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم وباشارات الكتاب مثل قوله تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله حيث جعل
التعليم المورث للعلم ميراث التقوى فالعمل على هذا يقتضي العلم وما في سورة التكاثر صريح في اقتضاء العلم الاشتداد والازدياد من قوله تعالى كلا لو
تعلمون علم اليقين لترون الجحيم ثم لترونها عين اليقين وقد ذكر المولوي قدس سره اقتضاء العلم الاشتداد بقوله اين عجب ظنی است در نوای مهين كی پرد به
بستان يقين هر گمان تشنه يقين است ای پسر ميزند اندر تزايد بال و پر چون رسد در علم پس پر پا شود مر يقين را علم او جويا شود علم جويای يقين باشد
بدان وين يقين جويای ديد است و عيان فاذا سمع الانسان نباح الكلب مثلا وانتقل منه الى تسخره للغضب ومنه الى تسخر الغضب لرب نوعه
ومنه الى تسخره لرب الارباب كان سماعه علما واذا سمع نبي وقته يقول يا قوم اتقوا الله واطيعوني فان في طاعتي وسماع قولي فلاح الدنيا والآخرة وادرك
منه لموافقة شاكلته ان فلاح الدنيا بكثرة المال والترأس على العباد والتسلط في البلاد سواء حمل ذلك القول من النبي على طلب ذلك ولم يحمل لم يكن ادراكه

علماً لو كان جهلاً وهكذا الحال في تعلّم الصّناعات العمليّة فانّه اذا تعلّم السّحر للاطّلاع على طريقة الحفية لحفظ دين الله وضعفاء عباد الله وابطال السّحر به او تعلّم الشّطرنج
للتنبّه على كيفيّة السّير في البيوت والغلبة على الخصم متنقّلاً منه الى سيره في مدارج الآخرة والغلبة على الخصم الّذي هو الشّيطان وجنوده كان ادراكه علماً واذا تعلّم الفقه
او علم الاخلاق او علم العقائد الدّينيّة ولم يكن المقصود منه العمل وامتثال الاوامر والنّواهي وتبديل الاخلاق ولا الرّقي من حضيض العلم الى اوج اليقين والشّهود
بل كان مقصوده التّحبّب الى النّاس والتّرأس عليهم او الصّيت في بلادهم او التّصرّف في الاوقاف والوصول الى المناصب الشّرعيّة او غير الشّرعيّة او غير ذلك من الاغراض النّفسانيّة
كان ادراكه جهلاً لا علماً فمدار علميّة الادراكات وجهليّتها اقبال الانسان لا صورة المدركات والصّناعات فربّ متعلّم للفقه كان عبداً للشّيطان بل ابناً له وربّ
متعلّم للسّحر والشّطرنج والموسيقى الّتي قالوا بحرمة تعلّمها كان ادراكه علماً وبالجملة كلّما اخذ النّاقص بدون الاذن والانقياد للكامل صار في وجوده نقصاً
وعلّة وما اخذه الكامل او النّاقص باذن الكامل وانقياده كان كمالاً وفضيلة ونعم ما قال المولوي قده: دست ناقص دست شيطانست وديو زانكه اندر دام تكليفست
وريو كامل ار خاك گيرد زر شود ناقص ار زر برد خاكستر شود جهل آيد پيش او دانش شود جهل شد علمى كه در ناقص رود هر چه گيرد علّتى علّت شود كفر
گيرد كاملى ملّت شود والحاصل انّ كلّ ادراك يكون سبباً للادبار عن الدّنيا والاقبال على الآخرة يسمّى عند اهل الله علماً وكلّ ادراك لم يكن كذلك لم يكن
علماً والعالم من كان يعلم ما يحتاج اليه في معاشه ومعاده مع اقباله على الآخرة والمتعلّم من كان طالباً لادراك ما يحتاج اليه مع اقباله على الآخرة ومن كان مقبلاً على
الدّنيا لم يكن عالماً ولو كان مدركاً لجميع المسائل الشّرعيّة والمطالب الخلقيّة والعقائد الدّينيّة بالبرهان المتقن ونعم ما قيل انّ العلم هو الّذي لم يجتمع مع
الاغراض الدّنيويّة والاهواء النّفسانيّة وما اجتمع مع ذلك فهو جهل مشابه للعلم وليس بعلم فقول المعصوم طلب العلم فريضة على كلّ مسلم ومسلمة اشارة الى هذا الادراك
سواء كان مع الجلوس في المدارس او مع الاكتساب للمعيشة والّا كان اكثر النّاس محروماً من هذه الفضيلة وكذا قوله كن عالماً او متعلّماً ولا تكن ثالثاً فتهلك
اشارة الى هذا العلم وطلبه والّا كان الامر به امراً بالمحال لاغلب النّاس وما ورد في اخبار كثيرة من اقسام العلم وطلبته واقسام العالم يدلّ على ما ذكر مثل ما روي
انّ رسول الله (ص) دخل المسجد واذا جماعة قد اطافوا برجل فقال ما هذا فقيل علّامة فقال وما العلّامة فقالوا اعلم النّاس بانساب العرب ووقايعها وايّام
الجاهليّة والاشعار العربيّة فقال النّبيّ (ص) ذاك علم لا يضرّ من جهله ولا ينفع من علمه ثمّ قال النّبيّ (ص) انّما العلم ثلاثة آية محكمة او فريضة عادلة او سنّة قائمة وما خلاهنّ
فهو فضل فانّه اشارة الى الاقسام الثّلاثة للعلم العقلاني والنّفساني والجسماني بحيث يكون مشتملاً على الاقبال على العقل والعمل المستلزم للاقبال فانّ الآية المحكمة
عبارة عن العلوم العقلانيّة الّتي يجد العالم شيئاً من حقايق المعلومات ويستلذّ بها والّا لم يكن الّا عن رأي والّا لم يكن للرّيب والشّكّ والزّوال مجال فيها والّا لم تكن محكمة وهذا
بخلاف العلوم الّتي تحصّلها الفلسفي والمتكلّم باستخدام الخيال للعاقلة وجعلها انفسهم الرّابعة وما بالمدارس النّفسانيّة من الاغراض الدّنيويّة والاغراض النّفسانيّة
من الرّاحة عن كلفة الطّاعات الشّرعيّة فانّها ليست بآية ولا محفوظة عن الرّيب والشّكّ والزّوال لكونها مأخوذة بالتّقليد من امثالهم والفريضة العادلة عبارة عن العلوم
النّفسانيّة المتعلّقة بالرّذائل والخصائل بحيث يصير العالم بها متخلّياً عن الرّذائل متحلّياً بالخصائل لانّ اطلاق الفريضة على هذا العلم انّما هو باعتبار ملكات التّخلية والتّحلية وكذا
اطلاق العادلة فانّ معنى العلم العادل ان يكون العالم به عادلاً او معلومه متوسّطاً ولا يكون المعلوم من الاخلاق متوسّطاً الّا اذا صار جزئيّاً موجوداً في وجود العالم به
وهذا معنى استلزام العلم للعمل المستلزم لعلم آخر اللّازم للاقبال على الآخرة والسّنّة القائمة عبارة عن العلوم القالبيّة المأخوذة من النّبيّ (ص) او خليفته العامل
صاحبها بها بحيث ينتصب عن اعوجاجها او يعتدل عن الافراط والتّفريط او تكفي مهامّ صاحبها في الدّنيا والآخرة لانّ السّنّة بحسب العرف واللّغة لها معانٍ عديدة
لكنّها في عرف الشّارع اسم للعلوم المتعلّقة بالاعمال الجسمانيّة بحيث تؤدّي صاحبها الى العمل لانّ تسمية العلوم بالسّنّة ليست الّا باعتبار العمل والقائمة امّا من قام بمعنى
انتصب واعتدل وبكلا المعنيين يكون صفة بحال المتعلّق اي سنّة قائم صاحبها او من قام المرئة وعليها بمعنى مانها وكفى امورها وبهذا المعنى يكون صفة
بحال الموصوف فالعمل والاقبال الى الآخرة مأخوذان في مفهوم الكلمتين ومثل ما روي عن الصّادق (ع) في اقسام طلبة العلم من قوله طلبة العلم ثلاثة فاعرفهم باعيانهم
وصفاتهم صنف يطلبه للجهل والمراء وصنف يطلبه للاستطالة والختل وصنف يطلبه للفقه والعقل فصاحب الجهل والمراء مؤذ ممارٍ متعرّض للمقال في اندية
الرّجال بتذاكر العلم وصفة الحلم قد تسربل بالخشوع وتخلّى من الورع فدقّ الله من هذا خيشومه وقطع منه حيزومه وصاحب الاستطالة والختل ذو خبّ وملق يستطيل
على مثله من اشباهه ويتواضع للاغنياء من دونه فهو لحلوائهم هاضم ولدينه حاطم فاعمى الله على هذا خبره وقطع من آثار العلماء اثره وصاحب الفقه والعقل ذو كآبة
وحزن وسهر قد تحنّك في برنسه وقام اللّيل في حندسه يعمل ويخشى وجلاً داعياً مشفقاً مقبلاً على شأنه عارفاً باهل زمانه مستوحشاً من اوثق اخوانه فشدّ الله من هذا
اركانه واعطاه الله يوم القيامة امانه وهذا الحديث يدلّ على ما ذكرنا من انّ اعتبار جهليّة الادراك وعلميّته انّما هو بشأن المدرِك ونيّته لا بحال المدرَكات
المعلومة وشرافته وخسّته فانّ المراد بالعلم في قوله طلبة العلم مطلق الادراك المطلق عليه العلم بمفهومه العرفي وفي قوله صنف يطلبه للجهل يعني يطلب العلم اي الادراك
او المدرَك للجهل يعني يجعل غاية طلبه للعلم الجهل وهذا ظاهر ومتناقض ربّما يتوهّم تناقض ان يقول انّ للانسان قوّة درّاكة ويعبّر عنها بالقوّة العلّامة
والقوّة النّظريّة وقوّة عمليّة ويعبّر عنها بالقوّة العمّالة والقوّة العمّالة تتشعّب الى الشّهويّة الّتي تجذب المنافع والملاذّ والغضبيّة الّتي تدفع المضارّ والمولمات
وهذه الثّلاث امّا مسخّرة للعاقلة وخادمة لها ولا يكون تسليمها للعاقلة الّتي هي رسول باطنيّ الّا اذا صارت منقادة لولي الامر الّذي هو عقل خارجيّ او مسخّرة
للشّيطان وخادمة له فان كانت خادمة للعاقلة كان ادراك العلّامة علماً ومورثاً للعمل الاخروي وللعلم الاخروي وكان عمل العمّالة للآخرة سواء كان شهويّاً او غضبيّاً ومورثاً للعلم

الختل كالضّرب بالحنك اضر
وتصرّ الخدّ بعد ختال ختل او
ختلاً انّا الحيزوم الصّدر او
او ما اشتدّ على الظّهر والبطن
ما اكتنف علقوم من الصّدر
بالكسر خداع والخبّ
الغشّ الحلو المنطقي
والممدود ذا معروف والخاء
بضمّه الحنك والتّوز خرقه
والكاهن من المرئة ما
على متعتها او ما يغطّى
ومثلها مثلها

اخر غير العلم الذى صار سببا له على العلم وان كانت مسخرة للشيطان كان ادراكه مورثا للاخرة بالاصل فان الجهل الحقيقى هو ملك الشيطان وليس المراد بالجهل الذى هو عدم
الملكة العلم بل المراد به ادراك بالادراك الذى يصير سببا لسعة النفس لا يصير سعتها بالتسليم سعتها ملك الشيطان وكثيرا ما نورد هذا الادراك ادراكا اخرويا
جهلا اخر وقول على (ع) فى حديث اقسام الناس ان الناس آلوا بعد رسول الله (ص) الى ثلثة آلوا الى عالم على هدى من الله قد اغناه الله بما علم عن علم غيره وجاهل
مدع للعلم لا علم له معجب بما عنده قد فتنته الدنيا وفتن غيره ومتعلم من عالم على سبيل هدى من الله ونجاة الى اخر الحديث اشارة الى ما ذكرنا فان المراد بالجاهل الذى يدعى
للعلم المعجب بما عنده المفتتن بالدنيا والمفتن غيره ليس الجاهل البسيط الساذج بل الذى سماه اشباه الناس عالما واكثر من فشر العلوم كنوزا وجعلها مادة معدة لا علم
له بالمعنى الذى ذكرنا مع انه ملئ بالادراكات الجهلية الموردة للاخرة بالاصل ملك الشيطان الذى هو ملك الجهل وكان علمه بتسخير الشيطان جلبا لما اشتهته نفسه ودفعا لما لا
يلائم نفسه من غير اعتبار للتأدى الى الاخرة وهذا المسخر للشيطان يقولون له العالم وحيلة الشيطان بل هذا ما اراده مدخرا خزانة الخيال فيعرض المقال فى اندية الرجال
ويروى جليسه بالعجائب بعد اظهاره مزخرفاته عن بطنه مثل ... للمولوى (قدس) علم تقليدى وتعليمى است كز نفور مستمع دارد فغان
چون پى دانش نه بهر روشنى است همچو طالب علم دنياى دنى طالب العلم است بهر عام وخاص نى كه تا يابد ازين عالم خلاص علم گفتارى كه آن بى جان بود
عاشق روى خريداران بود گرچه باشد وقت بحث علم زفت چون خريدارش نباشد مرد ورفت وعلامة العلم ان يكون العالم طالبا للتخلق بمعلوماته فانه من
هذه الجهة من وراثة خواننا فكيف بغيرهم وان كان من جهة الحب طالبا للسلام الى الله بل التمام خلق الله قائلا مشترى من خدا ايشد ورا ميكشد بالا كه الله اشترى
خون بها مرجانان والجلال خون بها خود خورد كسب حلال ويقول السبعية بل الاستطالة على من يكون له الاستطالة عليه فيستطيل على امثاله الذين لا يظن حصول
ملائماتهم القوة البهيمية منهم ويتملق لمن يظن حصول ملائماتها منه سواء كان نوادنى منه فى الشرف وامثالا او اشرف منه ففى الحديث صنف من طلبة العلم يطلبه للرياء والمذكر
الحاصلة باشتداد الشيطنة الموجبة لازدياد الجهالة صفة هذا الصنف ما ذكره وصنف يطلبه للغوية القوة الغضبية الظاهرة بالاستطالة على الخلق وللقوة البهيمية
الظاهرة بالختل مع الخلق والتملق وصنف يطلبه للفقه والعقل ازداد بالعلم الاخروى واشتداد العقل يعنى كمال الادراك الذى هو التعقل مقابلا لنقصان الادراك الذى هو الشيطنة
والجهل وروى عن امير المؤمنين (ع) فى عبارات العالم وجهالهم الذين سماهم اشباه الناس عالما ان من ابغض الخلق الى الله تعالى لرجلين رجل وكله الله تعالى الى نفسه
وهو جائر عن قصد السبيل مشغوف بكلام بدعة قد لهج بالصوم والصلوة فهو فتنة لمن افتتن به ضال عن هدى من كان قبله مضل لمن اقتدى به فى حيوته وبعد موته حمال خطايا
غيره رهن بخطيئته ورجل قمش جهلا فى جهال الناس عان باغباش الفتنة قد سماه اشباه الناس عالما ولم يغن فيه يوما سالما بكر فاستكثر ما قل منه خير مما كثر حتى اذا
ارتوى من ماء آجن واكثر من غير طائل جلس بين الناس قاضيا ضامنا لتخليص ما التبس على غيره وان خالف قاضيا سبقه لم يأمن ان ينقض حكمه من يأتى بعده
كفعله بمن كان قبله وان نزلت به احدى المبهمات المعضلات هيأ لها حشوا من رأيه ثم قطع به فهو من لبس الشبهات فى مثل غزل العنكبوت لا يدرى اصاب ام اخطأ لا يحسب
العلم فى شئ مما انكر ولا يرى ان وراء ما بلغ فيه مذهبا ان قاس شيئا بشيئ لم يكذب نظره وان اظلم عليه امر اكتتم به لما يعلم من جهل نفسه لكيلا يقال له لا يعلم ثم جسر فقضى
فهو مفتاح عشوات ركاب شبهات خباط جهالات لا يعتذر مما لا يعلم فيسلم ولا يعض فى العلم بضرس قاطع فيغنم يذرى الروايات ذرو الريح الهشيم تبكى منه المواريث
وتصرخ منه الدماء يستحل بقضائه الفرج الحرام ويحرم بقضائه الفرج الحلال لا ملئ باصدار ما عليه ورد ولا هو اهل لما منه فرط من ادعائه علم الحق والاول من الرجلين اشارة
الى من لم يدخل فى باب الهدى ولم يأخذ علمه من اهله الذين امر الله العباد بالاخذ منهم فصار حريصا على الصوم والصلوة فافتتن الناس به من حيث انهم رأوه متعبدا
فظنوا انهم من خواص اهل الله فاقتدوا بهم والثانى اشارة الى علمائهم الذين لم يدخلوا فى باب الولاية ولم يأخذوا علمهم من اهله بل جمعوا من الصحف واخذوه من الرجال
ثم جمعوا سوا فاخطأوا لان اخبار الناس لذا استعمل فيه القمش الذى هو جمع القماش التى هى ما سقط على وجه الارض من اخبار الناس ما سموه مثلا علمه بالجهل
فقال قمش جهلا اى جهال الناس اى جمع ما سموه علما فى بين علماء الناس الذين سماهم اشباه الناس علما لا فقه لانه على ما عرفت من معنى العلم واطلاقاته ولقد علموا اى ادركوا
ادراكا يقينيا فى عرف اهل الله بالجهل لمن اشتريه ماله فى الاخرة من خلاق ولبئس ما شروا به انفسهم لو كانوا يعلمون حقيقة لا متعوا ولو انهم امنوا ولو ان اليهود ومن
يليهم من النواصب امنوا بالايمان العام او بالايمان الخاص وراو ذوا دعنوا بالكتاب الذى نبذوه وراء ظهورهم وهو عطف على لمن اشتريه او على سائر الجمل السابقة
لكن عطف على قوله لمن اشتريه اوفق بحسب الجزاء ما بعده واتقوا مخالفة من يأبوا معا او اتباع ما تتلوا الشياطين لمثوبة لهم من عند الله خير ونكر المثوبة للاشعار
بان ما يعتد عليه المثوبة اى شئ كان يسيرا او كثيرا اخروى لم يات بالجملة الفعلية للاشعار بان لزوم المثوبة امر مفروغ عنه المحتاج الى البيان لزوم خيرية المثوبة لا نفس المثوبة
ولم يات بالمفضل عليه لعدم الاعتداد به لبداهته ذهن السامع كل مذهب لو كانوا يعلمون لو للتمنى او للشرط يا ايها الذين آمنوا بالايمان العام البيعة العامة
روى انه لما نزل القرآن يا ايها الذين لا ... فى التوراة يا ايها المساكين لا تقولوا راعنا كانوا يقولون للنبى (ص) راعنا اى لاحظنا مجيبنا انبأنا واسمع لما نقول وكان
كان تلك الكلمة سبا فى لغة اليهود بمعنى اسمع لا سمعت كما فى الصافى وكان اليهود يتوسلون بتلك الكلمة الى شتم رسول الله (ص) فنهى الله المؤمنين عن تلك الكلمة وقال
قولوا انظرنا فانها ليست شتما فى لغتهم حتى يتوسلوا بها الى شتم الرسول واسمعوا اذا قال لكم رسول الله (ص) قولا واطيعوا اوامره ونواهيه واسمعوا نهيى لكم عن هذا القول
وان لكم بهذا القول وللكافرين يعنى اليهود الشاتمين عذاب اليم ما يود الذين كفروا ابتداء كلام لبيان امر آخر ولذا قطعه عما قبله من اهل الكتاب اليهود والنصارى
ولا المشركين ولا من المشركين الذين منهم النواصب والمنافقون بمحمد (ص) وعلى (ع) او منافقوا الامة داخلون فى اهل الكتاب ان ينزل عليكم من خير من ربكم من الآيات المنزلة



وفي شرح محمّد وعليّ وآلهما الطيّبين او من نعمة من نعم الدنيا او من غلبة وغنيمة من الخصم والله يختصّ برحمته اي ولاية عليّ فانّها رحمة تعمّ او نبوّة او رسالة او ولاية او امامة من يشاء من عباده ردّ واذلال ذكره واوالله ذو الفضل العظيم على من يختصّ برحمته ما ننسخ من آية النسخ لغة الازالة والتغيير والابطال و اقامة شيء آخر مقام المبطل والمنسوخ ونسخ الكتاب انتساخه واستنساخه كتبه وشرعا رفع حكم ثابت في الشريعة بعد العمل به سواء كان الناسخ والمنسوخ من شريعتين او من شريعة واحدة وسواء كان بالنسبة الى عامّة الخلق او بالنسبة الى اشخاص مخصوصين او بالنسبة الى شخص واحد بحسب احواله المختلفة والاوّل هو النسخ الكلّي والثاني والثالث النسخ الجزئي والنسخ في الكتاب هو النسخ الكلّي والنسخ في الاخبار الولويّة نسخ جزئي بحسب الاشخاص وبحسب احوال شخص واحد والنسخ في الاخبار النبويّة يجوز فيه الامران لانّ الكتاب لانّه مشرع كلّ الامّة احكامه المنصوصة مشرع للكلّ ومنسوخه منسوخ عن الكلّ وناسخه ناسخ للكلّ وما يجري فيه النسخ الجزئي من الآيات فهو لا يعدّ من الناسخ والمنسوخ بل يعدّ من المتشابهات واما الاخبار الولويّة فالنسخ المذكور فيها لا يجوز ان يكون نسخا بالنسبة الى كلّ الامّة والّا لزم ان يكون نسخا بالنسبة الى الائمّة مؤسّسين للشريعة لا حافظين لشريعة محمّد صلّى الله عليه وآله والحال انّهم حافظون للشريعة والنسخ الجزئي عبارة عن رفع حكم عن شخص كان ذلك الحكم ثابتا له بأمر شرعي ورفع حكم ثابت بالامر الشرعي من الحافظين للشريعة او من الشارع لشخص او لجمع عن شخص آخر او عن جماعة اخرى وفي الاخبار اشارات وتصريحات بذلك ونذكر شطرا منها لمزيد الاستبصار فنقول روي في الكافي عن سليم بن قيس الهلالي انّه قال قلت لامير المؤمنين عليه السلام انّي سمعت من سلمان والمقداد وابي ذرّ رحمهم الله شيئا من تفسير القرآن واحاديث عن نبيّ الله صلّى الله عليه وآله غير ما في ايدي الناس ثمّ سمعت منك تصديق ما سمعت منهم ورأيت في ايدي الناس اشياء كثيرة من تفسير القرآن والاحاديث عن نبيّ الله صلّى الله عليه وآله انتم تخالفونهم فيها وتزعمون انّ ذلك كلّه باطل أفترى الناس يكذبون على رسول الله صلّى الله عليه وآله متعمّدين ويفسّرون القرآن بآرائهم قال فاقبل عليّ فقال قد سألت فافهم الجواب انّ في ايدي الناس حقّا وباطلا وصدقا وكذبا وناسخا ومنسوخا وعامّا وخاصّا ومحكما ومتشابها وحفظا ووهما وقد كذب على رسول الله صلّى الله عليه وآله على عهده حتّى قام خطيبا فقال ايّها الناس قد كثرت عليّ الكذّابة فمن كذب عليّ متعمّدا فليتبوّأ مقعده من النار ثمّ كذب عليه من بعده وانّما اتاكم الحديث من اربعة ليس لهم خامس رجل منافق يظهر الايمان متصنّع بالاسلام لا يتأثّم ولا يتحرّج ان يكذب على رسول الله صلّى الله عليه وآله متعمّدا فلو علم الناس انّه منافق كذّاب لم يقبلوا منه ولم يصدّقوه ولكنّهم قالوا هذا قد صحب رسول الله صلّى الله عليه وآله ورآه وسمع منه واخذوا عنه وهم لا يعرفون حاله وقد اخبر الله عن المنافقين بما اخبر ووصفهم بما وصفهم فقال واذا رأيتهم تعجبك اجسامهم وان يقولوا تسمع لقولهم ثمّ بقوا بعده فتقرّبوا الى ائمّة الضلالة والدعاة الى النار بالزور والكذب والبهتان فولّوهم الاعمال وحملوهم على رقاب الناس واكلوا بهم الدنيا وانّما الناس مع الملوك والدنيا الّا من عصم الله فهذا احد الاربعة ورجل سمع من رسول الله صلّى الله عليه وآله شيئا لم يحفظه على وجهه ووهم فيه ولم يتعمّد كذبا فهو في يده يقول به ويعمل به ويرويه فيقول انا سمعته من رسول الله صلّى الله عليه وآله فلو علم المسلمون انّه وهم لم يقبلوه ولو علم هو انّه وهم لرفضه ورجل ثالث سمع من رسول الله صلّى الله عليه وآله شيئا امر به ثمّ نهى عنه وهو لا يعلم او سمعه ينهى عن شيء ثمّ امر به وهو لا يعلم فحفظ منسوخه ولم يحفظ الناسخ فلو علم انّه منسوخ لرفضه ولو علم المسلمون اذ سمعوه منه انّه منسوخ لرفضوه وآخر رابع لم يكذب على رسول الله صلّى الله عليه وآله مبغض للكذب خوفا من الله وتعظيما لرسول الله صلّى الله عليه وآله لم ينسه بل حفظ ما سمع على وجهه فجاء به كما سمع لم يزد فيه ولم ينقص منه وعلم الناسخ من المنسوخ فعمل بالناسخ ورفض المنسوخ فانّ امر النبيّ صلّى الله عليه وآله مثل القرآن ناسخ ومنسوخ وخاصّ وعامّ ومحكم ومتشابه قد كان يكون من رسول الله صلّى الله عليه وآله الكلام له وجهان كلام عامّ وكلام خاصّ مثل القرآن وقال الله تعالى في كتابه وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا فيشتبه على من لم يعرف ولم يدر ما عنى الله به ورسوله وليس كلّ اصحاب رسول الله صلّى الله عليه وآله كان يسأله عن الشيء فيفهم وكان منهم من يسأله ولا يستفهمه حتّى ان كانوا ليحبّون ان يجيء الاعرابي والطارئ فيسأل رسول الله صلّى الله عليه وآله حتّى يسمعوا وقد كنت ادخل على رسول الله صلّى الله عليه وآله كلّ يوم دخلة وكلّ ليلة دخلة فيخليني فيها ادور معه حيث دار وقد علم اصحاب رسول الله صلّى الله عليه وآله انّه لم يصنع ذلك باحد من الناس غيري فربّما كان في بيتي يأتيني رسول الله صلّى الله عليه وآله اكثر ذلك في بيتي وكنت اذا دخلت عليه بعض منازله اخلاني واقام عنّي نساءه فلا يبقى عنده غيري واذا اتاني للخلوة معي في منزلي لم يقم عنّي فاطمة ولا احدا من بنيّ وكنت اذا سألته اجابني واذا سكتّ عنه وفنيت مسائلي ابتدأني فما نزلت على رسول الله صلّى الله عليه وآله آية من القرآن الّا اقرأنيها واملاها عليّ فكتبتها بخطّي وعلّمني تأويلها وتفسيرها وناسخها ومنسوخها ومحكمها ومتشابهها وخاصّها وعامّها ودعا الله ان يعطيني فهمها وحفظها فما نسيت آية من كتاب الله تعالى ولا علما املاه عليّ وكتبته منذ دعا الله لي بما دعا وما ترك شيئا علّمه الله من حلال ولا حرام ولا امر ولا نهي كان او يكون ولا كتاب منزل على احد قبله من طاعة او معصية الّا علّمنيه وحفظته فلم انس حرفا واحدا ثمّ وضع يده على صدري ودعا الله لي ان يملأ قلبي علما وفهما وحكما ونورا فقلت يا نبيّ الله بابي انت وامّي منذ دعوت الله لي بما دعوت لم انس شيئا ولم يفتني شيء لم اكتبه افتتخوّف عليّ النسيان فيما بعد فقال لا لست اتخوّف عليك النسيان والجهل وقد دلّ هذا الخبر على انّ في اخبار الرسول مثل القرآن ناسخا ومنسوخا عامّا وخاصّا ومحكما ومتشابها وانّ من يعرف الناسخ من المنسوخ والعامّ من الخاصّ وموارد ورود الخاصّ والمحكم من المتشابه ومآول المتشابه وموارد تعلّق الناسخ وموارد ارتفاع المنسوخ وليس الّا من كان له بصيرة بمراتب الرجال واختلاف احوالهم وانقضاء احوالهم والاحكام اللائقة بها وفي الاخبار الدالّة على تفويض امر العباد الى رسول الله صلّى الله عليه وآله ثمّ اليهم اشعار بانّهم ينظرون الى احوال العباد فيأمرونهم بحسب احوالهم وفي نسبة ايقاع الخلاف بين اتباعهم الى انفسهم دلالة على ذلك فعن محمّد بن مسلم قلت لابي عبد الله عليه السلام ما بال اقوام يروون عن فلان وفلان عن رسول الله صلّى الله عليه وآله لا يتّهمون بالكذب فيجيء منكم خلافه فقال انّ الحديث ينسخ كما ينسخ القرآن قال منصور بن حازم قلت لابي عبد الله عليه السلام ما بالي اسألك عن مسئلة فتجيبني فيها بالجواب ثمّ يجيئك غيري فتجيبه فيها بجواب آخر فقال انّا نجيب الناس على الزيادة والنقصان قال قلت فاخبرني عن اصحاب رسول الله صلّى الله عليه وآله صدقوا على محمّد صلّى الله عليه وآله ام كذبوا قال بل صدقوا قال قلت فما بالهم اختلفوا قال اما تعلم انّ الرجل كان يأتي رسول الله صلّى الله عليه وآله فيسأله عن المسئلة فيجيبه فيها بالجواب ثمّ يجيبه بعد ذلك ما ينسخ ذلك الجواب فنسخت الاحاديث بعضها بعضا وعن ابي عبد الله عليه السلام انّه قال انّ الله رفيق يحبّ الرفق فمن رفقه بعباده تسليله اضغانهم ومضادّتهم لهواهم وقلوبهم ومن رفقه بهم انّه يدعهم على الامر يريد ازالتهم عنه رفقا بهم لكي لا يلقي عليهم عرى الايمان ومثاقلته جملة واحدة فيضعفوا فاذا اراد ذلك نسخ الامر بالآخر فصار منسوخا وعن زرارة

ملة بسبب قولهم انا وجدنا آباءنا على امة قال تعالى كذلك اى مثل قولهم قال الذين لا يعلمون اى لا يكون لهم علم مثل قولهم فهو تاكيد لقوله كذلك والمقصود تفضيح اخر
لهؤلاء بانهم تشبهوا بالجهال بحسب اتباعهم للشرائع وقرائتهم للكتب لم يكن بودتهم علما بل كان ذلك منهم محض التقليد والاعتياد والاتمام فكانوا اشباههم فى قول
الجهال وكان الائمة المرحومة اخذوا هذه الشيمة من اليهود والنصارى فاخذ كل فى انكار صاحبه من غير سلطان كبر مقتا عند الله ان يقولوا ما لا يعلمون لكن كان
كل حزب بما لديهم فرحين لا يدرون انكار ما لا يعلمون فالله يحكم بينهم بين الجاهلين او بين المختلفين من اليهود والنصارى والذين يجدون حذوهم فى هذا القول
يوم القيمة فيما كانوا فيه يختلفون من غير حجة وعلم وذكر فى نزول الاية انها نزلت فى طائفتين من اليهود والنصارى جاؤا الى رسول الله وعرضوا عليه قولهما
القولين فقالوا يا محمد اقض بيننا ومن اظلم ممن منع مساجد الله ان يذكر فيها اسمه عطف على جملة كذلك قال الذين لا يعلمون فانها تشعر بانهم يمنعون
عباد الله عن الاسلام وعن مساجدهم الصورية وعن مساجدهم الحقيقية الذين هم الرسول وخلفاؤه ومن اظلم استفهام انكارى فى معنى النفى فكانه قال كل
من منع الذين لا يعلمون مساجد الله ولا اظلم ممن منع مساجد الله ومنع ضد اعطى وهو يتعدى الى المفعولين بنفسه والى الاول بمن والى الثانى بنفسه والى الاول
بنفسه والى الثانى بعن او بمن ومساجد الله ههنا مفعول اول وان يذكر مفعول ثان او مساجد الله مفعول ثان وان يذكر بدل منه بدل الاشتمال والمفعول
الاول محذوف والتقدير من اظلم ممن منع الناس عن مساجد الله عن الذكر فيها والظلم وضع الشئ فى غير ما وضع له ومنعه عما وضع له ولذا فسر باعطاء

تحقيق الظلم

الحق لغير المستحق ومنع الحق من المستحق وهو ينشأ من ظلمة النفس وعدم استنارتها بنور العقل ولذا اشتق اسمه منها لان من اظلم نفسه لم يستضئ بضياء العقل
ولم يكن تابعا لولى الامر لا يميز الحق والمستحق عنده ومن لم يميز الحق والمستحق لا يمكنه اعطاء الحق للمستحق ويعطى الحق لغير المستحق ويمنع المستحق عن الحق فى عالمه
الصغير فان لكل من قواه ومداركه واعضائه حقا ولكل واحد منها مستحقا هو حق له وينبغى اعطائه لذلك المستحق وهو العقل المنقاد لولى الامر واذا صار
ظالما فى عالمه الصغير صار ظالما فى العالم الكبير بالنسبة الى من تحت يده والى غيرهم ولا اظلم من الظلم الذى هو منع نفسه عن المستحق الذى هو ولى امره ويتدرج فى
هذا الظلم حتى ينتهى امره الى منع المستحق الذى هو غاية الغايات الذى هو ولى الامر بما كان امر وصيا عن الحق الذى هو غاية الحقوق ونهاية العبادات وهو

تحقيق المسجد

ذكر اسم الله تعالى عنده وفيه اركان قال تعالى ثم كان عاقبة الذين اساؤا السوأى ان كذبوا بآيات الله وكانوا بها يستهزؤن واما التابع لولى الامر فانه اذا كان خليفة
من ولى امره عاملا بامره نازلا منزله عنه كان عادلا بعد ان استنار بنوره وان لم يكن مستنيرا بنفسه والمسجد جامع المسجد بكسر الجيم قد يفتح وهو محل السجود وهو
غاية الخضوع فتمام الارض مسجد بهذا المعنى لان جملة ما فيها البسيطة الا النذر القليل وجه الارض محل السجود لله وقال النبى ص جعلت لى الارض مسجدا
وطهورا السجود سجود الكل فى كل الارض وبهذا المعنى صار الصدور المنشرحة بنور الاسلام والقلوب المستنيرة بنور الايمان مساجد حقيقة لسجود كل ما فيهما
وبذلك لهما حقيقة وان المساجد الصورية من بين بقاع الارض باسم المسجد واسم بيت الله ليس بهذا المعنى ولا لخصوص البناء والطين والجص وبيان الالات البناء ولا (الا هذا المعنى ولا الخصوص)
خصوص البناء والعامر والالات كما فى هذا الاسم كلها شاكلة فى هذه الاسماء بنية الواقف لان الواقف اذا كان نيته صحيحة خالصة لوجه الله غير مشوبة باغراض النفس
صار صدره منشرحا وقلبه مستنيرا او صار مسجدا لله وبتوجهه الى تلك البقعة تصير البقعة مستنيرة وتسمى بالمسجد ويكون بها بيت الله فاذا صار الانسان متمكنا فى ذلك
الانشراح والاستنارة صار مسجدا وبيتا لله على الاطلاق وان لم يكن متمكنا فيهما كان مسجدا او بيتا لله وقت الاتصاف بهما وكلما ازداد واشتد الاتصاف ازداد واشتد
المسجدية والبيتية لله وكلما اشتد مسجديته لله اشتد مسجدية ما بناه لله والى هذا اشار المولوى بقوله ان بنا انبيا بى حرص بود لاجرم پيوسته رونقها فزود اى بسا
مسجدها برآورده كرام ليك نبود مسجد اقصاش نام كعبه را كه هر دم عز مى فزود آن ز اخلاصات ابراهيم بود فالمساجد حقيقة والبيوت التى اذن الله ان ترفع هى الصدور
والقلوب المنشرحة المستنيرة وبعدها صاحب تلك الصدور والقلوب واما المساجد الصورية فهى مساجد حقيقة باعتبار المعنى الاول الذى به يكون جملة بقاع الارض مساجد
لكن امتيازها عن سائر بقاع الارض باسم المسجدية فليس الا بتوجه المساجد الحقيقية التى هم الواقفون لها ولذلك فسر المساجد والبيوت التى اذن الله ان ترفع فى الاخبار
كثيرة بانفسهم ونعم ما قال المولوى مشيرا الى الانبياء والاولياء كر نه پيدا اند پيش نيك و بد چيست با ايشان خسان را اين حسد بود در اين خانه كيستان
ز چيست گر همى دانند كاندر خانه كيست ابلهان تعظيم مسجد مى كنند در جفاى اهل دل جد مى كنند آن مجاز است اين حقيقت اى خران نيست مسجد جز درون سروران
مسجدى كان اندرون اولياست سجده گاه جمله است آنجا خداست وعلى هذا اذا كان الداعى على البناء الاغراض الشيطانية لم يكن البناء مسجدا وان سمى بالمواضعة مسجدا او البانى
ان كان المستنير بنفسه او المستنير بنور ولى امره فلما يغفل عن الاغراض فانه اذا بالغ فى الاجتهاد جعل فى نيته لله غاية البناء وداعيا عليه وصحة مثله فى غاية الاشكال واما
ما قالوا فى صحة الوقف من التقرب الى الله وعدم الانتفاع به فالمقصود ان يكون قرب البانى وافعاله قربة لا ان يشار الى القرب داعيا لان النفس اراد الاجرة عليه
وجعلت القربة اجرة فانه نحو انتفاع للنفس بالوقف واما الاغراض الاخر كالصيت والمرايات والتمدح وغيرها من الاغراض فيجعل البناء بيتا للشيطان واذا
كان الانسان المقرب قربة يقتضى ذلك اكثر من الامر يميل النفس وتشاركه النفس فى اغراضه كان البناء مسجدا وبيتا لله بمشاركة الشيطان واذا اراد البانى اختبار نفسه
فلينظر هل يرضى باعطاء ثمن البقعة واجرة بنائها الرجل غير معروف بان يأمره ان يبنى المسجد من غير اطلاع احد على ذلك فان يرض تيسر بذلك فالبناء لله
والا فللنفس او مشاركيها وسعى فى خرابها اى خراب سقوفها وجدرانها او منع اهلها عن الرجوع اليها وخرابها بتعطيلها عن ذكر الله واقام الصلوة وتنزل
الاية فى مشركى مكة ومنع المسلمين بعد هجرة النبى ص عن دخول مساجدهم وتخريب مساجدهم لا ينافى عمومها وعموم المساجد والمانعين والممنوعين وعموم تخريبها اولئك

المحضرة بالاوصاف المذمومة الاذلون ما كان ينبغي لهم ان يدخلوها الا خائفين خاشعين مثل الليل وخائفين من المؤمنين فضلا عن ان يجترؤا على تخريبها او
منع المؤمنين عنها او ما كان في علم الله ان يدخلوها بعد الا خائفين وقد يكون عند المؤمنين بغلبتهم واخافتهم المشركين كما فعل بهم يوم فتح مكة ويقع ذلك حين
ظهور القائم عجل الله فرجه لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ قتل ونهب واسر واجلاء وجزية وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ عطف على قوله ومن اظلم باعتبار المعنى فان
المقصود افادة ان المشركين او مطلق الكفار منعوا مساجد الله فكانه قال هم منعوا مساجد الله وما هم ضارين بذلك المؤمنين فان لله المشرق والمغرب اي جملة الارض كلها
فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا ايها المؤمنون في اي بقعة من بقاع الارض تولوا اليه فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ لا اختصاص له ببقعة دون بقعة والوجه كما مضى ما به ظهور الشيء وما به يتوجه ويستقبل
وذات الشيء اعلم ان الحق الاول تعالى بحسب مقام ذاته الغيبية غيب مطلق ومجهول مطلق لا اسم له ولا رسم ولا خبر عنه ولا اثر لكنه بحسب مقام ظهوره وفعله لا خبر عن شيء الا وهو
خبر عنه ولا اسم ولا رسم لشيء الا وهو اسمه ورسمه لانه لا ظهور لشيء الا وهو ظهوره فهو بفعله محيط بكل الاشياء كما قال تعالى وهو بكل شيء محيط وهو معكم وهو الاول والآخر
والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم وكما قال داخل في الاشياء لا كدخول شيء في شيء بل كدخول المقوم في المتقوم فلا اختصاص لبقعة دون بقعة بالعبادة والتوجه الى
المعبود في نفسها لكن قد يعرض لبعض البقاع امتياز عن الاخرى بامور خارجة مثل توجه كامل الى بعض دون بعض او توطنه او تولده او تعميره او دفنه ومثل بناء صالح لها او تعميرها
للعبادة فان بيت المقدس امتاز واختص بالعبادة وبالتوجه اليه في العبادة بكل هذه الوجوه وهكذا مكة واختصاص المساجد انما هو بالبناء الصالح إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ لا يخلو منه
مكان ومقام وشيء وفيء كما عرفت عَلِيمٌ فيعلم منكم ما تفعلون وكيف تفعلون وفي اي مكان تفعلون فعليكم تصحيح الاعمال لا تعيين المحل والجهة لها وفي الاخبار انها نزلت في
الصلوة النافلة تصليها حيث توجهت واما الفرائض فنزل فيها قوله تعالى وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره وسئل الصادق ع عن رجل يقوم في الصلوة ثم ينظر بعد ما
فرغ فيرى انه قد انحرف عن القبلة يمينا وشمالا فقال قد مضت صلوته وما بين المشرق والمغرب قبلة ونزلت هذه الآية في قبلة المتحير ولله المشرق والمغرب الآية وفي حديث
الجاثليق الذي سأل عن مسائل ورابعة دعا علي ع بنار وحطب فاضرم فلما اشتعلت قال علي ع اين وجه هذه النار قال النصراني هي وجه من جميع حدودها قال علي ع هذه النار
مدبرة مصنوعة لا يعرف وجهها وخالقها لا يشبهها ولله المشرق والمغرب فاينما تولوا فثم وجه الله لا يخفى على ربنا خافية وعلى هذا الوجه فمعنى الآية الى اي جهة توجهتم
فثم وجه الله وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا اي اليهود والنصارى والمشركون اتخذ الله ولدا حين قالوا عزير ابن الله والمسيح ابن الله وقالوا الملائكة بنات الله وهو عطف على اقوالهم السابقة واظهار
لحمق آخر لهم سُبْحَانَهُ مصدر سبح كمنع بمعنى تنزه يعني تنزه عن نسبة الولد والنقائص اللازمة منها من الحاجة والتحديد والاثنينية تنزها بليغا من حيث انه مصدر
الكل ومنتهاه بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ اي السموات والارض وما فيهما فلا يكون شيء فيهما ولدا له وعلى تعميم السموات للسموات الارواح والاراضي
لجملة عالم الطبع فلا يكون مما سوى الله ولد له فان الولد نسبته الى الوالد ليست نسبة المملوكية كُلٌّ لَهُ قَانِتُونَ القنوت الدعاء والطاعة والتواضع وهذه
شان العبيد لا الاولاد الذين اذا بلغوا كانوا مماثلين مجانسين للوالد بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ منشأهما من غير مثال سبق ولا مادة ولا زمان ولا آلة
ولا اسباب بدع كمنع وابدع وابتدع خلق من غير مثال وههنا اسباب وَإِذَا قَضَى أَمْرًا عطف على جملة سبحانه او لما في السموات او كل له قانتون او بديع
السموات والمعنى بل هو اذا قضى امرا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ وليس شأنه شأن الناقصين في التوالد المحتاجين الى نفخ وحركات وانفصال مادة وقد
انقضاء مدة ولا شأن الناقصين في الافعال المحتاجين الى مثال ومادة ومدة وآلات واسباب في فعلهم وهذه العبارة كثيرة الورود في الكتاب
والسنة وردت بلفظ الارادة والمشية والقضاء والمقصود واحد لان كل هذه من مقدمات الفعل فانه لا يكون شيء الا بمشية وعلم وارادة وقدر
وقضاء وامضاء وقد يجيء الامضاء الى الاذن والكتاب والاجل وقد يؤدى بلفظ الامضاء الذي هو اجمال هذه الثلثة ولما كان العلم الذي قبل
المشية من صفات ذاته تعالى وعين ذاته وليس بعد الفاعل من مقدمات الفعل بل المقدمات هي التي تحتاج الفعل اليها حين ايجاد الفاعل له بعد العلم
في الاخبار من مقدمات الافعال وليست هذه في الحق الاول تعالى كالاناسي تحدث بعد ما لم تكن وتفنى بعد ما تحدث فان مشيته تعالى وكذا ارادته
وقدره وقضائه وامضائه ازلية ابدية وانما الحدوث من قبل الحادثات لان هذه بالنسبة الى الله كالاشعة بالنسبة الى الشمس واذا فرضت الشمس في وسط
السماء ثابتة وفرضت الاشعة ايضا دائمة بدوامها وكانت السطوح متدرجة في المقابلة للاشعة كان الحدوث لاستضائة السطوح بالاشعة لا للاشعة
فان الله اذا شاء واراد وقدر وقضى شيئا فانما يقول له وقوله اذنه كن وكلمة كن منه كتابه فيكون المفعول ويوجد فقوله تعالى اذا قضى اشارة الى القضاء
الذي هو بعد القدر وبتنزيل الايجاب وبقول اشارة الى الاذن الذي هو جزء من الايجاد الذي يجيء الى الاذن والكتاب والاجل واشارة الى الكتاب والاجل
وقوله يقول له بنداء يسمع ولا بصوت يقرع وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ من المشركين وكذا من اليهود والنصارى وهو عطف على اقوالهم السابقة واظهار لسفاهة اخرى لهم و
مفعول الفعل اما منسي او مقدر اي لا يعلمون ان الخلق لا يطيقون استماع كلام الله تعالى ولو سمعوا لهلكوا لم يصف نفوسهم عن رين المادة وان الآية المقترحة
لعلهم لا يطيقونها او لا يكون صلاحهم فيها لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ حتى نسمع كلامه ونؤمن أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ حتى نشاهدها ونؤمن بها كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ كما
قال قوم موسى ارنا الله جهرة وكما قال امة عيسى هل يستطيع ربك ان ينزل علينا مائدة من السماء تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ في الجهل والعمى ايضا فيهم والعناد واللجاج قَدْ
بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ استيناف جواب كانه قيل الم يظهر حقية الحق ورسوله حتى سألوا مثل هذا السؤال فقال تعالى قد بينا الآيات لم نتركهم بلا بينة لكنهم
اهل شك وريبة وليسوا اهل علم وايقان حتى ايقنوا بما من شأنه ان يوقن به لو جئناهم بكل آية مقترحة او غير مقترحة لما ايقنوا وما قبلوا

انّا ارسلناك استئناف بيانى ابتداء كانّه قال صلى الله عليه وآله فما اصنع مع هؤلاء وليس من شانهم الايمان وقد امرتنى بدعوتهم فقال انّا ارسلناك بالحقّ برسالة حقّة او ملتبسا
بالحقّ او مسبّبا برسالتك عن الحقّ بشيرا ونذيرا يعنى شانك التّبشير والانذار قبلوا او ردّوا ايقنوا او شكّوا وليس من شانك ردّهم وبال وعقوبة عليك
ولا تسئل عن اصحاب الجحيم قرء بالنّفى مبنيّا للمفعول وبالنّهى مبنيّا للفاعل وعلى قراءة النّهى فالمقصود تهويل عذابهم ونارهم لا انّه لبعض العامّة
انّه نهى للرّسول عن السّؤال عن حال ابويه العياذ بالله والجحيم النّار الشّديدة التّأجّج وكلّ نار بعضها فوق بعض وكلّ نار عظيمة فى مهواتها والمكان الشّديد
الحرّ وهو من باب منع بمعنى اوقد ومن باب كرم وفرح بمعنى اضطرم ولن ترضى عنك اليهود ولا النّصارى عطف على جملة لا تسئل او جملة انّا ارسلناك حتّى تتّبع
ملّتهم اقناط له عن رضاهم بانّهم لا يرضون عنه الّا بما هو محال عنده وردع للمؤمنين عن طلب رضاهم قل للمؤمنين انّ هدى الله هو الهدى لا
استرضاء اليهود والنّصارى ورضاهم او قل لليهود والنّصارى انّ هدى الله لا ما اخذتموه من الملّة الماخوذة من الآباء المشوبة لكم بسبب اعتيادها ولئن
اتّبعت اهواءهم آراءهم النّفسانيّة من غير مداخلة العقل او مهويّاتهم بعد الّذى جاءك من العلم بحقيّة ملّتك وبطلان ملّتهم وآرائهم ما لك من الله من ولىّ
ولا نصير جواب للقسم لكونه جوابا للقسم لا للشّرط وهو على ايّاك اعنى واسمعى يا جارة تعريض بامّته الّذين آتيناهم الكتاب الّذين اوتوا الكتاب فاشار
قبل الكتاب بتشريف نسبة الايتاء الى نفسه بقوله الّذين استعدّوا بفطرتهم وقبلوا بليّاتهم المكتسبة لايتاء الكتاب فآتيناهم احكام النّبوّة وصور الكتب
السّماويّة المشتملة على معانيها الواقعيّة والجملة مستأنفة جواب لسؤال مقدّر كانّه قيل فلا يؤمن من اهل الكتاب بمحمّد ورسالته او بكتابه احد فقيل
او بخاصّ بكتابه لا يتلوه فهو تسلية للرّسول وللمؤمنين بانّ الّذين آتيناهم الله الكتاب كلّ واحد منهم خير من الف الف من الّذين آتيناهم الشّيطان كتابا يتلونه
خبرا او حالا او معترضة جواب لسؤال مقدّر قبل تمام الكلام كانّه قيل ما يفعل من شرّفته بايتاء الكتاب فقال نعم يتلونه حقّ تلاوته نسب الى الباقر عليه السّلام
انّه قال يتلون آياته ويتفقّهون فيه ويعملون باحكامه ويرجون وعده ويخافون وعيده ويعتبرون بقصصه ويأتمرون باوامره وينتهون بنواهيه ما هو
والله حفظ آياته ودرس حروفه وتلاوة سوره ودرس اعشاره واخماسه حفظوا حروفه واضاعوا حدوده وانّما هو تدبّر آياته والعمل باحكامه قال الله
نعم كتاب انزلناه اليك مبارك ليدّبّروا آياته فالّذين آتيناهم الله الكتاب وشرّفهم بذلك يخرجهم ترك الرّعاية القصور والتّقصير فى مراعاته والّذين آتيناهم الشّيطان
الكتاب او اخذوه من الآباء بحسب ما اعتادوه او تلقّفوه من الرّجال بما اذا درسوه فانّهم يعجبهم حفظ الرّواية ولا يبالون بترك الرّعاية اولئك العظماء يؤمنون به
بالكتاب او بمحمّد او بالله على ان يكون فى الكلام التفات ومحلّ الجملة يعلم بالمقايسة الى الجملة السّابقة ومن يكفر به فاولئك هم الخاسرون لا خاسر سواهم
يا بنى اسرائيل اذكروا نعمتى الّتى انعمت عليكم وانّى فضّلتكم على العالمين واتّقوا يوما لا تجزى نفس عن نفس شيئا ولا يقبل منها عدل ولا
تنفعها شفاعة ولا هم ينصرون قد مضى الآيتان على انّ الآية الاخيرة كانت فيما مضى هكذا ولا يقبل منها شفاعة ولا يؤخذ منها عدل ولا هم ينصرون وكرّر الآيتين
لكمال الاهتمام بالنّصح وللاشعار بانّ اصل جملة النّصائح تذكير النّعم والموت والتّهديد منه يجعلها مقدّمة للنّصائح وعقّبها واذ ابتلى ابرهيم ربّه بكلمات ابتليته اختبرته
امتحنته او استخبرته فانّ الابتلاء ياتى بمعنى الاخيرين وكلا المعنيين صحيح ههنا والمعنى امتحنه بسبب عرض كلمات عليه هل يعلمها او يتحمّلها او لا او استخبره كذلك وقرء ابرهيم ربّه برفع
ابرهيم ونصب ربّه بمعنى سأل ابرهيم ربّه على ان يكون ابتلى بمعنى استخبر المستلزم للسّؤال والكلمات جمع الكلمة وهى فى عرف الادباء اللّفظ الموضوع لمعنى مفرد وفى اللّغة
اللّفظة والقصيدة وتستعمل فى كلّ لفظ موضوع مفردا كان ام مركّبا ناقصا ام تامّا وفى الكلمات النّفسيّة كذلك وفى عرف الشّرع تستعمل فى الكلمات اللّفظيّة والنّفسيّة
كاللّغة وفى الكلمات الوجوديّة الّتى هى مراتب الوجود طولا والمراد الوجودات عرضا فانّ خصوصيّات المصاديق غير معتبرة فى مفاهيمها عندهم فانّ القلم مثلا اسم
لما يكتب به ليس كونه قصبا او حديدا او غير ذلك معتبرا فى مفهومه والكلمة ما دلّ على معنى من دون اعتبار خصوصيّة اللّفظ او النّقش او الوضع من واضع بشرىّ فيه
وقد كثر اطلاق الكلمات فى الآيات والاخبار على انحاء الوجودات والمراد بالكلمات مراتب الوجودات الّتى هى شئون الانسانيّة المستلزمة للكمالات الا
النّفسيّة الاختياريّة من الاخلاق والنّبوّة والرّسالات والامامة والمراد بالابتلاء بهنّ عرضهنّ عليه بابداع انموذج من كلّ فى وجوده بحيث يستشعر ويلتذّ
به ويشتاق الى الاصل فيجول بشوقه حتّى يبلغ الى حقيقته ويتمكّن ويتحقّق بها فانّه اذا اراد الله بعبد ان يظهر منه خيرا او شرّا ابتلاه بشىء من الغيب بمعنى انّه ينبّهه
على انّ ما وراء الشّهادة شيئا فيظنّ اوّلا ذلك الشّىء ويشتاقه فقد يجول حول ظنّه وقد يسكن عن الحركة الى ما دون نفسه حتّى يصير ظنّه علما فيشتدّ شوقه فقد يجول
حول علمه اكثر من جولانه حول ظنّه وقد يسكن عن الحركة الى ما اقتضته نفسه حتّى يصير علمه وجدانا بابداع انموذج لك الامر فى نفسه شاعرا كان فى تلك المراتب
بظنّه وعلمه ووجدانه او غير شاعر فيجول حول وجدانه اكثر من جولانه السّابق حتّى يصير وجدانه شهودا فيجول حول مشهوده اكثر من السّابق حتّى يتّصل فيلازم
المتّصل به حتّى يتّحد فيلازم حتّى يبقى المتّحد به وخلد وكلّ من تلك المراتب له درجات بحسب اشتداده وضعفه وللسّالك فى الدّرجات حالات بحسب تلوينه وتمكينه
ان سكن المتّحد به حام حول نفسه عن خلقه ومعلومه كان كمن آتاه الله آياته فانسلخ منها واظهر شرّه والمراد باتمام الكلمات اتمامها من حيث الاضافة اليه
لا من حيث انفسها فانّها تامّات من حيث انفسها بل فوق التّمام وتماميّة اضافتها بالتّمكّن فى التّحقّق بها وهو آخر المراتب فى الدّرجات والمعنى واذكر حتّى تكون
على بصيرة فى امرك او فى امر من يتعلّمه السّلوك الى الآخرة او ذكّر حتّى يعلم من يريد السّلوك الى الله وقت ابتلى ابرهيم ربّه باذاقة طعم من اللّطائف الوجوديّة
الغيبيّة واشمام رائحة منها فوجد التّذوّق واشتاق واهتزّ وانبعث وطلب ووصل واتّصل واتّحد فاتمّهنّ وصار واحدا متحقّقا متمكّنا ولمّا كان ظهور



لطائف الانوار الخمسة محمّد وعلىّ وفاطمة والحسن والحسين او الاثنى عشر او الاربعة عشر من لوازم اتمام تلك الكلمات وهكذا الحال فى الامتحان بذبح الولد فسّر الكلمات فى الاخبار بها فلمّا كان ابرهيم بالنّسبة الى محمّد ناقصا وان كان بالنّسبة الى سائر الانبياء تامّ الكلمات اى بالجمع السائر حالها عن اللام مقيّدا للقلّة بخلاف محمّد حيث قال فآمنوا بالله ورسوله النّبىّ الامّىّ الّذى يؤمن بالله وكلماته فاتى بالكلمات مقيّدا بالعموم ولمّا اتمّ الكلمات واتمّت له العبوديّة والنّبوّة والرّسالة والخلّة فانّها كانت من لوازم تلك الكلمات وبتماميّتهنّ تكون تماميّتها قال تشريفا له انّى جاعلك للنّاس اماما وهذه الامامة غير امامة امام القوم فى صلاة لكانت امام فى رشد وغير امامة امام الجماعة والجمعة حقّا كان ام باطلا وغير الامامة الحقّة الجزئيّة الّتى اتّصف بها مشايخ الاجازة فى الرّواية او فى الهداية وغير الامامة الحقّة الجزئيّة الّتى اتّصف بها كلّ نبىّ ووصىّ بل هى فوق كلّ المراتب الانسانيّة وهى مقام التّفويض الكلّى الحاصل بعد الولاية والرّسالة والكلّيّتين ولذا ورد عن الصّادق (ع) انّ الله تبارك وتعالى اتّخذ ابرهيم عبدا قبل ان يتّخذه نبيّا وانّ الله اتّخذه نبيّا قبل ان يتّخذه رسولا وانّ الله اتّخذه رسولا قبل ان يتّخذه خليلا وانّ الله اتّخذه خليلا قبل ان يجعله اماما فلمّا جمع له الاشياء قال انّى جاعلك للنّاس اماما فالامامة آخر جميع مراتب كمال الانسان فانّ اوّل كمالاته العبوديّة من اولى درجاتها وهى اولى درجات السّلوك الى الطّريق منتهيا فيه الى الوصول الى الطّريق متدرّجا فى السّلوك على الطّريق الى الله الى ان خرج من انانيّته ورقيّة نفسه ودخل فى زمرة عباده واستكمل العبوديّة وصار عبدا خالصا فان ادركته العناية وابقاه الله بعد فنائه واختاره بجنوده لتكميل خلقه فامّا ان يؤكّله باصلاح قلبه الّذى هو بيت الله حقيقة وباصلاح اهل مملكة نفسه من غير اذن له فى الرّجوع الى الخارج مملكته وهو مقام النّبوّة المفردة عن الرّسالة او باذن له مع ذلك باصلاح المملكة الخارجة وهو الرّسالة المفردة عن الخلّة او يختاره مع ذلك لنفسه ممتازا به عن سائر رسله بعد الرّسالة كرّة اخرى غير العود الاوّل فانّ العود الاوّل كان بطرح كلّ ما اخذ وبهذا العود يعود مع جميع ما اعطاه الله وهو جميع ما سواه وهو الخلّة فان استكمل مقام الخلّة بان كان مقامه مع الحقّ هو مقامه مع الخلق مع التّمكّن فى ذلك اختاره للامامة وتفويض جملة الامور اليه بحيث لا يسقط ورق من شجر الّا باذن وكتاب واجل منه ولمن دونه هذه مقام ومرتبة وقد علم من هذا انّ كلّ امام خليل وكلّ خليل رسول وكلّ رسول نبىّ وكلّ نبىّ عبد وليس بالعكس وانّ الامامة بهذا المعنى هو الجمع بين المقام فى الخلق والمقام عند الحقّ من غير تغشّى فى شئ منهما مع التّمكّن فى ذلك فلمّا نظر ابرهيم (ع) الى مقام الامامة وشرافتها وكان حافظا للخلق مع المقام عند الحقّ اقتضى مقامه فى الخلق مراعاة الحميّة والرّوحيّة فتبجّح بما اعطاه الله وسأل ذلك لاعقابه ولمّا علم انّ جميع ذرّيّته لا يمكن ان يكونوا بهذا الشّأن قال ومن ذرّيّتى بمن التّبعيضيّة عطفا على ضمير الخطاب فى جاعلك وقد يفعل مثل ذلك المتخاطبان فيعطف احدهما شيئا من قوله على شئ من قول الآخر مثل ان يقول سأكرمك فيقول المخاطب وزيدا او عطفا على جملة انّى جاعلك للنّاس اماما بتقدير ولتجعل من ذرّيّتى واضمارا معنى الانشاء فى انّى جاعلك كانّه قال لاجعلنك للنّاس اماما قال واجعل من ذرّيّتى ولفظ قال فى المرتبة الثّالث جواب لسؤال مقدّر ويجوز ان يكون اذ ابتلى ظرفا متعلّقا بقال الاوّل لا مفعولا لمقدّر والذرّيّة مثلّثة الذّال وقرء بالضّمّ وبالكسر نسل الرّجل فعّيلة او فعّولة من الذّرّ بمعنى التّفريق واصله ذرّيرة او ذرّورة قلبت الرّاء الاخيرة ياء جوازا مثل حسبت فى احسست تصرّفت فيه بحسب اقتضاء التّصرّف او من الذّرء بمعنى الخلق او التّكثير واصله ذرّيئة او ذرّوءة فتصرّف فيه على حسب اقتضاء التّصرّف قال لا ينال عهدى الظّالمين اجابة لمسؤله بتعيين للمعطى والمحروم وتنبيه على انّ من ذرّيّته من يكون ظالما وعلى انّ المتّصف بالظّلم لا يصلح للامامة وابطال لامامة كلّ ظالم الى يوم القيمة وقد اعترف بعض مفسّرى العامّة بانّ الآية تدلّ على عصمة الانبياء من الكبائر قبل البعثة وانّ الفاسق لا يصلح للامامة والعهد الوصيّة والتّقدّم الى المرء فى شئ والموثق والكتاب الّذى يكتب للولاة مشتملا على ما ينبغى ان يعملوا بالنّسبة الى الرّعيّة مأخوذ من الوصيّة والحفاظ ورعاية الحرمة والامان والمراد بالعهد المذكور الامامة السّابقة فانّ الاضافة للعهد ويناسبها كلّ من المعانى المذكورة ومضى بيان للظّلم وقد ورد فى الاخبار انّ محمّدا (ص) والائمّة (ع) هم المعصومون بدعوة ابرهيم وَاِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ الكعبة فانّ اللّام للعهد الخارجىّ او القلب فانّه المعهود بين المخاطبين المنظور اليه لهما او المترجع اليه ومحلّ الجزاء لهم وللخلق حقيقة والكعبة لمّا كانت صورته جعلت بالمواضعة مترجعا اليها ومحلّا للجزاء والرّاجع اليها مَثَابَةً محلّ ثواب وجزاء ومحلّ رجوع لِلنَّاسِ وَاَمْنًا لا يتعرّض لاهلها ولا يعنف الجانى المستجير بها والبلد الطّيّب والحرم بحسب التّأويل صورة النّفس المطمئنّة والصّدر المنشرح وكسر حكم البيت الى المسجد والحرم بجادّتهما له وهكذا حال النّفس والصّدر وسيأتى تحقيق البيت ومظهريّته للقلب والمناسبة بين مناسبات الكعبة ومناسبات القلب وَاتَّخِذُوا عطف على جعلنا بتقدير قلنا او عطف على عامل اذ او معترضة معطوفة على مقدّر كانّه قيل بعد ما قال جعلنا البيت مثابة وامنا فما نصنع قال ارجعوا اليه واتّخذوا مِنْ مَقَامِ اِبْرٰهِيمَ هو الحجر الّذى عليه اثر قدم ابرهيم (ع) مُصَلًّى محلّا للدّعاء او للصّلوة الّتى هى فريضة الحجّ او للصّلوة النّافلة روى عن الباقر (ع) انّه قال لقد ما فرية اهل الشّام على الله تعالى يزعمون انّ الله تبارك وتعالى حيث صعد الى السّماء وضع قدمه على صخرة بيت المقدس ولقد وضع عبد من عباد الله قدمه على صخرة فامرنا الله ان نتّخذه مصلّى وروى انّه نزلت ثلاثة احجار من الجنّة مقام ابرهيم عليه السّلام وحجر بنى اسرائيل والحجر الاسود وَعَهِدْنَا اوصينا اِلٰى اِبْرٰهِيمَ عليه السّلام وَاِسْمٰعِيلَ عليه السّلام اَنْ طَهِّرَا بَيْتِىَ لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ولعلّك تفطّنت بتعميم البيت والتّطهير والطّائف والعاكف والرّاكع والسّاجد وعن الصّادق (ع) انّ المعنى نحّيا عنه المشركين وروى انّه سئل ايغتسلن النّساء اذا اتين البيت قال نعم انّ الله يقول طهّرا بيتى الآية فينبغى للعبد ان لا يدخل الّا وهو طاهر قد غسل عنه العرق والاذى وتطهّر وَاِذْ قَالَ اِبْرٰهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ

هذا البلد الذي هو مكة او هذا الصدر الذي صار مكة مظهراً له على ما سبق الاشارة اليه بلداً آمناً من تغلب المتغلبين بعض الارادة ومن اقتصاص الجاني الملتجئ اليه ومن اصطياد صيده بالمواضعة التكليفية ومن شر الشياطين من الانس والجن ومن استراق السمع بمحافظتك ذا او بلد البلد الذي هو الصدر المنشرح وارزق اهله من الثمرات اهل بلد مكة في وقت واحد وروي ان ابرهيم عليه السلام لما دعا بهذا الدعاء امر الله تعالى بقطعة من الاردن فسارت بثمارها حتى طافت بالبيت ثم امرها ان تنصرف الى هذا الموضع الذي سمي بالطائف ولذلك سمي طائفا وعن الباقر عليه السلام ان الثمرات تحمل اليهم من الآفاق وقد استجاب الله له حتى لا توجد في بلاد المشرق والمغرب ثمرة لا توجد فيها حتى حكي انه يوجد فيها في يوم واحد فواكه ربيعية وصيفية وخريفية وشتائية وعن الصادق عليه السلام يعني من ثمرات القلوب اي حببهم الى الناس ليأتوا اليهم ويعودوا وفيه بيان لتأويل الثمرات وعلى تأويل البلد بالمعنى وارزق اهله من ثمرات العلوم ومن ثمرات القلوب ان يتولاهم ويقبل ولايتهم من آمن منهم بالله واليوم الآخر بدل من اهله نسب الى السجاد عليه السلام انه قال ان المقصود منهم الائمة من آل محمد صلى الله عليه وآله وشيعتهم قال ومن كفر عطف على من آمن على ان يكون البدل بدل الكل من الكل بدلاً تفصيلياً ويكون تتمة من الله ويكون قوله فامتعه اول كلام من الله او من كفر ابتداء كلام من الله معطوف على مقدر جواب لسؤال ابرهيم عليه السلام كأنه تعالى قال اجابة لسؤاله من آمن ارزقه ومن كفر فانا امتعه على ان يكون من شرطية ودخول الفاء على المضارع المثبت مع عدم جوازه بتقدير انا وتوجيه لكون الشرط ماضيا او من موصولة ودخول الفاء في الخبر لتضمن المبتدأ معنى الشرط وترتب التمتيع على الكفر باعتبار التقييد بالقلة وتعقيب الاضطرار الى العذاب قليلاً ثم اضطره الى عذاب النار وبئس المصير نسب الى السجاد عليه السلام انه قال عنى بذلك من جحد وصيه ولم يتبعه من امته كذلك والله هذه الامة واذ يرفع ابرهيم القواعد من البيت واسمعيل قائلين ربنا تقبل منا بناء البيت بامرك طلبا لرضاك انك انت السميع لدعائنا العليم بأعمالنا ونياتنا عن الصادق عليه السلام ان اسمعيل عليه السلام لما بلغ مبلغ الرجال امر الله ابرهيم عليه السلام ان يبني البيت فقال يا رب في اي بقعة قال في البقعة التي انزلت بها على آدم القبة فاضاءت لها الحرم فلم يدر ابرهيم في اي موضع يبنيه فان القبة التي انزلها الله على آدم كانت قائمة الى ايام الطوفان فلما غرقت الدنيا رفع الله تلك القبة وبقي موضعها لم يغرق ولهذا سمي البيت العتيق لانه اعتق من الغرق فبعث الله جبرئيل فخط له موضع البيت فانزل الله عليه القواعد من الجنة وكان الحجر لما انزله الله على آدم عليه السلام اشد بياضا من الثلج فلما مسته ايدي الكفار اسود فبنى ابرهيم البيت ونقل اسمعيل الحجر من ذي طوى فرفعه في السماء تسعة اذرع ثم دله على موضع الحجر فاستخرجه ابرهيم ووضعه في الموضع الذي هو فيه الآن فلما بنى جعل له بابين بابا الى المشرق وبابا الى المغرب يسمى المستجار ثم القى عليه الشجر والاذخر وعلقت هاجر على بابه كساء كان معها وكانوا يكنسون تحته وفي خبر انه قال يا بني قد امرنا الله ببناء الكعبة وكشفا عنها فاذا هو حجر واحد احمر فاوحى الله اليه ضع بناءها عليه وانزل الله اربعة املاك يجمعون اليه الحجارة فكان ابرهيم واسمعيل يضعان الحجارة والملائكة تناولهما حتى تمت اثنى عشر ذراعا وهيأ له بابين وفي حديث فنادى ابو قبيس ابرهيم ان لك عندي وديعة فاعطاه الحجر فوضعه موضعه وفي خبر آخر كان لبنتا درة بيضاء فرفعها الله الى السماء وبقي اسه فهو بحيال هذا البيت يدخله كل يوم سبعون الف ملك لا يرجعون اليه ابدا وفي خبر ان اسمعيل اول من شق لسانه بالعربية ربنا واجعلنا مسلمين لك من اسلم بمعنى انقاد او من اسلم بمعنى اخلص يعني صيرنا ذا سلامة من آفات النفس وشرورها واما اسلم بمعنى صار مسلماً ودخل في ملة الاسلام فانه من المشتقات الجعلية المأخوذة بعد انشائها وملة الاسلام ومن ذريتنا الجسمانية او الروحانية او الجسمانية فقط فانهم اولى بالشفقة ومن للتبعيض وهو مع قوله امة مسلمة لك عطف على مفعولي اجعل او من للبيان وامة مسلمة عطف على مفعول اجعل ومن ذريتنا حال عن الامة او مسلمة صفة امة ولك في مقام المفعول الثاني ومن ذريتنا حال عنه وفي بعض الاخبار ان المراد اهل البيت الذين اذهب الله عنهم الرجس وفي في رواية اراد بني هاشم خاصة وارنا اعلمنا مناسكنا محال اعمالنا للحج او محال العبادات لنا على ان يكون جمع المنسك اسم المكان او عباداتنا على ان يكون جمع المنسك مصدرا ميميا والنسك بتثليث النون واسكان السين او بضمتين العبادة او اعمال الحج مخصوصا وتب علينا انك انت التواب الرحيم قد مضى بيان لتوبة العبد وتوبة الرب عند قوله تعالى انه هو التواب الرحيم ربنا وابعث فيهم رسولا منهم هذا يدل على ان المراد من الذرية من بعث فيهم محمد ولذلك قال صلى الله عليه وآله على ما نسب اليه انا دعوة ابي ابرهيم يتلو عليهم آياتك يقرأ عليهم آياتك التدوينية ويعلمهم الكتاب والحكمة قد مضى بيان للكتاب والحكمة وان المراد بالكتاب احكام الرسالة والنبوة من العقائد الدينية وعلم الاخلاق النفسية وعلم الاعمال البدنية وان الحكمة قد تستعمل في كمال القوة النظرية وقد تستعمل في كمال القوة العملية والمراد بها ههنا كمال القوة العمالة والمعنى يعلمهم العلوم التي ينبغي علمها والاعمال الدقيقة المتقنة التي لا تعلم الا بكثرة المواظبة والممارسة عليها ويزكيهم بعد تعليم المسائل وتعليم اتقان العمل لسهولة التزكية وهذا يدل على ان السالك ينبغي ان يكون تحت ارادة شيخ بلغ ما بلغ في العلم والعمل وهو كذلك فان الخلاص من الرذائل وآفات النفس والشيطان لا يكون الا بامداد الشيخ واعانته لان الانسان العليل كلما ازال علة من نفسه ازداد علة اخرى في نفسه وكلما ظنه مقوما للصحة صار سببا لزيادة مرضها ولحكمة ويأتي عند قوله تعالى يتلو عليكم آياتنا ويزكيكم بيان للتزكية ولتقديم التعليم ههنا وتأخيره هناك انك انت العزيز الذي لا يمنعك مانع عما تريد الحكيم العالم بدقائق المعلومات القادر على دقائق المصنوعات وكأنه اقرار بعجزه عن درك مصالح مسؤله وتعليق للسؤال على اقتضاء حكمته كأنه قال وابعث فيهم رسولا ان اقتضته حكمتك وهذا غاية الادب في السؤال ومن يرغب عن ملة ابرهيم استبعاد وانكار للامر بصفة

الاردن بضم الالف والدال وشد النون كورة من الشام

ذو طوى بتثليث الطاء وقد ينون موضع قرب مكة

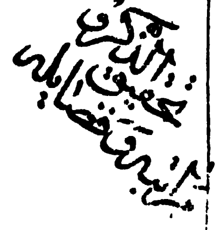
سَفِهَ نفسه بالحركات الثلث في عين سفه بمعنى حملها على السفاهة ونصب نفسه على ضم الفاء وفتحه للتشبيه بالمفعول كما في الحسن الوجه وعلى الكسر قيل انه متعد
وقيل انه كذلك وَلَقَدِ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حال في موضع التعليل في الدنيا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ فلا ينبغي الرغبة عنه وعن ملته إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ تعليل لاصطفائه وصلاحه
أَسْلِمْ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ وَوَصَّىٰ بِهَا اي بالملة او بكلمة الاسلام إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ
بمعنى ينبغي ان تكون اسلامكم ثابتا راسخا حتى لا يزول عند الموت والاية تعريض بانكار اليهود والنصر وان ابرهيم ما امر باليهودية ولا بالنصرانية بل امر بالاسلام
وهو ويعقوب بنيهما بالاسلام لا باليهود والنصر أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ ام منقطعة متضمنة للهمزة والمقصود اظهار ان بني يعقوب عرفوا بعبادة الله وتوحيده
تعريضا باليهود والنصارى في عبادة العزير والمسيح واقروا بالاسلام تعريضا بنفي اليهود والنصر إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ بدل من اذ حضر لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ
مِنْ بَعْدِي سئل عما يعبدونه تذكيرا بالتوحيد والتقرير لهم عليه وعلى الاسلام قَالُوا نَعْبُدُ إِلَٰهَكَ وَإِلَٰهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ عده من الاباء لان العم كالاب
وتسمية العرب ابا وَإِسْحَاقَ إِلَٰهًا وَاحِدًا صرح بالتوحيد تعريضا باليهود والنصارى في القول بان عزيرا ابن الله والمسيح ابن الله او ثالث ثلثة وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ لا
يهوديون ولا نصرانيون تِلْكَ أُمَّةٌ جماعة قاصدون لمقصود واحد قَدْ خَلَتْ والمراد ابرهيم ويعقوب وبنوهما لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا
كَانُوا يَعْمَلُونَ يعني ان انتسابكم اليهم لا ينفعكم بحسناتهم ولا يضركم بسيئاتهم فانظروا الى اعمال انفسكم لا الى انسابكم واباءكم وَقَالُوا عطف بحسب المعنى
كانه قال ابرهيم ويعقوب كونوا مسلمين وقالوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَىٰ اي قالت اليهود كونوا هودا وقالت النصارى كونوا نصارى فلفظة او ليست
للتخيير والاباحة بل هي للتفصيل تَهْتَدُوا قُلْ لهم يا محمد بَلْ كونوا مسلمين واتبعوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ او كونوا اهل ملة ابرهيم او على ملة ابرهيم حَنِيفًا مستقيما
او مائلا عن الاديان المعوجة وهو حال عن الملة او ابرهيم ولم يقل حنيفة لكون الملة بمعنى الدين او لكسبه التذكير من المضاف اليه وروي ان الحنيفية هي الاسلام
وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ تعريض بالمشركين كما ان قوله تعالى بل ملة ابرهيم كان ردا لاهل الكتاب فان المشركين اكثرهم معترفون برسالة ابرهيم قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ خطاب
للمؤمنين او للائمة خاصة كما ورد عن الباقر ع انما عنى بذلك عليا ع وفاطمة والحسن والحسين وجرت بعدهم في الائمة ثم يرجع القول من الله في الناس فقال فان
آمنوا يعني الناس بمثل ما آمنتم به الاية وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا من الاحكام والقرآن وَمَا أُنْزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وهم اولاد يعقوب
سئل الباقر ع هل كان ولد يعقوب انبياء قال لا ولكنهم كانوا اسباطا اولاد الانبياء ولم يكونوا فارقوا الدنيا الا سعداء تابوا وتذكروا ما صنعوا
هذا يدل على ان السبط اعم من الولد وولد الولد وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ المذكورين وغير المذكورين يعني قولوا آمنا بالله وما انزل الينا من
الاحكام والكتاب تفصيلا وآمنا بما انزل على سائر النبيين من الشرايع والكتب اجمالا لعدم اطلاعنا على ما انزل الى الانبياء تفصيلا مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ اضيف بين الى احد
لوقوعه في سياق النفي وعمومه وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ روي ان امير المؤمنين ع علم اصحابه اذا قرءتم قولوا آمنا فقولوا آمنا بالله الاية وهذا يدل على ان القاري ينبغي
ان يقصد لسان الله ان يتصور الامر الجاري على لسانه امرا صادرا من الله وفرض نفسه مامورة واوقعها موقع الامتثال والاتيان فان كان المامور به قولا ذكره وكرره وان كان عملا عمله مثل الا
بالسجدة في آيات السجدة فَإِنْ آمَنُوا اي الناس غير الائمة او اهل الكتاب غير المسلمين بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ الباء للالة او للسببية والمعنى فان اتصفوا بالايمان بايمان او بسبب ايمان مثل ما آمنتم
به او للمصاحبة والمعنى فان آمنوا متصفا بايمان مثل ايمان آمنتم به او الباء للالة والمعنى فان آمنوا بطريق مثل طريق ما آمنتم به او لفظ الباء زائدة ولفظ المثل مقحم والكلام محمول على المبالغة
بفرض المثل والمعنى فان آمنوا بمثل ما آمنتم به من ان الله انزل على الانبياء ولو فرض له مثل فَقَدِ اهْتَدَوْا فكيف يكون حاله اذا آمنوا به نفسه وَإِنْ تَوَلَّوْا فلم ينتفعوا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ لكم او
للايمان وليس لهم سبب كونهم في شقاق الا التولي والانكار فهو من اقامة السبب مقام الجزاء او المعنى ان تولوا يقعوا في شقاق لكم او للاهتداء او للتائبة بالجملة الاسمية للاشارة الى التاكيد والثبات
في المخالفة والعداوة فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وعد له ص وللمؤمنين بالنصر وكفاية مؤنة دفعهم فقد وفي وَهُوَ السَّمِيعُ لما قالوا وقالوا الْعَلِيمُ بكم وباعمالكم ونياتكم وبهم وباعمالهم ونياتهم صِبْغَةَ
اللَّهِ اي صبغنا صبغة الله فحذف الفعل واضيف المصدر الى الفاعل بعد حذفه والجملة الاولى مستانفة جواب سؤال مقدر كانهم بعد ما قالوا آمنا بالله قيل ما فعل الله بكم فقالوا صبغنا صبغة الله
فسر الصبغة بالاسلام وبالايمان لان الصبغ كما يظهر على الثوب وينفذ فيه كذلك الاسلام والايمان يظهر اثرهما على البدن ويؤثر في القلب وللتشبيه بفعل النصارى بالاولاد من الغمس في ماء
المعمودية وبه يتحقق نصرانيتهم وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً تعجب او ابي هم بهذه العبارة وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ لسنا مشركين في عبادته مثلكم قُلْ أَتُحَاجُّونَنَا اتخاصموننا مع علمكم بان ديننا
حق وان دينكم منسوخ او مع جهلكم بحقية ديننا وبطلانه يعني هل تكون محاجتكم محض الغلبة علينا من غير اعتبار حقية ما تحاجون به او بطلانه فِي اللَّهِ في شأن الله او في الالهية الخاصة لله اضافة اليه وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ
بالنسبة الى الكل يعني انتم تخاصمون في فضل الله وانعامه على عباده وكل من يخاصم في فضل الله على عباده مطرود عن الخير فانتم مطرودون عن الخير ولذا اضاف الرب الى الجميع وهو ربنا
يعني ليس لكم التوقف والتسليم لامر الخالق في امره وَلَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ يعني ان كنتم تحاجون في الله فهو ربكم كما انه ربنا وان كنتم تحاجوننا لانكاركم علينا اعمالنا فلا اعتراض من اعمالنا عليكم حتى تخاصمونا ول
اعمالنا وضررها علينا لا نفعكم من اعمالكم شيئا حتى تحاجونا لذلك وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ واقتضاء الاخلاص ان لا نبصر احدا بعملنا وان لا نخاصم من لم يتبعنا ثم أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَ
إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَىٰ اي تعتقدون ذلك وتثبتون بذلك على دينكم وتنكرون ما وراءه وتحتجون علينا به قُلْ أَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ وقد اخبر الله بان ابرهيم
ما كان يهوديا ولا نصرانيا واحتج عليه بما الامر دلالة من قوله ما انزلت التورية والانجيل الا من بعده وبهذا الكتاب ثبت اليهودية والنصرانية وقيل تعريضا بهم بكتمانهم شهادة الله التي
ومن اظلم ابتداء اخبار على قاعدة المصدر مثل نعامته ثم قال وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ لتهديدهم او قوله ومن اظلم ممن كتم ابتداء وقوله من الله تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ
عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ كرر العبارة للتاكيد في الزجر عن الافتخار بالاباء والاتكال على الانساب فانه كان ديدن العامة قديما وحديثا كما كان الحاجة والتعصب لدينهم ديدنهم



سيقول السفهاء من الناس اخبار من الله بما سيقع منهم والمراد بالسفهاء من خفّت احلامهم واعتادوا اماراوا من آبائهم ولم ينظروا بعقولهم ولم ينقادوا الذي
نظر من الناصبين والمشركين واهل الكتاب ما ولّيهم عن قبلتهم التي كانوا عليها يعني بيت المقدس قل بعد ما قالوا ذلك لله المشرق والمغرب يهدي من يشاء الى
صراط مستقيم وهو من الله ما اقتضته حكمته ومن الخلق التسليم لامره روي انه جاء قوم من اليهود بعد انصرافه ص الى الكعبة فقالوا يا محمد ص هذه القبلة
بيت المقدس قد صلّيت اليها اربع عشرة سنة ثم تركتها الآن أفحقا كان ما كنت عليه فقد تركته الى باطل فان ما يخالف الحق فهو باطل او كان باطلا فقد
كنت عليه طول هذه المدة فما يؤمننا ان تكون الآن على باطل فقال رسول الله ص بل ذلك كان حقا وهذا حق يقول الله تع قل لله المشرق والمغرب
يهدي من يشاء الى صراط مستقيم اذا عرف صلاحكم يا ايها العباد في استقبال المشرق امركم به واذا عرف صلاحكم في استقبال المغرب امركم به الى آخر الحديث
وكذلك اي مثل هداية الله لكم الى الايمان بالله تع والمنزل على ابراهيم ع واسمعيل ع ومثل الهداية الى الصراط المستقيم المستفاد من السابق ولذا اتى بواو
العطف كانه قال هديناكم الى الايمان بالله وبما انزل والى الصراط المستقيم وكذلك جعلناكم الخطاب للائمة ع والرسول بحسب مقام رسالته وهم
الائمة ع والاتباع الذين صاروا امتهم بقوة متابعتهم امة لان الامة تطلق على من يؤم شخصا آخر واحدا كان او جماعة وتطلق على من يؤم به واحدا كان او
جماعة وفي اللغة الامة بالضم الرجل الجامع للخير والامام وجماعة ارسل اليهم رسول والجماعة من كل حيّ الجنس ومن هو على دين الحق والعالم ومن الرجل
قومه والامة ههنا اما بمعنى الائمة او بمعنى الاتباع وسطا متوسطة بين المفرطين والمفرّطين كما ورد عن الائمة ع الوسطى بنا يلحق التالي والينا يرجع الغالي
لتكونوا شهداء على الناس وهذا يدل على ان المراد بالامة الائمة ع ومن يهتدي بهداهم من شيعتهم نسب الى الباقر ع انما انزل الله وكذلك جعلناكم ائمة وسطا
لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول شهيدا عليكم قال ولا يكون شهداء على الناس الا الائمة والرسل فاما الامة فانه غير جائز ان يستشهدها الله
وفيهم من لا يجوز شهادته في الدنيا على حزمة بقل وعن الصادق ع وايم الله لقد قضى الامر ان لا يكون بين المؤمنين اختلاف ولذلك جعلهم شهداء على الناس
ليشهد محمد ص علينا ولنشهد على شيعتنا وليشهد شيعتنا على الناس والشهداء جمع الشهيد وقد يكسر شينه بمعنى الحامل للشهادة او المؤدي
لها فيكون فعيلا بمعنى الفاعل والشهيد بمعنى القتيل في سبيل الله فهو فعيل بمعنى المفعول لانه مشهود عليه بحضرة الملائكة او شهد الله عليه وملائكته
بالجنة ويكون الرسول عليكم شهيدا والمراد بالشهادة عليهم اظهار ما هم عليه من الخير والشر فتكون اعم من الشهادة عليهم ولهم وانما ادّى الغاية بعلى
للاشعار بان شهادتهم ليست كشهادة الناس بعضهم على بعض بل الشهادة هناك عبارة عن احاطة الشاهد بالمشهود عليه وله واظهاره ما للمشهود
عليه وما عليه لا الاخبار باللسان فقط وان كان لهم هناك اخبار باللسان موافق لذلك العالم وهذا لا يكون الا باستيلاء الشاهد على المستشهد من
لفظ على وما جعلنا القبلة التي كنت عليها يعني بيت المقدس كنت عليها مدة اربع عشرة سنة الا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه
يرتد عن دين محمد ص بعد التدين به شبه المرتد عن الدين بمن يرجع القهقرى واسناد العلم بنحو الحدوث في المستقبل او في الحال الى الله اما باعتبار
مظاهره وخلفائه او باعتبار العلم الذي هو مع المعلوم لا العلم الذي هو قبل المعلوم كما نسب الى الامام ع انه قال يعني الا لنعلم ذلك منه
وجودا بعد ان علمناه سيوجد واتصاف العلم الذي هو مع المعلوم بالحدوث انما هو باعتبار تعلقه بمعلوم حادث لا باعتبار انتسابه الى العالم فانه
بالذات واجب من جميع الجهات والمعنى الا ليظهر علمنا او لنميز ويؤيده ممن ينقلب ليدل هذا المعنى فان لفظة من ههنا هي التي تستعمل بعد التميز فان كان
نزول الآية قبل صرفهم الى الكعبة كان المعنى وما جعلنا القبلة التي كنت عليها في مكة الا لنعلم من يتبع الرسول ممن يتبع الهوى فان اهل مكة لالفهم
الى مكة كان هواهم في الكعبة وان كان بعد صرفهم الى الكعبة يحتمل ان يراد بالقبلة الكعبة وبيت المقدس نسب الى الامام ع انه قال وذلك ان هوى
اهل مكة كان في الكعبة فاراد الله تع ان يبين متبع محمد ص ممن خالفه باتباع القبلة التي كرهها ومحمد ص يامر بها ولما كان هوى اهل المدينة في بيت المقدس
امرهم بمخالفتها والتوجه الى الكعبة ليتبين ان من يوافق محمدا ص فيما يكرهه فهو مصدقه وموافقه وان كانت القبلة التي كنت عليها او الصلوة الى
تلك القبلة في ذلك الوقت لكبيرة الا على الذين هدى الله لا على الذين يتبعوا محمدا ص لاغراض نفسانية من دون هداية من الله ولفظة ان مخففة من المثقلة
وما كان الله ليضيع ايمانكم اي صلوتكم سمّى الصلوة ايمانا لانها اعظم آثاره وبدونها لم يكن الايمان ايمانا ان الله بالناس لرؤوف رحيم تعليل
للسابق والرأفة كالرحمة لفظا ومعنى لكنها هنا اشد الرحمة وارقها او الاثر الظاهر من الرحمة وفي خبر قال المسلمون للنبي ص بعد ما انصرف الى الكعبة
أرأيت صلوتنا التي كنا نصلي الى بيت المقدس ما حالنا فيها وحال من مضى من امواتنا وهم يصلون الى بيت المقدس فانزل ما كان الله ليضيع ايمانكم
قد نرى تقلب وجهك في السماء ابتداء كلام منه تع لا ابتداء حكم ولذا لم يات باداة الوصل كانه ص بعد ما انزجر من اليهود وما قالوه فيه وفي توجهه في صلوته
الى قبلتهم كان يسأل ربه تحويل وجهه في الصلوة ومن شأن السائل المتضرع ان يقلب وجهه في جهة المسئول وكانه كان يريد الكعبة لانها كانت قبلة ابيه
وبنائه ومولد علي ع وموطنه وموطن نفسه فلنولينك قبلة ترضاها في صلواتك وهي الكعبة وانما يرضاها للميل الفطري الذي يكون للانسان الى
ان موطنه ومولده وموطن آبائه وآثار اجداده ولانها كانت مرجعا للعرب والتوجه اليها يقتضي رغبتهم الى دين الاسلام فول وجهك شطر المسجد الحرام
وشطره جهته والشطر اما مشترك بين النصف والجهة او في الاصل مصدر يستعمل في معنى النصف والجهة والمسجد الحرام جزء من الحرم كما ان الكعبة جزء من المسجد

قبلة اهل الحرم والحرم قبلة اهل العالم كما روى والمراد بالمسجد الحرام امّا تمام الحرم من باب استعمال الجزء في الكلّ او المسجد نفسه ولم يقل شطر الكعبة لانّ المعتبر من القبلة
للبعيد هو استقبال الجهة التي يكون البيت فيها لا استقبال عين البيت وهذا المعنى يستفاد من شطر المسجد مع انّ فيه تطبيقاً للتنزيل على التأويل و
المعنى فولّ وجه بدنك شطر المسجد الحرام الصوريّ وولّ وجه نفسك شطر المسجد الحرام الذي هو الصدر المنشرح بالاسلام الذي فيه كعبة القلب في حال
الصلوة البدنيّة وفي حال الصلوة النفسيّة التي هي كلّ الاحوال وفي الخبر انّ النبيّ (ص) بعدما اتمّ يقول اليهود انّ محمّداً (ص) تابع لقبلتنا خرج في بعض الليل
يقلّب وجهه في السماء فلمّا اصبح صلّى الغداة فلمّا صلّى من الظهر ركعتين جاء جبرئيل فقال له قد نرى تقلّب وجهك في السماء فلنولّينّك قبلة ترضيها فولّ
وجهك شطر المسجد الحرام ثمّ اخذ بيد النبيّ (ص) فحوّل وجهه الى الكعبة وحوّل من خلفه وجوههم حتّى قام الرجال مقام النساء والنساء مقام الرجال فكان اوّل
صلوته الى بيت المقدس وآخرها الى الكعبة فسمّي ذلك المسجد مسجد القبلتين وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ خصّه (ص) اوّلاً بالخطاب تعظيماً لشأنه
وتنبيهاً على اجابة مسئوله وعلى مراعاة رغبته وانّ الحكم لعمومه بالاصالة وللامّة بالتابعيّة ثمّ عمّم الحكم والخطاب للامّة والامكنة كلّها ان كان الرسول
داخلاً في المخاطبين او صرف الخطاب عنه الى امّته وخاطبهم للاشارة الى عموم الحكم وانّه ليس له (ص) خاصّة وهذا الوجه هو الانسب لانّه تعالى كرّر هذا الحكم
وفي كلّ مرّة من مراتب التكرار ذكر الرسول (ص) وحده ثمّ ذكر الامّة وعلّق الحكم حين ذكر الرسول (ص) على ما يناسب شأنه وحين ذكر الامّة على ما يناسب شأنهم كما ستذكره
وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ والمراد بالكتاب الشريعة الالهيّة من ايّ نبيّ كانت وكتاب التورية والانجيل والجملة حال او عطف باعتبار المعنى كانّه قال فانّه
حقّ من ربّكم وانّ الّذين اوتوا الكتاب لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ اي التحويل او التوجّه او شطر المسجد او المسجد من حيث التوجّه الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ لانّهم اهل شرايع الهيّة وكلّ
من دخل في شريعة الهيّة يعلم انّ احكام كلّ شريعة مغايرة لشريعة اخرى وبعض ما في شريعة ينسخ بشريعة اخرى على انّ اهل الكتاب قرؤا في كتبهم و
سمعوا من احبارهم باخبار انبيائهم انّ محمّداً (ص) يصلّي الى القبلتين وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ وعد ووعيد للمقرّ والمنكر وقرئ بتعملون بالغيبة و
وَلَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ معجزة مقترحة لهم او غير مقترحة مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ لانّهم اصحاب النفوس والنفس كالشيطان من فطرته عدم الانقياد و
طلب الآية ليس الّا للفرار من الانقياد ولو اتيت بالآية المقترحة لما انقادت واعتذرت بعذر آخر واقترحت آية اخرى وهذا قطع لاطماع المؤمنين عن
اتّباع اهل الكتاب لهم وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ قطع لاطماعهم عن متابعته قبلتهم فانّهم قالوا لو كنت ثابتاً على قبلتنا لكنّا نرجو ان تكون صاحبنا
الّذي ننتظره وَمَا بَعْضُهُمْ كالنصارى بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ كاليهود فانّ اليهود كانوا يستقبلون الصخرة والنصارى مطلع الشمس وَلَئِنِ اتَّبَعْتَ
أَهْوَاءَهُمْ خطاب له (ص) والمقصود امّته (ص) كسائر نظائرها فانّ المؤمنين لرغبتهم في اسلام اهل الكتاب كانوا يودّون لو كان رسول الله (ص) يبقى على قبلتهم
حتّى يسلموا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذًا لَمِنَ الظَّالِمِينَ قطع لاطماع المؤمنين عن بقائه (ص) على قبلتهم واتّباعه (ص) لاهوائهم الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ
الْكِتَابَ جواب لسؤال مقدّر ولذا لم يأت باداة الوصل كانّه قيل الا يعرف احد منهم محمّداً (ص) وقبلته فقال الّذين آتيناهم الكتاب يعني احبارهم و
لذا نسب الفعل الى نفسه تشريفاً لهم ونسب الكتمان الى فريق منهم يَعْرِفُونَهُ اي محمّداً (ص) او تحويله الى قبلة اخرى في صلوته كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ في منازلهم
بحيث لا يمكن الشكّ والريب فيهم وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ وهم الّذين عاندوا الحقّ عن علم بمحض اللّجاج لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ الحقّ وانّ محمّداً (ص) نبيّ او
المراد انّهم علماء على ان يكون المفعول منسيّاً الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ مبتدء وخبر جواب لسؤال مقدّر كانّه (ص) قال فما افعل فقال الحقّ من ربّك اي اثبت عليه
ولا تغتمّ بكتمانه وقرئ الحقّ بالنصب على ان يكون مفعول يعلمون فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ وَلِكُلٍّ وِجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيهَا الضمير لله او لكلّ والتولية بمعنى الاقبال او
بمعنى التوجيه وقرئ لكلّ وجهة بالاضافة وقرئ هو مولّاها بالالف اسم مفعول والآية تنزيلها ردّ على من انكر التوجّه الى الكعبة في الصلوة من اهل الكتاب ومن
ضعفاء المسلمين والمعنى لكلّ امّة قبلة مخصوصة بها انا او الله مولّيها اليها فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ ولا تشتغلوا بالقول في امر القبلة وتأويلها
ردّ على من انكر الولاية وتوجّه النفوس الى القلب وصاحب القلب كالعامّة ورغّب في التوجّه من الجهات النفسانيّة الفانية الى الجهة القلبيّة الاخرويّة الولويّة
الباقية والمعنى لكلّ صنف وفرد وجهة يتوجّه اليها ولا ينفكّ احد منكم عن التوجّه الى جهة من الجهات فوجّهوا الى ما ينفعكم ويبقى معكم وهو جهة القلب
التي لا يمكن التوجّه اليها الّا بقبول الولاية فاستبقوا الولاية التي هي اصل جميع الخيرات ولذا فسّر الخيرات بالولاية في الخبر وسيأتي بيان الخير وانّ اصل
الخير والحسن والحقّ والصلاح هي الولاية وكلّما كان مرتبطاً بالولاية كان خيراً وحسناً كائناً ما كان وكلّما لم يرتبط بالولاية لم يكن خيراً كائناً ما كان
أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمُ اللَّهُ جَمِيعًا استيناف في مقام التعليل يعني اينما تكونوا من جهات النفس ومقامات الانسان والشيطان والسباع والبهائم يأت
بكم الله وهذا يقتضي استباق الخيرات والامر بالاستباق حتّى تكونوا مرضيّين عنده وورد في اخبار كثيرة انّ المراد اصحاب القائم (ع) وانّهم المفتقدون
من فرشهم المصبحون بمكّة وهذا وجه من وجوه تأويله إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ فيقدر على جمعكم في مكان واحد ومقام واحد ومحشر واحد مع اختلافكم
في المكان والمقام وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ للسفر في البلاد والحركة في الشؤن والتقلّب في الاحوال فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِنَّهُ اي شطر المسجد
او المسجد من حيث التوجّه اليه او التوجّه الى شطر المسجد لَلْحَقُّ اي الثابت مِنْ رَبِّكَ او الحقّ الّذي هو غير الباطل حال كونه من ربّك على ان لا يعتبر
فيه معنى الوصفيّة والجملة حاليّة او معطوفة على مقدّر وباعتبار المعنى والتقدير فانّه فرضك وانّه للحقّ من ربّك وهذا المعنى مستفاد من السابق وَمَا اللَّهُ

بِغافِلٍ عَمّا تَعْمَلُونَ قرئ بالياء وبالتاء وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ وَحَيْثُ ما كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ولمّا كان المقام مقام التحيط على اهل الكتاب الكاتمين لوصف محمّد (ص) وموطنه ومهاجره وقبلته وكان ترك القبلة التي كانوا امّة عليها اربع عشرة سنة واشهرا مظنّة الانكار من ضعفاء المسلمين وموردا لحجّة المرخية عند ضعفاء العقول من المعاندين والمسلمين ناسبه التأكيد والتكرار ووضع الظاهر موضع المضمر كما فعل تعالى شانه بتكرار الامر بالتولية نحو المسجد الحرام وتكرار قوله من حيث خرجت وحيث ما كنتم وما الله بغافل عمّا تعملون وعلم اهل الكتاب مع كتمانهم واتى تعالى حين امر رسوله بتولية وجهه شطر المسجد بقوله من حيث خرجت وحين امر الامّة بقوله حيث ما كنتم للاشعار بانّ محمّدا (ص) لا مقام له في مقام وشان بل هو دائم السير والحركة وانّ امّته بالنسبة اليه كانّه لا حركة لهم من مقام الى مقام آخر ومن هذا يعلم انّ الخطاب في قوله وحيث ما كنتم خاصّ بامّته من غير مشاركته لهم لِئَلّا يَكُونَ لِلنّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ تعليل للامر بالتولية او للتولية والمعنى امرناكم بالتوجّه الى الكعبة لئلّا يرد عليكم من معانديكم حجّة صحيحة وهي انّ من علامات النبيّ المبعوث في آخر الزمان الصلوة الى الكعبة او الى القبلتين وحجّة كاسدة وهي انّه لو كان نبيّا لما اتبع قبلة الغير وانّه لو كان ديننا باطلا لكان قبلتنا باطلة إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ اي وضعوا الشيء في غير موضعه فانّهم يوردون عليك حجّة باطلة هي انّه لو كان الصلوة الى بيت المقدس باطلة لكان صلوتهم في المدّة الماضية باطلة ولو كانت صحيحة لكانت صلوتهم الى الكعبة باطلة فَلا تَخْشَوْهُمْ فانّ حجّتهم داحضة ومطاعنهم غير ضارّة وَاخْشَوْنِي فانظروا الى امري ونهيي ولا تنظروا الى غيري وَلِأُتِمَّ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ باقبالكم الى الكعبة التي هي ظهور القلب وصورته كاسباب النعم والاقبال الى الكعبة منبّهة على الاقبال الى القلب مؤدّ اليه وتمام النعمة في الاقبال الى القلب لذا قال وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ الى القلب الّذي هو عرش الرحمن من الاقبال الى الكعبة التي هي صورته كَما أَرْسَلْنا يعني اتممنا تماما مثل ارسال الرسول او تهتدون اهتداء مثل الاهتداء بارسال الرسول او هو متعلّق بقوله فَاذْكُرُونِي والفاء زائدة او متعلّق بمحذوف يفسّره المذكور والمعنى اذكروني في ذكر انواع نعمة ارسال الرسول المستتبع لجميع الخيرات واذكركم مثل ذكركم بارسالنا فِيكُمْ لا في غيركم رَسُولاً مِنْكُمْ يشابهكم في الجسد والبشريّة لا من غيركم من صنف الملئكة وغيرهم حتّى تستوحشوا منه ويمتنع نعم جليلة فانّه يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آياتِنا التدوينيّة فينبّهكم بها ويعلّمكم بها آياتنا الآفاقيّة والانفسيّة او يتلو عليكم آياتنا التدوينيّة والاحكام الشرعيّة ويتلو عليكم ويذكّركم آياتنا الآفاقيّة والانفسيّة وَيُزَكِّيكُمْ يطهّركم من الاخلاق الرذيلة والنقايص البشريّة او يحملكم على الطهارة عن النجاسات الشرعيّة والادناس العرفيّة بتاسيس آداب النظافة او ينميكم في ذاتكم وصفاتكم او يحملكم على تادية زكوة اموالكم وابدانكم او يصلحكم ويجعلكم متنعّمين او يعطشكم لامور الآخرة وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتابَ وَالْحِكْمَةَ قد سبق بيان الكتاب والحكمة وَيُعَلِّمُكُمْ من الامور الغيبيّة ما لَمْ تَكُونُوا بقوّتكم البشريّة تَعْلَمُونَ بالفكر والنظر والتعلّم البشري ممّا ذكر من اوصاف الجنّات الصوريّة التي انكرها اكثر الفلاسفة ومن دقائق الحكم المودعة في الاحكام الشرعيّة من العبادات والمعاملات ومن كيفيّة ارتباط الاعمال البدنيّة بالامور الغيبيّة والاخلاق النفسيّة فانّه لا طريق للبشر الى ادراك هذه الّا بطريق الوحي ولذا انكر الفلاسفة الذين يعدّون انفسهم من العلماء اكثر العوالم الغيبيّة واكثر الاحكام الشرعيّة وانكر الدهريّة والطبيعيّة كلّ الامور الشرعيّة والعوالم الغيبيّة وقدّم التزكية على تعليم الكتاب والحكمة ههنا وفي سورة آل عمران في قوله لقد منّ الله على المؤمنين الآية وفي سورة الجمعة في قوله هو الّذي بعث في الامّيّين الآية بخلاف دعوة ابرهيم التي سبقت للاشعار باجابة دعاء ابرهيم والتفضّل عليه بالزيادة على مسئوله فانّ التعليم الّذي هو قبل التزكية ليس الّا بالعلم التقليدي الّذي لا يكون غاية للعالم بخلاف التعليم الّذي هو بعد التزكية فانّه يكون بالعلم التحقيقي بمراتبه من علم اليقين وعين اليقين وحقّ اليقين وهذا ايضا على دعاء قوله ما لم تكونوا تعلمون فَاذْكُرُونِي باللسان جهرا او دون الجهر وبالجنان سرّا وعند افعالي بتذكّر الامر والنهي وعند النعم بالشكر أَذْكُرْكُمْ الذكر بالكسر حفظ الشيء في الخاطر ويستعمل في اجرائه على اللسان وفي الصيت والشرف وقوله تعالى وانّه لذكر لك ولقومك يحتملها واطلاقه على المعاني الثلثة بسبب التذكّر في الخاطر والآيات والاخبار الدالّة على فضيلة ذكر الله كثيرة وكفى في فضله هذه الآية الدالّة على ايراث ذكر العبد لله ذكر الله له ولا شرف اشرف منه وما ورد في عدّة اخبار قدسيّة من قوله تعالى انا جليس من ذكرني يدلّ على انّه لا شرف اشرف منه وروي عن الصادق (ع) انّه قال من كان ذاكرا لله على الحقيقة فهو مطيع ومن كان غافلا عنه فهو عاص والطاعة علامة الهداية والمعصية علامة الضلالة واصلهما من الذكر والغفلة وهذا الخبر يدلّ على انّ الطاعات بذكر الله طاعات واذا كانت خالية عن ذكر الله بان كان العابد غافلا عن الله حين العبادة كانت معصية وروي عن الباقر (ع) انّه قال لا يزال المؤمن في صلوة ما كان في ذكر الله قائما كان او جالسا او مضطجعا انّ الله سبحانه يقول الّذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكّرون في خلق السموات والارض ربّنا ما خلقت هذا باطلا سبحانك فقنا عذاب النار وهذا يدلّ على انّ ذكر الله هو الصلوة او هو حقيقة الصلوة وروحها والصلوة قالبه ولذا كان اكبر من الصلوة والآيات الدالّة على النهي عن اكل ما لم يذكر اسم الله عليه والامر بالاكل او اباحة الاكل ممّا ذكر اسم الله عليه اذا عمّم الاكل والآكل والماكول تدلّ على انّ ذكر الله هو المحلّل والمبيح للاشياء والافعال وبدونه لا يحلّ شيء منها فذكر الله حقيقة الطاعات وغايتها ومصحّح العبادات ومحلّل الاشياء ومبيح الافعال وغاية الذكر فهو المذكور في ملك الذاكر وفناء الذاكر بحيث لا يبقى منه ذات واثر وذكر ويبقى المذكور في ملك الذاكر قائلا لمن الملك اليوم مجيبا لله الواحد القهّار وللذكر بحسب

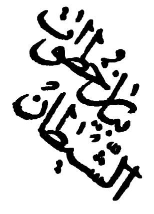


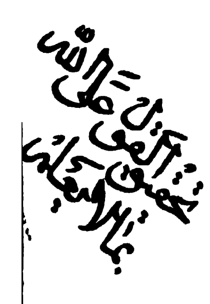
القرب البعد من تلك الغاية مراتب وامّهاتها اربع ولكلّ منها مراتب ودرجات واولى المراتب الاربع الذّكر اللّسانى وهو اجراء المذكور باسمائه واوصافه على اللّسان ومراتب هذا الذّكر اذا لم يكن غفلة فانّ تشيطا بحسب غفلة الذّاكر عن المذكور وتذكّره له بدرجات التّذكّر وحضور المذكور فى قلب الذّاكر وحضور الذّاكر عند المذكور باستيلاء المذكور عليه بحيث يكون المذكور اصلاً والذّاكر تابعاً وبحسب اتّحاده مع المذكور وفنائه التّام فيه وبقاء المذكور وحده وبقاء الذّاكر بعد الفناء ببقاء المذكور وكذا بحسب اقترانه بالذّكر القلبى كثيرة ودرجات كلّ مرتبة منها ايضاً كثيرة وثانيتها الذّكر القلبى الّذى هو مصطلح الصّوفيّة ويسمّونه بالذّكر الخفىّ ويسمّون الذّكر اللّسانى بالذّكر الجلىّ وله ايضاً مراتب ودرجات بحسب اقترانه بالذّكر اللّسانى فعلاً وتذكّر الذّاكر للمذكور وعدمه وبحسب الحضور والاتّحاد والفناء فى المذكور والبقاء بعد الفناء وعدمه وثالثتها الذّكر النّفسى وهو تذكّر المذكور فى النّفس وهو ايضاً له مراتب ودرجات بحسب الاقترانات المذكورة وعدمها ورابعتها تذكّر المذكور عند كلّ فعل او نعمة بتذكّر امره ونهيه وشكره وله ايضاً مراتب ودرجات ومن اجناس الفسق وغيرها مع انّه ما لم يذكر الله العبد لا يذكر العبد الله انّما هى باعتبار مرتبة من ذكر الله للعبد لظهور ما مضى فى توابعه ثمّ فانّ ذكر مقدّم للعبد بالتّوفيق سبب لذكر العبد لله وذكر العبد لله سبب لذكر الله له بالجزاء وذكر الله له بالجزاء سبب لاشتداد ذكره لله واشتداد ذكره لله سبب لذكر آخر من الله وهكذا وذكر العبد لله مسبوق بذكر الله فهو ذكر من الله للعبد لكن فى مقام العبد وقد ذكر فى الاخبار وفى كلمات الابرار تفاضل فى الاذكار الخفيّة والجليّة فليعلم انّ التّفاضل قد يعتبر بحسب اضافة الاذكار الى الاشخاص المختلفة والاحوال المختلفة لشخص واحد وقد يعتبر بينها بحسب اعتبارها فى انفسها فقد يكون الذّكر الفاضل فى نفسه غير فاضل بالنّسبة الى شخص ولمّا كان بناء الدّين وبناء السّلوك على التّبرّى والتّولّى كان الذّكر المشتمل على النّفى والاثبات افضل من غيره فى نفسه وافضل الاذكار المشتملة على النّفى والايجاب لا اله الّا الله فانّه جامع للنّفى والاثبات و حافظ لجميع مراتب الوجود مع نفى الاستقلال عنها واثبات للواحد الاحد بجميع صفاته وليس هذا الّا شأن النّبىّ الّذى هو خاتم الكلّ كما قال اوتيت جوامع الكلم ونقل انّ لا اله الّا الله خاصّة بهذه الامّة واشكروا لى الشّكر ملاحظة انعام المنعم فى النّعمة وملاحظة حقّ المنعم فى الانعام و لذا فسّر بتعظيم المنعم لاجل الانعام ويلزم ملاحظة حقّ المنعم فى الانعام ثنى النّعمة وصرف النّعمة لما انعمها لاجله ولهذا قد يفسّر بصرف النّعمة فيما خلقت لاجله ولا تكفرون المراد بالكفر ههنا كفران النّعم وهو ستر الانعام وحقّ المنعم فى النّعمة وايراث الشّكر ازدياد النّعم وايجاب الكفر زوالها ممّا كثر به الآيات والاخبار والحكايات والامثال فليداوم العاقل الشّكر وليحذر الكفران يا ايّها الّذين آمنوا تشريف للمؤمنين بالخطاب لهم بعد لهم بتجديد اظهار الامتنان عليهم بنعمة الرّسول واستتباعاً للنّعم الجليلة استعينوا فى ذكرى وشكرى او فى جملة ما ذكر من ترك القبلة المعتادة والانصراف الى غير المعتادة والثّبات على الحقّ واستتباع الخزاية عدم الخشية من النّاس والخشية من الله والاهتداء والذّكر والشّكر او فى جملة ما يهمّكم من معاشكم ومعادكم وجملة ما يحزنكم ويحرجكم بالصّبر والصّلوة وقد مضى بيان للآية عند قوله واستعينوا بالصّبر الآية انّ الله مع الصّابرين معيّة رحيميّة خاصّة بالمؤمنين المؤمنين لا معيّة رحمانيّة قيّوميّة حاصلة لكلّ موجود ولا معيّة رحيميّة عامّة لكلّ مؤمن بايع بيعة ولىّ امره ولكلّ مسلم بايع بيعة نبوّته فانّ الانسان كلّما ازداد قربه من الله حصل لله معه معيّة اخرى غير معيّته الاولى وما قيل فى الفارسيّة بيزارم ازان كهنه خدائى كه تو دارى * هر روز مرا تازه خدائى دگرى استين اشارة الى تجدّد معيّته وتعدّدها وليس المراد تجدّد الالهة روى عن الصّادق ع انّه قال فى كلام له فمن صبر كرهاً ولم يشك الى الخلق ولم يجزع بهتك ستره فهو من العامّ ونصيبه ما قال الله وبشّر الصّابرين اى بالجنّة ومن استقبل البلايا بالرّحب فصبر على سكينة ووقار فهو من الخاصّ ونصيبه ما قال الله انّ الله مع الصّابرين ولا تقولوا لمن يقتل فى سبيل الله كلّ عمل ينتهى به الانسان الى الله تعالى فهو سبيل الله وكلّما ينتهى به الى الشّيطان فهو سبيل الشّيطان وسبيل الشّيطان سبيل الله بوجه وبحسب التّنزيل فالمراد بالظّرف ظرفيّة مجازيّة او ظرفيّة حقيقيّة بتقدير مضاف اى فى زمان سبيل الله او مكانه نقل انّ الآية نزلت فى شهداء بدر وكانوا اربعة عشر ستّة من المهاجرين وثمانية من الانصار وكانوا يقولون مات فلان ومات فلان فانزل الله الآية وبحسب التّأويل فالسّبيل الى الله هو الولاية وطريق القلب المعنى على هذا ولا تقولوا لمن قتل عن الحيوة الحيوانيّة لكونه فى سبيل الله او لا تقولوا لمن قتل عن الانانيّة والحيوة الشّيطانيّة فى سبيل الله على ان يكون ظرفاً لهذا القتل اموات بل احياء ولكن لا تشعرون لانّ حيوتهم حيوة اخرويّة وشعوركم شعور دنيوىّ ولا سنخيّة بين المدارك الدّنيويّة والمدركات الاخرويّة ولنبلونّكم لنختبرنّكم او لنصيبنّكم بشىء من الخوف والجوع ونقص من الاموال والانفس والثّمرات وبشّر الصّابرين نسب الى علىّ ع انّه قال انّ الله يبتلى عباده عند الاعمال السّيّئة بنقص من الثّمرات وحبس البركات واغلاق خزائن الخيرات ليتوب تائب ويقلع مقلع ويتذكّر متذكّر ويزدجر مزدجر وعن الصّادق ع انّ هذه علامة قيام القائم ع تكون من الله تعالى عزّ وجلّ للمؤمنين قال بشىء من الخوف من ملوك بنى اميّة فى آخر سلطانهم والجوع بغلاء اسعارهم ونقص من الاموال فساد التّجارات وقلّة الفضل ونقص من الانفس الموت الذّريع ونقص من الثّمرات بقلّة ريع ما يزرع وبشّر الصّابرين عند ذلك بتعجيل خروج القائم ع ثمّ قال ع هذا تأويل قال الله تعالى وما يعلم تأويله الّا الله والرّاسخون فى العلم الّذين اذا اصابتهم مصيبة بشىء يؤذيه والظّاهر شاكلة التّشكّى خرجوا من انانيّتهم واستسلموا لخالقهم وقالوا بلسان ابدانهم او لسان احوالهم انّا لله منه وملكاً وانّا اليه راجعون فى المنتهى والاخبار فى فضل الصّبر على المصيبة والاسترجاع عندها كثيرة جدّاً ولمّا كان المضاف الولد

على الانسان لامداخلة لنفسه واختياره فيها حتى يجعل ما ربه النفس غاية لها كان انموذج اجرها مشهودا له من كسر انانيته وكبريائه والتضرع الى الله والالتجاء اليه والقرب منه بخلاف العبادات التى يعملها الانسان باختياره وينظر فيها الى اغراض نفسه فانه لا يجد فيها الجزاء وقربا ولذة اولئك عليهم صلوات من ربهم جمع الصلوة بمعنى الثناء من الله والتشريف والتعظيم منه بمعنى تشريفات وتفضيلات وهذا لظاهره واجر قبول الرسالة ورحمة وهذا لباطنه واجر قبول الولاية واولئك هم المهتدون الى ما ينبغى ان يهتدى اليه او الى تسهيل المصيبة بالتسليم لامر الله ان الصفا والمروة ابتداء كلام منقطع بظاهره عن سابقه لبيان حكم من الاحكام التكليفية ولذا قطعه عن سابقه والصفا والمروة جبلان بمكة يسعى بينهما نحو المروة وهو من مناسك الحج والصفا الحجر الاملس يذكر ويؤنث ويستعمل فى المفرد وفى الجمع والمرو الحجارة البيض البراقة او اصلب الحجارة وفى الخبر انما سمى الصفا صفا لان آدم المصطفى ع هبط عليه فقطع للجبل اسم من اسم آدم ع وهبطت حواء ع على المروة فسميت مروة لان المرأة هبطت عليها فقطع للجبل اسم من اسم المرأة وهذا يناسب التاويل فان الصفا كما سيجى فى تفسير ان اول بيت وضع للناس فى سورة آل عمران الجهة العليا من النفس والمروة الجهة السفلى منها التى تلى الحيوانية والطبع وهما باعتبار مهبط لادم ع وحواء ع وباعتبار متحدان معهما ولهذا الاتحاد اخذ اسم لهما من اسميهما وباعتبار هذا التاويل يرتبط الاية بسابقها والسعى فى المسعى كناية عن لزوم تردد الانسان مضطربا بين صفا النفس الانسانية ومروة النفس الحيوانية فانه بالتردد بينهما وقضاء وطر قواهما يبقى الانسان فى هذا البناء وبذلك البقاء يستكمل فى ذاته وصفاته واتباعه وبهذا الاستكمال يستحق الحضور عند الرحمن والخلافة والامامة فكما ان الصفا والمروة والسعى بينهما من مناسك حج البيت المبنى من الاحجار كذلك الصفا والمروة النفسانيان والتردد بنحو الاضطراب بينهما لاصلاح حال اهلهما وقضاء وطرهم من شعائر الله الشعائر جمع الشعار بكسر الشين بمعنى العلامة او جمع الشعار بالكسر او الفتح بمعنى الثوب الملزق بالبدن او جمع شعار الحج بالكسر بمعنى مناسكه او جمع الشعيرة بمعنى معظم المناسك التى ندب الله عليها فمن حج البيت او اعتمر الحج القصد والكف والقدوم والتردد وقصد مكة للنسك وفى الشرع اسم للنسك المخصوصة المقررة التى هى فى مقابل العمرة ويناسب كلا من معانيه اللغوية والعمرة الزيارة وفى الشرع اسم للمناسك المخصوصة التى هى فى مقابل الحج فلا جناح عليه ان يطوف بهما قيل كان على الصفا والمروة صنمان لقريش كانوا فى الجاهلية اذا سعوا بينهما مسحوا الصنمين فلما جاء المسلمون وكسر الاصنام تحرج المسلمون ان يطوفوا بهما لذلك فنزلت الاية ولا دلالة للاية على نفى الوجوب فانها نفت الجناح والجواز اعم من الوجوب ويستفاد الوجوب من الاخبار فما التمسك بالاية على نفى الوجوب كما تمسك بها بعض العامة ليس فى محله ونسب الى الصادق ع انه سئل عن السعى بين الصفا والمروة فريضة ام سنة فقال ع فريضة قيل او ليس قال الله عز وجل فلا جناح عليه ان يطوف بهما قال كان ذلك فى عمرة القضاء ان رسول الله ص شرط عليهم ان يرفعوا الاصنام من الصفا والمروة فتشاغل رجل عن السعى حتى انقضت الايام واعيدت الاصنام فجاؤا اليه فقالوا يا رسول الله ص ان فلانا لم يسع بين الصفا والمروة وقد اعيدت الاصنام فانزل الله عز وجل ان الصفا والمروة الى قوله فلا جناح عليه ان يطوف بهما اى وعليهما الاصنام ونسب عليه ع ايضا ان المسلمين كانوا يظنون ان السعى بين الصفا والمروة شئ صنعه المشركون فانزل الله هذه الاية ولا يبعد ان يقال ان السعى بينهما بطريق الهرولة شئ يستقبحه العقول الجزئية ويستنكف منه النفوس الابية فكان مظنة الحرج لمن لا يدرك من الاشياء الا ظواهرها فرفع ذلك الحرج ومن تطوع خيرا صفة مفعول مطلق محذوف والمعنى تطوعا خيرا وهو مبنى على التجريد اى من عمل خيرا والمراد بالخير الطواف والسعى او مطلق مناسك الحج والعمرة او مطلق الاعمال الحسنة فرضا كان ام ندبا فان الله يجزيه بالخير لانه شاكر لا يدع العمل الخير من عباده بلا جزاء عليم لا يعزب عنه عمل عامل ان الذين يكتمون ما انزلنا من البينات اعلم ان امثال هذه الايات ما مضى منها وما ياتى نازلة فى شان على ع وولايته سواء كان نزولها فى اهل الكتاب او فى غيرهم فان المقصود منها التعريض بولاية على ع فالمعنى ان الذين يكتمون ما انزلنا على محمد ص من دلائل ولاية على ع التى لم يخف على احد بعد وفات محمد ص والهدى المطلق الذى هو ولاية على ع فانه حقيقة الهدى وكلما يدل على الولاية فهو هدى باعتبار انتهائه الى الهدى المطلق من بعد ما بيناه اى الهدى الذى هو الولاية للناس فى الكتاب اى القرآن او اخبار الرسول اولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون اى الذين يتاتى منهم اللعن من الملائكة والثقلين حتى انفسهم فانهم يقولون لعن الله الكافرين كما فى تفسير الامام ع او من كل شئ فان الكل باعتبار شعورهم بقدر وجودهم يلعنون الملعونين وهذه الاية تجرى فى اهل الكتاب الكاتمين لامر محمد ص وعلى ع وفى سائر العلماء الكاتمين لمطلق الحق وفى من علم شيئا من الحق فكتمه ونسب الى ابى محمد ع انه قال قيل لامير المؤمنين ع من خير خلق الله بعد ائمة الهدى ومصابيح الدجى قال العلماء اذا صلحوا قيل فمن شر خلق الله بعد ابليس وفرعون ونمرود وبعد المتسمين باسمائكم والمتلقبين بالقابكم والاخذين لامكنتكم والمتامرين فى ممالككم قال العلماء اذا فسدوا هم المظهرون للاباطيل الكاتمون للحقائق وفيهم قال الله عز وجل اولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون ونسب الى الباقر ع انه قال ان رجلا اتى سلمان الفارسى رحمه الله فقال حدثنى فسكت عنه ثم عاد فسكت ثم عاد فادبر الرجل وهو يتلو هذه الاية ان الذين يكتمون الخ فقال له اقبل انا لو وجدنا امينا لحدثناه الحديث الا الذين تابوا عن الكتمان واصلحوا ما افسدوه بالجبران وبينوا ما كتموه فاولئك اتوب عليهم وانا التواب الرحيم ان الذين كفروا استيناف فى مقام التعليل ولذا قطعه عما قبله والمراد [illegible]

الكفر بولاية علي عليه السلام وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ يعني ان الكفار حين الموت وظهور علي عليه السلام عليهم يعرض عليهم الولاية فيقبل بعضهم ويرد بعضهم فلا يعلم حال
الكافر بعد الموت الا المطلع على خفايا الاحوال فلا يجوز لعن الكافر بعد موته الا لمن يعلم حاله والا لمن سمع ممن يعلم حاله الجواز لعنه ولما كان
هذا الحكم تعليلا للسابق ومن متعلقاته والمتكلم في مقام السخط كلما ازداد ذمه للمغضوب عليه اشتد غضبه وكلما اشتد غضبه ازداد في بسط
الكلام وتغليظ الحكم وتاكيده لبسط تقرر في الكلام واكتفى فقال ثم أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ خَالِدِينَ فِيهَا في اللعنة
او في نار جهنم لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ بعد دخولهم في العذاب وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ يمهلون قبل دخول العذاب او لا يمهلون في العذاب بعد العذاب
او تخفيفه ليعتذروا او لا ينظر اليهم وَإِلَٰهُكُمْ إِلَٰهٌ جملة مستانفة لابداء حكم اخر على نحو الواو للاستيناف او حالية المعنى انهم مخلدون في العذاب
لا يخفف عنهم ولا يمهلون والحال ان لا اله سوى الاله المعبود يدفع عنهم العذاب ويخلصهم من الاله المعبود والاله ماخوذ من اله بمعنى العبد
بمعنى عبد فهو فعال بمعنى المفعول وجاء اله كفرح بمعنى تحير وعليه اشتد جزعه عليه والى فزع ولاذ واله اجاره وامنه ويصح جعله مشتقا من
الجميع ومعنى الهكم اله ان ما جعلتموه معبودا مستحقا للعبادة لانه غير مستحق للعبادة وَاحِدٌ لا متعدد لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ يعني لا مستحق للعبادة سواه حتى
يكون معبود الغير كم او يدافعكم عن الهكم الرَّحْمَٰنُ المفيض لوجود الاشياء كلها والمبقي لها والمعطي لما تحتاج هي اليه في بقائها الرَّحِيمُ المفيض للكمالات الاختيارية
البشرية فاثبت الالهية للاله المضاف الى المخاطبين ثم التوحيد ثم حصر الالهية فيه واثبت له المبدئية والمنتهائية والمالكية وهذه هي امهات صفاته
واقام البرهان عليه بقوله إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ فهو استيناف في مقام التعليل وجمع السموات لتعددها حقيقة بخلاف الارض وآيات خلق
السموات الدالة على صانع حكيم عليم قادر ذي عناية بالخلق رحمن رحيم كثيرة خارجة عن احصاء البشر وما احصوا منها لا يحيط به البيان من وضع افلاكها
الكلية والجزئية المحيطة وغير المحيطة وحركاتها الجزئية والكلية المختلفة بالسرعة والبطوء والاقامة والاستقامة والرجعة والشرقية والغربية [illegible]
في اختلافها المنوط بها نظام مواليد الارض من توليدها وبقائها واستكمالها في ذاتها وصفاتها ووضع كواكبها واختلافها بالقرب والبعد من
الارض وشدة النور وضعفه وعظم الجرم وصغره والتسخين والتبريد وعظم آثارها في الارضيات وغير ذلك مما فصل في علم الهيئة والنجوم واحكام النجوم
وكذا آيات خلق الارض من تحيزها حول المركز بحيث يمكن تاثير السموات فيها من جوانبها ودورانها حولها وتحيز الماء حواليها وخروج بعض سطوحها
عن الماء لامكان توليد المواليد البرية عليها وتوليد الماء في جوفها ووضع الجبال عليها واتخاذ سفوحها لامكان جري العيون عليها وامكان اجراء
القنوات فيها وجعلها غير لينة غامرة وغير صلبة صعبة البناء عليها متماسكة لتماسك البناء عليها وغير ذلك من المنافع الكثيرة التي لا يحصيها الا الله
والآيات المستنبطة من كيفية تعاقبهما وتجنبهما وتاثير كل وتاثرها من الاخرى كثيرة ايضا وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ اي تعاقبهما ومجيء كل خلف الاخر او اختلاف
كل منهما في ازمان السنة بالزيادة والنقصان واختلافهما بزيادة احدهما على الاخر في اغلب الاوقات وباختلافهما في الصفات والآثار آيات حدثية
دالة على صانع حكيم قادر رحمن رحيم وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنفَعُ النَّاسَ يعني جعل الماء مائعا سيالا وجعل مواد الفلك بحيث تطفو على
الماء وهداكم الى ترتيبها بحيث يجريها الرياح على وجه الماء غير خارج عن اختياركم وفي الآثار المترتبة على الفلك وسرعة سيرها مع عدم
احتياجها الى مؤنة من حمل اثقال كثيرة الى بلاد بعيدة آيات حدثية دالة على صانع حكيم قدير ذي عناية بالخلق وَمَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ من جهة الفلك
او من جهة العلو مِن مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا بتهييج قواها وانبات نباتاتها وتورق اشجارها وَبَثَّ عطف على انزل الله اي فيما بث من الحشرات و
الانعام والسباع واصناف الانسان او عطف على احيى اي فيما انزل من السماء فاحيى بسببه الارض وبث بسببه فيها مِن كُلِّ دَابَّةٍ ولفظة من على الاول بيانية
وعلى الثاني تبعيضية ووجه سببية المطر لبث الدواب ان توليد المتولدات من الحشرات انما يكون برطوبة الارض والهواء الممتزجة بحرارة الشمس المختلطة
بالاجزاء الارضية المتعفنة بسبب الحرارة وبقائها وبقاء المتولدات وتعيشها انما يكون بسبب كثرة نبات الارض الحاصلة من كثرة رطوبة الارض والهواء
الحاصلة من كثرة المطر وَتَصْرِيفِ الرِّيَاحِ الذي به تبديل الهواء حتى لا يركن فيتعفن فيفسد امزجة الحيوان والنبات فتحقق به ذهاب الهواء العفن وتبرد الابدان
الحيوان والنبات بتبديل الهواء الحار والمتعفن بالمجاورة والركون وتنتفعون به في معايشكم باجراء الفلك والقاء السحاب وتمييز الحبوب من الاتبان و
السَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ بحيث يحمل الاجزاء الرشية المائية وتستحيل اليها اجزاء هوائية فيذهب بها الى مواضع امر الله بالامطار فيها فيمطر
بحيث ينتفع الارض به من انواع المطر لا بحيث يفسد الارض عماراتها ومواليدها وقد ياتي بالثلج في وقته او بالبرد في محل ينتفع به وقد ياتي بالمطر و
الثلج او البرد بحيث يكون ضررها اكثر من نفعها اذا اراد الله لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ دالة على صانع عليم حكيم قادر لا يشذ عن علمه شيء رحمن رحيم كما اشير اليها فيما مر
يَعْقِلُونَ يدركون بالعقول لا بالمدارك الحيوانية او لقوم صاروا بين عقلاء والاتيان بالمضارع للدلالة على حدوث العقل بعد ان لم يكن لا للغير
العقلاء من كانوا كالانعام او هم اضل فان الغافل عن ذلك من الاشياء وما في الحكم المودعة فيها واسبابها ومسبباتها لا غيره وَمِنَ النَّاسِ
مَن يَتَّخِذُ عطف على جملة الهكم اله واحد او حال مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا قد فسر في الاخبار الآية الشريفة باتباع الاول والثاني والانداد بهما ولوازمهما
وعلى هذا فمعنى الآية من الناس من يتخذ اندادا لولي الامر لكون الانداد بعضا من غير الله بل في مظهره الذي هو علي عليه السلام او من يتخذ من غير اذن الله

انداداً لعلي (ع) او من غيره ان الله انداداً لله في مظهره الذي هو علي (ع) وعلى هذا يجوز تفسير الآية السابقة بعلي (ع) كان يتّق الحكم المضاف الذي هو معبود
في الطاعة وهو علي (ع) اله واحد لا شركة لابي بكر وعمر له لا معبود لكم في الطاعة سواه فلا تطيعوا ابا بكر وعمر الرحمن الرحيم لمظهريته الرحمن الرحيم نسب الى
الصادق (ع) انه قال هم والله اولياء فلان وفلان اتخذوهم ائمة دون الامام الذي جعله الله للناس اماماً فلذلك قال ولو يرى الذين ظلموا الآية ثم قال
والله هم ائمة الظلم واشياعهم يحبّونهم كحب الله والذين آمنوا بالبيعة الخاصة الولوية وقبول الدعوة الباطنة اشد حبّاً لله في مظهره الذي
هو علي (ع) من هؤلاء الذين بايعوا ابا بكر وعمر لان محبتهم نفسانية عرضية لان شان النفس العداوة والبغضاء ومحبة المؤمنين عقلانية ذاتية ولو يرى
الذين ظلموا انفسهم بمنعها عن حقوقها التي هي التسليم للولاية والقبول والتأثر منها واتباع ولي الامر والاستنان بنوره او ظلموا علياً بمنع حقوقه
التي هي التسليم لدى التوبة على يده والمبايعة معه والايتمام به ولفظ لو للشرط وهو الظاهر او للتمني اذ يرون العذاب اذ ظرف او اسم خالص مفعول به
ليرى على الاول فقوله تعالى ان القوة لله جميعاً مفعول به ليرى او بدل من العذاب على ان يكون مفعول يرى محذوفاً وعلى الثاني يكون بدلاً من اذ يرون
او من العذاب ومعنى كون القوة جميعاً لله ان قدرة كل ذي قدرة رقيقة من القدرة المطلقة والرقايق متقومة بالمطلق ونسبتها الى الممكنات عرضية مجازية
لا حقيقية لها وقرئ ترى بالخطاب ويرون مبنياً للمفعول من ارى وان القوة بكسر ان فقوله تعالى وان الله شديد العذاب اذ تبرّأ الذين اتبعوا اذ ظرف
لشديد العذاب او لقوله لله او ليرون او بدل من العذاب او من اذ الاولى والمعنى لو يرى الذين ظلموا اذ تبرّأ الذين اتبعوا المتبوعون او الاتباع على قراءة الجمهور
المعلوم من الذين اتبعوا الاتباع او المتبوعين على القراءتين ورأوا العذاب حال بتقدير قد او عطف على تبرّأ او على اتبعوا الاول او الثاني وتقطعت بهم
الاسباب جمع السبب هو الحبل الذي يشد به الشيء ويجر والاسباب استعارة للوصلات التي بينهم من القرابات وخصوص المبايعات الدينية الناشئة من مقتضيات انفسهم
الشيطانية والنسبات الدنيوية ولفظ بهم اما صلة تقطعت على ان يكون الباء للتعدية والمعنى شتتهم الاسباب التي كانت بينهم وكانت سبب الاجتماع
وتألفهم في الدنيا فانها كانت لاغراض فانية وبين نفوس هالكة وكانت مانعة عن الالفة الروحانية الباقية فصارت اسباب الفرقة في الآخرة او لفظ بهم حال عن
الاسباب تقدّم عليه والباء للالصاق وقال الذين اتبعوا لو ان لنا كرة الى الدنيا لو للتمني ولذا نصب الفعل بعد الفاء في جوابه فنتبرّأ منهم هناك كما تبرّأوا
منا ههنا كذلك اي مثل اراءة اتباعهم للرؤساء المضلين حسرة عليهم يريهم الله اعمالهم جميعاً حسرات عليهم يعني كما ان اصل اتباعهم لرؤسائهم كان سبباً
لبعدهم عن الله وقربهم الى دار العذاب فصيّروا على جميع اعمالهم التي عملوها كانت سبب البعد لهم وحسرة وندامة عليهم نسب الى الصادق (ع) انه قال (ع) في قوله عز وجل
يريهم الله اعمالهم حسرات عليهم هو الرجل يدع ماله لا ينفقه في طاعة الله بخلاً ثم يموت فيدعه لمن يعمل فيه بطاعة الله او معصية الله فان عمل به في طاعة الله رآه
في ميزان غيره فرآه حسرة وقد كان المال له وان كان عمل به في معصية الله قوّاه بذلك المال حتى عمل به في معصية الله عز وجل وهذا اشعار بوجه من وجوه التأويل فان
الممسك بخلاً ليس الا من اتباع الجهل الذي اصله الثاني من حيث منشأ وان كان بحسب الظاهر من اتباع علي (ع) وما هم بخارجين من النار حال عن فاعل قال او فاعل اتبعوا
او مفعول يريهم وفيه رد لمتمناهم وتشديد عليهم بذكر ما يزيد عذابهم يا ايها الناس كلوا مما في الارض من انواع الماكول والمشروب ولا باس بتعميم الاكل والآكل
والماكول فان القوى كلها لها اكل وماكول خاص بها والمراد بقي الناس وايجاب الاكل واستحبابه بحسب الاشخاص بالنسبة الى الاكل بالفم وسماع الاصوات
الحسنة والنظر الى الامور المعجبة وشم الروائح الطيبة ولمس الملموسات الشهية هو تعريض بمن يتحرّج عن اكل الطيبات ولبس الملابس البهية وعن النكاح وغيرها من
حظوظ النفس نعم صرف الهمّ اليها وجعلها غاية للخلقة وترك اتباع الخلفاء او اتباع من لا يناسب اهل الاتباع والعداوة مع من يناسب اهل الاتباع كلها حرام وكلما
فعل هذا التارك للاتباع كان حراماً سواء اكل الجريش او الشهي ولبس الخرق او الجميل وسمع الصوت المنكر او الحسن وهكذا لكن ليس الحرمة بحسب ظاهر الشريعة
والتابع للامام (ع) اذا وجد ان ارتكاب شيء من ملاذ النفس يقوّي دواعيه النفسانية ويضعف داعي العقل كان عليه الاجتناب منه يقوي دواعيه النفسانية
ويضعف داعي العقل كان عليه الاجتناب منه وسنبيّن وجه اختلاف هذه الآية مع قوله يا ايها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم حلالاً طيباً
ولا تتبعوا خطوات الشيطان في ترك الاكل والتحرج بالطيبات التي لم يحظرها الشريعة او في الاكل كما يشتهيه والخطوة اثر القدم او الفرجة بين القدمين
والمراد بخطوات الشيطان الخيالات والخطرات الفاسدة والاهوية الكاسدة الناشئة منها واتباع خطواته في الماكول تحصيله من غير وجهه وفي الاكل ان
يؤكل الماكول حين كون الآكل تابعاً لائمة الضلالة او معانداً لائمة الهدى او غافلاً عن الاتباع لائمة الهدى وائمة الضلالة او تابعاً لائمة الهدى غافلاً
عن التبعية وعن ذكر الله اكلاً لمحض تشهي النفس من غير ملاحظة امر الله وقوة للبدن وابقاء المركب الروح للعبادة وبالجملة الآكل اذا كان مسلماً حقيقة
او مؤمناً بالايمان الخاص وكان متذكراً لله وآكلاً لامره تعالى واباحته تعالى لتقوية ظهره وتبقيته للعبادة وتفريح نفسه بسبب الوصول الى حظوظها وكان
الماكول مما اباحه الشريعة كان اكله من غير اتباع لخطوات الشيطان وان كان غير ذلك كان اكله باتباع خطوات الشيطان وكان غذاؤه معدوماً للشيطان الغوي
ومضعفاً للملك الزاجر وقد ذكروا ان الاكل مع تشتت البال يورث التفرقة في الخاطر ومع جمعيته يورث الاطمينان وجمعية الخاطر فاحذروا اخواني من
اتباع خطوات الشيطان فان اتباعه يجعله متمكناً منكم بحيث لا يمكنكم الفرار منه وقد يؤول خطوات الشيطان بائمة الضلالة وخصوصاً الثلاثة فانهم المتعقبون خطوات
الشيطان كانه ليس في وجودهم الا اثره انه لكم عدو مبين ظاهر عداوته او مظهر لعداوته على من كان له جهة الهية لا على غيره واعلم ان الشيطان من عالم





الظلمة وان الظلمة ضد للنور ومفنية له كما ان النور ضد لها ومفنيها وان الانسان بيده ونفسه واقع بين عالمي النور والظلمة وقابل للتصرف فيهما وان كل شيء يقتضي بالفطرة ان يصير مجاوره سنخه وان كل ذي شعور يقتضي بفطرته السعة والاحاطة بما يمكن له الاحاطة به وهذا كان كل عاقل يطلب الاحاطة بالعلم بما لم يعلمه وان اللطيفة السيارة الانسانية طليعة من عالم النور نزلت منه واشرقت على النفس الحيوانية والانسانية وهذه الطليعة ما دامت باقية لا يتيسر للشيطان التصرف التام في الانسان واذا انطفت صارت مملكة الانسان ملكا للشيطان من غير معارض فاذا تحقق ذلك علم ان الشيطان عداوته للانسان ذاتية ظاهرة على من كانت هذه اللطيفة فيه باقية انما يامركم بالسوء جواب السؤال عن حاله مع الانسان او عن علة النهي عن اتباع خطواته والسوء كل ما عده الشرع او العقل او العرف قبيحا لكن المراد منه ههنا ما لم يبلغ في القبح والفحشاء وهو ما انتهى من ذلك في القبح وان تقولوا على الله ما لا تعلمون حقيقته او اثره النافع او الضار كان تنسبوا الحرمة او الاباحة في شيء من الادوية او الاغذية الى الله تعالى من غير ان تعلموا انه ضار او نافع وعلى هذا اذا علم الانسان ان هذا الدواء بحسب الاسباب الطبيعية مضر لشخص خاص او لعموم الناس لا مانع له من ان يقول هذا حرام من الله لهذا الشخص او لعموم الناس وان كان هذا يرجع الى ما علم حرمته من الشريعة بالضرورة او ان تقولوا او تفتروا على الله ما لا تعلمون انتسابه الى الله من الاحكام الشرعية والاخلاق النفسية والعقائد الدينية وعلم ذلك اما بالوحي او بالاتصال الى عالم الامر او بالتقليد من صاحب الوحي او صاحب الاتصال فصاحب الوحي لا ينطق عن الهوى بل ينطق عن وحي وصاحب الاتصال هو الذي علم حقيقة الامر وآثاره فلا ينطق عن الهوى فيما دونه على ما يرى وصاحب التقليد شانه التسليم يقول كل من عند ربنا واما غير الثلثة فلا يجوز له القول في الضار والنافع من الاشياء ولا القول بالحل والحرمة فيها والظن لا يقوم ههنا مقام العلم الا ان يدل دليل على خروجه من القضية الكلية القائلة بان الظن لا يغني من الحق شيئا والعامة العمياء القائلة بالظن والرأي والقياس والاستحسان قائلون على الله ما لا يعلمون واما الخاصة فليس شانهم الا التسليم واتباع صاحب الوحي والاتصال وتقليدهم نعم ان خرجوا من التسليم والتقليد واتبعوا الرأي والقياس واجترؤا على الفتيا من غير اذن واجازة من صاحب الاجازة كالعامة كانوا مثلهم من غير فرق ولا يستعمل العلم في الظن حتى يجوز ادعاء الظن من العلم ههنا وظنية الطريق لا يفيد الا الظن بالحكم والقطع بجواز العمل بالمظنون غير القطع بالحكم فنسبة المظنون الى الله قول على الله بما لا يعلم والتصويب ليس من مذهب الشيعة وقد صرح بعض العامة بان في هذه الاية منعا من اتباع الظن في المسائل الدينية ولا حاجة لمن تامل فيها ادنى تامل الى بيان آخر ولكن لمزيد التوضيح نذكر قليلا مما ورد من المعصومين فنقول نسب الى الصادق انه قال اياك وخصلتين ففيهما هلك من هلك اياك ان تفتي الناس برأيك او تدين بما لا تعلم وعنه انهاك عن خصلتين فيهما هلك الرجال انهاك ان تدين الله بالباطل وتفتي الناس بما لا تعلم وعنه ان الله خص عباده بآيتين من كتابه ان لا يقولوا حتى يعلموا ولا يردوا ما لم يعلموا قال الله تعالى الم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب ان لا يقولوا على الله الا الحق وقال بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما ياتهم تأويله وعن الباقر من افتى الناس بغير علم ولا هدى لعنته ملائكة الرحمة وملائكة العذاب ولحقه وزر من عمل بفتياه وعنه انه سئل ما حق الله على العباد قال ان يقولوا ما يعلمون ويقفوا عند ما لا يعلمون وعن الصادق انه قال قال رسول الله من عمل بالمقاييس فقد هلك واهلك ومن افتى الناس بغير علم وهو لا يعلم الناسخ من المنسوخ والمحكم من المتشابه فقد هلك واهلك وامثال هذه الاخبار كثيرة جدا وتأويل السوء والفحشاء والقول على الله بالاول والثاني والثالث فان الاول لحمقه في المرتبة الدانية من القبح والثاني اشد قبحا بمراتب منه والثالث بسبب علمه حفظه كان يظهر بافعال جميع قبائح نفسه والافعال كما مر تمام الاشارة اليه اقوال الاعضاء وهو بادعائه خلافة الرسول ينسب افعاله الى الله فكانه تعالى قال انما يامركم الشيطان باتباع ابي بكر الذي هو حقيقة السوء واتباع عمر الذي هو حقيقة الفحشاء واتباع عثمان الذي هو حقيقة القول على الله من غير علم واذا قيل لهم عطف على محذوف جواب لسؤال مقدر كانه قيل فما يفعل الذين يامرهم الشيطان فقال يتبعونه واذا قيل لهم اتبعوا ما انزل الله في ولاية علي على ما هو المقصود من بيان حال المنافقين مع علي قالوا بل نتبع ما الفينا عليه آباءنا ويجوز ان يكون عطفا على محذوف جوابا للسؤال عن حال السوء والفحشاء والقول على الله بما سبق من التأويل اولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئا انكار وتوبيخ على تقليد من لا يميزه الانسان ولا يعلم حاله بانه من اهل التحقيق والعلم الذين اغناهم الله بعلمهم عن غيرهم او من اهل التقليد للعاقل الذين لا يستقبح تقليدهم لاتباعهم للعاقل فان قوله تعالى ولا يهتدون نفي للاهتداء الى العاقل وهذا الا بيان لحال الناس من اهل كل مذهب الا من شذ وندر فان الكل ينادون باعلى الاصوات بلسان الحال انا لا نقدر على ترك اتباع ما وجدنا عليه آباءنا الا كاتكالهم على التقليد وعلى ما رأوه من آبائهم واقرانهم وممن يسمونه عالما من زمان صغرهم من غير اعمال رويه وتميز ونعم ما قيل خلق را تقليدشان بر باد داد اى دو صد لعنت برين تقليد باد ومثل الذين كفروا عطف على جملة اذا قيل الخ ووضع الظاهر موضع المضمر اشعارا بان من كان هذا جوابه كان كافرا او حال والمعنى انهم قالوا بل نتبع ما الفينا عليه آباءنا والحال انهم كالبهائم او آباؤهم كالبهائم في عدم التفطن كمثل الذي ينعق بما لا يسمع الا دعاء ونداء ينعق بغنمه كمنع وضرب نعقا ونعيقا ونعاقا ونعقانا صاح بها وزجرها والمعنى مثل هؤلاء القائلين او آبائهم في عدم قصد المعنى من كلماتهم كمثل داعي البهائم او وادعها في عدم قصد المعنى من الفاظه سوى التعلم والنداء والزجر او مثل القائلين او آبائهم في عدم تفطن المعنى من كلمات الغير كمثل بهائم الذي ينعق بالبهائم التي لا تسمع من الالفاظ الا دعاء وزجرا والمقصود ان مثل الكافرين بولاية علي في دعائك لهم الى ولايته كمثل بهائم الداعي التي لا تسمع

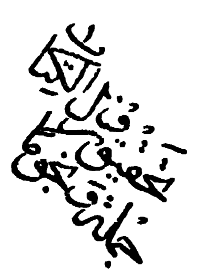
الا دعاء ونداء وروى عن الباقر (ع) انه قال اى مثلهم فى دعائك اياهم الى الايمان كمثل الناعق فى دعائه المنعوق به من البهائم التى لا تفهم وانما تسمع الصوت ولا
يلزم فى التشبيهات المركبة ان يصح التشبيه بين اجزاء الطرفين فضلا عن التطابق فى الترتيب صمّ بكم عمى قد مضى بيان هذه فى اول السورة فهم لا يعقلون
لنزلهم الى مقام المدارك الحيوانية وسدّهم دارنيها الى العقل يا ايها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم نادى المؤمنين خاصة بعد ندائه الناس
اجمعين تشريفا لهم كان نداء الناس كان نقصا لشأنهم ولذلك غيّر اسلوب الامر بالاكل ونسبة الرزق الى نفسه ابقاء عليهم كانهم هم المقصودون بايجاد
الماكول وتقديم الطيبات وافادة كون الامر بالاكل للوجوب والنكتة ههنا بافادة الاباحة من رزقناكم بخلاف نداء الناس فانه لا يستفاد من امرهم الا الاباحة
وبالترغيب الى الشكر بعد الامر بالاكل كانهم لا حاجة لهم الى التحذير ولا خطوة للشيطان فيهم والاتيان بالشرط التهييجى بعد الامر بالشكر وتغيير الحكم
كانه لا حاجة لهم الى التحذير منها انما الحاجة الى تخليص ما يجوز منه واشكروا لله المراد بالشكر ههنا صرف النعمة فى وجهها والاستفادة ملاحظة المنعم الانعام
فى النعمة من رزقناكم ولذا التفت من التكلم الى الغيبة كانه قال بعد ملاحظة انعامنا فى النعمة ينبغى التوجه الى ما خلقت له بالانصراف من الحظوظ والتوجه
الى ما خلقت لاجله ان كنتم اياه تعبدون شرط تهييجى وتنبيه على ان المؤمن ينبغى ان يكون كون عبادته مقصورة على معبوده لا ينظر فى عبادته الى غيره من
الرضا والقرب والنعيم والخلاص من الجحيم والاغراض المباحة الفانية والاغراض الفاسدة المحرمة من الرياء والسمعة والمناصب والجاه والتحبب الى الناس
وغير ذلك مسلّما مفروضا عنه انما حرّم عليكم الميتة والحصر ههنا اضافى يعنى لا ما حرمتموه باهوائكم من البحيرة والسائبة والوصيلة والحام وغير
ذلك مما لم يرد نهى من الله والدم ولحم الخنزير وما اهلّ به لغير الله بما رفع الصوت بسببه لغير الله يعنى ما ذكر اسم غير الله عليه وقوله لا تاكلوا مما لم
يذكر اسم الله عليه اعم مما ذكر اسم غير الله عليه فالتخصيص ههنا بما ذكر اسم غير الله عليه اما للاهتمام بحرمة هذا القسم لشدته اولان عدم ذكر اسم
الله لا ينفك عن ذكر اسم غير الله فان النفس ان لم تكن مؤتمرة بامر الشيطان واذا لم تكن متذكرة بذكر الله كانت متذكرة بذكر الشيطان لعدم
خلوها من احدهما وذكرهما والتفسير بذبيحة ذكر اسم غير الله عليها بيان لتنزيل الآية ولا يخفى على من استبصر ان لها بطريق التاويل تعميم ما اهل به لكل
ما يدخل تحت اليد لكل فعل من افعال القوى يعنى لا تاخذوا ولا تاكلوا ولا تنكحوا ولا تفعلوا صغيرا ولا كبيرا ذكر اسم غير الله او لم يذكر اسم
الله عليه وفسر بما ذكر اسم الله عليه او اسم غير الله لاجل غير الله يعنى ما ذبح لاجل الاصنام او لاجل ما يصيّرونه للعبادة سوى الاصنام فمن اضطرّ الى شئ من هذه
المحرمات غير باغ ولا عاد من البغية بمعنى الطلب او من البغى بمعنى الفجور والزنا او من البغى بمعنى الاستطالة وفسّر فى الخبر بطالب الصيد لهوا وبطالب
وبطالب اللذة وبالباغى المستطيل على الامام والعادى المتجاوز عن الحد سواء كان التجاوز عن الحد فى الامامة بان يقول بامامة امام باطل او بتشريك
امام باطل للامام الحق او بالغلو فى الامام الحق بان يقول فيه ما لم يقله هو فى حقه او فى سائر الحقوق الالهية والخلقية او فى جملة الافعال الصادرة
من المدارك والقوى لما ان المفرّط والمفرط فيها متجاوز عن الحد المعتاد وقد فسّر بكل منها فى الاخبار فلا اثم عليه فى الاكل من هذه ان الله
غفور يستر عليكم ما هو نقص فى شأنكم رحيم يرحمكم بالاذن فى المخمصة ان ترتكبوا ما حرمه عليكم فى غيرها عن الصادق (ع) من اضطر الى الميتة والدم
ولحم الخنزير فلم ياكل شيئا من ذلك حتى يموت فهو كافر ان الذين يكتمون ما انزل الله من الكتاب اما المقصود منافقوا الامة واسقاطهم من الكتاب مناقب
على (ع) ومثالب خلفائهم ولذا اتى بالمضارع للاخبار بما يقع بعد او المراد اعم من اهل الكتاب ومنافقى الامة ومن الكتاب صلة انزل اى ما انزل الله من اللوح
المحفوظ او من مقام النبوة وهو مقام القلب الى الصدر دفعا او التبع او حال مما انزل الله ومن للتبعيض على ان يكون المراد بالكتاب التدوينى او اعم
منه ومن احكام النبوة ويشترون به ثمنا قليلا قد مضى بيان مبسوط لاشتراء الثمن القليل بالآيات فى اول السورة عند قوله ولا تشتروا باياتى
ثمنا قليلا اولئك ما ياكلون اى ما يحصلون بالاكل من الاعراض التى ياخذونها بما انزل فى بطونهم الا النار ومثل هذه قد تكرر فى الكتاب والكل مبنى على
التضمين ولا يكلمهم الله يوم القيمة كناية عن عدم الاعتداد بهم لشدة الغضب ولا يزكيهم لا يطهرهم او لا يثنى عليهم بانهم ازكياء ولا ينمى عليهم من زكى الرجل
اذا صلح ونمى ولهم عذاب اليم اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى اى استبدلوا الضلالة التى هى ملك الشيطان بالهدى الذى كان لهم ملكا
فى الدنيا والعذاب بالمغفرة فى الآخرة فما اصبرهم على النار فما اجرأهم على فعل يدخلهم فى النار ويبقيهم فيها فهو تعبير عن الشئ باللازم ولذا اختلف
الاخبار فى تفسيرها واختلف المفسرون فى بيانها ذلك المذكور من الحكم على كاتمى ما انزل الله باكل النار وعدم تكليمهم الله وعدم تزكيتهم و
ثبوت العذاب الاليم لهم واستبدال الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة بان الله بسبب ان الله فهو خبر لذلك لا حاجة له الى تقدير مبتدأ او خبر
او فعل ناصب نزّل الكتاب بالحق بسبب الحق المخلوق به وهو المشية التى خلق الاشياء بها او متلبسا بالحق موصوفا به او مع الحق مقارنا له فالكتاب
له كانه الحق ومستحق لما ذكر والمراد بالكتاب احكام النبوة والتورية والانجيل والقرآن صورتها وان الذين اختلفوا اصله على ان الذين يكتمون
واختلف ضد اتفق او بمعنى تردد وعلى الاول فالمعنى ان الذين اختلفوا معا او ان الذين وقع الاختلاف بينهم وعلى الثانى فالمعنى ان الذين ترددوا
فى الكتاب لاستنباط الاحكام الشرعية ولان يقتبسوا ما لم يكن فيه بما يجعلونه فيه والمراد بالكتاب احكام النبوة والتورية والانجيل والقرآن صورتها
لفى شقاق لفى طرف منكم او من الله بعيد او لفى عناد معكم وعداوة اعلم ان من استسلم وانقاد لنبوة او وصاية ليس من شانه ان يطالع اعمال النفس

من الاحکام لیس له رأی فی شیء من نفسه انّما هو منقاد لغیره بخلاف من لم یکن منقادا للنبیّ (ص) او وصیّه (ع) فانّ الشیطان متمکّن منه لا محالة الّا ان یکون فی حکم
المنقاد ومن تمکّن الشیطان منه لا یمکن له التّوافق مع احد بل کان شأنه الاضطراب فی الآراء وعدم الثّبات علی شیء منها والخلاف والعناد مع کلّ النّاس
فالمؤمنون ان کان احکامهم مختلفة کانوا متوافقین مترافقین متّحدین وغیر المؤمنین ان کانوا متوافقین فی الاحکام کانوا مختلفین متعاندین غیر
خارجین من العناد وما نقل من اختلاف اصحاب الائمّة مع العامّة لا ینافی ترافقهم مع کلّ النّاس لانّ المخالفة الّتی کانت من العامّة ظهرت فیهم لاستلزام
المخالفة من طرف ظهورها فی طرف آخر لَیْسَ الْبِرَّ کلام مستأنف لا بیان حکم آخر او جواب سؤال ناش من السّابق کأنّه قیل فما بالنا اختلفنا فی القبلة
ایّام الصّلوة الی بیت المقدس تارة والی مکّة اخری وامر القبلة من الکتاب فقال لیس الطّاعة أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ علی انّ الاختلاف
فی العمل من باب التّسلیم لامر الآمر الالهی اتّفاق فی الاعتقاد والقول بخلاف الاختلاف من آراء مختلفة والبرّ بکسر الباء مصدر بمعنی الصّلة والخیر و
الاتّساع فی الاحسان والصّدق والطّاعة والاحسان الی الغیر ضدّ العقوق وفعله من باب علم وضرب وهذا ردّ علی من خاض من اهل الکتاب فی امر القبلة
بعد تحوّل المسلمین الی الکعبة وعلی من خاض من المسلمین فی امرها بعد صرف وجوههم الی الکعبة روی عن السّجاد (ع) انّه قال قالت الیهود قد صلّینا
علی قبلتنا هذه الصّلوات الکثیرة وفینا من یحیی اللّیل صلوة الیها وهی قبلة موسی الّتی امرنا بها وقالت النّصاری قد صلّینا الی قبلتنا هذه الصّلوات
الکثیرة وفینا من یحیی اللّیل صلوة الیها وهی قبلة عیسی الّتی امرنا بها وقال کلّ واحد من الفریقین اتری ربّنا یبطل اعمالنا هذه الکثیرة وصلوتنا الی
قبلتنا لانّا لا نتّبع محمّدا (ص) علی هواه فی نفسه واخیه فانزل الله یا محمّد (ص) قل لیس البرّ والطّاعة الّتی تنالون بها الجنان وتستحقّون بها الغفران ان
تولّوا وجوهکم قبل المشرق یا ایّها النّصاری وقبل المغرب یا ایّها الیهود وانتم لامر الله مخالفون وعلی ولیّ الله مغتاظون وَلٰكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ حمل
الذّات علی المعنی مثل حمل المعنی علی الذّات محتاج الی تصرّف فهو امّا بتقدیر مضاف فی الاوّل او فی الثّانی او بجعل البرّ بمعنی البارّ او بادّعاء الاتّحاد بین
المعنی والذّات للمبالغة فی اتّصاف الذّات بالمعنی بِاللّٰهِ یعنی انّ البرّ الایمان والاذعان بالله والتّسلیم له وهو روح العمل لا صورة العمل وتعیین
الجهة فیه وَالْيَوْمِ الْآخِرِ یعنی الاقرار بالمبدأ والمعاد وَالْمَلٰئِكَةِ وَالْكِتَابِ الّذی هو الشّریعة الالهیّة وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلٰى حُبِّهِ ای مشتملا
علی حبّ الله او علی حبّ المال او علی حبّ الایتاء وعلی الثّلثة یجوز ان یکون الضّمیر المجرور فاعلا راجعا الی من آمن او واحد من هذه الثّلثة مفعولا او یکون
ویجوز ان یکون راجعا الی واحد من هذه الثّلثة مفعولا والفاعل محذوفا ویجوز ان یکون راجعا الی الله فاعلا ذَوِي الْقُرْبٰى ذوی قرباه او ذوی قربی النّبیّ
یعنی یعطی من ماله ندبا او من الخمس فرضا وامّا الزّکوة الفرض فانّها تذکر بعد وَالْيَتَامٰى عطف علی القربی علی عدم جواز اعطاء الصّدقات المحرّمة
للایتام انفسهم او علی تقدیر کون المال من الحقوق الواجبة او عطف علی ذوی القربی وهو جمع الیتمان بمعنی الیتیم ویتم من باب ضرب وعلم بمعنی انفرد ولا
نظیر له وفقد الاب فی الاناسیّ والامّ فی سائر الحیوان اذا لم یبلغ وَالْمَسَاكِينَ المسکین اسوء حالا من الفقیر لکن اذا افترقا اجتمعا وَابْنَ السَّبِيلِ
المسافر الّذی انقطع نفقته وکان من قرابات الرّسول (ص) ان کان المال من مال الخمس او مطلقا ان کان غیره والعرب یسمّی کلّ من یباشر امرا ابا ذلک
الامر وابنه وَالسَّائِلِينَ الّذین یتعفّفون عن السّؤال الصّریح ویسألون فی ضمن اظهار الحال کنایة حتّی لا ینافی الحقوق الواجبة علی فرض عدم جواز
اعطائها السّائل بالکفّ والمراد اعمّ من السّؤال بالکفّ ان ارید الایتاء ندبا وَفِي الرِّقَابِ ای فی تخلیص الرّقاب والعبید انفسهم فی استخلاصها سواء کانوا
مکاتبین او تحت الشّدّة او لم یکونوا کذلک وَأَقَامَ الصَّلٰوةَ وَآتَى الزَّكٰوةَ یعنی انّ البرّ الایمان والاذعان بالله وترک ما فیه خیره لخیر العقل والتّوجّه
التّامّ الی الله والتّسلیم والخروج من الانانیّة ولوازمها الّتی هی خلاف التّسلیم من الخلاف والنّزاع والرّأی من النّفس وغیر ذلک من دواعی الانانیّة
لا توجیه وجه البدن الی المشرق او المغرب والرّأی فیه والتّوقّف علیه وقد مرّ بیان للصّلوة والزّکوة فی اوّل السّورة من اراد فلیرجع الیه وَ
الْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ عطف علی من آمن وجعله خبر مبتدء محذوف او مبتدء خبره محذوف تقدیر من غیر حاجة والعدول الی الاسم للاشعار بانّ الوفاء
بالعهد امر یطلب فیه الاستمرار والثّبوت بخلاف الایمان فانّه یحدث سواء ارید به الاقرار او البیعة وبقاء الحالة الحاصلة منه لیس ایمانا
انّما هو بقاء الایمان وبخلاف الزّکوة والصّلوة فانّهما لا یکونان الّا متجدّدتین وامّا الوفاء بالعهد فانّه لیس الّا البقاء علی العهد وهکذا
الحال فی الصّبر والمراد بالعهد العهد الحاصل فی ضمن البیعة او مطلق العهد إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ علی وجه العدول الی الاسم والعدول الی
النّصب لقصد المدح بتقدیر فعل فِي الْبَأْسَاءِ البأس العذاب والشّدّة فی الحرب بئس ککرم فهو بئیس شجاع وبئس کسمع اشتدّت حاجته والبأساء
الدّاهیة والمناسب هیهنا ان یفسّر بشدّة الحاجة والدّاهیة فی المال وَالضَّرَّاءِ فی الانفس وَحِينَ الْبَأْسِ شدّة القتال أُولٰئِكَ العظماء المخصوصون
بتلک الاوصاف العظام الَّذِينَ صَدَقُوا الاصادق سواهم فی اقوالهم بتصدیق افعالهم لاقوالهم وفی افعالهم واحوالهم لتصدیق آثار الافعال
والاحوال صدقها وَأُولٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ لا متّقی غیرهم وقد فسّر بعلیّ (ع) لانّ الجامع بین الاوصاف بحقائقها لا یکون الّا محمّدا (ص) وعلیّا (ع) واولاده
الطّاهرین (ع) وامّا غیرهم من الانبیاء والاوصیاء فانّ لهم حظّا من هذه وبقدر حظّهم تصدق علیهم يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا بالایمان العامّ وقبول
الدّعوة الظّاهرة والبیعة العامّة النّبویّة كُتِبَ عَلَيْكُمُ فی اللّوح المحفوظ او فی صدر النّبیّ (ص) والمعنی فرض لذلک وللاشعار بتضرّرهم علیه

القصاص ان يفعل بالجاني مثل ما فعل بالمجني عليه وكونه فرضاً على الحكام بعد مطالبة ولي المجني عليه لا ينافي كون الولي مخيراً بين القصاص والدية والعفو في القتلى متعلق بكتب الحر بالحر والعبد بالعبد مقول بالحر اي اذا كان القتل عمداً لا خطاء ولا شبيهاً بالخطاء والاية مثل سائر الآيات مجملة محتاجة الى البيان ومفهوم المسألة ان مفهوم القيد غير معتبر فقطعاً ههنا وتفصيل المسألة موكول الى الفقه والعبد بالعبد والانثى بالانثى نقل انه كان حيان من العرب وكان لاحدهما طول على الآخر وكان بالمواضعة بينهما ان يقتل ذو الطول الحر بالعبد والذكر بالانثى والرجلين بالرجل فلما جاء الاسلام تحاكموا الى رسول الله (ص) فنزلت فامرهم بالتكافؤ فمن عفي له اي الجاني الذي عفي له من قبل المجني عليه الذي هو ولي الدم او من دم اخيه المقتول واداه بلفظ الاخوة للاشعار بان العفو ينبغي ان يكون بمقتضى العطوفة والمناسب في المقام اللطف الذي يقتضي ويقتضيه التعاطف شيء من العفو وهو العفو من القصاص دون الدية او شيء من العفو بان عفي واحد فاتباع اي فليكن من العافي اتباع او فيكون عليه اتباع للعفو في مطالب الدية بالمعروف بطريق يستحسنه العقلاء ويعرفونه بالحسن بان لا يكون في مطالبة الدية تعنف ولا اصرار ولا زيادة على القدر المقرر وليكن من الجاني اداء للدية اليه الى العافي باحسان من غير مماطلة ونحو من الاحسان وبعدم الخدعة والبخس في الاداء ذلك اي الاذن في العفو مع الانتقال الى الدية او بدونه يعني التخيير بينهما فان العفو عن الدية يستفاد بطريق اولى من العفو عن القصاص المستفاد من قوله (ع) فمن عفي له من اخيه الخ تخفيف فيما فرضنا عليكم من ربكم ورحمة منه عليكم بجواز العفو المستلزم لبقاء النفوس وعدم تكليف قتل المقتول بالعفو بلا عوض ونقل ان كان لاهل التورية القصاص او العفو ولاهل الانجيل العفو او الدية وخير هذه الامة بين الثلاثة ونسب الى الرواية ان القصاص كان في شرع موسى والدية كان في شرع عيسى فجاءت الحنيفية السمحة بتشريع الامرين فمن اعتدى بان تجاوز احد من اولياء الدم وغيرهم بعد ذلك المذكور من القصاص والعفو والدية فله عذاب اليم في الآخرة او في الدنيا ولكم في القصاص حيوة ان في تشريع القصاص لكم حيوة لان فيه اتقاء للنفوس البشرية وابقاء النفوس البشرية خلاف الحكمة الالهية كما ادعته الملل الباطلة لانه قد ذكر انه كان ... فانه لا ابقاء لها الا ان في تشريع القصاص ردعاً لجملة النفوس عن التجري على القتل ففيه ابقاء نفسين ... في القصاص حيوة وذكروا وجوهاً من الترجيح لهذا الكلام على مقابله الذي هو ... يا اولي الالباب خص اولي الالباب بالنداء تشريفاً لهم ولانهم يعرفون وجه كون الحيوة في القتل ولانهم المخصوصون ... المعنى لهم للقاء دون غيرهم لعلكم يا اولي الالباب تتقون ترجي ناش من ذكر القصاص او من ابداع الحيوة في القصاص او من ... كان الاول فالمعنى شرع الله لكم القصاص وجعل الحيوة في القصاص لعلكم تتقون القتل او تتقون المعاصي او تتقون بالتقوى وان كان الثاني فالمعنى تنبهكم لعلكم تتقون المعاصي او تتقون بالتقوى والترجي من الله تعالى ليس على حقيقته لان الترجي لا يكون الا ... عن ... خارج عن اختياره كالتمني للبشر كما ... معنى التعليل او تجريه تعم شأنه على ... الملوك والاكابر من الخلق حيث يعدون مواعيدهم التي يجزمون بها بلفظة لعل وعسى حتى لا يتكل من بعثه على الوعد ويكون بين الخوف والرجاء او لملاحظة حال العباد وان شأنهم شأن الرجاء والاطماع فالترجي باعتبار حال المخاطب كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت استيناف لاظهار حكم آخر غير مرتبط بسابقه ولذا قطعه عنه وعامل اذا فعل الشرط كما قول المحققين في جميع موارد اذا او كتب كما قيل لانه للماضي واذا للمستقبل او الوصية لعدم جواز تقدم معمول المصدر المعرف باللام وان كان ظرفاً عليه وجوابه محذوف وهو جملة معترضة بين الفعل ومرفوعه اي اذا حضر احدكم الموت فليوص او جوابه قوله ان ترك خيراً على القول بعدم لزوم الفاء في جواب اذا وجوابه قوله الوصية للوالدين على هذا القول وعلى هذه الجملة اذا حضر احدكم الموت نائب فاعل كتب لان فيه معنى القول وجملة ان ترك خيراً معترضة كما كانت معترضة على تقدير عدم جوابه او المراد بالخير اما مطلق المال او المال الكثير كما نسب الى امير المؤمنين (ع) انه دخل على مولى له في مرضه وله سبعمائة درهم او ستمائة فقال الا اوصي قال لا انما قال الله ان ترك خيراً وليس لك كثير مال وروى هذا الخبر بهذا المضمون عن طريق العامة ايضاً والوصية نائب فاعل كتب وتذكير الفعل لكون الوصية مؤنثاً مجازياً ويجوز ان يكون الوصية مبتدء وللوالدين خبره والجملة نائب فاعل كتب والاقربين بالمعروف بوصية يعرفها العقل والعرف حسناً فان المعروف ما استحسنه العرف يعني بوصية لا يكون فيها حيف واضرار بالوارث مثل ان كان له كثير مال يستغني وارثه ببعضه ويكون الوالدان او الاقربون محتاجين ويوصى لهم بما لا يحوج الوارث حقاً حق حقاً مفعول مطلق مؤكد لنفسه ان جعل مؤكداً لمضمون كتب ومؤكد لغيره ان جعل مؤكداً لمضمون الوصية للوالدين على المتقين بدل من عليكم او متعلق بحقاً وعلى اي تقدير فهو تنبيه على ان المنظور في تشريع الاحكام اولوا الالباب وهم المؤمنون المبايعون بالبيعة الخاصة واما غيرهم فلا نظر اليهم في شيء من احكام البشر ومناطه وايجاب الاشياء لاجلهم الا تبعاً وما ورد في الاخبار من نسخ هذه الآية بآية المواريث يدل على انه كان المقصود من الكتب الفرض وان المنسوخ هو الوجوب لا الجواز والاولى بآية المواريث ذكر من بعد وصية وهو يؤكد ثبوت الوصية لا انها تنسخها ونسب الى امير المؤمنين (ع) انه قال من لم يوص عند موته

لذوى قرابته ممن لا يرث فقد ختم عمله بمعصية ونسب الى الصادق (ع) انه شيء جعله الله تعالى لصاحب هذا الأمر قيل هل لذلك حد قال ادنى ما يكون ثلث الثلث
وعنه (ع) انه حق جعله الله تعالى في اموال الناس لصاحب هذا الأمر قيل لذلك حد محدود قال (ع) نعم قيل كم قال ادناه السدس واكثره الثلث فمن بدّله أي
كتب الوصية بان لا يعمل به وبترك الايصاء للوالدين والاقربين او من بدّل الوصية الثابتة من المحتضر سواء كان المبدل الوصي او الوارث او الشهود
او الحاكم وتذكير الضمير باعتبار الايصاء بعد ما سمعه اي فرض الله وحكمه على الأول والايصاء على الثاني والتقييد اشارة الى انه مثل سائر التكاليف
لا مؤاخذة عليه قبل العلم به فانما اثمه على الذين يبدّلونه وضع الظاهر موضع المضمر اشعارا بعلة الحكم وزيادة زجر منه بتكريره والحصر ههنا
حصر طلب تعالى فرضه فانه تعالى يجري على طريقة المخاطبات العرفية اذا ارادوا المبالغة في المنع عن شيء او الترغيب في شيء يقولون لا تفعل فليس وباله
الا عليك واعمل فليس اجره الا لك كان المتكلم يدعي ان فاعل هذا القبيح يعلم ان على هذا الفعل عقوبة لكن يحسب ان عقوبته على غير الفاعل فيفعله فيقول
ليس كما زعمت ليس وباله الا عليك وهكذا الحال في الترغيب ان الله سميع لمقالة الموصي حين الايصاء او المبدلون حين التبديل عليم باغراضهم
فيجازي كلا بحسب قوله وغرضه وهو تهديد للمبدلين فمن خاف الفاء للتعقيب باعتبار لازم الحكم اي العلم بالحكم كانه قال بعد ما علم الاثم على مبدل
الوصية فاعلم انه لا اثم على مبدل خاف من موص جنفا ميلا عن الحق خطأ كما فسر في الخبر او اثما ميلا عنه عمدا والمراد الزيادة عن الثلث والاضرار بالورثة
بان كان المال قليلا والوارث محتاجا او حرمان بعض الوارث او كلهم فاصلح بينهم بين الوارث والموصى له او بين الموصى والورثة بان غير الوصية
بعد وفاة الموصي او بان منع الموصي عن الوصية بنحو الاضرار حال حيوته ومنع الوارث عن ان يمنعوا الموصي عن الوصية الى الثلث فلا اثم عليه في
التبديل او في المنع المذكور ان الله غفور يغفر ما يتوهم من الاثم على التبديل بعد التسجيل بالاثم على المبدل رحيم يرحم ويتفضل على المصلح
رفع الحرج عن المصلح ووصفه بالرحمة والاشكال بان الخوف من المحتمل الوقوع لا مما وقع وتعلق خاف ههنا بما وقع من الوصية والجنف ممنوع
بان المعنى من خاف من موص من حيث انه موص جنفا او اثما حين ارادة الوصية او المعنى من علم من موص فان استعمال الخوف في العلم كثير فلا حاجة الى
بعض التكلفات والاخبار تدل على المعنى الاخير فعن الباقر (ع) انه سئل عن قول الله تعالى فمن بدّله قال نسختها الآية التي بعدها فمن خاف من موص جنفا
او اثما فاصلح بينهم فلا اثم عليه قال (ع) يعني الموصى اليه ان خاف جنفا من الموصي فيما اوصى به اليه فيما لا يرضى الله تعالى به من خلاف الحق فلا اثم على
الموصى اليه ان يردّه الى الحق والى ما يرضى الله تعالى به من سبيل الخير ويجوز حمل هذا الخبر على التبديل حال الحيوة وعن الصادق (ع) اذا اوصى الرجل بوصيته
فلا يحل للوصي ان يغير وصيته بل يمضيها على ما اوصى الا ان يوصي بغير ما امر الله تعالى فيعصي في الوصية ويظلم فالموصى اليه جائز له ان يردها الى
الحق مثل رجل يكون له ورثة فيجعل المال كله لبعض ورثته ويحرم بعضها فالوصي جائز ان يردّها الى الحق فالجنف الميل الى بعض ورثته دون بعض
والاثم ان يأمر بعمارة بيوت النيران واتخاذ المسكر فيحل للوصي ان لا يعمل بشيء من ذلك يا ايها الذين آمنوا لما كان الحكم صدرا نوعا آخر من التكليف غير
التكليف الاول الذي كان في المعاملات وكان من اشق العبادات صدّره بالنداء ليتدارك كلفة التكليف بلذة المخاطبة وعن الصادق (ع) لذة
النداء ازال تعب العبادة والعناء وقد سبق مكررا ان المراد بالايمان في امثال المقام الايمان العام الحاصل بالبيعة العامة وقبول الدعوة الظاهرة
وعن الصادق (ع) انه سئل عن هذه الآية وعن قوله سبحانه كتب عليكم القتال فقال (ع) هذه كلها تجمع الضلال والمنافقين وكل من اقر بالدعوة الظاهرة
كتب اي في اللوح المحفوظ او في صدر النبوة او في الكتاب التدويني الالهي او فرض عليكم الصيام الصوم والصيام مصدران لصام يصوم صوما بمعنى
الامساك المطلق لغة وبمعنى الامساك المخصوص شرعا كما كتب على الذين من قبلكم يعني انها عبادة قديمة كانت واجبة من لدن آدم (ع) فانه لم يكن
نبي الا كان في شريعته امساك ما روي عن امير المؤمنين ان اولهم آدم فالتشبيه في اصل الامساك المخصوص المشروع لا في جميع مخصصاته فانه لم يكن
صيامنا موافقا لصيام اليهود والنصارى في الوقت وعدد الايام والمسك منه لعلكم تتقون تتصفون بالتقوى وتصيرون اتقياء او لعلكم تتقون
المعاصي ودواعي النفس لان امساك النفس عن المأكول والمشروب مدة غير معتادة يضعفها وفي ضعفها ضعف دواعيها ومقتضياتها وقوة العقل و
افضائه للتقوى عما هو شر للانسان نسب الى النبي (ص) انه قال خصاء امتي الصوم وفي الخبر من لم يستطع الباءة فليصم فان الصوم له وجاء وعن الصادق (ع) انه
قال انما فرض الصيام ليستوي به الغني والفقير وذلك ان الغني لم يكن ليجد مس الجوع فيرحم الفقير فاراد الله سبحانه ان يذيق الغني مس الجوع ليرق على
الضعيف ويرحم الجائع اياما معدودات فلا تأمل فان العرف تكني عن القلة بالمعدود وهو مفعول فيه لتتقون ومتعلق للصيام محذوف بقرينة هذا والمراد
بها ايام الدنيا او ايام الصوم واما تعلقه بكتب او الصيام فغير مستقيم لاخلال الاول بالمعنى والثاني باللفظ لوقوع الفصل بين المصدر ومعموله بالاجنبي
الذي هو لعلكم تتقون وهو غير جائز لضعفه في العمل فمن كان منكم مريضا يعني في تلك الايام المقررة للصوم او على سفر وقد بين الفقهاء رضوان
الله عليهم حد السفر وشرائطه وشرائط القصر والافطار به وحد المرض والافطار به فعدة من ايام اخر فبدلها عدة ايام او فعليه عدة ايام من ايام
اخر وقرء بالنصب بتقدير فليصم عدة من ايام اخر وهذا بظاهره يدل على لزوم الافطار لكليهما والانتقال الى البدل فانه تعالى اتى بالشرطية وجعل لازم
الشرط الذي هو المرض والسفر استبدال ايام الصوم بايام اخر من دون قيد فافاد ان هذا الجزاء لازم لهذا الشرط المطلق وعن طريق العامة اخبار كثيرة

دالّة على الافطار في السّفر فقيد بشرط ان يقضيه من ايّام اخر ان افطر خلاف الظاهر ومع ذلك فنقول ان لم يكن فيها حجّة لنا عليهم كانت من
المجملات الّتي احتاجت الى البيان وقد بيّنوها لنا مثل سائر مجملات القرآن فانّ اخذ الاحكام من محض الالفاظ خصوصاً مجملات القرآن ليس الّا محض التفسير بالرّأي فان اصحاب الحقّ فقد
انظار ولم يتوجّه مقصدهم من النّار وعلى الّذين يطيقونه فدية طاق الشّيء طوقاً واطاقه وعليه قدر وعلى هذه القراءة قيل انّه كان النّاس في بدو الاسلام لم
يتعوّدوا الصّوم فخيّرهم الله تعالى بين الصّوم والفدية ثمّ نسخ او كان المراد على الّذين يطيقونه من المرضى والمسافرين ثمّ جاءت العزيمة بعد او كان المراد على
الّذين يطيقون الصّيام من المفطر المريض والمسافر عوضاً عمّا افطر ثمّ نسخ التّخيير وبقي الصّوم فقط او الفدية ان لم يصم في شهر رمضان الّذي بعد هذا الشّهر
الّذي افطره او المراد على الّذين يطيقونه من امثال الشّيخ والشّيخة والمرضعة وذي العطاش فانّهم ان لم يطيقوا افطروا وجوباً وان اطاقوه كانوا مخيّرين بين
الصّوم والفدية واشير في الاخبار الى اكثر هذه الوجوه وقرئ يطوّقونه من التّفعيل ويطّوّقونه من التّفعّل ويطّوّقونه منه بادغام التّاء في الطّاء ويطّيّقونه
ويتطيّقونه ملحقاً بالفعللة والتّفعلل اصلهما يتطيوقونه يتطيوقونه كلّ ذلك من الطّوق بمعنى القدرة او بمعنى القلادة مع افادة معنى التّكلّف
والجهد وعلى هذه القراءة فالمعنى على الّذين يتكلّفون الصّوم ويتعبون بسببه مثل المشايخ والمراضع وذوي العطاش ولا اشكال فيه وبعد ذلك لا
محلّ مثل سائر المجملات طعام مسكين مدّ من الطّعام او مدّان كما قيل فمن تطوّع خيراً اي عمل خيراً اعلى الخير او من عمل بطريق الطّاعة خيراً في اداء الفدية
بان يزيد فيها او بان يجمع بين الصّوم والفدية او من تطوّع خيراً من جملة الطّاعات الدّينيّة فهو خير له وان تصوموا ايّها النّاس المخيّرون بين الصّوم
والفدية او المرضى والمسافرون او الفاصلون المخيّرون او المعذورون او المتكلّفون بسبب الصّوم او المؤمنون على ان يكون كلاماً مستقلّاً ترغيباً في
الصّوم من غير نظر الى ما تقدّمه خير لكم ان كنتم تعلمون ان كنتم من اهل العلم او ان كنتم تعلمون انّه افضل الخيرات شهر رمضان مبتدأ خبره الّذي انزل
فيه القرآن او هو صفته وخبره محذوف اي هذه الايّام او خبر مبتدأ محذوف اي هذه الايّام شهر رمضان او بدل من الصّيام بتقدير مضاف اي صيام
شهر رمضان ووجه نزول القرآن في شهر رمضان مع انّه نزل في طول ثلث وعشرين سنة انّ القرآن جملة نزل من مقام الجمع ومن عند الحكيم الخبير الى البيت
المعمور الّذي هو في السّماء الرّابعة بحذاء الكعبة ومقام قلب النّبيّ ومنه نزل مفصّلاً في تلك المدّة على صدر النّبيّ وينزل في كلّ سنة من البيت المعمور
على صدر النّبيّ او وصيّه من تأويل القرآن ومتشابهاته ما شاء الله من نسخ منسوخه واثبات مثبته واطلاق مطلقه وتقييد مقيّده وتعميم عامّه وتخصيص
خاصّه وعلى ما روي نزل اكثر الصّحف السّماويّة في شهر رمضان لانّه شهر حبس النّفس عن التّوجّه الى القوى والمدارك الظّاهرة وعن الشّهوات النّفسيّة
وما لم يحبس النّفس المعبّر عنها بالصّدر عن التّوجّه الى دار الدّنيا لا تستعدّ للانتقاش بنقوش الغيب لا للمشاهدة والسّماع منه وباعتبار التّأويل
شهر رمضان عبارة عن مقام ظهور النّفس بالامساك عن غير الله والتّوجّه الى الله ولذا سمّي شهر رمضان وانّ رمضان اسم الله تعالى هدى للنّاس وبيّنات
من الهدى والفرقان من بيانيّة اعلم انّ الرّسل متفاضلون في المقامات والدّرجات فانّ مقامات لطائف الرّسالة ودرجاتها غير متناهية والامّهات منها قد
تحدّد بمائة الف فقد تحدّد بمائة وعشرين الفاً وقد تحدّد بمائة واربعة وعشرين الفاً وتلك المقامات والدّرجات بعضها فوق بعض وكلّ عال منها محيط بما
دونه بمعنى انّ ما دونه يكون من جملة شئونه ولكلّ مقام صاحب من الرّسل لانّ كلّ مقام يقتضي لطيفة خاصّة من لطائف الرّسالة وكلّ لطيفة من تلك
اللّطائف تظهر في رسول من الرّسل وكلّ رسول بلغ الى مقام عال يكون محيطاً بمن دونه من الرّسل وهم يكونون من جملة شئونه وكلّ كتاب وشريعة
من الرّسول العالي يكون محيطاً بالشّرائع والكتب الّتي دونه وانّهما تأتيان من اخر مقامات الرّسول الآتي بهما واعلاها نازلان منه الى مقاصده
وانّ محمّداً اخر مقاماته المقام الّذي هو فوق الامكان وهو مقام الجمع المطلق الّذي لا مقام فوقه بخلاف سائر المقامات فانّ فيها فرقاً بوجه ولو بالتّقييد
بالامكان والامتياز من الوجوب ولهذا كانت الانبياء وكتبهم وشرائعهم تحت لوائه وكتابه وشريعته وكان حلاله حلالاً الى يوم القيمة وحرامه
حراماً الى يوم القيمة ولم يتطرّق الاندراس والنّسخ الى كتابه وشريعته وكان اسم القرآن خاصّاً بكتابه لانّه مصدر مأخوذ من قرء قرآناً بمعنى جمع جمعاً
وان كان مأخوذاً من قرء قرآناً بمعنى تلا تلاوة فانّه ايضاً مأخوذ من قرء بمعنى جمع النّاشئ بتلك من مقام الجمع المطلق هو كتابه لا سائر الكتب فانّها
نشأت من مقامات الامكان الّتي لا يخلو شيء منها من الفرق والكتاب الّذي نزل من مقام عال الى مقام الصّدر والطّبع له وجهان وجه الى عالم المقام العالي
ووجه الى عالم المقام الدّاني وباعتبار وجهه الى العالي يكون هادياً لاهل العالم النّازل الى ذلك المقام العالي وباعتبار وجهه الى المقام النّازل
يكون مفصّلاً بحيث يتبيّن لك ذلك المقام وتظاهر بخطوطه ذلك المقام وفارقاً بين اشباح المقام العالي واشباح العالم النّازل فيكون بتفاصيله بيّنات
واضحات هي عبارة عن الهدى باعتبار وجهه الى العالي وعن الفرقان باعتبار وجهه الى الدّاني فمن شهد منكم الشّهر تفريع على السّابق يعني اذا كان شهر رمضان شهر نزول
القرآن فيلزم عليكم في الامساك عن غير الله وعن مشتهيات مقامكم الدّاني وهو مقام النّفس حتّى يفتح عليكم مشتهى الرّوح وباب الغيب فمن كان منكم
حاضراً لا مسافراً كما فسّر في الصّادقيّة ردّاً على من خيّر في السّفر بين الصّوم والافطار وحينئذ فلا ابهام فيها من شهد فليصمه ومن سافر فلا يصمه فاعتبر
مفهوم المخالفة فانّ المفاهيم وان لم تكن حجّة لكنّها معتبرة في مقام الخطابة فليصمه فليصم فيه ومن كان مريضاً مرضاً يضرّ الصّوم بسببه او على سفر
فعدّة من ايّام اخر تصريح بمفهوم المخالفة يعني من لم يكن حاضراً في الشّهر فلا يصمه وعليه ان يصوم عدّة الايّام الفائتة من الشّهر ايّاماً اخر من غيره وقد





الامر بالافطار فى المرض والسفر بالتصريح اولاً والاشارة ثانياً وتاكيد مفهوم المخالفة ثالثاً يريد الله بكم اليسر جواب لسؤال مقدر كانه قيل لم امر
الله من الامر بالصوم تارة ثم بالافطار والصوم بعد الافطار اخرى فقال يريد الله اليسر لكونه ملصقاً بكم ولا يريد بكم العسر فى الصوم فى المرض والسفر حيث
شديد وفى ترخيص الافطار فيهما تيسير لكم ولتكملوا العدة عطف باعتبار المعنى كانه قال لئلا يعسر الصوم عليكم ولتكملوا العدة واتماماً على قوله يريد
الله للتصريح بارادة الله ذلك تشريفاً لهم وتلطفاً بهم فالاول علة الترخيص فى الافطار وهذا علة الامر بالصوم فى ايام اخر ولتكبروا الله على ما
هديكم علة للامر بالصوم مطلقاً فان الصوم صورة التبرى والتبرى يرفع موانع القلب عن التوجه الى الله وعظمته وبالتوجه يظهر عظمة الله وكبرياؤه
وبظهور عظمته وكبريائه يرفع الغفلة والنسيان فانهما ينافيان الامر باستشعار عظمته كما قال المولوى قدس سره لاتؤاخذ ان نسينا شد گواه كه بود نسيان
بوجهى هم گناه زانكه استكمال تعظيم او نكرد ورنه نسيان در نياوردى نبرد وبعدم الغفلة والنسيان عن المنعم فى النعمة يحصل الشكر ولذلك عقبه
بقوله ولعلكم تشكرون يعنى تنظرون الى المنعم فى نعمه وهو من اعلى مقامات الانسان ولما كان الصوم موجباً لتكبير الله وتعظيمه سن الله تعالى فى اخر
الصوم اعنى ليلة الفطر بعد الصلوة الى صلوة العيد التكبير بالكيفية المخصوصة المذكورة فى الكتب الفقهية واذا سألك عبادى عنى جملة مستأنفة على
مجيء الواو للاستيناف ولكن مجيء الواو للاستيناف المحض من غير ارتباط ما بالسابق بعيد جداً فان شئت فسمه استينافاً شبيهاً بالعطف وعطفاً باعتبار المعنى
كانه قيل اذا سألك الواصلون طالعوا فقل كتب عليكم الصيام واذا سألك الواصلون عن نسبتى فان المراد بالسؤال عنه السؤال عن نسبته الى عباده بقرينة الجواب وبنسبته
الى الخلق فانى قريب يعنى فاجبهم بانه قريب لانى قريب فهو من اقامة السبب مقام المسبب وقربه تعالى ليس قرباً مكانياً ولا زمانياً ولا شرفياً ولا رتبياً بل
قرب لا مهية له حتى يحد ولا كيف حتى يعرف بالرسم وانما هو قرب قيومى نظير قرب ما به قوام الاشياء من الاشياء بل نظير قرب الوحدة من مراتب الاعداد
لا يوجد فيها الا الوحدة الصرفة من دون ضميمة ضمت اليها مع انها غير الوحدة واثارها وخواصها غير اثار الوحدة وخواصها فالوحدة اقرب الاشياء
الى الاعداد مع انها ابعد الاشياء منها حتى قيل انها ضد لها فما اقربك يا من لك حمد ابتناء العدد وابعدنا موصوفين بالكثرات ونعم ما قيل يار نزديكتر
از من بمنست وين عجب بين كه من ازوى دورم وللاشارة الى هذا القرب قال ع داخل فى الاشياء لا كدخول شىء فى شىء اشارة الى علة تكيفه ايضاً وهذا
القرب نتيجة الرحمة الرحمانية التى يستوى فيها كل الاشياء وله قرب اخر هو نتيجة الرحمة الرحيمية وبهذا القرب يتفاضل المتفاضلون وفيه يتنافس
المتنافسون ويتسابق المتسابقون وبه يتجلى الله على عباده كل يوم فى شان جديد والى هذه القربة اشار بعض الطائفين بقوله بيزارم ازان كهنه خدايى كه
تو دارى هر روز مرا تازه خداى دگرستى وهذا القرب لمن اقرض الله من كرائمه النفيسة باختياره شيئاً وجزاه الله من وحدته شيئاً ومن لم يكن
له من هذا القرب شىء كان ملعوناً مطروداً مبغوضاً ومن كان له حظ منه كان مرحوماً مدعواً مرضياً ولذة هذا القرب واقتضاء الاشتداد سهلت على
السلاك الرياضات والمجاهدات وسهر الليالى وظمأ الهواجر ولولا لذة هذا القرب لما غلب احد النفس وشهواتها روى ان اعرابياً سأل رسول الله اقريب
ربنا فنناجيه ام بعيد فنناديه فنزلت وقيل ان قوماً سألوا رسول الله كيف ندعو الله فنزلت اجيب دعوة الداع اذا دعان اجيب بعد تحريه فتصلح جواب

لسؤال مقدر والدعوة بمعناها المصدرى وبمعنى المدعو ولفظ الداع وصلاً بنية الوقف اسقاط الياء للاشعار بان دعاء كل داع قاصر عن البلوغ الى مقام
الذات بان يكون المدعو هو الذات من غير عنوان له واذا دعان شرط محذوف الجزاء بقرينة سابقه واسقاط ياء التكلم والاقتصار على نون الوقاية وكسرها
للاشعار المذكور وليس اذا ظرفاً للاجابة سواء كان متضمناً لمعنى الشرط بان يقدر اجيب جواباً له او لم يكن بان يكون متعلقاً باجيب المذكور لكثرة
الاخبار الدالة على تاخر الاجابة عن وقت الدعاء بل هو منصوب بدعان او نقول هو ظرف للاجابة لكن المراد ان الداعى اذا دعانى لا غيرى سواء كان الغير
من اسمائى او من غير اسمائى اجيبه بلا مهلة لا محالة فان الانسان اذا كان مظهر الشيطان كان داعياً له سواء كان دعاؤه بلفظ الله والرحمن والرحيم او غيرها
واذا لم يكن مظهر الشيطان وكان متوجهاً الى الرحمن فان كان واقفاً فى مقام ومتحدداً بحد فدعاؤه لا يتجاوز عن ذلك الحد بل كان داعياً لله بمعنى انه يظهر
فى ذلك المقام وكان الاسم الذى ظهر الله به عليه مسمى فى ذلك المقام فكان داعياً للاسم لا المسمى وان لم يكن متحدداً بحد وواقفاً فى مقام لم يكن المدعو
الذى يدعو الله به مسمى بل كان اسماً وكان الداعى داعياً للمسمى بايقاع الاسماء عليه وح لا يتأخر اجابة الله عن وقت الدعاء بل نقول الداعى ح هو الله
حقيقة وفى حقه قال المولوى قدس سره چون خدا از خود سؤال وكد كند پس دعاى خويش را چون رد كند وشروط استجابة الدعاء المستفادة من الاخبار
الكثيرة تدل على هذا المعنى وانه يجيب دعوة الداعى اذا دعاه لا غير ذاته يعنى اذا صار الداعى الهياً لا شيطانياً او واقفاً على حد فانه روى عن الصادق ع
انه قرء امن يجيب المضطر اذا دعاه فسئل ما لنا ندعو ولا يستجاب لنا فقال ع لانكم تدعون من لا تعرفون وتسئلون ما لا تفهمون فالاضطرار عين الدين وكثرة
الدعاء مع العمى عن الله من علامة الخذلان لان من لم يشهد ذلة نفسه وقلبه وسره تحت قدرة الله حكم على الله بالسؤال وظن ان سؤاله دعاء والحكم على
الله من الجرأة على الله فانه قوله ع من لا تعرفون اشارة الى الاحتجاب عن الله بالحدود وقوله ع فالاضطرار عين الدين اشارة الى ان المدين منقطع
وسائله واصل فى التوسل الى الله وليس ذلك الا اذا خرج من انانيته وحدوده تماماً وقوله ع وكثرة الدعاء مع العمى عن الله من علامة الخذلان اشارة
الى صيرورته مظهر الشيطان لا مظهر الرحمن وقوله ع من لم يشهد ذلة نفسه الى اخر الحديث استشهاد بذلك على ان كثرة الدعاء مع العمى عن الله علامة

كونه مظهراً للشيطان اذ من لم يظهر سلطان قدرة الله عليه لم يخرج من انانيته كان مظهراً للشيطان فيحكم على الله بحكم الشيطان فالمعرفة وفهم المسؤل
وانقطاع الوسائل الذي هو الدين وخليته سلطان الله على انانية العبد من شروط الدعاء المستفاد من هذا الخبر والكل يدل على ان العبد اذا لم يخرج
من انانيته لم يدع الله بل يحكم على الله او يدعو غير الله وفي خبر آخر عنه (ع) من اطاع الله عز وجل فيما امره ثم دعاه من جهة الدعاء اجابه وقيل وما جهة الدعاء
قال تبدء فتحمد الله وتذكر نعمه عندك ثم تشكره ثم تصلي على النبي (ص) ثم تذكر ذنوبك فتقر بها ثم تستعيذ منها فهذه جهة الدعاء وفي خبر آخر عنه (ع) انه
قال في جواب من سئل عن عدم الاستجابة انكم لا توفون بعهده وفي خبر عنه (ع) من سره ان يستجاب له فليطيب مكسبه وفي خبر عنه (ع) فلييأس من الناس كلهم
ولا يكون له رجاء الا عند الله عز وجل وكل ذلك يدل على ان شرط الدعاء الخروج من الانانية والتذلل تحت قدرة الله حتى يصير المدعو هو الله
او نقول هو ظرف للاجابة لكن المراد ان الداعي اذا دعان بان يكون المطلوب بدعائه هو ذاتي لا امر آخر من امور الدنيا او الآخرة او المراد ان الداعي اذا
دعان لا غيري بان يكون مظهراً للشيطان وداعياً له بصورة دعائي اجبته في مدعوه خيراً له او واصلاً اليه ان كان في اجابته صلاحه وان لم يكن صلاحه
فيها اجبته بشيء آخر فيه صلاحه وفي خبر ان العبد ليدعو فيقول الله للملكين قد استجبت له ولكن احبسوه بحاجته وفي خبر آخر ما يدعو احد الا استجاب
له اما الظالم فدعاؤه مردود الى ان يتوب واما المحق فاذا دعا استجاب له وصرف عنه البلاء من حيث لا يعلمه او ادخر له ثواباً جزيلاً ليوم حاجته وان لم يكن الا
الذي سأل العبد خيراً له ان اعطاه امسك عنه ﴿فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾ ولما ذكر انه تعالى كتب الصيام وليس الصيام الا الامساك عن شهوات
الجوف ان صار المقام مقام ان يسأل عن الجماع والاكل والشرب هي حلال لهم او حرام في الليل كما انها حرام بالنهار فاجاب ذلك بقوله ﴿أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ﴾ اي ليلة يوم
الصيام ﴿الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ﴾ الرفث الجماع والفحش وتعديته بالى لتضمين معنى الافضاء والتوجه ﴿هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ﴾ تعليل لاحلال الجماع والتشبيه باللباس للالتزام
من النساء والرجال وشدة الاختلاط بينهما او المقصود التنبيه على قلة الصبر عنهن وصعوبة اجتنابهن ﴿وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ﴾ وكون هذه الجملة جواباً للسؤال المقدر مبني
على ظاهر اللفظ واما على ما روي ان المضاجعة كانت حراماً في شهر الصيام في الليل والنهار وانه كان من نام في الليل كان الاكل والشرب حراماً عليه بعد
او كان الحكم ان من كان ينام في الليل كان الاكل والشرب المقاربة حراماً عليه فالآية منسوخة لا ابتداء حكم آخر ناسخ الحرمة وقوله تعالى ﴿عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ
أَنْفُسَكُمْ﴾ يؤيد هذا الوجه وخيانة الله ورسوله في عدم الوفاء بما شرط عليه في عهده خيانة لانفسهم لنقوبة علقهما عليها ﴿فَتَابَ عَلَيْكُمْ﴾ بالترخيص فيما نهى
من الجماع في ليلة الصيام والاكل والشرب بعد النوم ﴿وَعَفَا عَنْكُمْ﴾ يعني عما فعلتموه قبل الترخيص ﴿فَالْآنَ بَاشِرُوهُنَّ﴾ في ليلة الصيام فلفظ الآن ظرف للترخيص
المستفاد من هيئة الامر ولليلة الصيام ظرف للمباشرة فانه ليس المراد تقييد المباشرة بالآن الحاضر ولا تبتغوا بالمباشرة قضاء الشهوة فقط ﴿وَابْتَغُوا مَا
كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ من الصيام اي حفظه وامتثاله وابتغوا ما كتب الله وجعل في المضاجعة من المؤانسة والسكون اليهن وفراغ القلب باستفراغ الشهوة او
ما كتب الله لكم من الولد فانه فرض تكويني لان ابداع الشهوة في الرجال والنساء بحيث لا يطيقون الصبر عنها في الاغلب وجعل الانفعال بحيث يتولد الولد منهما
امر بالولد وفرض له وعلى اي تقدير فالمعنى لا تنسوا امر الله في المضاجعة ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ﴾ يظهر اشد الظهور ﴿لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ
مِنَ الْفَجْرِ﴾ الظاهر المتبادر ان يكون من الفجر تعليلا او يكون من للابتداء ولذلك كانوا في الصدر الاول ينظرون الى الخيطين فيمسكون عن الاكل والشرب
حين تميز الخيطين من الفجر ويحتمل ان يكون من تبعيضيا او بيانيا والجار والمجرور حالا من الخيط الابيض فالآية كسائر الآيات من المجملات ويبينها لنا بان المراد
من البياض المعترض المكتنف بسواد الليل وهما في اول ما يبدوان كالحبلين المتصلين لكنه تعالى شبههما بالخيطين للمبالغة في الاتصال في اول ظهورهما وقد
ذكر هذه الاخبار في وجه نزول الآية في التفاسير وحتى يتبين غاية لباشروهن وكلوا واشربوا جميعا ﴿ثُمَّ أَتِمُّوا الصِّيَامَ﴾ كانه قال فصوموا ثم اتموا الصيام وكفى
عن صوموا بمفهوم الغاية وبين آخر وقت الصيام الى الليل واول الليل اول الغروب كما عليه اكثر العامة وغير المتبوعين والمنجمين واهل العرف او اول المغرب كما عليه
اهل الشرع ﴿وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ﴾ بيان لحد آخر من حدود المضاجعة وهو المحرم في وقت الاعتكاف الشرعي ليلا او نهارا واقتصر
على هذا من بين محرمات المضاجعة لمناسبة الاعتكاف للصوم لكون الصوم شرطاً له ﴿تِلْكَ﴾ الاحكام المذكورة من اول قوله تعالى ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ ﴿حُدُودُ
اللَّهِ﴾ اي حدود جعلها الله للمحارم لئلا يتجاوزها المؤمنون فيقعوا في الهاوية والعذاب نسب الى النبي (ص) انه قال ان لكل ملك حمى وان حمى الله محارمه
فمن وقع حول الحمى يوشك ان يقع فيه ﴿فَلَا تَقْرَبُوهَا﴾ مبالغة في النهي عنها مثل نهي آدم (ع) عن قرب الشجرة ﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ﴾ الآيات الاحكام وحدود الحق يبين
﴿اللَّهُ آيَاتِهِ﴾ المطلقة من احكام القالب والقلب آيات الآفاق والانفس وخصوصا الآيات الكبرى التي هي ذوات الانبياء والاوصياء ﴿لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾
يتصفون بالتقوى او يتقون التعدي والمحرمات ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ﴾ عطف على السابق وابتداء حكم آخر لكونها ﴿بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾ يعني لا تأكلوا الاموال
التي جعلها الله بينكم سوية لا اختصاص لشيء منها بشخص منكم بذاته بل الاختصاص ليس الا بالاعتبار وكل وجه اعتبره الشارع للاختصاص فهو حق
وكل وجه لم يعتبره الشارع فهو باطل ضائع لعدم استناده الى اعتبار معتبر حق فاخذ الاموال واكلها بوجه لم يعتبره الشارع منهي عنه ولا تأكلوا
الاموال المشتركة بينكم بالوجوه الحقة بالوجه الباطل وباعث غير حق بان تبتغوا التصرف فيها بما لم يأذن به الشارع ويدخل في الاموال المشتركة ابتداء
والقصعة الخبز والماء والفواكه والمجالس المشتركة والوجه الراجح في التصرف فيها الايثار والمباح المواساة والمرجوح التفاضل مع علم الشريك في رضا

والمعنى الخدعة فى التفاضل وهكذا الحال فى سائر الاموال المشتركة ولا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل قد علم شيطانى بان تأكلوا اموالى انفسكم لان
تفقوا على اضرار الناس او لمحض تشهى النفس او لا تأكلوا اموال انفسكم متلبسين بالباطل الذى هو ولاية غير ولى الامر او لا تأكلوها متلبسين بالغفلة
عن التذكر ايها المؤمنون او لا تأكلوها غافلين عن الولاية ايها المسلمون او لا تأكلوها غافلين عن اتباع النبوة ايها الناس وتدلوا بها الى الحكام
عطف على المنهى او منصوب بتقدير ان وهذا من قبيل ذكر الخاص بعد العام فان الادلاء بمعنى الالقاء ادلى بماله الى فلان دفعه والقاه اليه والمراد القاء
امر الاموال الى الحكام الالهية لتدلسوا على الحكام الالهية وتسلطوا بسبب الرشوة بالحكام الغير الالهية فان الاخذ بالتدليس على الحكام الالهية
اشد حرمة من الرشوة حيث جعل الله الدين شركا للدنيا والاستظهار بالحكام الغير الالهية تحاكم الى الطاغوت ومن تحاكم اليهم فاخذ بحق فقد اخذ
سحتا فكيف حال من اخذ بباطل لتأكلوا فريقا من اموال الناس بالاثم الذى هو التدليس او الرشوة وانتم تعلمون اى وانتم العلماء او تعلمون
قبح الباطل والاثم ولا فرق بين كونه قيدا للنهى او المنهى وقد اشير فى الاخبار الى الوجوه التى ذكرت فى الاية يسألونك عن الاهلة بعث مسنا مقطوع عن
سابقة ولذلك لم يأت باداة الوصل والقمر فى اول الشهر الى ليلتين هلال وقيل الى ثلثة وقيل الى سبعة وكانوا يسألون عن الهلال ما باله يبدو
فى اول الشهر ضعيفا ثم يتزايد حتى يصير بدرا ثم يتناقص حتى يصير ضعيفا ومختفيا الى ان يظهر فى اول الشهر الاخر هلالا وكان مقصودهم
الاستفسار عن سبب ذلك ولما لم يكونوا اهل نظر ولم يقتدروا على ادراك دقائق اسباب ذلك ولم يكن علم ذلك نافعا لهم فى دنياهم ولا فى اخرتهم
اعرض تعالى شانه عن الجواب المطابق للسؤال وامر نبيه (ص) ان يجيب بالحكم والغايات المترتبة عليه فقال قل هى مواقيت للناس جمع الميقات وهو ما
يقدر به الوقت وتعلم يعنى ان الاهلة واختلافها سبب لمعرفة الاوقات ومعرفة ما يعرف بالاوقات من الزراعات والتجارات والديون والعدد
والحج والصوم والفطر للناس اى لانتفاع الناس والحج اى لمناسك خص هذا بالذكر للاهتمام به لان اكثر مناسكه موقت من الشهر ويعرف هذه الغايات
المترتبة على اختلاف الاهلة بادنى تذكر وفى معرفتها فوائد كثيرة من معرفة فاعل حكيم مدبر عليم قدير معتن بخلقه ولا سيما بالانسان ومعرفة عظمته
والخشية المستلزمة لتعظيمه وشكره والتوجه اليه والتضرع عليه فى الجليل واليسير والقليل والكثير بخلاف ما سألوا عنه وليس البر عطف على
هى مواقيت او على يسألونك بطريق الالتفات من الغيبة الى الخطاب ووجه المناسبة بينهما حتى اتى باداة الوصل ان السؤال عن اختلاف الاهلة من غير العلم
على هيئة الافلاك ومناطقها ومقادير حركاتها وحقيقة القمر واكتسابه الضوء من الشمس دخول فى بيت طلب هذا العلم او فى هذا العلم من ظهره
لا من بابه فان بابه العلم بما ذكر بان تأتوا البيوت لا اختصاص للبيوت بما يسمى بيوتا فى العرف بل كما عرفت من ظهورها ولكن البر من اتقى الاتيان من الظهور
وقد مضى فى مثل الاية ان حمل الذات على المعنى اما بتصرف فى الاول او فى الثانى او فى النسبة واتوا عطف على محذوف مستفاد من قوله تعالى ليس البر
الخ اى فلا تأتوها من ظهورها واتوا البيوت من ابوابها كان الظاهر ان يقول انها بيوت من ابوابها لكنه عدل الى صيغة الامر ووضع الظاهر
موضع المضمر للاشعار بان اتيان البيوت اى امور المعاش والمعاد مامور به ومنظور اليه فى نفسه لو قال واتوها من ابوابها لتوهم ان المنظور اليه النفى
والايجاب كليهما هو القيد وان المعنى لو اردتم اتيان البيوت فاتوها من ابوابها لا من ظهورها يعنى ان المقصود النهى عن الدخول من الظهور لا الا
بالدخول فى البيوت وباب الامور وجهة الاشياء كلها هو الولاية نسب الى الباقر (ع) انه قال يعنى ان يأتى الامر من وجهه اى الامور كان فهو امر باتيان
الامور الدنيوية والاخروية جميعا من وجوهها مثل ان يأتى الحرف والصناعات من وجوهها التى هى اخذ علمها من عالمها وتحصيل الاقتدار
على عملها بالممارسة والتكرار عند عاملها ومثل ان يأتى الصناعات العلمية من وجوهها التى هى الاخذ من عالمها والمدارسة عنده ومثل ان يأتى العلوم
والاعمال الالهية من وجوهها التى هى الاخذ من عالم الهى والمدارسة والممارسة عنده وباذنه وتعليمه فالعمدة فى طلب الامور طلب الوجوه المذكورة والعمدة
فى طلب الاخرة والعلوم الالهية طلب عالم الهى منصوب مجاز من الله بلا واسطة او بواسطة او بوسائط وبعد معرفته التسليم والانقياد له لا الاخذ من
الاباء والاقران والمشاهدات والعمل بالرسوم والعادات فقد ورد فى الاخبار والايات ذم من قال انا وجدنا اباءنا على امة وانا على اثارهم مهتدون فمن
لم يتأمل فى علمه وعمله وفيمن اخذهما منه ولم يميز العالم الالهى بادنى مرتبة التميز وهو كون فعله موافقا لقوله كان مذموما مطرودا مبغوضا سواء كان
عالما مفتيا مقتدا او جاهلا مقلدا من السواقط نسب الى الباقر (ع) انه قال فى نزول الاية انهم كانوا اذا احرموا لم يدخلوا بيوتهم من ابوابها ولكنهم
كانوا ينقبون فى ظهور بيوتهم اى فى مؤخرها نقبا يدخلون ويخرجون منه فنهوا عن التدين بها واتقوا الله فى الانحراف عن الابواب والدخول من الظهور
لعلكم تفلحون وقاتلوا فى سبيل الله وسبيل الله هو الولاية وجميع الاعمال الشرعية من حيث صدورها عن الولاية او ايصالها الى الولاية سبيل الله لانها
سبل سبيل الله وطريق الكعبة لكونها بالمناسك المشروعة فيها سبيل الله ولكونها مظهر القلب الذى هو سبيل الله حقيقة سبيل الله فقوله فى سبيل الله ظرف
لقاتلوا حقيقة او مجازا او حال عن فاعل قاتلوا ظرفا حقيقيا او مجازيا والمعنى قاتلوا فى حفظ سبيل الله او فى ترويجه واعلائه او فى تنكا الاصابة او فى
طريق الكعبة الذين يقاتلونكم هذه الاية منسوخة بحسب مفهوم قيد الذى هو عدم تجاوز المقاتلة عن المقاتلين بقوله واقتلوهم حيث ثقفتموهم وناسخه
بحسب الامر بالمقاتلة لقوله تعالى ولا تطع الكافرين والمنافقين ودع اذاهم ولقوله كفوا ايديكم كما روى وكان النبى (ص) قبل ذلك لا يقاتل احدا ونقل انه نزل هذه

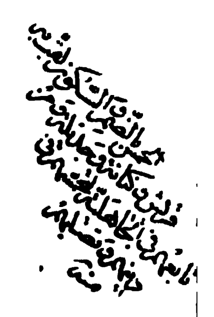
او الغير الالهية ع

الآية بعد صلح الحديبية وذلك انّ رسول الله (ص) لمّا خرج هو واصحابه في العام الّذي ارادوا فيه العمرة فساروا حتّى نزلوا الحديبية صدّهم المشركون عن البيت
الحرام فنحروا الهدي بالحديبية ثمّ صالحهم المشركون على ان يرجع في عامه ويعود في العام القابل ويخلوا له مكّة ثلثة ايّام فيطوف بالبيت ويفعل ما يشاء فرجع
الى المدينة من فوره فلمّا كان العام المقبل تجهّز النّبيّ (ص) واصحابه لعمرة القضاء وخافوا ان لا يفي لهم قريش بذلك وان يقاتلوهم وكره رسول الله (ص) قتالهم
في الشّهر الحرام وفي الحرم فانزل الله تعالى هذه الآية ولا تعتدوا بابتداء القتال وبالتّجاوز عمّن امرتم بقتاله او بالتّعدّي عن القتل الى قطع الاطراف والتّمثيل
انّ الله لا يحبّ المعتدين نفي الحبّ وان كان اعمّ من البغض لكنّه في امثال المقام يستعمل في البغض واقتلوهم حيث ثقفتموهم وجدتموهم وعلى ما ذكر من
انّه ناسخ للآية الاولى فقوله كان بعدها بتراخٍ واخرجوهم من حيث اخرجوكم يعني من مكّة كما كانوا اخرجوكم وقد فعل ذلك بمن لم يسلم والفتنة اشدّ
من القتل لمّا عاب بعض المؤمنين رجلاً من الصّحابة قتل رجلاً من الكفّار في الشّهر الحرام وكرهوا القتال في الحرم والشّهر الحرام في عمرة القضاء قال تعالى
الفتنة اي الكفر بالله والافساد في الارض الّتي ارتكبها المشركون اشدّ من القتال فارتكاب القتال لدفع محذور اشدّ ممدوح لا انّه موجب للذّمّ و
العقوبة ولكن لحفظ حرمة الحرم وحرمة الشّهر الحرام ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتّى يقاتلوكم فيه فان قاتلوكم تصريح بمفهوم الغاية فاقتلوهم حتّى
يكون القتل منكم دفاعاً والدّفاع في الحرم حفظ حرمة لا هتك لها كذلك القتل بعد المقاتلة جزاء الكافرين بحرمة الحرم او بالله فان انتهوا عن القتال في
الحرم ولا تتعرّضوا لهم فيه فانّ الله غفور يستر ما فرط منهم رحيم يرحمهم بترك عقوبتهم على كفرهم في الحرم وقاتلوهم عطف على اقتلوهم يعني فان قاتلوكم وقد بدؤكم
بالقتال في الحرم فاقتلوهم وقاتلوهم او عطف على لا تقاتلوهم عند المسجد يعني لا تقاتلوهم في الحرم الّا ان يبدؤكم بالقتال فيه وقاتلوهم مطلقاً في غير تعرّض
المقاتلة حتّى لا تكون فتنة شرك وافساد ويكون الدّين اي سيرة الخلق وعباداتهم او طاعتهم او ملّتهم لله فان انتهوا عن المقاتلة في الحرم او عن الشّرك
مطلقاً فانتهوا عن القتال فلا عدوان اي لا عقوبة والعدوان مصدر عدا يعدو بمعنى الظّلم والعقوبة من غير استحقاق لكنّه جرّد ههنا عن قيد
عدم الاستحقاق واستعمل للمشاكلة الّا على الظّالمين المقاتلين او المشركين الشّهر الحرام بالشّهر الحرام بحرمة القتال فيه حتّى لو انّ رجلاً لقي قاتل ابيه او اخيه
فيه لم يتعرّض له بسوء والاشهر الحرم كانت اربعة ثلثة متوالية ذو القعدة وذو الحجّة والمحرّم وواحد فرد وهو رجب سمّي ذو القعدة به لقعودهم
عن القتال فيه ولمّا كانوا متحرّجين بالقتال في عمرة عام القضاء وكان المشركون تعرّضوا لقتالهم في العام السّابق رفع التّحرّج عنهم بانّ قتال المشركين في
الشّهر الحرام بازاء قتالهم ايّاكم في الشّهر الحرام او المراد تهنية المؤمنين وتسليتهم بانّ دخول مكّة في ذي القعدة بازاء صدّ المشركين في ذي القعدة
في العام السّابق فالتّعدّي بقتال الشّهر الحرام او دخول مكّة في الشّهر الحرام بازاء صدّهم عنها في الشّهر الحرام والحرمات جمع الحرمة بالضّمّ والسّكون وبضمّتين
وكهمزة ما لا يحلّ انتهاكه والذّمّة والمهابة والنّصيب قصاص قيل كان المشركون فخروا بردّهم رسول الله (ص) في عام الحديبية فقال تعالى هتكها بهم والحرمات
فيها قصاص ونسب هذا الى الباقر (ع) وقيل انّه ابتداء رفع لتحرّج المسلمين بالقتال في عام القضاء يعني انّ الحرمات يجب حفظها ولا يجوز هتكها ولكن يجوز
الاقتصاص فيها وجمع الحرمات باعتبار حرمة الشّهر وحرمة الاحرام وحرمة الحرم وقوله تعالى فمن اعتدى عليكم يؤيّد هذا الوجه واعتدى وعدا وتعدّى
بمعنى ظلم فاعتدوا عليه يعني في الشّهر الحرام وفي الحرم او مطلقاً واستعمال الاعتداء مع انّه ليس من المؤمنين اعتداء من باب المشاكلة والتّجريد عن
ما مضى في العدوان بمثل ما اعتدى عليكم واتّقوا الله في الابتداء بالاعتداء وفي التّجاوز الى الزّيادة في الاقتصاص ولمّا كان النّفوس غير واقفة على
قدر ما يفعل بهم في الاقتصاص بل هي طالبة لان تفعل بالجاني اضعاف ما جني عليها خوفاً من اجتراء الجاني وغيره على التّعدّي عليها واطفاء لاشتعال
غضبها رفع ذلك الخوف واطفاء هذا الاشتعال بقوله واعلموا انّ الله مع المتّقين فلا تخافوا من تعدّي عليكم وتسلّوا بالله لا بامضاء الغضب
اعلم انّ النّفوس في مراتب التّسليم والانقياد مختلفة فنفس لا تقوى على الانقياد اصلاً فلا تقبل من الله تعالى امراً ولا نهياً وتعتدي على الغير ابتداء و
تقتصّ من الجاني عليها بما تقدر عليه ولا كلام معها ولا خطاب وامرها موكول الى وقت الممات ونفس تقدر على قبول الامر والنّهي لكنّها لا تقدر
على ترك القصاص فرخّصها الله تعالى ونهاها عن التّجاوز عن قدر الجناية وقال لمثلها على سبيل التّلطّف وان تصبروا فهو خير لكم ونفس تقدر على ترك
الاقتصاص لكن لا تقدر على الصّفح الّذي هو تطهير القلب عن الحقد على الجاني فامرها تعالى بكظم الغيظ والعفو عن الجاني ونفس تقدر على الصّفح
لكن لا تقدر على الاحسان الى الجاني فكلّفها تعالى بالصّفح واخر المراتب القدرة على الاحسان الى الجاني والله يحبّ المحسنين فتكليف الله تعالى على قدر وسع
النّفوس لا يكلّف الله نفساً الّا وسعها وقد ورد من المعصومين (ع) صريحاً واشارة انّ للايمان درجات فلو حمل صاحب الدّرجة الاولى على الثّانية وصاحب
الدّرجة الثّانية على الثّالثة وهكذا هلك اشارة الى هذا المعنى وانّ لكلّ نفس تكليفاً من الله وانّ المفتي ينظر الى احوال الاشخاص فيكلّف بحسب احوالهم
وانفقوا في سبيل الله قد مضى بيان مفصّل للانفاق في اوّل السّورة وقد مرّ تفصيل هذا بيان سبيل الله والظّرف لغو او حال عن فاعل انفقوا ظرفاً
مجازيّاً او حقيقيّاً والمعنى انفقوا من اموالكم الدّنيويّة واعراضكم واعراضكم وابدانكم وقواكم وشهواتكم وغضباتكم وانانيّاتكم وبالجملة من كلّ ما
ينسب الى انانيّاتكم في الولاية وكلّ ما ينسب الى الولاية من الاعمال القالبيّة والقلبيّة وسبيل الحجّ والجهاد ولا تلقوا بايديكم يعني من غير سبب
الخارج فانّ قوله (ع) بايديكم بمنزلة قوله بنفسه فلان فعل بنفسه يعني من غير واسطة فانّه في الحقيقة لنفي الواسطة لا لاثبات واسطة اليد الى التّهلكة

بهتك الشّهر الحرام

يعنى فى الانفاق بان تنفقوا من كل ما ذكر ما لا يتحمله النفس فهو فى الحقيقة امر بالاقتصاد فى الانفاق وَأَحْسِنُوا اما تأكيد للاقتصاد المستفاد من الجمع
بين الامر بالانفاق والنهى عن هلاك المال راسا او امر باصلاح المال بعد الانقاص بالانفاق كأنه تعالى قال انفقوا مقتصدين فى الانفاق حتى لا يبقى
لكم كثير ولا قليل ثم ارجعوا الى ما وراءكم واصلحوا ما ضاع منكم بان تأخذوا من ما انفقتم فى سبيله فيكون اشارة الى مقام البقاء بالله بعد الفناء
فى الله إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ولما وقع هذه الآية بعد الترخيص فى القصاص اراد ان تحصل الكلمات بالانفاق من القوة المقتضية للاقتصاص والنهى عن
ترك القصاص المستلزم للحرج والاحسان الى المقتص منه بتخفيف القصاص والى النفس بامضاء بعض من غضبها وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ باتمام مناسكهما
وترك المحرمات فيهما وقد نسب الى الباقر ع انه قال تمام الحج لقاء الامام ع وعن الصادق ع اذا حج احدكم فليختم حجه بزيارتنا لان ذلك من تمام الحج وعلى هذا فيجوز
ان يقال معنى قوله تعالى وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ انفقوا مما ينسب الى انانيتكم فى سبيل الحج الصورى والحج المعنوى واقتصدوا فى الانفاق حتى لا تهلكوا انفسكم
قبل استكمالها واتموا الحج الصورى بلقاء الامام بحسب الصورة والحج المعنوى بلقائه المعنوى فيكون امرا بالفكر الذى هو مصطلح الصوفية وهو عبارة
عن المجاهدة فى العبادات والاذكار القلبية واللسانية حتى يصفو النفس من الكدورات فيتمثل الامام على المجاهد فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ الحصر والاحصار الحبس
والمنع لكنه خصص فى الحج بمنع غير العدو عن امضاء الحج والصد بمنع العدو واحكامهما موكولة الى الكتب الفقهية فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ اى
فعليكم ما استيسر من الهدى وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحِلَّهُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا مرضا يحوجه الى الحلق قبل وصول الهدى محله أَوْ بِهِ أَذًى
مِنْ رَأْسِهِ يحتاج بسببه الى حلقه فَفِدْيَةٌ اى فعليه حلقه وفدية مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ نسب الى الصادق ع انه قال اذا احصر الرجل بعث
بهديه فان اذاه رأسه قبل ان ينحر هديه فانه يذبح شاة فى المكان الذى احصر فيه او يصوم او يتصدق والصوم ثلاثة ايام والصدقة على ستة مساكين نصف
صاع لكل مسكين فَإِذَا أَمِنْتُمْ اى اذا كنتم آمنين من الحصر والصد فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ تلذذ بالمحللات فى العمرة بان احل من احرامها او بسبب احلال
العمرة او بنفس العمرة تلذذا روحانيا فان العبادات ولا سيما مناسك الحج التى هى صورة مناسك بيت الله الحقيقى فيها لذة روحانية الانتقاش
باللذات الجسمانية إِلَى الْحَجِّ الى احرام الحج او منتهيا الى الحج او مستمرا تمتعه الى اتمام الحج فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فعليه ما تيسر له من دم واقله شاة يعنى ان
من احرم بحج التمتع بان يقدم العمرة على الحج فاحرم من الميقات ودخل مكة وطاف بالبيت وصلى وسعى واحل ثم احرم بالحج من الحرم يجب عليه الهدى
وهذا النوع من الحج فرض النائى عن مكة وهو من كان بين منزله وبين مكة اثنا عشر ميلا او ثمانية واربعون ميلا او ثمانية عشر ميلا او ازيد
من تلك المقادير على خلاف فى الاخبار والفتاوى فَمَنْ لَمْ يَجِدْ الهدى ولا ثمنه فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ اى فعليه ان يصوم ثلاثة ايام فى ايام الحج و
الافضل ان يصوم ثلاثة ايام الحج والافضل ان يصوم قبل العاشر بثلاثة ايام والجواز من اول العشر فان لم يصم قبل فبعد ايام التشريق وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ
الى اهاليكم لا من منى كما قيل تِلْكَ عَشَرَةٌ كَامِلَةٌ الاتيان بالفذلكة من عادة الحاسبين فجرى تعالى على عادتهم والتوصيف بالكاملة اما للاشارة الى
انها كاملة كمال الاضحية لئلا يتوهم متوهم ان الصوم ينقص من الاضحية فهذا مروى عن الصادق ع وعلى هذا مروى عن الصادق ع وعلى هذا فالتقييد
بالاضحية وجه آخر للاتيان بالفذلكة وقيل الاتيان بما لعدد لكثرة التأكيد بالكاملة لرفع توهم كون الواو بمعنى او للاباحة او التخيير ذَلِكَ التمتع
بالعمرة الى الحج لا الصيام بدل الاضحية ولا الهدى لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ قد مضى انه فرض النائى وَاتَّقُوا اللَّهَ اى سخطه فى تغيير احكامه
ومخالفة اوامره ونواهيه وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ فى موضع النكال والنقمة الْحَجُّ أَشْهُرٌ مستأنف لبيان حكم من احكام الحج كأنه قيل اى وقت
للحج فقال وقت الحج اشهر مَعْلُومَاتٌ وفى حمل الذات على المعنى ما مر من انه بالمجاز فى اللفظ او فى الحذف او فى النسبة والاشهر المعلومات شوال و
ذو القعدة وذو الحجة الى التاسع او الى العاشر للمختار والمضطر فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ نسب الى الصادق ع انه قال الفرض التلبية والاشعار والتقليد
واستعمال الفرض مع ان الحكم جار فى الندب والفرض للاشعار بان الندب بعد الاحرام يصير كالفرض فى وجوب الاتمام والقضاء لو اخل بالوطى
قبل المشعر وقيل من حرم لزمه الاتمام مطلقا واجبا كان او ندبا شرط لنفسه لعدة او لا فَلَا رَفَثَ لا جماع ولا نظر بشهوة ولا قبلة ولا مواعدة
وَلَا فُسُوقَ الكذب والسباب او مطلق ما يخرج الانسان من الحق وَلَا جِدَالَ لا مخاصمة بحق او باطل وفسرت بالجماع وبالكذب والسباب وبقول لا والله
وبلى والله فِي الْحَجِّ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ اللَّهُ ترغيب فى العمل لله والمقصود انه يجازيكم لانه عالم وعادل لا يهملكم من غير مجازاة وَتَزَوَّدُوا كانوا لا
يتزودون فى طريق الحج ويلقون كلهم فى الطريق على الغير فنهاهم الله تعالى عن ترك التزود بالطعام وقيمته او التزود بالتوكل والقاء الكل على الغير فَإِنَّ
خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى عن السؤال والقاء الكل على الغير لا التوكل على الله والتذلل على الناس او المراد تزودوا فى مناسك الحج لمعادكم بالتقوى عما نهيتم عنه
ظاهرا مما يترك فى الحج وباطنا من النيات والاغراض سوى امر الله وَاتَّقُونِ اى سخطى وعذابى فى مخالفة امرى ونهيى يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ
كانوا يأثمون بالتجارة فى طريق الزيارة كما كانوا لا يتزودون لذلك وكان المتزهدين فى زماننا يتحرجون بالتجارات فى طريق الزيارات وهكذا
حال السلاك فى طريق بيت الله الحقيقى يتحرجون بالالتفات الى ما وراءهم وبالتجارات الرابحة فى حق حرثهم ونسلهم وقد كلفهم الله القيام بامر النسل
وحفظ الحرث فنفى تعالى الجناح عنهم فى التجارة بل امرهم بها فان نفى التأثم فى امثال المقام عن شئ يستعمل فى الامر به فقال ليس عليكم جناح أَنْ تَبْتَغُوا

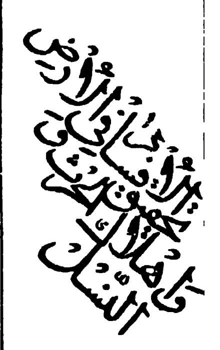
فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ بالتجارات الظاهرة والباطنة فَإِذا أَفَضْتُمْ افاض الماء افرغه والناس من عَرَفاتٍ دفعوا انفسهم او رجعوا وتفرقوا او اسرعوا او انقضوا من عرفات اسم لابعد مناسك الحج من مكة سميت بعرفات لارتفاعها وارتفاع جبالها اولان ابرهيم عرفها بما وصفها به جبرئيل او لان جبرئيل قال لادم ع في هذا الموضع اعترف بذنبك واعرف مناسكك اولان ادم ع وحواء ع التقيا فيها وعرف كل صاحبه اولان يوم الوقوف بها يوم عرفة وسمي يوم عرفة بعرفة لان ابرهيم عرف في هذا اليوم ان رؤياه في ذبح الولد كانت رحمانية لا شيطانية والاتيان بالفاء الدالة على التعقيب وباذا الدالة على الوقوع بعد الامر بابتغاء الفضل يومي الى ان الافاضة من عرفات الدالة على الوقوع فيها متحققة ومسلمة مفروغ ولا حاجة الى ان يحكم بها وهذا يناسب التاويل فان السالك الى الله والحاج للبيت الحقيقي الذي هو القلب يخرج بحمل الزاد وابتغاء الفضل واذا ابتغى الفضل بسببه يتعرض الى البعد النفس من القلب كما مر سابقا واذا وقع الى ارذل مراتبها لا يمكنه القرار فيها بل يفيض منها كانه بلغ الطريقة لكنه لا يصل الى البيت من دون وقوف في الطريق فيقف في المزدلفة ثم في منى ثم يفيض منه الى مكة القلب فكان الوقوع في عرفات والوقوف لازما لابتغاء الفضل والافاضة منها لازمة للوقوع فيها وهكذا الوقوف بالمزدلفة ومنى فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرامِ بالوقوف فيه ليلة النحر وباداء الصلوة الفريضة والاذكار الماثورة وغير الماثورة وفي تفسير الامام ع انه قال بالائه ونعمائه والصلوة على سيد انبيائه ع وعلى سيد اصفيائه وَاذْكُرُوهُ كَما هَداكُمْ اي مثل الذكر الذي هداكم اليه على لسان نبيه ع او من لجانبه ع وهذا يدل على ما قاله العلماء الاعلام عرفاء الاسلام ان العمل اذا لم يكن بتقليد عالم حي لم يكن مقبولا ولو كان مطابقا وقال الصوفية ان الذكر اللساني او القلبي اذا لم يكن ماخوذا من عالم مجاز من اهل الاجازة وعلماء اهل البيت لم يكن له اثر وعلماء اهل البيت ع لم يكن له اثر الا انه لا ينفع صاحبه ويحتمل ان يكون ما مصدرية او كافة والمعنى اذكروه ذكرا يوازي هدايته لكم وعلى اي تقدير يستنبط التعليل من اعتبار حيثية الهداية ولذلك قيل ان هذه العبارة للتعليل وَإِنْ كُنْتُمْ ان مخففة من المثقلة مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الضَّالِّينَ الجاهلية ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفاضَ النَّاسُ يعني افيضوا من عرفات والافاضة منها مستلزمة للوقوع فيها فكانه تعالى قال قفوا بعرفات ثم افيضوا منها ولا تقتصروا على الوقوف بالمزدلفة والافاضة منها فانه كانت قريش لا يرون للوقوف بعرفات فضلا وكانوا يقفون بالمشعر الحرام وبه يفتخرون على الناس فنهاهم الله عن ذلك وامرهم بالوقوف بعرفات والافاضة منها وعلى هذا فالاتيان بثم للتفاوت بين الامرين يعني بعدما علمتم الوقوف بالمزدلفة ينبغي لكم الوقوف بعرفات مثل الناس فلا تستنكفوا منه ولا تفتخروا بالوقوف بالمزدلفة وقيل ان الاية على التقديم والتاخير اي ليس عليكم جناح ان تبتغوا فضلا من ربكم ثم افيضوا من حيث افاض الناس فاذا افضتم من عرفات وقد روي عن الباقر ع انه قال كانت قريش وحلفاؤهم من الحمس لا يقفون مع الناس بعرفات ولا يفيضون منها ويقولون نحن اهل حرم الله فلا نخرج من الحرم فيقفون بالمشعر ويفيضون منه فامرهم الله ان يقفوا بعرفات ويفيضوا منها وعن الحسين ع انه قال خرج النبي ص ثم غدا والناس معه وكانت قريش تفيض من المزدلفة وهي جمع ويمنعون الناس ان يفيضوا منها فاقبل رسول الله ص وقريش ترجو ان تكون افاضته من حيث كانوا يفيضون فانزل الله ثم افيضوا من حيث افاض الناس يعني ابراهيم واسمعيل ع واسحق ع ويجوز بحسب اللفظ ان يكون المراد بالافاضة ههنا الافاضة من المشعر الحرام بل لا يدل الاية بظاهرها الا عليه وفي تفسير الامام ما يدل عليه فانه قال ثم افيضوا من حيث افاض الناس اي ارجعوا من المشعر الحرام من حيث رجع الناس من جمع قال والناس في هذا الموضع الحاج غير الحمس فان الحمس كانوا لا يفيضون من جمع وفيه دلالة على ان جمعا اسم لموضع خاص من المشعر وان المراد من الافاضة من حيث افاض الناس الافاضة من موضع خاص من المشعر الحرام لكنه مخالف لما رواه العامة والخاصة من انهم كانوا لا يفيضون من عرفات فامرهم الله ان يقفوا بعرفات ثم يفيضوا منها وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ مما فعلتم بارائكم الزائغة واهوائكم الباطلة من تغيير المناسك والاستنكاف من الوقوف بعرفات مثل الناس إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ يغفر بعد الاستغفار والاعتراف والدخول تحت طاعة خليفته الذنوب والنقائص اللازمة لكم من انانياتكم رَحِيمٌ يرحمكم بعد مغفرتكم بفتح باب القلب وادخالكم في دار رحمته فَإِذا قَضَيْتُمْ مَناسِكَكُمْ جملة افعال الحج الى الثالث عشر من ذي الحجة فَاذْكُرُوا اللَّهَ حيثما كنتم او مناسككم بعرفات والمزدلفة فاذكروا الله بمنى وبمكة او اذا قضيتم مناسككم فيهما وفي منى بالحلق او التقصير فاذكروا الله بمكة او اذا قضيتم في هذه المواضع وفي مكة فاذكروا الله في ايام منى ويؤيده تفسير الذكر بالتكبيرات في ايام منى كَذِكْرِكُمْ آباءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْراً نسب الى الباقر ع انه قال كانوا اذا فرغوا من الحج يجتمعون هناك ويعدون مفاخر آبائهم وماثرهم فامر الله سبحانه ان يذكروه مكان ذكر ابائهم في هذا الموضع او اشد ذكرا فَمِنَ النَّاسِ عطف بنحو عطف التفصيل على الاجمال باعتبار المعنى كانه قيل الناس في ذكر الله اصناف او قائم مقام جزاء شرط محذوف كانه قال واذا ذكرتم الله فاخلصوا نياتكم عن طلب الدنيا لان من الناس مَنْ يَقُولُ رَبَّنا آتِنا فِي الدُّنْيا ولم يذكر المسئول للاشعار بانه من جنس الدنيا فلا حاجة الى ذكره بخلاف المؤمن فانه لا يطلب في الدنيا الا ما هو مطلوب للاخرة ولذلك ذكر مطلوبه اعلم ان الدنيا معبر للكل لا وقوف لاحد فيها فقد وكل الله على كل نفس جنودا كثيرة يسوقونها للسلوك الى الاخرة لا يدعونها يقف انا واحدا في مقام فالاحمق من يظن المقام فيها ويطلب من القادر الغني ما يتركه ويذهب هو عنه فالطلب للدنيا من غاية العمى عنها وعن الاخرة ولما كان الناظر الى الدنيا اعمى عنها وعن ذهابه عنها وكان لا يطلب فيها للاخرة شيئا وما يطلب للدنيا لا يبقى معه فيخرج من الدنيا صفر اليدين



متاع الدنيا والاخرة قال تعم وما له في الآخرة من خلاق نصيب من الخير فانه لا يستعمل في الخير ومنهم من يقول ربنا آتنا في الدنيا حسنة قد فسرت
الحسنة في الدنيا بنعيمها وبسعة الرزق والمعاش وبحسن الخلق وبالعلم والعبادة وبالمرأة الصالحة وباللسان الشاكر والقلب الذاكر والزوجة
المؤمنة بل يدعى انه من اوتى ثلث لثلاثة فقد اوتى حسنة الدنيا والاخرة والوجه في ذلك ان المراد بحسنة الدنيا ما يرجع الى القوى النفسانية و
حظوظها بحيث لا يعاقبها عن سلوكها الى بيتها ونعم ما قال المولوى شعر اتنا في دار دنيانا حسن اتنا في دار عقبانا حسن راه را بر ما چه بستان
كن لطيف مقصد ما باشد هم تو اى شريف وَفِي الآخِرَةِ حَسَنَةً يعلم حسنة الآخرة بمقايسة ما ذكر في حسنة الدنيا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ لما كان كل
ما يسوء الانسان من حيث انسانيته من مظاهر الجحيم والامها سواء كانت من ملائمات الحيوانية اولا فسر عذاب النار بالمرأة السوء والشهوات
الذنوب وبالحق وسيأتي الالام أُولَئِكَ العظام لَهُمْ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا يعني من جملة ما كسبوا ومنها سؤالهم حسنة الدنيا والآخرة يعني لا يضاع
عمل عامل منهم والمعنى لهم نصيب ناش مما كسبوا او نصيب هو بعض مما كسبوا وهذا المعنى يشعر بصحة تجسم الاعمال كما عليه اهل المذهب وهو حق
مثبت بالاخبار الكثيرة ويشعر بها الآيات ويحكم به العقل فان التحقيق ان العلم ليس بصورة عرضية هي كيف للنفس كما حسبه المشاؤن ولا باضافة
بين العالم والمعلوم كما قيل ولا بمحض مشاهدة رب النوع او صورة المعلوم في عالم المثال بل هو شان من النفس به يحصل سعتها والنفس شؤن
من عالم المقدار والابعاد النورية باعتبار مركبها المثالي فكل عمل يعمله الانسان الابدان يتصور في مقام المجرد اجمالا ويتصدق بالغاية النافعة
المترتبة عليه ثم ينزله من مقامه العالي الى مقامه الخيالي فيتصوره بنحو التفصيل والجزئية ويصدق في ذلك المقام بغايته ثم يحدث له ميل ثم
عزم ثم ارادة فيهيج الارادة القوة الشوقية وهي تبعث القوة المحركة فهي تحرك الاعصاب ثم الاوتار ثم العضلات ثم الاعضاء ثم يتدرج العمل في
الوجود ثم يعود منه نحوا من طريق الباصرة او السامعة الى الحس المشترك ثم الى الخيال والواهمة ثم الى العاقلة فيعود الى ما منه بدء فكل عمل
يحصل صورته في المقامات العلمية للانسان نزولا وصعودا وقد عرفت ان بعض مقاماته العلمية غير خارج عن التجرد والتحسس فالعمل يتصور في
مقام تجسم النفس فصح ان يقال ان العمل يتجسم وتجسم الاعمال وجه آخر وهو ان الله تعالى يوجد بعمل العبد من الاجسام الاخروية ما يشاء من الانهار و
الاشجار والاثمار والحور والقصور بمعنى ان الاعمال تكون مادة هذه او ان الاعمال تتجسم في عالم الصغير بحسبها الكبير امثال صورها في العالم
الصغير فان العالم الكبير كالمرأة للعالم الصغير وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ عطف فيه دفع توهم فانه قد يتوهم ان اعمال العباد كثيرة متلاحقة لا يمكن
ضبطها حتى يجزى بها العباد فقال تعالى دفعا لهذا الوهم ان الله يحاسب على الجليل والحقير والقليل والكثير ولا يعزب عنه شيء لانه سريع الحساب
ومن سرعة حسابه انه ينظر الى حساب الكل دفعة واحدة وكما ان الكل منظور اليه دفعة واحدة كل الاعمال من صغيرها وكبيرها يقع في نظره دفعة
واحدة فلا يفوته حساب احد ولا يعزب عنه شيء من عمل احد وانموذج محاسبة الله ومكافاته ومجازاته يكون مع العباد من اول التكليف ولا يشذ من اعمالهم
حقير ولا جليل الا يظهر شيء من مجازاته عليهم لو كانوا متنبهين لا غافلين ولمعرفة هذا الامر ورد الامر بالمحاسبة قبل محاسبة الله فان العبد اذا
حاسب نفسه بان يكون مراقبا لها ومحاسبا الاعمالها يظهر عليه ان كل فعل من الخير والشر يستعقب فعلا آخر او عرضا من اعراض النفس وخلقا من اخلاقها
فحاسبوا عباد الله قبل ان تحاسبوا حتى تعلموا ان الله لا يدع شيئا من اعمال العباد الا يجازيه ولا يشغله عمل عامل منكم عن عامل آخر ولا يشذ عنه
حقير لحقارته وَاذْكُرُوا اللَّهَ عطف على قوله اذكروا الله كذكركم آباءكم فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ فسرت الايام المعدودات بايام التشريق وهي ثلثة ايام
بعد النحر والذكر بالماثور من التكبيرات عقيب الصلوة لخمس عشرة من ظهر يوم النحر الى صبح الثالث عشر لمن كان بمنى ولغيره الى عشر صلوات الى صبح
الثاني عشر والتكبيرات الماثورات الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله والله اكبر الله اكبر ولله الحمد الله اكبر على ما هدانا الله اكبر على ما رزقنا من بهيمة
الانعام وقوله تعم فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ يدل على هذا التفسير للايام المعدودات فلا يعبا بغيره والمراد التعجيل في النفر في اليوم الثاني عشر والثاني
الى الثالث عشر سواء قدم من تعجل في النفر او في الذكر والمراد بتعجيل الذكر تعجيل اتمامه في منى في الثاني عشر وبتاخيره تاخير اتمامه الى الثالث عشر
فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ رد على من اثم المتعجل من اهل الجاهلية فان بعضهم كانوا يوثمون المتعجل وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ رد على جماعة اخرى كانوا يوثمون المتاخر
لِمَنِ اتَّقَى اى هذا الحكم والتخيير في النفرين الثاني عشر والثالث عشر لمن اتقى الصيد في احرامه فان اصابه لم يكن له ان ينفر في النفر الاول وهذا مدلول
بعض الاخبار لمن اتقى منهم الصيد واتقى الرفث والفسوق والجدال وما حرم الله عليه في احرامه في بعض الاخبار وفي بعض الاخبار وليس هو على ان ذلك واسع ان
شاء صنع ذا وان شاء صنع ذا لكنه يرجع مغفورا له لا اثم عليه ولا ذنب له يعني ليس المقصود بيان التخيير فقط بل بيان تطهيره من الذنوب كيوم ولدته امه
ان اتقى ان يواقع الموبقات فانه ان واقعها كان عليه اثمها ولم يغفر له تلك الذنوب السالفة بتوبته فلا ابطلها بموبقاته بعدها وانما تغفر بتوبة بعدها
وفي بعض الاخبار من مات قبل ان يمضي الى اهله فلا اثم عليه ومن تاخر فلا اثم عليه لمن اتقى الكبائر او لمن اتقى الكبر وهو ان يجهل الحق ويطعن على اهله
ونسب الى الصادق ع انه قال انما هي لكم والناس سواء وانتم الحاج وفي خبر انتم والله هم ان رسول الله ص قال لا يثبت على ولاية علي ع الا المتقون وَ
اتَّقُوا اللَّهَ بعد تلك الايام ان تواقعوا الموبقات حتى لا تحملوا اثقال ذنوبكم السالفة مع ثقل الذنب الذي اتيتموه ولا تحتاجوا الى توبة اخرى والامر

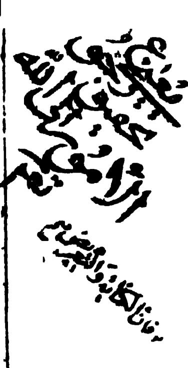
كما يجيئ في سورة حم

بالتّقوى مطاوى اى اتّقوا سخط اللّه فى ترك المامورات وارتكاب المنهيّات واعلموا انّكم اليه تحشرون فيجازى كلّا على حسب عمله ترغيب وتهديد ومن
النّاس من يعجبك قوله تخلّل الاجنبىّ يمنع من عطفه على قوله من النّاس من يقول ربّنا اتنا الخ وانشائيّة الجمل السّابقة تمنع من عطفه عليها وكون
الواو للاستيناف ممّا يمنع منه السّليقة المستقيمة فبقى ان يكون عطفا على محذوف مستفاد من السّابق فكانّه قال فمن النّاس من يذكر اللّه من غير
نفاق لمحض الدّنيا ومنهم من يذكره للدّنيا والآخرة ومنهم منافق لا يذكر اللّه الّا للدّنيا وهو بحيث يعجبك قوله فى الحيوة الدّنيا حال من مفعول
يعجبك او متعلّق بقوله او حال عنه او عن الضّمير فى قوله يعنى اذا تنزّلت فى مقام الحيوة الدّنيا ونظرت من ذلك المقام الى مقاله تعجّبت منه او هو
اذا تكلّم فى امر الحيوة الدّنيا وحفظها تعجّبت منه لا اذا كنت فى مقام الحيوة الاخرى او لا اذا تكلّم فى الحيوة الآخرة الاخرى ويشهد اللّه على ما فى قلبه
ادّعاء بادّعاء انّ ما فى قلبه هو الحقّ الموافق لقوله لا على ما فى قلبه حقيقة فانّه يدلّس باظهار ما لم يكن فى قلبه والمراد بالاشهاد جعله محلّا للشّهادة
او مؤدّيا لها ويمهّد به الكذب فانّه لمّا لم يجد من يصدّقه ولا ما يحتجّ به يحلف باللّه ويستشهد باللّه وصار من عادتهم الكذّاب بحلّاف مثلا وقد اشار تعالى بقوله
ولا تطع كلّ حلّاف مهين الى انّه كذّاب وهو الدّ الخصام الدّ افعل مثل احمر وليس للتّفضيل مثل افضل بمعنى الخصم الشّحيح الّذى لا يرجع الى الحقّ والخصام
مصدر او جمع خصم والآية عامّة لجملة المنافقين وان ورد فى نزولها انّها فى الثّانى او فى معاوية او فى فلان وفلان واذا تولّى ادبر عنك او تولّى
امرا من امورك او امور الدّنيا او صار واليا على الخلق سعى اسرع فى السّير فى الارض ارض العالم الصّغير او العالم الكبير او ارض القران او الاخبار
او السّير الماضية من الانبياء وخلفائهم ع ليفسد ليوقع الفساد فيها والافساد تغيير الشّيء عن الكمال الّذى هو عليه او منعه عن الوصول
الى كماله واللّام لام الغاية او لام العاقبة فانّ المنافقين يظنّون انّهم يصلحون واذا قيل لهم لا تفسدوا فى الارض قالوا انّما نحن مصلحون الا
انّهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون ويهلك اى يفنى اصلا الحرث ما يزرعه النّاس من نبات الارض وما انبته اللّه من مطلق نبات الارض والنّسل
الولد الصّغير من المواليد او من الانسان اعلم انّ عالم الطّبع بسمواته وسماويّاته وارضه وارضيّاته متجدّد ذاتا وصفة وفى كلّ آن له فناء من قبل نفسه
وبقاء من قبل موجده ولحاظا بالنّسبة الى موجده حال شعاع الشّمس بالنّسبة الى الشّمس فانّ الشّعاع الواقع على السّطح لا بقاء له فى آنين بدليل انّه



اذا وضع الشّعاع من روزنة بعيدة على سطح بعد عنه بمحض سدّ الرّوزنة ولا يبقى بعد سدّها آنين والمبقى للاشياء على سبيل الاتّصال بحيث يخفى
تجدّدها هو المشيّة بوجه كونها رحمة رحمانيّة عامّة انّ لكلّ انسان هاقوّة واستعداد وبحسب تفاوت الاستعدادات تتدرّج فى الخروج من
القوّة الى الفعل سريعا او بطيئا وتجدّد الفعليّات عليها ليس الّا بالمشيّة بوجه كونها رحمة رحيميّة والمحقّق بالمشيّة بوجه كونها رحمة رحمانيّة محمّد ص
من حيث رسالته والمحقّق بها بوجه كونها رحمة رحيميّة هو ع من حيث ولايته فبقاء الاشياء بالرّسالة واستكمالها بالولاية فكلّ شيء بلغ الى آخر كمال
نوعه كان قابلا للولاية على ما ينبغى له وما لم يبلغ انتقص من قبوله الولاية بحسبه وكلّما لم يستكمل فى نوعه بشيء من كماله لم يكن يقبل شيئا من الولاية
كما ورد عنهم ع فى الاراضى السّبخة والمياه المرّة والمالحة والبطّيخة انّها لم تقبل ولايتنا اهل البيت هذا بحسب التّكوين ولو انقطع هذه الرّحمة الرّحيميّة
التّكوينيّة عن الاشياء لم يستكمل شيء منها فى شيء من مراتب كمال نوعه كما انّه لو انقطع الرّحمة الرّحمانيّة عن الاشياء ما بقى شيء آنين والى هذا الانقطاع
اشاروا بقولهم لو ارتفع الحجّة من الارض لساخت الارض باهلها وامّا بحسب التّكليف فالنّاس مكلّفون بالاقبال والتّوجّه على الولاية كما انّ صاحب
الولاية متوجّه اليهم وبهذا الاقبال وكذلك التّوجّه يستكمل الحرث والنّسل فى العالم الصّغير ويزرع ما لم يكن يزرع بدون قبول الولاية والبيعة
والمعاهدة ويتولّد ما لم يكن يولد بدونها وكلّما ازداد التّوجّه من الخلق ازداد التّوجّه من صاحب الامر وبازديادهما التّوجّهين يزداد الحرث والنّسل واستكمالهما فى العالم
الصّغير وبازديادهما وازدياد استكمالهما فى الصّغير يزداد وجودهما واستكمالهما فى العالم الكبير فكلّ من جاهد فى استرضاء صاحبه يزداد بحسب جهاده
توجّه صاحب الوقت ورضاه عنه وبحسب ازدياد توجّهه ورضاه يزداد البركة فى الحرث والنّسل فى العالم الصّغير والكبير واليه اشار بقوله تعالى ولو انّ اهل
القرى امنوا واتّقوا لفتحنا عليهم بركات من السّماء فى العالم الصّغير والارض فى العالم الكبير او من كليهما فى كليهما وبقوله تعالى ولو انّهم اقاموا
التّورية والانجيل وما انزل اليهم من ربّهم لاكلوا من فوقهم ومن تحت ارجلهم يعنى فى الصّغير وفى الكبير ونعم ما قال المولوى قدّس سرّه تا توانى در
رضا قطب كوش تا قوى كردد كند در صيد جوش چون برنجد بينوا كردند خلق كز كف عقل است چندين رزق خلق او چه عقل و خلق
چون اجزاى تن بسته عقل است تدبير تن ضعف قطب از تن بود از روح نى ضعف در كشتى بود در نوح نى پايه ده در مرمّة كشتيش كو غلام
خاص وبنده كشتيش يا ربيت در تو فزايش درّ او كفت حق ان تنصروا اللّه ينصركم ومن هذا يعلم انّ التّوجّه التّكليفى وازدياده مورث لقوّة الولاية
التّكوينيّة وازدياد الحرث والنّسل وازدياد استكمالهما فى الصّغير والكبير والاعراض عن الولاية التّكليفيّة مورث لافسادهما واهلاكهما فى الصّغير
والكبير وكلّما ازداد الاعراض ازداد الافساد والاهلاك واذا انجرّ الاعراض الى منع الغير ازداد اشدّ ازدياد واذا انجرّ الى التّكذيب والاستهزاء
كان غاية الافساد والاهلاك وقوله تعالى ثمّ كان عاقبة الّذين اساؤا السّوءى ان كذّبوا بآيات اللّه وكانوا بها يستهزؤن اشارة الى هذا وعلى هذا يجوز
ان يقرء واذا تولّى عن الولاية سعى فى الارض لكن غاية سعيه الافساد فيها واهلاك الحرث والنّسل ولا يشعر هو به واللّه لا يحبّ الفساد ومثله

يستعمل فى معنى بعض الفساد وان كان بحسب مفهومه اعمّ منه وَاِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللّٰهَ اتّق سخط اللّه فى الافساد والاهلاك استنكف من نصح الناصح لانه
لا يظنّ من نفسه سوى الاصلاح يعنى اَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ اى المناعة والاستنكاف بِالْاِثْمِ اى بسبب الاثم الّذى اكتسبه قبل واخذته العزّة بعيد الاثم الّذى نُهى
عنه اى حملته العزّة على ازدياد الافساد والاهلاك الحاجبة فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ وَلَبِئْسَ الْمِهَادُ المهاد ككتاب الفراش والموضع الّذى يهيّئ للسكون عليه وَمِنَ
النَّاسِ مَنْ يَشْرِي يبيع نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللّٰهِ يعنى لا لنفسه اولنفسه لكن من غير استشعار بالابتغاء فانّه ان كان ابتغاء مرضات اللّه لنفسه لا استشعارا
كان منافضا لقوله يشرى نفسه نزول هذه الاية فى علىّ ع وبيتوتته على فراش النبىّ ص ليلة فراره ص كما روى بطريق العامّة والخاصّة ونزول الاية الاولى
فى الاوّل والثانى واجرائهما الابنافى تعميمهما كما عرفت مرارا واجرى الاية الاولى فى كلّ منافق لا يتوسّل الى ربّه والثانية فى كلّ من قام عن نفسه وطرح انانيته
وفنى فى ربّه وبينهما مراتب قد درجها ادرجها تعالى فى صنفين الاوّل من توسّل باللّه لتعمير دنياه بمراتبه والثانى من توسّل باللّه لدنياه والخرته واشار اليهما
بقوله فمن الناس من يقول الى اخر الاية وَاللّٰهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ فبرأفته يمهل المنافق ويحفظ الفانى ويجزى طالب الدنيا والاخرة والرأفة والرحمة متقاربتان اذا
اجتمعتا فانّ الرحمة امر نفسانىّ والرأفة ما يشاهد من اثارها على الاعضاء يَا اَيُّهَا الَّذِينَ اٰمَنُوا بعد ما بيّن اصناف الناس نادى المؤمنين اى الداعين اللّه
للدنيا والاخرة اوللذاته تهييجا لهم بلذّة التدلّل ثمّ امرهم بالدخول فى مرتبة الصنف الاخير فقال ادْخُلُوا فِى السِّلْمِ بالكسر والفتح الصلح وقرء بهما و
المراد بالايمان هو الاسلام الحاصل بالبيعة العامّة وقبول الدعوة الظاهرة والمراد بالسلم الولاية والبيعة الخاصّة وقبول الدعوة الباطنة سمّيت بالسلم
لانّ الداخل فى الايمان الحقيقى بقبول الدعوة الباطنة وقبول الولاية يحصل له تدريجا الصلح الكلّى مع كلّ الموجودات ولا ينازع شيئا منها فى شئ
من الامور كَافَّةً جميعا حال عن فاعل ادخلوا او عن السلم بمعنى الدخول فى جميع مراتب السلم ويجوز ان يكون اسم فاعل من كفّ بمعنى منع ويكون التاء
للمبالغة ويكون حالا من السلم اى ادخلوا فى السلم حال كونه مانعا لكم عن الخروج وعن الشين والنقص وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ عن الصادق ع
السلم ولاية علىّ ع والائمّة ع والاوصياء من بعده وخطوات الشيطان ولاية فلان وفلان وعن تفسير الامام ع يعنى فى السلم والمسالمة الى دين الاسلام
كافّة جماعة ادخلوا فيه فى جميع الاسلام فاقبلوه واعملوا فيه ولا تكونوا كمن يقبل بعضه ويعمل به ويابى بعضه ويهجره قال ع ومنه الدخول فى قبول
ولاية علىّ ع كالدخول فى قبول نبوّة محمّد ص فانّه لا يكون مسلما من قال انّ محمّدا ص رسول اللّه فاعترف به ولم يعترف بانّ عليّا ع وصيّه وخليفته وخير امّته
وقد مضى بيان خطوات الشيطان واتباعها عند قوله تعالى كُلُوا مِمَّا فِى الْاَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ اِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ قد
مضى بيانه هنالك فَاِنْ زَلَلْتُمْ عن الدخول فى السلم مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمُ الْبَيِّنَاتُ الحجج الواضحات على ما دعيتم اليه فَاعْلَمُوا اَنَّ اللّٰهَ عَزِيزٌ لا يمنعه عن
الانتقام مانع حَكِيمٌ فى علمه يدرك دقائق ما صدر منكم وحكيم فى عمله لا يدع شيئا منها بلا مكافاة ولا سبب للعفو عنكم حتّى يعفو عن بعض
اعمالكم او المراد فان زللتم من بعد دخولكم فى السلم ومن بعد ما جاءتكم البيّنات اى الواردات والحالات الالهيّة المشهودة لكم فاعلموا انّ اللّه
عزيز لا يمنعه من العفو ولا يمنعه من الانتقام مانع حكيم يجعل بحكمته سببا للعفو ويكافى الكثير هَلْ يَنْظُرُونَ ثمّ صرف الكلام الى المنافقين
بعد نداء الفرق الثلث من المسلمين فقال تعالى هل ينظر هؤلاء المنافقون المتربّصون فى ظاهر حالهم اِلَّا اَنْ يَاْتِيَهُمُ اللّٰهُ اى امر اللّه او باسه او
ياتيهم اللّه بحسب ظاهره فانّ اتيان المظاهر اتيان اللّه بوجه كما قال ولكنّ اللّه قتلهم ولكنّ اللّه رمى ويعذّبهم اللّه بايديكم وقد قال علىّ ع
باحارهمدان من يمت يرنى والمراد من وقت اتيان اللّه وقت نزع الروح فِى ظُلَلٍ جمع الظلّة وهى ما اظلّك مِنَ الْغَمَامِ على التشبيه فانّ الاهوال التى
عند الموت ترى كالغمام وسمّى السحاب غماما لانّه يستر العين فيما سبق الاهوال وَالْمَلَائِكَةُ قرء بالرفع والجرّ عطفا على اللّه او الظلل او الغمام وعن الرضا ع الّا ان
ياتيهم اللّه بالملائكة فى ظلل من الغمام قال وهكذا نزلت وَقُضِيَ الْاَمْرُ امر اهلاكهم وهو عطف على ان ياتيهم واتى بالماضى تاكيدا فى تحقّق وقوعه ويجوز
ان يكون حالا بتقدير قد ويجوز ان يراد بالاية المحاسبة يوم القيامة او الرجعة وقد اشير فى الاخبار الى الكلّ وَاِلَى اللّٰهِ تُرْجَعُ الْاُمُورُ يعنى بعد انفصالها
وانقطاع الحجب يظهر انّ الامور كانت بيد اللّه ولم يكن لاحد يد عليها وانّما كانت ايدى الغير كالآلة لديه تعالى ولضعف الابصار فى الدنيا كانوا لا يشاهدون
الّا الآلة وبعد انقطاع الحجب عن الابصار وقوّتها تشاهد انّ الكلّ كانت آلة والفاعل كان بيده تعالى وانّ لا امر بيد غيره تعالى واستعمال الرجوع
هو الانتهاء الى الابتداء تدريجا للاشارة الى هذا المعنى يعنى كلّما ارتفع حجاب عن ابصارهم شاهدوا فاعلا اخر للامور حتّى ارتفع الحجب تماما فعاينوا
ان لا فاعل سواه وان لا امر من غيره سَلْ بَنِى اِسْرَائِيلَ تهديد باخر للامّة على طريق التعريض ابلغ من التصريح خوش تران باشد كه سرّ دلبران گفته آيد در
حديث ديگران كَمْ اٰتَيْنَاهُمْ على ايدى انبيائهم او مطلقا مِنْ اٰيَةٍ بَيِّنَةٍ حجّة واضحة على صحّة نبوّة انبيائهم ص كما اتينا امّتك ايات بيّنات دالّة على
صدق نبوّتك وخلافة خليفتك او كم اتيناهم من اية تدوينيّة فى كتبهم دالّة على صحّة نبوّة انبيائهم وصحّة نبوّتك وخلافة وصيّك كما اتينا امّتك ايات
دالّة على ذلك فكانّه قال سل بنى اسرائيل كم اتيناهم من اية دالّة على ولاية علىّ ع فانّها النبأ حتّى تذكر امّتك بالايات التكوينيّة والتدوينيّة والحاليّة
الدالّة على ولايته ثمّ هدّدهم بانّ من بدّل ولاية علىّ ع بالكفران او بولاية فلان وفلان فله العقوبة فلا تبدّلوا ولاية كما بدّل بنو اسرائيل وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ
اللّٰهِ الايات الهاديات بتبديل حيثيّة هدايتها اضلالها ولمّا كان اصل النعمة وحقيقتها وفرعها ومنبعها ولاية علىّ ع وهى النعمة بحقيقتها





بالكفران او بولاية فلان وفلان من بعد ما جاءته فلا يأمن من عذاب الله فان الله شديد العقاب فهو من اقامة السبب مقام الجزاء زين للذين
كفروا بالولاية بعد وضوح الحجة استينافا جواب لسؤال مقدر كأنه قيل لم كفروا وبدلوا مع مجيء الآيات وصعوبة المبدل فقال لانه زين للذين كفروا الحيوة
الدنيا وبتزيينها صرف انظارهم عن الآخرة وعما يؤدى اليها فاحتجبوا عن الآيات مع كمال وضوحها مثل من توغل في امر فانه لا يستشعر بمن رآه وما رآه
مع كمال ظهور المرئي فيستغرب من زين له الحيوة الدنيا الانصراف عنها والتوجه الى غيرها ويعدون من اشتغل بمدلول الآيات وآمن بالولاية مجنونا
ويسخرون من الذين آمنوا بالبيعة الخاصة وقبول الولاية عطف على جملة زين والاتيان بالمضارع مع ان توافق المتعاطفين اولى من تخالفهما
للاشعار بان التزيين وقع وبقي اثره في انظارهم واما السخرية فهو امر متجدد على سبيل الاستمرار والذين اتقوا اى المؤمنون بالولاية فان التقوى حقيقة لا
تثبت الا لمن قبل الولاية ودخل في الطريق الى الله كما حقق في اول السورة ووضع الظاهر موضع المضمر لذكرهم بوصف آخر والتعريض بالمنافقين
والاشعار بعلة الحكم وهي جملة حالية او معطوفة على يسخرون والتخالف للتأكيد والثبات في الثانية او الذين اتقوا عطف على الذين آمنوا عطف
المفرد وقوله تعالى فوقهم يوم القيمة حال منه يعني ان كانوا في الدنيا تحت حكمهم في بعض الاوقات فهم في الآخرة فوق المنافقين حكما وشرفا ومنزلا
والله يرزق من يشاء بغير حساب اى يرفعهم فان الاتيان به في هذا المقام اظهار للامتنان على المؤمنين بان الفوقية بالنسبة الى المنافقين
ادنى شأن لهم فان الله يرزقهم من فوائد الآخرة ما لا يقدر على حسابه المحاسبون وعلى هذا فوضع الظاهر موضع المضمر للاشعار بتشريفهم بكونهم مرضيين
لله وقيل فيه اشياء اخر كان الناس امة واحدة جواب لسؤال ناش من السابق كأنه قيل هل كان الناس متفقين ومن اين وقع هذا الاختلاف
فقال تع كان الناس امة في الحالة الاولية باسرهم محكومة لاهويتهم غافلة عن ربهم ومبدئهم ومعادهم كما يشاهد من حال الاطفال في اتباع الشهوات
من غير زاجر عنها وكما يشاهد من حال اهل العالم الصغير قبل تجلي ادم (ع) واسكانه جنة النفس فانهم يكونون امة واحدة محكومة بحكم الشياطين
فبعث الله النبيين في العالم الكبير والصغير مبشرين للمنقادين بجهة ولايتهم ومنذرين للكافرين بجهة رسالتهم فاختلفوا بالانكار و
الاقرار واختلف المنكرون بحسب مراتب الانكار والمقرون بحسب مراتب الاقرار وانزل معهم الكتاب يعني الاحكام الالهية اللازمة للرسالة او
الكتاب التدويني المشتمل على الاحكام فانه لا يصدق الرسالة الا اذا كان مع الرسول احكام ارسل بها بالحق بسبب الحق المخلوق به الذي هو
علوية علي (ع) وولايته المطلقة او مع الحق او بالآلة على اى تقدير فالجار والمجرور ظرف لغو متعلق بانزل وجعلها حالا احتياجا الى تقدير عامل بعيد مستغنى عنه
ليحكم الله على لسان النبيين او ليحكم الكتاب على طريق المجاز العقلي وقرئ ليحكم مبنيا للمفعول بين الناس فيما اختلفوا فيه يعني بعد بعث النبيين
اختلفوا فانزل الكتاب لرفع الاختلاف وهو دليل تقدير فاختلفوا بعد قوله تعالى منذرين فان عدم انفكاك الاحكام عن الرسالة مع كونها لرفع الاختلاف
وكون الناس قبل الرسالة مع كونها لرفع الاختلاف وكون الناس قبل الرسالة امة واحدة دليل حدوث الاختلاف بالرسالة والمراد بما اختلفوا فيه هو الحق
الذي انزل الكتاب به وهو النبأ العظيم الذي هم فيه مختلفون وما اختلف فيه في الحق والكتاب الذي انزل بالحق الا الذين اوتوه واما غيرهم فحالهم في
الغفلة وكونهم امة واحدة حال الناس قبل البعثة من بعد ما جاءتهم البينات الحجج الواضحات الا قبل اتمام الحجة فليس اختلاف المنكر مع المقر الا عن عناد
ولجاج لا عن شبهة ولجاج ولذا قال تعالى بغيا ظلما واستطالة واقعة بينهم يعني ان المنكرين لم ينكروا الحق لشبهة سبقت الى قلوبهم ولا لعنادهم للحق بل
الانكار انما هو للاستطالة والتعديات التي بينهم فاقرار المقر صار سببا لانكار المنكر فهدى الله الذين آمنوا بعد الهداية او كان فيهم قوة الاذعان و
الموافقة او الذين كان فيهم قوة الاستطالة والطغيان والمخالفة لما اختلفوا فيه من الحق من بيانية والظرف مستقر حال من ما او من ضمير فيه والعامل فيه
عامل ذي الحال باذنه بترخيصه واباحته التكوينية ظرف لغو متعلق باختلفوا او بآمنوا او بهدى وتفسيره بالاباحة والترخيص اولى من تفسيره
بالعلم كما فسره بعض والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم تأكيد لما سبق ودفع لتوهم الشراكة له تعالى في الهداية فان تقديم المسند اليه يفيد
الحصر والتأكيد وتنبيه على ان مناط هدايته تعالى ليس من قبل العبد بل هو مشيته تعالى حتى يخرج العباد من مشيتهم ولا ينظروا الى اعمالهم وتصريح
بكون المؤمنين مرضيين كما كانوا مهديين وكون ما اختلفوا فيه هو الصراط المستقيم ام حسبتم ام منقطعة متضمنة للاستفهام الانكاري
او مجردة عن الاستفهام والاضراب عن انزجارهم بسبب الاختلاف وعن انكارهم جواز الاختلاف بعد بعث الرسل كأنه قيل لا ينبغي الانزجار من
الاختلاف والانزعاج من اذى المختلفين وانكار جواز الاختلاف بسبب بعث الرسل فكأنه قال هل ضجرتم من الاختلاف وانكرتموه بعد بعث الرسل بل ظننتم
ان تدخلوا الجنة يعني لا ينبغي لكم مثل هذا الظن فان الراحة بدون العناء لا تكون الا نادرا فوطنوا انفسكم على الاختلاف الشديد والاذى الكثير من المخالفين
حتى تفادوا بالجنة ولما يأتكم جملة حالية مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء مستأنفة جواب لسؤال مقدر او حال بتقدير قد والضراء الضر
الذي يكون من قبل الخلق على سبيل العداوة نفسيا كان ام ماليا والضراء ما يكون من قبل الله او من قبل الخلق لا على سبيل اعلان العداوة ويستعمل
كل في كل وفي الاعم وزلزلوا اضطربوا اضطرابا شديدا في معاشهم ودنياهم من اذى المخالفين او في دينهم لما من مشاهدة غلبة المخالفين و
مغلوبيتهم حتى يقول الرسول قرئ بالنصب بتصوير الحال الماضية حاضرة بتصوير الزلزال حاضرا او القول بالنسبة اليه مستقبلا وقرئ بالرفع بتصوير

البأساء

القول حاضرًا او ماضيًا والذين امنوا معه متى نصر الله استبطاء النصر بتمام وهذا بالنسبة الى المؤمنين جائز الوقوع فان الاضطراب في الدين او الدنيا قد يقع منهم لضعفهم وعدم تمكينهم واما بالنسبة الى الرسول فيكون على سبيل المشاكلة او هذا الكلام منقول منهم على سبيل المسئلة لا الاستبطاء والانزجار الا ان نصر الله قريب كلام من الله جواب لسؤال مقدر تقديره هل يكون النصر بطيئا فقال الا ان نصر الله قريب او التقدير فما قال الله الا ان نصر الله قريب فحذف القول او كلام منهم كانه قيل انهم قالوا اخر ذلك فقيل قالوا بعد ما تاملوا فيما شاهدوا من فضل الله عليهم الا ان نصر الله قريب او الكلام من قبيل قالوا كونوا هودا او نصارى بان يكون القول الاول من الامة وهذا من الرسول يسئلونك مستانف منقطع عما قبله ماذا اي شيء او ما الذي ينفقون وعلى الاول فماذا في موضع نصب مفعول لينفقون قل ما انفقتم من خير ما يصدق عليه اسم الخير من المال كائنا ما كان قليلا او كثيرا جيدا او غير جيد ولا يصدق اسم الخير على المال الا اذا كان كسبه بقلب صاف وبنية صادقة والتصرف فيه كذلك وما مفعول انفقتم ولا حاجة الى جعله مبتدء حتى يحتاج الى تقدير العائد فللوالدين كان سؤالهم عن المنفق فاجابهم بالمصرف تنبيها على ان الاهتمام في الانفاق بان يقع في موضعه ويصدر عن قلب صاف ونية صادقة كما اشير اليه بعنوان الخير لا بعين المنفق فانه قد يقع التمرة في موضعه فيفضل القنطار والاقربين واليتامى والمساكين وابن السبيل بين المصرف بالترتيب الاولى فالاولى وما تفعلوا من خير فان الله به عليم ترغيب في الانفاق بان مطلق فعل الخير معلوم له تعالى ولا يدعه من غير مجازاة وما مفعول تفعلوا كتب عليكم القتال مستانف منقطع عما قبله مثل سابقه ولا حاجة الى تكلف الارتباط بينهما فان كلا من هذه بيان حكم من احكام الرسالة غير الحكم الاخر وهو كره لكم وعسى ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى ان تحبوا شيئا وهو شر لكم اعلم ان ملائمات النفس كلها مطلوبة محبوبة للانسان في مرتبة البشرية ومولمات النفس كائنة ما كانت مكروهة له في مرتبة البشرية وكثيرا ما يكون الانسان جاهلا بان ملائمات النفس مكروهة انها ملائمة لقوته العاقلة او غير ملائمة والقتال من حيث احتمال النفس تلفها وتلف اعضائها وتعبها في الطريق وحين البأس والخوف من العدو وسماع المكروه من القائلين وغير ذلك مكروه لها لكنه من حيث تقوية القلب والاتصاف بالشجاعة والتوكل على الله والتوسل به وتحصيل قوة السخاء وقطع النظر عن الاموال وغير ذلك من المحامد الحاصلة بسببه خير للانسان وهكذا الحال في سائر ملائمات النفس ومولماتها ولذلك قال تعالى والله يعلم ان في القتال وفي سائر ما كرهتموه الذي امركم الله به خيرا لكم ولذلك يامركم بها وانتم لا تعلمون ولذلك تكرهون يسئلونك عن الشهر الحرام قد مضى الاشهر الحرم والتوصيف بالحرام لحرمة القتال فيه ولذا ابدل عنه بدل الاشتمال قوله قتال فيه قل قتال فيه كبير اراد الجنس والتوصيف بالظرف مسوغ للابتداء بقتال وصد عن سبيل الله مبتدء خبره اكبر والجملة عطف على معقول القول او هو عطف على كبير او على قتال عطف المفرد وكفر به عطف على صد والمسجد الحرام عطف على سبيل الله وليس عطفا على المجرور بالباء لعدم اعادة الجار وعطف عليه على قول من اجازه واخراج اهله منه عطف على صد ان جعل مبتدء والا فمبتدء خبره اكبر عند الله والفتنة اكبر من القتل وهو دفع لتحرج المسلمين بالقتال في الاشهر الحرم ولا يزالون يقاتلونكم في الاشهر الحرم وغيرها هو من كلامه تعالى عطف على تسلون او معقول قوله عطف على جملة قتال فيه كبير حتى يردوكم عن دينكم ان استطاعوا فقاتلوهم بما استطعتم في الاشهر الحرم وغيرها فانه لا يجوز التواني في المقاتلة اذا كانت مدافعة عن النفس والمال والعيال فكيف اذا كانت مدافعة عن الدين فلا يمنع منها شهر حرام ولا مكان محرم ومن يرتدد منكم عن دينه من كلامه تعالى وعطف على لا يزالون او على يسئلونك او معقول قول الرسول او جملة حالية فيمت عطف على يرتدد وهو كافر تقييد الموت بالكفر في ترتب العقوبة للاشعار بان من مات وكان كافرا قبل الاحتضار لا يحكم عليه بالعقوبة لجواز ان يقبل الولاية حين الاحتضار وظهر على علي عليه فان ظهر عليه على حين الاحتضار وانكره كان موته على الكفر والاغلال ومن لا يعلم حال المحتضر من القبول والرد لا يجوز له الحكم عليه باسلام ولا كفر ولا ينبغي التفوه باللعن عليه فاولئك تكرار المبتدء باسم الاشارة البعيدة لاحضارهم ثانيا باوصافهم الذميمة وتحقيرهم حتى يكون ابلغ في الزجر والردع حبطت اعمالهم قد مضى قبيل هذا ان الاعمال القالبية التي هي عبارة عن الحركات والهيئات والاذكار المتجددة التي لا يجتمع جزء منها مع جزء ولا يبقى جزء منها آنين لا يحكم عليها بالثبات ولا بالحبط واما حقائقها الداعية الى تلك الاعمال والمكتسبة منها فهي شؤن النفس الجوهرية وهي ثابتة متصفة بالتجدد والحبط والحبط وحبط العمل عبارة عن بطلانه وزوال العرض بمحو النفس ولما كان النفس ذات جهتين جهة دنيوية وهي جهة اضافتها الى الكثرات وجهة اخروية وهي جهة اضافتها الى عالم التوحيد والارواح واذا صدر عنها عمل جسمانيا او نفسانيا تتكيف النفس بجهتيها وثمرة كيفيتها الدنيوية الخلاص من عذاب الاوصاف الرذيلة وثمرة كيفيتها الاخروية الفراغ من الخلق والتلذذ بمناجاة الله فمن ارتد حبطت اعمالهم في الدنيا ومن يمت وهو كافر حبطت اعمالهم في الاخرة هذا على ان يكون الظرف ظرفا للحبط ويجوز ان يكون حالا من اعمالهم والمعنى من يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر حبطت اعمالهم حال كونها ثابتة في جهاتهم الدنيوية وثابتة في جهاتهم الاخروية ومن يرتدد منكم عن دينه ويمت على الايمان تثبت اعماله فيهما واولئك كرر اسم الاشارة البعيدة لما ذكر اصحاب النار هم فيها خالدون قيل في نزول الاية ان المسلمين قتلوا في اول غزاة غزوها مع المشركين قبل بدر من المشركين في اول رجب فساء المشركون محمدا عن الشهر الحرام وقيل سال المسلمون عن ذلك ان الذين امنوا كلام مستانف لتشريف المؤمنين

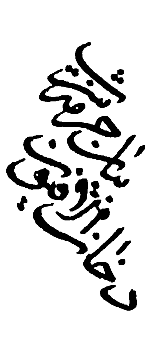
ورفع الجناح عن المسلمين المقاتلين فانّه كما قيل في السّريّة الّتي قاتلوا وقتلوا في اوّل رجب وكثر القول فيه وعاب المشركون والمسلمون ذلك كانّه بعد ما نزل الاية الاولى سأل سائل هل يكون اجر لهؤلاء المقاتلين في رجب فقال مؤكّداً لكون المخاطبين في الشّكّ من ذلك انّ الّذين امنوا اى اسلموا فانّ المراد بالايمان في امثال المقام هو احد معاني الاسلام وقد عرفت في اوّل السّورة معاني الاسلام والايمان مفصّلة الّذين هاجروا اكرّ الموصول اهتماماً بشأن الهجرة كانّها اصل برأسه مثل الايمان ولا سيّما الهجرة عن مقام النّفس الّذى هو دار الشّرك حقيقة الى مقام القلب الّذى هو دار الايمان حقيقة وجاهدوا كرّر ايضاً بالموصول للاشارة الى التّلازم بين الهجرة والجهاد كانّهما شيء واحد فانّ الانسان بعد الاسلام ما لم يهجر الوطن لم يظهر مغايرته للمشركين وما لم يظهر مغايرته لم يكن قتال ومخالفة في سبيل الله قد مضى نظيره وانّه ظرف لغو ظرفيّة مجازيّة او حقيقيّة او ظرف مستقرّ أولئك كرّر المبتدء باسم الاشارة البعيدة للاحضار والتّفخيم يرجون قد مضى انّ عادة الملوك تأدية الوعد بادوات التّرجّي وانّ وعد الملوك لا يتخلّف ولو كان بلفظ التّرجّي ووعيدهم كثيراً ما يتخلّف ولو كان بنحو الجزم رحمة الله والله غفور يغفر مساويهم رحيم يغشيهم برحمته بعد الغفران يسألونك عن الخمر والميسر استيناف في الاية لحكم اخر من احكام الرّسالة قل فيهما اثم كبير ومنافع للنّاس وقرء كثير بالثّاء المثلّثة لمّا اتى بالاثم مفرداً وبالمنافع جمعاً توهّم انّ نفعهما غالب على اثمهما فرفع ذلك التّوهّم بقوله واثمهما اكبر من نفعهما اعلم انّ الانسان قبل هبوط ادم في العالم الصّغير وبعث الرّسول الباطني كافر محض لا يعرف مبدء ولا معاداً وبعد بعث الرّسول الباطني يظهر له اقرار فطريّ بانّ له مبدء مسخراً له لكنّه امّا لا يستشعر بهذا الاقرار اصلاً ويحتاج الى منبّه خارجيّ ينبّهه على فطرته او يستشعر استشعاراً ضعيفاً مغلوباً في غفلاته وهذا في طبايع من النّاس وقد يستشعر استشعاراً قويّاً يحمله على الطّلب ولا يدعه حتّى يوصله الى مطلوبه مثل الكبريت تكاد تشتعل ولو لم تمسسها نار وهذا في غاية النّدرة والقسمان الاوّلان امّا يبقون في كفرهم الصّراح ولا يتنبّهون من المنبّهات الخارجيّة والرّسل الالهيّة ولديهم هم الاقتضاء شهوات مقتضى نفوسهم وهؤلاء عامّة النّاس سواء دعاهم رسول خارجيّ او نوّابهم الى الله اولا وسواء قبلوا الدّعوة الظّاهرة وتابعوا البيعة العامّة اولا غاية الامر انّه ان قبل الدّعوة الظّاهرة ودخل في الاسلام ان مات في حال حيوة الرّسول او نائبه الّذى بايعه كان ناجياً بالنّجاة وكلّ هؤلاء مرجون لامر الله لكنّ التّابعين ليسوا مرجين لامر الله بحسب اوّل درجات النّجاة بل بحسب كمال درجات النّجاة او يتنبّهون فيطلبون من يدلّهم على مبدئهم فامّا لا يصلون او يصلون والواصل الى الدّليل امّا يعمل بمقتضى دلالة الدّليل اولا يعمل والعامل امّا يبقى في الكفر بحسب الحال او يتجاوز الى الشّرك الحالى او الى الشّرك الشّهودىّ او يتجاوز الى التّوحيد الشّهودىّ والتّحقّقىّ وفي هذا الحال ان لم يبق له اشارة الى التّوحيد ولا توحيد كان عبد الله وهو اخر مقامات العبوديّة وتماميّة الفقر ويحصل له بداية مقامات الربوبيّة ان ابقاه الله تعالى بعنايته وان بقى على هذه الحالة ولم يبقه الله بعد فنائه لم يكن له عين ولا اثر فلم يكن له اسم ولا رسم ولا حكم وهذا احد مصاديق الحديث القدسيّ انّ اوليائي تحت قبائي لا يعرفهم غيري واحد مصاديق الولىّ والامام ايضاً كما نبيّنه وان ابقاه الله بعنايته بعد فنائه وتفضّل عليه بالصّحو بعد المحو صار وليّاً لله وهذه الولاية روح النّبوّة والرّسالة ومقدّمة عليهما وهي الامامة الّتي تكون قبل النّبوّة والرّسالة فان تفضّل عليه وارجعه الى مملكته وحيّى لها اهل مملكته بالحيوة الثّانية الاخرويّة وهذه هي الرّجعة الّتي لا بدّ منها لكلّ احد اختياراً في حال الحيوة او اضطراراً بعد الممات لكلّ احد اختياراً في حال الحيوة او اضطراراً بعد الممات وهي الرّجعة في العالم الصّغير صار نبيّاً او خليفة للنّبىّ وللنّبوّة وخلافتها مراتب ودرجات لا يحصيها الّا الله وتطلق الامامة عليهما او على خلافة النّبوّة وهي النّبوّة الّتي هي روح الرّسالة ومقدّمة عليها فان وجده الله اهلاً للاصلاح مملكته بان لم يكن مفرطاً في الحقوق ولا مفرطاً وارجعه الى الخلق لاصلاحهم صار رسولاً او خليفته وتطلق الامامة عليهما او على خلافة الرّسالة ومراتب الرّسالة وخلافتها ايضاً لا تحصى وهذه الاربعة امّهات مراتب الكمال ولكلّ من هذه حكم واسم غيرها للاخرى فانّ الاولى تسمّى بالعبوديّة لخروج السّالك في تلك المرتبة من انانيّته ومالكيّته وحرّيّته من اثر نفسه وبالولاية لظهور ولاية الله وسلطانه هنالك الولاية لله مولٰيهم الحقّ ومحبّته الخالصة ونصرة الله له وقربه منه وبالامانة لوقوعه امام السّالكين وبالفقر لظهور افتقاره الذّاتيّ وغير ذلك من الاوصاف والثّانية تسمّى بالامامة لوقوع العبد فيها امام الكلّ ايضاً ولكونها امام النّبوّة والرّسالة وبمقام التّحديث والتّكليم لتحديث الملئكة للعبد فيها من غير رؤيتهم نوماً ويقظة وبالولاية لما ذكر في المقام الاوّل وغير ذلك من الاسماء كالصّحو بعد المحو والبقاء بالله والثّالثة تسمّى بالنّبوّة لكون العبد فيها خبيراً من الله ومخبراً عنه والعبد في تلك المرتبة يسمع صوت الملك في النّوم واليقظة ويرى في المنام شخصه ولا يرى في اليقظة وتسمّى في تلك المرتبة اخبار الملئكة وتلقّى العلوم من دون اخبار الملئكة بالوحى والالهام لا بالتّحديث والتّكليم للفرق بينها وبين سابقتها بانّه ليس في السّابقة الّا التّحديث من دون مشاهدة الملك المحدّث من الله والرّابعة تسمّى بالرّسالة لرسالة العبد فيها من الله الى الخلق وفيها يرى العبد ويسمع من الملئكة يقظة ونوماً وتسمّى ما يرسل به الى الخلق شريعة وسنّة ومن ههنا يعلم وجه ما ورد في اخبار كثيرة من الفرق بين الرّسول والنّبىّ والمحدّث او الامام بانّ الرّسول يسمع من الملك ويرى شخصه في المنام ويعاين في اليقظة والنّبىّ يسمع ويرى في المنام ولا يعاين والمحدّث او الامام يسمع ولا يرى ولا يعاين فانّ المحدّث كما علمت هو الّذى بقى بعد فنائه من غير رجوع الى مملكته ومن غير احياء لاهل مملكته بالحيوة الملكيّة الاخرويّة حتّى يصير اهل مملكته اشباه الملائكة فلم يكن له

تحقيق مراتب الانسان في الكمال

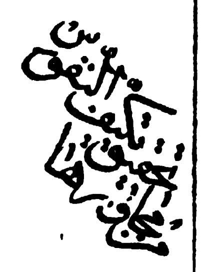
تحقيق الولىّ والنّبىّ والرّسول والامام

بعد الفناء والبقاء

مدرك ملكي حتى يدرك شيئاً منهم لكن السامعة لقوة تجردها وموافقتها لذات الانسان كانها لا تنفك عنه فاذا استشعر بذاته بعد صحوه استشعر بالسامعة ايضاً وحيث ان حيوته الاخروية فاذا استشعر السامعة سمع ما يتلقاه من الملك والنبى هو الذى يرجع بعد حيوته الى مملكته واوحى الله تعالى اليه اهل مملكته بالحيوة الثانية الاخروية المناسبة لاهل الاخرة من الملائكة من جهتهم الاخروية لا من وجهتهم الدنيوية فيرى فى المنام بعين الوجهة الاخروية للباصرة ويسمع فى النوم واليقظة لقوة تجرد السامعة ومناسبتها لاهل الاخرة ولا يعاين ولا يلامس والرسول هو الذى يرجع بعد رجوعه الى مملكته الى خارج مملكته لاصلاح اهل العالم الكبير ولا بد ان يكون اهل مملكته مناسبين لاهل الاخرة من الوجهة الاخروية والوجهة الدنيوية حتى يتم له الدعوة بالوجهة الدنيوية فيسمع ويرى فيشم فيذوق ويلامس فى النوم واليقظة ولا يذهب عليك ان المراد بالرسالة اعم من الرسالة وخلافتها والمراد بالنبوة اعم من النبوة وخلافتها حتى يشكل عليك ما ورد من الائمة (ع) ان الملئكة يطاؤن بسطنا ويلاعبون اطفالنا ويصافحوننا وتلتقط زغب الملئكة وانهم يزورون فى ليلة القدر ولى الامر بل نقول ان السالك الناقص قد يظهر عليه تلك الحالات من الافاقة والرجوع الى مملكته والى مملكة الخارج بل التكميل لا يتم الا بطرو تلك الاحوال فالنبى والرسول لا بد لهما من حفظ مراتب كل من اهل الملك الصغير والكبير ومراعاة حقوقهم وابقاء كل بحيث يرجع الى الله والنهى عن تضييع الحقوق وتعطيلها وافناء اهلها ومنعهم عن السير الى الله والامر بما يوجب حفظ الحقوق وما يعين على السير المزبور والانسان خلق ذا مراتب عديدة وفى كل مرتبة منها جنود وكل منها فى بقائه محتاج الى اشياء ففى مرتبة النباتية والحيوانية يحتاج قوتها النباتية والحيوانية فى بقاء بدنه وبقاء نفسه النباتية والحيوانية والانسانية الى المأكول والمشروب والملبوس والمسكن والمركوب والمنكوح وفى التوانى فى كل منها تضييع لحق ذى حق او افناء لذى حق وفى الافراط فيها تعطيل لحقها ولحق المراتب الاخر ايضاً فالرسول لا بد ان ينهى عن الطرفين ويأمر بالوسط فيها مثل قوله تعالى كلوا فانه امر بالاكل ونهى عن تركه ولا تسرفوا فانه نهى عن الافراط وهكذا الحال فى الجميع ولما كان الانسان بالفطرة جاذباً لما يحتاج اليه دافعاً لما يمنعه عنه فلو لم يكن قانون يرجع الكل اليه فى الجذب والدفع وقع التدافع بينهم بحيث يكون تضييع الحقوق وافناء ذوى الحقوق اكثر من ترك الجذب والدفع فلا بد ان يؤسس الرسول قانوناً يكون ميزاناً للجذب والدفع وان يؤسس لما يترتب على من خرج من ذلك القانون قانوناً وان يمنع عن جذب ما فى يد الغير بلا عوض وعما فيه خديعة الناس فانها من رذائل النفس المانعة عن سيرها الى الله وعما فيه ذلة النفس مثل التملق والسؤال والسخرة وغير ذلك مما فيه رذيلة من الرذائل وعما فيه تعطيل الارض عن التعمير وعما فيه افناء المال رأساً والقمار فيه خديعة الناس وتعطيل الارض وافناء المال من احد الطرفين رأساً بلا عوض وفى مرتبته الانسانية خلق ذا قوة عاقلة مدبرة لامور اهل مملكته مسخرة للواهمة المسخرة للخيال المسخر للمدارك والقوى الشوقية المسخرة للقوى المحركة المسخرة للاعصاب والاوتار والعضلات والاعضاء فهو محتاج الى بقاء العاقلة بهذه الكيفية حتى يحفظ الحقوق فالرسول لا بد ان يأمر بما يحفظ هذه الكيفية بحيث يؤدى بالانسان الى السلوك الى الله وينهى عما يزيل تلك الكيفية والمسكرات تماماً لما كانت مزيلة لتسخير العاقلة كان شأن الرسول النهى عنها كما ورد انه لم يكن نبى من لدن آدم (ع) الا كانت ناهية عن الخمر وفى زوال تدبير العاقلة وتسخيرها مفاسد عديدة ولذا سميت الخمر بام الخبائث ولكن فيها منافع عديدة من تسمين البدن وتحليل الغذاء وجلاء الاعضاء وتفتيح السدد وتشحيذ الذهن وصفاء القلب وتهييج الحب والشوق وتشجيع النفس ومنع الشح عنها وغير ذلك واما شرب دخان الافيون الذى شاع فى زماننا فان فيه ازالة لتدبير العاقلة وتسخيرها ايضاً بحيث لا يعود بخلاف ازالة الخمر فان عاقلة السكران بعد الافاقة فى غاية التدبير وسائر القوى فيه فى غاية القوة والسرعة فى امتثال امر العاقلة وشارب دخان الافيون يبقى العاقلة عن التدبير دائماً ويبقى الواهمة التى خلقت مدركة للمعانى الجزئية لان تدرك الالام واللذات الاخروية لتحرك الشوقية للتقرب الى الاخرة عن ادراك المعانى والمتخيلة التى خلقت متصرفة فى المعانى والصور يضم بعضها الى بعض لاستنتاج الجذب والدفع فى معاشه ومعاده والخيال الذى خلق حافظاً للصور يحسن تدبير المعاش وتحصيل المعاد وحسن المعاملة مع العباد والشوقية التى هى مركب سيره الى الاخرة ومعينة امره فى الدنيا والمحركة التى هى مركب الشوقية والاعصاب التى هى مركب المحركة وفى ذلك كله تعطيل الحقوق كثيرة على ان فيه اضراراً بالبدن واتلافاً للمال واضرار البدن محسوس لكل احد بحيث يعرفون بسيماهم الى المعروف وسيبان ان دخان الافيون بكيفيته ضد الحيوة وانه مطفئ للحرارة الغريزية مجفف للرطوبة الغريزية مسدد لمسام الاعضاء التى تنشف الرطوبات الغريبة والرطوبة الغريزية معينة ومبقية للحرارة الغريزية التى هى معينة للحيوة ومبقية لها والرطوبة الغريبة مفنية للحرارة الغريزية وان الله تعالى بحكمته جعل جرم الرئة جسماً متخلخلاً ذا مسام لينشف الرطوبات الحاصلة فى فضاء الصدر من الابخرة المتصاعدة من المعدة والكبد والقلب حتى لا تجتمع تلك الرطوبات فتتعفن فتصير سبباً للبرسام والخراج وذات الجنب وذات الصدر وذات الكبد وذات الرئة ودخان الافيون يجعل الرئة متكاثفة ومسامها ضيقة فلا تنشف الرطوبات كما ينبغى فيحدث الامراض المذكورة ولقد شاهدنا كثيراً من المبتلين به قد ابتلوا بهذه الامراض وهلكوا ففى دخان الترياق مفاسد الخمر موجودة وفيه مضار اخر عوض المنافع التى ذكرت فى الخمر فهو اشد حرمة بوجوه عديدة من الخمر فلعنة الله عليه وعلى شاربه والاثم قد يطلق على ارتكاب المنهى وهو الاثم الشرعى وقد يطلق على ما فيه منقصة للنفس وهو المراد ههنا لان الآية نزلت قبل النهى لا انها نزلت بعد النهى عن الخمر والميسر وقد بينا وجه منقصة النفس الانسانية بارتكابهما وشأن نزول الآية والاخبار الواردة فيهما



في المفصلات من ارادها فليرجع اليها ويسألونك تأديتها اداة الوصل لمناسبته مع ما بعدها بخلاف يسألونك عن الخمر والميسر ماذا ينفقون قل العفو
والعفو ترك تعرض المشق بالسؤال والصفح وتطهير القلب من الحقد عليه واطيب المال وخياره وفضله وزيادته عن الحاجة والمعروف والوسط بين
الاقتار والاسراف والميسور لا المجهود وما يفضل عن قوت السنة والكل مناسب يجوز ارادته ههنا كذلك اي التبيين للمنفق بحيث لا يفسد المال المنفق
بحيث لا يفسد مال المنفق ولا نفسه يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون في الدنيا والآخرة متعلق بقوله تتفكرون اي في امر الدنيا وشانها
فانه في مثل هذه الآيات والاحكام الشرعية حفظا للدنيا من وجه وطرحا لها من وجه وتوجيها الى الدنيا بوجه والى الآخرة بوجه ولكن نسبتها
من كل ما ورد في امر الدنيا وتحصيلها وحفظها ان المراد منه ليس الا استكمال الآخرة باستبقاء الدنيا فشرع لكم الاحكام القالبية بحيث اعتبر فيها
الدنيا تقدمه للآخرة واخذها تقدمه لطرحها والآخرة اصلا ومقصودا لعلكم تتفكرون في امرهما فلا تتعلقون بالدنيا ولا تغفلون عن الآخرة او لعلكم
تتفكرون في دنيا الاحكام واخريها يعني في جهتها الدنيوية وجهتها الاخروية حتى تعلموا ان جهتها الدنيوية ليست منظورا اليها الا مقدمة لجهتها
الاخروية او الظرف متعلق بقوله يبين ولعلكم تتفكرون جملة معترضة اي يبين الله لكم الآيات والاحكام في امر الدنيا وفي امر الآخرة ويسألونك
عن اليتامى اي عن امر اليتامى والقيام بامرهم واموالهم ومخالطتهم فانه ليس المقصود السؤال عن ذوات اليتامى فانه كما قيل ورد بعد نزول قوله
ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما وقوله تعالى ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي احسن اشتد ذلك على من كان عنده يتيم فسألوا رسول الله عن
ذلك فقال الله تعالى له قل يا محمد اصلاح لهم بحفظ نفوسهم وتربيتهم وتكميلهم وحفظ اموالهم وتنميتها وتوفيرها خير من الاهمال لهم لا غرا
حتى يهلك نفوسهم ويتلف اموالهم وان تخالطوهم في المسكن والمعاشرة او في المأكول والمشروب وفي الاموال فاخوانكم في الدين اي فهم
اخوانكم ومن حق الاخ على الاخ المخالطة وعدم الفرق بينه وبين نفسه بل ترجيحه على نفسه في حفظ النفس والمال والاكل والشرب فاحذروا من
الخيانة وترجيح انفسكم عليهم وافسادهم في انفسهم واموالهم فان خنتم او اصلحتم فلكم الجزاء على حسبه والله يعلم المفسد من المصلح فلا يعزب شيء عن
علمه حتى لم تجزوا بحسبه فقد ورد السؤال كثيرا عن امر الايتام ومخالطتهم والدخول على من عنده ايتام واكل الغذاء معهم وخدمة خادم الايتام لهم وغير
ذلك وكانوا يجيبون بما حاصله انه ان كان فيه صلاح الايتام فلا بأس والا فلا بل الانسان على نفسه بصيرة فيعلم قصده ونيته من المخالطة والدخول
والاكل وغير ذلك ولو شاء الله لاعنتكم في امر الايتام بعدم الترخيص في المخالطة والامر بحفظ اموالهم وانفسهم مع المداقة في امرها ان الله عزيز
لا يمنعه مانع مما يشاء ومما يحكم حكيم لا يفعل الا ما اقتضته الحكمة واستعداد النفوس واستحقاقها والجملة استيناف في تعليل الملازم الجزاء للشرط او
لرفع المقدر كانه قال لو شاء الله لاعنتكم لانه عزيز لا يمنع من مراده ولكنه لم يشأ لانه حكيم لا يفعل ما فيه مشقة الانفس من غير استحقاق ولا تنكحوا المشركات
عطف باعتبار المعنى فان قوله تعالى قل اصلاح لهم خير وقوله تعالى وان تخالطوهم فاخوانكم معناه اصلحوا لهم وخالطوهم نحو مخالطة الاخوة ووجه المناسبة
انهم كانوا يتكفلون اليتيمة ويخالطونها في بيوتهم للنكاح ان كانت ذات مال وان لم تكن ذات مال اعرضوا عنها وربما كانت تجتمع عند الرجل عدة نسا
من اليتامى لم يكن يقوم بحقوقهن فقال تعالى بطريق العموم ولا تنكحوا المشركات من اليتامى وغيرهن حتى يؤمن ولا منافاة بين هذه الآية وبين آية حلّ
الكتابيات حتى يكون احدهما ناسخة للاخرى ولأمة مؤمنة خير من مشركة ولو اعجبتكم بجمالها او مالها او حسبها ونسبها ولا تنكحوا المشركين حتى
يؤمنوا ولعبد مؤمن خير من مشرك ولو اعجبكم اولئك المشركون والمشركات يدعون الى النار اي الى الشرك المؤدي الى النار فمنعهم عن المخالطة
والمصاهرة والله يدعوا الى الجنة والمغفرة حق العبارة ان يقول والمؤمنون والمؤمنات يدعون الى الجنة لكنه عدل عنه اشعارا بان دعاء المؤمنين
دعاء الله اعلم ان نفس الانسان قبل ان تستكمل وتتمكن في شيء من السعادة والشقاوة قابلة محضة تتأثر من كل ما تجاوره كالمرآة الصافية التي تنطبع
فيها كل ما يواجهها والمسلم والمسلمة والمؤمن والمؤمنة بواسطة الاتصال بالنبوة او الولاية بالبيعة العامة او الخاصة ينطبع في نفس كل منهم نمط
ما من النبوة او الولاية وكل من يجاوره يتأثر مما انطبع فيه والمشرك والمشركة سواء كان الشرك بالله او بالرسالة او بالولاية ينطبع من الشيطان فعلية ما
في نفس كل منهما وكل من يجاوره يتأثر مما انطبع فيه وينطبع فيه شيء مما منه ومنه يعلم وجه حرية العبد المسلم والامة المسلمة من المشرك والمشركة فانهما مظهر
للنبوة وهما مظهران للشيطان ويعلم ايضا وجه العدول الى قوله تعالى الله يدعو الى الجنة فان فعلية النبوة بما هو من فعلية من الله وبظهوره وجه نسبة الدعوة
الى المشركين بطريق العموم ونادية الفعل بالمضارع الدال على الاستمرار مع ان اكثر المشركين لا يدعون احدا ومن يدعو لا يدعو مستمرا وهكذا الحال في جانب المسلم
لان هذا التأثر والانطباع لا يكون باللسان والاستماع بل قد يكون باللسان والسماع معه باذنه اي باباحته وترخيصه وهو متعلق بيدعو او به
ويدعون على سبيل التنازع والمقصود ان دعاء المشركين والمسلمين ليس بعد اذن الله تعالى وترخيصه لان جعله تعالى النفوس بحيث تنطبع فيها فعلية مجاوره
وفعلية الشيء بحيث تؤثر فيما يجاوره انما هو بجعله تعالى وجعله اذنا التكويني ويبين آياته عطف على يدعو يعني ان هذه الدعوة التكوينية من آيات
حكمته وقدرته تعالى وتأثر المجاور وظهور ذلك الدعوة فيه بيان للآيات والمراد انه يبين احكامه الشرعية بلسان انبيائه واوصيائهم للناس لعلهم يتذكرون
بل فا يوق الحكم المودعة في الآيات بسبب ظهور آية الشرك من المشرك والمشركة وآية الاسلام من المسلم والمسلمة فيهم او بسماع الآيات والاحكام من



الانبياء وقد سألوك عن الحيض من حيث المجامعة بقرينة الجواب كانوا يجتنبون النساء في الشرايع السابقة حال الحيض اشد اجتناب امر هذه الشريعة على ما نقل والانسانية تكره مضاجعتهن في تلك الحالة فكانوا يسألون بعد نعيشهم عن ذلك قل هو اذى للنسانية من حيث استقذاره لنفس الانسان من حيث تأثرها وغلبة الحيوانية عليها حتى تستلذ المضاجعة ولا تكرهها ولبدن الرجال من حيث تأثر الالة من اثر الدم وكيفيته حتى يورث بعض الامراض ولبدن النساء بوجه فاعتزلوا النساء في المحيض كناية عن ترك المجامعة كما ان المجامعة والمضاجعة والمقاربة كلها كنايات عن النكاح ولا تقربوهن حتى يطهرن من الدم بالانقطاع وقرء يطهرن بالتشديد بمعنى التطهر فيكون المراد التطهر بالاغتسال او الوضوء وغسل الفرج فاذا تطهرن ان قرء الاول بالتخفيف كان حكم حالة الدم وحكم ما بعد الاغتسال او الوضوء وغسل الفرج منصوصا وحكمهن بعد انقطاع الدم وقبل ذلك مجملا وان قرء الاول بالتشديد كان حكم ما بعد ذلك اباحة المقاربة وحكم ما قبله الاعتزال وجوبا او استحبابا وكيف كان فالاية مجملة محتاجة الى البيان فاتوهن من حيث امركم الله اي من مكان لم يأمركم الله بالاتيان منه فعلى هذا كانت الاية دالة بمنطوقها على اباحة الاتيان من الفروج وبمفهومها على حل اباحة الاتيان من غير الفروج او المعنى فاتوهن من حيث امره تعالى لا من حيث محض الشبق او فيها او من حيث امره وبعنوان غاية امره مثل الاستيلاد وقد استفراغ البدن وفراغ البال من الخطرات الناشئة من امتلاء الاوعية والاستيناس وسكون النفس والمقصود من هذا القيد ان يكون النظر في المضاجعة الى نفس امره او غاية امره من دون غفلة عنه تعالى فان المضاجعة مع الغفلة لا تكون الا بشركة الشيطان او استقلاله وعلى هذا فالاية تدل بمفهومها على النهي عن اتيان الحرث بالذات او بالعرض وعن الاتيان من الادبار وعن الاتيان مع الغفلة عن الامر وغاية وقوله ان الله يحب التوابين يدل على هذا فان التواب من كان كثير المراجعة الى الله في الكرات فكانه قال كونوا كثيري النظر الى الامر وكثيري الرجوع في جميع احوالكم اليه تعالى والى امره حتى في احسن احوالكم الذي هو اتيان النساء الا ان الله تعالى يحب كثيري الرجوع الى الله والى امره ويحب المتطهرين من الاقذار الجسمانية بالماء فان الطهارة الكاملة من الاقذار لا تحصل الا بالماء ومن الادناس النفسانية والفضلات الشيطانية بماء الامر الالهي نسب الى الصادق ع انه قال كان الناس يستنجون بالكرسف والاحجار ثم احدث الوضوء وهو خلق كريم فامر به رسول الله وصنعه فانزل الله في كتابه ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين وعنه ع ان الاية نزلت في رجل من الانصار اكل الدباء فلان بطنه فتطهر بالماء ولم يكن ذلك ذلك قبل ذلك للتطهر بالماء نساؤكم حرث لكم الحرث له معان لكن المناسب هيهنا معنى الزرع وحمل المعنى على الذات باحد الوجوه التي ذكرت في حمل المعنى على الذات والمقصود المبالغة في كونهن محل الزراعة بحيث كانهن لا شأن لهن الا الزرع فأتوا حرثكم من حيث كونهن حرثا لكم وبعد ما ذكر عنده قوله تعالى فاتوهن من حيث امركم الله من مفهوم الحرث واعتبار حيثية وصف العنوان هيهنا لا يبقى شك لاحد في عدم اباحة الادبار او كون حكمه من المجملات لا باحة مستنبطة من الاية اني شئتم كيف شئتم او في اي ساعة شئتم او في اي مكان شئتم واما معنى من اي مكان شئتم وارادة التعميم منه فيجوز استعمال اني شئتم فيه لكن بنا تعليق الاتيان على عنوان الحرث ولو سلم عدم المنافاة بسبب عدم اعتبار حيثية العنوان في الحكم كانت الاية بالنسبة الى الادبار مجملة متشابهة فالاستدلال على الاحلال بهذه الاية ليس في محله نسب الى الرضا ع انه قال ان اليهود كانت تقول اذا اتى الرجل المرئة من خلفها خرج ولده احول فانزل الله تعالى نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم اني شئتم من خلف وقدام خلافا لقول اليهود ولم يعن في ادبارهن فقوله من خلف وقدام اشارة الى جعله اني شئتم بمعنى من اي شئتم لكن نفى ارادة الادبار وقيل انكرت اليهود الوطي اذا كانت المرئة قائمة او فاعلة فرد الله عليهم وقدموا امر الله على امر الشيطان او على امر النفس او على العمل في اتيان النساء او في كل عمل لانفسكم اي لانتفاع انفسكم التي هي مقابلة عقولكم وطباعكم والمقصود انكم اذا قدمتم في اتيان النساء الامر الالهي واتيتموهن من جهة الامر كان انتفاعه للانفس المقتضية لمخالفة الامر والغفلة عنه او لانتفاع عقولكم او المعنى قدموا اتيانكم على الشيطان او على النفوس المقتضية لمخالفة الرحمن في الاعمال ولا سيما الاعمال الموافقة للنفوس كاتيان النساء حتى لا تغلب عليكم فتلهيكم عن امره او يكون قدموا بمعنى تقدموا اي تقدموا على الشيطان او على الانفس لانتفاع انفسكم او ذواتكم واتقوا الله في تقديم امر الشيطان او امر النفس او تقديم واحد منهما عليكم واعلموا انكم ملاقوه في الاخرة او في الحال الحاضر ولذا اتى باسم الفاعل المتبادر منه الزمان الحاضر يعني اذا علمتم انكم في حال العمل ملاقوا الله او في حال الجزاء ملاقوه اجتنبتم القبيح وتقديم الشيطان وهوى النفس وبشر المؤمنين صرف الخطاب منهم اليه ص لانه اهل التبشير او الخطاب عام وهذا الكلام امر ونهي ووعد ووعيد ولا تجعلوا الله عرضة معرضا لايمانكم جمع اليمين بمعنى الحلف يعني لا تكثروا الحلف بالله صادقا او كاذبا او لغوا تاكيدا للكلام او لا تجعلوا الله حاجزا عن اعمال الخير لاجل ايمانكم على تركها وكلاهما مرتبط بان تبروا الان لا تبروا او كراهة ان تبروا او ارادة ان تبروا او لان تبروا او على ان تبروا او في ان تبروا اي في حق البر او متعلق بالعرضة او بالايمان على ان يكون المراد بها الامور المحلوف عليها وتتقوا وتصلحوا بين الناس والله سميع عليم يسمع ما تقولون به من الايمان والله يعلم سرايركم فيؤاخذكم ان كان ايمانكم كاذبة وبنياتكم غير صادقة لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم اي بالاتيان بكلام غير معتد به في الايمان او بالخطاء في الايمان وعلى اي تقدير فالظرف لغو

۲ و تقفیه امرکم الله فاتوا الابنا [illegible]
ولا تاتوهن من مکان [illegible]

متعلق باللغو لكونه مصدرًا مقتبسًا لهذا الظرف ولا حاجة الى جعله ظرفًا مستقرًا حالًا من اللغو والمراد به الايمان التاكيدية التي ليست مرادفة للنذور والعهد ولا مثبتة لحق او مبطلة لحق وقيل المراد باللغو في الايمان الخطا فيها بان يحلف صادقًا فثم تبين انه اخطا وكان كاذبًا فلا اثم عليه ولا كفارة وقيل المراد اليمين التي يحلف بها الغضبان فلم يكن فيها كفارة ان حنث وقيل كل يمين ليس له الوفاء بها ولا يكون في حق ولا كفارة فيها فهي لغو وَلٰكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ بالذي كسبته او يكسب قلوبكم اعلم ان العمل فعلًا كان او قولًا اذا لم يكن عن نية قلبية واعتقاد جازم بالغاية المترتبة عليه كان لغوًا ولا يثبت منه اثر معتد به في القلب لا يصدق عليه انه كسب القلب منه شيئًا واذا كان عن نية قلبية واعتقاد جازم بالغاية منه حصل صورة ذلك العمل في مقام اجمال النفس اولًا ثم في مقام تفصيلها ثم حركت الشوقية ميلًا وعزمًا وارادة ثم حركت الارادة القوة المحركة ثم حركت المحركة الاعصاب ثم الاوتار والعضلات والاعضاء ثم يحدث الفعل ثم ينتقل ذلك العمل من طريق الباصرة او السامعة الى الحس المشترك ثم الى الخيال والواهمة ثم الى مقام اجمال النفس فبانتقاش الفعل مرتين في النفس ولانه يحصل اثر ثابت فيها فيصدق عليها انها كسبت من العمل شيئًا فمعنى قوله تعالى ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم يؤاخذ على يمين يورث اثرًا في قلوبكم بسبب العزم عليها من قلوبكم وانتقاشها فيها وفي الانتهاء مرتين وَاللّٰهُ غَفُورٌ يغفر لغو الايمان ولا يؤاخذكم به حَلِيمٌ لا يعجل بمؤاخذة ما يؤاخذكم عليه ثم ذكر تعالى قسمًا واحدًا من اقسام الايمان التي يؤاخذ بها فقال لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ يبعدون بالحلف مِنْ نِسَائِهِمْ بان يحلفوا ان لا يجامعوهن تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ من النساء واهلهن ومن حكام الشرع فلا يطالبوهم بشيء من المضاجعة والطلاق فَإِنْ فَاءُوا في تلك المدة بحنث ايمانهم وكفارتها فلا شيء عليهم فَإِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ يغفر ما فرط منهم بعد الكفارة رَحِيمٌ يرحمهم بترخيص المراجعة بعد الحلف وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللّٰهَ سَمِيعٌ لطلاقهم عَلِيمٌ بنياتهم واراداتهم من انها افساد او اصلاح اعلم انه تعالى كرر ههنا ذكر الجلالة باضافات مختلفة في اربعة مواضع والوجه العام كما ترى اقتضاء محبة المخاطب والتذاذه تكرار ذكر المحبوب واقتضاء محبة المتكلم للمخاطب تطويل الكلام بالبسط والتكرار واختلاف الاوصاف انما هو باقتضاء خصوصية المقام فان النهي عن جعله تعالى عرضة للايمان يقتضي التهديد بانه تعالى يسمع كلما ينطق به الانسان ومن جملتها كثرة الايمان وابتذال اسم الله بجعله مقدمة لهوى النفس ويعلم ما في الجنان من الحق والباطل والكذب والصدق ومقام الامتنان بترك المؤاخذة والحلم بالنسبة الى المؤاخذة وترك العجلة والفيء بعد النظر الى مساوي المرأة والغضب عليها والحلف على اضرارها الى الاحسان اليها وغض البصر عن ذنوبها يقتضي ذكر مغفرة الله ورحمته تعالى وعزم الطلاق ببقاء الغضب عليها والنظر الى ذنوبها والتفوه بصيغة الطلاق يقتضي ذكر السمع والعلم بنية المطلق وغضبه العلم بمساويه لعله يتنبه ويغفر طلبًا لغفران الله نسب الى الصادقين انهما قالا اذا الى الرجل ان لا يقرب امرأته فليس لها قول ولا حق في الاربعة اشهر ولا اثم عليه في كفه عنها في الاربعة اشهر فان مضت الاربعة اشهر قبل ان يمسها فسكتت ورضيت فهو في حل وسعة وان رفعت امرها قيل له اما ان تفيء فتمسها واما ان تطلق وعزم الطلاق ان يخلي عنها فاذا حاضت وطهرت طلقها وهو احق برجعتها ما لم تمض ثلثة قروء فهذا الايلاء الذي انزل الله تبارك وتعالى في كتابه وسنته وَالْمُطَلَّقَاتُ لما انجر الكلام الى ذكر الطلاق ذكر تعالى بعض احكامه ولفظ المطلقات يشمل جميع اقسام الطلاق وجميع المطلقات المدخول بهن بائنات وغير بائنات حاملات وغير حاملات ذوات اقراء وغير ذوات اقراء وهن في سن ذوات الاقراء والغير المدخول بهن لكن المراد ذوات الاقراء المدخول بهن الغير الحوامل فالاية مثل سائر الايات من المجملات المحتاجة الى البيان يَتَرَبَّصْنَ لخبر في معنى الامر واشعار بان هذا دينهن لا حاجة لهن الى الامر به ولا يمكنهن غيره والمقصود التاكيد في التربص بِأَنْفُسِهِنَّ الباء للتعدية اي يحملن انفسهن على انتظار رجوع الازواج او السببية مثله ضرب الامير نفسه يعني لا بواسطة غلامه فانه ليس للدلالة الا على نفي وساطة الغير وكلاهما يدل على المبالغة وان للنساء كان انفسهن لا تطيعهن في التربص لفظ الباء مثله في قولهم ربص بفلان وتربص بخير او شر يعني انتظر الخير او الشر له فهو للالصاق كان التربص من المتربص ملصق بالمتربص به والمعنى ان المطلقات يتربصن بانفسهن رجوع ازواجهن ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ القرء من الاضداد للطهر والحيض والمشهور من الاحناف والقوي ان المراد به ههنا الطهر وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللّٰهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ يعني انهن مصدقات في كونهن طاهرات وفي انقضاء العدة وفي الحمل وعدمه ولا يحل ان يكتمن ما في ارحامهن من الدم والحمل لتعجيل العدة او لتعجيل الطلاق او لعدم نسبة الولد على والده إِنْ كُنَّ يُؤْمِنَّ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ شرط تهييج وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ بارجاعهن الى النكاح من غير عقد كما بين لسان فِي ذٰلِكَ الزمان واما بعد ذلك الزمان يعني زمان العدة فالبعولة وغيرهم سواء بحسب الحكم الشرعي وان كانوا بحسب بعض الدواعي اولى بنكاحهن بعقد جديد مثل ان يكون بينهما اولاد صغار لم يكن احد يتكفل تربيتهم وغير ذلك إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا اشارة الى ان من لم يرد اصلاحًا لم يكن اولى في نفس الامر ولم يكن له رجوع في نفس الامر وان كان الحكم كليًا في ظاهر الشرع وكان له الرجوع ولا يخفى ان هذه الاية مثل سابقتها مطلقة مجملة لكن المراد المعتدة بالعدة الرجعية لا البائنة وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ يعني في مدة العدة كما هو الظاهر يعني كما ان للزوج حق الرجوع في العدة من غير رضا منها فلها عليه النفقة والمسكن في تلك المدة او المراد ان للنساء حين بقاء الزوجية وبعد الطلاق مثل الحق الذي عليهن من الرجال فيكون بيانًا لحقوق الطرفين في زمن الزوجية يعني ان حق الزوج على المرأة ان تطيعه ولا تمنعه من تمتعاته ولا تخرج من بيتها ولا تدخل في بيتها احدًا ولا تتصرف في ماله ولا تتصدق من بيته ولا تصوم تطوعًا ولا تزور حيًا او ميتًا الا باذنه وتحفظ في نفسها

في الايمان ... على ما كسبت ... ذكر المغفرة بالنسبة الى ترك المؤاخذة منه

يعني انهن يحبسن ان يتكلفن ويحملن انفسهن على التربص بعد طاعة الانفس او يحبسن ان يعاون بانفسهن لتربص انفسهن وان يتكلفن في ذلك بعد طاعة انفسهن التربص

وما له كذلك فلها عليه ان ينفق عليها ويكسوها ويسكنها ويوفي حق قسامها كل ذلك بحسب حالها واستطاعته بالمعروف بما لم يكن فيه ضرر واضرار بمنعه الشرع
وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ بما فضّلهم الله بزيادة العقل وبما كلّفهم الله القيام بامورهنّ عن الباقر (ع) انه جاءت امرأة الى رسول الله (ص) فقالت يا رسول الله ما حقّ
الزوج على المرأة فقال لها ان تطيعه ولا تعصيه ولا تصدّق من بيته بشيء الا باذنه ولا تصوم تطوّعا الا باذنه ولا تمنعه نفسها وان كانت على ظهر قتب ولا تخرج
من بيتها الا باذنه فان خرجت بغير اذنه لعنتها ملائكة السماء وملائكة الارض وملائكة الغضب وملائكة الرحمة حتى ترجع الى بيتها فقالت يا رسول الله
من اعظم الناس حقا على الرجل قال والداه قالت فمن اعظم الناس حقا على المرأة قال زوجها قالت فما لي من الحق عليه مثل ما له علي قال لا ولا من كل مائة واحدة فقالت
والذي بعثك بالحق نبيا لا يملك رقبتي رجل ابدا وَاللَّهُ عَزِيزٌ يعني لا ينبغي ان تولّهكم النساء ايها الرجال وتقصّوهنّ في الافعال بعد ان فضّلهم الله على
النساء فان الله عزيز لا يمنعه مانع من ارادته ولا يولّهكم بقصوركم وتقصيركم حَكِيمٌ لا يجعل في جبلّة الرجال الفضيلة على النساء ولا يامر بقيامهم بامورهنّ
ولا في جبلّتهنّ المحكوميّة الا لحكم ومصالح فلا تخرج المحكومات عن طريق محكوميّتهنّ ولا يتعدّى الحاكمون في حكومتهم الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ هذه العبارة
من المتشابهات المحتاجة الى البيان فانها بظاهرها تدل على انها لا تحل للزوج بعد الطلقتين او لا يجوز طلاقها بعد الطلقتين بل يجب امساكها
او لا يقع الطلاق دفعة الا مرتين ولو قال زوجتي طالق ثلثا او كرّر الصيغة ثلثا وليس شيء منها مقصودا والمقصود ان الطلاق الجاري على السنة
الطلاق وهي ان يكون للزوج رجعة في العدة مرتين فَإِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ بعدهما بان لا يطلق ويمسك المرأة بشيء من المعروف لا بجهة الاضرار
او تطليق او تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ اي متلبس بشيء من الاحسان وهذا الذي فسّر الاية في الاخبار به وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ من المهر
شَيْئًا لحق العبارة ان يقول لا يحل لهم اي لبعولتهنّ المذكورين سابقا لكن لما كان الغالب ان اخذ المهر وابداله قلّ من النساء الا يكون الا
بمعونة المصلحين او الحكام اتى بخطاب الجمع لئلا يتوهم من ضمير الغائب ان المراد البعول فقط وان الحرمة خاصة بهم وليجبر كراهة ترك المهر بلذة الجماعة
ونسبة الايتاء الى الجميع مع ان المؤتي الزوج فقط من باب التغليب لان الايتاء ايضا في الاغلب يكون بمعونة الغير واصلاحه إِلَّا أَنْ يَخَافَا اي الزوجان
وللاشارة الى ان المخاطبين الازواج والحكام والمصلحون لا النساء والبعول نسب الخوف الى الزوجين ههنا بطريق الغيبة لان الاصل في خوف عدم
اقامة الحدود الزوجان واما الحكام والمصلحون فانهم يظنون ذلك بعد ما ظنّا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ بالنشوز من الطرفين وعدم امتثال الزوج
الامر بالقيام بحقوقها وقسامها والزوجة الامر بحصنها وتمكينه وحفظ غيبته في نفسها وماله فَإِنْ خِفْتُمْ خاطب الجماعة دون الزوجين لان
المصلحين والحكام يظنون ذلك ايضا ولان خطاب الحرمة كان معهم فخطاب نفي الحرج ينبغي ان يكون معهم أَلَّا يُقِيمَا نسب عدم الاقامة ههنا الى
الزوجين بطريق الغيبة بعد نسبة الخوف الى الجماعة بطريق الخطاب اشعارا بان الخوف وان كان يشمل الحكام والمصلحين تبعا للازواج لكن اقامة
حدود الزوجية ليست الا من الازواج حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا لحق العبارة بعد نسبة عدم الاحلال الى الجماعة ونسبة الخوف اليهم بطريق الخطاب
ان يقول فلا جناح عليكم حتى ينفي الحرج عمن نسب عدم الاحلال اليهم لكنه نفى الحرج عن الزوجين للاشارة الى ان الحرج بالاصالة لهما
وحرج غيرهما انما هو تابع لحرجهما فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ تِلْكَ الاحكام المذكورة من احكام الطلاق وما بعده او ما قبله وما بعده او من احكام
الزوجية فقط حُدُودُ اللَّهِ حدود حماية الله فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ لا ظالم خارجا من التعدي فان الظلم الذي
هو منع الحق عن المستحق واعطائه لغير المستحق تجاوز عن حد الله كما ان التجاوز عن كل حد منع عن الحق واعطاء لغير المستحق فَإِنْ طَلَّقَهَا هذا ايضا من المجملات لكن المراد
طلقها بعد الثانية فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ اي بعد الطلاق الثالث حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ فَإِنْ طَلَّقَهَا الزوج الثاني فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا اي على الزوج
الاول والزوجة أَنْ يَتَرَاجَعَا بالزواج إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ وَتِلْكَ الاحكام المذكورة من الحرمة بعد الطلاق الثالث وحلّيتها بعد
نكاح الغير لها بشرائطها او من الحدود حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ اي يعدّون من العلماء لا من البهائم وغير العقلاء او تفصيل الطلاق الى
الحرمة بعد الثالثة وشروطها مذكورة في الكتب الفقهية وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ اي اخر مدّتهنّ بحيث ما خرجن من العدة ولذا فسّر
المفسرون بقرب اخر المدة فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ بشيء ما يعرفه الشرع والعقل حسنا يعني راجعوهنّ وامسكوهنّ بحقوق امساك الازواج واداء حقوق
الزوجية أَوْ سَرِّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ والتسريح بالمعروف ان يخلي سبيلهنّ ولا يمنعن عما يفعلن في انفسهنّ ويعطين ما يبرّئن به وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا المضارّة
او امساك ضرار او مضارين او مضارّات بان تراجعوهنّ لان تحبسوهنّ عن ان ينكحن ولا تقوموا بحقوقهنّ لِتَعْتَدُوا عليهنّ بمنعهنّ عن نكاح
الغير وعن حقوق الزوجية او الجائهنّ الى الافتداء كما هو ديدن اهل الزمان اذا كرهوا الازواج عن الصادق (ع) انه سئل عن هذه الاية فقال الرجل
يطلّق حتى اذا كادت ان يخلو اجلها راجعها ثم طلّقها يفعل ذلك ثلث مرات فنهى الله عن ذلك وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ فان ظلمه للمرأة يضرّ
المرأة في دنياها والاغلب انه ينفعها في عقباها لكن هذا الظالم يضرّ بنفسه في عقباها ولا ينتفع في شيء منهما فهو من الاخسرين اعمالا وَلَا
تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ الاحكام الشرعية القالبية والايات التدوينية والايات الافاقية والانفسية وخصوصا الايات الكبرى هُزُوًا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ
النعمة اما مصدر بمعنى الانعام اي انعام الله عليكم فعليكم متعلق بها او اسم مصدر بمعنى ما ينعم به والمعنى واذكروا نعمة الله واردة عليكم من الله فالظرف

حال وعلى التّى تفيد برمعنى لا تنظروا الى الآيات من حيث انفسها حتّى تتّخذوها هزوا واذكروا انعام الله بها عليكم وكونها آيات الله حتّى تتذكّروا وجوهها او المعنى واذكروا نعمة الله عليكم من غير التفات الى النّهى لتتّاكّد ومن غير اختصاص النّعم بالآيات والنّعمة ما يوافق الانسان وتربيته لا ما يوافقه ويكرهه ولمّا كان الانسان ذا مراتب عديدة يكون ما يوافق مرتبة منه منافرا لمرتبة اخرى منه كان تحقيق النّعمة حقيقتها بان يقال انّ الانسان بما هو انسان عبارة عن اللّطيفة السّيّارة الانسانيّة المتحقّقة فى كلّ مرتبة مع تلك المرتبة بوجه والمغايرة لها بحسب الذّات والآثار بوجه فانّ كلّ مرتبة منه محدودة مقيّدة خاصّة موقوفة على تعيّن خاصّ بخلاف تلك اللّطيفة فانّها غير محدودة وغير واقفة على شأن من الشّئون بل لها السّير الى ما لا نهاية له من الولاية المطلقة فموافقات المراتب ان كانت موافقة لتلك اللّطيفة كانت نعما للانسان بما هو انسان والّا كانت نقما له فجعل الشّهوة فى الرّجل والمرأة وخلق الآلات التّناسليّة بالوضع المخصوص وتقاضى الشّهوة للابوين وتحريكهما لهما وتقاربهما وايصال النّطفة الى المقرّ المخصوص وامتزاج النّطفتين وجعل الرّحم قابضا لهما حافظا ايّاها ممسكا لها وجعل الدّم فى الرّحم غذاء لها وتوجّه نفس الامّ وحفظها وتربيتها وايصال الغذاء اليها وجعله سببا وهكذا جميع ما ينفعه ويلزمه الى اوان البلوغ وبعد البلوغ كلّما يعينه فى سيره الى الله من القرناء والنّاصحين والانبياء والزّاجرين وبالجملة كلّما ينفعه فى سيره الى الله سواء كان نافعا فى مقام بشريّته او غير نافع وسواء عدّ نعمة او نقمة نعم من الله تعمّ عليه فتوفير الاموال وتصحيح الانفس وانذار الانبياء وتبشير الاولياء نعمة من الله تعمّ كما انّ الابتلاء فى الاموال والانفس وزجر الاشقياء وايذاءهم للمؤمنين كان نعمة منه تعمّ ولذا قال تعمّ لتبلونّ فى اموالكم وانفسكم ولتسمعنّ من الّذين اشركوا اذى كثيرا وان تصبروا وتتّقوا فانّ ذلك من عزم الامور بطريق التّوكيد والقسم فموسىٰ وتقوته ولطفه كانت نعمة كما انّ فرعون وقهره وشدّته كانتا ايضا نعمة للمؤمنين ونعم ما قال المولوى مشيرا الى انّ اللّطف والقهر كليهما نعمة للمؤمن

چونکه بی رنگی اسیر رنگ شد ... موسیی با موسیی در جنگ شد
چون به بیرنگی رسی کان داشتی ... موسی و فرعون دارند آشتی
با ما حیلت است بهر این کشت ... هم چنین حلت خر فرقت اصنعت است
با نه اینست اینست نه آن حیرانی است ... کج با بلکه چه درویرانی است

فکلّما اعان الانسان بحسب التّکوین او بحسب التّکلیف على السّیر الى مقامه الّذی هو الولایة المطلقة الّتی لا حدّ لها کان نعمة له واذا وصل الانسان الى ذلك المقام تمّ النّعمة علیه بل صار بنفسه نعمة تامّة فانّ الولایة هی النّعمة لا غیر الولایة وما کان متّصلا بالولایة بان کان ناشئا منها او راجعا الیها کان نعمة بسبب ایصاله بها وما لم یکن کذلك لم یکن نعمة کائنا ما کان والمراد بالنّعمة ههنا امّا نعمة الآیات او مطلق ما یعین الانسان فی انسانیّته فیکون قوله تعمّ وما انزل علیکم من الکتاب والحکمة من قبیل ذکر الخاصّ بعد العامّ او خصوص الانبیاء والاولیاء علیهم السلام فیکون قوله وما انزل علیکم من الکتاب والحکمة من قبیل عطف المغایر والمراد بالکتاب النّبوّة والرّسالة واحکامهما والکتاب التّدوینیّ من آثارهما وبالحکمة الولایة وآثارها یعظکم به مستأنف جواب السّؤال عن حال ما انزل او عن علّة التّنزیل او حال عنهما او عن فاعل انزل واتّقوا الله ای سخطه فی الغفلة عن حیثیّة النّعمة وفی عدم الاتّعاظ واعلموا انّ الله بکلّ شیء علیم فیعلم استهزائکم وغفلتکم واتّعاظکم وعدمه فیعاقب ویعذّب ولمّا کان النّفوس ضنینة بتخلیة النّساء بعد الطّلاق وانقضاء العدّة وتزویجهنّ قدّم النّهی عن الاستهزاء بالاحکام وعدم الاعتداد بها والامر بتذکّر النّعم واحکام الشّریعة وحکمها ومصالحها حتّى یکون معینا على امتثال الاوامر والنّواهی ثمّ عقّبه بالامر بالتّقوى والوعد والایعاد بذکر احاطة علمه بالجلیل والحقیر ثمّ قال واذا طلّقتم النّساء فبلغن اجلهنّ ای وصلن الى آخر العدّة من غیر انقضائها او بلغن آخرها بحیث انقضت العدّة فلا تعضلوهنّ ای لا تمنعوهنّ ایّها الازواج ان ینکحن ازواجهنّ الّذین خطبوهنّ وکانوا غیرکم او لا تعضلوا ایّها الاولیاء على ان یکون الخطاب الثّانی غیر الاوّل او على ان یکون الخطاب الاوّل للاولیاء ایضا باعتبار انّهم کانوا معینین للطّلاق ان ینکحن ازواجهنّ الّذین کانوا ازواجهم قبل الطّلاق اذا تراضوا ای الخطّاب والنّساء او الازواج السّابقة والنّساء بینهم بالمعروف ذلك المذکور من الاحکام والآیات السّابقة المذکورة جملة او من منع عضل النّساء یوعظ به من کان منکم یؤمن بالله والیوم الآخر فانّ من لم یؤمن بالله حالا ولا بالیوم الآخر کانت الآیات فی الوعد والوعید اسما له ذلکم اتى باداة خطاب الجمع ههنا بخلاف سابقه لکون الحکم متوجّها ههنا الى جمیع المخاطبین بخلاف السّابق یعنی انّ تخلیة النّساء وعدم منعهنّ عن الازواج او الاولیاء او کان الخطاب خاصّا بجماعة ازکى لکم من الزّکوة بمعنى النّموّ او التّنعّم او الصّلاح واطهر والله یعلم ما ینفعکم ممّا یضرّکم ولذا یأمرکم بما تکرهونه وینهاکم عمّا تحبّونه لنفع ذلك ومضرّة هذا وانتم لا تعلمون ولذا تحبّون الضّارّ وتکرهون النّافع والوالدات یرضعن اولادهنّ بعد ذکر النّکاح وذکر انّ النّساء حرث للولد واجزاءه الى ذکر الطّلاق ذکر تتمّة الاولاد وکیفیّة ارضاع الوالدات والجملة خبر فی معنى الامر او اخبار عن مدّة الارضاع واشعار بعدم وجوب الارضاع علیهنّ فکانّه تعالى قال والوالدات اذا اردن ان یرضعن اولادهنّ یرضعنهم حولین کاملین التّأکید به لانّه کثیرا ما یتسامح فی حولین بحول کامل وجزء من الحول الثّانی روی انّها لا تجبر الحرّة على ارضاع الولد وتجبر امّ الولد وروی انّه لیس للصّبیّ لبن خیر من لبن امّه لمن اراد ان یتمّ الرّضاعة یعنی هذا الحکم لمن اراد من النّساء او الرّجال ان یتمّ الرّضاع والاجازة الانقصاص على اقلّ من ذلك ویرضعن للآباء الّذین ارادوا ان یتمّوا الرّضاعة وعلى المولود له ای الآباء والتّأدیة بهذه العبارة للاشارة الى انّ الاولاد للآباء ولا شرکة للامّهات فیهم وللاشارة الى علّة الحکم رزقهنّ وکسوتهنّ بالمعروف بالنّسبة الى المعطی

بعض نسخ بدل الارضاع عليهما ان لا يكون ح

لا يكون غير موافق لما يقتضيه شأنها مثالها ظاهر الآية وجوب الارضاع على الامّهات لكن في بيوت الآباء اولا وجوب الانفاق على الآباء لكن في بيوتهم او في بيوت
ازواج غيرهم ولكنّ الاخبار والفتاوى غير ذلك لا تكلّف نفسٌ الّا وسعها قد فسّر الوسع بالجدة والطاقة لكنّ المراد به في القرآن كلّما استعمل هو ما
تسعه النفس سواء كان من الاموال او من الافعال فهو اسم مصدر بمعنى ما تسعه النفس اي ما لا يسعه مال النفس بمعنى انّه لا يظهر بالانفاق النقصان
فيه او فعل تسعه النفس بمعنى انّه لا يظهر على النفس منه كلفة فوسع النفس دون طاقتها في الفعال ودون الجدة في الاموال وهو تعليل للتقييد
بالمعروف كما انّ قوله تعالى لا تضارّ والدةٌ بولدها بدل تفصيلي من قوله لا تكلّف نفس الّا وسعها على قراءة رفع لا تضارّ واما على قراءة فتحها فهي
منقطعة عمّا قبلها مستأنفة نفياً ولا مولودٌ له بولده ويجوز جعل لا تضارّ مبنيّاً للفاعل ومبنيّاً للمفعول ولا فرق فيهما بحسب المعنى والمضارّة بالولد امّا من
الممانع عن حقوق الزوجية خوفاً على الولد او التقتير في الانفاق عليها بحسب ماله او بحسب حالها والاجحاف في مالك او منعها من ارضاع الولد
مع ميلها الى ذلك وإبائها عنه مع ان لم يوجد بدلها او لم يألف الولد بغيرها عن الصادق ع اذا طلّق الرجل المرأة وهي حبلى انفق عليها حتّى تضع حملها
فاذا وضعته اعطاها اجرها ولا يضارّها الّا ان يجد من هو ارخص اجراً منها فان هي رضيت بذلك الاجر فهي احقّ بابنها حتّى تفطمه وعلى الوارث
مثل ذلك وهذا من المجملات المحتاجة الى البيان يعني على وارث المولود له الانفاق والكسوة للمرضعة بعد موت المولود له لكن بقدر اجرة الرضاع من مال
الولد ان كان له ارث فان ارادا فصالاً اي قبل الحولين والّا فبعد الحولين لا حاجة الى التقييد بقوله عن تراضٍ منهما يستفاد من هذا القيد انّ رضا الامّ
شرط في فطام الولد وهو كذلك قبل الحولين لانّ لها الحضانة في الحولين وهي تقتضي ان يكون الفطام قبلهما برضاها وتشاورٍ منهما طلباً لما هو صلاح
الولد والامر بمشورة الامّ ههنا مع كراهة مشورة النساء لكونها ابصر بحال الولد فلا جناح عليهما في الفطام قبلهما وهذا توسعة في الرضاع بعد
تحديده بالحولين والتضييق فيه ولمّا قال والوالدات يرضعن اولادهنّ وعلى المولود له رزقهنّ وكسوتهنّ توهّم من ظاهره وجوب ارضاع الوالدات
ووجوب انفاق الآباء فاراد رفع ذلك التوهّم وانّ هذا امر غير واجب لا يعارض فقال وان اردتم ان تسترضعوا اي تطلبوا من يرضع اولادكم غير الامّهات
فلا جناح عليكم وهذا ايضاً من المجملات فانّه بظاهره يدلّ على جواز الاسترضاع من غير الامّهات مع وجودهنّ وارضاعهنّ بلا اجرة او باجرة مثل
اجرة الغير وكانت لبنهنّ لهم وليس كذلك لانّه ينافي حضانتهنّ الواجبة على القول به اذا سلّمتم ما آتيتم ما اردتم او ينبغي ايتاؤه المراضع او الامّهات على
حسب الشرط او على حسب امر الله تعالى يعني انّ للامّهات حقّاً عليكم من النفقة والكسوة اذا كنّ ازواجكم ومن التبرّع بالحسنات اذا كنّ مطلّقات وللمرضعات غير
الامّهات حقّاً عليكم بسبب ارضاع اولادكم فاذا آتيتم كلّ ذات حقّ حقّها بحيث يكون راضيات منكم فلا جناح عليكم وللاشارة الى استرضائهنّ اضاف قوله
بالمعروف والاخبار في انّ المرضعة كيف ينبغي ان تكون وانّ اللبن يؤثّر في نفس الرضيع وانّ لبن الامّهات خير الالبان للاولاد كثيرة واتّقوا الله
تحذير للآباء عن التعدّي على الامّهات والاولاد بسبب اللجاج او شحّ النفوس او الخطاب للآباء والامّهات جميعاً واعلموا انّ الله بما تعملون بصير
فاطيعوه ولا تخالفوا امره ونهيه ترغيب وتهديد والّذين يتوفّون منكم توفّي الشيء اخذه بتمام اجزائه وتوفّي الانسان اخذه بتمامه فعليها
واستعمال التوفّي في قبض الروح للاشعار بانّه لا يبقى بعد الموت في الدنيا من الانسان الّا مادّة فانية لا مدخلية لها في الانسان لا في حقيقته ولا في
تشخّصه ويذرون ازواجاً يتربّصن بانفسهنّ قد مضى بيان التربّص بالانفس عند قوله تعالى والمطلّقات يتربّصن بانفسهنّ اربعة اشهر وعشراً اي
عشرة ايّام لكنّه انّث العشر لتغليب الليالي جمع الليلة تميز اعلم انّ الحكمة في العدّة عدّة اشياء الاوّل حفظ حرمة المؤمن والثاني ترقّب حصول الرغبة
من الطرفين بمضيّ مدّة لم يتصالحا وحصول المراجعة والمواصلة بينهما فانّ الطلاق والفرقة مبغوضان لله والوصال والالفة محبوبان له والثالث تبرئة
الرحم من الحمل والرابع مراعات تعلّق قلب المرأة بالزوج وقطعه فانّها تسكن حرقة المرأة بعد الطلاق في ثلاثة اشهر وحرقة المتوفّى عنها زوجها لا
تسكن الّا في اربعة اشهر وعشراً كما في الخبر والخامس مراعاة صبر المرأة عن الجماع وطاقتها فانّ المرأة تصبر عنه اربعة اشهر ولذلك تقرّر ذلك في القسم
والايلاء وهذا ايضاً مذكور في الخبر وقد يتخلّف بعض ذلك في بعض الموارد فانّ المطلّقة الغير المدخولة والمطلّقة البائنة لا علّة لها والامة والمتعة
تعتدّان في الطلاق وفي الوفاة كالحرّة الدائمة في انقضاء المدّة او هبتها نصف الحرّة الدائمة على خلاف وذات الاقراء تعتدّ بالاقراء وذات الاشهر بالاشهر بعد التربّص مثل
الطلاق بثلاثة اشهر وتعتدّ من طلاق الغائب من حين الطلاق ومن وفاته من حين وصول الخبر روي عن ابي جعفر ع انّه قال كلّ النكاح اذا مات الزوج
فعلى المرأة حرّة كانت او امة وعلى ايّ وجه كان النكاح منه متعة او تزويجاً او ملك يمين فالعدّة اربعة اشهر وعشراً وقد اشرنا الى انّه في بعضها خلاف
فاذا بلغن اجلهنّ اي آخر مدّة عدّتهنّ يعني اذا انقضت العدّة فلا جناح عليكم ايّها الاولياء او الازواج جميعاً فيما فعلن في انفسهنّ من النكاح و
اجابة الخطاب والتعرّض لهم بالمعروف والله بما تعملون خبير فاحذروا ولا تمنعوا النساء بعد انقضاء العدّة من التزويج ولمّا علّق نفي الحرج بسبب
الخطبة والنكاح على انقضاء العدّة توهّم من مفهوم المخالفة انّه قبل انقضاء العدّة يكون الحرج ثابتاً على الرجال المذكورين ولا يكون بسبب اتيان النساء
في التعرّض للخطّاب واثمهنّ في ذلك بلزوم اتمام الخطّاب في ذلك فرفع ذلك التوهّم بقوله ولا جناح عليكم فيما عرّضتم ايّها الخطّاب او الممهّدون للخطّاب
به الّا فيما صرّحتم به من خطبة النساء واكتفى بنفي الجناح عن الخطّاب عن ذكر انفائه عن النساء والرجال المذكورين والتعريض ان يذكر شيئاً للمرأة و يشير

عدة النساء

والاولياء و الازواج ح

الى ارادة نكاحها بعد انقضاء عدتها او لرغبة فيها حتى لا يخطبها غيره وتحبس نفسها له أَوْ أَكْنَنتُمْ فِي أَنفُسِكُمْ من غير اظهارها باللسان لا تصريحا ولا تلويحا عَلِمَ
اللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ فاباح لكم التعريض بخطبتهن لا التصريح بها فانه خلاف حفظ حرمة المؤمن وَلَٰكِن لَّا تُوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا استدراك عن محذوف
اى فاذكروهن ولكن لا تواعدوهن سرا اى فى مكان خال او مواعدة مكان خال او هو بنفسه مفعول مطلق نوعى من غير لفظ الفعل فان الخلوة مع الاجنبية
المرغوبة تدعو الى ما لا يرضيه الشرع او لا تواعدوهن جماعا وفعلا يستر به فانه كثيرا ما يكنى عن الجماع وما يستقبح بالسر اى لا تواعدوهن العقد قبل
انقضاء العدة او كثرة المضاجعة معهن بعد النكاح حتى لا يملن الى غيركم بان تصفوا انفسكم بكثرة المضاجعة او لا تواعدوهن خلوة بان تقولوا قبل
انقضاء العدة للمرأة التى تريد نكاحها موعدك بيت آل فلان وقد اشير اشارة ما الى الكل فى الاخبار إِلَّا أَن تَقُولُوا استثناء متصل فى كلام تام
بدل من السر او استثناء مفرغ اى لا تواعدوهن سرا بشىء ولشىء او فى حال او مواعدة شىء الا ان تقولوا قَوْلًا مَّعْرُوفًا من التعريض المرخص فيه وَلَا
تَعْزِمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ اى عقده والفرق بينهما كالفرق بين المصدر واسمه والنهى عن العزم عليها مبالغة فى النهى عنها حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْكِتَابُ اى المفروض
من العدة أَجَلَهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنفُسِكُمْ من العزم على العقد او الرفث او الفسوق فَاحْذَرُوهُ اى الله او ما فى انفسكم من العزم المذكور
او وعد السر وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ يغفر ما فى نفوسكم اذا لم تفعلوا حَلِيمٌ لا يعاجل من عقوبة من يرتكب ما نهى عنه فلا تغتروا بعدم المؤاخذة سريعا لَّا
جُنَاحَ عَلَيْكُمْ استيناف جواب لسؤال مقدر كأنه قيل بعد ذكر الطلاق وذكر احكام المطلقات ما للمطلقة على المطلق فقال تع لا تبعة عليكم من المهر وغيره
إِن طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمَسُّوهُنَّ كناية عن الجماع أَوْ تَفْرِضُوا الا ان تفرضوا او حتى تفرضوا او لفظة او بمعنى لو او لَهُنَّ فَرِيضَةً فعيل بمعنى المفعول
والتاء للنقل او مصدر وقد ذكر تع حكم المطلقات بالمنطوق والمفهوم تفصيلا واجمالا الا من حيث المهر فنفى الحرج وغرامة المهر عمن طلق زوجته الغير الممسوسة
والغير المفروض لها بمنطوق الاية واثبت غرامة ما لمن طلق الممسوسة او المفروض لها والمفروض لها الغير المدخول بها نصف ما فرض لها كما سيأتى والممسوسة
الغير المفروض لها مهر امثالها والممسوسة المفروض لها ما فرض لها وَمَتِّعُوهُنَّ اى فطلقوهن ومتعوهن استحبابا او وجوبا عَلَى الْمُوسِعِ اى الذى
كان ذا سعة فى ماله فان همزة الافعال فى مثله للصيرورة قَدَرُهُ ما يقدر عليه ويطيقه او ما يقدر على حسب سعته وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدَرُهُ ويستفاد من
الاخبار ان مناط تقدير المتعة ليس حال المطلق فقط بل ينظر الى حال المطلق وشأن المطلقة ويقدر المتعة بحسب حالهما جميعا فان تمتيع التى لها
حسب ونسب وشرف ليس كتمتيع من ليس لها ذلك مَتَاعًا ان كان المطلق واحدا متاعا مصدر من غير لفظ الفعل او مفعول به اى تمتيعا بِالْمَعْرُوفِ على الاول او
جنسا ملتبسا بالمعروف على الثانى او يكون الظرف حينئذ متعلقا بقوله متعوهن والتقييد بالمعروف يدل على مراعاة حال الطرفين حَقًّا صفة متاعا
او مصدر مؤكد لغيره عَلَى الْمُحْسِنِينَ اى لمريدى الاحسان الى الناس مطلقا او الى ازواجهم باحسانهم او على من ديدنهم الاحسان الى الناس او على المحسنين فى فعالهم
واتى بهذا الاسم الظاهر مع ان حق العبارة ان يقول حقا عليكم ترغيبا لهم فى التمتيع او المقصود انه حق على المحسنين منكم وانه شأنهم فينبغى لكم ان
تطلبوا هذا الشأن ولا تحديد فى الاخبار للمتعة المطلقة المذكورة كما فى الاية وفى بعض الاخبار ذكر وجوبها وقيل يقدر بقدر نصف مهر امثالها
وَإِن طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِن قَبْلِ أَن تَمَسُّوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فعليكم فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ وهذا بيان لاحد شقوق مفهوم المخالفة من الاية
السابقة وبقى شق طلاقهن بعد المسيس مع الفرض وحكمه ظاهر فانه بالعقد يثبت الفريضة ويفرض والمسقط للنصف هو الطلاق قبل المسيس
وقد فرض الطلاق بعد المسيس وشق طلاقهن بعد المسيس مع عدم الفرض إِلَّا أَن يَعْفُونَ اى المطلقات عن النصف الذى هو حقهن أَوْ يَعْفُوَ الَّذِي
بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ الى الاب او الجد او الوكيل المطلق لهن او الوكيل فى امر نكاحهن وطلاقهن او المراد من الذى بيده عقدة النكاح الازواج
والمعنى الا ان يعفوا الازواج عن النصف الذى كان حق النساء خاصا بالطلاق قبل المسيس حقا لهم وقد اشير فى الاخبار الى الكل ويؤيد المعنى
الاخير قوله تع وَأَن تَعْفُوا خطابا للازواج بظاهره ويحتمل ان يكون خطابا للمطلقين والمطلقات تغليبا او الاولياء النكاح او للجميع أَقْرَبُ
لِلتَّقْوَىٰ عن الظلم فان مطالبة الحق الثابت قلما تنفك عن انكسار قلب المطلوب منه وَلَا تَنسَوُا الْفَضْلَ اى الفضل الذى انعم الله به على بعضكم فيكون
خطابا للازواج فانهم فضلهم الله على النساء ومعنى عدم نسيان الفضل تذكر الفضل الذى فضلهم به على النساء حتى يكون ذلك التذكر داعيا لهم الى العفو
فان ذا الفضل اولى بالعفو والاعطاء او المعنى لا تنسوا تحصيل الفضل ذا اثر بَيْنَكُمْ فان العفو والاعطاء سبب لحصول الفضل وزيادة الدرجات فليكن كل من الازواج
والنساء والاولياء متذكرا للفضل طالبا له فالاية ترغيب فى العفو للازواج فقط على المعنى الاول وللجميع على المعنى الثانى وعن على ع انه قال سيأتى
على الناس زمان عضوض يعض المؤمن على ما فى يده ولم يؤمر بذلك قال الله ولا تنسوا الفضل بينكم إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ فما يفوتكم بالعفو لا يفوتكم فيجزيكم
بعشرة امثاله الى سبعمائة الف حَافِظُوا ابتداء كلام للترغيب فى الصلوة والتوجه الى الله بعد ذكر النساء واحكامهن والطلاق واحكامه كأنه قال
هذه احكام الكثرات لكن لا ينبغى لكم الغفلة عن جهة الوحدة والتوجه الى الله فواظبوا عَلَى الصَّلَوَاتِ بالمحافظة على مواقيتها وحدودها واركانها
وقد مضى فى اول السورة بيان للصلوة ومراتبها وانها ذات مراتب كمراتب الانسان وان الصلوات الغالبة لكون كل فى عرض الاخرى لا فى طولها
لا انفصال بينها وان مراتب الصلوة الطولية كل عالية منها محيطة بالدانية ومقومة لها وحكمها بالنسبة الى دانيتها حكم الروح بالنسبة الى الجسد

مستفاد من قوله علم الله انكم ستذكرونهن صح

المضاجعة والملاعبة او لا تواعدوهن صح

بيان الصلوة الوسطى

متوسطة معتدلة فقوله تعالى والصّلوة الوسطى اى الفضلى او المتوسطة او المعتدلة اشارة الى المراتب العالية من الصلوة العرضيّة وبفسّرها بصلوة الظهر الا انّى شيئ من الصلوات
كما فى الاخبار الواردة من طريق الشيعة لكونها مظهر الصلوة الوسطى حقيقة كما انّ ليلة القدر والاسم الاعظم عبارة عن ليلة هى روح بالنسبة الى الليالى الّتى
وعن اسم كذلك وقد فسّروهما بشيئ من الليالى والاسماء العرضيّة لكونهما مظهرين لهما خاصّة غير المظهريّة العامّة المشتركة فيهما جميع الليالى و
الاسماء وقد فسّروها بصلوة العصر والمغرب او العشاء او الصبح وقد نقل انّها مختفية فى الصلوات الخمس لم يعيّنها الله واخفاها فى جملة الخمس ليحافظوا على جميعها
كما انّه اخفى ليلة القدر فى ليالى شهر رمضان او فى ليالى السنة والاسم الاعظم فى جميع الاسماء وساعة الاستجابة فى ساعات يوم الجمعة وقوموا فى الصلوة لله قانتين
اى داعين بوضع قنوت الصلوة او خاشعين او طائعين او ساكتين عن هواجس النفس وعن كلام غير ذكر الله او قوموا اى اعتدلوا لله تعالى او قوموا بالامور
الكثرات واكفوا مهمّات اهليكم ولفظ لله امّا متعلّق بقوموا او بقانتين وكان التقديم للحصر والاهتمام فان خفتم من عدوّ ولصّ وسبع فحافظوا عليها رجالا
جمع راجل او رجيل او رجلان او رجل بكسر الجيم او ضمّه يعنى لا يلزم القيام والتوقّف فى الصلوة وقت الخوف او ركبانا جمع راكب ولا اختصاص له بركوب الجمل
وغيره وعن الصادق انّه قال ان خاف من سبع او لصّ يكبّر ويومى ايماء فاذا امنتم فاذكروا الله فصلّوا والمراد مطلق الذكر او المراد الذكر الفعلى الذى هو
صلوة الصدر كما علّمكم ذكرا يكون مثل تعليمه ايّاكم يعنى بوّأ تعليمه ايّاكم او كذكر علّمكم بلسان خلفائه او كالذكر الذى علّمكم بلسان خلفائه على ان يكون
ما مصدريّة او موصوفة او موصولة وعلى الاخيرين فقوله تعالى ما لم تكونوا تعلمون يكون بدلا والذين يتوفّون اى يظنّون التوفّى بظهور اماراته ويعلمون
التوفّى فى المستقبل منكم ويذرون ازواجا وصيّة قرئ بالنصب بتقدير يوصون وخبر الّذين وبالرفع بتقدير عليهم وصيّة لازواجهم متاعا مصدر
لمحذوف جواب سؤال مقدّر كانّه قيل ما يفعلون بالوصيّة فقال يمتّعون ازواجهم متاعا الى الحول او بدل من وصيّة بنحو بدل الاشتمال او منصوب
بنزع الخافض اى يوصون وصيّة بمتاع غير اخراج بدل بنحو بدل البعض من الكل او حال عن الازواج مأوّلا باسم المفعول او عن فاعل يذرون مأوّلا باسم
الفاعل وقيل فى اعراب اجزاء الآية اشياء اخر اجودها ما ذكرنا وفى الاخبار انّ الآية منسوخة بآية عدّة الوفاة وآية ميراثهنّ فانّه كان الحكم فى اوّل الاسلام
ان ينفق الوارث على المرأة الى الحول ثمّ تخرج من غير ميراث فنسخهما بكلا الحكمين آية العدّة وآية ميراثهنّ وان كانت آية العدّة متقدّمة فى النظم فانّها كانت متأخّرة
فى النزول فان خرجن من منازل الازواج يعنى بعد الحول على ان يكون الحكم بعدم الاخراج فى الحول واجبا او قبل الحول على ان يكون غير واجب فلا جناح
عليكم ايّها الوارث والخطاب لاولياء النساء او للحكّام فيما فعلن فى انفسهنّ من معروف كالتزيين والتعرّض للخطّاب واجابة خطبتهم والنكاح لهم
والله عزيز لا يمنع عمّا يريد فاحذروا انتقامه فى مخالفته واحذروا الظلم على من تحت ايديكم حكيم لا يأمر ولا ينهى الّا بما فيه صلاحكم وللمطلّقات متاع
بالمعروف تعميم بعد تخصيص وبيان حكم ندب بعد الحكم الفرض فانّ حكم التمتيع فيما سبق كان للمطلّقات الغير الممسوسات الغير المفروض لهنّ وفى الخبر
متعة النساء واجبة دخل او لم يدخل وتمتّع قبل ان تطلّق وفى بيان هذه الآية عن الصادق يمتّعها بعد ما تنقضى عدّتها على الموسع قدره وعلى
المقتر قدره قال وكيف يمتّعها وهى فى عدّتها ترجوه ويرجوها ويحدث الله بينهما ما يشاء حقّا مفعول مطلق مؤكّد لغيره او حال على المتّقين كذلك
التبيين لاحكام النساء فى توفّى ازواجهنّ وفى طلاقهنّ يبيّن الله لكم آياته الثابتة فى حقّ انفسكم وفى حقّ مخالطيكم ومخالطاتكم لعلّكم تعقلون
تصيرون عقلاء او تدركون بعقولكم كونها آيات واحكاما لله وتدركون مصالحها وحكمها ألم تر استفهام انكارىّ وكان حقّ العبارة ان يقول
الم تذكر لكنّه اتى بالرؤية الدالّة على جواز الرؤية لهم للاشعار بانّهم وان كانوا قد مضوا ولا يراهم المقيّدون بالزمان لكنّهم بالنسبة الى الخارجين
عن الزمان بالنسبة اليه حاضرون ولا فرق عنده بين الماضى والمستقبل والحال لكونه محيطا بالزمان والزمانيّات الى الذين خرجوا من
ديارهم وهم الوف حذر الموت فقال قولا مناسبا للشأن لا ابتداء بسمع ولا بصوت بقرع بل بارادة هى ظهور فعله فقال لهم الله موتوا ثمّ احياهم روى انّ
هؤلاء كانوا اهل مدينة من مدائن الشام وكانوا سبعين الف بيت وكان الطاعون يقع فيهم فى كلّ اوان فكانوا اذا احسّوا به خرج من المدينة الاغنياء
لقوّتهم وبقى فيها الفقراء لضعفهم فكان الموت يكثر فى الذين اقاموا ويقلّ فى الذين خرجوا فيقول الذين خرجوا لو كنّا اقمنا لكثر فينا الموت
ويقول الذين اقاموا لو كنّا خرجنا لقلّ فينا الموت قال فاجتمع رأيهم جميعا انّه اذا وقع الطاعون واحسّوا به خرجوا كلّهم من المدينة فلمّا احسّوا
بالطاعون خرجوا جميعا وتنحّوا عن الطاعون حذر الموت فساروا فى البلاد ما شاء الله ثمّ انّهم مرّوا بمدينة خربة قد جلا اهلها عنها وافناهم الطاعون
فنزلوا بها فلمّا حطّوا رحالهم واطمأنّوا قال لهم الله موتوا جميعا فماتوا من ساعتهم وصاروا رميما يلوح وكانوا على طريق المارّة فكنستهم المارّة فنحّوهم
وجمعوهم فى موضع فمرّ بهم نبىّ من انبياء بنى اسرائيل يقال له حزقيل فلمّا رأى تلك العظام بكى واستعبر وقال يا ربّ لو شئت لاحييتهم الساعة كما امتّهم
فعمروا بلادك وولدوا عبادك وعبدوك مع من يعبدك من خلقك فاوحى الله اليه افتحبّ ذلك قال نعم يا ربّ فاحياهم الله قال فاوحى الله عزّ وجلّ ان قل كذا
وكذا فقال الذى امره الله عزّ وجلّ ان يقوله فقال ابو عبد الله ع وهو الاسم الاعظم فلمّا قال حزقيل ذلك نظر الى العظام يطير بعضها الى بعض فعادوا احياء
ينظر بعضهم الى بعض يسبّحون الله عزّ وجلّ ويكبّرونه ويهلّلونه فقال حزقيل عند ذلك اشهد انّ الله على كلّ شيء قدير وذكر فى رواية الفرس انّ النبىّ امر
الله ان يصبّ الماء عليهم فصبّ عليهم الماء فى هذا اليوم فصار صبّ الماء فى يوم النيروز سنّة ماضية لا يعرف سببها الّا الراسخون فى العلم وروى انّ الله يوم

الى الدنيا حتى سكنوا البلد واكلوا الطعام ونكحوا النساء ومكثوا بذلك ما شاء الله ثم ماتوا باجالهم إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ تعليل للاحياء بعد
الامانة او لمجموع الامانة والاحياء بعدها اى اماتهم ثم احياهم ليستكملوا بذلك لان الله ذو فضل على الناس او ليعتبر غيرهم بهم لان الله ذو فضل على
الناس فيجعل بعضهم عبرة للآخرين وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ فضله عليهم فلا ينظرون الى انعامه ولا يصرفون نعمه فيما خلقت لاجله وَ
قَاتِلُوا عطف على مقدر مستفاد مما سبق كأنه قال فلا تحذروا الموت وكلوا امركم الى الله فانه لا ينجي الحذر من القدر وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ قد مضى
بيان سبيل الله وان الظرف لغو او مستقر الظرفية حقيقية او مجازية وان المعنى قاتلوا حال كونكم في سبيل الله او في حفظ سبيل الله واعلائه وان سبيل
الله الحقيقي هو الولاية وطريقها القلب فكل عمل يكون معينا على ذلك افتصارا منه فهو سبيل الله وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ لما يقوله المجاهدون
والقاعدون والمثبطون والمرغبون عَلِيمٌ بالمتخلف ونيته والمجاهد وغرضه ترغيب وتهديد ووعد ووعيد مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا
القرض ما تعطيه لتتقاضاه واقرضه اعطاه قرضا والاقراض لا يكون الا فيما كان مملوكا للمقرض فلو كان شيء عارية ووديعة عند الشخص فان ردّه
الى صاحبه لم يكن ذلك الرد قرضا وان اعطاه غير صاحبه كان حراما وتصرفا غصبيا لا اقراضا وما للانسان من الاموال العرضية الدنيوية والقوى
النباتية والحيوانية والآلات والاعضاء الجسمانية والمدارك والشئون الانسانية كلها مما اعارها الله اياه فان ردّ شيئا منها الى الله كان ذلك
ردا للعارية الى صاحبها لا اقراضا وان اعطى شيئا منها غير صاحبها كان حراما وتصرفا في مال الغير من دون اذنه والله تعالى من كمال لطفه بعباده
ورحمته عليهم يستقرض منهم ما اعاره اياهم ليشير بهم بتأدية القرض الى اعطاء العوض ولا اختصاص لما استقرضه الله بالمال الدنيوي بل يجري في جميع ما للانسان
بحسب نشأته الدنيوية والاخروية من الاموال والقوى والاعضاء ونعم ما قال المولوى قدس سره في بيان عموم ما استقرضه الله تعالى ترجمه با بركشت روز و شبان
شاخ جان در برگ ریز است و خزان برگ تن بی برگی جان است نغز زاین بباید کاستن وان را فزود اقرضوا الله قرض ده زین برگ تن تا بروید
در عوض در دل چمن قرض ده کم کن ازین لقمه تنت تا نماید وجه لا عین رأت تن ز سرگین خویش چون خالی کند پر ز مشک و در اجلالی کند
قرض ده زین دولت در اقرضوا تا که صد دولت ببینی پیش رو وحسن الاقراض ان لا يطلب عوضا ولو كان تقربه تعالى فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً
الاضعاف جمع الضعف بكسر الضاد واقل معناه مثلي ما ينضاف اليه واكثره لا حد له وهو مفعول ثان ليضاعفه او حال او مصدر على ان يكون الضعف
اسم مصدر وبصفة الاضعاف الكثيرة على عشرة امثاله الى ما لا يعلمه الا الله وعن الصادق ع انه قال لما نزلت هذه الآية من جاء بالحسنة فله خير منها قال
رسول الله ص ربّ زدني فانزل الله سبحانه من جاء بالحسنة فله عشر امثالها فقال رسول الله ص ربّ زدني فانزل الله سبحانه من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه
له اضعافا كثيرة فعلم رسول الله ص ان الكثير من الله لا يحصى وليس له منتهى ومنه يستفاد ان كل طاعة لله اقراض لله تعالى سواء كان فعلا او تركا وهو كذلك
فان الطاعة للنفس لا يحصل الا بتحريك سوى الحركة وامساك القوى الشهوية والغضبية وكسر سورتهما فطاعة الله اقراض من القوى وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ جملة
حالية وترغيب في الاقراض لان المعنى من ذا الذي يقرض الله فيضاعفه له فاقرضوا ولا تمسكوا خوف الفقر والافناء لان الله لا غيره يقبض الرزق
من اقوام ويبسط على اقوام او يقبض في حال ويبسط في حال ولا يكون الامساك سببا للبسط ولا الانفاق سببا للقبض والمراد فيضاعفه له فاقرضوا
ولا تمسكوا الا ان الامساك اما لخوف عدم اطلاع الله او لخوف عدم الوصول الى الله والحال ان الله تعالى هو يقبض القرض لا غيره ويبسط الجزاء وَإِلَيْهِ لا
الى غيره تُرْجَعُونَ فتحضرون رضاه عنكم وقربكم له بزيادة على مضاعفة العوض وقيل المعنى ان الله يقبض بعضا بالموت ويبسط من ارثه على وارثه
وهو بعيد جدا روى ان الآية نزلت في صلة الامام ع وورد ما من شيء احبّ الى الله من اخراج الدراهم الى الامام ع وان الله ليجعل له الدرهم في الجنة
مثل جبل احد وعلى هذا فقوله تعالى والله يقبض ويبسط بطريق الحصر يكون مثل قوله ان الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات فان معناه
هو يقبل التوبة في مظاهر خلفائه فيكون معنى والله يقبض ويبسط ان الله لا غيره في مظاهر خلفائه يقبض القرض ويبسط الجزاء أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَإِ مِنْ
بَنِي إِسْرَائِيلَ اى اشرافهم ومتكلميهم قد مضى قبيل هذا وجه الاتيان بالرؤية مع ان حق العبارة ان يقال الم يذكر مِنْ بَعْدِ مُوسَى إِذْ قَالُوا اذ اسم خالص
بدل من الملأ بدل الاشتمال او ظرف للرؤية لِنَبِيٍّ لَهُمُ اسمه شمعون ابن صفية من ولد لاوى او اسمه يوشع بن نون من ولد يوسف او اسمه اشموئيل
وهو بالعربية اسمعيل وهو المروي عن الصادق ع وعليه اكثر المفسرين ابْعَثْ ارسل واجعل لَنَا مَلِكًا نُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ روى انه كان الملك في ذلك
الزمان هو الذي يسير بالجنود والنبي يقيم له امره وينبئه بالخبر من عند ربه قَالَ النبي هَلْ عَسَيْتُمْ هل ترقّبتم عسى يستعمل في ترقب المرغوب واستعماله هيهنا
مع طلبهم للقتال وحرصهم فيه اشارة الى انهم كانوا اصحاب نفوس كارهة للقتال راغبة في ترك الجهاد ولم يكن لهم عقول راغبة في الجهاد والمقصود
من الاستفهام تذكيرهم بكراهة القتال وتنبيههم على تعاهدهم على القتال إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَائِنَا فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ وضع الظاهر موضع المضمر للاشارة الى
انهم في ذلك التولي ظالمون وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ كانت
النبوة في ولد لاوى والملك في ولد يوسف ولم يجمع النبوة والملك في بيت احد وطالوت كان من ولد بنيامين وسمي طالوت لطوله فانه حيث

بيان قرض الله وتحقيقه

اذا قام الرجل وانبسط بيده رافعا لها نال رأسه وقيل كان سقاء وقيل كان دباغا وكان سبب سؤالهم ان يبعث الله لهم ملكا ان بني اسرائيل بعد موسى ع عملوا
بالمعاصي وغيّروا دين الله وعتوا عن امر ربهم وكان فيهم نبي يأمرهم وينهاهم فلم يطيعوه وروي انه كان ارميا النبي ع فسلّط الله عليهم جالوت وهو من القبط
فاذلّهم وقتل رجالهم واخرجهم من ديارهم واخذ اموالهم واستعبد نساءهم ففزعوا الى نبيهم وقالوا اسأل الله ان يبعث لنا ملكا فلمّا قال ان الله قد بعث لكم
طالوت ملكا انكروا وقالوا هو من ولد بنيامين وليس من بيت النبوة ولا من بيت الملك فلا يجوز ان يكون له السلطنة علينا الا انّا من بيت النبوة
والمملكة ولم يؤت سعة من المال وشرط السلطنة السعة في المال حتى يتيسر له القيام بلوازم السلطنة تعريض بوجه آخر لاستحقاقهم الملك
دونه وهو كثرة مالهم قال ان الله اصطفيه عليكم جواب اجمالي يعني ليس الملك بقياسكم وتدبيركم بل هو فضل من الله يؤتيه من يشاء واما الجواب التفصيلي
فانّ السلطان ينبغي ان يكون عظيم الجثة يهابه الناس وكثير العلم ينظر عاقبة الامور ويفضل الله بهما عليه وزاده بسطة في العلم والجسم والله يؤتي
ملكه من يشاء وليس الايتاء موقوفا على بيت دون بيت كما زعمتم فالمقتضي لاعطاء الملك موجود من قبل طالوت وهو اصطفاؤه بالبسطة في العلم
والجسم والمانع للمعطي مفقود فانه امّا خارجي ككون طالوت من غير بيت الملك او كونه غير ذي سعة في المال او جهله بقدر ما هو اهليّة للملك وليس كذلك فانه
يؤتي ملكه من يشاء من غير مانع لا من الخارج ولا من قبل المعطي له والله واسع بجوده فله سعة طالوت بسعته عليم يعلم من يشاء اهل الملك ليس جاهلا فيكون
فعله وحكمه عن قياس ظني وحجة تخمينية كقولكم والله يؤتي ملكه من يشاء امّا عطف على معمولي انّ او على مجموع انّ الله اصطفيه او حال وقال لهم نبيّهم
لالزامهم بعد ما رأى انكارهم بقياسهم الفاسد انّ آية ملكه ان يأتيكم التابوت امّا فعلوت من تاب اذا رجع فانه كان سببا لكثرة مراجعة صاحبه
الى الله ولكثرة مراجعة الله عليه او فعلوت مثل طاغوت من ثبت بنوا اذا لغزا وضم فانه كان سبب الغلبة والغنيمة في الغزاء ويجوز ان يكون وزنه فاعولا
وان كان نحو سلس وقلق قليلا فان تبوتا مثل تنور بمعنى التابوت يدلّ على انه فاعول وكان ذلك التابوت هو الصندوق الذي انزل الله على ام موسى فوضعته
فيه والقته في اليمّ وكان في بني اسرائيل يتبركون به فلمّا حضر موسى ع الوفاة وضع فيه الالواح ودرعه وكان عنده من آيات النبوة واودعه يوشع وصيّه
فلم يزل التابوت بينهم حتى استخفوا به وكان الصبيان يلعبون به في الطرقات فلم يزل بنو اسرائيل في عزّ وشرف ما دام التابوت بينهم فلمّا عملوا بالمعاصي
واستخفوا بالتابوت رفعه الله تع عنهم فلمّا سألوا النبي وبعث الله تع طالوت اليهم ملكا يقاتل بهم ردّ الله تع عليهم التابوت كما قال الله تع انّ آية ملكه
ان يأتيكم التابوت فيه سكينة من ربكم قد اختلف الاخبار في بيان السكينة ففي خبر انها ريح من الجنة لها وجه كوجه الانسان وكان اذا وضع التابوت
بين ايدي المسلمين والكفار فان تقدّم التابوت رجل لا يرجع حتى يقتل او يغلب ومن رجع عن التابوت كفر وقتله الامام وفي خبر السكينة روح الله يتكلّم
كانوا اذا اختلفوا في شيء كلّمهم واخبرهم ببيان ما يريدون وفي خبر انّ السكينة التي كانت فيه كانت ريحا هفافة من الجنة لها وجه كوجه الانسان
وفي خبر انها ريح تخرج من الجنة لها صورة كصورة الانسان ورائحة طيبة وهي التي نزلت على ابرهيم ع فاقبلت تدور حول اركان البيت وهو يضع الاساطين
وفي خبر انّ السكينة لها جناحان ورأس كرأس الهرّة من الزبرجد وبقية مما ترك آل موسى وآل هرون يعني موسى ع وهرون ع والّا فانه نادرا كثيرا
باضافة شيء الى امر ذلك الامر والمضاف جميعا خصوصا اذا كان حيثية الاضافة منظورا اليها واختلف الاخبار في تفسير تلك البقية ففي بعض الاخبار
انها ذريّة الانبياء وفي بعض ذريّة الانبياء ع ورضراض الالواح فيها العلم والحكمة وفي بعض الاقوال العلم جاء من السماء فكتب في الالواح وجعل
في التابوت وفي بعض فيه الواح موسى التي تكسّرت والطست التي يغسل فيها قلوب الانبياء وفي بعض كان فيه عصا موسى ع وفي بعض الاقوال كان
التابوت هو الذي انزل الله على آدم ع فيه صور الانبياء فتوارثه اولاد آدم ع تحمله الملائكة قيل انّ الملائكة كانوا يحملونه بين السماء والارض وفي الخبر
كان التابوت في ايدي اعداء بني اسرائيل من العمالقة غلبوهم لمّا مرج امر بني اسرائيل وحدث فيهم الاحداث ثمّ انتزعه الله من ايديهم وردّه على بني اسرائيل
وقيل لمّا غلب الاعداء على التابوت ادخلوه بيت الاصنام فاصبحت اصنامهم منكّبة فاخرجوه ووضعوه ناحية من المدينة فاخذهم وجع في اعناقهم
وكلّ موضع وضعوه فيه ظهر فيه بلاء وموت ووباء فتشاءموا به فوضعوه على ثورين فساقتهما الملائكة الى طالوت وفي خبر سئل كم كان سعته قال ثلثة
اذرع في ذراعين ولعلّك تستنبط من جملة الاخبار وبيان السكينة والبقية انه كان المراد بالتابوت الصدر المستنير بنور الامام ع الظاهر فيه صورة غيبية من
الجنة والصدر الظاهر فيه صورة غيبية مقتضيا للنصرة والظفر وتحمله الملائكة وفيه الطست التي يغسل فيها قلوب الانبياء وفيه ذراري الانبياء
وصورهم وبقية آل موسى وهرون ع وفيه العلم والحكمة وهذه الصورة كانت مع ابرهيم ع فتدور حول اركان البيت وظهور هذه الصورة ثابت
من الله دائما للنبوة والولاية لو تمكنت في الانسان فانها ريح تفوح من الجنة وتبشّر بالعناية من الله وهذه سبب استجابة الدعاء ونزول النصرة والثبات
من الله ولذلك ذكرت السكينة في القرآن قرينة النصرة والتأييد بجنود لم تروها وقد اصطلح الصوفية على تسمية هذه الصورة بالسكينة فانها سبب
سكون النفس واطمينانها وبها يرتفع كلفة التكليف ويتبدّل الكلفة باللذة ويحصل الاحسان الذي هو العبادة بحيث كان العابد يرى الله فانّ تعبّدها
كرؤية الله وقول الصادق ع السّت تراه في مجلسك اشارة الى هذه الرؤية وقوله تع كونوا مع الصادقين وابتغوا اليه الوسيلة وجاهدوا في
سبيله واهدنا الصراط المستقيم وقوله ع انا الصراط المستقيم وقول المولوي: چونكه با شيخي تو دور از زشتی روز و شب ساری و در کشتی

وقال لهم نبيّهم ان آية ملكه ان يأتيكم التابوت فيه سكينة

وقوله هيئته كشبه نفس اجر ظليه ذا من نفس كثير اسعف كبير وامثال ذلك كلها اشارة الى هذا الظهور وتلك المعيّة كان المعاني تتمثّل الظهور في المظاهر الدانية جاز ان يكون التابوت في الظاهر صندوقا من خشب الشمشاد مموّها بالذهب محسوسا للكل وان معه الملك او النبوة كما دار وكانه كان كثير من بني اسرائيل يظهر التابوت والسكينة وبقية آل موسى وهارون بحسب المعنى والتأويل على صدورهم لتابعيهم نفوس ابائهم فيهم وتفضل الله عليهم بسبب ابائهم ولذلك كان فيهم انبياء كثيرون بحيث قتلوا منهم في يوم واحد الى الضحى جماعة كثيرة ولم يتغير حالهم كانهم لم يفعلوا شيئا ولما عملوا بالمعاصي ونفع ذلك انفصل عنهم وحرموا التشرف بالتابوت والسكينة وبعدما اضطروا والتجأوا الى نبيهم تفضل الله عليهم به وجعله الله آية لملك طالوت وقال تعالى إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لَّكُمْ ويجوز ان يكون هذا من تتمة كلام نبيهم إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ شرط مهيّج وبعد ظهور التابوت والاقرار بطالوت جمعوا له الجنود وخرجوا الى قتال جالوت فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ يعني لما اخرجهم من مواطنهم قيل كان الجنود ثمانين الفا وقيل سبعين وذلك انهم لما راوا التابوت وآثار النصر بادروا الى الجهاد قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُم بِنَهَرٍ كما هو عادته في حق المؤمنين وابتلائهم لتثبيتهم على الايمان فَمَن شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي اي من اتباعي وَمَن لَّمْ يَطْعَمْهُ الطعم عام في المشروب والماكول فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ وقرئ غرفة بفتح الغين والفرق بينهما ان المضموم اسم للمصدر ومفتوحها مصدر عددي وهو استثناء من من شرب منه وتقديم الجملة المعطوفة عليه للاهتمام بها فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ الا ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلا من جملة الثمانين الفا فمنهم من اغترف ومنهم من لم يطعمه ومن لم يطعمه استغنى عنه ومن اقتصر على الغرفة كفته لشربه واداوته ومن لم يقتصر غلب عطشه واسودت شفته ولم يقدر ان يمضي ومثلهم كان علم ذلك الابتلاء بالوحي والالهام او باخبار نبيهم وكان ذلك صورة الدنيا تمثلت لهم لينتبهوا ان الدنيا هكذا كان حالها لمن اجتنبها ولمن ارادها فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ يعني الذين لم يشربوا او اغترفوا غرفة وراوا كثرة جنود جالوت وقلة عددهم قَالُوا اي الذين اغترفوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ اي يعلمون وقد مر ان العلوم الحصولية لمغايرة معلومها لها حكمها حكم الظنون وكثيرا ما يطلق عليها الظنون وان علوم النفوس لتغيرها وعدم ثباتها كالظنون أَنَّهُم مُّلَاقُو اللَّهِ وهم الذين لم يغترفوا كَم مِّن فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ اي بترخيصه وامداده فان الاذن في امثال المقام ليس معناه الترخيص فقط وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ قد مضى ان هذه المعية ليست مثل المعية في قوله تعالى هو معكم اينما كنتم ومثلها في قوله ع مع كل شيء لا بالممازجة فان هذه معية قيومية وتلك معية رحمانية وعن الرضا ع اوحى الله تعالى الى نبيهم ان جالوت يقتله من يستوي عليه درع موسى ع وهو رجل من ولد لاوي بن يعقوب ع اسمه داود بن آسي وكان آسي راعيا وكان له عشرة بنين اصغرهم داود فلما بعث طالوت الى بني اسرائيل وجمعهم لحرب جالوت بعث الى آسي ان احضر واحضر ولدك فلما حضر دعا واحدا واحدا من ولده فالبسه الدرع درع موسى ع فمنهم من طالت عليه ومنهم من قصرت عنه فقال لآسي هل خلفت من ولدك احدا قال نعم اصغرهم تركته في الغنم راعيا فبعث اليه فجاء به فلما دعي اقبل ومعه مقلاع قال فناداه ثلث صخرات في طريقه فقالت يا داود خذنا فاخذها في مخلاته وكان شديد البطش قويا في بدنه شجاعا فلما جاء الى طالوت البسه درع موسى ع فاستوت عليه ففصل طالوت بالجنود وقال لهم نبيهم يا بني اسرائيل ان الله مبتليكم بنهر في هذه المفازة فمن شرب منه فليس من حزب الله ومن لم يشرب منه فهو من حزب الله الا من اغترف غرفة بيده فلما وردوا النهر اطلق الله لهم ان يغترف كل واحد منهم غرفة فشربوا منه الا قليلا منهم فالذين شربوا منه كانوا ستين الفا وكان هذا امتحانا امتحنوا به كما قال الله عز وجل وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالُوا ملتجئين الى الله مستنصرين به كما هو ديدن كل من وقع في شدة واضطرار رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا افرغ الماء صبه وكانهم طلبوا كثرة الصبر لشدة خوفهم وتوحشهم ولذلك استعملوا الافراغ وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ فَهَزَمُوهُم بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُودُ جَالُوتَ في خبر عن الصادق ع ان داود ع جاء فوقف بحذاء جالوت وكان جالوت على الفيل وعلى راسه التاج وفي جبهته ياقوتة يلمع نورها وجنوده بين يديه فاخذ داود من تلك الاحجار حجرا فرمى به ميمنة جالوت فمر في الهواء ووقع عليهم فانهزموا واخذ حجرا آخر فرمى به ميسرة جالوت فانهزموا ورمى جالوت بحجر فصك الياقوتة في جبهته ووصلت الى دماغه ووقع على الارض ميتا وَآتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ اي السلطنة الصورية او الرسالة وَالْحِكْمَةَ النظرية والعملية فيكون اعم من الرسالة واحكامها والنبوة والولاية وآثارهما او المراد بالحكمة الولاية وآثارها ان كان المراد بالملك الرسالة ويكون المراد بتعليم ما يشاء تعميم حكمته او المراد بالحكمة الحكمة العملية وقوله تعالى وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ كان اشارة الى الحكمة النظرية او بالعكس وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ بعضهم بدل من الناس بدل البعض والمعنى لولا دفع الله البلاء عن الناس عن البعض ببعض آخر يعني عن الكفار بالمؤمنين او عن بعض المؤمنين القاصرين بالبعض الكاملين في الاعمال او لولا دفع الله الناس انفسهم بعضهم الكفار بالبعض الآخر من الكفار او بالمسلمين او لولا دفع الله الناس انفسهم بعضهم ببعض آخر كالحكام والسلاطين فان اصلاح الناس ودفع الاشرار عن العباد بالسلطان اكثر من صلاحها بالرسل والى الكل اشير في الاخبار لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ حيث جعل صلاح الصالح سببا لعدم هلاك الفاسد بل مصلحا لفساده او دفع شر الاشرار بالاخيار او بالاشرار تِلْكَ التي ذكرت من اماتة الالوف ووقوعهم على ما فروا منه واحيائهم بعد اماتتهم واستقرار صنعه ممن اعادوه ما اعادوا اباهم وعقبنا العوض لهم وتسلط طالوت الفقير على الاغنياء والاشراف وابتلاء بني اسرائيل بالنهر وشرب الكثير وعدم شرب القليل

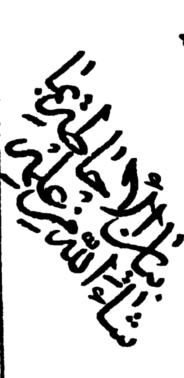


وغلبتهم مع قلّتهم على جنود جالوت الكثير وقتل داود جالوت وايتائه الملك مع كونه راعياً والحكمة والعلم وجعل دفع الناس بعضهم ببعض الّذى
هو سبب بقاء الارض بسبب الصلاح فيها آيات الانبياء التكوينيّة الدالّة على كمال قدرته وحكمته وانّه لا ينظر فى عطائه الى شرف وحسب ونسب المبيّنة بالآيات التدوينيّة
نتلوها من التلاوة عليك خبر بعد خبر او خبر ابتداء وآيات الله بدل من تلك او نعت او مستأنف جواب لسؤال مقدّر بالحقّ ظرف مستقرّ حال عن الفاعل
او المفعول اى حال كوننا ظاهرين بالحقّ او حال كونها متلبّسين بالحقّ اى الصدق او ظرف لغو متعلّق بنتلو اى نتلوها بسبب الحقّ المخلوق به فانّ افعال
الله تعالى لا تصدر الّا بتوسّط الحقّ الّذى هو المشيّة وانّك لمن المرسلين عطف على قوله تلك آيات الله او حال عن الآيات او عن مفعول نتلوها او عن
الضمير المجرور والمقصود انّا نتلو الآيات عليك والحال انّك من المرسلين فبلّغها حتّى يعلموا انّك صادق فى دعواك حيث تخبر بالمسطورات فى كتبهم من
غير تعلّم وتعرّف تلك الرسل جواب لسؤال مقدّر عن حال الرسل وتساويهم وتفاضلهم وتمهيد لبيان تفضيله على الآخرين فضّلنا بعضهم
على بعض فى منقبة دون منقبة كاكثر الانبياء الّذين لم يكونوا اولى العزم او فى اكثر المناقب كاولى العزم وغيرهم من ذوى الدرجات منهم او فى الكلّ كخاتم
الانبياء منهم من كلّم الله خبر بعد خبر ان جعل تلك الرسل مبتدء وتلك مبتدء والرسل خبره او هو خبر ابتداء ان جعل فضّلنا حالاً او معترضاً او هو
مستأنف جواب لسؤال مقدّر او بيان لفضّلنا بعضهم على بعض نظير عطف البيان فى المفردات وهذا بيان للتفضيل بمنقبة خاصّة ورفع بعضهم بعضاً
بيان للتفضيل فى مناقب عديدة ودرجات تمييز محوّل عن المفعول ولبيان حال الاولياء ثمّ مقام المصدر كالاحتياج الى كلمة التأويل حينئذ عن النبىّ
انّه قال ما خلق الله خلقاً افضل منّى ولا اكرم عليه منّى قال علىّ فقلت يا رسول الله فانت افضل ام جبرئيل فقال انّ الله فضّل انبياءه المرسلين
على ملائكته المقرّبين وفضّلنى على جميع النبيّين والمرسلين والفضل بعدى لك يا علىّ وللائمّة من بعدك وانّ الملائكة لخدّامنا وخدّام محبّينا وآتينا
عيسى ابن مريم البيّنات المعجزات الظاهرة المذكورة فى الكتاب وايّدناه بروح القدس تأييداً خاصّاً غير التأييد الّذى كان لسائر الانبياء وفى الالتفات
فى الكلام من الغيبة الى التكلّم ثمّ منه الى الغيبة ثمّ منها الى التكلّم ثمّ منه الى الغيبة فيما يأتى والوجه العامّ فى الالتفات
ايقاظ المخاطب للتوجّه الى الكلام توجّهاً اتمّ من التوجّه السابق وتجديد نشاطه ويوجد فى خصوص الموارد بعض الدواعى الخاصّة ولو شاء الله ما اقتتل
هذا الاقتتال العطف على محذوف جواب لسؤال مقدّر كانّه قيل فما حال الناس بعد مجيء الرسل فقال اختلفوا واقتتلوا ولو شاء الله ما اقتتل الّذين
من بعدهم اى الّذين كانوا موجودين من بعد مجيئهم او من بعد وفاتهم فيكون تعريضاً بالاختلاف والقتال الواقع فى زمان محمّد او بعد وفاته
وتسلية له ولا وصيّاً من بعد ما جاءتهم البيّنات المعجزات والدلائل الواضحات او الموضحات ولكن اختلفوا قياس استثنائى مشير الى رفع التالى المستلزم
لرفع المقدّم اعنى مشيّة عدم الاقتتال وهو بمفهومه اعمّ من مشيّة الاقتتال لكنّه بحسب الواقع مستلزم له فمنهم من آمن الفاء سببيّة او عاطفة للتفصيل
بعد الاجمال والمراد الايمان العامّ الحاصل بالبيعة العامّة ومنهم من كفر ولو شاء الله ما اقتتلوا لمّا نسب الاختلاف اليهم وكذا الايمان والكفر
توهّم منه انّهم هم الفاعلون لافعالهم من دون فاعليّة الله تعالى وسببيّة مشيّته فكرّر الشرطيّة السابقة دفعاً لهذا التوهّم وتأكيداً لنسبة الافعال الى مشيّته
بل حصر النسبة للافعال اليه تعالى من دون استقلال الغير بها او مشاركته ولذلك تأكّد باستثناء التالى بحيث يفيد نسبة الافعال اليه تعالى بطريق الحصر فقال
ولكنّ الله لا غيره يفعل ما يريد وهذا فى موضع لكن اختلفوا فكانّه قال ولكن اختلفوا وليس الاختلاف منهم ولا باختيارهم بل الله فعل الاختلاف
فى مظاهرهم وقد اشار تعالى الى كبرى قياس من الشكل الاوّل مستنبط صغراه من المقدّمة المسلّمة المشهورة وهى كلّ شيء من افعال العباد وصفاتهم وجنودهم
له سمة الامكان فهو مراده تعالى لتسليم كلّ من اقرّ بالمبدء الاوّل ان لا شيء فى عالم الامكان الّا بعلمه ومشيّته وارادته وكلّ مراده فهو مفعول له لا لغيره لا
بالاستقلال ولا بالشراكة فكلّ نوع من الذوات والاعراض وافعال العباد مفعول له تعالى لا لغيره فعلى هذا يكون افعال العباد فعل الله لكن فى مظاهر العباد
وتحقيق افعال العباد بحيث لا يلزم من نسبتها الى الله جبر للعباد ولا من نسبتها الى العباد تفويض اليهم ولا تعدّد فى النسبة يستدعى ذكر مقدّمات الاولى انّ
الوجود كما تكرّر سابقاً حقيقة واحدة ذات مراتب كثيرة متفاوتة بالشدّة والضعف والتقدّم والتأخّر بحيث لا يتثلّم بكثرتها وحدة تلك الحقيقة كالنور
الارضى فانّه حقيقة واحدة متكثّرة بحسب المراتب القريبة والبعيدة من منبعه بحسب السطوح المستنيرة به فانّ النور يتكثّر بكثرة السطوح بالعرض فاذا ارتفع
السطوح وحدود المراتب واعتباراتها لم يبق الّا حقيقة واحدة من دون اعتبار كثرة فيها والثانية انّ تلك الحقيقة بذاتها تقتضى الوجوب لضرورة اتّصاف
الشيء بذاته وامتناع سلبه عن ذاته والثالثة انّ الوجوب بالذات يقتضى الاحاطة بجميع انحاء الوجودات ومراتبها بحيث لو كان شيء منها ممتنعاً للواجب فخارجاً
منه لزم تحدّد الحقيقة الواجبة بذلك الشيء ولزم منه التحدّد الامكان فلم يكن حقيقة الوجود حقيقة الوجود بل نحواً من انحائها ولا الواجب
واجباً بل كان ممكناً والرابعة انّ تلك الحقيقة كما تقتضى الوجوب بذاتها تقتضى الاصالة فى التحقّق وفى منشائيّة الآثار لاقتضاء الوجوب الاصالة
واقتضاء الاصالة المنشائيّة للآثار وكون غيرها من التعيّنات اعتباريّاً والخامسة انّ مراتب الوجود وانحاءه بحكم المقدّمة الثالثة انحاء بعض الحقيقة
مقيّدة بحدود وتعيّنات وبتلك الحدود وقع التميّز بينها وليست تلك الحقيقة جنساً لها ولا نوعاً والسادسة انّ الآثار الصادرة من انحاء تلك الحقيقة
صادرة من تلك الحقيقة معيّنة بحدود تلك الانحاء بحيث يكون التقييد داخلاً والقيد خارجاً وليست صادرة من تلك الحقيقة مطلقة والّا لكان

الجزء الثالث

ولا من الحدود لانّها اعدام والعدم لا حكم له الّا بتبعية الوجود فلا منشأيّة لا للوجود ولا للعدم ولا من المجموع المركّب من تلك الحقيقة والحدود لانّه كما لا تكون منشأ للآثار منفردة لا تكون منشأ منضمّة لانّ اعتبار الانضمام الاعتبار هاهنا شيئاً لم يكن لها قبل ذلك وما يقال انّ حدّ العلّة علّة لحدّ المعلول كلام على سبيل المشاكلة والّا فالعدم ليس بعلّة ولا معلول ولا مجعول حتّى يحتاج الى علّة وما يتراءى من انّ حدود الآثار واعدامها المنتزعة منها ناشئة من حدود المؤثّرات واعدامها المنتزعة منها وقد يفوه به بعض اهل الاستغناء عن التفصيل لانّ حدود الآثار من جملة لوازم وجود الآثار وليست من حيث هي مجعولة ومن حيث الجهات المنتزعة هي منها فهي مجعولة بمجعولية وجود الآثار وبتبعيتها لا بجعل آخر حتّى تستدعي علّة اخرى واذا عرفت ذلك فاعلم انّ افعال العباد الاختياريّة صادرة عنهم بعد تصوّرها والتصديق بفائدتها النّافعة لهم وبعد الميل والعزم والارادة والقدرة منهم وهذا معنى كون الافعال بالاختيار والارادة بالارادة فليس معتبراً في كون الفعل اختياريّاً والفاعل مختاراً لكن نقول على ما سبق من المقدّمة انّ افعال العباد آثار حقيقة الوجود المحدودة بحدود العباد من غير اعتبار الحدود فيها والعباد عبارة عن تلك الحقيقة معتبراً معها تلك الحدود فهي منسوبة الى حقيقة الوجود اوّلاً وبالذات والى العباد ثانياً وبالعرض من غير تجافٍ في النّسبة بالذّات انّما التّعدّد والتّغاير الاعتباري في المنسوب اليه وليست الافعال مفوّضة الى العباد كما قالت المعتزلة المدعوّة بمجوس هذه الامّة لانّ التّفويض يستدعي استقلال العباد بالفاعليّة في المفوّض اليه وقد علمت انّ اسم العبد يطلق على حقيقة الوجود باعتبار انضمام حدّ عدمي اليها فهو موجود فضلاً عن استقلاله بالوجود والفاعليّة لكن عامّة النّاس وان لم يكونوا معترفين بالتّفويض لساناً فانّهم قائلون به حالاً مشاركون للمعتزلة فعلاً فانّ المحجوبين عن الوحدة المبتلين بالكثرة المشاهدين للكثرات المتباينة المتضادّة لا يمكنهم تصوّر مبدء واحد لافعال العباد وآثار غيرهم فلا بدّ يكون الاستقلال للعباد بافعالهم بل لا يتصوّرون تفويضاً ومفوّضاً في الافعال وهذا من غلط اغلاط الحواسّ والخيال ولكون الخيال مخطئاً في ذلك كان الاولياء العظام يامرون العباد بالذّكر اللّساني او القلبي المؤدّي الى الفكر المخصوص المخرج عن دار الكثرة والغيبة والخطأ الى دار الوحدة والشّهود والصّواب وليس العباد مجبورين في الفعال لانّ الجبر يقتضي جابراً مغايراً للمجبور ومجبوراً مستقلّاً في الوجود مريداً مختاراً ومسلوباً عنه الاختيار ومحرّكاً على حسب ارادة الجابر المخالفة لارادة المجبور وليس هاهنا جابر مغاير للمجبور ولا مجبور مستقلّ في الوجود ولا في الفعال ولا مسلوب الارادة المجبور ولا ارادة مستقلّة مغايرة لارادة الجابر فالجبر يقتضي مفاسد التّفويض مع شيء آخر من المفاسد وله قائل در خود جبر انفدر دو سواز است ذانكه جبري حسّ خود را منكر است علاوة على نسبة الاستقلال الى العباد وسلب الافعال بتمامها عن الله ايضاً لما ذكر فانّه لا فرق بين التّسخير والجبر الّا بسلب الارادة وعدمه فانّ المسخّر ارادته باقية تابعة لارادة المسخّر بخلاف المجبور فانّ ارادته تكون مسلوبة وحركته تكون بارادة الجابر المخالفة لارادة المجبور بل الامر دقّ والطف من الجبر والتّسخير ومعنى الامر بين الامرين انّ نسبة الافعال الى العباد امر اجلّ واعظم من ان تكون بطريق التّفويض وادقّ واخفى من ان تكون بطريق الجبر والتّسخير واعلى واسنى من ان تكون بطريق التّشريك في الفاعل كما يظنّ واشرف من ان تكون بطريق توسّط العباد بين الفعل والفاعل كتوسّط الآلات بين الافعال والفاعلين كما يتراءى بل الفاعل حقيقة الوجود الظّاهرة بحدود العباد وتوجيه اللّوم والتّعزير والحدود والامر والنّهي ان كان ذلك ممّا يعاتب به العوام فلتخليص الانسانيّة اي تلك الحقيقة عن الحدود المخالفة لحدود الانسانيّة وان كان ممّا يخاطب به الانبياء والاولياء فلتخليص الانسانيّة عن الحدود جملة وايصالها الى الظّهور من غير حدّ ومن هذا يعلم انّ اللّوم واجراء الحدود والامر والنّهي لا يجوز الّا ممّن له شائبة التّخليص بان يكون ممّن خلّص نفسه ولا من حدّ يريد تخليص الغير منه وابصر تلك الحدّ وقوي على التّخليص ولو فاته شيء من هذه لم يجز منه ذلك ولمّا لم يمكن الانسان بذلك بنفسه لانّ لهذا المقام احتاج الى الاجازة البصير المحيط به على انّ الاجازة بها ينعقد قلب المأمور على امر ولولا الاجازة لا ينعقد ولمّا كان الافعال منسوبة الى الله تعالى اوّلاً وبالذّات والى انحاء الوجودات ثانياً وبالعرض صحّ سلب افعال العباد عنهم واسنادها الى الله مثل قوله تعالى فلم تقتلوهم ولكنّ الله قتلهم حيث نفى القتل الصّادر منهم عنهم واثبته لله بطريق حصر العلّة والافراد وهكذا قوله تعالى وما رميت اذ رميت ولكنّ الله رمى ولمّا كان اقرار النّسان من دون موافقة الجنان كذباً وعدّ قولهم انكرتم على من يقوله بمثل هذا من غير تفصيل بقوله سيقول الّذين اشركوا لو شاء الله ما اشركنا ولا آباؤنا ولا حرّمنا من شيء كذلك كذّب الّذين من قبلهم حتّى ذاقوا باسنا قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ان تتّبعون الّا الظّنّ وان انتم الّا تخرصون على انّهم ارادوا بذلك دفع اللّوم عن انفسهم بتعليق الاشراك والتّحريم على المشيّة وقد علم ممّا سبق انّ التّعليق على المشيّة لا يوجب الجبر ولا يدفع اللّوم عن الفاعل ان كان الفعل ممّا يلام عليه ولذا اثبت تعالى بعد الانكار عليهم ما قالوه فقال تعالى قل فلله الحجّة البالغة فلو شاء لهداكم اجمعين واعلم انّ للآثار ثلاث اعتبارات اعتبار الاطلاق وبهذا الاعتبار اسنادها الى الحقيقة المطلقة اولى واعتبار التّقييد بالحدود من دون اعتبار الحدود معها وبهذا الاعتبار اسنادها الى الحقيقة المقيّدة اولى واعتبار التّقييد بالحدود واعتبار الحدود معها وبهذا الاعتبار اسنادها الى الحقيقة المقيّدة المعتبر معها التّعيّنات والحدود الّتي هي الموجودات اولى ولمّا كان الانسان في طاعاته متنزّلاً من انانيّته وحدوده متوجّهاً الى مولاه وامامه كان اسناد طاعاته الى الله اولى ولمّا كان في معصيته متقيّداً بحدوده وانانيّته كان نسبتها اليه الى نفسه اولى كما اشير اليه في الحديث القدسي ومن هذا يعلم انّ العابد لو كان غرضه من العبادة انتفاع نفسه ولو بالقرب من الله لم يكن طاعته طاعة حقيقة لانّ قصد انتفاع النّفس ليس الّا من قبل الانانيّة

يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم بعد حصر الأفعال في الله تعالى كأنه قيل فما لنا لا نرى الأفعال إلا من العباد ومن يعلم أن الفاعل هو الله ثم ما دام
وقال إن أردتم أن تعلموا أن الأفعال منحصرة في الله فأنفقوا مما رزقناكم من الأموال والقوى والأعراض وبالجملة كلما يزيد في أنانيتكم فحدها التي
تحجبكم عن مشاهدة الموجودات كما هي ولما كان الإنفاق من أصعب العبادات جبر كلفته بلذة النداء من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه يعني لا مال فيه يغتنم
بعين العذاب ولا خلة فإن يوم الموت وهو المراد ههنا لا ينفع فيه خليل خليلا ويوم القيمة يكون الأخلاء فيه بعضهم لبعض عدو إلا الخليل
في الله ولا يكون الآن بعد إنفاق المحدود والمحبوب ولا شفاعة وهذا يدل على أن المراد به يوم الموت والأمر يوم القيمة تنفع فيه شفاعة الشافعين والكافرون
هم الظالمون إما عطف على لا بيع فيه بتقدير العامل كأنه قيل أن يأتي يوم يظهر فيه أن الظلم منحصر في الكافرين المحجوبين عن مشاهدة نسبة الأفعال
إلى الله فحال بهذا المعنى الله لا إله إلا هو ابتداء كلام منقطع عما قبله لإبداء توحيده في معبوديته في جميعته إن أخذ الإله من أله بمعنى عبد أو
التجأ في حال الغيبة أن أخذ من لاه يلوه بمعنى خلق ولإثبات بعض صفاته الأخر الثبوتية والسلبية والحقيقية والإضافية أو جواب لسؤال ناش عن
قوله لكن الله يفعل ما يريد كأنه قيل إذا لم يكن فاعل سواه فما حاله وقيل لم لم يكن سواه فاعل فما ورد في فضل قراءة آية الكرسي يشعر بكونه منقطعا
عما قبله وفي فضل آية الكرسي وقراءتها دبر الصلوات المفروضة أخبار كثيرة فعن رسول الله (ص) أنه قال أي آية في كتاب الله أعظم قال الراوي قلت الله لا إله
إلا هو الحي القيوم فضرب في صدري ثم قال ليهنأك العلم والذي نفس محمد بيده إن لهذه الآية لسانا وشفتين تقدس الملك عند ساق العرش
وفي المجمع بإسناده قال النبي (ص) من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة مكتوبة كان الذي يتولى قبض نفسه ذا الجلال والإكرام وكان كمن قاتل مع أنبياء الله
حتى استشهد وعن علي (ع) أنه قال سمعت نبيكم (ص) على أعواد المنبر وهو يقول من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة إلا
الموت ولا يواظب عليها إلا صديق أو عابد ومن قرأها إذا أخذ مضجعه آمنه الله على نفسه وجاره وجار جاره وعنه (ع) أنه قال سمعت رسول الله (ص) يا علي
سيد البشر آدم (ع) إلى أن قال فسيد الكلام القرآن وسيد القرآن البقرة وسيد البقرة آية الكرسي يا علي إن فيها لخمسين كلمة في كل كلمة خمسون بركة وعن
أبي جعفر (ع) من قرأ آية الكرسي مرة صرف الله عنه ألف مكروه من مكاره الدنيا وألف مكروه من مكاره الآخرة أيسر مكروه الدنيا الفقر وأيسر مكروه
الآخرة عذاب القبر وعن أبي عبد الله (ع) إن لكل شيء ذروة وذروة القرآن آية الكرسي والسر في ذلك أن فيها أصول الصفات الإلهية وأمهات الإضافات
الربوبية الحي خبر بعد خبر أو خبر مبتدأ محذوف أو مبتدأ خبره القيوم أو ما بعد القيوم أو خبر ابتداء وكل الجملة حالية أو معترضة مدحية مستلزمة
للإدراك والمشية والإرادة والقدرة والاختيار والفاعلية بالإرادة فهو مشير إلى كثير من الصفات الإلهية القيوم صفة أو خبر أو خبر بعد خبر فهو
من قام المرء عليها إذا منعها وكفى أمورها وهو من أسمائه الخاصة به تعالى ومعنى قيوميته تعالى للأشياء إيجاده لها وكفايتها في جميع ما لها الحاجة إليه
من جميع ما به إضافاته إليها وإضافاتها إليه فهي جامعة لجميع الصفات الإضافية ولما كان القائم بأمر غيره كثيرا ما يخل أمره بالغفلة عن أمره
وكان عمدة أسباب الغفلة السنة والنوم نفى هذين عنه تعالى فقال لا تأخذه سنة السنة كعدة والوسن محركة والوسنة ثقل النوم أو أوله أو
النعاس والجملة جواب لسؤال مقدر أو خبر بعد خبر بعد خبر أو حال أو معترضة مدحية ولا نوم وهو تعريض على اليهود وغيرهم الذين قالوا إن الرب فرغ من
الأمر واستراح أو استلقى على ظهره كما أشير إليه في الأخبار له ما في السماوات وما في الأرض وهذه كسابقتها في وجوه الإعراب واللام في
مثل المقام يستعمل في المبدئية والمرجعية والمالكية والمراد منه معنى عام للثلثة فهو تصريح بما استفيد إجمالا من القيوم وكثيرا ما يؤتى
بلفظ التصديق ويراد به التصديق وما فيه خصوصا إذا كان ما في التصديق خاليا من ذا الذي يشفع عنده تأكيد لقيوميته تعالى وكذا الوجوه
السابقة مقطوعة ومرتبطة ويجوز تقدير القول بالوجوه السابقة إلا بإذنه يعلم ما بين أيديهم هذه أيضا كسوابقها في الوجوه المذكورة وهو
أيضا تأكيد لما استفيد التزاما من القيوم والمراد بما بين أيديهم طولا الدنيا أو الآخرة وعرضا ما يأتي أو ما مضى كما مضى الإشارة إليه
عند قوله فجعلناها نكالا لما بين يديها وما خلفها وما خلفهم يعلم بالمقايسة ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء اعلم أن العلم بمعنى ظهور
الشيء عند شيء آخر له معنى مصدري هو من المفاهيم العامة ومعنى ينتزع ذلك الظهور منه وهو صورة العلم التي حصلت عند العالم وهذا في
العلوم الحصولية وأما العلم الحضوري فليس هناك ما به الظهور غير الظاهر بل المعلوم بذاته حاضر عند العالم لا بصورة ينتزع منها المعنى المصدري
للعلم فالعلم فيه والمعلوم متحدان وإذا كان المعلوم بالعلم الحضوري ذات العالم كان العلم والمعلوم والعالم متحدة وعلى ما قيل وهو الحق أن العلوم
الصورية شئون للعالمين وليست كيفيات نفسية ولا إضافات كما قيل كان العلم والعالم فيها متحدين وإذا كان العلم الحضوري والعالم و
المعلوم متحدة مطلقا قلنا كان علم الله بالأشياء حال بقائها وذواتها حضوريا وجوداتها عنده لا بصورها فيه أو في لوح حاضر عنده كما
قيل كان جملة ما سوى الله علومه تعالى كما أنها معلوماته لاتحاد العلم والمعلوم كما علمت والصور الحاصلة في النفوس والحاضرة عندها من جملة
معلوماته تعالى وعلومه تعالى وعلى ما ذكرنا أن العلم شأن من النفس لا شيئا كان الإنسان محيطا بعلمه حضوريا كان أم حصوليا ولما كان العلوم حادثة وكل
حادث مسبوق بمشيته تعالى لم يكن يحدث علم إلا بمشيته تعالى فتبين معنى قوله تعالى لا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء وأن المعنى لا يحدث لأحد من علم



الا بمشيّته تعالى وسع هذه كالجمل السّابقة فى الوجوه المحتملة كرسيّه السّموات والارض الشّبيه بوجهها الى العرش وبوجهها الى الخلق كرسيّ ويسمّى الفلك الثّامن
لكونه مظهرا للكرسىّ بالكرسىّ كما يسمّى الفلك المحيط بالعرش ولمّا كانت المشيّة فعله تعالى وهو لا بشرط شىء ويجتمع مع كلّ شرط وفيها جميع صفاته تعالى قائمة
بوجود واحد جمعىّ جاز تفسير الكرسىّ بالعلم وتفسير العرش بجملة الخلق وقد ورد الاخبار بالاختلاف فى تفسيرهما فعن النّبىّ (ص) ما السّموات السّبع والارضون
السّبع مع الكرسىّ الّا كحلقة ملقاة فى فلاة وفضل العرش على الكرسىّ كفضل تلك الفلاة على تلك الحلقة وعن الصّادق (ع) انّه قال حين سئل عن العرش والكرسىّ
ماهما العرش فى وجه هو جملة الخلق والكرسىّ وعاؤه وفى وجه آخر العرش هو العلم الّذى اطلع الله عليه انبياءه ورسله وحججه والكرسىّ هو العلم الّذى
لم يطّلع عليه احدا من انبيائه ورسله وحججه ولا يؤده حفظهما لا يثقله حفظه لهما وهو العلىّ العظيم حال بمنزلة التّعليل لا اكراه فى الدّين استيناف
منقطع عن سابقه والدّين الجزاء والاسلام والعادة والعبادة والطّاعة والغلبة والسّلطان والملك والحكم والسّيرة والتّوحيد واسم لجميع ما يتعبّد الله
به والملّة والعزّة والذّلّة والمراد به ههنا الاسلام الحقيقىّ الّذى هو الطّريق الى الايمان الّذى هو طريق الآخرة او المراد الايمان الحقيقىّ الّذى هو البيعة
الخاصّة الولويّة الّتى يعبّر عنها بالولاية او المراد السّلوك الى الآخرة بالايمان ولذلك نفى الاكراه عنه والّا فالدّين بمعنى مطلق الاسلام او العبادة
او الطّاعة او السّيرة او الملّة كثيرا ما كان يحصل بالسّيف كما قال (ص) انا نبىّ السّيف امّا الاسلام الحقيقىّ والايمان الحقيقىّ والسّلوك الى الآخرة فلا يمكن
الاكراه فيها لانّها امر معنوىّ لا يتصوّر الاكراه الجسمانىّ فيها او نقول ليس الدّين الّا الولاية الّتى هى البيعة الخاصّة الولويّة وقبول الدّعوة الباطنة وما
سواها يسمّى بالدّين لكونه مقدّمة لها او متبطّنا بها او مشاكلا لها ولا اكراه فى الولاية او المعنى لا اكراه فى الدّين بعد تماميّة الحجّة بقبول الرّسالة وبيعة
الرّسول (ص) على ما سنّها الدّين قد تبيّن اى تميّز الرّشد من الغىّ استيناف فى مقام التّعليل او حال والمعنى لا يكره احد فى الدّين بالنّفى او لا يكره بالنّهى على ان يكون
الاخبار فى معنى النّهى لتميّز الرّشد او حالة تميّز الرّشد من الغىّ وفى الاخبار اشارات الى انّ المراد لا اكراه فى ولاية علىّ (ع) فمن يكفر عطف على سابقه
الفاء للتّرتيب فى الاخبار اى فنقول من يكفر او جزاء لشرط مقدّر والتّقدير واذا تبيّن الرّشد فمن يكفر بالطّاغوت فقد توسّل بالرّشد المعلوم له فلا
يزول ولا ينفصم توسّله لعلمه التّحقيقىّ الّذى لا زوال له والطّاغوت فى الاصل طغيوت من الطّغيان قلب فصار طلغوت والتّاء زائدة لغير التّانيث وفى لغة
ولذا تكتب بالتّاء وتثبت فى الجمع فيقال الطّواغيت فى طواغيت وقد تكتب بالهاء مثل جبروة وطاغوة وتسقط من الجمع مثل طواغ وح تكون للتّانيث
يجرى على الفاظها احكام التّانيث وهذه الهيئة للمبالغة فى معنى المصدر سواء جعلت مصدرا مثل رحموت ورهبوت ورغبوت وجبروت او اسم مصدر وقد
استعملت فى معنى الحدث وفى معنى الوصف مثل الطّاغوت وفسّر الطّاغوت بالشّيطان والكاهن والسّاحر والمارد من الجنّ والانس والصّنم وكلّ ما عبد
من دون الله تعالى والحقّ انّ الطّاغوت يشمل النّفس الامّارة الانسانيّة وكلّ ما يتبعه تلك النّفس من الشّيطان والاصنام والجنّة والكهنة والسّحرة ورؤساء
الضّلالة جميعا لكنّ المقصود ههنا الاوّل والثّانى فانّ الآية فى شأن ولاية علىّ (ع) والمقصود من قوله تعالى ويؤمن بالله الايمان الخاصّ الّذى يحصل
بالبيعة الخاصّة النّبويّة لا يدخل به شىء فى القلب فلا يتوسّل بشىء حتّى يصحّ ان يترتّب عليه قوله تعالى فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام
لها جملة حاليّة او جواب لسؤال مقدّر اعلم انّ امر الولاية الّتى هى عبارة عن البيعة الخاصّة الولويّة والاتّصال بولىّ الامر بعقد اليمين اجلّ وارفع من
ان يوصف لانّ صورتها وان كانت من الاعمال الجسمانيّة الحسيّة لكنّ الاتّصال الرّوحانىّ الحاصل بها امر غيبىّ لا يدرك بالابصار ولا يتوهّم بالاوهام
ولا يتعقّل بالعقول لانّه لا حدّ له ولا رسم ولا كيف له ولا كمّ بل هو كما قال المولوى (قده) اتّصالى بى تكيّف بى قياس هست ربّ النّاس را با جان ناس وقال
الى انّ هذا الاتّصال ليس الّا لمن قبل الولاية بالبيعة الخاصّة الولويّة قال ليك گفتم ناس من نسناس نى   ناس غير جان جان اشناس نى فلا بدّ من التّمثيل
والتّشبيه اذا اريد التّنبيه عليه فنقول انّ الانسان يزداد فى جوهر ذاته من اوّل تولّده وقبل بلوغه يستكمل بحصول الازدياد فى كيفيّاته كما قيل وكلّما ازداد فى
ذاته وحصل له فعليّة من فعليّات طريقه المؤدّى الى فعليّاته الانسانيّة صار اسم الانسانيّة واسم شخصه اسما لتلك الفعليّة وصفات الفعليّات السّابقة
فانية ومغلوبة لتلك الفعليّة فاذا بلغ الى مقام العقل الّذى هو مناط التّكليف صار بين تصرّف الشّيطان وتصرّف الملك والرّحمن ولا ينعقد
قلبه على شىء منهما بمعنى انّه لا يتمكّن الشّيطان من التّصرّف فيه ولا الملك فما لم يرد الولاية فينعقد فعليّاته بتصرّف الشّيطان او لم يقبلها فينعقد فعليّاتها
بولىّ امره فهو ح كالنّخلة الّتى لا تثمر الّا بالتّأبير وكشجر الفستق الّذى لا يصير منعقدا للثّمر الّا بالتّلقيح او كاللّبن الّذى لا ينعقد الّا بالانفحة فاذا انعقد
قلبه على الولاية صار كلّ فعل وفعليّة منعقدا بالولاية وجميع فعليّاته مغلوبا ومحكوما بحكم فعليّة الولاية وصار اسم الانسانيّة واسم شخصه اسما لفعليّة الولاية
وفعليّة الولاية كما سبق تحقيقها صدق قوله تعالى الّذين احسنوا انّا نازلة على الامر وبذلك التّنازل يتحقّق نسبة الابوّة والبنوّة بين التّابع والمتبوع ونسبة
الاخوّة بين الاتباع وبهذه النّسبة قال عيسى (ع) انا ابن الله وقال لكلّ من حصل له تعميد التّوبة على يده او يد خلفائه فهو ابن الله ولذلك قالت النّصارى
نحن ابناء الله ولو لا تنزّل ولىّ الامر فى وجود المولّى عليه لم يتحقّق شىء لتصحيح تلك النّسبة فقد اشار المولوى (قده) الى حصول ذلك وتصحيحها بقوله هست اشارات
محمّد المراد   كلّ گشاد اندر گشاد اندر گشاد   صد هزاران آدم اندر يك آدمى   بر ظفر مى دود فرزندان او   ان خليفه زادگان مقبلش   زاده اند از
عنصر جان و دلش   گر ز بغداد و هرى يا از رى اند   بى مزاج آب و گل نسل وى اند   شاخ گل هر جا كه رويد هم گل است   هم زستانى خود اى كردگار   وگل آن بستانا

بحصول الاسلام بالبيعة على يد خلفائه فانّ الايمان لسان الّذى



والافعال بدون الولاية قشور خالية من الالباب وورد لو ان عبدا عبد الله تحت الميزاب سبعين خريفا قائما ليله صائما نهاره ولم يكن له ولاية ولي امره
او ولاية علي بن ابي طالب (ع) لاكبه الله على منخريه في النار وغير ذلك من الاخبار المفيدة لهذا المضمون ولكون تلك الولاية عبادة من الاعمال القلبية جعلت قرين الصلوة
والزكوة والحج والصوم في الاخبار الدالة على ان الاسلام بني على خمس ولكونها اصل الكل واصل جميع الخيرات كما عرفت ورد في بعض الاخبار انها افضل وانها
مفتاحهن والوالي هو الدليل عليهن وفي بعضها لم يناد بشيء ما نودي بالولاية فاخذ الناس باربع وتركوا هذه يعني الولاية وفي بعضها من مات ولم
يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية واحوج ما يكون الى معرفته اذا بلغت نفسه ههنا واهوى بيده الى صدره وفي بعضها ان الله فرض على خلقه
خمسا فرخص في اربع ولم يرخص في واحدة وفي بعضها حب علي حسنة لا يضر معها سيئة وفي بعضها اذا عرفت فاعمل ما شئت من قليل الخير وكثيره
وغير ذلك من الاخبار الدالة على فضائل الولاية ونقل عن ابن ابي يعفور في بيان نزول الاية انه قال قلت لابي عبد الله (ع) اني اخالط الناس فيكثر عجبي
من اقوام لا يتولونكم ويتولون فلانا وفلانا لهم امانة وصدق ووفاء واقوام يتولونكم ليس لهم تلك الامانة ولا الوفاء ولا الصدق قال فاستوى
ابو عبد الله (ع) جالسا فاقبل علي كالغضبان ثم قال لا دين لمن دان الله بولاية امام جائر ليس من الله ولا عتب على من دان الله بولاية امام عادل من الله قلت
لا دين لاولئك ولا عتب على هؤلاء قال نعم ثم قال (ع) الا تسمع لقول الله عز وجل الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور يعني من ظلمات
الذنوب الى نور التوبة والمغفرة لولايتهم كل امام عادل من الله عز وجل وقال (ع) والذين كفروا اولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات
انما عنى بهذا انهم كانوا على نور الاسلام فلما ان تولوا كل امام جائر ليس من الله خرجوا بولايتهم من نور الاسلام الى ظلمات الكفر فاوجب
لهم النار مع الكفار وفي خبر فاعداء علي (ع) امير المؤمنين هم الخالدون في النار وان كانوا في اديانهم على غاية الورع والزهد والعبادة والحاصل
ان ولي علي (ع) لا ياكل الا الحلال وعدو علي (ع) لا ياكل الا الحرام ومن لم يكن ذا ولاية وعداوة لا يحكم عليه بحلية ولا حرمة وكان مرجى لامر
الله وقوله تعالى اوفوا بالعقود احلت لكم بهيمة الانعام بتعليق احلال البهيمة على الوفاء بالعقود اشارة الى البيعة مع علي (ع) بالخلافة في غدير خم
وجمع العقود لانهم عقدوا البيعة في ذلك اليوم في ثلثة مواطن وورد في عشرة مواطن للتاكيد المطلوب في هذا الامر وقوله اليوم يئس الذين
كفروا من دينكم واليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام دينا واليوم احل لكم الطيبات والمحصنات من النساء بتعليق يأس
الكفار واكمال الدين واتمام النعمة والرضا بالاسلام دينا واحلال الطيبات والمحصنات من النساء على يوم البيعة مع علي (ع) في غدير خم يدل على ان لا حلية
لشيء بدون الولاية وقد مر ان كلما ذكر عهد وعقد وميثاق ويمين فالنظر اولا الى عقد البيعة وخصوصا البيعة الخاصة الولوية وكلما ذكر بعض
عقد وعهد وميثاق فالمقصود عقد البيعة ولا سيما الولاية والحاصل ان الانسان بمنزلة المادة للولاية والولاية صورته وفعليته فما لم يعقد بالولاية لم
يكن له فعلية الانسان واذا انعقد بالولاية حصل له الانسانية وتم له الفعلية فكانه قبل الولاية لم ينفخ فيه روح الحيوة وكان افمن كان ميتا فاحييناه يعني بالولاية
اشارة الى ما ذكر وقوله (ع) الناس موتى واهل العلم احياء اشارة اليه فان اهلية العلم منحصرة بهم وبشيعتهم كما قالوا شيعتنا العلماء بطريق الحصر فكل
نعمة وخير وصلاح نعمة وخير وصلاح بالولاية والا كان نقمة وشرا وفسادا كائنا ما كان وبالولاية احياء النسل والحرث واصلاح الارض وعمارتها وبدونها
اهلاك النسل والحرث وافساد الارض وخرابها وهي ذروة الامر وسنامه ومفتاح الاشياء وباب الابواب ورضا الرحمن وجنة الرضوان واصل الخيرات
اساس الحسنات وهي الحكمة التي من اوتيها فقد اوتي خيرا كثيرا وهي رحمة الله وبها يكون فضل الله وقوام النبوة والرسالة ومن عرف من امة محمد (ص) حق
ولايته وجد طعم حلاوة ايمانه وعلم فضل طلاوة اسلامه بها دين العباد وبنورها استهلال البلاد وببركتها نمو التلاد وهي حيوة الانام ومصباح
الكلام ودعامة الاسلام وبالجملة الانسان غاية خلق العالم والولاية غاية خلق الانسان والله سميع جملة حالية للترغيب في الايمان بالله كانه تعالى قال
فقد استمسك بالعروة الوثقى مع ان الله الذي امن به سميع لاقوالكم عليم بافعالكم فيجزيكم بها الله ولي الذين امنوا جملة حالية مكتفية عن الرابط بتكرار ذي
الحال او مستأنفة جواب لسؤال مقدر كانه قيل ما شأن الله مع من امن به وما يفعل بهم فقال تعالى هو وليهم وقدم الله ههنا بخلاف القرين الآتي حيث اخر الطاغوت
لشرافته وللالتذاذ والتبجح بذكره والدلالة على انه ليس في طبيعته سواه يخرجهم خبر بعد خبر او حال عن المستتر في الخبر او عن الموصول او عنهما او مستأنف
جواب لسؤال عن حالهم او عن علة اثبات ولايته واتى بالخبر الاول وصفا لعدم التجدد والحدوث في الولاية بعد ثبوتها بالبيعة الولوية بخلاف اخراجه
للمؤمنين من الظلمات فانه امر يتطرق التجدد والحدوث فيه آنا فآنا من الظلمات الى النور اعلم ان اللطيفة السيارة الانسانية المعبر عنها بالانسان ليست في بدء
حصول مادتها واستقرارها في الرحم الا قوة محضة وعدما شأنيا ثم تتدرج في الخروج من القوة والعدم الى الفعلية والوجود الى زمان بلوغها مبلغ
الرجال فيصير الانسان انسانا بالفعل واقعا بين دار النور ودار الظلمة مختلطا فيه نور الانسانية بظلمة الحيوانية والطبع والمادة والشيطنة وظلمة الحيوانية
تنشعب الى شعب كثيرة فان ادركته العناية الالهية وبلغ الى من دعا الى الاسلام واسلم بالتسليم والانقياد للنبي (ص) او نوابه وبايع البيعة الاسلامية وحصل
له الحالة الحاصلة بالبيعة ازداد نورانيته واشتد بواسطة نور الاسلام واخرجه الله قليلا من الظلمات المذكورة الى النور فان ادركته العناية مرة اخرى ودخل في الايمان
بقبول الولاية والبيعة الخاصة الولوية وحصل له الحالة الحاصلة بالبيعة الخاصة اخرجه الله من قواه واعدائه منتقلا الى نور الايمان ثم يتفضل الله عليه

م الظلام ومفتاح

بدوام الاخراج التجدّدى وبتدرّج هو فى الخروج الى ان نخرج من تمام القوّة والاعدام والحدود الى تمام الفعليّة فى النور ولمّا كان النور حقيقة واحدة ليس اختلافها الّا بالشّدة والضعف الّذى يؤكّد الوحدة وسعتها او باختلاف الحدود والمهيّات ولا يؤثّر اختلاف الحدود فى ذاته وكانت الظّلمات اى القوى والحدود والاعدام الثّانية متكثّرة مختلفة بذواتها وموذية للكثرة فى النور اتى بالنّور مفردًا وبالظّلمات جمعًا والّذين كفروا اولياؤهم الطّاغوت قد مضى بيان الطاغوت قبيل هذا وانّما اخبر بالطّاغوت عن الاولياء مع انّه مبتدء بقرينة حمل الولىّ على الله فى قرينه لعدم الاعتداد به وجمع الاولياء مع افراد الطّاغوت امّا لارادة الجنس من الطّاغوت او الاشعار بتعدّد الطّواغيت كالظّلمات او للاشارة الى تعدّد جهاته ولانّ كلّ طاغوت كانّه مع وحدته اولياء للكافر يخرجونهم من النّور الى الظّلمات فسّر فى اخبارنا النّور فى الفقرتين بنور الاسلام والظّلمات بظلمات الكفر وبال محمّدٍ واعدائهم وبنور التوبة وظلمات الذّنوب اولئك الكافرون او الطّواغيت او المجموع اصحاب النّار هم فيها خالدون الاتيان باسم الاشارة واسميّة الجملة وتاكيد الخلود المستفاد من صحابة النّار بالتّصريح به للتّغليظ والتّطويل والتّاكيد المطلوب فى مقام الذّم الم تر الى الّذى حاجّ ابراهيم فى ربّه الم تر الرؤية رؤية البصر او رؤية القلب بمعنى العلم والتعدية بالى للتضمين المذكور المشعر بتعدّد المفعول عن الرّؤية والادراك والجملة جواب لسؤال مقدّر كانّه قيل ما الشّاهد على الاخراجين فقال الم تر اخراج نمرود حين المحاجّة فى الله من نور التّسليم لربوبيّة الله الى ظلمات انكار الرّبّ والمغالطة فى المحاجّة والتّحيّر حين المغلوبيّة واخراج النّبىّ الّذى مرّ على القرية من ظلمة الشّكّ والحيرة وحجاب العلم الى نور الشهود والعيان لكنّه اخرج فى صورة الاستفهام التّعجّبى تفصيلا فى الجواب للمبالغة فى استغراب القضيّتين ونمرود حاجّ ابراهيم قبل القائه فى النّار كما قيل او بعد القائه وخروجه سالمًا من النّار كما نسب الى الصّادق ان اتاه اى ابراهيم الله الملك من الملك النّبوّة والطّاعة او نمرود الملك الصّورى وهو منقطع بلام التعليل اذ قال ابراهيم بدل من الّذى حاجّ نحو بدل الاشتمال او ظرف لحاجّ والمقصود اذ قال ابراهيم بعد ما قال نمرود له من ربّك يا ابراهيم ربّى الّذى يحيى ويميت اى يوصف بالاحياء الّذى يعجز عنه غير الله وذكر الاماتة ليس للتعجيز بل لمناسبة التّضادّ او هى ايضًا للتعجيز فانّ الاماتة انهاق الرّوح من دون فعل من الميت بالنّسبة الى بدن الميت وروحه وهذا خاصّ بالله فانّه لكان لانّها بسبب من فاعل كان قتلا لا اماتة قال مثل هذا يكون جوابا لسؤال مقدّر انا احيى بان لا اقتل من وجب القتل عليه او اخرج من الحبس ميّتًا بقتل من اردت قتله وهذا مغالطة منه فى الجواب تمويها على العوام لانّ ابقاء الحيوة الحاصلة من الله ليس احياء على انّه ليس ابقاء الحيوة بل هو ترك لفعل يؤدّى الى انهاق الرّوح وهكذا الحال فى الاماتة ولمّا كان الزامه ببيان مغالطته فى الجواب لم يكن يظهر على العوام عدل عن الالزام ببيان المغالطة الى التّعجيز بوصف آخر وروى عن الصّادق انّ ابراهيم قال له فاحى من قتلته ان كنت صادقًا قال ابراهيم فانّ الله يأتى بالشّمس من المشرق فلمّا ادّعى الرّبوبيّة لنفسه بالاشارة الى قياس مستفاد من اقتصاره على الاحياء والاماتة فى نفسه بتقديم المسند اليه فى قوله انا احيى وامبت تصويره هكذا ربّك الّذى يحيى ويميت وكلّ محيى ومميت انا فانا ربّك فموّه ذلك على العوام عدل عن اسم الرّبّ وقال فانّ الله يأتى باسم الجلالة حتّى لا يأتى لمراء التمويه بوصف المسند اليه ولا بوصف المسند فات بها من المغرب فبهت البهت كالنصر الانقطاع والتّحيّر وفعلهما كعلم ونصر وكرم وعنى والوصف مبهوت لا باهت وقرئ مبنيًّا للفاعل ومبنيًّا للمفعول والمعنى فانقطع حجّته او تحيّر الّذى كفر اى نمرود والله لا يهدى جملة حاليّة والمعنى فانقطع حجّته حالا انّه لم يكن له معين يعينه فانّ المعين ليس الّا الله والله لا يهدى القوم الظّالمين على انفسهم ثمّ على الخلق ثمّ على خلفاء الله او كالّذى عطف على صلة الموصول اى الم تر الى الّذى كالّذى مرّ على قرية وقيل فى لم تر ابه وجوه اخر والمار كان عزير النّبىّ او ارميا وهما مذكوران فى الاخبار وقيل كان خضرًا والقرية بيت المقدس حين خرابه بخت نصّر وقيل الارض المقدّسة اى الشام وقيل القرية الّتى خرج منها الالوف فقال لهم الله موتوا وهى خاوية خالية او خربة وعليها فقوله على عروشها حال او ساقطة على سقوفها بمعنى انّ سقوفها سقطت ثمّ سقطت جدرانها على سقوفها قال انّى يحيى هذه اى اهل هذه القرية او انّى يعمر هذه القرية الله بعد موتها اى موت اهلها او خرابها وانّما قال ذلك استعظامًا لامرها لا انكارًا لقدرة الله عليها فاماته الله مائة عام ثمّ بعثه قال كم لبثت قال لبثت يومًا او بعض يوم قال بل لبثت مائة عام فانظر الى طعامك وشرابك يعنى انظر الى قدرة الله وعجيب صنعه فى ان طعامك وشرابك لم يتسنّه فى طول هذه المدّة والهاء للسّكت والمعنى لم يتغيّر وانظر الى حمارك كيف صار رميمًا وتفرّقت عظامه مع بقاء طعامك وشرابك ولنجعلك او فعلنا ذلك بك لتعتبر موقنًا مشاهدًا ولنجعلك آية للنّاس وانظر الى العظام عظام بدنك وعظام حمارك كيف ننشزها فنحييها ونركب بعضها على بعض وقرئ بالرّاء المهملة من باب الافعال ومن الثّلاثى المجرّد ثمّ نكسوها لحمًا فلمّا تبيّن له وشاهد ما علمه سابقًا بعد امانته مائة عام قال النّبىّ اعلم على قراءة المضارع او قال الله اعلم على قراءة الامر وقد ذكر فى الاخبار وجوه الاماتة هذا النّبىّ وتفاصيل احواله من اراده فليرجع الى المفصّلات انّ الله على كلّ شىء قدير وفى قصّته الاحياء بعد الاماتة واذ قال ابراهيم عطف على مجموع الى الّذى حاجّ ابراهيم او على الموصول المجرور بالى وللاشارة الى وجه آخر لاخراج المؤمن من ظلمات حجاب العلم الى نور العيان او عطف على قوله اذ قال ابراهيم على ما نقل انّه قال بعد قول نمرود انا احيى وامبت انّ احياء الله بردّ الرّوح الى بدن الميت فقال نمرود هل عاينته فلم يقدر ان يقول نعم فسأل الله بعد ذلك فى الخلوة وقال ربّ ارنى كيف تحيى الموتى حتّى اجيبه نمرود قال الله او لم تؤمن او لم تدّع بانّى اقدر على ذلك وافعل ذلك فى الآخرة قال بلى اذعنت بذلك

وايقنته ولكن اسأل ذلك ليطمئن قلبي بالعيان بعد البيان اعلم ان الظن كما سبق يطلب العلم بالمظنون والعلم يطلب الشهود والعيان والعيان يجذب للحضور ولجزاء
كل صاحبه لا يدعه يسكن عن الطلب حتى يوصله الى ما فوقه فقال ابرهيم بعد العلم بذلك ان علمي يهيجني ويجعل قلبي مضطربا في طلب العيان فاطلب العيان
ليطمئن قلبي قال فخذ الفاء جزائية لشرط مقدر يعني اذا اردت ذلك فخذ اربعة من الطير جمع الطائر او اسم جمع له كصحب وصاحب فصرهن اليك حتى لا يلتبس
عليك قرئ بضم الصاد وكسرها من صار يصور وصار يصير بمعنى امال وقطع وقرئ بضم الصاد وكسرها وشد الراء من صر مشددة والراء من باب نصر وضرب وبفتح الصاد وشد
وكسرها من التصرية والجميع بمعنى الجمع فامِلهن وقطعهن وامزجهن وجزئهن ثم اجعل على كل جبل من الجبال العشرة وقيل كانت الجبال اربعة وقيل كانت سبعة
منهن جزء ثم ادعهن يأتينك سعيا اتيان سعي او هو مفعول مطلق من غير لفظ الفعل او هو حال بمعنى ساعيات اعلم انه قد اختلف الاخبار في سبب سؤال ابرهيم
ذلك ففي بعضها انه لما ارى ملكوت السموات والارض راى جيفة على ساحل البحر نصفها في البحر ونصفها في البر تأكلها سباع البحر وسباع البر ثم تحمل بعض
السباع على بعض فيأكل بعضها بعضا فتعجب ابرهيم وسأل ذلك وفي بعض ان الله اوحى الى ابرهيم اني متخذ من عبادي خليلا ان سألني احياء الموتى اجبته فوقع
في نفسه انه ذلك الخليل فسأل ذلك ليطمئن انه ذلك الخليل وقد مضى وجه آخر انه نمرود قال هل رأيت احياء الميت برد الروح الى بدنه فسأل ذلك من الله واختلف
الاخبار في تعيين الطيور ففي بعضها اخذ ابرهيم نسرا وبطا وطاوسا وديكا وفي بعض انه اخذ الهدهد والصرد والطاوس والغراب وفي بعضها الديك
والحمامة والطاوس والغراب وفي بعضها الديك والطاوس والوزة والنعامة وقد اختلف الاخبار في كيفية مزجها وتجزئتها وفي بعض الاخبار هذا
تفسير في الظاهر وتفسير في الباطن خذ اربعة ممن يحتمل الكلام فاستودعهن علمك ثم ابعثهن في اطراف الارضين حججا على الناس واذا اردت ان يأتوك

الوزة مرغابى

دعوتهم بالاسم الاكبر يأتونك سعيا باذن الله تعالى واختلاف الاخبار في تعيين الطيور وكيفية قتلها ومزجها وتجزئتها ودعوتها واحيائها واختلافها
في عدد الجبال واشارتها الى بعض وجوه التأويل يدل على ان ليس المراد من هذه الحكاية ظاهر القصة فقط بل كان ظاهرها مرادا للتنبيه على باطنها وان المقصود
من الطيور الاربعة الشيطنة والغضب والحرص والشهوة المتولد منهما او طول الامل المتولد منها فانهما مثلا الزمان فانها امهات جنود النفس والجهل المراد بقتلها اماتتها
عن الحيوة النفسية واحياؤها احياؤها بالحيوة العقلانية حتى تصير من جنود العقل فان الطاوس مظهر الشيطنة المتعجبة للانانية الباعثة على التحلي بكل
ان يلون على نفسه وعلى غيره والداعية لتعجيب نفسه وغيره والديك للغضب والحمام للشهوة والبط للحرص ولما كانت هذه الصفات تظهر من طيور اخر اختلف الاخبار
في تعيين الصفات وتأويل الطيور نظما ونثرا وجوه غير هذا والتعبير بالطيور مع ان في الدواب ما هو مظاهر الصفات بل هي اشد ظهورا في بعض الدواب من الطيور
لان النفس وجنودها لكونها كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الارض ما لها من قرار لا ثبات لها على شيء بل هي كالطير كل آن على غصن فالشيطنة تعرض
نفسها على نفسها وعلى غيرها كل ساعة بلون وصبغة وبالشهوة تميل كل آن الى مشتهى وبالغضب يغضب كل حين على سليم وبالحرص والامل يتبع كل آن مالا ويعد
القتل يتبدل الاوصاف وتصير من جنود العقل منقادة مصبغة كلما دعاها العقل يسرعن في الاجابة واعلم من قبيل عطف المسبب على السبب كانه قال حتى تعلم
بعد احياء الموتى ان الله عزيز لا يمنعه شيء من مراده حكيم لا يفعل شيئا من الاماتة والاحياء الا لحكم ومصالح ولا يعطي شيئا من القوى والاعضاء جندا
للجهل او للعقل الا لمصالح عديدة او المعنى واعلم ان الله عزيز حكيم حتى لا تقول لم امر بقتل الحيوان وايذائه مثل الذين ينفقون جواب لسؤال ناش من البيان
كانه قيل ما المراد من قتل الطير التي هي من جنود الجهل سوى احيائها بحيوة العقل فقال مثل الذين يقتلون جنود الجهل في ابتغاء العقل وينفقون اموالهم الحقيقية
التي هي قواهم في سبيل الله كمثل حبة انبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء الى ما لا حد له والتفاضل في عوض الانفاق
واجره انما هو بالتفاوت في حال المنفق ونيته وشأنه والمال المنفق وحال المنفق عليه وفي الخبر اذا احسن العبد المؤمن عمله ضاعف الله له عمله بكل حسنة سبعمائة
ضعف وذلك قول الله والله يضاعف لمن يشاء وفي هذا الخبر دلالة على ان المراد بالاموال في الاية اعم من الاعراض الدنيوية والقوى والاعضاء البدنية حيث اشهد
بها على تضعيف اجر الاعمال من الله وليست الاعمال الا انفاق القوى البدنية والحركات العضوية والاعضاء البدنية وان المراد بقوله والله يضاعف لمن يشاء
تضعيف الاجر الى سبعمائة لا تكثير الضعف فوق السبعمائة ولا تقييد التضعيف بمن يشاء وهو وجه من وجوه الاية والله واسع عطف في معنى التعليل ان كان
المراد بقوله والله يضاعف لمن يشاء تكثير التضعيف فوق السبعمائة او المراد به تكثير التضعيف فوق السبعمائة ان كان المراد بذلك حصر التضعيف في السبعمائة وتقييده
بمن يشاء عليم بانفاقكم وقدر المنفق ونية المنفق وحال المنفق عليه ضعفا بقدر استعدادكم واستحقاقكم لمن فعله واراده جزاء من دون نظر الى
استحقاقكم فرب منفق يبطل انفاقه او بمنه الله عليه ورب منفق يجازيه بالاحسن الى العشرة الى السبعين الى السبعمائة الى السبعة آلاف الى السبعين الفا الى
ما شاء الله الى ما لا نهاية له الذين ينفقون جواب سؤال مقدر كانه قيل هذا لكل من انفق او لبعض دون بعض فقال تعالى تفصيلا للمنفقين الذين ينفقون
اموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما انفقوا منا العطف بثم للتفاوت بين بين الاخبارين والمن ان ينظر الى المنفق عليه معتدا بانفاقك ولا اذى
وهو ان يتطاول عليه ويستحقره ويستذله ويستقبله بكلام خشن ويعد احسانك عليه ومن اقبح الخصال الاعتداد باحسانك الى الغير وباحسان الغير اليك
ونسيان احسان الغير اليك ونسيان اساءتك الى الغير ومن اجمل الخصال الاعتداد باحسان الغير اليك والشدة على اساءتك اليه ونسيان احسانك الى الغير
ونسيان اساءته اليك والاعتداد بالاحسان يورث الانانية المخالفة للانفاق ويورث الوبال للنفس مع ابطال الاحسان وفي الاخبار ان المراد المن والاذى لمحمد

والله لهم اجرهم لم يات بالفاء ههنا واتى بها في قوله الذين ينفقون اموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم اجرهم الاية لان المقصود ههنا بيان ابطال
الصدقة بالمن والاذى ولذلك بسط بعدها في الانفاقات الباطلة ولم يكن المقصود ترتب الاجر على الانفاق حتى ياتي بالفاء المؤكدة للترتب بخلاف ما ياتي فان
المقصود هناك بيان ترتب الاجر ونسبته الاتيان بها كذلك للتلازم واضاف الاجر اليهم لتفخيم الاجر وللاشارة الى اختلاف الاجر بحسب اختلاف المنفقين
بحيث لا يمكن تحديده لعدله الا بالاضافة الى المنفقين عند ربهم تشريف اخر لهم بان اجرهم غير موكول الى غيرهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون قد
مضى تفصيل اختلاف العبارتين في اول السورة قول معروف جواب سؤال مقدر كانه قيل ما يفعل من لا يقدر على ترك المن والاذى في انفاقه فقال
قول معروف يعني ما لا ينكره العرف والعقل مع عدم اجابة السائل وعدم الاحسان اليه ومغفرة يعني اغماض المسؤول عن قبائح السائل وقبائح (الملحة)
او ستر على السائل وسوء الرد او ادراك مغفرة الله بازاء القول المعروف خير من صدقة يتبعها اذى اكتفى عن المن بذكر الاذى فانه نحو اذى واتى
بما دال التفضيل بناء على مخاطبات العرف والا فلا فضيلة للصدقة التي يتبعها اذى بل لها وبال كما مضى والله غني عن صدقاتكم ليس امره بها لاجل
حاجة له الى انفاقكم على عباده وانما افقر بعض عباده لابتلاء بعض اخر لا لعدم قدرته على اغنائه حليم لا يعجل بعقوبة من يمن ويؤذي في انفاقه وهو يدل
على وبال المنان بالانفاق يا ايها الذين امنوا اي اسلموا بالبيعة العامة وقبلوا الدعوة الظاهرة بعدما مدح الانفاق وذم المن والاذى عليه
نادى المؤمنين خاصة تلطفا بهم ولطفا بشانهم ثم نهاهم عن الانفاق المذموم كان غيرهم ليسوا مكلفين حتى يتوجه النهي اليهم فقال لا تبطلوا
صدقاتكم بالمن والاذى اعلم ان الانفاق الا اذا كان الداعي اليه صدق المنفق في امتثال الامر الالهي من دون شراكة اغراض النفس كان صدقة و
ابطالها من حيث انها صدقة بان لم يكن هذا الصدق في الانفاق او كان لكن يذهب بعده فقوله لا تبطلوا صدقاتكم معناه لا تذهبوا بصدق في انفاقكم
والاتيان بعنوان الصدقات مقام الانفاق للتنبيه على ان المؤمن ينبغي ان يكون انفاقه قرينا للصدق لكن قد يطرء عليه ما يذهب بصدقه
كالذي ينفق ماله رئاء الناس مفعول له او حال اعلم ان العبادات اذا كان الداعي اليها قرب العابد من الله بمعنى ان القرب المستلزم لشدة
الحب المستلزم لخدمة المحبوب صار سببا للعبادة والقيام بخدمة المعبود وامتثال امر المحبوب كانت عبادة واذا كان الداعي انتفاع النفس من الله
ولو بقرب الله لم تكن عبادة حقيقة واذا كان الداعي انتفاع النفس من الغير لم تكن عبادة لا حقيقة ولا صورة بل كانت محرمة وعبادة الاوثان فلذلك قالوا
ان المرائي في الصلوة مبطلة لها بل المرائي اشر من تارك الصلوة بمراتب فانه مستهزئ بالله ومنافق ومشرك او كافر ويحسب انه محسن ويعجب بنفسه
بخلاف التارك فانه متوان في امره نادم ويعلم انه مقصر لتركه اما منتبه معلوم نقصه ولا يؤمن بالله واليوم الاخر حين المراءاة او مطلقا فمثله كمثل صفوان
اعلم ان التشبيهات التمثيلية المركبة لا يلزم ان يكون جميع اجزاء المشبه به مذكورة ولا يلزم الترتيب بين اجزائهما في الذكر ولا ذكر تمام اجزائهما
فقوله فمثله يحتمل ان يكون المراد به مثل المنفق المرائي في صلابة قلبه وقساوته وعدم انبات النبات فيه واستتار قلبه تحت صورة الانفاق الذي هو من وجوه
الخير الذي يدل على صلاح قلبه وصلاحيته لبذر الاخرة وانباته ونموه كمثل صفوان عليه تراب صالح للزرع ونموه وابطال المراءاة الصلاحية المترائية
من ظاهر الانفاق كابطال المطر العظيم القطر الصلاحية المترائية من ظاهر تراب الصفوان وان يكون المراد به مثل المال المنفق في ذهابه عن المنفق و
عدم الانتفاع به بشيء من وجوه الانتفاع لابطال الرياء له مع انه بحسب صورة الانفاق يتراءى ان المنفق ينتفع به وكمثل بذر وقع على صفوان عليه
تراب فاصابه وابل فتركه صلدا عن التراب والبذر جميعا لا يقدرون حال عن فاعل ينفق او عن الضمير المضاف اليه للمثل فان المثل بمعنى الحال وجمع الضمير
مع افراد الضمير الذي هو ذو الحال باعتبار لفظ الذي ومعناه فانه بمعنى الجنس العام الشامل لكل فرد او جواب لسؤال مقدر كانه قيل ما حال المنفق
المرائي في انفاقه او لم قلت كمثل صفوان او كانه قيل ما حال المبطل انفاقه بالمن والمرائي في انفاقه فقال لا يقدرون على شيء مما كسبوا فلا اشكال
في جمع الضمير وهذا يدل على ان المراد بالانفاق مطلق الاعمال فان الكسب اعم مما يكسب بالانفاق والله لا يهدي القوم الكافرين عطف على لا يقدرون
والاهتمام بالله منع من مراعاة التناسب بين المتعاطفين او حال والمعنى انهم بانفسهم لا يقدرون ولا معين لهم سوى الله والله لا يهديهم ووضع
الظاهر موضع المضمر للتصريح بانهم كافرون ولتعليل الحكم ومثل الذين ينفقون اموالهم ابتغاء مرضات الله وتثبيتا من انفسهم لفظة من لابتداء
الغاية داخلة على الفاعل مثل رحمة منهم وعدم توافق المفعول له والعامل في المسند اليه مغتفر ههنا لانه تابع ويغتفر في الثواني ما لا يغتفر في الاوائل او داخلة
على المفعول بتضمين التثبيت معنى الطلب اي طلبا للثبات من انفسهم او من للتبعيض قائمة مقام المفعول به اي تثبيتا لبعض انفسهم كان انفسهم موزعة على
المال والروح ومن يجاهد بالمال يثبت بعض نفسه على الطاعة او على الانفاق ومن يجاهد بنفسه يثبت البعض الاخر اعلم ان الانفاق مثل سائر الطاعات
اذا كان الداعي عليه امرا زائدا على شاكلة الانسان مقصودا انتفاعه به سواء كان قربا من الله او رضاه او نعيمه او الخلاص من جحيمه او غير ذلك من الدواعي الراجحة
والمباحة المأذون فيها او الغير المأذون فيها لم يكن طاعة بل معصية وانجارا واذا كان شاكلة الانسان غير الهية كان لعمله الغير الالهية سواء قصد منها امرا
اخرويا او غير اخروي او لم يقصد امرا سوى شاكلته وكان الداعي نفس شاكلته واذا كان شاكلته امرا الهيا قربا من الله وابتغاء مرضاته او التذاذا بامره وامتثالا
والتشأن بخدمته وابتغاء خدمته او غير ذلك من الشؤن الالهية وكان تلك الشاكلة داعية على العمل من غير قصد لامر زائد وكانت الغاية اشتداد الداعي

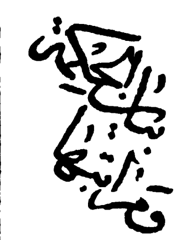


فان كل هذه بذاتها تقتضى الاشتداد وتقتضى القيام بامره ثم كان العمل طاعة وعبادة خالصا لوجه الله فعلى هذا يكون معنى الآية مثل الذين ينفقون اموالهم لحصول ابتغاء مرضات الله الذى هو شاكلتهم ولحصول تثبيت انفسهم الذى هو شاكلتهم وتمكينها فى شاكلتها يعنى لاقتضاء ابتغاء مرضات الحاصل لهم او لتحصيل الابتغاء الذى هو اشتداد شاكلتهم لكن من غير قصد زائد على اقتضاء الابتغاء الاشتداد بل بقصد بسيط حاصل فى نفس اقتضاء الاشتداد فانه اذا كان الانفاق لتحصيل اشتداد الابتغاء بقصد كسبى عن شعور تركيبى وقصد زائد لحصول مرام النفس ناضج لها لم يكن خالصا لان المقصود انتفاع النفس الذى يفسد العبادة كمثل جنة اى كمثل غارس جنة وقد مضى ان التشبيهات المركبة لا يلزمها ان يكون ترتيب اجزاء المشبه به مثل اجزاء المشبه ولا ان يكون التالى للمثل او لاداة التشبيه نفس المشبه به ولا ان يصح التشبيه بين اجزاء الطرفين بربوة بتثليث الراء المكان المرتفع وقرء بالتثليث شبه المنفق فى زرع القلب زراعة الآخرة بغارس جنة واقعة فى مكان مرتفع فى انها محفوظة عن الاغبرة الكثيرة الواردة على الامكنة المنخفضة وعن صدمة السيل ومن ضياع ثمرها باحتباس الهواء وفى نضارتها وطراوتها بمجاورة الهواء الصافى ورطوبة الهواء المرتفع وفى تضعيف ثمرها مع ذلك اصابها وابل لا السيل فآتت اكلها اى ثمرها ضعفين بما ذكر من اسباب حسنها فان لم يصبها وابل فطل بواسطة مجاورة الهواء المرتفع الرطب والطل ما يقع فى الليل على النبات شبه الثلج والله بما تعملون بصير تحذير عن ابطال الانفاق بالمن والرياء وترغيب فى اخلاص الانفاق لله ايود احدكم تمثيل آخر لمن انفق ثم ابطل انفاقه بالمن والاذى بعده كما ان المثال السابق كان لمن كان ابطاله مع الانفاق فانه شبه الانفاق الذى هو غرس فى جنة القلب للآخرة بجنة كانت لصاحبه نقصا الجنة فى حال شدة الاحتياج من اصابة الكبر وكونه معيلا ذا عيال ذرية ضعفاء منه واداه بارات فاحترقت جنته حالكونه لا يرجو غيرها لكنه اداه بالاستفهام الانكارى بتجديد للاسلوب لتنشيط السامع وتهييجه للاستماع وتاكيدا فى التحذير عن المن والاذى ان تكون له جنة من نخيل واعناب تجرى من تحتها الانهار له فيها من كل الثمرات يعنى تكون الجنة منهما لكن كان فى خلالهما انواع الاشجار ويجوز ان يراد بالثمرات مطلق المنافع من الثمرات والحبوب وغيرها واصابه الكبر حتى يضعف عن القيام بامر دنيته من تلك الجنة وله ذرية ضعفاء عجزة عن الاكتساب فاصابها اعصار الاعصار الريح المثيرة للسحاب والتى فيها نار او التى تهب من الارض كالعمود نحو السماء مستديرة او التى فيها العصا اى الغبار الشديد فيه نار فاحترقت كذلك اى مثل بيان هذه الامثال للانفاق الخالص ولابطاله يبين الله لكم الآيات الآفاقية وغيرها لعلكم تتفكرون وتنتقلون من ظاهر الامثال التى هى الآيات الآفاقية الى الممثل لها التى هى الآيات الانفسية يا ايها الذين آمنوا اراد ان يذكر حال المنفق بعد ذكر الاخلاص فى الانفاق وان المنفق ينبغى ان يكون جيدا محبوبا للنفس لا خبيثا مكروها لها فنادى المؤمنين تهييجا لهم بلذة المخاطبة والنداء وقال انفقوا من طيبات ما كسبتم حلالا وجيدا ومما اخرجنا لكم من الارض اى من طيبات حبوبكم واثماركم والمستخرجات من معادنكم عن الصادق ان القوم قد كسبوا مكاسب سوء فى الجاهلية فلما اسلموا ارادوا ان يخرجوها من اموالهم ليتصدقوا بها فابى الله تبارك وتعالى الا ان يخرجوا من طيبات ما كسبوا ولا تيمموا الخبيث تيمم قصد وكانه مبدل الياء من الهمزة وقرء تامموا وتيمموا من باب التفعيل والخبيث الردى منه مما كسبتم او مما اخرجنا لكم او من كل واحد على ان يكون متعلقا بقوله تنفقون والجملة حال او مستانفة ولستم بآخذيه الا ان تغمضوا فيه نزلت فى اقوام لهم اموال من ربو الجاهلية وكانوا يتصدقون منها وفى خبر آخر انها نزلت فى اقوام كانوا يجيئون بالحشف فيدخلونه فى تمر الصدقة وفى خبر آخر اذا امر رسول الله بالنخل ان يزكى يجيء قوم بالوان من التمر هو من اردى التمر يؤدونه من زكوتهم تمرة يقال له الجعرور والمعافارة قليلة اللحا عظيمة النوى وكان بعضهم يجيء بها عن التمر الجيد فقال رسول الله لا تخرصوا هاتين التمرتين ولا تجيئوا منهما بشىء وفى خبر آخر انها نزلت فى صدقة الفطر كانوا ياتون بها الى مسجد رسول الله وفيها ارداء التمر ويستفاد من مجموع الاخبار انه لا اختصاص للخبيث بالحلال ولا للخبيث بالحرام ولا للصدقة بالواجبة ولا للواجبة بزكوة المال واعلموا ان الله غنى يعنى ان المحتاج قد يقبل الردى لحاجته والله غنى لا يقبل الردى اصلا حميد يعنى الغنى اللئيم قد يقبل الردى بخلاف الحميد فهما كناية عن عدم قبول الردى اصلا الشيطان يعدكم جواب لسؤال مقدر كانه قيل ما بالنا لا نقدر على انفاق الطيب ونترك تيمم الخبيث فى الانفاق فقال لان الشيطان يعدكم الفقر اى يوعدكم ويخوفكم ويأمركم بالفحشاء اى البخل بالطيب فان البخيل يسمى بالفاحش فى لغة العرب ولم يكن ما بعده جزء من الجواب لكن التقدير لم امرنا الله بالانفاق من الطيب وههنا عن تيمم الخبيث فقال لان الانفاق من الطيب ليس الا بالخروج من انانية النفس وحكومتها والدخول فى حكومة الله وامره والانفاق من الخبيث بدل الطيب ليس الا من حكومة الشيطان والدخول تحت امره والشيطان يخوفكم بالفقر ثم يامركم بالفحشاء والله يعدكم مغفرة منه وفضلا كان مقتضى المطابقة بين الفقرتين ان يقول والله يعدكم الغنى ويامركم بالمعروف لكنه عدل الى ما ذكر لاستنباط الامر بالمعروف من الامر بانفاق الطيب وللاشارة الى ان وعد الله يعم الدنيا والآخرة بخلاف ايعاد الشيطان فانه لا يتجاوز عن الدنيا وقدم المغفرة لانها وعد اخروى بخلاف الفضل ونكرهما للتفخيم واتى بالفضل مقام الغنى للاشعار بان الغنى الموعود ليس كالغنى الموهوم الذى ليس الا الفقر والحاجة والعناء بل هو من فضل الله الذى لا فقر فيه ولا نصب ولا نفاد وقدم ايعاد الشيطان لكون المقام لذم الذين يتيمموا الخبيث فاقتضى المقام الاهتمام بايعاد الشيطان ولان يختم الآية بالخير كما بدئت به ولارادة الجزاء وعد الله الى ايتاء الحكمة والخروج عن مقام ذكر الوعد والايعاد والله واسع لا يخاف الضيق والفقر فلا خلف فى وعده عليم بمصالحكم فلا يامركم الا بما فيه صلاحكم ولا ينهاكم الا عما فيه فسادكم

ويكون كما بدء تمم

تيمموا او من الخبيث فقط تنفقون متعلقا به

الجزء الثالث



يُؤتِي الحِكْمَةَ جواب لسؤال مقدّر كان الرسول بعد ما ايقن وشاهد المفاسد المترتبة على طاعة الشيطان والمصالح اللازمة لطاعة الله قال ما للناس لا يتأملون ولا ينظرون الى تلك المفاسد والمصالح ولا يرتدعون عن تلك ولا يرغبون فى هذه فقال لان النظر فى دقائق هذه والعمل بمقتضاها من شعب الحكمة النظرية والعملية ولا يؤتى الله الحكمة لكل احد بل يؤتيها مَنْ يَشَاءُ ويجوز ان تكون الجملة حالية او خبرا بعد خبر مفيد لهذا المعنى والحكمة كما مرّ عبارة عن ادراك دقائق المصنوع الالهى وغاياته المترتبة عليه وهى الحكمة النظرية وعن القدرة على صنع مصنوع مشتمل على دقائق الصنع والغايات المترتبة الى غاية هى اشرف الغايات بالنسبة الى مقام الصانع وهى الحكمة العملية وتطلق الحكمة على كل واحد منهما وعلى المجموع ولما كان ادراك الدقائق المودعة فى المصنوعات واعمال الدقائق فى المصنوعات خاصين بالله فالحكيم على الاطلاق هو الله تعالى وربما يسمى الناس حكماء بقدر ادراكهم وقدرتهم على الصنع وقلت الحكمة اى ادراك دقائق المصنوع الالهى والغايات المترتبة عليه والقدرة على صنع مصنوع مشتمل على غايات منتهية الى غاية هى اشرف الغايات لا يمكن الا بعد فتح باب القلب بالولاية لانه ما لم يفتح باب القلب لم يفتح عين القلب لم يكن الادراك الا بعين الخيال والخيال محدود فى ادراكه وغير متجاوز عن الغايات الدنيوية واذا فتح باب القلب بالولاية يدرك الانسان اولا دقائق الصنع المودعة فى نفسه عالمه الصغير ويدرك حيل الشيطان فى اغوائه ولطائف الملك فى تصرفه ويقدر على دفع حيل الشيطان وتقوية تصرف الملك فاذا استقام فى ذلك وخلص من تصرف الشيطان تمكن من ادراك دقائق الصنع فى العالم الكبير والغايات المترتبة على مصنوعاته تعالى ويقدر على التصرف فيهما بقدر قوته قليلا او كثيرا وادراك الدقائق فى عالمه الصغير والقدرة فيه عبارة عن النبوة وخلافتها وذلك الادراك والقدرة فى العالم الكبير عبارة عن الرسالة وخلافتها واساس ذلك هى الولاية كما عرفت فيجوز تفسير الحكمة بكل من الولاية والنبوة والرسالة وبمعرفة الامام وطاعته وبمعرفة الامام واجتناب الكبائر وبالكتاب وبالثبات عند اوائل الامور والوقوف عند عواقبها وبهداية الخلق الى الله وبمعرفة الامام والفقه فى الدين والحكمة سبب عمارة البيت فما من بيت ليس فيه شئ من الحكمة الا كان خرابا وقد فسّرت بالتشبّه بالاله علما وعملا وهى غاية خلق الانسان بل غاية عالم الامكان ولذلك قال تعالى وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْراً كَثِيراً وَمَا يَذَّكَّرُ بالحكمة او بانسلاك امثالها للخير الكثير إِلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ علم ان الانسان بتمام عبادته وعظيم طاعاته ما لم ينعقد قلبه بالولاية كان كشجرة اللوز والفستق التى كانت كشجرة اللوز والفستق اللذين لم يكن لهما اللب ينبغى ان يوقدا فى النار ولا يبصر شيئا من دقائق المصنوع ولا من دقائق حيل الشيطان فلا يقدر على دفع شئ من حيله واذا انعقد قلبه بالولاية صار ثماره ذوات اللباب وابصر من الدقائق والحيل بقدره فما لم ينعقد قلبه بالولاية لا يتذكر ذلك واذا انعقد يتذكر وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ مما يطلق عليه اسم النفقة قليلا كان ام كثيرا فى حق ام باطل صحيحا او فاسدا مبطلا او مبقى سرا او علانية أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ كذلك تجزون به فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ ويقدر على المجازاة ولا مانع من مجازاته وَمَا لِلظَّالِمِينَ اى مانعى الحقوق من اهاليها ومعطيها لغير اهاليها فى الانفاق والنذر او فى مطلق الموارد ومنها الانفاق والنذر مِنْ أَنْصَارٍ يدفعون عقوبة الله عنهم إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل ابداء الانفاق خير او اسراره فقال ان تبدوها فَنِعِمَّا هِيَ اى فنعم شيئا او نعم الشئ الصدقات المبديات وجعل المخصوص هيهنا الصدقات للاشعار بان المدح فى الابداء انما هو لمدح الصدقات بخلاف اخفائها فانه ممدوح فى نفسه وممدوح لمكان الصدقات ايضا وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ اى الاخفاء خَيْرٌ لَكُمْ كما ان نفس الصدقة خير لكم وجعل المخصوص بالمدح فى الفقرة الاولى ابداء الصدقات يذهب باللطف المندرج فى العبارة فى الجزاء ان كل ما فرض الله عليك فاعلانه افضل عن اسراره وما كان تطوّعا فاسراره افضل من اعلانه ولو ان رجلا حمل زكوة ماله على عاتقه فقسمها علانية كان ذلك حسنا جميلا وفى خبر انهم يعنى اصحاب الرسول كانوا يستحبون اظهار الفرائض وكتمان النوافل ولوحظ فى ذلك ان الفرائض بعيدة عن المراءاة فيها والحث للاتباع بخلاف النوافل لكن هذا كسائر الاحكام يختلف باختلاف الاشخاص والاحوال فرب صدقة نفل يكون اعلانها افضل عن اسرارها فرب من اعلان الزكوة الفرض ورب زكوة فرض يكون اسرارها افضل من اسرار النفل وَيُكَفِّرُ اى الله او الاخفاء بالرفع عطفا على مجموع جملة الشرط والجزاء او على الجزاء ولم يجزم لكون المعطوف عليه جملة اسمية غير ظاهر فيها الجزم او لتقدير مبتدأ حتى يصير المعطوف على الجزاء جملة اسمية وقرئ بالنون وبالتاء المثناة من فوق على ان يكون الفعل للصدقات مرفوعا ومجزوما عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ترغيب فى الاسرار بعد التنبيه على انه افضل بجعله محكوما عليه بالخير دون الابداء لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ كأن النبى بعد ما اظهر الله تعالى ابطال الصدقة بالمن والاذى وابطالها بالرياء وان لا ناصر لمن ظلم فى الانفاق والنذر تحرّج من عدم اهتداء امته وقومه الى وجوه الخير فى الانفاق وتلهّى لما فى البخل وابطال الانفاق من الوبال والحرمان حتى كاد لم يهتدوا بسببه الى الاسلام والايمان وقال لهم اصنع حتى يهتدوا الى ذلك فقال تعالى لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ حتى تتحرّج من عدم هدايتهم وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلِأَنْفُسِكُمْ فما بالكم تمنّون به على غيركم او تؤذون به من تنفقون عليه او غيره وَمَا تُنْفِقُونَ اى لا ينبغى لكم ان تنفقوا إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ لكنه اداه بصيغة الاخبار عن الانفاق لوجه الله تهييجا لهم على ذلك وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ اى من مال الحلال المكتسب من جهة حليته التى هى الولاية فانها جهة حلية الحلال كما سبق وكما يأتى عند قوله الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ فان خيرية المال ان يكون مكتسبا من الحلال وخيرا بالنفقة على ان تكون خالصة لوجه الله كما اشير اليه بقوله وما تنفقون الا ابتغاء وجه الله يعنى نفقة غير مشوبة بالمن والاذى والرياء وغير مدنسة بالاغراض النفسية وان تكون سرا كما اطلق الخير فى السابق عليه يُوَفَّ إِلَيْكُمْ

وما لم يفتح عين القلب

التوفية تكون باداء تمام ما ينبغى ان يؤدّى ﴿وَأَنتُمْ لَا تُظْلَمُونَ﴾ بنقص فيما يؤدّى اليكم جزاء انفاقكم ﴿لِلْفُقَرَاءِ﴾ جواب لسؤال تقديره فقد علم فضل الانفاق وكيفيته فلمن الانفاق فقال الانفاق للفقراء ﴿الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ اى حبسهم اللّه فى السبيل بحيث لا يمكنهم السير والترقى او احصرهم اللّه بالامراض البدنية او الشئون النفسانية عن المكاسب اى احصرهم الرسول او انفسهم عن المكاسب او المعنى احصروا لكونهم فى سبيل اللّه بالتعلم والعبادة والتهيّؤ للجهاد فى الخبر انها نزلت فى اصحاب الصفة وقيل ان اصحاب الصفة كانوا نحواً من اربعمائة كانوا فى صفة المسجد لم يكن لهم فى المدينة ماوى ولا عشائر اشتغلوا بالتعلم والعبادة وكانوا يخرجون فى كل سرية يبعثها رسول اللّه ص فحثّ اللّه الناس على الانفاق عليهم والاهتمام بهم والحثّ عليهم اقتصر فى بيان اوصاف الصدق عليهم ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ﴾ للسلوك الى الآخرة او للمكاسب ﴿يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ﴾ بحالهم او مطلقا ﴿أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ﴾ من اجل التعفف عن السؤال ﴿تَعْرِفُهُم﴾ الخطاب للرسول او عام لكل من يأتى منه الخطاب ﴿بِسِيمَاهُمْ﴾ السومة بالضم والسيمة والسيماء بالقصر او المدّ والسيمياء بزيادة الياء والمدّ بالكسر فى الاربعة بمعنى العلامة يعنى ان علامة الفقر عليهم ظاهرة من رثاثة الحال وصفرة الوجه واغبرار اللون ﴿لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا﴾ سؤال الحاح او مفعول مطلق من غير لفظ الفعل او حال ﴿وَمَا تُنفِقُوا مِنْ خَيْرٍ﴾ كرّره لتأكيد الشرطية السابقة فانّ توفية تمام المنفق تقتضى العلم بتمامه للاهتمام والتأكيد فى حقّ هؤلاء الفقراء كانّه قال وما تنفقوا من خير عليهم ﴿فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾ فيجازيكم عليه ﴿الَّذِينَ يُنفِقُونَ﴾ جواب لسؤال ناش من قوله ان تبدوا الصدقات تقديره ما حال من جمع بين السرّ والعلانية فى الانفاق فقال الذين ينفقون ﴿أَمْوَالَهُم بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ وهذا من قبيل الفصل فى الجواب اذ على امكان منشائية السابق للسؤال عن الجمع بين السرّ والعلانية فى الانفاق وعن استغراق الانفاق لجميع الاوقات ﴿سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾ لم يعطفه للاشارة الى عدم مغايرة السرّ والعلانية لما فى الليل والنهار ﴿فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ﴾ اشار الى تفخيم الاجر باضافته اليهم ﴿عِندَ رَبِّهِمْ﴾ كما مضى وعندية ربّهم اشارة اخرى الى تفخيم الاجر ﴿وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ فى المجمع انّ الآية نزلت فى علىّ كانت معه اربعة دراهم فتصدّق بدرهم ليلا وبدرهم علانية وليس المراد من مثل هذا الخبر تعيين درهم واحد لليل ودرهم واحد للنهار حتى يغاير درهم السرّ ودرهم العلانية بل المراد انّه تصدّق بشيء فى الليل وبشيء فى النهار وبشيء فى السرّ ليلا او نهاراً وبشيء فى العلانية ليلا او نهاراً وقيل انّ الآية اذا نزلت فى شيء فهى منزلة فى كل ما يجرى فيه والاعتقاد فى تفسيرها انها نزلت فى امير المؤمنين ع وجرت فى النفقة على الخيل واشباه ذلك وفى خبر انها ليست من الزكوة ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا﴾ منقطعة عن السابق لابداء حكم آخر او جواب لسؤال ناش عن سابقه كانّه قيل قد علم حال المنفق فما حال الآخذ مال الغير او فما حال آخذ الربوا فقال الذين يأكلون الربوا والاكل ههنا وفى كثير من الآيات بمعنى الاخذ والتصرّف سواء كان التصرّف بالاكل اللغوى ام لا وذكر الاكل لانّه عمدة منافع المال وعمدة مقاصدهم منه والربوا بالكسر الزيادة على رأس المال وقد رسم ان يكتب بالواو والالف اشعاراً بمادّته وتشبيها لواوه بواو الجمع وسيجيء بيانه ووجه حرمته ﴿لَا يَقُومُونَ﴾ من قبورهم او عن قعودهم او بامور معاشهم ﴿إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ﴾ تخبط الشيطان فلاناً مسّه باذى وافسد او افسد عقله ﴿مِنَ الْمَسِّ﴾ من اجل مسّ الشيطان ايّاه وقد يكون المسّ بمعنى الجنون لكنّ المناسب ههنا ما ذكرنا اعلم انّ الانسان واقع بين عالم الجنّة والشياطين وعالم الملئكة وقابل لتصرّف الارواح الخبيثة والارواح الطيبة فيه وقوله ع لكل انسان شيطان يغويه وملك يزجره يشير اليه فاذا بلغ مبلغ الرجال وحصل له العقل الذى هو مناط التكليف والتدبير وقع فى تصرّف الملك والشيطان واسباب غلبة كل منهما داخلة وخارجة كثيرة مثل اختلاف الاستعدادات بالذات وتخيل المتخيّلات الممدّة لكل منهما ومركب النفس بالاغذية المباحة او المشتبهة والاغذية المأكولة على تذكّر وجمعية البال او على غفلة وتفرقة ومثل ادراك المدركات الموافق لكل من المدارك الظاهرة والمجالسة مع الاخيار والاشرار والاشتغال باعمال الابرار والفجار وغير ذلك وتصرّف الشيطان فى اغلب الناس بالغلبة عليهم بحيث يصدّ افعالهم من الشيطان او بمشاركته من غير استشعارهم بذلك مع بقاء العقل الذى هو مناط تدبيرهم وكونه خادماً للشيطان وقد يغلب على بعض بحيث يذهب العقل منه فان كان فى ذاته ومداركه قوّة يبقى الشعور له والّا يغشى عليه وقد يظهر صورة الجنّ عليه فى حال ذهاب العقل شاعراً او مغشيّاً عليه وقد لا يظهر ولا يستشعر وقد يخبر بالامور الغائبة ابتداء وقد يستنطق عن المغيبات فيخبر شاعراً او غير شاعر وقد يقع المناسبة بينه وبين الارواح الخبيثة بحيث يشاهدها المهار ويشاهد صور عالم الطبع فيه من دون زوال العقل فيخبر بالمغيبات والآيات ويظهر عليه تصرّف الشياطين والجنّة فيخبر بخبر السماء والارض فيغترّ به من عالم الارواح الطيبة وقد زعم المغترّون بهذا العالم اهلاً ان عالم الارواح واحد وان طريق الوصول اليه متعدّد وان اقرب الطرق للوصول اليه طريق الرياضات الغير الشرعية وارتكاب منافيات الشرايع الالهيّة من سفك الدماء المحرّمة وخصوصاً دم الانسان وشربها والزنا والاستمتاع مع المحارم واهانة حرمة الكتب السماوية وما اشتهر منهم من تعليق القرآن وكتب الكتب السماوية فى المزابل صحيح وقد يظهر انواع الخوارق والاخبار بالمغيبات والآيات منهم وعن الباقر ع فى بيان ما ذكر انّه ليس من يوم ولا ليلة الّا وجميع الجنّ والشياطين تزور ائمة الضلالة ويزور امام الهدى عددهم من الملئكة حتى اذا اتت ليلة القدر فيهبط فيها من الملئكة الى ولىّ الامر خلق اللّه او قال قيّض اللّه عزّ وجلّ من الشياطين بعددهم ثمّ زاروا ولىّ الضلالة فأتوه بالافك والكذب حتى لعله يصبح فيقول رأيت كذا وكذا فلو سأل ولىّ الامر عن ذلك لقال رأيت شيطاناً اخبرك بكذا وكذا حتى يفسّرها تفسيراً ويعلّمها الضلالة التى هو عليها وهؤلاء لا يدخلون فى طريقتهم من ارادوا اتّخاذه الّا بعد اخذ الميثاق عنه بما هو مقرّر عندهم وهكذا الحال فى انواع تصرّف الملئكة وغلبتهم وقد قال المولوى قدّس سرّه فى بيان غلبة الشياطين والملئكة على عقل جزوى ونفخة استحق سلطان

بيان تصرّف الشيطان والجنّ

رسید شحنهٔ بیچاره در کنجی خزید چون پری غالب شود بر مردمی گم شود از مرد وصف مردمی هر چه گوید او پری گفته بود زاین سری نه زان سری
گفته بود چون پری را این دم و قانون بود کردگار آن پری خود چون بود وانكار العقلاء استعداد ذوات الجنّة والشّياطين وتأثيرهم لها غير مسموع فى مقابل
المشهود وعن الصّادق (ع) انّ رسول الله (ص) قال لمّا اسرى بى الى السّماء رأيت قوماً يريد احدهم ان يقوم فلا يقدر ان يقوم من عظم بطنه فقلت من هؤلاء يا جبرئيل
قال هؤلاء الّذين يأكلون الرّبوا لا يقومون الّا كما يقوم الّذى يتخبّطه الشّيطان من المسّ واذا هم بسبيل آل فرعون يعرضون على النّار غدوّاً وعشيّاً يقولون ربّنا
متى تقوم السّاعة وفى خبر آكل الرّبوا لا يخرج من الدّنيا حتّى يتخبّطه الشّيطان والمعصوم (ع) انّ آكل الرّبوا لا يكونون فى الدّنيا الّا كالمجنون فانّ المجنون افعاله واقواله خارجة
عن ميزان عقل المعاش وهو خارج عن ميزان عقل المعاد فلا فرق بينهما الّا بشئ غير معتدّ به ذلك الاكل منهم بواسطة مغلطة وقعت منهم او ذلك
العقاب لهم بانّهم قاسوا الرّبوا بالبيع حيث رأوا لجواز البيع بضعفى القيمة لتسويقه للسّلعة فقاسوا هذا البيع فى زيادة الثّمن عن قيمة السّلعة بالبيع الرّبوى
فى زيادة العوض عن اصل المال وقالوا انّما البيع بزيادة الثّمن مثل الرّبوا فى الزّيادة فيصحّ الرّبوا كما يصحّ هذا البيع فالتّشبيه انّما وقع فى زيادة العوض
والاصل فى ذلك هو الرّبوا الّا انّ الصّحّة حقّ ورد انّ الاصل فى الصّحّة هو البيع فينبغى ان يقول انّما الرّبوا مثل البيع وانّما شبّه البيع بالزّيادة عن القيمة
بالرّبوا كناية عن تشبيه الرّبوا بالبيع فى الصّحّة ليكون ابلغ فابطل الله قياسهم بقوله واحلّ الله البيع حال بتقدير قد او عطف وحرّم الرّبوا يعنى انّ الصّحّة
والفساد ليسا بالتّماثل فى الصّورة انّما هما بامر الله ونهيه قيل كان الرّجل منهم اذا حلّ دينه على غريمه فطالبه به قال المطلوب منه زدنى فى الاجل وازيدك
فى المال فيتراضيان عليه ويعملان به فاذا قيل لهم هذا ربوا قالوا هما سواء يعنون بذلك انّ الزّيادة فى ثمن حال البيع والزّيادة فيه بسبب الاجل عند
محلّ الدّين سواء اعلم انّهم كانوا فى الجاهليّة يقرضون ويسترجعون بان يبيعوا مالاً الى اجل بربح معلوم كما هو دأب اهل زماننا وكانوا يقولون هذا الرّبح
عوض بتعطيل مالنا عن التّجارة او يبيعوا اجناساً من مثل الحنطة والشّعير الى اوان بلوغها بازيد من ذلك الجنس وكانوا يقولون ان كان قيمته عشرة معجّلاً صحّ ان
نبيعه بخمسة عشر مؤجّلاً فصحّ ان نقرضه عشرة بخمسة عشر مؤجّلاً ولمّا كان فى ذلك الاتّكال على الرّبح وترك التّوكّل على الله وتعطيل الاعضاء والقوى
فى طلب المعاش الّتى هى اعظم افساد العباد وتعطيل النّفس عن التّضرّع والالتجاء الى الله والمسئلة منه واضرار المديون باخذ ماله بلا عوض وترك اصطناع
المعروف بالقرض الحسن وكلّ ذلك كان مخالفاً لما اراده تعالى من عباده نهى الله عنه وشدّد على فاعله وفى الخبر درهم ربوا اشدّ عند الله من سبعين زنية
كلّها بذات محرم وفى خبر زنية بذات محرم فى بيت الله الحرام وعن امير المؤمنين (ع) لعن رسول الله (ص) الرّبوا وآكله وبايعه ومشتريه وكاتبه وشاهديه وقد ذكر فى الاخبار
لم يبق الفرار من الرّبوا وما تداولوه من المبايعة على شئ وجعل الرّبح اجرة ذلك الشّئ او نقله بصلح ونحوه ونحو قرار صحيح وما قالوا انّ العقود تابعة للقصود وليس
المقصود من ذلك الّا تصحيح الرّبح وليست المبايعة صحيحة غير صحيح لانّ الفرار من الرّبوا بالعقد قصد صحيح للعقد ماذون فى الشّريعة نعم اذا كانت المرابحة
خارجة عن قانون الانصاف كانت من هذه الجهة مذمومة ومخوفة وما نشاهد من محو اموال المرابحين انّما هو لعدم مبالاتهم بالمبايعة وقوله انّما البيع
مثل الرّبوا او لخروجهم عن قانون الانصاف فمن جاءه موعظة الموعظة التّذكير بما يلين القلب او الزّجر عمّا يقسو القلب من ربّه فانتهى عمّا نهى عنه فله
ما سلف ممّا اخذ من الرّبوا يعنى انّ الانتهاء عند بلوغ نهى الله اليه محلّل لما اخذه قبل ذلك ولا يستردّ منه شئ وهذا يدلّ على انّ من لم يعلم التّحريم ثمّ
فاذا علم كان المأخوذ حلالاً وفى الخبر عنهما (ع) انّ الموعظة التّوبة لكنّ المراد بها التّوبة عمّا حصل بجهالة لا التّوبة عمّا حصل عن علم فانّه لا يكون التّوبة محلّلاً
لما اكله من مال الغير محرّماً وامره الى الله لا الى الحكّام حتّى يحكموا عليه بردّ ما اخذه قبل الموعظة ومن عاد الى الرّبوا بعد ما جاءته الموعظة فاولئك
اصحاب النّار هم فيها خالدون وفى الخبر الرّبوا كبيرة بعد البيان والاستخفاف بذلك دخول فى الكفر قيل آكل الرّبوا اسوء حالاً من جميع مرتكبى الكبائر لانّه معتمد
فى دفعه على نفسه وتعيّنه محجوب عن تعيّن متوكّل عليه ومع ذلك يرى انّه محسن فى فعله مع انّه مخالف لربّه ويوكله الله فى الدّنيا الى نفسه وتعيّنه ولذا ترى
اموالهم ممحوقة فى حيوتهم او بعد مماتهم يمحق الله الرّبوا يمحوه يعنى المال الحاصل من نفس الرّبوا او المال الّذى فيه الرّبوا وافناء المال الرّبوى مشهود وان خذل
الله واحداً من النّاس ولم يمحق ماله الرّبوى يمحق دينه ثمّ يمحق بعده ماله ونسب الى الصّادق (ع) انّه قيل له قد ارى من يأكل الرّبوا يربو ماله فقال اىّ محق
ازيد من درهم ربوا يمحق الدّين وان تاب منه ذهب ماله وافتقر ويربى الصّدقات يعنى فى الآخرة او يربى عوضها فيما اخرجت منه وفى الاخبار اشارة اليهما
ففى خبر انّ الله يأخذه يعنى مال الصّدقة بيده ويربّيه كما يربّى احدكم ولده حتّى يلقاه يوم القيمة وهى مثل احد وفى خبر لم ما نقص مال من صدقة والله لا يحبّ
كلّ كفّار بامر الله ونهيه والقيد الواقع فى سياق النّفى قد يعتبر قيداً للنّفى وقد يعتبر قيداً للمنفى واذا اطلق النّفى والتّقييد بالكلّ فههنا من قبيل الاوّل
اثيم منهمك فى ارتكاب مناهيه انّ الّذين آمنوا بالبيعة العامّة فيكون قوله وعملوا الصّالحات اشارة الى الايمان الخاصّ الحاصل بالبيعة الخاصّة الولويّة
فانّ الولاية الّتى هى البيعة الخاصّة اصل جميع الصّالحات ولا صالح الّا بها ولا فاسد معها ومنها الايتمار بالاوامر والانتهاء عن المنهيّات واقاموا الصّلوة
وآتوا الزّكوة لهم اجرهم عند ربّهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون قد مضى الآية بتمام اجزائها فى اوّل السّورة يا ايّها الّذين آمنوا بعد ما ذمّ الرّبوا
واهله ومدح الايتمار بالاوامر والانتهاء عن المناهى نادى المؤمنين تلطّفاً بهم حتّى يجبر كلفة النّهى بلذّة المخاطبة اتّقوا الله اى سخطه فى مخالفة جميع اوامره
ونواهيه خصوصاً فى الرّبوا وذروا ما بقى من الرّبوا يعنى لا تردّوا ما اخذتم منه ولكن ما بقى منه على المديونين فلا تطالبوه ان كنتم مؤمنين شرط تهييج فى الجزاء

الوليد ابن المغيرة كان يربي في الجاهلية وقد بقي له بقايا على ثقيف فاراد خالد ابن الوليد المطالبة بعد ان اسلم فنزلت فان لم تفعلوا اترك ما بقي من الربوا فاذنوا
اي اعلموا بحرب عظيم من الله ورسوله وهذا لغاية التهديد فلما نهاهم بمثل وان تبتم بعد ما علمتم بالحرب من مطالبة ما بقي من الربوا واعتقاد حله فلكم رؤس
اموالكم ليس للمديونين ان يحاسبوا رؤس الاموال فيما اخذتموه من الربوا قبل البينة لا تظلمون باخذ الزيادة على راس المال ولا تظلمون بنقصان راس المال
وان كان اي وجد ذو عسرة في غرمائكم فنظرة فله امهال الى ميسرة قرئ بكسر السين وضمها وبتاء التانيث وقرئ بضم السين واضافتها الى الها وان تصدقوا
على الغريم مطلبا كان او خلا عسرة او على ذي العسرة بابراء من الدين خير لكم ان كنتم تعلمون شرطه محذوف وتقييد لخيرية التصدق فان الجاهل مطالبة وتصدقه
كلاهما او بالعلية او المعنى ان كنتم تعلمون ان التصدق خير لكم تصدقتم والاخبار في فضل انظار المعسر وفضل التصدق عليه كثيرة واتقوا
عطف على نظرة فانها بمعنى انظروه والمقصود التقوى عن المداقة في المحاسبة والتعنيف في المطالبة خوفا من مداقة الله في المحاسبة يوم يكون الناس
اشد احتياجا من كل معسر كانه قال تساهلوا في المحاسبة مع المعسر واتقوا بذلك مداقة الله معكم يوما ترجعون فيه الى الله ثم توفى كل نفس ما
كسبت وهم لا يظلمون بنقص الجزاء او تضعيف العقاب نقل انها اخر اية نزل بها جبرئيل يا ايها الذين امنوا بالايمان العام والبيعة النبوية وقبول
الدعوة الظاهرة فان الاحكام الشرعية الغالبية كلها متوجهة الى المسلمين بالبيعة العامة اذا تداينتم بدين تداين القوم داين بعضكم واسلف
اخر او داين كل من الاخر او تعاملوا بنسية يعني اذا داين بعضكم واسلف اخر واذا وقع منكم معاملة بنسية وعلى هذا فالامر بالكتابة عام للداين و
المديون ولغيرهم اما للداين والمديون فلرفع المخالفة والاشتباه واما لغيرهم فللاعانة على البر والتقوى وذكر الدين اما للامتياز عن التداين بمعنى المجازاة او
لكون التداين بمعنى مطلق المعاملة او لابتناء الكلام على التجريد والدين خاص بالقرض المؤجل او هو بمعنى مطلق القرض فقوله الى اجل اما للبيان
او مبني على التجريد او على اعتبار كون الدين بمعنى مطلق القرض مسمى معين فاكتبوه ليكون ابعد من الاشتباه والاختلاف واضبط لقدر الدين
ومدته وليكتب بينكم كاتب بالعدل الباء للالة والعدل صفة للقلم المقدر اي بالقلم العدل فانه ينسب الاعوجاج والاستقامة الى القلم والظرف
متعلق بكاتب او بليكتب والباء للالة والعدل بمعنى استواء الميل الى الطرفين او بمعنى حفظ الحقوق او الباء للملابسة والظرف مستقر صفة لكاتب ولا
ياب كاتب احد من الكاتبين ان يكتب كما علمه الله اي كتابة مثل كتابة علمها الله وهي الكتابة بالعدل او كتابة بمماثل تعليم الله الكتابة له او مطلق تعليم
له يعني يكون تعليم الله نصب العين في الكتابة حتى يكون الكتابة شكر التعليم وهذا المعنى يفيد التعليل فيكون المعنى ولا ياب كاتب ان يكتب لاجل تعليم
الله فليكتب وللاهتمام بالكتابة اكدها بالامر بها اربع مرات وليملل الذي عليه الحق لانه المقر المشهود عليه وليتق الله ربه في تلقين ما بذمته من
الحق ولا يبخس منه من الحق او مما املى شيئا فان كان الذي عليه الحق سفيها محجورا عليه او ضعيفا غير محجور عليه لكن لا يميز بين الالفاظ التي هي
عليه وله كما ينبغي او لا يستطيع ان يمل هو تاكيد للمستتر وفائدته نفي الاستطاعة عنه نفسه لا عن من يقوم مقامه فليملل وليه اي ولي الذي عليه
الحق او ولي الحق بالعدل واستشهدوا ادب اخر للمعاشرة والمعاملة فانه اذا كانت المعاملة والمداينة بالاستشهاد لم يقع اشتباه ولا اختلاف بين المتعاملين
شهيدين من رجالكم بالغين مسلمين حرين اما البلوغ فيستفاد من مفهوم الرجل واما الاسلام فيستفاد من اضافة الرجال وكذا الحرية هكذا فسر الاية
ونسب الى تفسير الامام لكن اذا تحمل العبد الشهادة فشهادته مسموعة اذا كان مسلما فان لم يكونا اي الشاهدان رجلين فرجل اي فليكن رجل وامراتان
شهداء او فليشهد رجل او فالشاهد رجل وامراتان ممن ترضون من الشهداء يعني ممن ترضون دينه بان يكون على دينكم وصلاحه بان يكون عادلا عالما و
بصيرته بالامور بان لا يكون ممن يخدع ان تضل احديهما علة لاعتبار امراتين مقام رجل واحد فتذكر احديهما الاخرى وكيفية شهادات الرجال
والنساء بالانفراد وبالانضمام ومحلها ومقبولها ومردودها واعتبار عدد الشهود مذكور في الكتب الفقهية ولا ياب الشهداء اي من كان
اهلا لتحمل الشهادة اذا ما دعوا لتحملها او من كان متحملا اذا دعوا لادائها والمراد بالشهداء معنى اعم منهما وقد اشير في الاخبار الى كل منهما وفي
بعضها ان المراد اذا دعوا للتحمل وما اخر منه الاباء عن الاداء فمستفاد من قوله ومن يكتمها فانه اثم قلبه ولا تسامحوا ايها المداينون والشهداء و
الكتاب ان تكتبوه اي الدين او الحق والكتاب هي للمداينين عن التسامح لان الكتابة من المعاونة على البر والتقوى صغيرا كان او كبيرا الى اجله متعلق
بمحذوف حالا عن الحق اي موقتا الى اجله فيكون اشارة الى تعيين الحق ومدته في الكتابة او متعلق بقوله تكتبوه اي لا تسامحوا ان تكتبوه من جميع علاماته
ومعينا الى اجله او متعلق بلا تسامحوا اي لا تسامحوا من اول وقوعه الى اجله من الكتابة ذلكم اقسط عند الله اي ابعد من الافراط باخذ الوثيقة بمقدار
الحق مع الكتاب ومن التفريط باهمال الكتابة والاشهاد واقوم من قام المرية بمعنى كفى امورها اي اكفى للشهادة من تذكره فانه يقيها ويذكر الحق وعدده
وقدر ذلك وادنى الا ترتابوا الا ان تكون تجارة استثناء مفرغ من قوله نعم فاكتبوه اي فاكتبوا الدين في كل حال الا ان تكون التجارة حاضرة على قراءة
نصب تجارة وتقدير اسم تكون ضميرا راجعا الى التجارة المذكورة بالتضمن او الا ان تكون تجارة حاضرة تديرونها على قراءة الرفع وتقدير تجارة
فاعل يكون تاما او اسمه ناقصا وكون تديرونها خبره ويجوز ان يكون عامل المستثنى محذوفا جوابا لسؤال تقديره كل تجارة تكتب الا ان تكون التجارة تجارة
حاضرة تديرونها بينكم وتوصيف التجارة بالحضور بالارادة من قبيل الوصف بحال المتعلق اي حاضرا ما به التجارة وتديرون ما به التجارة او المراد بالتجارة

وسند شحنه بيچاره در كنجى خزيد چون پرى غالب شود بر مردمى كم شود از مرد وصف مردمى هرچه گويد او پرى گفته بود زين سرى نه زان سرى گفته بود چون پرى را اين دم و قانون بود كردگار آن پرى خود چون بود وانكار العقلاء لتسلّط ذوات الجنّة والشياطين وتأثيرهم في الانسان غير مسموع في مقابل المشهور عن الصادق (ع) انّ رسول الله (ص) قال لمّا اسرى بي الى السماء رايت قوما يريد احدهم ان يقوم فلا يقدر ان يقوم من عظم بطنه فقلت من هؤلاء يا جبرئيل قال هؤلاء الذين يأكلون الربوا لا يقومون الّا كما يقوم الذي يتخبّطه الشيطان من المسّ واذاهم بسبيل آل فرعون يعرضون على النار غدوّا وعشيّا يقولون ربّنا متى تقوم الساعة وفي خبر آكل الربوا لا يخرج من الدنيا حتّى يتخبّطه الشيطان او المصروع انّ آكل الربوا لا يكون في الدنيا الّا كالمجنون فانّ المجنون اضافه اليه والحاصل انّ آكل الربوا وافق الخارج عن ميزان عقل المعاش وهو خارج عن ميزان عقل المعاد فلا فرق بينهما الّا بشيء غير معتدّ به ذلك الاكل منهم بواسطة مغلطة وقعت منهم او ذلك العقاب لهم بانّهم قاسوا الربوا بالبيع حيث قالوا لجواز البيع بضعفي القيمة لسوقيّة السلعة فقاسوا هذا البيع في زيادة الثمن عن قيمة السلعة بالبيع الربوي في زيادة العوض عن اصل المال وقالوا انّما البيع بزيادة الثمن مثل الربوا في الزيادة فيصحّ الربوا كما يصحّ هذا البيع فالتشبيه انّما وقع في زيادة العوض والاصل في ذلك هو الربوا الّا انّ التصحيح حقّ يرد انّ الاصل في الصحّة هو البيع فينبغي ان يقول انّما الربوا مثل البيع وانّما شبّه البيع بالزيادة عن القيمة بالربوا كناية عن تشبيه الربوا بالبيع في الصحّة ليكون ابلغ فابطل الله قياسهم بقوله واحلّ الله البيع حال بتقدير قد او عطف وحرّم الربوا يعني انّ الصحّة والفساد ليسا بالتماثل في الصورة انّما هما بامر الله ونهيه قيل كان الرجل منهم اذا حلّ دينه على غريمه فطالبه به قال المطلوب منه زدني في الاجل وازيدك في المال فيتراضيان عليه ويعملان به فاذا قيل لهم هذا ربوا قالوا هما سواء يعنون بذلك انّ الزيادة في ثمن حال البيع والزيادة فيه بسبب الاجل عند محلّ الدين سواء اعلم انّهم كانوا في الجاهليّة يقرضون ويستربحون بان يبيعوا ما الى اجل بربح معلوم كما هو دأب اهل زماننا وكانوا يقولون هذا الربح عوض تعطيل مالنا عن التجارة او يبيعوا جنسا من مثل الحنطة والشعير الى اوان بلوغها بازيد من ذلك الجنس وكانوا يقولون ان كان قيمته عشرة معجّلا صحّ ان نبيعه بخمسة عشر مؤجّلا فصحّ ان نقرضه عشرة بخمسة عشر مؤجّلا ولمّا كان في ذلك الاتّكال على الربح وترك التوكّل على الله وتعطيل الاعضاء والقوى في طلب المعاش التي هي اعظم افراد العبادات وتعطيل النفس عن التضرّع والالتجاء الى الله والمسئلة منه واضرار المديون باخذ ماله بلا عوض وترك اصطناع المعروف بالقرض الحسن وكلّ ذلك كان مخالفا لما اراده تعالى من عباده نهى الله عنه وشدّد على فاعله وفي الخبر درهم ربوا اشدّ عند الله من سبعين زنية كلّها بذات محرم وفي خبر زنية في بيت الله الحرام وعن امير المؤمنين (ع) لعن رسول الله (ص) الربوا وآكله وبايعه ومشتريه وكاتبه وشاهديه وقد ذكر في الاخبار طرق الفرار من الربوا وما اشبهه من المبايعة على شيء وجعل الربح اجرة ذلك الشيء او نقله بصلح ونحوه نحو قرار صحيح وما قالوا انّ العقود تابعة للقصود وليس المقصود من ذلك الّا تصحيح الربح وليست المبايعة صحيحة غير صحيح لانّ الفرار من الربوا بالعقد قصد صحيح للعقد مأذون في الشريعة نعم اذا كانت المرابحة خارجة عن قانون الانصاف كانت من هذه الجهة مذمومة ومحرّمة وما يشاهد من محو اموال المرابحين انّما هو لعدم مبالاتهم بالمبايعة وقوله انّما البيع مثل الربوا او لخروجهم عن قانون الانصاف فمن جاءه موعظة الموعظة التذكير بما يلين القلب والزجر عمّا يقسّي القلب من ربّه فانتهى عمّا نهي عنه فله ما سلف ممّا اخذه من الربوا يعني انّ الانتهاء عند بلوغ نهي الله اليه محلّل لما اخذه قبل ذلك ولا يستردّ منه شيء وهذا يدلّ على انّ من لم يعلم التحريم ثمّ اذا علم كان المأخوذ حلالا الّا وفي الخبر عنهما (ع) انّ الموعظة التوبة لكنّ المراد بها التوبة عمّا فعل بجهالة لا التوبة عمّا فعل عن علم فانّه لا يكون التوبة محلّلا لما اكل من مال الغير محرّما وامره الى الله لا الى الحكّام حتّى يحكموا عليه بردّ ما اخذه قبل الموعظة ومن عاد الى الربوا بعد ما جاءته الموعظة فاولئك اصحاب النار هم فيها خالدون وفي الخبر الربوا كبيرة بعد البيان والاستحلال بذلك دخول في الكفر قيل آكل الربوا اسوء حالا من جميع مرتكبي الكبائر لانّه معتمد في رزقه على نفسه وتعيينه محجوب عن رؤية مسبّبه غير متوكّل عليه ومع ذلك يرى انّه محسن في فعله مع انّه مخالف لربّه ويوكله الله في الدنيا الى نفسه وتعيينه ولذا ترى اموالهم ممحوقة في حيوتهم او بعد مماتهم يمحق الله الربوا يمحوه يعني المال الحاصل من نفس الربوا والمال الذي فيه الربوا وافناء المال الربوي مشهود وان خذل الله واحدا من الناس ولم يمحق ماله الربوي يمحق دينه ثمّ يمحق بعده ماله ونسب الى الصادق (ع) انّه قيل له قد ارى من يأكل الربوا يربو ماله فقال فايّ محق ازيد من درهم ربوا يمحق الدين وان تاب منه ذهب ماله وافتقر ويربي الصدقات يعني في الآخرة او يربي عوضها فيما اخرجت منه وفي الاخبار اشارة اليهما ففي خبر انّ الله يأخذه يعني مال الصدقة بيده ويربّيه كما يربّي احدكم ولده حتّى يلقاه يوم القيمة وهي مثل احد وفي خبر لم ما نقص مال من صدقة والله لا يحبّ كلّ كفّار بامر الله ونهيه والقيد الواقع في سياق النفي قد يعتبر قيدا للنفي وقد يعتبر قيدا للمنفيّ واذا اطلق النفي والتقييد بالكلّ ههنا من قبيل الاوّل اثيم منهمك في ارتكاب مناهيه انّ الذين آمنوا بالبيعة العامّة فيكون قوله وعملوا الصالحات اشارة الى الايمان الخاصّ الحاصل بالبيعة الخاصّة الولويّة فانّ الولاية التي هي البيعة الخاصّة اصل جميع الصالحات ولا صالح الّا بها ولا فاسد معها منها الايتمار بالاوامر والانتهاء عن المنهيّات واقاموا الصلوة وآتوا الزكوة لهم اجرهم عند ربّهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون قد مضى الآية بتمام اجزائها في اوّل السورة يا ايّها الذين آمنوا بعد ما ذمّ الربوا واهله ومدح الايتمار بالاوامر والانتهاء عن المناهي نادى المؤمنين تلطّفا بهم حتّى يجبر كلفة النهي بلذّة المخاطبة اتّقوا الله اي سخطه في مخالفة جميع اوامره ونواهيه خصوصا في الربوا وذروا ما بقي من الربوا يعني لا تردّوا ما اخذتم منه ولكن ما بقي منه على المديونين فلا تطالبوه ان كنتم مؤمنين شرط تهييج في الخارج

الوليد ابن المغيرة كان يربى فى الجاهلية وقد بقى له بقايا على ثقيف فاراد خالد بن الوليد المطالبة بعد ان اسلم فنزلت فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا اترك ما بقى من الربوا فَأْذَنُوا
اى فاعلموا بِحَرْبٍ عظيم مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وهذا غاية التهديد فلما بهدد بمثله وَإِن تُبْتُمْ بعد ما علمتم بالحرب من مطالبة ما بقى من الربوا واعتقاد حله فَلَكُمْ رُءُوسُ
أَمْوَالِكُمْ ليس المدينين ان يحاسبوا رؤس الاموال فيما اخذ بموه من الربوا قبل البينة لَا تَظْلِمُونَ باخذ الزيادة على راس المال وَلَا تُظْلَمُونَ بنقصان راس المال
وَإِن كَانَ اى وجد ذُو عُسْرَةٍ فى غرمائكم فَنَظِرَةٌ فالامهال إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ قرئ بكسر السين وفتحها وبتاء التانيث وقرئ بضم السين واضافتها الى الهاء وَأَن تَصَدَّقُوا
على الغريم مطلقا كان او ذا عسرة او على ذى العسرة بابراء من الدين خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ شرط هيجى وتقييد لخيرية التصدق فان الجاهل مطالبة وتصدقه
كلاهما قد يكون الغلبة والمعنى ان كنتم تعلمون ان التصدق خير لكم تصدقتم والاخبار فى فضل انظار المعسر وفضل التصدق عليه كثيرة وَاتَّقُوا عطف
عطف على نظرة فانها بمعنى انظروه والمقصود التقوى عن المداقة فى المحاسبة والتعنيف فى المطالبة خوفا من مداقة الله فى المحاسبة يوم يكون لنا
اشد احتياجا من كل معسر كانه قال تساهلوا فى المحاسبة مع المعسر واتقوا بذلك مداقة الله معكم يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّىٰ كُلُّ نَفْسٍ مَّا
كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ بنقص الجزاء او تضعيف العقاب نقل انها اخر اية نزل بها جبرئيل يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا بالايمان العام والبيعة النبوية وقبول
الدعوة الظاهرة فان الاحكام الشرعية القالبية كلها متوجهة الى المسلمين بالبيعة العامة إِذَا تَدَايَنتُم بِدَيْنٍ تداين القوم داين بعضهم بعضا والمراد
اخراو وان كل من الاخر او تعاملوا بنسيئة يعنى اذا داين بعضكم واستدان الاخر او اذا وقع منكم معاملة بنسيئة وعلى هذا فالامر بالكتابة عام للدائن والمدين
المدين ولغيرهم اما للدائن والمدين فلرفع المخالفة والاشتباه واما لغيرهم فللاعانة على البر والتقوى وذكر الدين للامتياز عن التداين بمعنى المجازاة او
لكون التداين بمعنى مطلق المعاملة او لابتناء الكلام على التجريد والدين خاص بالقرض الموجل او هو بمعنى مطلق القرض فقوله إِلَىٰ أَجَلٍ اما للبيان
او مبنى على التجريد او على اعتبار كون الدين بمعنى مطلق القرض مُّسَمًّى معين فَاكْتُبُوهُ ليكون ابعد من الاشتباه والاختلاف واضبط لعدد الدين
ومدته وَلْيَكْتُب بَّيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ الباء للالة والعدل صفة للقلم المقدر اى بالقلم العدل فانه بسبب الاعوجاج والاستقامة الى القلم والظرف
متعلق بكاتب او بليكتب والباء للالة والعدل بمعنى استواء الميل الى الطرفين او بمعنى حفظ الحقوق او الباء للملابسة والظرف مستقر صفة لكاتب وَلَا
يَأْبَ كَاتِبٌ احد من الكاتبين أَن يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ اى كتابة مثل كتابة علمها الله وهى الكتابة بالعدل او كتابة بما امر بتعليم الله الكتابة له او مطلق تعليم
له يعنى يكون تعليم الله نصب العين فى الكتابة حتى يكون الكتابة شكر التعليم هذا المعنى يفيد التعليل فيكون المعنى ولا يأب كاتب ان يكتب لاجل تعليم
الله فَلْيَكْتُبْ وللاهتمام بالكتابة اكدها بالامر بها اربع مرات وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ لانه المقر المشهود عليه وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ فى تلقين ما ابضه حسبا
الحق وَلَا يَبْخَسْ مِنْهُ من الحق او مما املى شَيْئًا فَإِن كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا محجورا عليه أَوْ ضَعِيفًا غير محجور عليه لكن لا يميز بين الالفاظ التى هى
عليه وله كما ينبغى أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَن يُمِلَّ هُوَ تاكيد للمستتر وفائدته نفى الاستطاعة عنه نفسه لا عمن يقوم مقامه فَلْيُمْلِلْ وَلِيُّهُ اى ولى الذى عليه
الحق او ولى الحق بِالْعَدْلِ وَاسْتَشْهِدُوا ادب اخر للمعاشرة والمعاملة فانه اذا كانت المعاملة والمداينة بالاستشهاد لم يقع اشتباه واختلاف بين المتعاملين
شَهِيدَيْنِ مِن رِّجَالِكُمْ بالغين مسلمين حرين اما البلوغ فيستفاد من مفهوم الرجل واما الاسلام فيستفاد من اضافة الرجال وكذا الحرية هكذا فسر الاية
ونسب الى تفسير الامام لكن اذا تحمل العبد الشهادة فشهادته مسموعة اذا كان مسلما فَإِن لَّمْ يَكُونَا اى الشاهدان رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ اى فليكن رجل وَامْرَأَتَانِ
شهداء او فليشهد رجل او فالشاهد رجل وامرأتان مِمَّن تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ يعنى ممن ترضون دينه بان يكون على دينكم وصلاحه بان يكون عاقلا مامونا
بصيرة بالامور بان لا يكون ممن يخدع أَن تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا علة لاعتبار امرأتين مقام رجل واحد فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَىٰ وكيفية شهادات الرجال
والنساء بالانفراد وبالانضمام ومحلها ومقبولها ومردودها واعتبار عدد الشهود مذكور فى الكتب الفقهية وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ اى من كان
اهلا لتحمل الشهادة إِذَا مَا دُعُوا لتحملها او من كان متحملا اذا دعوا للاداء بها والمراد بالشهداء معنى اعم منهما وقد اشير فى الاخبار الى كل منهما وفى
بعضها ان المراد اذا دعوا للتحمل وما اخر منه للاباء عن الاداء فيستفاد من قوله ومن يكتمها فانه اثم قلبه وَلَا تَسْأَمُوا ايها المداينون والشهداء و
الكتاب أَن تَكْتُبُوهُ اى الدين او الحق والكتاب هى للمداينين عن التساهل لان الكتابة من المعانة على البر والتقوى صَغِيرًا كَانَ أَوْ كَبِيرًا إِلَىٰ أَجَلِهِ متعلق
بمحذوف حال عن الحق موقتا الى اجله فيكون اشارة الى تعيين الحق ومدته فى الكتابة او متعلق بقوله تكتبوه اى لا تسأموا ان تكتبوه من جميع علاماته
ومعينا الى اجله او متعلق بلا تسأموا اى لا تسأموا من اول وقوعه الى اجله من الكتابة ذَٰلِكُمْ أَقْسَطُ عِندَ اللَّهِ اى ابعد من الافراط باخذ الوثيقة واستيفاء
الحق مع الكتاب ومن التفريط باهمال الكتابة والاشهاد وَأَقْوَمُ من قام المرئة بمعنى كفى مؤنها اى اكفى لِلشَّهَادَةِ من تذكرها فانها ونقد الحق وعدد
وغير ذلك وَأَدْنَىٰ أَلَّا تَرْتَابُوا إِلَّا أَن تَكُونَ تِجَارَةً استثناء مفرغ من قوله تعالى فاكتبوه اى فاكتبوا الدين فى كل حال الا ان تكون التجارة حاضرة على قراءة
نصب تجارة وتقدير اسم تكون ضميرا راجعا الى التجارة المذكورة بالتضمن او الا ان تكون تجارة حاضرة تديرونها على قراءة الرفع وتقدير تجارة
فاعل يكون تاما او اسمه ناقصا وكون تديرونها خبره ويجوز ان يكون عامل المستثنى محذوفا جوابا للسؤال تقديره كل تجارة تكتب الا ان تكون التجارة
حاضرة تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ وتوصيف التجارة بالحضور والادارة من قبيل الوصف بحال المتعلق اى حاضرا ما بها التجارة وتديرون ما به التجارة او المراد بالتجارة

ما به التجارة ومعنى الادارة ان يأخذ البايع الثمن من المشتري والمشتري المبيع من البايع فليس عليكم جناح ان لا تكتبوها وهذا يدل على ان الاوامر السابقة
كانت للوجوب واشهدوا اذا تبايعتم فانه ادفع للنزاع وامنع لمكر الماكرين ولا يضار كاتب ولا شهيد نهي محتمل لبناء الفاعل بحذف الباء ولبناء المفعول والمعنى لا
يضر الكاتب ولا الشهيد بالدائن ولا بالمديون او لا يضر الدائن ولا المديون بالكاتب والشهيد حين الدعاء للكتابة او تحمل الشهادة او ادائها بتعطيل وقت
الكاتب والشهود عن معيشتهم من غير جعل على هذا لم يكن الجعل على الكتابة والشهادة اذا كانتا مما يجب عليهما حراما او بتعطيلهما عن شغلهم الذي يضرهم
تركها وان تفعلوا المضارة فانه فسوق بكم واتقوا الله في المضارة او في جملة اوامره ونواهيه ويعلمكم الله امثال هذه الواو مما لا يمكن جعلها
واو العطف لعدم ما يعطف عليه في الكلام او لعدم ارادة معنى العطف منها ولا جعلها بمعنى مع لعدم انتصاب المضارع بعدها جعلوها واو الاستيناف مثل لنبين
لكم ونقر في الارحام ومثل لا تاكل السمك وتشرب اللبن على رفع تشرب والمقصود من جعلها للاستيناف انها ليست من حيث اللفظ مرتبطة بسابقها لا انها من
حيث المعنى منقطعة عما قبلها فان المعنى في مثل لا تاكل السمك وتشرب اللبن على النهي عن الجمع بين اكل السمك وشرب اللبن سواء كان تشرب بالرفع او بالنصب
وهذا المعنى لا يستفاد الا اذا كانت الواو بمعنى مع لكن لم يقدروا بعدها ان اذا كان ما بعدها مرفوعا كما يقدر في صورة النصب ومثلها الواو ههنا فان هذه
العبارة تفيد ترتب العلم على التقوى سواء قيل اتقوا الله يعلمكم الله بالجزم ويعلمكم الله بالنصب او بالرفع فالواو تفيد ههنا معنى المعية التي هي نحو معية الغاية
للغاية ولما لم يكن ما بعدها منصوبا على نحو الواو التي بمعنى مع قالوا انها للاستيناف مثل حتى الداخلة على المضارع المرفوع فانه يقال انها للاستيناف مع انها
مربوطة بما قبلها ولما كان التقوى بجميع مراتبها ادبارا عن النفس التي هي معدن الجهل واقبالا الى العقل الذي هو باب العلم كانت مستلزمة للعلم ازديادا
كما في قوله ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا وقوله من يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب والله بكل شيء عليم فيعلم منكم المضارة والتقوى وهذا ترهيب
وترغيب قيل في سورة البقرة خمسمائة حكم وفي هذه الآية خاصة خمسة عشر حكما وان كنتم على سفر يعني حين التداين ولم تجدوا كاتبا يكتب لكم وثيقة فرهان
فالوثيقة رهان او يقدر ما يناسب المقام مثل المأخوذ ومثله وقرئ رهن بضمتين ورهن بضم الراء واسكان الهاء والجميع جمع الرهن مقبوضة وقد اتفق
الاماميون على ان شرط اللزوم في الرهن القبض فان امن بعضكم بعضا في السفر او مطلقا في التداين بترك الكتابة وترك الرهان او في اعطاء الرهان او
في مطلق الامانات فليؤد الذي اؤتمن اي المديون او مطلق الامين امانته دينه سماه امانة لائتمان الدائن المديون عليه او مطلق الامانة وليتق الله
ربه في الخيانة والخديعة ولا تكتموا الشهادة خطاب للشهود ومن يكتمها من غير داع شرعي مبيح لكتمانها فانه آثم قلبه وفي نسبة الاثم الى القلب مبالغة في الاثم
فان الاثم من النفس يظهر على الاعضاء واما القلب المقابل للنفس فانه بريء من الاثم والقلب بمعنى النفس وان كان منشأ للاثم لكن لا ينسب الاثم اليه بل الى
الشخص او الى الاعضاء وفي نسبته الى القلب ايماء الى ان الاثم سرى من اعضائه الى نفسه ومنها الى قلبه البريء من الاثم وعن النبي (ص) انه نهى عن كتمان الشهادة وقال
من كتمها اطعمه الله لحمه على رؤس الخلايق وهو قول الله عز وجل ولا تكتموا الشهادة ومن يكتمها فانه آثم قلبه والله بما تعملون من اداء الامانة والخيانة
فيها واداء الشهادة وكتمانها عليم وعد ووعيد لله ما في السموات وما في الارض مستانف في مقام التعليل لاحاطة علمه وان تبدوا ما في انفسكم
ومنه اداء الشهادة ولكن لا اختصاص له بها بل يجري في كل ما في النفوس من العقايد والنيات والارادات بل يجري بوجه في مكنونات النفوس التي لا شعور
لصاحبيها بها وابداء تلك المكنونات باظهارها على صاحبيها او شعورهم بها او تخفوه ومنه كتمان الشهادة ويجري في كل خطرة وخيال ونية وارادة
وشان بل في المكنونات التي لا شعور لصاحبيها بها مما بقي في النفوس قواها واستعداداتها ولم تصر بالفعل بعد حتى يشعر بها صاحبوها فانها بمضمون يومئذ تحدث
الارض اخبارها ويومئذ تحدث اخبارها يوم القيمة يظهر جميع المكنونات ولا يعزب عنه تعالى شيء منها يحاسبكم به الله وما ورد في الاخبار من عدم المؤاخذة
على عزم المعاصي او على الخطرات او على الوسوسة انما هو بحسب المؤاخذة الدنيوية والعقوبات الاخروية ولا ينافي ذلك المحاسبة وعدم ارتفاع الدرجة وما ورد
في جواب من ذكر الخطرات من عدها استواء ريح الطيب ونتن المنتن يدل على ان فيها محاسبة ما وعن رسول الله (ص) وضع عن امتي تسع خصال الخطأ والنسيان وما لا يعلمون
وما لا يطيقون وما اضطروا اليه وما استكرهوا عليه والطيرة والوسوسة في التفكر في الخلق والحسد ما لم يظهر بلسان او يد فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء
قرئ بالرفع وبالجزم مع الفاء وبدونه والله على كل شيء قدير آمن الرسول ابتداء كلام ولذا ابتداء آية منقطعة عما قبلها كما يجيء بما انزل اليه من ربه وهذا
تبجيل وتنصيص من الله على محمد (ص) بايمانه والمؤمنون عطف على الرسول او ابتداء كلام كما يجيء كل آمن بالله وملئكته من المقربين والصافات صفا
والمدبرات امرا واولي الاجنحة والركع والسجد وغيرهم كانوا سماويين وكتبه من الكتاب المبين والكتاب الحفيظ وكتاب المحو والاثبات العلوي والعنصري ورسله
من الملئكة ومن البشر في الكبير والصغير لا نفرق اي قائلين وقرئ لا يفرق بالياء حملا على لفظ كل ولا يفرقون حملا على معناه بين احد اضافة بين الى احد
اما للعموم لوقوعه في سياق النفي او لتقدير غيره معه اي بين احد وغيره من رسله والمقصود عدم التفريق في التصديق لا في التفضيل وقالوا سمعنا
واطعنا غفرانك اغفر او نطلب غفرانك نغفر او نطلب غفرانك او نطلب غفرانك ربنا واليك المصير اظهار لاقرارهم بالمعاد بعد اظهار اقرارهم
بالمبدأ لا يكلف الله نفسا بشيء من تكاليف المعاد والمعاش والجملة جواب لسؤال مقدر كانه قيل هل يخرجون من عهدة التكليف بعد ما قالوا سمعنا
واطعنا فقال لا يكلف الله نفسا الا وسعها حتى لا يخرجوا من عهدته ويجوز ان تكون الجملة حالا مفيدا لهذا المعنى والمراد بالوسع ما يسعه قدرتهم و تفضل

هي غيرها لها ما كسبت من الخير لسؤال مقدّر وعليها ما اكتسبت يعني انّ نفع حسناتها عائد اليها لا الى غيرها وكذا ضرر سيّئاتها وكسب المال بمعنى تحصيله
من غير اعتبار تعمّل في تحصيله بخلاف اكتسب فانّه المعتبر فيه التعمّل والاجتهاد واستعمال الكسب في الطاعات والمعاصي للاشارة الى انّ الحركات الصادرة
من الانسان بوفق الامر الالهي وبخلافه موجبة لحصول شئون نورانيّة وظلمانيّة للنفس هي كالاموال الحاصلة بالحركات المعاشيّة واستعمال الكسب في
جانب الخير والاكتساب في جانب الشرّ للاشعار بانّ الانسان لمّا كانت فطرته فطرة الخير كان كلّما يحصل من طريق الخير يبقى للنفس والنفس اذا خليت وطبعها لا تتعمّل في كسب الخير بخلاف
الشرّ فانّه اذا لم يتعمّل الانسان في تحصيله لم يبق اثره لنفسه وانّ النفس اذا خليت وطبعها لا يحصل الشرّ الّا بالتعمّل ربّنا لا تؤاخذنا جزء مقول للمؤمنين
وقوله تعالى لا يكلّف الله كانت معترضة ان نسينا شيئا من المامور بها او اخطأنا في شيء من المنهيّات والخطاء كالنسيان يكون في الفعل الّذي لم يكن الفاعل
على عزيمة فيه ربّنا ولا تحمل علينا اصرا الاصر بالكسر العهد والذنب والثقل وقد يضمّ ويفتح في الكلّ والمراد به هنا الثقل والحمل الثقيل وحمل الاصر
من الله عبارة عن التكاليف الشاقّة التي كانت في الامم السالفة كما سيجيء وعن الواردات التي كان تحمّلها شاقّا مثل الواردات التي كانت في بني اسرائيل على
ما روي انّ القبطي كانوا يعبّدونهم بالاغلال ثمّ يكلّفونهم نقل الطين واللبن على السلاليم وعن الواردات النفسانيّة التي كان تحمّلها شاقّا قبل الاسلام
والايمان من هيجان الغضب والشهوة ومن المصائب الواردة كما حملته على الّذين من قبلنا من الامم السالفة والجنود النفسانيّة ربّنا ولا تحمّلنا ما لا
طاقة لنا به من التكاليف الشاقّة والبلايا التي هي فوق الطاقة ووجه استعمال التحميل الدالّ على المبالغة ههنا والحمل الدالّ على مطلق الحمل هناك تغاير
مفعوليهما واعف عنّا عفا عنه ترك العقوبة عليه او طهّر القلب من الحقد عليه وقد يستعمل العفو في المحو والامحاء واغفر لنا واستر ذنوبنا عن خلقك
او عن انفسنا الانفعاليّة وارحمنا انت مولانا تعليل واستعطاف فانصرنا على القوم الكافرين من الشياطين الانسيّة والجنيّة في خارج وجودنا او داخله
فانّه حقيق على المولى ان ينصر مواليه على اعدائه وفي الاخبار انّ هذه الآية مشافهة الله لنبيّه حين اسري به الى السماء فاوحى الى عبده ما اوحى فكان فيما اوحى
اليه هذه الآية لله ما في السموات وما في الارض وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذّب من يشاء والله على كلّ شيء قدير وكانت
الآية قد عرضت على الانبياء من لدن آدم الى ان بعث الله تبارك اسمه محمّدا وعرضت على الامم فابوا ان يقبلوها من ثقلها وقبلها رسول الله وعرضها على امّته
فقبلوها فلمّا راى الله عزّ وجلّ منهم القبول على انّهم لا يطيقونها فلمّا ان سار الى ساق العرش كرّر عليه الكلام ليفهمه فقال آمن الرسول بما انزل اليه من ربّه فاجاب
مجيبا عنه وعن امّته فقال والمؤمنون كلّ آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا نفرّق بين احد من رسله فقال جلّ ذكره لهم الجنّة والمغفرة على ان فعلوا ذلك
فقال النبيّ (ص) امّا اذا فعلت ذلك بنا فغفرانك ربّنا واليك المصير يعني المرجع في الآخرة قال فاجابه الله عزّ وجلّ وقد فعلت ذلك بك وبامّتك ثمّ قال عزّ وجلّ
امّا اذا قبلت الآية بتشديدها وعظم ما فيها وقد عرضتها على الامم فابوا ان يقبلوها وقبلتها امّتك فحقّ عليّ ان ارفعها عن امّتك وقال لا يكلّف الله نفسا
الّا وسعها لها ما كسبت من خير وعليها ما اكتسبت من شرّ فقال النبيّ (ص) لمّا سمع ذلك امّا اذا فعلت ذلك بي وبامّتي فزدني قال سل قال ربّنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطأنا قال
الله تعالى لست اؤاخذ امّتك بالنسيان والخطاء لكرامتك عليّ وكانت الامم السالفة اذا نسوا ما ذكّروا به فتحت عليهم ابواب العذاب وقد رفعت ذلك عن امّتك
وكانت الامم السالفة اذا اخطؤا اخذوا بالخطاء وعوقبوا عليه وقد رفعت ذلك عن امّتك لكرامتك عليّ فقال النبيّ (ص) اللهمّ اذا اعطيتني ذلك فزدني فقال
الله تعالى له سل قال ربّنا ولا تحمل علينا اصرا كما حملته على الّذين من قبلنا يعني بالاصر الشدائد التي كانت على من كان قبلنا فاجابه الله الى ذلك فقال تبارك اسمه
قد رفعت عن امّتك الآصار التي كانت على الامم السالفة كنت لا اقبل صلوتهم الّا في بقاع من الارض معلومة اخترتها لهم وان بعدت وقد جعلت الارض كلّها
لامّتك مسجدا وطهورا فهذه من الآصار التي كانت على الامم قبلك فرفعتها عن امّتك وكانت الامم السالفة اذا اصابهم اذى من نجاسة قرضوها من اجسادهم
وقد جعلت الماء طهورا لامّتك فهذه من الآصار التي كانت عليهم فرفعتها عن امّتك وكانت الامم السالفة تحمل قرابينها على اعناقها الى بيت المقدس فمن
قبلت ذلك منه ارسلت اليه نارا فاكلته فرجع مسرورا ومن لم اقبل ذلك منه رجع مثبورا وقد جعلت قربان امّتك في بطون فقرائها ومساكينها فمن قبلت
ذلك منه اضعفت ذلك له اضعافا مضاعفة ومن لم اقبل ذلك منه رفعت عنه عقوبات الدنيا وقد رفعت ذلك عن امّتك وهي من الآصار التي كانت على الامم قبلك
وكانت الامم السالفة صلوتها مفروضة عليها في ظلم الليل وانصاف النهار وهي من الشدائد التي كانت عليهم فرفعتها عن امّتك وفرضت عليهم صلواتهم
في اطراف الليل والنهار وفي اوقات نشاطهم الى ان قال وكانت الامم السالفة حسنتهم بحسنة وسيّئتهم بسيّئة وهي من الآصار التي كانت عليهم فرفعتها
عن امّتك وجعلت الحسنة بعشر والسيّئة بواحدة وكانت الامم السالفة اذا نوى احدهم حسنة ثمّ لم يعملها لم تكتب له وان عملها كتبت له حسنة وانّ امّتك
اذا همّ احدهم بحسنة ولم يعملها كتبت له حسنة وان عملها كتبت له عشرا الى ان قال وكانت الامم السالفة اذا همّ احدهم بسيّئة ثمّ لم يعملها لم تكتب عليه وان
عملها كتبت عليه سيّئة وانّ امّتك اذا همّ احدهم بسيّئة ثمّ لم يعملها كتبت له حسنة الى ان قال وكانت الامم السالفة اذا اذنبوا كتبت ذنوبهم على ابوابهم
وجعلت توبتهم من الذنوب ان حرّمت عليهم بعد التوبة احبّ الطعام اليهم وقد رفعت ذلك عن امّتك فجعلت ذنوبهم فيما بيني وبينهم وجعلت عليهم ستورا
كثيفة وقبلت توبتهم بلا عقوبة ولا اعاقبهم بان احرّم عليهم احبّ الطعام اليهم وكانت الامم السالفة يتوب احدهم من الذنب الواحد مائة سنة او ثمانين
سنة او خمسين سنة ثمّ لا اقبل توبته دون ان اعاقبه في الدنيا بعقوبة الى ان قال وانّ الرجل من امّتك ليذنب عشرين سنة او ثلثين سنة او اربعين او مائة

سنة ثمّ يتوب بندم طول ضمير فيغفر له ذلك فقال النّبيّ (ص) اللّهمّ اذا اعطيتنى ذلك كلّه فمن لى بذلك قال سل قال ربّنا ولا تحمّلنا ما لا طاقة لنا به قال تبارك اسمه قد فعلت ذلك بك يا محمّد بامّتك حيث عظم عليهم بلايا الامم وذلك حكم فى جميع الامم ان لا اكلّف خلقا فوق طاقتهم قال واعف عنّا واغفر لنا وارحمنا انت مولٰينا قال الله عزّ وجلّ قد فعلت ذلك بتائبى امّتك ثمّ قال فانصرنا على القوم الكافرين قال الله جلّ اسمه انّ امّتك فى الارض كالشّامة البيضاء فى الثّور الاسود هم القادرون وهم القاهرون يستخدمون ولا يستخدمون لكرامتك علىّ وحقّ علىّ ان اظهر دينك على الاديان حتّى لا يبقى فى شرق الارض وغربها دين الّا دينك او يؤدّون الى اهل دينك الجزية والاخبار فى فضل هذه الآية والّتى قبلها وانّهما من كنوز العرش كثيرة وقد روى انزل الله آيتين من كنوز الجنّة كتبهما الرّحمن بيده قبل ان يخلق الخلق بالفى سنة من قرأهما بعد عشاء الآخرة اجزأتا عن قيام اللّيل وفى رواية من قرأ الآيتين من آخر سورة البقرة كفتاه

سورة آل عمران
وهى مدنيّة

بسم الله الرّحمن الرّحيم

الٓمٓ اللهُ لا اِلٰهَ اِلّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ قد مضى اوائل فى اوّل سورة البقرة مفصّلا وما يتعلّق بآية الكرسىّ نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيْهِ من الكتب والشّرايع وَاَنْزَلَ التَّوْرٰيةَ هو اسم لكتاب موسى (ع) اعجمىّ ودخول اللّام عليه للغلبة او هو عربىّ من ورى الزّند اذا ظهرت ناره او من ورّاه اذا ستره واصله وورية مثل دحرجة فصل الملحق بدحرج فابدلت الواو تاء والياء الفا وَالْاِنْجيلَ بكسر الهمزة وفتحها وهو ايضا اعجمىّ ودخول اللّام للغلبة او عربىّ مأخوذ من النّجل بمعنى الولد او الوالد او الرّمى بالشّىء او العمل او الجمع الكثير او السّير الشّديد او المحجّة او محو الصّبىّ لوحه او من النّجل بالفتحات بمعنى سعة العين مِنْ قَبْلُ اى قبل القرآن او هذا الزّمان هُدىً لِلنّاسِ وَاَنْزَلَ الْفُرْقانَ اى القرآن ويعلم من هذا انّ المراد بالكتاب فى اوّل الآية جملة الكتاب الّتى نزلت على قلبه (ص) فى ليلة القدر او جملة احكام الرّسالة او انّما والولاية الّتى فصّلت بالتّنزيل على صدره وبالتّعبير بالعبارات النّفسيّة واللّفظيّة بالقاء الكتاب الالهىّ والاخبار القدسيّة والنّبويّة فعلى هذا يكون الفرقان مصدرا بمعنى المفرّق المفصّل او بمعنى الفارق المفصّل وقد فسّر فى اخبار كثيرة القرآن بجملة الكتاب والفرقان بالمحكم الواجب العمل به وهو يشعر بما ذكرنا وقد مضى بيان للقرآن والفرقان وليستنبط ممّا ذكر وجه التّعبير بالتّنزيل فى تنزيل الكتاب وبالانزال فى انزال التّوراة والانجيل والفرقان فانّ نزول الكتاب كان من مقام الاطلاق الى مقام التّقييد وكان محتاجا الى كثير تعمّل من جانب القابل المستعدّ لنزوله بخلاف نزول التّوراة والانجيل والفرقان فانّها نزلت من مقام التّقييد الاجمالىّ الى مقام التّقييد التّفصيلىّ فلم تكن محتاجة الى كثير تعمّل ولذلك لم يأت فيها بالتّنزيل الدّالّ على المبالغة ولمّا صار المقام مقام السّؤال عن حال من كفر بالكتب اجابه (ص) بقوله اِنَّ الَّذينَ كَفَرُوا بِآياتِ اللهِ لَهُمْ عَذابٌ شَديدٌ مؤكّدا بالتّأكيدات والآيات اعمّ من الآيات الانفسيّة والآفاقيّة والتّدوينيّة فانّ شؤونات النّفوس وقواها الجسمانيّة والنّفسانيّة وموجودات العالم الكبير كلّها آيات جلاله وجماله (ع) والمراد بالكفر بالآيات الكفر بها من حيث كونها آيات لا من حيث ذواتها فى انفسها فانّ كثيرا من الكافرين بالآيات مشاهدين لها غير منكرين لها مع انّهم كافرون بها من حيث انّها آيات وَاللهُ عَزيزٌ جملة حاليّة او معطوفة فى مقام التّعليل والتّأكيد ومعنى عزّته تعالى انّه لا يمنعه مانع من ارادة ذُو انْتِقامٍ من شأنه الانتقام ممّن خالفه وعصاه اِنَّ اللهَ لا يَخْفىٰ استيناف فى مقام التّعليل او جواب للسّؤال عن علمه (ع) بهم وبكفرهم كانّه قيل هل يعلم كفرهم فقال انّه لا يَخْفىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْاَرْضِ وَلا فِي السَّماءِ اى فى جملة ما سوى الله لانّ الارض تعمّ العوالم الثّلاثة عالم الاجساد النّورانيّة والاجساد الظّلمانيّة والاجسام والسّماء تعمّ الارواح المدبّرة والارواح المجرّدة هُوَ الَّذي يُصَوِّرُكُمْ حال او نعت او مستأنف جواب لسؤال مقدّر كانّه قيل هل يعلم بواطن الاشياء فيهما او جواب لسؤال عن علّة اثبات الحكم يعنى انّه يعلم ظواهرها فى العالم لانّه هُوَ الَّذي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْاَرْحامِ كَيْفَ يَشاءُ فهو يعلم بواطن الاشياء واذا علم بواطنها فكيف لا يعلم ظواهرها الّتى وجدت فى العالم ولا اختصاص للارحام بارحام الامّهات الجسمانيّة فانّ للنّفوس الحيوانيّة والبشريّة ارحام للّطيفة السّيّارة الانسانيّة الّتى يكون خطاب الله متوجّها اليها بل المواد البعيدة من الحبوب والحبوب والبقول والفواكه الّتى تصير اغذية الاناسىّ والكيلوس والكيموس والدّماء لها ارحام فى العروق والاعضاء المشبّهة بالاعضاء ارحام للنّطف الّتى هى فى المراتب الجنينيّة ارحام للنّفوس الحيوانيّة والبشريّة واللّطيفة الانسانيّة والمراتب العالية للنّفس الانسانيّة كالرّحم بوجه للاعلى منها ولذلك فسّر البطن فيما ورد من انّ السّعيد سعيد فى بطن امّه بالولاية فانّ الانسان ما لم يدخل تحت الولاية التّكليفيّة بالبيعة الخاصّة الولويّة وقبول الدّعوة الباطنة كان حاله حال النّطفة فى صلب الرّجل وبعد الدّخول فى البيعة الخاصّة الولويّة حاله حال النّطفة المستقرّة فى الرّحم ولا يظهر السّعادة والشّقاوة الّا بعد الدّخول فى الولاية ولذلك كان علىّ (ع) قسيم الجنّة والنّار ومن لم يدخل فى الولاية لا يخرج من الدّنيا الّا بعد عرض الولاية عليه وظهور قبوله او ردّه (?) حتّى ينكر او يقبل فيشقى او يسعد وعن الصّادق (ع) انّ الله اذا اراد ان يخلق خلقا جمع كلّ صورة بينه وبين آدم ثمّ خلقه على صورة احديهنّ فلا يقولنّ احد هذا لا يشبهنى ولا يشبه شيئا من آبائى وفى خبر يخلق الانسان فيصبح فى الرّحم ثمّ يبعث الله ملكين خلّاقين يخلقان فى الارحام ما يشاء الله يقتحمان فى بطن المرأة من فم المرأة فيصلان الى الرّحم وفيها الرّوح القديمة المنقولة فى اصلاب الرّجال وارحام النّساء فينفخان فيها روح الحيوة والبقاء ويشقّان له السّمع والبصر وجميع الجوارح وجميع ما فى البطن باذن الله تعالى ثمّ يوحى الله الى الملكين اكتبا عليه قضائى وقدرى ونافذ امرى واشترطا لى البداء فيما تكتبان فيقولان يا ربّ ما نكتب قال فيوحى الله عزّ وجلّ اليهما ان ارفعا رؤسكما الى رأس امّه فيرفعان رؤسهما فاذا اللّوح يقرع جبهة امّه فينظران فيه فيجدان فى اللّوح صورته وزينته واجله وميثاقه شقيّا او سعيدا وجميع شأنه قال فيملى احدهما على صاحبه فيكتبان جميع ما فى اللّوح ويشترطان فيه البداء فيما يكتبان ثمّ



يجعلان الكتاب متّصلاً لانّه بين عينيه ثمّ يقيمانه قائماً في بطن امّه قال فربما عتا فانقلب ولا يكون ذلك الّا في كلّ عاتٍ او مارد واذا بلغ اوان خروج الولد الى ان قال
فيزجره الملك زجرة فيفزع منها الولد فينقلب فيصير رجلاه فوق رأسه ورأسه في اسفل البطن ليسهّل الله على المرأة وعلى الولد الخروج الى آخر الحديث وانّما
الملكين من فم المرأة كناية عن دخولهما من الجهة الّتي بها بقاء الامّ وهي الجهة الغيبيّة والّا فلا جهة لدخول الملك وخروجه في عالم الطّبع لانّه خارج عن الجهات
فلا يتحدّد بالجهات وكتابة القضاء والقدر من اللّوح القارع جبهة الامّ كناية عن استنباط احوال ما بالقوّة عن المحلّ الّذي تلك القوّة فيه وتأثّرها بالقوّة عن المحلّ
بآثاره واشتراط البداء لكون ما بالقوّة قد يتأثّر من الاسباب الخارجة عن المحلّ لا اله الّا هو حال او مستأنف في موضع التّعليل العزيز الّذي لا يمنعه مانع عن تصوير
ما يشاء في الرّحم الحكيم الّذي لا يصوّره الّا بصورة اقتضتها استعداده وتستعقب مصالح عائدة اليها او الى العالم هو الّذي انزل عليك الكتاب حال او مستأنف وبيان
لحكمته والكتاب ههنا عبارة عن جملة ما سوى الله فانّ ما سواه كتابه كما مضى في اوّل الكتاب في نزوله عبارة عن ظهوره على مقام محمّد صلعم مقام النّازل بصورته
لنفي ذلك المقام او ظهوره على مقام رسالته صلعم بما ارسل به من الاحكام او ظهوره بالالفاظ والعبارات والنّقوش والكتابات الّتي هي كتابة التّدوين منه آيات
محكمات لحكم الامر والبناء انفسه بحيث لا يتطرّق الاشتراك والزّوال اليه وبحكم الحكم انفسه بحيث لا يتطرّق المحو والنّسخ اليه وبحكم اللّفظ انفسه بحيث لا يتطرّق
الاحتمال اليه والمتشابه من هذه مقابل المحكم وكلّما ورد من المعصومين ونقل من غيرهم في بيان المحكم والمتشابه يرجع الى هذه المعاني والكتاب التّكوينيّ الكبير
آياته العقلانيّة والنّفسانيّة من حيث وجوهها العقلانيّة محكماتها واخر متشابهاتها وآياته العينيّة الطّبيعيّة والعلميّة الملكوتيّة العالية والسّافلة من حيث
تطرّق المحو والزّوال اليها متشابهاتها والكتاب التّكوينيّ الانسانيّ المختصر من الكتاب الكبير آياته الرّوحيّة والعقليّة محكماته وآياته النّفسيّة والطّبيعيّة متشابهاته
وآياته العينيّة الطّبيعيّة والعلميّة الملكوتيّة العالية والسّافلة من حيث نشأته العلميّة علومه العقلانيّة محكماته لعدم تطرّق الزّوال اليها وعدم
تخلّف معلوماتها عنها لانّ معلوماتها من حيث انّها نفس تلك العلوم وعلومه النّفسانيّة كلّيّاتها وجزئيّاتها تصديقاتها وتصوّراتها يقينيّاتها وظنّيّاتها
متشابهاته لامكان انفكاكها عن النّفس ومغايرتها لمعلوماتها وجواز تخلّف معلوماتها عنها ولذلك سمّيت بالظّنون ومن حيث افعاله الاراديّة جميع افعاله واقواله
وخطراته ولمّاته متشابهاته لزوالها وعدم بقائها ومن جهة اخرى ما كان صدورها عن الله تعالى ورجوعها اليه تعالى معلوماً محكماته وما كان صدورها من الله
غير معلوم او صدورها من الشّيطان معلوماً متشابهاته وهكذا ما كان مآله رجوعه الى الله معلوماً وما لم يكن رجوعه الى الله معلوماً ومن الاحكام
التّكليفيّة ما لم يتطرّق النّسخ اليه كان محكماً وما كان منسوخاً او يتطرّق النّسخ اليه كان متشابهاً وما كان عامّاً جارياً على كلّ مكلّف كان محكماً وما كان خاصّاً
غير جارٍ على كلّ مكلّف كان متشابهاً ومن الكتاب التّدوينيّ ما كان واضح الدّلالة غير محتمل غير مدلوله او ما كان ناسخاً او ما كان حكمه عامّاً او ما كان
حكمه عامّاً او ما كان ثابتاً غير منسوخ او ما كان متعيّن التّأويل بعد تعيّن تنزيله كان محكماً وما كان خلاف ذلك كان متشابهاته ولمّا كان علىّ ع بجميع
اجزائه محكوماً بحكم الرّوح وراجعاً الى الله ومتحقّقاً بالارواح العالية وبقاء القوّة بعكس ذلك صحّ تفسير المحكمات بعلىّ ع والائمّة ع وتفسير المتشابهات
بفلان وفلان وفلان كما ورد عن ابي عبد الله ع في قوله منه آيات محكمات قال امير المؤمنين ع والائمّة ع واخر متشابهات قال فلان وفلان وفلان ولمّا كان المحكمات اصلاً
وعماداً للكتاب قال هنّ امّ الكتاب ولم يقل امّهات الكتاب مع انّ قياس الحمل على الآيات يقتضي الجمع لانّه تعالى فرض المجموع المسمّى بالكتاب امراً واحداً وهذا الفرض
يقتضي الوحدة فيما ينسب اليه لا الجمعيّة ولانّ مجموع المحكمات من حيث الاجتماع يكون اصلاً واحداً للكتاب ليس كلّ واحد منها اصلاً برأسه واخر متشابهات فامّا
الّذين في قلوبهم زيغ ميل عن الحقّ وانحراف عن جهة القلب الى الآخرة فيتّبعون من العالم الكبير متشابهاته الّتي هي موجودات دار الدّنيا وزينتها الزّائلة الفانية
بسرعة الّتي هي موجودات الملكوت السّفلى وتمويهاتها ومن العالم الصّغير متشابهاته الّتي هي الشّهوات الفانية الممزوجة بالآلام والادراكات الشّيطانيّة
والافعال والاقوال الزّائغة والمشتبهة بالزّائغة ومن الاحكام مشتبهاتها الموافقة لآرائهم الكاسدة او السّابقة التّأويل اليها ومن القرآن المتشابهات الموافقة
لاوهامهم او الجائزة التّأويل اليها فانّهم يدعون المحكمات من الكتاب ويتّبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة شاعرين بالابتغاء او غير شاعرين فانّ ابتغاء
الفتنة كابتغاء مرضات الله قد يكون من قصد لانّه قد يكون من غير قصد لانّ الواقعين في دار النّفس وجهتها الطّبع لا يكون منهم الّا افساد ارض العالم الصّغير والكبير واهلاك
حرثها ونسلها وبكلّ فعل او قول منهم يشتدّ ذلك الافساد وذلك الاشتداد هو الابتغاء للافساد سواء لم يكونوا شاعرين باصلاح وافساد او كانوا عالمين
بانّه افساد قاصدين له او كانوا ظانّين انّهم مصلحون غير مفسدين كما تفوّهوا وقالوا انّما نحن مصلحون وابتغاء تأويله الى ما يوافق آراءهم وما يعلم تأويله
جملة حاليّة على جواز دخول الواو على المضارع المنفيّ بما او معطوفة والتّأويل امّا بمعنى المآول اليه او بمعناه المصدريّ بمعنى لا يعلم ما هو مآله ولا في نقله
الّا الله اعلم انّ تأويل الشّيء بمعنى ارجاعه لا يصدق الّا اذا صعد العبد الى ما منه بدئ ولمّا كان مبدأ الكلمات الالهيّة التّكوينيّة والتّدوينيّة مقام ظهوره
معه الّذي هو مقام المشيّة لم يمكن ان يعلم تأويلها بنحو الاطلاق الّا الله والرّاسخون في العلم تسعوا تماماً وهم الّذين بلغوا الى مقام المشيّة وارتقوا عن مقام
الامكان وهم محمّد ص واوصياؤه الاثنا عشر لا غيرهم كما بلغ الينا وامّا غيرهم من الانبياء والاولياء فلمّا لم يرتقوا عن مقام الامكان لم يعلموا تأويلها
التّامّ بل بقدر مقامهم وشأنهم ولمّا كانت الكلمات بوجه ناشئة عن مقام الغيب صحّ ان يقال لا يعلم تأويلها التّامّ الّا الله وامّا الرّاسخون في العلم فلا يعلمونه
ويقولون من باب التّسليم آمنّا به وهذا على الوقف على الّا الله وقوله الرّاسخون في العلم ابتداء جملة اخرى فصحّ ان يقال لا يعلم تأويل القرآن الّا الله او تعلّم

تأويل القرآن منحصر في النبي والائمة (ع) ولا يعلمه غيرهم او بقي علمه منحصراً فيهم وفي خواص شيعتهم وقد اشير الى كل من هذه في الاخبار وكل من المحكم والمتشابه
من عند ربنا في خبر نحن الراسخون في العلم وفي رواية فرسول الله (ص) افضل الراسخين وفي خبر ان الراسخين في العلم من لا يختلف في علمه وفي خبر ثم ان الله
جل ذكره لسعة رحمته ورأفته بخلقه وعلمه بما يحدثه المبدلون من تغيير كلامه قسم كلامه ثلاثة اقسام فجعل قسماً منه يعرفه العالم والجاهل وقسماً لا يعرفه
الا من صفا ذهنه ولطف حسه وصح تمييزه ممن شرح الله صدره للاسلام وقسماً لا يعرفه الا الله وانبياؤه والراسخون في العلم وانما فعل ذلك لئلا يدّعي
اهل الباطل من المستولين على ميراث رسول الله من علم الكتاب ما لم يجعله لهم وليقودهم الاضطرار الى الايتمار بمن ولاه امرهم فاستكبروا عن طاعته تعززاً
وافتراء على الله عز وجل واغتراراً بكثرة من ظاهرهم وعاونهم وعاند الله جل اسمه ورسوله وما يذّكّر ان في الكتاب محكماً ومتشابهاً وان المتشابه لا يعلمه الا
الله او من كان خليفة لله وان الكتاب لا يتصور ايجاده وانزاله الا بالاشتمال على المتشابه الا اولوا الالباب الذين صفا لهم الهم وعقولهم ذوو اللباب بعقد
قلوبهم على الولاية على ايدي اولياء الامر كما مضى وهو معطوف من الله الحاكي على الحكي من قولهم او هو من المؤمنين القائلين والاشكال بان الاتيان بالكلام
المتشابه المحتمل الوجوه غير ظاهر المراد ليس من داب الحكيم ليس في محله لان المعنون كان من جنس المحسوسات ومما يدركه العموم يمكن الاتيان بالكلام نصاً في المراد
وما يمكن الاتيان به غير محتمل للغير قد يؤتى به لاغراض صحيحة عقلائية محتمل الوجوه العديدة وقد عدّ الاتيان بالكلام محتمل الوجهين او الوجوه من محسنات
الكلام وان كان من الامور الغيبية التي لا شبيه لها في هذا العالم فانها بمقدّراتها ومجرّداتها نورانية وما في هذا العالم بجملتها ظلمانية لا مناسبة
بوجه من الوجوه بين النوراني والظلماني بل النوراني اذا ظهر في الظلماني ولذلك قال (ع) ولو انزلنا ملكاً لقضي الامر لان الموجودات النورانية
اذا ظهرت في هذا العالم لوجودها افنت ما فيها لا يمكن التعبير عنها الا بالامثال والنصوص بالامثال لا يمكن الا بالعبارات المتشابهة المحتاجة الى
التأويل كالرؤيا المحتاجة الى التعبير فانها تصوير ما في ذلك العالم عند المدارك الاخروية بالامثال وليست الا محتاجة الى التعبير ولا يجوز ذلك التأويل
وهذا التعبير الا من بصيرة قد بوجوه المناسبة بين الامثال والممثل لها نسب الى امير المؤمنين (ع) انه قال اعلم ان الراسخين في العلم هم الذين اغناهم الله عن الاقتحام
في السدد المضروبة دون الغيوب فلزموا الاقرار بجملة ما جهلوا تفسيره من الغيب المحجوب فقالوا آمنا به كل من عند ربنا فمدح الله عز وجل اعترافهم بالعجز عن تناول
ما لم يحيطوا به علماً وسمّى تركهم التعمق فيما لم يكلفهم البحث عنه منهم رسوخاً فاقتصر على ذلك ولا تقدر عظمة الله على قدر عقلك فتكون من الهالكين ربنا
لا تزغ قلوبنا عن الاستقامة على طريق الاعتراف بالعجز فيما لا نعلم وترك التصرف في المتشابه الذي لا نعلم تأويله والاقرار بانه من عند الله الى التصرف فيما لا نعلم
والتفوه بالآراء وتأويل المتشابه من عند انفسنا واتباع ما يوافق منه اهواءنا بعد اذ هديتنا الى التسليم وترك الاستبداد بالآراء بقبول الولاية والبيعة
الخاصة وهب لنا من لدنك رحمة انك انت الوهاب سألوا الابقاء على التبري والازدياد بالتولي والهبة الاعطاء من غير عوض وهذا المعنى على التحقيق خاصّ
بالله او من تخلق باخلاقه عن الكاظم (ع) ان الله قد حكى عن قوم صالحين انهم قالوا ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك انت الوهاب
حين علموا ان القلوب تزيغ وتعود الى عماها ورداها انه لم يخف الله من لم يعقل عن الله ومن لم يعقل عن الله لم يعقد قلبه على معرفة ثابتة يبصرها ويجد حقيقتها في قلبه ولا يكون
احد كذلك الا من كان قوله لفعله مصدّقاً وسره لعلانيته موافقاً لان الله لم يدل على الباطن الخفي من العقل الا بظاهر منه وناطق عنه ربنا انك جامع
الناس ليوم اي في يوم او لحساب يوم لا ريب فيه ان الله لا يخلف الميعاد تعليل لقوله (ع) لا ريب فيه او لقوله (ع) انك جامع الناس والميعاد وقت الوعد
او محلّه ان الذين كفروا ابتداء كلام من الله منقطع عن سابقه ويجوز ان يكون من جملة مقول المؤمنين تعليلاً للسابق والمراد بالكفر الكفر بالولاية
فان الآية تعريض بالامة ويدل عليه قوله (ع) كذبوا بآياتنا لن تغني عنهم اغنى عنه بدل اعنى جعله غنياً عن الاحتياج الى الغير واغنى العذاب عن زيد جعل
العذاب غنياً عن الاحتياج الى زيد كان العذاب محتاج اليه في وروده فجعل غنياً عنه كناية عن دفعه عنه فالمعنى لن تدفع عنهم اموالهم ولا اولادهم
من الله حال عن قوله شيئاً اي لن تدفع شيئاً حال كونه صادراً من الله واولئك هم وقود النار في الجحيم كما انهم في الدنيا وقود نار الغضب والحرص و
الحسد وغيرها كداب آل فرعون اي شأنهم ودينهم وهو متعلق بلن تغني او بوقود النار او خبر لمحذوف والذين من قبلهم كذبوا بآياتنا بالرسل و
اوصيائهم وبسائر الآيات فاخذهم الله التفات من التكلم الى الغيبة لان المؤاخذة لا تكون الا في المظاهر الدانية لله بخلاف الآيات فانها منسوبة اليه
نعم باعتبار المقام العالي بذنوبهم والله شديد العقاب قل يا محمد للذين كفروا ستغلبون في الدنيا وحال الموت وفي البرازخ وفي المحشر وتحشرون
بعد الانتهاء الى المحشر الى جهنم وبئس المهاد ذكر في سبب النزول روايات انه لما اصاب رسول الله (ص) قريشاً ببدر وقدم المدينة جمع اليهود في سوق قينقاع فقال يا معشر
اليهود احذروا من الله مثل ما نزل بقريش يوم بدر واسلموا قبل ان ينزل بكم ما نزل بهم فقد عرفتم اني نبي مرسل تجدون ذلك في كتابكم فقالوا يا محمد
لا يغرنك انك لقيت قوماً اغماراً لا علم لهم بالحرب فاصبت منهم فرصة اما والله لو قاتلتنا لعرفت انا نحن الناس فانزل الله هذه الآية وقد فعل الله ذلك
بهم وصدق وعده بقتل بني قريظة واجلاء بني النضير وفتح خيبر ووضع الجزية على من بقي منهم وغلب المشركين وهو من دلائل النبوة قد كان لكم يا ايها
اليهود او مطلق الكفار او مطلق الناس من المسلمين والكفار آية علامة دالة على صدق محمد (ص) في رسالته في فئتين التقتا فئة طائفة عددهم ثلثمائة
وثلثة عشر تقاتل في سبيل الله واخرى كافرة كثيرة عددهم قريب من الالف هم مشركوا مكة يرونهم الفاعل راجع الى الفئة المسلمة او الكافرة و



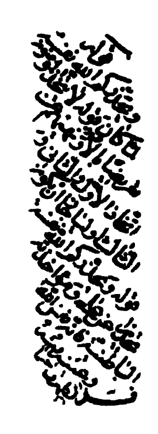
المفعول اما راجع الى مرجع الفاعل او الى مقابله وهكذا ضمير قوله تعالى مثليهم راجع الى مرجع الفاعل او مقابله والكل صحيح بحسب المعنى وبحسب اللفظ فان
المسلمين رأوا المشركين قليلين ليجترؤا عليهم ولعلهم رأوهم قبل الغزو كثيرين ليلتجؤا الى الله ولا يتكلوا على عددهم وقوتهم والمشركين رأوا المسلمين قليلين
قبل الغزو ليقدموا على المقاتلة ثم رأوهم كثيرين حين الغزو ليجبنوا ويهزموا رأى العين لا رأى الخيال والله يؤيد بنصره من يشاء ان فى ذلك التقليل والتكثير
والغلبة من القليل على الكثير لعبرة لاولى الابصار المذكرة من الاشياء ما يعتبرون به ولما صار المقام مقام ان يسأل ما كان سبب توقف الناس عن القبول بعد وضوح
الآيات ما كان سبب توقف الناس عن القبول بعد وضوح الآيات اجاب بانه زين للناس اى لذوى النسيان لا الانسان حب الشهوات الشهوة هى الحب النفسانى
والحب اعم منها وتزيين الشئ اراءته بحيث يكون مرغوبا فيه للرائى وتعليق التزيين على الحب للاشارة الى ان تزيين الشئ وتزيينه ليس الا من حيث نفس الحب
لا من حيث شئ آخر ولا من حيث خصوصيات المحبة من كونها شهوة او حبا الهيا او عشقا او شوقا واضاف الحب الى الشهوات للاشارة الى ان المانع من الاجابة
هو الحب الحاصل فى ضمن الشهوة وعلى هذا فالحب والشهوة على معانيهما المصدرية وقوله تعالى من النساء حال من الشهوات او لفظة من ابتدائية وتقديم
النساء لكونهن اتم فى الاشتهاء من بين المشتهيات والبنين بل مطلق الاولاد لكن لكراهة بعض النفوس للبنات على الاطلاق وكراهة بعضها لهن قبل وجودهن
وبعد وجودهن لم يذكرهن فى المشتهيات والقناطير جمع القنطار وهو اربعون اوقية من الذهب او الفضة او الف ومأتا دينار او ثمانون الف درهم او مائة رطل من ذهب او فضة او
الف ومأتا اوقية او سبعون الف دينار او ملأ مسك ثور ذهبا او فضة المقنطرة التامة المكملة من الذهب والفضة والخيل المسومة المرعاة او المعلمة او
الحسنة من السيماء والانعام الثلاثة البقر والغنم والابل والحرث لكسب جمع المال والزرع ذلك متاع الحيوة الدنيا جواب لسؤال مقدر كأنه قيل ما حال هذه او
يكون التمتع بها وما لمن تركها قال بالجملة للترغيب عنها والترغيب فيما عند الله والله عنده حسن المآب لمن تركها قل اؤنبئكم بخير من ذلكم للذين اتقوا عند ربهم
للذين اتقوا خبر مقدم والجملة بيان للخير مع الزيادة ولذا لم يات باداة الوصل او هو مثل سابقه متعلق بخير وجنات مرتفع خبر مبتدء محذوف تجرى من تحتها
الانهار اى من تحت عماراتها او من تحت اشجارها او من تحت طبقاتها فان الجنة ذات طبقات ويجرى تحت كل طبقة نهر كانت احسن منظرا خالدين فيها فانه
تمام النعمة بان لا تزول وازواج مطهرة مما يستقذر من النساء من الاحداث والاخباث وكثافات الاخلاط ومما يستكره من رذائل الاخلاق ورضوان من الله
الرضوان بالكسر والضم مصدر ورضوان الله آخر مقامات النعم لانه فوقه وهو يستلزم رضا العبد عن الله وفى تقدم رضا الله عن العبد على رضا العبد
عن الله او تأخره مثل ما سبق صفات الله الظاهرة فى العباد اشكال دفعه تقدم فى اول سورة البقرة فى بيان آتينه تعالى بيان لذلك لعله اشار تعالى الى مراتب النعم اولها
اضعفها متاع الحيوة الدنيا وثانيها الجنات الصورية وثالثها الازواج المطهرة ورابعها رضوان الله وليس فوقه مقام والله بصير بالعباد فيبصر مقام كل
ودنياه شقاوته او سعادته فيجزى كلا بحسبها الذين يقولون بلسان حالهم او لسان قالهم فان المتقى لتعلقه بالله بسبب توجهه له الولاية يضطر الى قول ربنا حالا
او قالا ولذلك جعلهما نعتا للذين اتقوا ويجوز ان يكون مقطوعا بالرفع والنصب للمدح فعلى هذا كان شأن الذين اتقوا ان يقولوا ربنا اننا آمنا كان
مقصودهم من اظهار الايمان عرض حالهم عليه تعالى لا المنة بايمانهم فان عرض الحال من العباد محبوب كما ان المنة بالاعمال مكروهة وتمهيد لسؤال المغفرة والحفظ
من النار فاغفر لنا ذنوبنا فان ظهور الذنوب علينا شين لنا وشين لصاحبنا وقنا عذاب النار لان ايلامنا ايلام صاحبنا الصابرين وصف آخر للمتقين و
الصادقين والقانتين والمنفقين والمستغفرين بالاسحار توسيط العاطف بين الاوصاف لتعدد مبانيها وللاشارة الى استقلال كل وانفراده بالمدح
او الذم او غير ذلك من الاغراض والصبر رأس صفات الايمان ولذا ورد انه من الايمان كالرأس من الجسد وبه يحصل الصدق الذى هو الاستقامة فى الاقوال
والافعال والاحوال وبالاستقامة المذكورة يتم الطاعة التى هى القنوت وبتمام الطاعة يسهل الانفاق الذى هو بذل فعليات النفس وبه يحصل القرب
يوم الدين والدخول فى سحر يوم وستر مساوى ليل الطبع الذى كان التكليف مطابقا للتكوين والظاهر عنوانا للباطن كلف الله العباد بالاستغفار الذى فى
ابعاد الى الطبع منفردا او فى مطلق الصلوة فى صلوة الوتر شهد الله كلام منقطع عما قبله والشهادة حفظ الغضب والشهوة او ما فى حكمهما والاخبار
بها واخبار الله بالتوحيد لجملة الاشياء عبارة عن خلقها مطوية على التوحيد وامضاؤه التوحيد مع ما يجاورها وهذا الاخبار من الله اخبار عن توحيد ما انهاها
ووحدته واحديته ولما تم بالتوحيد لذوى العقول فى مقام العلم بخلق الآيات الآفاقية وجعلها بحيث يدركها العقول الصافية دالة على وحدة خالقها
وخصوصا الآيات الكبرى الدالة بالسنة اقوالهم واحوالهم على التوحيد المشار اليه بقوله تعالى سنريهم آياتنا فى الآفاق وبانشاء الآيات الانفسية وجعلها دالة على
وجود الحق وصفاته المشار اليه بقوله تعالى وفى انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق وفى مقام المشاهدة بظهوره تعالى فى كل شئ وفوق المشار اليه بقوله تعالى او لم يكف
بربك انه على كل شئ شهيد انه لا اله الا هو والملائكة واولوا العلم بذواتهم والسنة احوالهم واقوالهم ويجوز ان يكون عطفا على المستثنى بحيث لا يكون
منافيا للتوحيد ولا مستلزما لتعدد الالهة وقوله تعالى قائما بالقسط قائما بالمجموع لو بالله معنى وهو بحسب الاعراب صفة للاسم او حال عن المستثنى او المستثنى
منه والمعنى شهد الله كافيا الخلق بسبب القسط او مقيما للقسط وقول الباقر (ع) ان اولى العلم الانبياء والاوصياء وهم قيام بالقسط يؤيد تعلقه بالمجموع ولزوم توهم
تعدد الالهة على احتمال العطف الملائكة على المستثنى اكد التوحيد بقوله تعالى لا اله الا هو من دون عطف كأنه قيل يلزم من ذلك تعدد الالهة المنافى للتوحيد فقال
لا اله الا هو لان الهة الملائكة واولى العلم ليست الا ظهور الهة الله وليست الهتهم منافية حتى يلزم تعدد الالهة العزيز الذى لا يعجز لا اله غيره معه الحكيم

الاوقية بضم الالف وكسر القاف وتشديد الياء المفتوحة وكذا الاوقية عبارة عن سبعة مثاقيل جمع اواق واواقى منه

الذى لا يجعل احداً مظهراً لا لهيّة الا بحكم ومصالح ان الدين لمعناه والمراد به ههنا الطريق الى الآخرة والى الله عند الله الاسلام يعنى بعد ظهور الاسلام
انحصر الطريق الى الله فى الاسلام وانقطع ما كان حقاً من سائر الاديان وقد مضى بيان للاسلام والايمان فى اول سورة البقرة وما اختلف الذين اوتوا الكتاب من
اليهود والنصارى فى حقيته او فى انحصار الدين فيه الا من بعد ما جاءهم العلم بظهوره وبعثة محمّد الآتى به يعنى كانوا متفقين على حقية محمّد ودينه و
انحصار الدين فى دينه قبل مبعثه الى ان بعث وايقنوا انه النبى الموعود فاختلفوا فى حقيته بان اقرّ بعض وانكر بعض بعد يقينهم ببعثته بغياً بينهم استطالة وطلباً
للرئاسة فى اهل ملتهم او طلباً للمآكل المقررة لهم فى اهل ملتهم ومن يكفر حال او عطف بآيات الله التدوينية والتكوينية كآيات التورية والانجيل الناطقة
بحقية دين الاسلام وصدق محمّد وآيات القرآن الدالة على حقيته وحقية وصيّه وكمحمّد وعلىّ واولادهما فان الله يعذّبه على كفره لانه لا يدع عملاً بلا جزاء
ولا يفوته كفر الكافر فانّ الله سريع الحساب وعيد لمن كفر منهم ومن يكفر بعلىّ بعد محمّد من امّته فان حاجّوك فى حقية الاسلام او فى انحصار الدين فيه
فقل الاسلام اخلاص الوجه لله واسلمت اى اخلصت عن الشرك والخدعة او سلّمت وجهى لله بسبب الاسلام وهذا وصف لا ينكره احد فلا وجه للحكم
الى فى دين الاسلام والمراد بالوجه الذات فان شيئية الشىء بصورته الاخيرة وصورة كلّ شىء فعليته الاخيرة ما به توجّهه ومن اتّبعن عطف على الضمير المرفوع
ولم يؤكّد بالضمير المنفصل للفصل بينه وبين المعطوف عليه او عطف على الله اى اخلصت وجهى لله ولمن اتّبعن او سلّمت وجهى الى الله والى من اتّبعن فانّ المسلم
والمؤمن له وجهان وجه الى الله ووجه الى الخلق والاسلام كما يقتضى اخلاص الوجه لله وتسليمه له يقتضى اخلاص الوجه للخلق لله وتسليمه لهم وقل للذين اوتوا
الكتاب والاميّين الذين لا كتاب لهم اى يعنى الذين ما حصل لهم من الكمالات الانسانية شىء سوى الانتساب الى الامّ أأسلمتم يعنى بعد ما ذكرت لهم ان الاسلام
يقتضى اخلاص الوجه لله وهو وصف مطلوب لكلّ عاقل هذا المقام مقام السؤال عن اتّصافهم بالاسلام والمعنى أصرتم مسلمين او مخلصين وجوهكم
لله فان اسلموا اى صاروا مسلمين او مخلصين وهو تهييج لهم على الاسلام فقد اهتدوا لانّ الاسلام اهتداء ووصول الى طريق الايمان واخلاص
الوجه لله اهتداء الى الكمالات الانسانية وان تولّوا عن الاسلام او اخلاص الوجه فليس عليك عتاب له فانّما عليك البلاغ اى التبليغ وقد بلّغت وليس
عليك قبولهم حتى يكون وبال عدم قبولهم عليك والبلاغ اسم مصدر من الابلاغ او التبليغ والله بصير بالعباد فيجازى كلّاً بعمله وعد ووعيد انّ
الذين يكفرون بآيات الله استئناف بيانى جواب لسؤال مقدّر ويقتلون النبيّين بغير حقّ للتبيين لا للتقييد ويقتلون الذين يأمرون بالقسط
من الناس اى اتباع الانبياء والمتابعين بالبيعة الخاصّة بامر بالقسط البشرى ولو فى مملكة وجوده فبشّرهم بعذاب اليم نزلت فى بنى اسرائيل الذين قتلوا ثلاثة واربعين
نبيّاً من اوّل النهار فى ساعة واحدة فقام مائة رجل واثنا عشر رجلاً من عبّاد بنى اسرائيل فامروا من قتلهم بالمعروف ونهوهم عن المنكر فقتلوا جميعاً فى آخر النهار
فى ذلك اليوم هكذا روى عن رسول الله لكن الآية جارية فى كلّ من كان مثلهم وسنخهم وكلّ من قتل نبيّه الباطنىّ واتباعه ان لم يقتل نبيّاً فى الخارج لا اتباعه
وتعريض بمن تعرّض لقتل الائمّة واتباعهم بعد وفات الرسول اولئك الذين حبطت بطلت وذهبت اعمالهم اعلم ان الاعمال عبارة عما يظهر على الاعضاء مقابل الغايات
بقصد من العامل قولاً كان او فعلاً او ما يصدر من النفس فى الباطن من المجاهدات الباطنية وكلّ منهما لا يبقى بنفسه لكنّ النفس يحصل لها بكيفية تكون مصدراً
لهما ثمّ تتزايد تلك الكيفية منهما وتكون تلك الكيفية باقية معها فى الدنيا والآخرة وثمرتها فى الدنيا الخلاص من عذاب الاوصاف الرذيلة وفى الآخرة اللذّات الاموريّة
الاخرويّة وبعبارة اخرى النفس تتكيّف منهما بجهتين جهتها الدنيويّة التى يحصل بها للانسان الاضافة الى الخلق وجهتها الاخرويّة التى بها
يحصل الاضافة الى عالم الارواح وثمرة كيفية جهتها الدنيوية الفراغ من رذائل تلك الاضافة ومتاعبها وثمرة كيفية جهتها الاخروية اللذّات الامورية
الاخروية وبما جاء من الله وعلى هذا فقوله تعالى فى الدنيا والآخرة حال عن اعمالهم او ظرف للحبط وما لهم من ناصرين يدفعون عنهم العذاب الذى بشّرهم به ألم تر الى
الذين اوتوا نصيباً من الكتاب الم تر الى كذا كلمة تعجّب وتعجيب والرؤية اعمّ من رؤية البصر ورؤية القلب ونزول الآية ان كان فى احبار اليهود فهى جارية فى كلّ
من اقرّ بشريعة وكتاب ثم اعرض عن شريعته وكتابه فانّ الكتاب عبارة عن احكام الرسالة والنبوّة والكتب التدوينيّة انّما هى صورة تلك الاحكام وظهورها
والمنطوون منافقوا الامّة حيث اقرّوا بمحمّد وشريعته وكتابه ثم اعرضوا عن كتابه بعده فانه حين دعاهم علىّ الى ما جمعه من القرآن قالوا لا حاجة لنا الى كتابك
واكتفوا بما جمعه عثمان مع ان قوله فويل للذين يكتبون الكتاب بايديهم ثم يقولون هذا من عند الله وما هو من عند الله فى حقّه وفى حقّ كتابه نزل ولم يعرضوا عمّا كتبه
عثمان بيده حيث لم يقرّوا منه بالآيات الدالة على علىّ ولآية علىّ وخلافته ولم يعملوا بها يدعون الى كتاب الله حال او جواب لسؤال مقدّر وان كان المراد به التورية
فالتعريض بالامّة والقرآن ليحكم بينهم قرئ بفتح الياء وضمّها وضمّ الكاف ثمّ يتولّى فريق منهم عن كتاب الله عطف على يدعون والاتيان باداة التراخى اشارة
الى ان التولّى وقع منهم بعد الدعاء الى الكتاب بمهلة فانه قد يرى على ما قيل دخل مدارسهم ودعاهم الى الاسلام فقالوا على اىّ دين انت قال على ملّة ابراهيم فقالوا
ان ابراهيم كان يهوديّاً فقال ان بيننا وبينكم التورية فابوا من الرجوع اليها بعد محاجّات وقعت بينهم وفى نسبة مجمع البيان الى ابن عبّاس انه قال ان رجلاً
وامرأة من اهل خيبر زنيا وكانا ذوى شرف فيهم وكان فى كتابهم الرجم فكرهوا رجمهما لشرفهما ورجوا ان يكون عند رسول الله رخصة فى امرهما فرفعوا امرهما الى رسول
الله فحكم عليهما بالرجم فقالوا جرت بالجملة ليس عليهما الرجم فقال بينى وبينكم التورية قالوا قد انصفتنا قال فمن اعلمكم بالتورية قالوا ابن صوريا الاعور يسكن فدك
فارسلوا اليه فقدم المدينة وكان جبرئيل قد وصفه لرسول الله الى ان قال فدعا رسول الله بشىء من التورية فيها الرجم مكتوب فقال له اقرأ فلمّا اتى على آية الرجم وضع

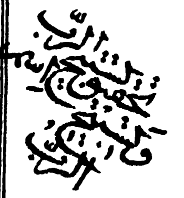
كفه عليها وقرء ما بعدها فقال ابن سلام يا رسول الله قد جاوزها وقام الى ابن صوريا ورفع كفه عنها ثم قرء على رسول الله وعلى اليهود بان المحصن والمحصنة
اذا زنيا وقامت عليهما البينة رجما فامر رسول الله باليهوديين فرجما فغضب اليهود وانكروا على ابن صوريا فانزل الله هذه الآية وَهُمْ مُعْرِضُونَ والحال
ان سجيتهم الاعراض عن الحق مطلقا ذٰلِكَ التولي والاعراض بِأَنَّهُمْ سهلوا على انفسهم عقوبة الآخرة وقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ قيل
يعنون بهذه ايام عبادة اسلافهم العجل اربعين يوما او سبعة ايام وقيل ايام منقطعة وَغَرَّهُمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ من انقطاع العذاب او في قولهم نحن
ابناء الله واحباؤه او ان آبائهم الانبياء يشفعون لهم او ان الله وعد يعقوب ان لا يعذب اولاده فَكَيْفَ حالهم تهويل لهم وتفخيم لعذابهم إِذَا جَمَعْنَاهُمْ لِيَوْمٍ
في يوم او لمجازاة يوم لَا رَيْبَ فِيهِ لا ينبغي الريب فيه روى ان اول راية ترفع يوم القيمة من رايات الكفار راية اليهود فيفضحهم الله على رؤس الاشهاد ثم يامر بهم الى النار
وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ اديت اليها تمام ما كسبت على تجسم الاعمال او تمام جزاء ما كسبت وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ بنقص ثواب او زيادة عقاب اعلم ان النفس البشرية
تكسب فعلية من الاعمال البدنية والرياضات النفسية وتلك الفعلية ليست كيفية عرضية كما يظن بل هي شان جوهري من شئون النفس على ما حقق في
الفلسفة من الحركات الجوهرية وذلك الشان يبقى للنفس بعد رفع حجب الطبع بالموت الاختياري او الاضطراري بتمثل بصورة موافقة له مملوكة للنفس
وهذا معنى تجسم الاعمال ثم يتفضل الله على صاحبها بمثل تلك الصورة ويضعف عليه بمثلها على اختلاف الكسب وهذا احد وجوه الجنتين في قوله
لمن خاف مقام ربه جنتان واحد وجوه قوله لكل ضعف ولكن لا تعلمون والتوفية ادية تمام ما ينبغي ان يؤدى وعلى هذا المعنى يعطى الله نفس ما كسبت
وان يعطى الله جزاء ما كسبت وحبط الاعمال ومحو السيئات عبارة عن بطلان تلك الفعلية وانمحائها عن صفحة النفس وتبديل السيئات حسنات عبارة عن
تبديل تلك الفعلية للعاقلة بعد ان كانت مسخرة للشيطان والعفو عن السيئات وغفرانها عبارة عن بقاء تلك الفعلية مع سترها عن الانظار وعدم تمثلها
وعدم ظهورها بصورة مناسبة لها قُلِ اللَّهُمَّ اصله يا الله حذف اداة النداء واتى بالميم المشددة في الآخر عوضا عنها تعظيما للاسم الشريف ان يؤتى بصورة
النداء وتفخيما للفظه واشعارا باشتداد الحب فان شدة الحب كشدة الغضب تقتضي التشديد في اللفظ وقيل اصله يا الله امّنا بخير فخفف بحذف حرف النداء
وهمزة القطع وعدم الثقة بهذا الاصل لعدم اجتماع الميم مع حرف النداء ودليل الاول مَالِكَ الْمُلْكِ صفة اللهم او منادى بحذف حرف النداء والاتيان به مع
الحكم للبراهة وليكون مشعرا بعلة الحكم والمراد بالملك عالم الملك المقابل للملكوت ويقال لعالم الملك عالم الطبع لانه ليس فيه الا حيثية المملوكية
بخلاف الملكوت والجبروت لان فيهما حيثية المالكية اظهر من حيثية المملوكية والملك بتثليث الميم وبالفتحتين وبالضمتين ما يملكه ويستبد بالتصرف
فيه او المراد به مطلق عالم الامكان من الملك والملكوت والجبروت او مطلق مراتب العالم الصغير والكبير حتى يشمل ملك القلوب ودولة الرسالة والنبوة
وخلافتهما تُؤْتِي الْمُلْكَ حال او مستأنف جواب لسؤال مقدر او صفة للمنادى والمراد بالملك الثاني اما عين الاول كما هو المتبادر من تكرار المعرفة او المراد به بعض
معاني الاول مَنْ تَشَاءُ ان تؤتيه من غير مانع وعجز وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ اعزازه والعزة ههنا مقابل الذلة والمراد به اما عز الملك
فيكون تاكيدا للمفهوم الاول او غير العزة اللازمة للملك فيكون تاسيسا وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ لا بيد غيرك الْخَيْرُ جنس الخير او جميع انواعه وافراده وهذه الجملة
حال او مستأنف جوابا لسؤال مقدر او للمدح وتخصيص الخير بالذكر اما لكون المقام للترغيب فيما عنده والمناسب له ذكر الخير او لان الشر عدم راجع الى العدم
العدم لاشئ محض لا يجري عليه حكم الشيء إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ تعميم بعد تخصيص الجملة كالجمل السابقة في الاعراب تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وهذه كالجمل
السابقة في الاعراب المراد بايلاج الليل في النهار ايلاج بعضه بنقصان الليل والزيادة في النهار او المراد تعقيبه للنهار فيكون المراد ايلاج الليل مكان
النهار ولا اختصاص لليل بليل الزمان بل يشمله ويشمل عالم الارواح الخبيثة وعالم الطبع ومادة الانسان وطبيعته وصدره وعمه والمدرّ زائله وكثرة وجهله
وذكر هذه بعد تعميم القدرة للاشارة الى صعوبتها كانها معدودة من الممتنعات الغير المقدورة عليها فانها جمع بين الاضداد وَتُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ
هذه تعلم بالمقايسة وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ الحيوان من الجماد او المؤمن من الكافر او العالم من الجاهل او النفس الانسانية من النفس الحيوانية او النفس الحية
من الطبع الميت والباقي من الفاني فان فناء الانسان موت حقيقي له وبقاءه بعد الفناء حيوة حقيقية بحيوة الله او المراد تمييز الحي من الميت بالمعاني
السابقة وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ تعلم هذه بالمقايسة وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ذكر هذا بعد تعميم القدرة لاقتضاء مقام الترغيب فيما عنده التكرير و
التاكيد امثالا لا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ اي اولياء المودة او اولياء التصرف مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ قد مضى بيان معنى من دون في اول البقرة
عند قوله وادعوا شهداءكم من دون الله وان دون بمعنى الغير ولفظة من للتبعيض والظرف مستقر حال والمعنى حال كون الكافرين بعضا من غير المؤمنين و
التقييد به للاشعار بعلة الحكم ولضرب العبرة في المؤمنين وقيل في مثله اشياء اخر وَمَنْ يَفْعَلْ ذَٰلِكَ اي اتخاذ الكافرين اولياء فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ اي
ليس في شيء من النسبة والولاية حال كونها ناشئة من الله وليس في شيء من المراتب والمعارج حال كونها بعضا من الله لان الله ذو المعارج إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا
استثناء مفرغ من قوله لا يتخذ المؤمنون او من قوله ومن يفعل ذلك اي لا لان تتقوا او في ان تتقوا وفي الكلام التفات من الغيبة الى الخطاب مِنْهُمْ
اي من شرهم واضرارهم تُقَاةً قرء بكسر القاف والياء المشددة وبفتح القاف والالف وهو مفعول مطلق او مفعول به في معنى اسم المفعول بان يخاف احد
من الكافرين على نفسه او ماله او عرضه او اخوانه المؤمنين جاز له اظهار الموالاة مع الكافرين في العلانية في فعله لا انه يجب الاتقاء حقيقة فان

النفس المشرفة المأمور بها ان تكون على نحو من مشاهدتها ان اطلع على ما في قلبك فتظهر الموافقة بما هو خلاف ما في قلبك ولا اختصاص لها بالكافر فانه
ذكر في حديث انه ذكر التقية عند علي بن الحسين فقال لو علم ابو ذر ما في قلب سلمان لكفره ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ فلا تجاوزوا في موالاة الائمة من موضع الرخصة
﴿وَإِلَى اللَّهِ﴾ لا الى غيره ﴿الْمَصِيرُ﴾ فلا ينبغي الموالاة لغيره ولا الحذر من غيره الا باذنه ﴿قُلْ إِنْ تُخْفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ﴾ من المودة للكافرين وغيرها ﴿أَوْ تُبْدُوهُ يَعْلَمْهُ اللَّهُ﴾
﴿وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ تعميم بعد تخصيص ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فيقدر على ان ياخذكم من دون موالاة الكافرين واولياءكم بموالاة الائمة بغير
لما نهاكم عنه ظنا منكم ان عزتكم تحصل منه ﴿يَوْمَ تَجِدُ﴾ ظرف لتود او لقدير على معنى ظهور قدرته في ذلك اليوم او ليعلم ما في السموات او يعلمه الله على هذا
ذكر مقدرا ﴿كُلُّ نَفْسٍ﴾ خيرة وشريرة ﴿مَا عَمِلَتْ﴾ صورة ما عملت على تجسم الاعمال كما سبق تحقيقه او جزاء ما عملت او صحيفة ما عملت ﴿مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ
سُوءٍ﴾ عطف على ما عملت من خير او لفظة ما شرطية وجملة تود جزاؤها وارتفاعه لكون الشرط ماضيا غير ظاهر فيه الجزم او لفظة ما موصولة متضمنة لمعنى الشرط
مبتدأ خبره جملة ﴿تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا﴾ ولفظة لو هذه مصدرية بمعنى ان (او شرطية محذوف الجواب) الفعل والجواب اي لو ثبت ان بينها وبينه امدا بعيدا لتود ذلك
﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ كرره للتوكيد والتذكير والتطويل في مقام التهديد ﴿وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾ ولذا لا يعجل العقوبة للمسيئين ويحذرهم واتى به جمع
بين حفظا للطفه في التهديد والترهيب والترغيب ﴿قُلْ﴾ ابتداء خطاب للهداية الى حق وصواب ﴿إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ﴾ الجملة شرطية وفعل الشرط محبة العباد
مع الانتساب الى الله والتمكين فيها المستفاد من قوله كنتم فان الاتيان بلفظ كان في امثال المقام للاشارة الى الاستمرار وكون الفعل كالسجية ونحو
مخالفة انتفاء المحبة المتعلقة بالله تعالى كالسجية فانتفاؤها اما بانتفاء المقيد او بانتفاء كل من القيدين ﴿فَاتَّبِعُونِي﴾ جزاء للشرط المذكور ﴿يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾
جزاء للشرط المقدر المستنبط من الاتباع اللازم للمحبة المقيدة المذكورة والمقصود ان محبوبيتكم لله لازمة لاتباع الرسول بعد المحبة الثابتة الراسخة لله
فمن لم يكن له محبة كاكثر اهل الجبال والرساتيق والاكراد والاعراب فيهم من لا يعرفون من المحبة الا حب الماكول والمشروب والوقاع او كان له محبة ما لكن كان
محبته للارواح الخبيثة فقط او للارواح الخبيثة والطيبة شاعرا بان محبته للارواح الخبيثة كالابليسية والكهنة والثنوية بعض المتصوفين الكاشفين
منهم او غير شاعر كالهنود المرتاضين بالمخالفات الشرعية الظانين ان عالم الارواح واحد وقالوا ان طريق الوصول اليها طريقان التأسي بالشرعية و
هذا ابعد الطريقين او طريق مخالفة النواميس الشرعية وهذا اقرب الطريقين وكالمتابعين بالبيعة الخاصة مع من لم يكن اهلا للبيعة مثل اهل السلاسل
الباطلة الباقية آثارهم الى الآن في بلاد المبطلين المتشبهين بالمحقين فان المتابعين لهؤلاء المبطلين كانت لهم محبة صادقة وبعد انحرافهم الى المبطلين
صارت محبتهم محبة شيطانية وكل هؤلاء الفرق محبتهم للارواح الخبيثة وان ظاهرها الانسية شبيهة وليست محبة الهية فهؤلاء ومن لم يكن لهم محبة اصلا
لا يصيرون محبوبين لله سواء اتبعوا الرسول ظاهرا او لم يتبعوا ومن كان له محبة الهية لكن لم يكن محبته راسخة كاكثر افراد الانسان الذين لم يستهلك فطرتهم
تحت البهيمية والسبعية والشيطنة فانهم قد يتشأنون بشأن المحبة الالهية ويتألمون من بعدهم عن الحضرة الالهية ويتحسرون على تضييع اعمارهم في غير الطلب
لتلك الحضرة لم يفوزوا بالمحبوبية لما لم يتمكنوا في تلك المحبة واتباع رسول حق من الله نعم ان تمكنوا فيها بسبب اتباع رسول حق فازوا بالمحبوبية لله ومن كان
متمكنا في المحبة الالهية كالمجذوبين والمتابعين بالبيعة الخاصة مع من كان اهلا للبيعة لكن لم يكونوا ذوي عناية بالشريعة واتباع من كان اهلا
لبيان الاحكام الكثيرة لم يكن محبوبا لله تعالى وان لم يكن مبغوضا له ايضا ومن كان متمكنا في المحبة الالهية ثابتا في اتباع الشريعة كان محبوبا لله تعالى مغبوطا للكملة
المقربين فهذا ادب من الله تعالى لاكثر السلاك التابعين بالبيعة الخاصة مع من كان اهلا للبيعة المغترين بالآيات والاخبار المشيرة للغرور مثل آية
﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾ الى آخر الآية ومثل آية ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ ومثل حب علي حسنة لا يضر معها
سيئة ومثل ولي علي لا ياكل الا الحلال ومثل اذا عرفت فاعمل ما شئت من قليل الخير وكثيره ومثل لا دين لمن دان الله بولاية امام جائر ليس من الله ولا عتب
على من دان الله بولاية امام عادل ومثل قوله قال الله تعالى لاعذبن كل رعية في الاسلام دانت بولاية كل امام جائر ليس من الله وان كانت الرعية في
اعمالها برة تقية ولاعفون عن كل رعية في الاسلام دانت بولاية كل امام عادل من الله وان كانت الرعية في انفسها ظالمة مسيئة وغير ذلك من امثالها
فيه شبهة غرور مثل ان هؤلاء وان خرجوا ثم لم يكونوا مبغوضين لكن ابن هؤلاء من المحبوبين فالسالك ينبغي له ان يكون تمام اهتمامه باتباع الشريعة المطهرة
بحيث لا يشذ عنه ادب من آداب المستحبة ولا يقنع بعدم المبغوضية حتى يصير محبوبا ﴿وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾ اعلم ان اوصاف المحبوب لا يبقى في نظر المحب نقص
وشين من المحبوب بل كل ما فعل الحبيب كان حبيبا عند المحب ولذلك كان تعجبهم باحسن ما كانوا يعملون لان تمام افعال الحبيب وجميع اوصافه واخلاقه تظهر في
نظر المحب مثل حسن افعاله واوصافه وهذا المحو تبديل السيئات حسنات وهذا المحو معنى غفران الذنوب ومن اراد ان يكون بجميع اعماله واوصافه
محبوبا لله فليتبع الرسول بشرائط المتابعة ومواثيق المتابعة بعدما انكشف في قلبه نقطة المحبة وليجتهد في مخالفة نفسه من جميع طرق الشريعة ﴿وَاللَّهُ
غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ جملة حالية مؤكدة مشعرة بعلة غفرانه للمحبوب والمعنى انه من شيمته المغفرة والرحمة بالنسبة الى كل احد فكيف لا يكون مغفرته لمن يكون محبوبه ﴿قُلْ﴾
الله يعني بعدما اظهرت لهم ان محبوبية الله في متابعتك بعد محبته فقل لهم ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ﴾ لم يكرر اطيعوا اشعارا بان طاعة الله تكليفا ليس الا طاعة
الرسول لا ان طاعة كل مستقلة مغايرة لطاعة الاخرى ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ لفظ تولوا هذا مشترك بين المضارع والماضي ﴿فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾ بطاعة الله وطاعة الرسول



لأن المراد به الكفر بالطاعة ههنا والمعنى أنهم بغضهم إن كان نفي المحبة لهم من الله عز فإنه يستعمل في أمثال المقام في حد فرد به ووضع الظاهر موضع المضمر
للإشارة إلى علة الحكم وإلى أن التولي عن الطاعة كفر إن الله اصطفى في موضع تعليل الأمر بطاعة الرسول وسببية اتباعه للمحبوبية كأنه قال فاتبعوني و
المبعوث لأني نبي من ذرية إبراهيم ومن آله وأن الله اصطفى آدم ونوحا وآل إبراهيم وآل عمران لنبوتهم على العالمين وقد ورد في أخبار كثيرة أنهم قرؤا آل إبراهيم وآل محمد على العالمين
وآل عمران وفي بعض آل إبراهيم وآل محمد بدل آل عمران فقالة فوضعوا اسما مكان اسم والمراد بآل عمران موسى وهرون وأولادهما أو عيسى وأمه مريم ابنة عمران
ولعل هذا هو المراد كما سيجيء أو المجموع لفضل آل عمران على المجموع وقيل بين العمرانين كان ألف وثمانمائة سنة والمراد بآل إبراهيم إبراهيم
وآله كما سبق الإشارة إليه والعدول من إبراهيم إلى آل إبراهيم ليعم الأنبياء والأوصياء بعده بلفظ واحد فإن الكل منسوبون إليه بالنسب الجسماني كما أنهم منسوبون
إليه بالنسب الروحانية وذكر آل عمران وآل محمد بعده من قبيل ذكر الخاص كأنه قال إن الله اصطفى آل إبراهيم واصطفى منهم آل عمران وآل محمد ذرية
حال من نوح وآل إبراهيم وما بعده أو منصوب بفعل محذوف للمدح أو بدل من ما قبله والذرية بالضم والكسر ولد الرجل للواحد والجمع بعضها من بعض ولا
ينافي كون بعضها من بعض تشعبها من إبراهيم بشعبتين والله سميع لأقوال عباده بلسان استعدادهم ولسان قالهم فيعطي كلا من المصطفى وغيره بحسب عليم
بمكونات العباد من القوى البعيدة من الاستعدادات القريبة من الفعل فينظر منهم إلى قويهم البعيدة من الفعل ولا يعطي جزافا كما لا يمنع جزافا فاصطفى هؤلاء
باستحقاقهم واستعدادهم والجملة حال أو عطف على جملة إن الله اصطفى أو على معمولي أن في مقام التعليل لاصطفاء هؤلاء وهي في مقام التعليل لاصطفاء
آل عمران كأنه كان وجه اصطفاء آدم ونوح وآل إبراهيم معلوما بخلاف اصطفاء آل عمران فقال في بيان وجه أن الله اصطفى آل عمران لأنه كان سميعا
لأقوال امرأة عمران عليما باستحقاقها إذ قالت امرأت عمران فعلى هذا لفظ إذ كان ظرفا لسميع وعليم ومفعولا به لهما باعتبار المضاف إليه نظرا للوصف
بحال المتعلق أو ظرف لاصطفى المقدر قبل آل عمران وعلى الوجه الأول لقوله والله سميع عليم كان مفعولا لاذكر مقدرا أو كان منقطعا عما قبله وامرأة عمران
كان حنة وكانتا أختين إحداهما عند عمران بن أشهم من ولد سليمان بن داود وقيل عمران بن ماثان وكان بنو ماثان رؤساء بني إسرائيل والأخرى عند
زكريا وكان اسمها أشياع وفي أخبارنا أن زوجة زكريا كانت أخت مريم لا أختها وكانت حنة قد أمسك عنها الولد حتى أسنت فبينا هي تحت شجرة إذ رأت
طائرا يزق فرخا له فتحركت نفسها للولد فدعت الله أن يرزقها ولدا فحملت بمريم ونذرت ولدها لخدمة بيت المقدس وروي أن الله أوحى إلى عمران أني واهب لك ذكرا
سويا مباركا يبرئ الأكمه والأبرص ويحيي الموتى بإذن الله وجاعله رسولا إلى بني إسرائيل فحدث امرأته حنة فظنت حملها به كان حملها عند نفسها غلاما فلما وضعتها
قالت رب إني وضعتها أنثى وليس الذكر كالأنثى لا يكون البنت رسولا يقول الله تعالى والله أعلم بما وضعت فلما وهب الله لمريم عيسى كان هو الذي بشر به عمران
ووعده إياه فإذا قلنا في الرجل منا شيئا وكان في ولده أو ولد ولده فلا تنكروا ذلك فلما ظنت أن حملها الذكر الموعود نذرت لخدمة بيت المقدس وقالت رب
إني نذرت لك ما في بطني محررا معتقا من خدمتنا لخدمة المتعبدات ومختارا أو معتقا مقوما من الحرية مقابل الرقية أو بمعنى كونه لشيء مختارا أو من تحرير
الكتاب بمعنى تقويمه وذكروا أن المحرر إذا حرر جعل في الكنيسة يقوم عليها ويكنسها ويخدمها لا يبرح حتى يبلغ الحلم ثم يخير فإن أحب أن يقيم فيه أقام وإن
أحب أن يذهب ذهب حيث شاء فتقبل مني ما نذرته إنك أنت السميع لقولي وندائي العليم بنيتي وأني لا أنذر بذلك سوى رضاك فلما وضعتها وكانت ترجو أن
تضع ذكرا ورأتها أنثى خجلت واستحيت قالت منكسة رأسها مظهرة لخجلها رب إني وضعتها أنثى أو لما وضعتها أنثى وكانت ترجو أن الولد ذكر وخابت عن
متمنيها قالت لما ظهرت لها الخيبة رب إني وضعتها أنثى أو لما وضعتها ورأت أنها أنثى وعلمت أن الأنثى تكون ضعيفة في حفظها قالت تقدمة لسؤال الاستعاذة
رب إني وضعتها أنثى والأنثى تكون ضعيفة فأعيذها من الشيطان أو قالت رب إني وضعتها أنثى تقدمة لعذر لها عن نذرها بمعنى أن الأنثى لا تصلح لخدمة
المعابد فلا أقدر على الوفاء بنذري قيل مات عمران حين حملها ووضعتها بعد فوت عمران والله أعلم بما وضعت جملة معترضة من الله لتجليل ما وضعت يعني
هو أعلم بشأن ما وضعت ومقامها العالي وغشوها على كونها أنثى كان تجهلها بمقامها وقرئ بضم التاء على أن يكون من كلامها تسلية لنفسها وبكسر التاء
على أن يكون من كلامها خطابا لنفسها تسلية لها وعلى أن يكون من كلام الله تعالى خطابا لها وتسلية لها وقوله تعالى وليس الذكر كالأنثى من كلامه تعالى تسلية
لها بمعنى ليس الذكر المتمنى مثل هذه الأنثى المولودة في الشرف والمقام أو هو من كلامها تعليلا لتمنيها وغشها على الأنثى أي ليس جنس الذكر مثل جنس الأنثى في
الخدمة والمنوحية من الرسالة والمعابد بواسطة الأنوثة والحيض أو ليس الذكر الموعود مثل هذه الأنثى في الخدمة المنوحية وقيل فيه غير هذا وإني سميتها
مريم يعني الأمة فإن مريم كانت بمعنى العابدة وإني أعيذها بك وذريتها من الشيطان الرجيم نسب إلى النبي ص أنه ما من مولود إلا والشيطان يمسه حين يولد
فيستهل صارخا من مس الشيطان إلا مريم وابنها فتقبلها ربها مع أنوثتها من النذر لخدمة بيت المقدس ولم يقبل قبلها أنثى في ذلك أو المعنى تقبلها
وتكفل أمرها بحيث ما مرت عليها ساعة من ليل أو نهار أو تقبلها بتكفيل زكريا لها بقبول حسن الباء فيه مثل الباء في قوله فتستجيبون بحمده فالباء فيه
أو للآلة وحسن قبولها اتخذها مقام الذكر وحفظها من الآفات وتسلمها عقيب ولادتها قبل أن تكبر وتصلح للخدمة وتكفيلها زكريا نسب إلى الرواية أن
حنة لما ولدتها لفتها في خرقة وحملتها إلى المسجد ووضعتها عند الأحبار وقالت دونكم هذه النذيرة فتنافسوا فيها لأنها كانت بنت إمامهم وصاحب قربانهم
فإن بني ماثان كانوا رؤس بني إسرائيل وملوكهم فقال زكريا أنا أحق بها عندي خالتها فأبوا إلا القرعة وكانوا سبعة وعشرين فانطلقوا إلى نهر فألقوا فيه

اقلامهم فطفق ظلم زكريا وقد سبق قلامهم فتكفلها وانبتها من جنة او نماها في نفسها نباتا حسنا مصدر من غير لفظ الفعل او حال موطئة للتوصيف يعني انبتها
حال كونها نباتا حسنا بان سوى خلقها او بان جعلها بحيث كانت تنمو في يوم ما ينمو غيرها في عام او جعلها بحيث صامت نهارها وقامت ليلها وتبتلت الى الله حتى
فاقت الاحبار وكفلها الله زكريا كما سبق وقرئ بتخفيف الفاء وزكريا كان من ولد سليمان وفيه ثلاث لغات المد والقصر وتشديد الياء بدل الالف ثم لما كفل
زكريا مريم بنى لها بيتا واسترضع لها او ضمها الى خالتها ام يحيى حتى اذا شبت وبلغت مبلغ النساء بنى لها محرابا في المسجد وجعل بابه في وسطه لا يرقى اليها الا
بسلم مثل باب الكعبة ولا يصعد اليها غيره وكان ياتيها بطعامها وشرابها ودهنها كل يوم كلما دخل عليها زكريا المحراب اي بيتها سمي محرابا لكونه معبدها
ومحل محاربتها للشيطان وجد عندها رزقا فاكهة في غير حينها غضا طريا والجملة جواب كلما قال جواب سؤال مقدر كانه قيل ما قال لها كلما وجد عندها
رزقا فقال ثم قال يا مريم انى لك هذا كيف لك ومن اي مكان لك هذا الرزق وهو للتعجب قالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب استيناف في
مقام التعليل هنالك اي في ذلك المكان او في ذلك الزمان دعا زكريا ربه يعني بعد ما شاهد من مريم ما شاهد من اكرام الله لها احسن الى ولد كريم على الله مثلها
فدعا ربه قال رب هب لي لا بتفاعلي من لدنك لا من لدن غيرك من الملائكة او الشياطين حتى يكون عدوا الى حضرتك ذرية طيبة انك سميع الدعاء اي مجيبه فان السماع
في مثال المقام يستعمل في الاجابة والجملة مستانفة لبيان علة الدعاء او لبيان حاله ثم في مقام الدعاء فاجاب الله ثم دعائه فنادته الملائكة وهو قائم يصلي
في المحراب في مصليه ان الله يبشرك بيحيى مصدقا بكلمة من الله هذا اجابة منه تعالى لدعائه فان التصديق بكلمة الله دليل الطيبوبة والمراد بكلمة الله
هو المسيح فانه لفنائه في نفسه وبقائه بربه صار كالكلمة الغير القارة الغير المستقلة بنفسها القائمة بالمتكلم وسيدا الخلق في الشرف ولقومه في الطاعة
وحصورا مبالغا في منع النفس عن الشهوات ولذلك فسر بمن لا ياتي النساء ونبيا من الصالحين وانضافه بالاوصاف الثلثة من الفضل في الاجابة فالقد مضى
مكررا ان امثال هذا جواب لسؤال مقدر كانه قيل ما قال بعد البشارة من الله بالولد فقال قال رب انى يكون لي غلام وقد بلغني الكبر والكبر لا يصلح
نطفته لانعقاد الولد وكان الظاهر ان يقول وقد بلغت الكبر لكنه نسب البلوغ الى الكبر للاشعار بان الهرم كالطالب الاتي الى الانسان وامراتي عاقر وما كان
يصلح رحمها لانعقاد الولد قبل الكبر فكيف بعد الكبر هذا تعجب واستبعاد منه للولد بحسب الاسباب الطبيعية ولذلك اتى بعده بانقطاع الاسباب الطبيعية وتبجح
منه بالفضل الله واكرامه مع عدم الاسباب لا انه انكار منه لفعل الله بدون الاسباب حتى يكون مخالفا لمقام الانبياء قيل كان زكريا يوم بشر بالولد ابن عشرين ومائة و
كانت امرأته بنت ثمان وتسعين سنة قال الله او الملك المنادي كذلك الله خبر مبتدأ محذوف اي الامر كما بشرت به او متعلق بيفعل يعني مثل اعطاء الولد من غير
وجود الاسباب الطبيعية الله يفعل ما يشاء كانت اسبابه موجودة او لم تكن وقيل كان استفهامه على سبيل التعرف اي يعطيهما الولد على حال الشيخوخة ام يجعلهما شابين
ثم يعطيهما وقيل يحتمل ان يكون اشتبه الامر عليه ايعطيه من امرأته العجوز العاقر ام من امرأة اخرى شابة صالحة للولد وقيل انما سأل ذلك ليعرف ان البشارة كانت
حقة وكانت من الملك العلام او كانت من الشيطان ولذلك قال رب اجعل لي آية وقيل انما قال ذلك ليتعرف بها وقت الحمل ليزيد في العبادة والشكر او ليتعجل السرور
به قال آيتك الا تكلم الناس لا تقدر على التكلم ثلثة ايام الا رمزا استثناء مفرغ منقطع اي لكن ترمز اليهم رمزا والمراد بالتكلم الافهام والاستثناء
متصل والمعنى آيتك ان لا تفهم الناس ما في ضميرك بشيء من الافهام الا افهام رمزا او في حال من الاحوال الا حال مرامزا او رامزين وانما حبس لسانه عن مكالمتهم
خاصة دون ذكر الله ليخلص في تلك المدة لشكره وذكره قضاء لحق النعمة وهذا دليل على ان طلب الاية كان لمعرفة وقت الحمل طلبا لازدياد الشكر واذكر ربك
كثيرا يعني في تلك الايام عرفه ان حبس لسانه عن الكلام بغير ذكر الله لا عن ذكر الله ليكثر ذكر الله في تلك المدة وسبح بالعشي قيل من الزوال الى الغروب وقيل من
العصر الى ذهاب صدر الليل وهذا هو المتبادر وقيل من الغروب الى ذهاب صدر الليل والابكار من طلوع الفجر الى الضحى والتسبيح بمعنى التنزيه والتطهير لكنه
اذا نسب الى الله تعالى يراد به تنزيهه من النقائص مع عدم اعتبار تنزيهه عن النسب والاضافات او مع اعتبار النسب والاضافات الى الكثرات كما سبق تحقيقه وتحقيق الفرق
بينه وبين التقديس في اول سورة البقرة عند قوله ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك لتعلم ان في كل فرد من افراد بني ادم بل في كل جزء من اجزاء العالم الطبيعية
الهية هي تربيه وتحركه الى كمالاته الثانوية وتخرجه من القوى والاستعدادات الموجودة فيه الى فعلياته وتلك اللطيفة بوجه ربه وبوجه اسم ربه وقول الشاعر
دل هر ذره كه بشكافي افتابيش درميان بيني وقول الاخر يكي ميلست باهر ذره رقاص كشاند ذره را تا مقصد خاص رساند گلشني را تا بگلشن دواند
گلخني را تا بگلخن اشارة الى هذه اللطيفة وهذه محتجبة تحت اعلام الطبع ورذائل النفس وتنزيهها عبارة عن تطهيرها عن الاعلام والنقائص والرذائل ولا
يمكن ذلك الا بكثرة الذكر الماخوذ ممن كان مجازا من الله بلا واسطة او بواسطة او بوسائط ولذا امر به بعد الامر بالذكر الكثير وكلما ذكر تسبيح مطلقا او مقيدا
باسم الرب يراد به الرب في الله واضافته اليها بنفسه متعلقا بها بالام او بالباء فالمراد تنزيه تلك اللطيفة لانها اسم للرب في ربه والمراد بالعشي
والابكار اما تمام الاوقات فانه قد يراد بذكر طرفي النهار استغراق جميع الاوقات في العرف وخصوص طرفي النهار فانهما وقت نشاط النفس واشتداد شوقها
الى اصلها بخلاف جوف الليل ووسط النهار فانهما وقت كلال النفس وفتور القوى لا تقربوا الصلوة وانتم كسالى واذ قالت الملائكة عطف على قوله اذ قالت
امرأة عمران او مستأنف بتقدير اذكر او ذكر اذ قالت الملائكة لمريم شفاها كما سبق لانهم ام لم تر اشخاصهم لانها كانت محدثة والمحدث قد يرى وقد لا يرى كما سبق
الاشارة اليه عند قوله وانما اكرم من نقيهما يا مريم ان الله اصطفيك من ذرية الانبياء وطهرك من السفاح واصطفيك على نساء العالمين اي عالمي



زمانها

سورة آل عمران

زمانك لولادة عيسى وهذا مضمون ما في الخبر وقيل فيه اشياء اخر ولعل المراد بالاصطفاء الاول اصطفاؤها بالنظر الى نفسها استعدادها واستحقاقها و
بالاصطفاء الثاني اصطفاؤها بالنسبة الى نساء العالمين ولذا جاء بالتطهير بينهما يعني يا مريم ان الله نظر اليك ووجدك اهلا لنعمته وطهرك من نقايص الكثرات و
قربك اليه واقام لك من ما ينبغي ان يفنى عنه ثم ابقاك بقائه واحياك بحيوته واحياك مما يحيى الباقون بعد الفناء وحتى تفضلك على نساء العالمين فاصطفاك عليهن
يا مريم اقنتي اطيعي اوادبمي القيام في العبادة اوادعي واسكني لربك واسجدي اخضعي واخشعي واركعي صلي اوكبي على وجهك واما معنى القنوت والسجود و
الركوع الشرعية فغير مراد قطعا اذ الحقايق الشرعية على فرض ثبوتها انما هي في شريعتنا لا في الشرايع السابقة على ان قنوت صلوة شريعتنا وسجودها
وركوعها غير ثابتة في شريعتها وعلى هذا فلا حاجة الى بعض التوجيهات ولا الى القول بان الآية مما قدم واخر بعض اجزائها مع الراكعين اي المصلين لا تيان باسم
الفاعل الدال على دوام الفعل وثباته دون الذين ركعوا للاشارة الى ان الامر بفعل الركوع فان المصاحب بفعله لدائم الفعل لا بد ان تكون دائم
الفعل والاتيان بجمع المذكر للاشارة الى شريفها بجعلها في عداد الرجال ذلك الاخبار باخبار ام مريم وذكرياء ومريم من انباء الغيب اي من الانباء التي
كانت في غيب منك او من ابناء الجانبين والغائبات منك نوحيه اليك خبر بعد خبر او حال او خبر ابتداء او مستأنف جواب لسؤال مقدر وما كنت لديهم اذ
يلقون اقلامهم ايهم يكفل مريم قد مضى حكاية القرعة في كفالة مريم وما كنت لديهم اذ يختصمون في كفالة مريم حين لفتها امها في خرقة واتت بها الى
الاحبار او حين كبرها وعجز زكرياء عن تربيتها كما قيل ويجوز ان يراد اذ يختصمون عند ولادة عيسى اذ قالت بدل من قوله اذ يختصمون او من قوله اذ قالت
الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك وقوله وما كنت لديهم اذ يلقون اقلامهم وما كنت لديهم اذ يختصمون اذ قالت الملائكة تعليل لكون الاخبار
في غيب منه يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه قد مضى وجه تسميته عيسى بكلمة الله اسمه المسيح وهو بالعربية بمعنى المبارك وله معان اخر ناسب التسمية
وقيل هو معرب مشيحا بالسريانية بمعنى المبارك عيسى ابن مريم خبر بعد خبر او خبر مبتدأ محذوف وجيها حال مقدرة من كلمة والجاه والوجاهة رفعة المنزلة في الدنيا
والآخرة ومن المقربين من الله ويكلم الناس في المهد هو ما يمهد لمضجع الصبي وكهلا يعني يكلم الناس في طفوليته كما تكلم حين الشهادة لنفسه ولامه
بالطهارة عن السفاح بقوله اني عبد الله آتاني الكتاب ويكلم الناس في طفوليته بالرسالة والمحاجة عليها فانه بعث في ابن خمس او ابن سبع وفي زمان بلوغه مبلغ
الكمال لا الكهولة العرفية على ما قيل انه رفع في شبابه وقيل ان المراد بتكلمه كهلا تكلمه حين نزوله من السماء ومن الصالحين قالت مثل زكرياء مستغربة
لا سباب الطبيعية رب انى يكون لي ولد ولم يمسسني بشر ويجوز ان يكون استفهاما وسؤالا لتعلم ان الولد يكون بلا زوج او يكون بعد تزوجها قال
كذلك الولد من غير مسيس البشر الله يخلق ما يشاء اذا قضى امرا استيناف جواب لسؤال مقدر عن كيفية تعلقه بما يشاء فانما يقول له كن فيكون من غير
اسباب كما جرى سنته بان يخلق الاشياء الطبيعية بتسبيبها بالاسباب ويعلمه قرئ بالنون وبالياء الغيبة وهو عطف على يخلق او على الله يخلق او على كذلك الله
يخلق ما يشاء ويجوز ان يكون عطفا على ما قبل قوله نعم قالت رب انى يكون لي ولد فيكون هذا القول معترضا حتى يكون تعليمه الكتاب مما بشر به والمعنى ان
الله يبشرك بكلمة يعلمه الكتاب قد مضى تحقيق الكتاب في اول الكتاب ويجوز ان يراد به الكتابة هنا فانه قيل ان الله اعطى عيسى تسعة اجزاء من الخط وسائر الناس
جزء واحدا والحكمة آثار الولاية والتورية والانجيل خص الكتابين لشرفهما بالنسبة الى سائر الكتب السالفة ورسولا عطف على يعلمه الكتاب على ان يكون هو
عطفا على ما قبل قالت رب انى يكون لي ولد او عطف عليه بتقدير برسله او يجعله رسولا الى بني اسرائيل خص بني اسرائيل لانه كان رسولا اليهم او لانهم كانوا
اشرف المرسل اليهم او لان المراد بنى اسرائيل من لم ينقطع نسبته الفطرية الى الانبياء فانهم المنتفعون به والمرسل اليهم حقيقة انى قد جئتكم على تقدير التكلم
والنطق قبل رسولا او تضمين رسولا معنى النطق بانه من ربكم بحجة لا تشكون انها ليست من قوة البشر على صحة نبوتي انى اخلق بدل من آية من ربكم او بدل
من انى قد جئتكم او خبر مبتدأ محذوف اي هي انى اخلق لكم من الطين كهيئة الطير فانفخ فيه اي في هذا الطين او في المخلوق من الطين او في مماثل هيئة الطير على
ان يكون الكاف اسما فيكون طيرا اي حيا ذا لحم وعظم وحسا وطيرانا ولما كان تصيير الطين لحما وعظما وجلدا وذا حيوة مما يخرج من قدرة البشرية بقوله باذن
الله لئلا يتوهم متوهم ما توهمه النصارى في حقه والمعروف انه الخفاش المعروف وابرئ الاكمه الاعمى او الذي ولد اعمى والممسوح العين والابرص واحيى الموتى
باذن الله تكرار باذن الله للاهتمام بدفع ذلك التوهم ولما كان الغالب في زمان عيسى والمعتبر في انظار اهل الطب والمعالجات الغريبة التي يعجز عن امثالها
الاطباء الامضاء اعطى الله عيسى آية من سنخ ما كان معتبرا عندهم خارجة عن قدرة البشر حتى يعترفوا بعد ما عرفوا بجد امثالهم انها خارجة عن قدرتهم بانها
من الله وانبئكم بما تاكلون وما تدخرون في بيوتكم يعني اخبركم باحوالكم التي هي معلومة لكم وغائبة عني حتى تعلموا اني اعلم المغيبات ان في ذلك المذكور
من خلق الطين الى قوله وما تدخرون او في ذلك الانباء لآية عظيمة لكم ان كنتم مؤمنين اي ان كان يحصل لكم الادعان والتصديق بما يرد عن بعد او
ان كنتم بالانبياء السلف مؤمنين نسب الى الباقر انه قال ان عيسى كان يقول لبني اسرائيل اني رسول الله اليكم واني اخلق لكم من الطين كهيئة الطير فانفخ فيه فيكون طيرا
باذن الله وابرئ الاكمه والابرص والاكمه هو الاعمى قالوا ما نرى الذي تصنع الا سحرا فارنا آية نعلم انك صادق قال ارايتكم ان اخبرتكم بما تاكلون وما تدخرون
في بيوتكم يقول ما اكلتم في بيوتكم قبل ان تخرجوا وما ادخرتم بالليل تعلمون اني صادق قالوا نعم وكان يقول انت اكلت كذا وكذا وشربت كذا وكذا ورفعت
كذا وكذا فمنهم من يقبل منه فيؤمن ومنهم من يكفر وكان لهم في ذلك آية ان كانوا مؤمنين ومصدقا عطف على رسولا او على قد جئتكم بتقدير جئتكم عطف على

اخلاق بتقدير كنت او جئت بان جعل نصب مصدقا للتورية انه صفته والمعنى انى قد جئتكم باية من ربكم انى كنت مصدقا لما بين يدىّ من التورية ولاحلّ لكم عطف على
مصدقا باعتبار المعنى فان المقصود منه التعليل او عطف على جئت مصدقا بتقدير جئت او عطف على قد جئت باية من ربكم بتقدير جئت لاحلّ لكم بعض الذى
حرّم عليكم يعنى بعضكم مثل كلّ ذى ظفر وشحوم البقر والغنم وبعض الاعمال فى يوم السبت وغيره ذلك نسب الى الصادق (ع) انه قال كان بين داود وعيسى بن مريم
اربعمائة سنة وكانت شريعة عيسى (ع) انه بعث بالتوحيد والاخلاص وبما اوصى به نوح وابرهيم وموسى وانزل عليه الانجيل واخذ عليه الميثاق الذى اخذ على النبيين
وشرع له فى الكتاب اقام الصلوة مع الدين والامر بالمعروف والنهى عن المنكر وتحريم الحرام وتحليل الحلال وانزل عليه فى الانجيل مواعظ وامثال وحدود
وليس فيها قصاص ولا احكام حدود ولا فرض مواريث وانزل عليه تخفيف ما كان على موسى (ع) فى التورية وهو قول الله عزّ وجلّ فى الذى قال عيسى بن مريم
لبنى اسرائيل ولاحلّ لكم بعض الذى حرّم عليكم وامر عيسى من معه ممن اتّبعه من المؤمنين ان يؤمنوا بشريعة التورية والانجيل وجئتكم باية من ربكم لما كان
احلال المحرمات فى شريعة ثابتة مصدّقة محلا للانكار وموهما لكذب المحلّل واراد ان يامر بطاعته بعدما اتى بما هو موهم لكذبه كرّر قوله جئتكم باية من ربكم
ليكونوا على ذكر من معجزاته فلا ينكروه ولا ينكروا امره فاتّقوا الله يعنى اذا كنت جئتكم باية من ربكم دالّة على رسالتى منه فاتّقوا سخطه فى مخالفتى واطيعون
فيما ادعوكم اليه وفيما امرتكم به ونهيتكم عنه اعلم انّ اللطيفة السيّارة الانسانيّة خلقت مفطورة التعلّق بمعنى انّ التعلّق ذاتى لها لا انه عرضى لها كسائر
الاعراض بل نقول ذاتها ليست الّا التعلّق وكلّما كان سواها فهو ليس ذاتا ولا ذاتيّا لها بل هو عرضى مانع لها من ظهور ذاتها وعائق لها عن
قربها من اصلها وكمالها بطرح ما سوى التعلّق وظهور التعلّق بدون قيد من القيود ولذلك قال (ع) حين تماميّة كمال محمّد (ص) وكماله به من مبدء
فدلّى يعنى انتهى فى دنوّه حتى لم يبق له الّا التدلّى الذى هو ذاته والّا فالتدلّى كان له من اوّل وجوده وقولهم القيد كفر ولو بالله اشارة الى انّ ذات
الانسان تعلّق محض من دون ضميمة قيد اليها وكلّما انضمّ اليه قيد من القيود ولو كان تقيّدا بالله اقتضى ذلك القيد الاثنينيّة والاستقلال الذى [illegible]
وحجبه عن ذاته وعن مشاهدة ربّه وهذا بخلاف سائر الموجودات الامكانيّة فانّها كلّها محدّدات بحدود مخصوصة يكون كمالها بلوغها الى تلك الحدود
ووقوفها فى تلك المواقف استقلالها بحدودها فهى وان كانت مقتضية للتعلّق لكن التعلّق فيها مختفٍ تحت التحدّد والاستقلال وكانت ارباب انواعها
تحت ربّ نوع الانسان لتحدّدها واطلاقه ولمّا كانت تلك اللطيفة بذاتها مقتضية للتعلّق وكان التكليف مطابقا للتكوين امروا العباد بالتلمّذ
والتعلّم والايتمام والطاعة وذكروا انّ طاعة الامام اصل كلّ الخيرات فانّه نسب الى ابى جعفر (ع) انّه قال ذروة الامر وسنامه ومفتاحه وباب الاشياء
ورضا الرحمن تبارك وتعالى الطاعة للامام بعد معرفته ثمّ قال انّ الله تبارك وتعالى يقول من يطع الرسول فقد اطاع الله وفى هذا المعنى اخبار
كثيرة ونسب الى على (ع) انّه قال اعلموا انّ صحبة العالم واتّباعه دين يدان الله به وطاعته مكسبة للحسنات ممحاة للسيّئات وذخيرة للمؤمنين ورفعة فيهم
فى حيوتهم وجميل بعد مماتهم بل ورد فى اخبار كثيرة صراحة واشارة الى ان لا خير ولا حسنة لغير المطيع ولا ذنب للمطيع وان اتى غير العارف
المطيع للامام بجميع اعمال الخير والعارف المطيع بجميع اعمال الشرّ والاخبار الدالّة على انّ من مات ولم يكن له امام مات ميتة جاهليّة او ميتة كفر
تدلّ على فضل الطاعة للامام ولذلك امر الانبياء اممهم اوّل دعوتهم بالتقوى التى هى قبل الاسلام ثمّ بالطاعة لهم وقال الكبار من المشايخ ان كنت تحت
طاعة عبد حبشى كان خيرا لك من ان تكون تحت طاعة نفسك وقال الفقهاء رضوان الله عليهم من عمل من المكلّفين بطاعة ربّه من غير تقليد لعالم وفقيه وكان
عمله مطابقا لحكم الله كان باطلا غير مقبول ان كان مقصّرا فى ترك التقليد والاخبار الدالّة على وجوب طلب العلم مثل طلب العلم فريضة على كلّ مسلم ومسلمة
مثل لو يعلم الناس ما فى طلب العلم لطلبوه ولو بسفك المهج وخوض اللجج والاخبار الدالّة على انّ اصناف الناس ثلثة عالم ومتعلّم وغثاء او همج او نسناس كلّها تدلّ
على وجوب الطاعة فانّ العلم على التحقيق ليس محض انتقاش النفوس بنقوش المحسوسات والمظنونات والمعلومات بل هو من شئون النفوس وفعليّاتها فى طريق الانسانيّة
لانّ انتقاش النفوس بنقوش المدركات وشئونها وفعليّاتها اذا لم تكن فى طريق الانسان بل كانت فى طريق الشيطان او الحيوان لم تكن علما بل تسمّى جهلا عند اهل الله و
الحقّ انّه لا يحصل فعليّة فى طريق الانسان بعد بلوغ الانسان مبلغ الرجال الّا باتّباع صاحب الطريق وطاعته فانّ الانسان لا توجّه له اختيارا من اوّل طفوليّته الّا الى
البهيميّة والسبعيّة واذا بلغ اوان التكليف ازداد عليهما الشيطنة وان كان يحصل له زاجر الهى ايضا لكنّ الزاجر الالهى يكون فى غاية الضعف وهذه الثلثة فى
غاية القوّة ولا يمكنه الخلاص من حكومة هذه والسير على الطريق المستقيم الانسانى الّا بالتمسّك بولاية صاحب الولاية التى هى العروة الوثقى التى لا انفصام
لها وقوله تعالى ضربت عليهم الذلّة اينما ثقفوا الّا بحبل من الله وحبل من الناس اشارة الى الزاجر الالهى يعنى الولاية التكوينيّة والى الولاية التكليفيّة يعنى لا
يكفى الحبل من الله الّا بضميمة الحبل من الناس الذى هو الولاية والطاعة لولىّ الامر ولعدم حصول العلوم والفعليّات فى طريق الانسان الّا باتّباع الامام او من
اجازه للاقتداء قالوا بطريق الحصر نحن العلماء وشيعتنا المتعلّمون وسائر الناس غثاء ولعلّ بعضهم لم يتعلّموا ساعة بطريق المعروف بل كان جمّالا او
زارعا او محترفا ولمّا كان حصول الفعليّات والعلوم فى طريق الانسان بسبب الاتّصال المعنوىّ الذى عبّر عنه بالحبل وكان الاتّصال الصورىّ سببا للاتّصال
المعنوىّ وقنطرة له كان الانبياء واوصياؤهم من لدن آدم الى الخاتم مهتمّين بامر البيعة وعقد الايمان ومعاهدين فيها ولم يكونوا ليدعوا احدا من اممهم
بدون اخذ البيعة والميثاق منه انّ الله ربّى وربّكم جواب لسؤال مقدّر فى مقام التعليل للامر بتقوى الله ولمّا اراد تعليل الامر بالتقوى والاطاعة والامر



وبربوبيتهم اى بهذه الغباة فكانه قال جئتكم باية من ربكم دالة على صدقى فى ادعائى الرسالة فاتقوا الله فى مخالفتى لانه وربوبيته لكم وان لما انا اى لان صدقا

الاله هو ربكم وربكم مرسلى اليكم فاعبدوه اى اذا كان الله ربكم فاعملوا له اعمال العبيد وصيروا له عبيدا لا خارجين من عبوديته انفسكم هذا المذكور من العباد

واعتقاد الربوبية او من التقوى والطاعة للنبى صراط مستقيم فان العباد والخروج من الانانية والدخول تحت امر الاله صراط مستقيم انما كان سوى

كذا التقوى التى هى الخروج من الانانية والاستقلال بالرأى والطاعة اى الدخول تحت امر الاله صراط مستقيم اتى فلما احس عيسى منهم الكفر بعدما دعاهم

الى الله واتم لهم الحجة والمراد باحساس الكفر ادراكهم اول الادراك ولذا فسر فى الخبر بقوله علم كالسامع ورأى انهم يكفرون قال معرضا عنهم مقبلا على الله ذا

لمن يريد الموافقة له من انصارى اى حمل الجمع على لفظ من باعتبار معناه اى من الذين يذهبون معى بالاعانة الى الله او من انصارى مع الله على معاداة الكفار مقاتلهم

ويجوز ان يكون معية الله مع الانصار مع المنصور هكذا فسرت الاية لكن الاول هو المراد لانه كما نقل كان كلما احس من قوم كفرا ومعاداة اعرض عنهم وفر

منهم الى قوم اخر قال الحواريون سموا به لانهم قصارين يبيضون الثياب وانهم اتبعوا عيسى وكانوا اثنى عشر وكانوا اذا جاعوا قالوا يا روح الله جعنا فيضرب

بيده على الارض سهلا كان او جبلا فيخرج لكل انسان منهم رغيفين ياكلهما واذا عطشوا قالوا يا روح الله عطشنا فيضرب بيده على الارض سهلا كان او

جبلا فيخرج ماء فيشربون قالوا يا روح الله من افضل منا اذا شئنا اطعمنا واذا شئنا سقينا وقد امنا بك واتبعناك قال افضل منكم من يعمل بيده ويأكل من

كسبه فصاروا يغسلون الثياب بالكراء ولانهم كانوا مبيضى الثياب لانهم كانوا انصاره فان الحوارى يطلق على الناصر وعلى ناصر الانبياء اولانهم كانوا

مبيضى القلوب مخلصين فى انفسهم ومخلصين غيرهم من درن الذنوب واصله الحور ادخل به الياء المشددة للمبالغة وكانه لم يستعمل فى هذه المعانى بدون

الياء نحن انصار الله كان مقتضاه التوافق فى الجواب ان يقولوا نحن انصارك الى الله لكنهم عدلوا الى هذا للاشعار بان نصرتنا نصرة الله من غير فرق امنا بالله

استئنافا بيانيا فى مقام التعليل او لبيان حالهم واشهد بانا مسلمون منقادون مطيعون او المراد بالايمان الاذعان وبالاسلام البيعة العامة او المراد بالايمان

والاسلام كليهما البيعة العامة النبوية وقبول الدعوة الظاهرة ثم صرفوا الخطاب عن عيسى وخاطبوا الله بقوله ربنا امنا بما انزلت على عيسى او

بجملة ما انزلت واتبعنا الرسول يعنون عيسى فاكتبنا مع الشاهدين بوحدانيتك ورسالة رسولك او مع محمد وامته فانهم الشهداء على الناس بقوله تعالى لتكونوا

شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا ومكروا اى اليهود الذين احس عيسى منهم الكفر مكروا القتل بما سعى والمكر لخفاء المقصود واظهار غيره

للعجز عن امضاء المقصود جهارا وبهذا المعنى لا يجوز اطلاقه على الله الا من باب المشاكلة ومكر الله والله خير الماكرين من حيث المكر لكون الاخفاء والاعلان

بيده وفى حكمه بخلاف غيره من الماكرين او لكون المكر منه عدلا ومن غيره ظلما او لكون مكره واشد اخذا ما حسبا الاحمة دون غيره نقل ان عيسى بعد

اخراج قومه اياه من بين اظهرهم عاد اليهم مع الحواريين وصاح فيهم بالدعوة فهموا بقتله وتواطئوا على القتل فذلك مكرهم به ومكر الله بهم القاؤه شبهه

على صاحبهم الذى اراد قتل عيسى حتى قتل وصلب ورفع عيسى الى السماء وقيل لما اراد ملك بنى اسرائيل قتل عيسى دخل خوخته وفيها كوة فرفعه جبرئيل

من الكوة الى السماء فقال الملك لرجل منهم خبيث ادخل عليه فاقتله فدخل الخوخة فالقى الله عليه شبه عيسى فخرج الى اصحابه يخبرهم انه ليس فى البيت فقتلوه

وصلبوه وظنوا انه عيسى وقيل اسروه ونصبوا الخشبة ليصلبوه فاظلمت الارض وارسل الله الملئكة فحالوا بينه وبينهم فاخذوا رجلا يقال له

يهوذا وهو الذى دلهم على المسيح وذلك ان عيسى جمع الحواريين تلك الليلة واوصاهم ثم قال ليكفرن بى احدكم قبل ان يصيح الديك بدراهم يسيرة فخرجوا

وتفرقوا وكانت اليهود تطلبه فاتى احد الحواريين اليهم فقال ما تجعلون لى ان ادلكم عليه فجعلوا له ثلثين درهما فاخذها ودلهم عليه فالقى الله عليه شبه

عيسى لما دخل البيت ورفع عيسى فاخذ فقال انا الذى دللتكم عليه فلم يلتفتوا الى قوله وصلبوه وهم يظنون انه عيسى فلما صلب شبه عيسى واتى على

ذلك سبعة ايام قال الله عز وجل لعيسى اهبط على مريم لتجمع لك الحواريين فهبط واشتعل الجبل نورا فجمعت له الحواريين فبثهم فى الارض دعاة ثم رفعه الله

سبحانه وتلك الليلة التى يدخن فيها النصارى فلما اصبح الحواريون حدث كل واحد منهم بلغة من ارسله عيسى اليهم فذلك قوله عز وجل ومكروا ومكر الله

والله خير الماكرين وذكر فى الانجيل ان يهوذا الذى دلهم على عيسى ندم على فعله والقى الدراهم اليسيرة وكانت ثلثين فطرحهن لفضة فى معبدهم وقتل نفسه وقد

فى الحديث انه القى شبه عيسى على شاب من تابعيه ليكون معه فى درجته وفى الانجيل ان الذى كفر به الليلة التى اخذ فيها ثلث مرات قبل ان يصيح الديك كان

شمعون وانه كفر به وانه انكره ثلث مرات وفى الانجيل ان اليهود صلبوا عيسى والتمس رجل من تابعيه من الملك ان يدفن جثته فاذن له ودفنه فى قبر نحته فى الحجر

لنفسه والقى على بابه حجرا عظيما ثم رفع من القبر بعد الموت ولجتمع له الحواريون وعلم كل بلغة من ارسل اليهم وروى عن النبى انه قال بعث الله عيسى ابن مريم

واستودعه التورية والعلم والحكم وجميع علوم الانبياء قبله وزاده الانجيل وبعثه الى بيت المقدس الى بنى اسرائيل يدعوهم الى كتابه وحكمته والى الايمان بالله

ورسوله فابى اكثرهم الا طغيانا وكفرا فلما لم يؤمنوا دعا ربه وعزم عليه فمسخ منهم شياطين ليريهم اية فيعتبروا فلم يزدهم ذلك الا طغيانا وكفرا فاتى بيت المقدس

فمكث يدعوهم ويرغبهم فيما عند الله ثلثة وثلثين سنة حتى طلبته اليهود وادعت انها عذبته ودفنته فى الارض حيا وادعى بعضهم انهم قتلوه وصلبوه

وما كان الله ليجعل لهم سلطانا عليه انما شبه لهم وروى عن الباقر ان عيسى وعد اصحابه ليلة رفعه الله اليه فاجتمعوا اليه عند المساء وهم اثنا عشر

رجلا فادخلهم بيتا ثم خرج عليهم من عين فى زاوية البيت وهو ينفض رأسه من الماء فقال ان الله اوحى الى انه رافعى اليه الساعة ومطهرى فايكم يلقى

من اليهود

عليه شبهى فيقتل ويصلب فيكون معى فى درجتى فقال شابّ منهم انا يا روح الله قال فانت هو فقال لهم عيسى اما انّ منكم من يكفر بى قبل ان يصبح اثنتى عشرة
كفرة فقال له رجل منهم أنا هو يا نبىّ الله فقال له عيسى أتحسّ بذلك فى نفسك فلتكن هو ثمّ قال لهم عيسى اما انكم ستفترقون بعدى على ثلث فرق فرقتين
مفتريتين على الله فى النّار وفرقة تتبع شمعون صادقة على الله فى الجنّة ثمّ رفع الله عيسى اليه من زاوية البيت وهم ينظرون اليه ثمّ قال انّ اليهود جاءت
فى طلب عيسى من ليلتهم فاخذوا الرّجل الّذى قال له عيسى انّ منكم لمن يكفر بى قبل ان يصبح اثنتى عشرة كفرة واخذوا الشابّ الّذى القى عليه شبه عيسى فقتل
وصلب وكفر الّذى قال له عيسى يكفر بى قبل ان يصبح اثنتى عشرة كفرة اذ قال الله يا عيسى انّى متوفّيك اى قابضك من الارض بحيث لم يبق لو امسك شيئا من غير قبض
روحك من توفّيت مالى بمعنى اخذته بتمامه او متوفّيك فى منام على ما روى انّه رفع نائما نظير قوله هو الّذى يتوفّيكم بالّليل اى ينيمكم او متوفّيك توفّى مماة على ما نقل
انّه اماته ثلث ساعات او على ما نقل فى الانجيل انّه صلب وقتل ودفن او هو على التقديم والتّأخير معنى بناء على انّ الواو لا يفيد ترتيبا اى انّى رافعك ثمّ متوفّيك
ورافعك الىّ اى سمائى وسمّى رفعه الى السّماء رفعا الى نفسه تشريفا للسّماء لانّها بمنزلة حضرته ومطهّرك من الّذين كفروا من لوث مجاورتهم ومعاشرتهم او
من منقصة قصدهم وقتلهم ايّاك وجاعل الّذين اتّبعوك فوق الّذين كفروا بك من اليهود المكذّبين وغيرهم وامّا المسلمون فانّهم غير مكذّبين له وغير كافرين
به بل هم الّذين اتّبعوه حقيقة فى اخبار بعثة محمّد ص فهم ايضا فوق الّذين كفروا بالحجّة والغلبة فى الدّنيا والآخرة واتى باسم الفاعل فى الاوصاف المذكورة الدّال
على الثّبات والاستمرار للاشارة الى انّها واقعة من حين التكلّم وعلى هذا يجوز ان يكون الى يوم القيمة متعلّقا بالجميع على سبيل التّنازع لا بجاعل الّذين
اتّبعوك فقط ثمّ الىّ مرجعكم الخطاب لعيسى وتابعيه ومكذّبيه فاحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون ثمّ بيّن الحكم بقوله فامّا الّذين كفروا فاعذّبهم عذابا
شديدا فى الدّنيا كون هذه الجملة تفصيلا لقوله تعم فاحكم بينكم وترتّبه على قوله ثمّ الىّ مرجعكم وتعقيبه لقوله وجاعل الّذين اتّبعوك
فوق الّذين كفروا الى يوم القيمة يدلّ على انّ الرّجوع الى الله بعد اتمام جعلهم فوق الكفّار بالوصول الى يوم القيمة والتقييد فى الدّنيا يكون بعد رجوعهم الى الله
وهو يدلّ على انّ الرّجوع الى الله يجوز ان يقع حين كونهم فى الحيوة الدّنيا كما عليه محقّقوا العلماء والعرفاء يعنى اذا تمّ فوقيّة المؤمنين على الكفّار بوصولهم
الى يوم القيمة حال كونهم فى الحيوة الدّنيا انقلب عصاهم وذاقوا رجوع الكلّ الى الله واتى فى المحاكمة بينهم بتعذيب الكفّار فى الدّنيا بزوال النّفوس وواردانها
مخوفاتها بحيث يحسبون كلّ صيحة عليهم وبالواردات الغير الملائمة من القتل والاسر والنّهب وغير ذلك وفى الآخرة بانواع عذاب الجحيم او فى الدّنيا بالواردات
الغير الملائمة البدنيّة وفى الآخرة بالاوصاف والواردات الغير الملائمة النّفسانيّة وما لهم من ناصرين لا فى الدّنيا ولا فى الآخرة وامّا الّذين آمنوا وعملوا
الصّالحات فيوفّيهم اجورهم فى الدّنيا والآخرة بقرينة المقابلة والله لا يحبّ اى يبغض كما مرّ مرارا الظّالمين ابدل الظّالمين من الكافرين للاشعار بانّ الكفر ظلم ذلك
المذكور من قوله انّ الله اصطفى آدم ونوحا الى قوله والله لا يحبّ الظّالمين واتى باسم الاشارة البعيد مقدّما للاشعار بتعظيمه نتلوه عليك من الآيات تبيانا
والمراد بالآيات الآيات التدوينيّة او الآيات العظام من الانبياء المذكورين وامّ مريم ومريم وزكريّا ويحيى وعيسى وانبائهم المذكورة والذّكر الحكيم
عن الآيات بوصف آخر فانّها كلّها ذكر الله لانفسها ولغيرها بحيث لا يتطرّق النّسيان والغفلة ولا الابطال والافساد اليها او من فى قوله من الآيات ابتدائيّة اى
ناشئا من الآيات ابتدائيّة اى ناشئا من الآيات العظام الّتى هى الذّكر الحكيم والكتاب المبين واللّوح المحفوظ والقلم الاعلى ولمّا كان خلق عيسى بلا اب محلّا
للشكّ والانكار وموهما للرّيبة والبهتان كما وقع ذلك لليهود والنّصارى فقال بعضهم انّه من السّفاح وبعضهم انّه من يوسف النّجّار الّذى كان يخدم مريم فى
خطبتها كما كان موهما للغلوّ والالحاد فى انّه لو كان مورثا للسّؤال عن حال المثل له مثّل الله تعم هذا الوهم ولجاحد هذا السّؤال فقال انّ مثل عيسى
عند الله كمثل آدم فلا غرو فى خلقه بلا اب لانّ آدم خلق بلا اب وامّ وهم يقرّون به مع انّه لغرابة خلقه من تراب ميّت انفى لجواب السّؤال مقدّرا وجوابا لنقد من قدح بانّا
لو شبّهنا خلق عيسى من الرّيح مثل خلق آدم من التّراب ذكر التّراب للاشعار بانّه كان ترابا خاصّا لا يمكن تعريفه ثمّ قال له اى لآدم والاتيان بثمّ للتّفاوت بين
الاخبارين فانّ التّفصيل مرتبته بعد الاجمال او المعنى قدّر خلقه من تراب ثمّ قال له كن او صوّر صورته من تراب ثمّ قال له كن بشرا انسانا فيكون وقد مرّ هذه الكلمة
وبيانها عند قوله بديع السّموات والارض واذا قضى امرا فانّما يقول له كن فيكون من سورة البقرة الحقّ اى هذا المذكور من خلق عيسى بلا اب وعدم
كونه من سفاح او من اب وكونه مخلوقا لله لا الها هو الحقّ من ربّك او الحقّ مبتدء ومن ربّك خبره والمعنى انّ جنس الحقّ او جميع افراده من ربّك فالحقّ من غيره
وكلّما كان مغايرا لما هو من ربّك فهو باطل فلا تكن من الممترين فى توحيد الله بسبب قولهم انّه ثالث ثلثة او فى رسالتك بانكارهم رسالتك او فى امر عيسى
بقولهم انّه ولد من اب او من سفاح او انّه ربّ او انّه ابن الله فمن حاجّك فيه اى فى عيسى وفى الحقّ الّذى من ربّك من التّوحيد ورسالتك وخلق عيسى وكونه
بنفخ من الله من غير سفاح ومن غير اب فى كونه عبدا خيرا من بعد ما جاءك من العلم من بيانه او بتعضيه لم يقل من بعد ما اخذت او تعلّمت العلم للاشعار
بانّ العلم اجلّ وارفع من ان يحصل بالكسب وانّما هو نور يقذفه الله فى قلب من يشاء والتّعبير بمجئ البيّنات الموجبة للعلم كما عن العامّة تفسير مستغنى عنه فقل
لهم بعد ان لم ينجع فيهم الحجّة ولم يرتدعوا بالبيان والبرهان تعالوا الينا او الى مجمع النّاس حتّى يجئ بحر الحجّة القاطعة الّتى لا يبقى لاحد عند مشاهدتها
فى الغالب المغلوبيّة المحقّ والمبطل وتلك الحجّة هى الابتهال الّذى هو الاجتهاد فى الدّعاء بخير او بشرّ لطلب الحقّ لعن الحقّ تعم وعقوبته للمبطل منّا ويظهر بطلانه
ودعا الخصم الى مثل هذا الامر لا يكون الّا من العلم بصدق نفسه لدعواه وبطلان خصمه واليقين باجابة الله له فانّ الشّاكّ فى امره لا يجترى على مثل هذا الامر فالشّاكّ

في الاجابة لخوفه من بطلان الدعوى بعدم الاجابة ولكونه على يقين من امره اقدم على اعزّ اهاليه فان الانسان لا يقدم على اهلاك اهله ومعه بل يخاطر بنفسه دونهم
ويجعل نفسه عرضا للبلاء او القتل لحفظهم ولذلك قدّم الاهم فالاهم قدّم الابناء لغاية غرابتهم ثم الانفس على الرجل ثمّ النساء لان غيرة الناموس تقتضي الدخول في
المهالك لحفظهن ومن ثمّ كانوا يسوقون الظعاين في الحروب معهم لتمنعهم من الهرب فالوا تعالوا ندع ابناءنا وابناءكم هذا من قبيل قالوا كونوا هودا
او نصارى ونساءنا ونساءكم وانفسنا وانفسكم ثم نبتهل نجتهد كل منا في الدعاء على الآخر فنجعل بدعائنا لعنة الله طرده وابعاده من رحمته وهو كناية
عن العقوبة على الكاذبين هذه الآية من ادلّ الدلائل على صحة نبوته وعلى شرافة من اتى بهم للمباهلة وكونهم اعزّ اهله واخصّ به ولا خلاف بين الفريقين
انه لم يأت بأحد معه للمباهلة سوى الحسنين وفاطمة وعلي روي عن الصادق ان نصارى نجران لما وفدوا على رسول الله وكان سيدهم الاهتم والعاقب والسيد
وحضرت صلواتهم فاقبلوا يضربون بالناقوس وصلّوا فقال اصحاب رسول الله يا رسول الله هذا في مسجدك فقال دعوهم فلما فرغوا دنوا من رسول الله فقالوا
الى ما تدعو فقال الى شهادة ان لا اله الا الله واني رسول الله وان عيسى عبد مخلوق يأكل ويشرب ويحدث قالوا فمن ابوه فنزل الوحي على رسول الله فقال
قل لهم ما تقولون في آدم أكان عبدا مخلوقا يأكل ويشرب ويحدث وينكح فسألهم النبي فقالوا نعم قال فمن ابوه فبهتوا فانزل الله ان مثل عيسى عند الله
كمثل آدم الى قوله فنجعل لعنة الله على الكاذبين فقال رسول الله فباهلوني فان كنت صادقا انزلت اللعنة عليكم وان كنت كاذبا انزلت علي فقالوا
انصفت فتواعدوا للمباهلة فلما رجعوا الى منازلهم قال رؤساؤهم ان باهلنا بقومه باهلناه فانه ليس نبيا وان باهلنا باهل بيته الا وهو صادق
فلما اصبحوا جاؤا الى رسول الله ومعه امير المؤمنين وفاطمة والحسن والحسين فقال النصارى من هؤلاء فقيل لهم ان هذا ابن عمه ووصيه وختنه
علي بن ابي طالب وهذه بنته فاطمة وهذان ابناه الحسن والحسين ففرقوا فقالوا لرسول الله نعطيك الرضا فاعفنا من المباهلة فصالحهم رسول الله
على الجزية وانصرفوا وفي الكشاف روي انه لما دعاهم الى المباهلة قالوا نرجع وننظر فلما تخالوا قالوا للعاقب وكان ذا رأيهم يا عبد المسيح ما ترى فقال
لقد عرفتم يا معشر النصارى ان محمدا نبي مرسل ولقد جاءكم بالفصل من امر صاحبكم والله ما باهل قوم نبيا قط فعاش كبيرهم ولا نبت صغيرهم
ولئن فعلتم لتهلكن فان ابيتم الا الف دينكم والاقامة على ما انتم عليه فوادعوا الرجل وانصرفوا الى بلادكم فأتوا رسول الله وقد غدا محتضنا الحسين آخذا
بيد الحسن وفاطمة تمشي خلفه وعلي خلفها وهو يقول اذا انا دعوت فامّنوا فقال اسقف نجران يا معشر النصارى اني لأرى وجوها لو شاء الله ان يزيل جبلا من
مكانه لأزاله بها فلا تباهلوا فتهلكوا ولا يبقى على وجه الارض نصراني الى يوم القيمة فقالوا يا ابا القاسم رأينا ان لا نباهلك وان نقرك على دينك ونثبت
على ديننا قال فاذا ابيتم المباهلة فاسلموا يكن لكم ما للمسلمين وعليكم ما عليهم فابوا قال فاني اناجزكم فقالوا ما لنا بحرب العرب طاقة ولكن نصالحك
على ان لا تغزونا ولا تردّنا عن ديننا على ان نؤدي اليك كل عام الفي حلة الف في صفر والف في رجب وثلثين درعا من حديد فصالحهم على ذلك وقال والذي
نفسي بيده ان الهلاك قد تدلى على اهل نجران ولو لاعنوا لمسخوا قردة وخنازير ولاضطرم عليهم الوادي نارا ولاستأصل الله نجران واهله حتى الطير على
رؤس الشجر وعن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله خرج وعليه مرط مرحّل من شعر اسود فجاء الحسن فادخله ثم جاء الحسين فادخله ثم فاطمة ثم علي ثم
قال انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت فان قلت ما كان دعاؤه الى المباهلة الا ليتبين الكاذب منه ومن خصمه وذلك امر يختص به وبمن يكاذبه
فما معنى ضم الابناء والنساء قلت ذلك آكد في الدلالة على ثقته بحاله واستيقانه بصدقه حيث استجرأ على تعريض اعزته وافلاذ كبده واحب الناس اليه لذلك
ولم يقتصر على تعريض نفسه وعلى ثقته بكذب خصمه حتى يهلك خصمه مع احبته واعزته هلاك الاستيصال ان تمت المباهلة وخص الابناء والنساء لانهم اعز الاهل
والصقهم بالقلوب وربما فداهم الرجل بنفسه وحارب دونهم حتى يقتل ومن ثم كانوا يسوقون مع انفسهم الظعاين في الحروب لتمنعهم من الهرب وقدمهم في الذكر على
الانفس لينبه على لطف مكانهم وقرب منزلتهم وليؤذن بانهم مقدمون على الانفس مفدون بها وفيه دليل لا شيء اقوى منه على فضل اصحاب الكساء عليهم السلام وفيه
برهان واضح على صحة نبوة النبي انتهى ما نقل من الكشاف وقد نقلناه بطوله ليعلم انهم معترفون بفضل اصحاب الكساء وانهم علي وفاطمة والحسن والحسين وانه لم يكن
احد اعز عليه من هؤلاء وان من تعمّد جفاهم واذاهم كان اشد على نفسه من جفائه واذاه حتى يعلم بضميمة ما اتفق الفريقان عليه من منع الاولين حقهم وايذائهم
بسبب منع فدك انه لم يكن احد اشد عليه من الاولين والحمد لله ان هذا المذكور من نبأ عيسى وحمل مريم به وتولده الى آخر ما ذكر في حقه لهو القصص قصد
قصصنا الحديث اقتصصته قصصا ورويته على جهته وهو بمعنى المصدر او بمعنى المقصوص وهذا يفيد الحصر سواء كان الضمير للفصل او اسما مبتدأ ثانيا والمراد الحصر الاضافي
بالنسبة الى ما قالوه في حق عيسى فانه لا يخلو من شوب باطل بخلافه فانه القصص الحق الذي لا يشوبه باطل وما من اله الا الله تصريح ببعض ما استفيد من الحصر
السابق يعني هذا هو الحق لا ما قالوه من جملة ما قالوا انه اله او انه ثالث ثلثة وما من اله الا الله وان الله لهو العزيز الغالب الذي لا يمنع من مراده الحكيم في علمه وعمله
وهو عطف في معنى التعليل يعني ان الاله ينبغي ان يكون عزيزا حكيما حتى يعلم غايات الامور على ما ينبغي ويتمكن من العمل على ما ينبغي وحتى لا يغلب في مراده
وهذه الاوصاف مختصة بالله فما من اله الا الله لا عيسى منفردا او مشاركا فان تولوا يعني هؤلاء المحاجون عنك او عن دينك او عن قصص عيسى على ما
ذكر فليحذروا فان الله عليم بالمفسدين اي بهم ووضع الظاهر موضع المضمر للاشعار بانهم في التولي مفسدون في عالمهم الصغير والكبير قل يا محمد بعد ما اتممت
لهم الحجة بتقرير حال عيسى واثبات المخلوقية والعبدية له من نبأ تولده ثم بالزامهم بالمباهلة بعد ان لم ينجع فيهم الحجة البينة وانقيادهم شيئا من الانقياد مع

على دينهم لعموم اهل الكتاب من اليهود والنصارى بطريق اللطف فى المحاجة والمداراة فيها يا اهل الكتاب تعالوا من الخلاف والشقاوة الى الاتفاق والاجتماع
فى كلمة واحدة هى توحيد الله فى العبادة وفى الالهة وفى الطاعة سواء بيننا وبينكم نعت حتى تصير تلك الكلمة متشابهة النسبة فى القبول بيننا وبينكم فلفظ سواء
مصدر بمعنى اسم الفاعل للزمان الان ان لا نعبد الا الله بخلاف عبدة عزير باعتقاد انه ابن الله من اليهود وعبدة المسيح باعتقاد انه الله وانه ابن الله من النصارى
وهو حجر مبدء محمد وعلى بل من كلمة ولا نشرك به شيئا فى الالهة بخلاف من قال من النصارى ان الله ثالث ثلثة ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله
بخلاف من اتخذ الاحبار والرهبان والرؤساء اربابا فى الانقياد والطاعة فانه يتبين بعضنا من غير الله وناشئة ربوبيتهم من غير الله او من غير اذن الله فلفظ البعض
والظرف مستقر وصفة لاربابا او مستقر لاربابا وصفة وطاعة المخلوق فى الدين من غير اذن الله وامره بنحو عبادة المطاع من حيث لا يشعر ولذلك قال فى سورة التوبة اتخذوا
احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله والمسيح ابن مريم وما امروا الا ليعبدوا الها واحدا يعنى ان طاعتهم للاحبار من غير نظر الى اذن الله وامره عبادة لهم وما امروا
الا بالعبادة للاله الواحد وقد روى انه لما نزلت اية اتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله قال عدى بن حاتم ما كنا نعبدهم يا رسول الله قال النبى (ص) اما كانوا يحلون
لكم ويحرمون فتاخذون بقولهم قال نعم قال هو ذاك فان تولوا عن الاتفاق فى الكلمة معكم مع ان الانبياء واممهم كانوا متفقين فى تلك الكلمة فقولوا
جمع الامة معه (ع) فى الخطاب لان هذا الكلام امر بالموادعة معهم بعد اتمام الحجة والزامهم وهذا لجميع الامة بخلاف الكلمات السابقة فانها كانت حجة
واحتجاجا وليسا الا شانه (ص) ولذلك خصه (ص) فى السابق بالخطاب اشهدوا يعنى تبجحوا وتفاخروا بالانقياد لتلك الكلمة وقولوا لمن تولوا عن الانبياء اشهدوا
علينا بانا مسلمون منقادون لتلك الكلمة يا اهل الكتاب نداء من محمد (ص) وامته لهم على سبيل التبجح وما بعده من كلامهم او مستانف من الله تعالى او النداء
لهم وعلى اى تقدير فبدلالة الاتيان باداة نداء البعيد على كمال غفلتهم وحاجتهم الى نداء البعيد لم تحاجون فى ابرهيم اى فى شريعته وملته وانه على اى ملة
كان على ما قيل ان احبار اليهود ونصارى نجران اجتمعوا عند رسول الله (ص) فتنازعوا فى ابرهيم فقالت اليهود ما كان الا يهوديا وقالت النصارى ما كان الا
نصرانيا فانزل الله هذه الاية وما انزلت التورية والانجيل الا من بعده يعنى ان ملة اليهود وشريعته كانت من التورية وشريعة النصارى كانت من الانجيل
ونزلت التورية بعد ابرهيم بنحو من الف سنة ونزل الانجيل بعد موسى بنحو من الفين افلا تعقلون ان هذه دعوى برهان بطلانها معها ولا يدعى مثلها العاقل
ها انتم هؤلاء منادى او بدل او خبر والاتيان به وباداة التنبيه للاشعار بانهم من حمقهم وبلادتهم لا يتنبهون بدون التاكيد فى التنبيه وبدون النداء
واذا كان هؤلاء بدلا او خبرا كان كالتصريح ببلادتهم فان المعنى انتم هؤلاء الحمقاء الذين ادعوا دعوى برهان بطلانها معها حاججتم فيما لكم به علم من امر
موسى (ع) وشريعته وامر عيسى (ع) وشريعته يعنى كان فى ذلك علم اجمالى لكم وشانكم ان يكون ذلك معلوما لكم فحاججتم وصرتم مغلوبين فى المحاجة فلم تحاجون فيما ليس لكم
به علم من امر ابرهيم وشريعته يعنى ان العاقل اذا صار مغلوبا حين المحاجة فى امر يكون معلوما له ينبغى ان يحترز عن المحاجة فيما ليس له به علم ومن لم يحترز عن المحاجة
فيما ليس من شانه العلم به كان سفيها غير عاقل والله يعلم فيعلم نبيه وانتم لا تعلمون فمحاجتكم مع الرسول (ص) محاجة الجاهل مع العالم وليست من صنف العاقل
ما كان متعلق بيعلم ولا تعلمون على سبيل التنازع ومعلقهما لفظا عن العمل او ابتداء كلام من الله للرد على اليهود والنصارى والمشركين فى دعاويهم
الباطلة فانه بعدما سفههم تلويحا وتصريحا صرح بالمدعى وابطال دعويهم فقال ما كان ابرهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما
او مائلا الى الدين الحق من الاديان الباطلة ولمناسبة احد المعنيين فسر بالخالص وهو تعريض بهم مسلما منقادا لله او صاحب اسلام من [illegible]
ولهذا المعنى فسر بالخالص وهو ايضا تعريض بهم وما كان من المشركين رد على المشركين لانه ادعى مشركوا مكة ان ملتهم ملة ابرهيم ولما كان نفى الاشراك
خارجا عما كان البحث والمحاجة فيه كرر النفى والفعل للاشعار بكونه نفيا اخر نسب الى امير المؤمنين (ع) انه قال لا يهوديا يصلى الى المغرب ولا نصرانيا يصلى الى المشرق
ولكن كان حنيفا مسلما على دين محمد (ص) ان اولى الناس جواب لسؤال مقدر كانه قيل اذا لم يكن اليهودية والنصرانية وملة الشرك منسوبة الى ابرهيم فمن كان اقرب الخلق
اليه فقال ان اقرب الناس واحقهم بابرهيم للذين اتبعوه فى زمانه وبعده الى بقاء امته وهذا النبى والذين امنوا اى اسلموا بالبيعة العامة على يده
بهم ونفى الاولوية بغيرهم ادعوا اولويتهم بكل وجه فقال الحق ان الاولى به فى زمانه امته وفى هذا الزمان محمد (ص) وامته لانهم احيوا ملته وما خالفوه فى
اصول العقائد وان اولى الناس بالانبياء اعلمهم بما جاؤا به عن الصادق (ع) هم الائمة (ع) ومن اتبعهم يعنى والذين امنوا فاراد من الايمان الخاص الحاصل بالبيعة الخاصة
الولوية وقبول الدعوة الباطنة الموجبة لدخول الايمان فى القلب والباعثة لمعرفة هذا الامر والدخول فى امرهم وعن عمر بن يزيد عنه (ع) قال انتم والله من ال محمد (ص)
فقلت من انفسهم جعلت فداك قال نعم والله من انفسهم ثلثا ثم نظر الى فنظرت اليه فقال يا عمر ان الله يقول فى كتابه ان اولى الناس الاية وعن امير المؤمنين (ع)
ان اولى الناس بالانبياء اعلمهم بما جاؤا به ثم تلا هذه الاية قال ان ولى محمد (ص) من اطاع الله وان بعدت لحمته وان عدو محمد (ص) من عصى الله وان قربت قرابته والله
ولى المؤمنين تشريف اخر لهم وتعريض باهل الكتاب حيث قالوا نحن ابناء الله واحباؤه ودت كلام منقطع عما قبله كانه اراد بعد تسفيه اهل الكتاب وتشريف
المؤمنين ان يهيجهم لئلا يغتروا باضلال اهل الكتاب فقال ودت طائفة قليلة لان اكثرهم كالبهائم لا يتنبهون بضلال واضلال وهداية من اهل الكتاب
لو يضلونكم اى اضلالكم وما يضلون باراده اضلال المؤمنين الا انفسهم فان الضال اذا اراد اضلال الغير اشتد ضلال نفسه فهو باضلاله
الغير يضل نفسه وما يشعرون ان همهم فى اضلال الغير ومنعه عن الخير يضلون انفسهم ويمنعونها عن خيرها او ما يضلون من المؤمنين الا اشباههم

من لم يمكن من سنخهم من المؤمنين لا يضلّ باضلالهم ومن يضلّ باضلالهم كان من سنخهم لانّه كان كافراً مثلهم وكان الايمان عرضاً معاراً لهم او وما يضلّون
وما يزيدون بازادة اضلال المؤمنين الّا في ضلال انفسهم لانّ الكفّار فانّ الكافر اذا رأى وسمع اضلال الغير به للمؤمنين اشتدّ ضلاله يا اهل الكتاب
ناداهم بنداء البعيد تحقيراً او تبعيداً لهم عن ساحة الحضور وتنبيهاً على كمال غفلتهم لم تكفرون بآيات الله التدوينيّة الثّابتة في التّورية والانجيل والقرآن
في نعت محمّد ووصيّه وفي الاحكام المشروعة لكم فيها او التكوينيّة الثّابتة في العالم الكبير من موسى وعيسى ومحمّد او الثّابتة في العالم الصّغير من
العقول الزّاجرة عن اتّباع الهوى والواردات الزّاجرة والمرغّبة وانتم تشهدون تعلمون آيات الله او حاملون للشّهادة لآيات الله والكفر والكتمان بعد
العلم اشدّ او انتم تؤدّون الشّهادة بصدق الآيات اذا خلوتم مع امثالكم او انتم تشاهدون وتعاينون الآيات من حيث انّها آيات وهذه الآية مثل الآية
الآتية تعريض بامّة محمّد وكفرهم بآيات الله التّدوينيّة والتّكوينيّة مع تحمّلهم للشّهادة على خلافة علي يا اهل الكتاب كرّر النّداء لما ذكر من قبحه لانّ
نداء البعيد لم تلبسون تخلطون الحقّ بالباطل والمراد به ما كانوا يفعلونه من تحريف التّورية والانجيل وكتمان ما فيهما من نعت محمّد ووصيّه ومن اظهارهم
الاسلام صدر النّهار والرّجوع منه آخره تدليساً على المؤمنين وتشكيكاً لهم ومن اظهارهم الكفر بمحمّد وابطال التّصديق به ومن اظهارهم تصديق موسى وعيسى مع
ابطال انكار ما ورد منهما في نعت محمّد ويجري ذلك الخلط والكتمان في اهل الكتاب من اسلم على محمّد بالبيعة العامّة او امن بالبيعة الخاصّة فانّه بقي لهم لم
تلبسوا العقائد الحقّة المأخوذة بالآراء الكاسدة النّفسانيّة والنّيّات الالهيّة بالتّشييد الشّيطانيّة والزّاجرات الملكيّة بالشّهوات الحيوانيّة والعبادات لله تعالى
والغلبة بالاغراض الفاسدة ولو كان بغير امر الله او رضاً من العابد وانعامه عليه وتكتمون الحقّ وانتم تعلمون الحقّ او اللّبس والكتمان او انتم العلماء و
كون الآية تعريضاً بالامّة ظاهر وقالت طائفة قليلة لما ذكر في السّابق من انّ اكثرهم كالبهائم لا يهتدون الى الحيل الشّيطانيّة من اهل الكتاب آمنوا اي اظهروا
ايمانكم بالّذي انزل على الّذين آمنوا وجه النّهار ليتمكّنوا من الانكار والقاء الشّبه في قلوب الّذين آمنوا فانّ المقرّ بشيء اذا انكره كان انكاره اوقع واشدّ
من انكار من لا يعرف ذلك الشّيء لانّ السّامع يظنّ انّه ابصر خللاً فيه وانكره واكفروا آخره آخر النّهار لعلّهم يرجعون روي في نزول الآية انّ رسول الله
لمّا قدم المدينة وهو يصلّي نحو بيت المقدس اعجب ذلك القوم فلمّا صرفه الله عن بيت المقدس الى بيت الله الحرام وجد اليهود من ذلك وكان صرف القبلة صلوة الظّهر
فقالوا صلّى محمّد الغداة واستقبل قبلتنا فآمنوا بالّذي انزل على محمّد وجه النّهار واكفروا آخره يعنون القبلة حين استقبل رسول الله المسجد الحرام لعلّهم
يرجعون الى قبلتنا ولا تؤمنوا من كلام تلك الطّائفة وعطف على آمنوا والمعنى لا تظهروا ايمانكم اللّسانيّ مع ابطان التّهوّد او لا تنصروا الّا لمن تبع دينكم اي الّا
لمن كان على دينكم قبل اسلامه فانّهم اقرب الى قبول قولكم ولا يكون رجوعهم الّا الى دينكم فيتقوّى به دينكم واهل دينكم بخلاف غيرهم فانّهم لا ينجع فيهم قولكم
وانكاركم ولو نجع لا ننتفع برجوعهم عن دين الاسلام لعدم دخولهم في دينكم او المعنى لا تصدّقوا الّا لمن تبع دينكم او لا تظهروا اقراركم بان يؤتى احد مثل
ما اوتيتم الّا لمن تبع دينكم او قوله تعالى ولا تؤمنوا خطاب من الله للمؤمنين يعني لا تغترّوا ايّها المؤمنون بقول اهل الكتاب بحفظ ظاهر الايمان فلا تصدّقوا
لاحد الّا لمن تبع دينكم حتّى يظهر صدق قوله بآثار فعله وعلى ايّ تقدير فقوله تعالى قل انّ الهدى هدى الله معترضة وقوله ان يؤتى متعلّق بلا تؤمنوا اي
لا تؤمنوا بان يؤتى او قوله قل انّ الهدى ابتداء كلام من الله وهدى الله بدل من الهدى او خبر له وان يؤتى خبر له على الاوّل وخبر بعد خبر على الثّاني والمعنى انّ
الهدى اتّفاقاً ان يؤتى احد مثل ما اوتيتم من الكتاب الشّريعة او يحاجّوكم عند ربّكم بان يحاجّوكم او حتّى يحاجّوكم وضمير يحاجّوكم راجع الى احد لعمومه معنى و
قرء أأن يؤتى بالمدّ بهمزة الاستفهام وتخفيف همزة ان على معنى اتذكرون ان يؤتى احد مثل ما اوتيتم حتّى يحاجّوكم عند ربّكم وقرء بكسرة همزة ان على معنى
النّفي قل لاهل الكتاب ليس فضل الله بايديكم حتّى تؤتوه وتمنعوه بحيلكم انّ الفضل بيد الله والمراد بالفضل اعمّ من الكتاب والحكمة والرّسالة والنّبوّة والملك و
السّعة في الصّدر والدّنيا يؤتيه من يشاء والله واسع لا نفاد في فضله بابتلائه لموسى وعيسى وامّتهما حتّى لا يؤتيه غيرهما كما زعمتم وادّعيتم عليم بمن كان
اهلاً لايتائه فكلّما وجد اهلاً له اعطاه ولو كرهتموه يختصّ برحمته من يشاء اي يميّز رحمته من يشاء من غيره ولمّا كان الفضل عبارة عن الرّسالة وعن قبولها بالبيعة
العامّة النّبويّة وقبول الدّعوة الظّاهرة وكان الرّحمة عبارة عن الولاية وعن قبولها بالبيعة الخاصّة الولويّة وقبول الدّعوة الباطنة اتى في جانب الفضل
بالايتاء الدّالّ على مطلق الاعطاء لعموم دعوة الرّسالة وعموم قبولها وفي جانب الرّحمة بالاختصاص المشعر بالامتياز والاختيار والله ذو الفضل العظيم
بحيث لا نفاد في فضله ولا ضنّة في اعطائه ومن اهل الكتاب عطف باعتبار المعنى كانّه قال من اهل الكتاب من يحتال بالحيل الشّيطانيّة فمنهم من يكون شأنه الحيل ومن
اهل الكتاب في مقام الامانة والخيانة من ان تأمنه بقنطار المال الكثير والقنطار اربعون اوقية من الذّهب او الف ومأتا اوقية او الف دينار او ثمانون الف درهم او ما ملئ من الذّهب
الفضّة او الف دينار او ملء مسك ثور ذهباً او فضّة او الف ومأتا اوقية او سبعون الف دينار والمراد مدح بعضهم بانّك ان تأمنه بكثير من المال يؤدّه اليك وقيل
قيل المراد بهذا البعض النّصارى ومنهم من ان تأمنه بدينار اصله دنّار بدليل دنانير والمقصود المال القليل لا يؤدّه اليك الّا ما دمت عليه قائماً اي الّا مدّة دوام
عن نظر وقيل المراد بهذا البعض اليهود والخيانة لا تختصّ بالنّصّ الّتي منهما ذلك المذكور من عدم الاداء بانّهم قالوا ليس علينا في الامّيّين سبيل اي ليس علينا
عقوبة في التّقصير في حقوق من ليسوا من اهل الكتاب والمراد بالامّيّين امّا اهل مكّة او اهل الاسلام لانتسابهم الى محمّد المبعوث من مكّة ومحمّد الّذي لم يقرأ ولم يكتب والمراد كلّ من
لم يكن له كتاب وشريعة وملّة الهيّة وذلك انّهم استحلّوا ظلم من خالفهم وقالوا لم يجعل لهم في التّورية حرمة وعن النّبيّ انّه لمّا قرء هذه الآية قال كذب اعداء الله

ما من شيء كان في الجاهلية الّا وهو تحت قدميّ الّا الامانة فانّها مؤدّاة الى البرّ والفاجر ويقولون اى يعلّقون بقولهم هذا على الله الكذب وهم
يعلمون انّه كذب وهذا تعريض بالأمّة وما احدثوه بعد وفاة الرّسول (ص) من الاختلاف وانكار كلّ فرقة حرمة الاخرى كما هو واقع فى زماننا بين
المنتحلين للتّشيّع والمقرّين بالائمّة الاثنى عشر حيث يكفّر ويلعن بعضهم بعضاً ويستحلّون اموالهم ودماءهم وفروج المحصنات من نسائهم
بادّعاء كلّ انّ المخالف لمذهبنا الاخرويّة ليس في نفسه ما لا وعرضه بلى عليهم سبيل فانّ الله لا يدع ظلامة العباد من أوفى ابتداء كلام لتبديل
الجملة نفتمنها بلى يعني عليهم سبيل لانّ كلّ من اوفى بعهده الّذى عاهد مع نبيّه ووصيّ نبيّه بالبيعة العامّة او الخاصّة والوفاء بانواع العهود من الوفاء
بهذا العهد فانّه ماخوذ فيها واتّقى من مخالفة ما عاهد فى بيعته والامانة جزء ما عاهد به سواء كان امّيّاً او من اهل الكتاب فانّ الله يحبّ المتّقين
وضع الظّاهر موضع المضمر للاشعار بعلّة الحكم فكانّه قال فانّ الله يحبّه والمحبّ لا ينيله من ظلم محبوبه ويجوز ان يكون بلى تقريراً للسّابقة على ترجمة ويكون
المعنى بلى لا سبيل على المؤمن المعاهد بشرط الوفاء بالعهد واتّقاء مخالفة ما وصف فى عهده لانّ من اوفى بعهده واتّقى المخالفة صار محبوباً لله والمحبوب
لا ينيله مكروه من المحبّ ولا يؤاخذه المحبّ على ما فرط منه بالنّسبة الى عدوّه انّ الّذين يشترون كان اقتضاء المقابلة ان يقول ومن لم يوف بعهده ولم
يتّق فانّ الله يبغضهم لكنّه ابرزه فى صورة الجواب لسؤال مقدّر ليكون ادفع واكّده بمؤكّدات ليبسط فى الكلام لاقتضاء مقام السّخط ذلك فكانّه قيل
قد علم حال الوافى بالعهد المتّقى فما حال هؤلاء النّاقضين النّاكثين فقال انّ الّذين يشترون بعهد الله الّذى عاهدوه فى البيعة وايمانهم جمع اليمين
بمعنى القسم انّما سمّى يميناً لانّهم كانوا حين الحلف يعقدون بايمانهم او المراد عقود البيعة فانّ البيعة لا تنعقد الّا بالايمان ثمناً قليلاً من اعراض الدّنيا
واغراضها فانّ الدّنيا بتمامها ثمن بخس عند من يرتضيها وامّا من كان متوجّهاً الى الآخرة مثلك ذا بلد ابدها فهو نافر منها كالنّفور منزجر عنها كالـ
الانزجار وان توقّف عليها بامر من الله كان كمن حبس فى مزبلة كثيرة الحشرات خبيثة الروائح اولئك تكرار المبتدأ باسم الاشارة البعيدة للتّأكيد وللاحضار
بالاوصاف الذّميمة وللتّبعيد عن ساحة الحضور لا خلاق لهم لا نصيب لهم فى الآخرة ولا يكلّمهم الله ولا ينظر اليهم يوم القيمة عدم التّكليم وعدم النّظر
كناية عن سخطه وتنصّلهم ولا يزكّيهم لا يثنى عليهم ولا يذكرهم بخير او لا يطهّرهم من ذنوبهم ولهم عذاب اليم اتيان العذاب الاليم بعدما انهى الاوصاف التى فيها تشريف
بترتيب الاشرف فالاشرف عنهم نسب الى النّبىّ (ص) انّه من حلف على يمين يقطع بها مال اخيه لقى الله عزّ وجلّ وهو عليه غضبان فانزل الله تصديقه
فى كتابه انّ الّذين يشترون الآية وانّ منهم لفريقاً يلوون ألسنتهم بالكتاب عطف على قوله ومن اهل الكتاب من ان تأمنه واتى بانّ واللّام للتّأكيد فى المعطوف
لانّه ابلغ فى الذّمّ وبنظرهم الشّكّ والانكار يلوونه فلوّاه فلوّيته ويحتمل ان يكون الكلام على القلب التّقدير يلوون الكتاب بالسنتهم ومثل هذا القلب
كثير او هو على الاصل بناء على تشبيه اللّسان بالمفتول والكتاب بآلة الفتل او على كون المعنى يحرّكون السنتهم بالكتاب فى المقصود انّهم يحرّفون الكتاب
بحسب اللّفظ بالزّيادة والنّقيصة والتّبديل او بحسب المعنى بالتّغيير عن معناه والحمل على المعنى الغير المراد او المعنى يقلبون الكتاب بالسنتهم لا بلسان الله
او يحرّكون السنتهم لا لسان الله بالكتاب لتحسبوه الّذى جرى على السنتهم من الكتاب لتشابه صورة بما فى الكتاب يعنى انّهم بآرائهم وانانيّاتهم يقرؤون
شيئاً من التّورية والانجيل او يذكرون شيئاً من احكام شريعة موسى (ع) وعيسى (ع) بناء على عدم اختصاص الكتاب بصورة التّورية والانجيل لتحسبوا المقروّ او
المذكور انّهما السّامعون من التّورية والانجيل او من الشّريعتين وما هو من الكتاب لانّ الكتاب هو الّذى يجرى على لسان صار لسان الله لخلوصه من
من شيئيّة الوجود الى نفسه وصيرورته من اعضائه الات لله وهذا المقروّ وان كان بصورة الكتاب لكنّه جار على لسان لا نسبة بينه وبين الله ونقوش الكتاب
حروفه وان كانت كلّيّة لا اختصاص لها بنقش كاتب مخصوص ولا بجرى لسان مخصوص لكن شرط صدق الكتاب عليها ان تكون صادرة عن يد منتسبة
الى الله او لسان منسوب اليه كالسنة الانبياء والسنتهم غاية الامر ان يكون نسبة التّابع اضعف من نسبة النّبىّ المتبوع ونظير هذه الآية قوله تعالى فويل للّذين
يكتبون الكتاب بايديهم يعنى لا بيد الله ثمّ يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً الآية وللاشارة الى انّه ينبغى ان يكون لسان العبد حين
القراءة وكذلك يده حين الكتابة لسان الله ويده امر الله تعالى عباده بتلاوة القرآن وامر المعصومون ان يقولوا لبّيك اللّهمّ لبّيك عند قولهم يا ايّها
الّذين آمنوا وان يقولوا كذلك الله ربّى عند قراءة التّوحيد وان يسجدوا ويحمدوا ويستغفروا الله عند قراءة اذا جاء نصر الله وامثال ذلك
ممّا يدلّ على انّه ينبغى ان يفرض لسان القارئ لسان الله ثمّ عومل معه معاملة مقروّ الله كثيرة ويقولون هو من عند الله و
ما هو من عند الله بل هو من عند انفسهم ومن عند الشّيطان ويقولون على الله الكذب بهذا القول وهم يعلمون انّه كذب او هم العدد
من العلماء او المعنى يقولون على الله الكذب بغيرها يفعلون بالسنتهم وهم يعلمون انّه كذب ما كان جواب لسؤال مقدّر كانّه قيل اهل يجوز لنبىّ
ان يدعو النّاس الى نفسه وهو جواب لسؤال كان مذكوراً ولم يحك لنا على ما قيل انّ ابا رافع القرظىّ والسّيّد النّجرانىّ قالا يا محمّد (ص) تريد ان نعبدك و
ربّاً فقال معاذ الله ان نعبد غير الله وان نأمر بعبادة غير الله فما بذلك بعثني ولا بذلك امرني فنزل ما كان اى ما صحّ لبشر ان يؤتيه الله الكتاب
والحكم والنّبوّة والمراد بالكتاب الرّسالة واحكامها والكتاب الّذى صورتها وبالحكم الولاية وآثارها والنّبوّة برزخ بينهما ولذلك اخّرها ثمّ يقول للنّاس
كونوا عباداً لى لانّه ما لم يخرج من انانيّته ولم يمح انانيّته الله ولم يبق بالله لم يؤت الكتاب واذا خرج من انانيّته لم يكن لنفسيّته حتّى يقول كونوا عباداً



لى من دون الله بل ان قالوا كونوا عباداً لى كان قوله مصداق قوله كونوا عباداً لله فانه ان قال انا كان انا من الحق جارياً على لسانه لا من نفسه كما
انه اشار المولوى قده گفت فرعونى انا الحق گشت پست گفت منصورى انا الحق و برست اين انا هو بود در سر اى فضول ز اتحاد نور نه از راه حلول
بود انا الحق در لب منصور نور بود انا الله در لب فرعون زور آن انا بى وقت گفتن لعنت است وين انا در وقت گفتن رحمت است وكما انه لا يجوز الدعوة الى
نفسه لمن بقى عليه من انانيته شئ كذلك لا يجوز ذلك اذا كان المدعو محجوباً عن مشاهدة الحق تعالى فى المظاهر فان المحجوب اذا دعى الى المظاهر كان
اضلالاً له ودعوة الى عبادة الاسم دون المعنى ولهذا طرد الصادق (ع) ابا الخطاب بعد ما كان يدعو المريدين ممن لا يرى الله فى المظاهر الى الهية
الصادق (ع) واذا خرج الداعى من انانيته وبقى بانانية الله كان الداعى هو الله لان الدعوة كانت من الله بلسان الداعى واذا كان المدعو ايضاً
لا يرى فى مظهر النبى (ص) الا الله كان النبى (ص) اسماً محضاً من غير شوب كونه مسمى فاذا دعا هذا الداعى الى نفسه كان دعاءه الى الله واذا لم ير المدعو
فى مظهر الداعى الا الله لم يكن توجهه الا الى المسمى لا الى الاسم فلم يكن عبادته الا للمسمى بايقاع الاسم عليه بهذا الوجه قيل بالفارسية اگر كافر ز بت آگاه
بودى چرا در دين خود گمراه بودى اگر مؤمن بدانستى كه بت چيست يقين كردى كه دين در بت پرستيست ولكن يقول كونوا ربانيين هو منسوب الى
الرب بزيادة الالف والنون وهذه الزيادة تدل على المبالغة فى النسبة الى الرب والمبالغ فى الانتساب الى الرب من لا يرى فى المظاهر الا الرب
خصوصاً فى المظاهر القائمة من انفسهم فلا يرى الداعى نفسه حتى يكون دعوة الى نفسه فيقول النبى (ص) كونوا خارجين عن حجب انانيتكم حتى تروا
الله فى كل المظاهر بما كنتم تعلمون الكتاب يعنى كونوا تعلمون الكتاب وتدرسونه حتى تكونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب امثالكم على قراءة تشديد
اللام وبما كنتم تدرسون اى تقرؤن الكتاب على قراءة تخفيف الراء لان الاشتغال بالكتب التدوينية والتدرج فى التربية الالهية وتذكرها يخرجكم
تدريجاً من ظلمات انانيتكم ويدخلكم فى نور ظهور ربوبيتكم وبروز ربوبيتكم وقرء تعلمون بتخفيف اللام وتدرسون من باب التفعيل والافعال ولا يأمركم
ايها الناقصون المؤمنون قرء بالرفع وح فالفاعل اما راجع الى الله والجملة عطف على ما كان لبشر فانه فى معنى لا يأمر الله بشراً ان يدعوا الناس
الى عبادته او حال بتقدير مبتدء لعدم جواز الواو فى المضارع المنفى بلا او راجع الى بشر بالوجهين السابقين فى اعرابه وقرء بالنصب والفاعل ايضاً
اما راجع الى الله فيكون الواو بمعنى مع او الى بشر فيكون الفعل عطفاً على يقول ولفظة لا زائدة لتأكيد النفى السابق او يكون الواو بمعنى مع اى
مع ان لا يأمركم والمقصود ان الله لا يأمر الانبياء ان يدعوا الناس لعبادتهم ولا يأمر العباد ان يعبدوا الانبياء والملائكة تعريضاً بالنصارى
واليهود فى عبادة عيسى (ع) وعزير (ع) وبعبادة الملائكة فلا يأمركم ان تتخذوا الملائكة والنبيين ارباباً ان كان الخطاب للامم الناقصين الذين
لا يرون من المظاهر الا المظاهر ولا يتمكنون من رؤية الله فى المظاهر لم يأت بقيد من دون الله لعدم الاحتياج الى ذكره وترك ذكره بقرينة
السابق وبقرينة قوله أيأمركم بالكفر بعد اذ انتم مسلمون بقبول النبوة من الانبياء والبيعة معهم بالبيعة العامة النبوية واذ اخذ الله اى اذكر اذ
ذكرهم ويجوز ان يكون اذ هذه عطفاً على اذ فى قوله بعد اذ انتم مسلمون والمعنى أيأمركم بالكفر بعد اذ انتم مسلمون منقادون وبعد اذ اخذ
الله ميثاق النبيين ميثاق كل على يد النبى السابق ووصيه او فى عالم الذر على ايمان كل بالآخر او على ايمان الكل بمحمد (ص) او بعد اذ اخذ الله
ميثاق امم النبيين على ايدى انبيائهم او فى عالم الذر على ان يؤمن كل امة بالنبى الذى يأتى بعد نبيهم او بمحمد (ص) ان ادركوا زمانه (ص) يعنى انه اخذ ميثاق
كل من الانبياء على الايمان والنصرة لمن يأتى بعده او لمحمد (ص) وكذا اممهم فكيف يأمر الانبياء بالاستقلال والربوبية والامم باتخاذهم ارباباً وقد
اشير الى كل من المعانى فى الاخبار وقيل اذ اخذ الله عطف على قوله اذ قالت الملائكة وهو فى غاية البعد ولو قال هو عطف على قوله اذ قال الله يا
عيسى كان اقرب الميثاق العهد الذى يتعاهد شبه العهد بالرهن ثم استعمل الاخذ استعارة تخييلية وترشيحاً للاستعارة لما آتيتكم كان
حق ان يقول لما آتيتهم لكنه اتى بالتكلم والخطاب حكاية لحال الخطاب من كتاب وحكمة قرء بكسر اللام صلة للاخذ وما مصدرية او موصولة واذا كان
موصولة فالعائد محذوف من الصلة والعائد فى الجملة المعطوفة تكرار الموصول اعنى لما معكم ولفظة من تبعيضية على تقدير كون ما مصدرية وبيانية على
تقدير كونها موصولة وقرء بفتح اللام فاللام تكون موطئة وما شرطية او موصولة واذا كانت موصولة فالعائد مثل السابق والمراد بالكتاب الاحكام الرسالتية
والكتاب التدوينى صورتها وبالحكمة آثار الولاية ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم من الكتاب الاحكام القالبية والحكمة التى هى العقائد الحقة التى
لا تدرك الا بالمشاهدة بعين البصيرة لتؤمنن به اللام للقسم والجملة منقطعة عن سابقها على قراءة كسر لام لما آتيتكم وتكون بمنزلة جواب
القسم لقوله اذ اخذ الله ميثاق النبيين فانه بمنزلة القسم وهى خبر لما على قراءة فتح اللام وكون ما موصولة وجواب للقسم والشرط على تقدير كون
ما شرطية والضمير المجرور راجع الى ما فى ما آتيتكم او الى محمد (ص) او الى نبى يأتى بعد النبى الاول يعنى اخذ الله ميثاق كل نبى لمن يأتى بعده او الى نبى كل امة على ان
يكون التقدير اخذ الله ميثاق امم النبيين من كل امة لنبيها وقد نسب الى امير المؤمنين (ع) ان الله اخذ الميثاق على الانبياء قبل نبينا (ص) ان يخبروا اممهم بمبعثه
ونعته ويبشروهم به ويأمروهم بتصديقه ونقل ان الله اخذ الميثاق على الانبياء على الاول والآخر فاخذ الله ميثاق الاول لتؤمنن بما جاء به الآخر وعن الصادق (ع)
انه قال تقديره واذ اخذ الله ميثاق امم النبيين كل امة بتصديق نبيها والعمل بما جاءهم به وانهم خالفوهم فيما بعد وما وفوا به وتركوا كثيراً من شريعته وحرفوا كثيراً

منها ولتنصرنّه الضّمير المفعول راجع الى مرجع الضّمير المجرور السّابق او الى امير المؤمنين (ع) على ما روى عنهم فانّه نسب الى الصّادق (ع) انّه قال ما بعث الله نبيّاً
من لدن آدم فهلمّ جرّاً الّا ويرجع الى الدّنيا وينصر امير المؤمنين (ع) وهو قوله لتؤمننّ به يعنى رسول الله (ص) ولتنصرنّه يعنى امير المؤمنين (ع) وعن الباقر (ع) عن امير المؤمنين (ع) فى حديث
طويل يبيّن كيفيّة خلقهم انّه قال واخذ ميثاق الانبياء بالايمان والنّصرة لنا وذلك قوله عزّ وجلّ واذ اخذ الله ميثاق النّبيّين لما آتيتكم من كتاب وحكمة
ثمّ جاءكم رسول مصدّق لما معكم لتؤمننّ به ولتنصرنّه يعنى لتؤمننّ بمحمّد (ص) ولتنصرنّ وصيّه وسينصرونه جميعاً وانّ الله اخذ ميثاقى مع ميثاق محمّد (ص)
بنصرة بعضنا لبعض فقد نصرت محمّداً (ص) وجاهدت بين يديه وقتلت عدوّه ووفيت لله بما اخذ علىّ من الميثاق والعهد والنّصرة لمحمّد (ص) ولم ينصرنى
احد من انبياء الله ورسله وذلك لما قبضهم الله اليه وسوف ينصروننى ويكون لى ما بين مشرقها الى مغربها وليبعثنّهم الله احياء من آدم الى محمّد (ص) كلّ نبىّ
مرسل يضربون بين يدىّ بالسّيف هام الاموات والاحياء والثّقلين جميعاً الى آخر الحديث بطوله قال الله له أأقررتم ايّها الانبياء او ايّها الانبياء مع الامم
او ايّها الامم وأخذتم على ذلكم اصرى الاصر بالكسر وقد يضمّ ويفتح العهد والذّنب الثّقيل والمراد به العهد قالوا اى الانبياء او الانبياء واممهم او الامم
اقررنا قال الله للملائكة فاشهدوا على الانبياء واممهم او قال الله للانبياء فاشهدوا على اممكم وانا معكم من الشّاهدين عن الصّادق (ع) قال لهم
فى الذّرّ أأقررتم واخذتم على ذلكم اصرى اى عهدى قالوا اقررنا قال الله للملائكة فاشهدوا وعن امير المؤمنين (ع) قال الله للانبياء فاشهدوا على
اممكم فمن تولّى بعد ذلك الميثاق عن نبيّه وشريعته ووصيّته فى حقّ محمّد (ص) ووصيّه او فمن تولّى منكم ايّها الحاضرون عن الايمان بمحمّد (ص) بعد ذلك
الميثاق او بعد ما ذكر من ميثاق الانبياء على الايمان بمحمّد (ص) وهو عطف على فاشهدوا ليكون محكيّاً بالقول وعطف على قال ليكون
ابتداء كلام مع الموجودين او هو جزاء شرط محذوف اى اذا علمتم ذلك فمن تولّى بعد ذلك فاولئك هم الفاسقون الخارجون عن عهد
الله وميثاقه أ لا يؤمنون بمحمّد (ص) بعد ما ذكرنا انّ الله اخذ ميثاق جميع الانبياء على الايمان به واخذ الانبياء ميثاق اممهم عليه وبعد
ما علموا انّ دين الله هو الايمان بمحمّد (ص) فغير دين الله يبغون والحال انّه لله او لمحمّد (ص) اسلم انقاد من فى السّموات والارض فى عالم الذّرّ
او بحسب التّكوين او له اسلم بحسب التّكليف من فى السّموات تماماً ومن فى الارض صفوتهم وخلاصتهم الّذين هم المقصودون العاقلون وامّا غيرهم
فسواقط معدودون فى عداد البهائم او له اسلم من فى الارض تماماً حين ظهور الدّولة الحقّة بظهور القائم عجّل الله فرجه او له اسلم من فى الارض
فى الدّنيا قبل الموت وحين الموت والتّعبير بالماضى لتحقّق وقوعه طوعاً وكرهاً الاسلام طوعاً وكرهاً فرقاً من السّيف بحسب التّكليف ظاهر
وامّا بحسب التّكوين فانقياد اجسام المواليد واتّحادها مع طبايعها ونفوسها ليس الّا قسراً وكرهاً والكره فى عالم الذّرّ يكون بحسبه
عن الصّادق (ع) انّ اسلامهم هو توحيدهم الله عزّ وجلّ وهو اشارة الى اسلامهم التّكوينىّ او اقرارهم فى عالم الذّرّ وفى خبر آخر عنه (ع) انّ معناه
اكره اقوام على الاسلام وجاء اقوام طائعين قال كرهاً اى فرقاً من السّيف وهو اشارة الى الاسلام التّكليفىّ وعنه (ع) انّها نزلت فى القائم (ع) وفى
رواية تلاها فقال اذا قام القائم لا يبقى ارض الّا نودى فيها شهادة ان لا اله الّا الله وانّ محمّداً رسول الله واليه يرجعون يعنى انّ اسلامهم
عبارة عن اقرارهم بانّه تعالى الههم ومبدئهم ورجوع الكلّ يكون اليه فلا ينبغى ان يبغوا غير دين من يكون مبدئهم ومعادهم قل يا محمّد (ص)
على سبيل المتاركة بعد ما اتممت لهم الحجّة من قبل نفسك وامّتك نحن آمنّا بالله وما انزل علينا وما انزل على ابراهيم واسمعيل واسحق ويعقوب
والاسباط وما اوتى موسى وعيسى والنّبيّون من ربّهم لا نفرّق بين احد منهم ونحن له مسلمون يعنى نحن آمنّا واسلمنا فانتم ان شئتم اسلموا
وان شئتم لم تسلموا ومن يبتغ غير الاسلام المذكور فيكون اللّام للعهد الذّكرىّ او غير دين الاسلام فيكون اللّام للعهد الذّهنىّ ديناً وملّة
او طريقاً الى آخرته فلن يقبل منه ابتغاؤه وجهده وهو فى الآخرة من الخاسرين حيث انفق بضاعته من القوى والمدارك وانفد عمره فى طلب ما
لا ينفعه بل يضرّه اعلم انّه تعالى اشار فى هذه الآيات الى اقسام النّاس المتّبعة بالمنطوق والمفهوم لانّ الانسان امّا طالب لدين او غير طالب والطّالب
امّا يبتغى الاسلام ديناً فجهده مقبول له وهو من الرّابحين وهو مفهوم مخالفة من يبتغ غير الاسلام ديناً وامّا يبتغى غير الاسلام ديناً وهو
منطوقه وغير الطّالب امّا داخل فى الاسلام او غير داخل سواء كان داخلاً فى دين وملّة اخرى او كان واقفاً فى جهنّام الطّبع وغير الدّاخل فى
دين الاسلام كافر وهو امّا يموت على الاسلام حين ظهور الولاية عليه حال الاحتضار او على الكفر وقد اشار اليهما بمنطوق قوله انّ الّذين كفروا
وماتوا وهم كفّار وبمفهومه والدّاخل فى الاسلام امّا يرتدّ عن ملّة الاسلام او يبقى عليها من غير ارتداد فيها والمرتدّ الملّى امّا يتوب او يبقى
على ارتداده من غير ازدياد فيه او مع ازدياده الى ان يبلغ الارتداد الفطرىّ وقد اشار الى هذه الثّلاثة بمنطوق قوله كيف يهدى الله قوماً الى قوله الّا الّذين
تابوا ومفهومه وقد اشار الى الباقى على الارتداد مع انجراره الى الارتداد الفطرىّ الّذى لا توبة له والى الباقى على الاسلام مع ازدياده وانجراره
الى الايمان بمراتبه بقوله تعالى انّ الّذين كفروا بعد ايمانهم الى آخر الآية بمنطوقه ومفهومه واعلم ايضاً انّ الانسان له اتّصال بالارواح الطّيّبة
وابائه العلويّة بحسب الفطرة والخلقة وهذا الاتّصال يورث استعداده للارتقاء الى آبائه العلويّة وهذا هو الحبل من الله المذكور فى الكتاب
وهو الفطرة الّتى فطر الله النّاس عليها فان اتّصل مع ذلك بخلفاء الله بالبيعة العامّة او الخاصّة صار مسلماً او مؤمناً ويعبّر عن هذا



الاتصال والدخول تحت الاحكام الالهية القالبية او القلبية بالاسلام والايمان والملة والدين وهذا الاتصال هو الحبل من الناس المذكور في الكتاب والمتصل بهذا الاتصال ان ارتد عن هذا الاتصال وقطع هذا الاتصال بانكار الله او خلفائه او احكامه ولم يؤد ارتداده الى قطع الفطرة صار مرتدا مليا بمعنى انه ارتد عن الملة وقطع الحبل من الناس لا عن الفطرة وهذا المرتد لبقاء الحبل من الله وعدم قطع الفطرة ان تاب يقبل توبته لبقاء استعداد الاتصال ثانيا والارتقاء الى الارواح وهذا هو المرتد الملي وان ارتد وزاد في ارتداده حتى يجر الى قطع الفطرة وابطالها وقطع الحبل من الله صار مرتدا فطريا لارتداده عن الاتصال الفطري وهذا المرتد لبطلان فطرته والاتصال الذي كان سببه استعداد الاتصال التكليفي لا يقبل توبته ولذا قيل بالفارسية مردود شيخ ولي اكرهمه مشايخ عالم جمع شوند وخواهند اصلاح نمايند نتوانند وما ورد في الاخبار ووافقه الفقهاء رضوان الله عليهم من ان الاشارة الى ان المرتد الملي من ولد على الكفر ونشأ عليه ثم دخل في الاسلام ثم ارتد منه والمرتد الفطري من ولد على الاسلام ونشأ عليه ثم دخل فيه ثم ارتد منه اشارة الى انهما كاشفان عن الارتدادين فان المتولد على الاسلام والناشئ عليه الداخل فيه لكون اسلامه كالذاتيات قلما يخرج منه ما لم يقطع الفطرة والمتولد على الكفر الناشئ عليه الداخل في الاسلام لكون ذلك مثل العرضيات كثيرا ما يخرج من الاسلام من غير ابطال الفطرة وحينئذ لا احتياج لنا الى تكلف قبول توبة المرتد الفطري باطنا وعدم قبوله ظاهرا اذا عرفت ذلك فقوله كيف يهدي الله اشارة الى المرتد الملي يعني لا يهدي الله الى الايمان فان الاسلام طريق الايمان وهذا بيان البداية الى الاخرة وطلبها قوما كفروا بالله او بالرسول وبما جاء به من الاحكام او بقوله في حق خليفته بعد ايمانهم ايمانا عاما بالبيعة العامة او ايمانا خاصا بالبيعة الخاصة وشهدوا ان الرسول حق عطف على ايمانهم بتقدير اداة المصدر او على كفروا او حال بتقدير قد وجاءهم البينات المعجزات والادلة او الواضحات على حقية الرسول والله لا يهدي القوم الظالمين جملة حالية في مقام التعليل والمعنى لا يهديهم لانهم ظلموا انفسهم وتوبتهم وطلبهم الاسلام وصار الاسلام بخروجهم عنه والله لا يهدي القوم الظالمين فهو اشارة الى قياس اقتراني من الشكل الاول هكذا انهم ظالمون وكل ظالم لا يهديه الله فانهم لا يهديهم الله اولئك جزاؤهم ان عليهم لعنة الله والملائكة والناس اجمعين يعني يبعدهم الله او دعاء الله باللعنة عليهم خالدين فيها في اللعنة او في الجحيم المستفاد بالالتزام لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون بتاخير العذاب عنهم مدة ولاقتضاء مقام الغضب البسط والتغليظ والتشديد بسط الله تع في الكلام وشدد عليهم الا الذين تابوا من بعد ذلك الكفر بعد الاسلام واصلحوا ما افسدوه حين الكفر وهو استثناء من قوما او من اولئك لا عن فاعل خالدين ولا عن المجرور في قوله عنهم ولا عن مرفوع ينظرون لايهام الكل خلاف المقصود والمعنى اولئك عليهم لعنة الله الا الذين تابوا منهم لانهم كما سبق ما قطعوا الحبل من الله فبقي لهم استعداد التوبة ويقبل الله توبتهم فان الله غفور يغفر مساويهم بعد رجوعهم اليه رحيم يتفضل عليهم ويرحمهم بعد مغفرتهم روي ان رجلا من الانصار ارتد بواسطة قتل وقع منه ولحق بمكة ثم ندم وارسل الى قومه ان سئلوا رسول الله ص فنزلت فرجع الى المدينة وحسن اسلامه لكنها تجري في كل من ارتد بانكار الله او الرسول او بعض احكامه او بعض اوليائه ان الذين كفروا بيان للمرتد الفطري بعد ايمانهم العام او الخاص ثم ازدادوا كفرا بحيث ادى الى ابطال الفطرة وقطع حبل الله لن تقبل توبتهم الاتيان باداة نفي التابيد للاشعار بانهم ما بقي لهم استحقاق التوبة وقبولها لقطع مادة الاستعداد والاستحقاق واولئك هم الضالون يعني ان الضلال على الاطلاق منحصر بمن قطع الفطرة واما من لم يقطع الفطرة وان ارتد عن الاسلام لم يكن ضالا على الاطلاق لبقاء الهداية التكوينية له ان الذين كفروا بيان لحال من بقي على الكفر وماتوا وهم كفار التقييد بهذا القيد للاشعار بان الكافر يمكن ان يتوب على الاسلام فلا يجوز بغض الكافر من حيث انه في حال كفره وحيوته ولا لعنه بعد مماته الا لمن علم حاله في حيوته وانه يموت على الكفر او من سمع من صادق بصير بحاله انه مات او يموت على الكفر وللاشارة اليه قال المولوي قس هيچ كافر را بخوارى منگريد كه مسلمان مردنش باشد اميد چه خبر دارى ز ختم عمر او تا بگردانى از او يكباره رو ولكن ان ماتوا على الكفر فلن يقبل من احدهم ملء الارض ذهبا تميز محول عن الفاعل او منصوب بنزع الخافض اي ملء الارض من ذهب ولو افتدى به نفسه اي ولو بالغ في الافتداء به فان الافتعال اذا لم يفد المطاوعة يدل على المبالغة وعلى هذا فلا حاجة الى التكلف في توجيه صحة الاتيان بها ههنا لان ما بعد لو هذه يكون اخفى افراد الشرط اولئك لهم عذاب اليم وما لهم من ناصرين داخل في هذه بالفاء في خبر الموصول تاكيد اللزوم الجزاء للشرط وترك الفاء في خبر الموصول في الفقرة السابقة مع انه كان اولى بالتاكيد والبسط والتغليظ لان المرتد الذي ازداد كفره لوضوح عقابه وشدة عذابه كان من المسلمات فلا حاجة له الى التاكيد والتغليظ والبسط ولذلك اقتصر فيه على ذكر عدم قبول التوبة وكونهم من الضالين من دون ذكر عذاب وكيفية عقاب لهم بخلاف السابقة عليه واللاحقة ولذلك ولكون الضلال له من اوصافهم لا باثبات العقاب اتى بالعاطف في قوله واولئك هم الضالون بخلاف قوله في السابق اولئك جزاؤهم ان عليهم الاية وبخلاف قوله في اللاحق اولئك لهم عذاب اليم فان الاتيان بالعاطف اشارة الى انه معطوف مقدر من اوصافهم المعلومة وليس المقام مقام سؤال حتى يجعل جوابا لسؤال مقدر بخلاف الفقرتين الاخريين لن تنالوا البر منقطع عن سابقه لفظا ومعنى او جواب لسؤال ناش عن



سابقه كأنّه بعد ما ذكر الاصناف الاربعة من المعرضين والمرتدّين والكافرين سئل سائل بما ننال الايمان والثّبات فيه ومقام الاحسان فقال لن تنالوا البرّ اى الجنّة او الخير او الاتّساع فى الاحسان او الصّدق او الطّاعة او خصلة الاحسان الى الغير فانّ الكلّ معانى البرّ والكلّ مناسب لمقام السّؤال حتّى تنفقوا قد مضى معنى الانفاق فى اوّل سورة البقرة ممّا تحبّون اى بعض ما تحبّون فانّ الاحسان والمحبوبيّة للانسان لا يحصل الّا بالتّوسّط فى الاخلاق ولمّا كان محبوب الانسان فى كلّ مرتبة شيئاً غير ما فى المرتبة الاخرى ولعلّ محبوبه فى مرتبة يكون مبغوضاً له بحسب مرتبة اخرى ومحبوب كلّ مرتبة لا يكون بالنّسبة الى جميع الافراد محبوباً بل قد يكون محبوباً لبعض ومبغوضاً لبعض آخر وقد يكون محبوباً للشّخص فى حال ومبغوضاً له فى حال اخرى فلا يكون الانفاق ولا المنفق مخصوصاً بشيء ولا واقفاً على حدّ بل نقول محبوب الانسان فى كلّ مرتبة نفسه ولوازم نفسه وانفاقها فى تلك المرتبة لا بدّ فى كلّ انفاق ان يكون ناشئاً او مورثاً الانفاق شيء من انانيّته حتّى يكون مقبولاً فانّ المنفق اذا انفق لابقاء انانيّته او لازدياد انانيّته مثل المرائى والمعجب بنفسه والمنفق لابقاء الباطل او ابطال الحقّ لم يكن انفاقه مقبولاً ولا مورثاً للبرّ والاحسان بل يكون مردوداً ومورثاً للبعد من البرّ وما تنفقوا من شيء احقر ما يكون فلا يفوت عن الله شيء فانّ الله به عليم فيجازيكم باضعافه فلا تخافوا من فوته وفنائه كلّ الطّعام الطّعام المطعوم بالفعل او بالقوّة كالبرّ والشّعير والمراد تعميم الطّعام بالاضافة الى ما قالت اليهود انّه كان حراماً على الانبياء السّابقين لا بالنّسبة الى كلّ ما يمكن ان يطعم وهذا ردّ على اليهود وجواب لانكارهم تحريم الطّيّبات عليهم ببغيهم فانّ اليهود بعد ما نزل وسمعوا قوله تعالى فبظلم من الّذين هادوا حرّمنا عليهم طيّبات احلّت لهم وقوله تعالى وعلى الّذين هادوا حرّمنا كلّ ذى ظفر ومن البقر والغنم حرّمنا عليهم شحومهما الّا ما حملت ظهورهما او الحوايا او ما اختلط بعظم ذلك جزيناهم ببغيهم وانّا لصادقون قالوا لسنا باوّل من حرّمت عليه وقد كانت محرّمة على نوح وابراهيم ومن بعده من بنى اسرائيل الى ان انتهى التّحريم الينا فكذّبهم الله واجابهم بقوله كلّ الطّعام كان حلّاً لبنى اسرائيل وليس كما قالت اليهود انّ الطّيّبات كانت محرّمة من زمن نوح الّا ما حرّم اسرائيل بسبب ضعفه على نفسه من لحوم الابل فانّه كما روى كان يهيج به وجع الخاصرة او عرق النّساء وكان اذا اكل لحم الجمل هيّج الوجع فحرّمه على نفسه لحم الابل من قبل ان تنزّل التّوراة متعلّق بقوله حلّاً او بحرّم او بكليهما على سبيل التّنازع يعنى كلّ المطاعم كان حلّاً لبنى اسرائيل سوى لحم الابل الّذى حرّمه اسرائيل على نفسه قبل نزول التّوراة وبعد نزول التّوراة حرّم الطّيّبات عليهم ببغيهم قل فأتوا بالتّوراة فاتلوها ان كنتم صادقين حاجّهم بكتابهم حتّى يتبيّن كذبهم فى ادّعائهم وصدقه فيما نزل عليه من كتابهم وقيل لم يجسروا على اتيان التّوراة وبهتوا وهذا دليل صدقه فى نبوّته حيث تمسّك بكتاب خصمه فى صدقه فمن افترى على الله الكذب بادّعاء انّ المحرّمات كانت محرّمة من زمن نوح من بعد ذلك المذكور من المحاجّة والزام الحجّة فاولئك هم الظّالمون تأكيد وحصر ادّعاء مبالغة لظلمهم عبارة عن وضع الانكار موضع التّصديق والاقرار قل صدق الله كان المقصود ان يقول ظهر صدقى فاتّبعوا ملّتى لكن لمّا كان نسبة الصّدق الى الله فى المقام مستلزماً للصّدق لانّه مدّع انّ اقواله ملقاة من الله تعالى اليه فاذا كان الاقوال الملقاة من الله صادقة كان هو صادقاً وكان الكناية بصدق الله عن صدقه ابلغ من التّصريح وابعد من الشّغب واللّجاج وادعى الى الانصاف كنّى به عنه وهكذا الحال فى الامر باتّباع ملّة ابراهيم فانّه لمّا كان ملّته ملّة ابراهيم و ملّة ابراهيم ملّته كنّى باتّباع ملّة ابراهيم عن اتّباع ملّته فقال فاتّبعوا ملّة ابراهيم حنيفاً وما كان من المشركين قد مضت هذه العبارة قبيل هذا انّ اوّل بيت بالزّمان كما فى الخبر انّ موضع البيت اوّل بقعة خلقت من الارض على اختلاف فى مضمونها ثمّ دحيت الارض من تحتها وكما فى الاخبار انّ الله انزله لآدم من الجنّة وكانت درّة بيضاء فرفعه الله الى السّماء وبقى اسّه او بالشّرف كما فى الخبر انّ الله اختار من كلّ شيء شيئاً اختار من الارض موضع الكعبة وللعبادة على ما قيل انّه لم يكن قبله موضع مخصوص للعبادة وضع خلق او بنى للنّاس لانتفاعهم بالمكاسب فيه للكاسبين او يغفر ذنوبهم لقاصديه او يرحمهم وامنهم عن القاصدين للمجيئة او يهديهم لناظريه وناظرى آياته او بكفايتهم وقيامه بامر معاش لساكنيه ومجاوريه لو كانوا كافرين او ببقائهم وعدم هلاكهم على ما روى من انّه لو هدم البيت وتركوا الحجّ لهلكوا ولاهل العالم للّذى للبيت الّذى ببكّة بكّة ومكّة مترادفتان او بكّة موضع البيت ومكّة تمام البلد وسمّيت بكّة لانّ النّاس يتباكّون فيها يعنى يزدحمون او لبكاء النّاس حولها وفيها او لانّها تبكّ اعناق الجبابرة اى تدقّها واشير الى ذلك فى الاخبار وروى انّما سمّيت مكّة بكّة لانّها تباكّ بها الرّجال والنّساء والمرأة تصلّى بين يديك وعن يمينك وعن شمالك وعن يسارك ومعك ولا بأس بذلك لانّه انّما يكره فى سائر البلدان مباركاً ذا كثرة الخير لمجاوريه حيث يرزقون من ثمرات الاشجار ثمّ ما مع انّه لا ثمرة فى مكّة ويجلب الحبوب والاثمار اليه ولزائريه حيث يغفر الله لهم كيوم ولدتهم امّهم وينظر اليهم بالرّحمة ويقبل توبتهم ويخلف ما انفقوا فى سبيله وللطّيور وسائر الحيوانات حيث انّها مأمونة عن الاصطياد وللطّيور والمسجد لكونها مأمونة ومرزوقة وللاشجار والنّباتات فى ارض الحرم حيث انّها مأمونة عن القطع فى الجملة ولاهل العالم حيث انّهم باقون مرزوقون به كما سبق الاشارة اليه وهدى للعالمين فى حمل المعنى على الذّات ما مرّ مراراً او هداية لمّا يكون وجوده سبباً لهيجان النّفوس للتّوجّه والسّلوك اليه او بكونه سبباً للقرب بسيره الى الله او بكونه قبلة ومتعبّداً لهم من زمن ابراهيم او من زمن آدم او بكونه ذا آيات دالّة على تشريف الله

ايامو على كونه خمانة الله وعلى صدق الانبياء الذين امروا بتعظيمه الطواف حوله والنسك لديه وصدقهم في ذلك يدل على صدقهم في رسالتهم ولذي نبوتهم
الآيات الاقرار بالمبدء والمعاد وتوحيد المبدء وتوحيد العباد وتلك الآيات مثل اهلاك من قصد خرابه مثل ابرهة صاحب الفيل وجنوده ومثل تشبح
في قبايل الخندف الحجر الاسود حتى ردوه الى نبي مثل نطق الحجر الاسود كما ذكر عند محاجة محمد الحنفية مع على بن الحسين ومثل انحراف الطيور في محاذاته في
طيرانهم ويكون ذا آيات بما فيه من آثار الانبياء ومعجزاتهم مثل مقام ابراهيم فان غوص القدم في الحجر الصلب ايد دالة على ان صاحبه ذو قوة خارجة عن
طوق البشر الهيئية وكذا كونه محفوظا على الاعصار مع كثرة اعداء الذين كانوا بصدد محو مثل تلك الآثار ولذلك علله بقوله فيه آيات بينات جملة مستانفة في
جواب السؤال عن علة الهدى او حال من المراد فقرأ ومسند الجملة للتعليل او صفة كلمة او خبر بعد خبر وقد سبق الاشارة الى الآيات الى الظهور ها مقام ابراهيم
بدل من الآيات بدل البعض من الكل او مبتدء خبره محذوف او خبر مبتدء محذوف اى هي مقام ابراهيم فانه باعتبار غوص القدم في الحجر وبقاء
اثر القدم ومحفوظيته في دهور طويلة آيات عديدة وحكاية مقام ابراهيم قد اختلف الاخبار في بيانها من اراد فليرجع الى الاخبار وكتب التفاسير ومن
دخله كان آمنا عطف على مقام ابراهيم او على جملة فيه آيات بينات او على جملة ان اول بيت وضع للناس الذى ببكة او حال لفظة من موصولة او
شرطية والداخل فيه آمن من عذاب يوم القيمة بشرط الايمان او الداخل في الحرم آمن بالمواضعة الالهية عن المؤاخذة بجناية يؤاخذ عليها والضمير
راجع الى البيت او الى مقام ابراهيم والمراد بمقام ابراهيم هو الحجر الذى فيه اثر قدم ابراهيم او الموضع الذى فيه ذلك الحجر الآن او الموضع الذى بينه وبين
البيت او المسجد او الحرم تماما كما قيل وكون امن من دخله من جملة الآيات كان المراد بامنهم من تعرض الجبابرة مع كثرتهم وهلاك من تعرض له
ولهم مثل اصحاب الفيل فواضح وان كان المراد بامنهم بالمواضعة الالهية او امنهم من عذاب يوم القيمة او امن من دفن فيه من العذاب ففيه خفاء اعلم ان
جميع الاعمال الشرعية القرعية والمناسك الظاهرة القالبية صور لاعمال اللطيفة الانسانية السالكة الى الله والمناسك الباطنة القلبية وجميع المساجد
وبيوت الله الصورية صور للمعابد الباطنة الانسانية من مواقف السالك في سلوكه وصور لبيوت الله الحقيقية التى هي قلوب السالكين الى الله الداخل
فيها الايمان الممتازة من الصدور المنشرحة بالاسلام بدخول الايمان فيها وان الكعبة لما كانت بناء ابراهيم الذى كان متحققا بالقلب و
كان بيت الله حقيقة كانت مظهرا للقلب بجميع مناسكه ومعابده ولذلك اجرى عليها جميع ما للقلب من الاوصاف والآثار فان القلب الجسماني
لما كان اول نقطة خلقت من بدن الانسان لكونه مظهر القلب المعنوى الذى خلق قبل جملة العوالم الروحانية باعتبار ان النوع الذى خلق قبل كل المخلوقات
اجرى الله حكمه على الكعبة وقال اول بيت وضع للناس الذى ببكة ومن قال ان الكبد اول نقطة خلقت من بدن الانسان لانه منبت النفس النباتية
واحتياج بدن الحيوان اليها اولا الا الى القوى النباتية غفل عن ان الجنين من اول استقراره في الرحم قد استفاد صعيفا من كل من القوى النباتية التى للنفس الام
وانه من اول استقراره في الرحم يغتذى وينمو بتدبير النفس النباتية التى في الام ويتصور الاعضاء ما بقى للبدن الا باعانة نفس الام لانها حريصة على ايجاد مثلها
وبقائه وهي لا تتصور ولا الام ما كان مظهر المثلها الا لحفظ وجودها وهو القلب ولما كان القلب قد نزل الى ارض العالم الصغير كالدرة البيضاء
وبعد نزله اختلاطه باهل العالم الصغير صار مسلوما وكان دحو ارض العالم الصغير من تحته وكان في وسط هذا العالم من حيث لحميته
الصنوبرية ومن حيث روحانيته باعتبار استوائه نسبته الى جميع اجزاء البدن وكان مولدا للولاية ومتوجها اليه جميع اهل العالم الصغير ومنا سكهم
ومناربهم وكان مامنا لمن دخله ودخل حريمه كان قائما باموره اهل مملكته مقوما لهم وكان بركة ورازقا من جميع الثمرات من كان من اهله ومن
لم يكن من اهله وكان مثابة ومرجعا لهم وكان اصل جميع القرى في مملكته وكان على الجميع الرجوع اليه والتجرد من ثياب الانانية لديه والطواف حوله
والتردد عنده والوقوف في حريمه وقد انبأنا قربانها قبل الوصول اليه لخبروا عن الكعبة بمثل ذلك وجعل الله لها من المناسك مثل ذلك
ولعلك تتفطن اجمالا بحكم جميع احكام الحج ومناسكه بعد التفطن بما ذكر وقد اشرنا الى بعضها فيما سبق ونشير الى بعض منها فيما يأتى فلم
عما ذكرنا الناظر الى ظاهر ما ورد في الاخبار من اوصاف البيت والراى في صورها جمل الدمن المناسك لا يرى انها صحيحة وحكمة عقلانية بل
يرى انها كذب او لغو او لولم يخف من الله او من اهل الاسلام يطعن فيها كما يطعن الكفار فيها او رد فيها وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ قرء بالفتح و
بالكسر وهما مصدران حج بمعنى قصد مطلقا او بمعنى قصد مكة للمناسك المخصوصة او بالفتح مصدر وبالكسر اسم ولما كان اهل العالم الصغير
مفطورين على قصد بيت القلب كان ذلك حقا من حقوق الله عليهم وكان رجوعهم الى القلب رجوعا الى الله كلف الله الناس بزيارة
الكعبة التى هي مظهر ذلك البيت وادى هذا التكليف بصورة الخبر تأكيدا واشعارا بان هذا كان في فطرتهم وحقا كان لله عليهم وليس كسائر
الحقوق الخلقية او الالهية ففيه تأكيد الوجوب من وجوه صدر باداء الامر بصورة الخبر ولتقدم من الامور التى تفيد التأكيد ولا حاجة الى الامر به و
تأكيده باسمية الجملة وكونه حقا على الناس وكونه حقا لله لا كسائر الحقوق الراجعة الى الخلق وحصر ذلك الحق في الله من غير شراكة الغير فيه من استطاع
بدل من الناس وفي هذا الابدال تأكيد آخر للحكم من حيث التخصيص بعد التعميم والتوضيح بعد الاجمال وكانه كرره وقال لله على الناس
حج البيت لله على من استطاع اليه سبيلا حجة وهذا الاستطاعة بالبدن او بالبدن والمال او الكسب بحيث يكفى لنفقته ونفقة من كان واجبا

تحقيق في كون البيت ... ما وضع فيه



تقفه عليه ذهاباً واياباً او بحيث يكفى لذلك ويرجع الى ما يكفى بعده وتحقيقه موكول الى الكتب الفقهية ومن كفر بالحج او بالله فى ترك الحج او باحكام الله فى تركه فى تسمية تركه كفراً تأكيد آخر لوجوبه فكانه قال تارك الحج على حد الكفر والشرك بالله فكما انه لا يغفر ان يشرك به لا يغفر ان يترك الحج ويغفر ما دون ذلك فمن ترك الحج لا يعبأ الله به فَإِنَّ اللّٰهَ غَنِيٌّ عنه وذكر الغنا فى مثل المقام يدل على المقت والخذلان وقال غَنِيٌّ عَنِ الْعٰالَمِينَ بدل غنى عنه مبالغة فى الاستغناء ليدل على المبالغة فى المقت والخذلان ولما كان حج البيت عبادة جامعة بين البدن وكسر انانية النفس وقطع علاقتها عن منتسباتها وتجريدها عن مشتهياتها مع بذل المال وانفاقه ولم يكن ساير العبادات كذلك ندب الله تعالى عليه واكده بانواع التأكيدات ثم امر نبيه ان يخاطب اهل الكتاب للتقريع على الكفر بالآيات تعريضاً بامته فى ترك الحج والكفر بعلى فقال قُلْ يا محمد يٰا أَهْلَ الْكِتٰابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيٰاتِ اللّٰهِ التدوينية من آيات القرآن والتوراة والانجيل والتكوينية والاحكام الالهية الثابتة فى الشرايع الثلث وَاللّٰهُ شَهِيدٌ حاضر او حافظ عَلىٰ مٰا تَعْمَلُونَ فيجازيكم على كفركم بالآيات ولا ينفعكم التحريف والاستتار قُلْ يٰا أَهْلَ الْكِتٰابِ تكرار الخطاب والنداء للتأكيد فى التقريع وللاشارة الى ان كلا يكفى فى التقريع لِمَ تَصُدُّونَ تمنعون عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ عن الحج او الجهاد او مطلق الخير او الولاية او الاسلام مَنْ آمَنَ من حصل له الاسلام او من اراد الاسلام فانهم كانوا يمنعون المسلمين عن الايتلاف والاتفاق وكانوا يحرشون بينهم حتى انهم الاوس والخزرج فذكروهم ما بينهم فى الجاهلية من التعادى والتقاتل اليهود والمشركون والخفية لم يمنعون من آمن بتحريف الكتب وتغيير صفة النبى وكتمان ما دل صريحاً على حقية الاسلام تَبْغُونَهٰا عِوَجاً حال عن فاعل تصدون او عن سبيل الله او عن كليهما او مستأنف جواب لسؤال مقدر والمعنى تبغون لها عوجاً او تبغونها معوجة او تبغون عوجها على ان يكون مفعولاً به او حالاً او تميزاً يعنى تجسسون الاختلاف والمناقضات المترائية فيها لتوهنوها على اهلها او ترغبون فيها ان كانت معوجة لانكم ذو عوج ولا تطلبونها حال كونها مستقيمة والعَوَج بالفتحتين والعِوَج بكسر العين مصدر اعوج كفرح او الاول مصدر والثانى اسم مصدر او الاول فى المنتصبات مثل الجدار والعصا والثانى فى غيرها مثل الارض والدين والعوج فى كل شىء بحسبه فالعوج فى الدين ان يكون فى احكامه اختلاف وتناقض بحيث يثمر منه الطباع السليمة او يكون موصلاً الى ضد ما يكون مطلوباً منه او لا يكون موصلاً الى المطلوب منه فان المطلوب من سبيل الله والدين ان يكون دين الله ان يوصل المتوسل بها الى الله والى دار نعيمه فان توصل الى الشيطان ودار جحيمه او لم توصل الى الله كانت معوجة وَأَنْتُمْ شُهَدٰاءُ جمع الشهيد بمعنى الحامل للشهادة او المؤدى لها او الامين فيها او بمعنى العالم وعلى اى تقدير فهو اما من قبيل الفعول او متبوأى انتم الذين يستشهد بكم اهل ملتكم فى قضاياهم او انتم الامناء فى شهاداتهم وعليكم اعتمادهم او انتم علماء ملتكم او انتم تشهدون بان السبيل سبيل الله او تشهدون انكم تصدون عن سبيل الله وَمَا اللّٰهُ بِغٰافِلٍ عَمّٰا تَعْمَلُونَ وعيد لهم ولما كان القبح فى الآية الاولى الكفر الذى كانوا يجهرون به وفى هذه الآية حيلتهم فى صد المسلمين عن الاسلام وكانوا يخفونه اتى فى الاولى بقوله والله شهيد على ما تعملون وفى هذه الآية بقوله وما الله بغافل لان اخفاء القبح كان مظنة للغفلة عنه وهذه الآيات كلها بقفيها تعريض بالامة وبكفرهم بعلى وما جاء الرسول به من عند الله فى حقه وما قاله لهم فى حجة الوداع فى مسجد الخيف وغدير خم من الوصية فى حقه وما امرهم بهم من البيعة معه فى عشرة مواطن او ثلثة مواطن وبصدهم المسلمين عن البيعة معه والطاعة له ولما كان الخطاب فى الآيتين الاوليين مع اهل الكتاب لم يليق ان يخاطبهم توهيناً وتبعيداً لهم عن تشريف الخطاب ولما كان الخطاب فى الآية الآتية مع المؤمنين خاطبهم بنفسه تشريفاً لهم فقال يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اى اسلموا بالبيعة العامة النبوية وقبول الدعوة الظاهرة إِنْ تُطِيعُوا فَرِيقاً مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰابَ وهم الذين يصدونكم عن سبيل الله ويبغونها عوجاً بالاستماع اليهم وقبول مقرياتهم يَرُدُّوكُمْ بَعْدَ إِيمٰانِكُمْ عن ايمانكم وعن السبيل الموصل الى الله كٰافِرِينَ بعد تقريع اهل الكتاب على حيلتهم وخدعتهم للمؤمنين نبه المؤمنين حتى لا يغتروا بهم وبا فواههم الموهة قيل نزلت فى نفر من الاوس والخزرج كانوا جلوساً يتحدثون فمر بهم واحد من كبار اليهود فغاظه تالفهم واجتماعهم فامر شاباً من اليهود ان يجلس اليهم ويذكرهم ما بينهم من القتال وينشد لهم بعض ما قيل فيه ففعل فتنازع القوم وتفاخروا وتغاضبوا وقالوا السلاح السلاح واجتمع من القبيلتين خلق عظيم فتوجه اليهم رسول الله (ص) واصحابه فقال اتدعون الجاهلية وانا بين اظهركم بعد اذ اكرمكم الله بالاسلام وقطع عنكم امر الجاهلية والف بين قلوبكم فعلموا انها نزغة من الشيطان وكيد من عدوهم فالقوا السلاح واستغفروا وعانق بعضهم بعضاً وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ لا ينبغى لكم ذلك وَأَنْتُمْ تُتْلىٰ عَلَيْكُمْ آيٰاتُ اللّٰهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ يعنى ان الكفر فى جميع الاحوال قبيح خصوصاً فى تلك الحال فان تلاوة الآيات ووجود الرسول كليهما بيان الكفر وتبيان الايمان فلم لا يكفر فى مثل تلك الحال الا من بلغ فى الشقاوة منتهاها وَمَنْ يَعْتَصِمْ بِاللّٰهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ ومن اهتدى الى الصراط المستقيم الموصل الى مطلوبه الذى لا مطلوب له سواه لا يرجع منه البتة وهذا وجه آخر لاستغراب الرجوع الى الكفر يعنى انكم اعتصمتم بالله بالبيعة مع محمد (ص) لان البيعة تورث التمسك بمن قبل البيعة والتمسك بالرسول (ص) تمسك بالله لكونه مظهراً تاماً له ومن اعتصم بالرسول (ص) يهتدى الى الصراط المستقيم الموصل الى الله لان الرسول (ص) هو الصراط المستقيم ومن اهتدى لا يرجع الا اذا كان بالنفاق فى البيعة يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كرر النداء لتشريفهم وتهييجهم على الثبات على الايمان والارتداع عن الكفر ولان يجبر كلفة التكليف بالتقوى

بلذة النداء اتقوا الله اتقوا سخطه حقّ تقاته قد مضى تحقيق معنى التقوى ومراتبها فى اوّل سورة البقرة وحقّ التقوى على الاطلاق
ان لا يبقى من المتّقى عين ولا اثر فانّه يجمع مراتب التقوى لانتهائه الى التقوى عن ذاته وعن تقواه فى جنب انانيّة الله ولمّا كان التقوى بهذا المعنى
لا يتيسّر الا لقليل قالوا انّ هذه الآية منسوخة بقوله تعالى فى سورة التغابن فاتّقوا الله ما استطعتم لكنّ الحقّ انّ حقّ التقوى يختلف بحسب
اختلاف الاشخاص وبحسب اختلاف مراتب الشخص الواحد فانّ حقّ التقوى بالنسبة الى اصحاب النفوس الامّارة وبالنسبة الى من لم يدخل بعد فى دين
ولم يبايع البيعة العامّة مع نبىّ او خليفته ان يحتاط فى عمله ويطلب باخذ ملّته ويترك ما ينافى طلبه وحقّ التقوى بالنسبة
الى من دخل فى دين ان يمتثل ما امر به ويترك ما نهى عنه ويطلب ما يدلّه على حقّ دينه وروح اعماله ويترك ما ينافى هذا الطلب وحقّ التقوى بالنسبة الى
من دخل فى الايمان ودخل بذر الايمان فى قلبه ان يمتثل ما امر به وينتهى عمّا نهى عنه بحسب ما يناسب مراتب التقوى للداخل فى الايمان كثيرة بحسب مراتب
المؤمنين ودرجاتهم كما سبق مفصّلا وهكذا الحال فى التقوى بحسب مراتب الشخص الواحد من بشريّته الى فنائه فانّ حقّ التقوى بحسب البشريّة غيرها
بحسب الصدر والقلب والروح هكذا فالآية على هذا امر للجميع بالاتيان بحقّ التقوى وكانت موافقة لقوله تعالى فاتّقوا الله ما استطعتم لانّ حقّ
التقوى من كلّ احد ما استطاعه لانّ الله لا يكلّف نفسا الا وسعها وعن الصادق (ع) انّه سئل عن هذه الآية فقال يطاع فلا يعصى ويذكر
فلا ينسى ويشكر فلا يكفر ولعلّك تفطّنت بصحّة تعميم الطاعة والذكر والشكر والعصيان والنسيان والكفر بحسب مراتب المؤمنين ولا تموتنّ الّا
وانتم مسلمون يعنى ادعوا الاسلام الى حال الموت فالنهى وارد على القيد لا المقيّد ولا المجموع وقرء فى قراءة اهل البيت مسلّمون بالتشديد
يعنى لا تموتنّ الا وانتم مسلّمون لرسول الله (ص) ثمّ للامام من بعده ونسب الى الكاظم (ع) انّه قال لبعض اصحابه كيف تقرء هذه الآية يا ايّها الذين آمنوا
اتّقوا الله حقّ تقاته ولا تموتنّ الا وانتم ماذا قال مسلمون يعنى بتخفيف اللام فقال سبحان الله يوقع عليهم الايمان فيسمّيهم مؤمنين ثمّ يسألهم الاسلام
والايمان فوق الاسلام قال هكذا يقرء فى قراءة زيد قال انّما فى قراءة علىّ (ع) وهو التنزيل الذى نزل به جبرئيل على محمّد (ص) الا وانتم مسلّمون لرسول الله
ثمّ الامام من بعده واعتصموا بحبل الله يطلق حبل الله على القرآن لانّه كالحبل المحسوس الممدود من الله الى الخلق طرفه الذى هو مقام المشيّة وعلويّته
على يد الله وطرفه الآخر بيد الناس وهو نقشه وكتابته ولفظه وعبارته ويطلق على الكامل من النبىّ او الولىّ (ع) فانّه ايضا حبل ممدود من الله الى
الخلق طرفه المشيّة كالقرآن وطرفه الآخر بشريّته ويطلق على الولاية التكوينيّة والولاية التكليفيّة فانّها ايضا حبل ممدود طرفه المشيّة لانّ الكلّ متّحد
فى المقامات العالية والتفرقة انّما هى فى عالم الفرق وطرفه الآخر بشريّة الكامل وصدقا بالولاية وبشريّته وهكذا الحال فى النبوّة والرسالة التشر
المقرّرة منهما وقوله تعالى بعيد هذا ضربت عليهم الذلّة اينما ثقفوا الا بحبل من الله وحبل من الناس اشارة الى الولايتين او الى القرآن والولاية التكليفيّة
كما فى الخبر انّ الحبل من الله القرآن والحبل من الناس علىّ بن ابى طالب (ع) ونسب الى النبىّ (ص) انّه قال فى مقام وصف الكتاب والعترة حبلين ممدودين طرف منهما
بيد الله وطرف بايديكم وانّهما لن يفترقا لكن بعد ما سبق فى اوّل سورة البقرة من تحقيق معنى الكتاب وتعميمه يعلم انّ الولاية التكوينيّة كتاب من الله
كما انّ الولاية التكليفيّة ايضا كتاب من الله والمراد به ههنا محمّد (ص) بنبوّته او رسالته او ولايته او المراد شريعته ودينه الذى هو الاسلام والمراد
علىّ (ع) بولايته فانّ المقصود من تلك الآيات التعريض بالامّة فى اتّباع الولاية وعلى تعميم الامر بالاعتصام يراد جميع معانى الحبل بالنسبة
الى مراتب الخلق فكانّه قال اعتصموا ايّها المسلمون بمحمّد (ص) وشريعته وكتابه واعتصموا ايّها المؤمنون بعلىّ (ع) وولايته جميعا اى مجتمعين على
الاعتصام ولا تفرّقوا فى الاعتصام بان يتمسّك بعضكم بحبل الله وبعضكم بحبل الشيطان من الاديان المنسوخة والباطلة ومن ولاية فلان
وفلان نسب الى الباقر (ع) انّه قال فى بيان انّ الآية تعريض بالامّة واختلافهم فى الولاية بعد نبيّهم (ص) انّ الله تبارك وتعالى علم انّهم سيفترقون
بعد نبيّهم ويختلفون فنهاهم عن التفرّق كما نهى من كان قبلهم فامرهم ان يجتمعوا على ولاية آل محمّد (ص) ولا يتفرّقوا واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم
اعداء فالّف بين قلوبكم بالاسلام فاصبحتم بنعمته اخوانا فى الدين متحابّين متعطّفين لمّا كان العداوة بين الناس بلاء عظيما لهم والالفة
نعمة عظيمة فى الدنيا ومورثة للنعمة فى الآخرة ذكر من بين النعم التى انعم الله تعالى بها عليهم رفع هذا البلاء واعطاء هذه النعمة قيل كان الاوس
والخزرج اخوين لابوين فوقع بينهما العداوة وتطاولت الحروب مائة وعشرين سنة حتى اطفأها الله بالاسلام والّف بينهم فافتخر
رجلان من الاوس والخزرج فقال الاوسىّ منّا خزيمة بن ثابت ذو الشهادتين ومنّا حنظلة غسيل الملائكة ومنّا عاصم بن ثابت حمى الدبر
ومنّا سعد بن معاذ الذى اهتزّ عرش الرحمن له ورضى الله بحكمه فى بنى قريظة وقال الخزرجىّ منّا اربعة احكموا القرآن ابىّ بن كعب ومعاذ بن
جبل وزيد بن ثابت وابو زيد ومنّا سعد بن عبادة خطيب الانصار ورئيسهم فجرى الحديث بينهما فغضبا وتفاخرا ونادى يا للاوس
الى الاوسىّ والخزرج الى الخزرجىّ ومعهم السلاح فبلغ ذلك النبىّ (ص) فركب حمارا واتاهم فانزل الله الآيات فقرأها عليهم فاصطلحوا وكنتم على شفا
حفرة من النار فانقذكم منها ذكر نعمة اخرى اخرويّة هى رفع بلاء الوقوع فى النار والنجاة منها وبيان انّ ما يورثه العداوة والالفة كذلك
التبيين لآياته المودعة فى البيت والمقام واحكامها المقرّرة فى باب حجّ البيت وآياته المذكورة فى مواعظكم يبيّن الله لكم آياته الاخر التكليفيّة و

حبل الله
حبل من الناس

او عظيّة والتكوينيّة لعلّكم تهتدون الى مصالحكم ومضارّكم او الى الولاية او الى امركم فانّها غاية كلّ هداية وتلويح كلّ آية كما انّ قوله ولتكن منكم
امّة يدعون الى الخير تعريض بالامر بطلب الولاية والاجابة لولىّ الامر فانّ المقصود ان تكون امّة منكم داعية الى الخير امر حتم فاطلبوهم واجيبوا دعوتهم
وقرئ في قراءة اهل البيت ائمّة وعن الباقر (ع) في هذه الآية قال فهذه لآل محمّد (ص) ومن تابعهم يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر
ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر واولئك هم المفلحون الكاملون في الفلاح فانّ كمال الفلاح بالبقاء بعد الفناء في الله وهو مقام الدعوة
الى الخير والامر بالمعروف والنهى عن المنكر عن الصادق (ع) الامر بالمعروف والنهى عن المنكر خلقان من خلق الله تعالى فمن نصرهما اعزّه الله ومن خذلهما
خذله الله وعن النبىّ (ص) انّه قال لا تزال الناس بخير ما امروا بالمعروف ونهوا عن المنكر وتعاونوا على البرّ فاذا لم يفعلوا ذلك نزعت منهم البركات وسلّط
بعضهم على بعض ولم يكن لهم ناصر في الارض ولا في السماء وقد نسب الى الباقر (ع) انّه قال يكون في آخر الزمان قوم يتّبع فيهم قوم مراؤن يتقرّؤن و
يتنسّكون حدثاء سفهاء لا يوجبون امرا بمعروف ولا نهيا عن منكر الّا اذا امنوا الضرر يطلبون لانفسهم الرخص والمعاذير يتّبعون زلّات العلماء
وفساد علمهم يقبلون على الصلوة والصيام وما لا يكلمهم في نفس ولا مال ولو اضرّت الصلوة بسائر ما يعملون باموالهم وابدانهم لرفضوها كما رفضوا
اسمى الفرائض واشرفها انّ الامر بالمعروف والنهى عن المنكر فريضة عظيمة بها تقام الفرائض هنالك يتمّ غضب الله عليهم فيعمّهم بعقابه فيهلك الابرار
في دار الفجّار والصغار في دار الكبار انّ الامر بالمعروف والنهى عن المنكر سبيل الانبياء ومنهاج الصالحين فريضة عظيمة بها تقام الفرائض وتأمن المذاهب
وتحلّ المكاسب وتردّ المظالم وتعمر الارض وينتصف من الاعداء ويستقيم الامر فانكروا بقلوبكم والفظوا بألسنتكم وصكّوا بها جباههم ولا تخافوا
في الله لومة لائم فان اتّعظوا والى الحقّ رجعوا فلا سبيل عليهم انّما السبيل على الذين يظلمون الناس ويبغون في الارض بغير الحقّ اولئك لهم عذاب
اليم هنالك فجاهدوهم بابدانكم وابغضوهم بقلوبكم غير طالبين سلطانا ولا باغين مالا ولا مريدين بالظلم ظفرا حتّى يفيئوا الى امر الله ويمضوا
على طاعته وقد مضى تحقيق واف في اوّل البقرة عند قوله تعالى أتأمرون الناس بالبرّ وتنسون انفسكم للامر بالمعروف والنهى عن المنكر ولا تكونوا
يعنى فاجتمعوا على التمسّك بتلك الامّة ولا تكونوا كالذين تفرّقوا واختلفوا كاليهود والنصارى تركوا التمسّك باوصياء موسى وعيسى و
تفرّقوا غاية التفرّق واختلفوا غاية الاختلاف من بعد ما جاءهم البيّنات كما جاءتكم البيّنات والحجج الدالّات على وجوب التمسّك وعلى معرفة
من تتمسّكون به واولئك لهم عذاب عظيم توعيد للمتفرّقين وتهديد بليغ للمتشبّهين بهم من هذه الامّة ولهذا التهديد البليغ اكّد عذابهم باتيان
الجملة والاتيان بها ذات وجهين فانّه في قوّة تكرار النسبة والاتيان باسم الاشارة البعيدة وتأكيد العذاب بالعظيم يوم تبيضّ وجوه وتسودّ وجوه
بياض الوجه وسواده كنايتان عن بشاشة السرور ونضارته وكآبة الحزن والخوف وكدورته او يظهر البياض حقيقة في وجوه والسواد في وجوه لانّ
يوم القيمة يوم ظهور الباطن فيظهر نور هؤلاء وظلمة اولئك على ظاهرهم فامّا الذين اسودّت وجوههم فيقال لهم اكفرتم بعد ايمانكم لحذف
فاء جواب امّا مع القول نزول الآية على ما عن علىّ (ع) وغيره من الخاصّة والعامّة في منافقى الامّة الذين ارتدّوا على ادبارهم بعد ايمانهم بمحمّد او على (ع)
فانّه ذكر انّهم اهل البدع والاهواء من هذه الامّة وهذا التفسير بآيات السابقة بحسب تعريضها فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون بعد
ايمانكم وامّا الذين ابيضّت وجوههم ففى رحمة الله هم فيها خالدون لم يقل ففى رحمة الله خالدون لتأكيد دخولهم في الرحمة وللبسط في
مقام المحبّة واتمام الآيات بالنشر مطابقا للّفّ لان يكون فتح الآية وختمها بالرحمة واهلها وخالف بين الفقرتين فانّ التوفيق بينهما
ان يقول امّا الذين ابيضّت وجوههم فيقال لهم ابقيتم على ايمانكم فادخلوا الرحمة بما كنتم تؤمنون لكن لمّا كان التقريع على السيّئة اسوء عقوبة للمسىء اراد ان
يبيّن انّهم يقرّعون اوّلا ثمّ يدخلون العذاب ولمّا كان العذاب لا يحسّون به الّا في الآخرة وان كانت جهنّم محيطة بهم لكنّهم لا يدخلونها ولا يحسّون
بالمها الّا في الآخرة لكون اعضائهم خدرة في الدنيا ولبقائهم في ابواب الرحمة خارج جهنّم رحمة بهم لعلّهم يتنبّهون ويرجعون ما لم يبطلوا
فطرتهم الانسانيّة ولذلك يقول لهم في الآخرة ادخلوا ابواب جهنّم لانّهم لم يدخلوا ابوابها بعد قال تعالى في حقّهم تقريعا على تقريعهم في الآخرة
فذوقوا العذاب بخلاف المؤمنين لانّ التهنية على البقاء على الايمان ليست تشبه الجزاء لهم وانّهم داخلون في الرحمة من حين كونهم في الدنيا فاسقط
التذكرة بالبقاء على الايمان في جزائهم واتى بالرحمة مشعرا بدخولهم فيها من غير انتظار الآخرة ولم يقل بما كنتم تؤمنون لانّ دخول الرحمة ليس الّا
بمحض الفضل بخلاف دخول العذاب فانّه بفعل العباد وروى عن النبىّ (ص) ما يدلّ على انّ المراد بهم مخالفوا علىّ (ع) ومتّبعوه فانّه (ص) قال يرد علىّ امّتى يوم
القيمة على خمس رايات فراية مع عجل هذه الامّة فاسئلهم ما فعلتم بالثقلين من بعدى فيقولون امّا الاكبر فحرّفناه ونبذناه وراء ظهورنا وامّا الاصغر فعاديناه
وابغضناه وظلمناه فاقول ردوا النار ظماء مظمئين مسودّة وجوهكم ثمّ ترد علىّ راية مع فرعون هذه الامّة فاقول لهم ما فعلتم بالثقلين من بعدى
فيقولون امّا الاكبر فحرّفناه ومزّقناه وخالفناه وامّا الاصغر فعاديناه وقاتلناه فاقول ردوا النار ظماء مظمئين مسودّة وجوهكم ثمّ ترد علىّ راية
مع سامرىّ هذه الامّة فاقول لهم ما فعلتم بالثقلين من بعدى فيقولون امّا الاكبر فعصيناه وتركناه وامّا الاصغر فخذلناه وضيّعناه فاقول ردوا النار ظماء
مظمئين مسودّة وجوهكم ثمّ ترد علىّ راية ذى الثدية مع اوّل الخوارج وآخرهم فاسئلهم ما فعلتم بالثقلين من بعدى فيقولون امّا الاكبر ففرّقناه وبرئنا منه

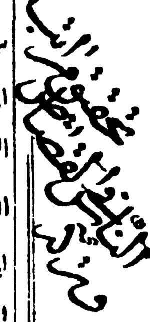
وامّا الاصغر فقاتلنا وقتلنا فاقول ردوا النّار ظماء مظمئين مسودّة وجوهكم ثمّ يرد علىّ راية امام المتّقين وسيّد المسلمين وقائد الغرّ المحجّلين ووصىّ رسول ربّ العالمين فاقول لهم ماذا فعلتم بالثّقلين من بعدى فيقولون امّا الاكبر فاتّبعنا واطعنا وامّا الاصغر فاحببنا وواليناه ونصرناه حتّى اهريقت فيه دماؤنا فاقول ردوا الجنّة رواء مرويّين مبيضّة وجوهكم ثمّ تلا رسول الله (ص) يوم تبيضّ وجوه الى قوله خالدون تلك المذكورات من كون البيت اوّل بيت وضع للنّاس الى انجرار التّفرّق فى الاعتصام والاختلاف الى اسوداد الوجوه وظهور الظّلمة من الباطن فى الظّاهر والى دخول العذاب وانجرار الاجتماع فى الاعتصام بحبل الله وولىّ الامر الى ابيضاض الوجوه ودخول الرّحمة آيات الله الدّالّة على حقّيّته وعلى مجازاته على الاعمال نتلوها فى الآيات التّدوينيّة عليك تلك الآيات او تلك الآيات المفرقة آيات كتاب الله نتلوها عليك بالحقّ متلبّسة بالحقّ او بواسطة الحقّ المخلوق به وما الله يريد ظلماً للعالمين باسوداد الوجوه وذوق العذاب بل هو نتيجة اعمالهم المنجرّة اليهم ولمّا كان تقديم الفاعل وادخال النّفى عليه مفيداً لنفى الفعل عن الفاعل مع اثباته لغيره فهو فى قوّة ان يقول ولكنّهم يريدون الظّلم للعالمين ولله ما فى السّموات وما فى الارض جملة حاليّة او معطوفة لرفع ما يتوهّم من نسبة الافعال السّابقة الى العباد من استقلالهم فى الوجود وفى الافعال ولتعليل نفى الظّلم عنه فانّ الظّلم امّا لجهل الظّالم بقبح الظّلم او لكون المظلوم وما يملكه ممّا يظلم به خارجاً عن ملك الظّالم واراد ادخاله فى ملكه واللّام فى مثله يدخل على الفاعل مثل ان يقول هذا البناء للبنّاء الفلانىّ ويدخل على المالك مثل ان يقول هذا البستان لفلان اى ملكه وعلى الغاية مثل ان يقول هذا البناء للعبادة والى الله ترجع الامور لانّه غاية الغايات ونهاية الطّلبات لانّ كلّ فعل يستعقب فعليّة وكلّ فعليّة تنتهى الى فعليّة اخرى حتّى تنتهى الى فعليّة لا فعليّة فوقها وهى الرّبوبيّة سواء تنتهى الفعليّات على طريق المظاهر اللّطفيّة او على طريق المظاهر القهريّة الى الفعليّة الاخيرة وغاية الخلق فى الجميع الانسان وغاية الانسان الرّبوبيّة كما فى الحديث القدسىّ خلقت الاشياء لاجلك وخلقتك لاجلى وهذا رجوع بطريق العود فى نفس الامر او اليه ترجع الامور لانّه مبدء المبادى ومصدر المصادر وكلّ موجود جوهر او عرض مخلوق وكلّ مخلوق ذو مصدر وكلّ مصدر ذو مصدر آخر الى ان ينتهى الى المصدر الاخير كحركة القلم فانّ مصدرها حركة اليد ومصدرها حركة الاعصاب والرّباطات و مصدرها حركة القوّة المحرّكة ومصدرها حركة القوّة الفكريّة ومصدرها النّفس ومصدرها العقل ومصدره المشيّة ومصدرها الرّبوبيّة وهذا انتهاء ورجوع بطريق النّظر وهذا الرّجوع اشارة الى مبدئيّته وذلك يدلّ على منتهائيّته كنتم خير امّة استيناف وجواب لسؤال مقدّر كانّه قيل من المبيضّو الوجوه فقال كنتم مبيضّى الوجوه وقال خير امّة للاشارة الى صفة اخرى لهم ولفظ كان لمحض التّاكيد منسلخ عن الزّمان او المقصود انّكم كنتم فى النّشأة السّابقة خير امّة اخرجت من العدم الى الوجود ومن العوالم العالية والحجب الغيبيّة الى عالم الشّهادة للنّاس لانتفاعهم تأمرون بالمعروف جواب لسؤال مقدّر او صفة او حال او خبر بعد خبر وعلى التّقدير فالمقصود تعليل كونهم خير امّة ويجوز ان يكون مستانفاً لقصد المدح وتنهون عن المنكر ولمّا كان المخاطبون الائمّة المعصومين (ع) كما ورد عنهم (ع) بطرق كثيرة والفاظ مختلفة ومتوافقة وكانوا من قبل تنزّلهم واوان طفوليّتهم معصومين آمرين فى عوالمهم و جنودهم فطرة بالمعروف ناهين لها عن المنكر الى زمان تعلّق التّكليف بهم بحسب الظّاهر واوان بيعتهم ودخولهم فى الايمان ثمّ صاروا باقتضاء العصمة وظهور الولاية آمرين وناهين لاهل مملكتهم ولمن خرج عن مملكتهم بحسب التّكليف الالهىّ والامر والنّهى الشّرعيّين اخبر عنهم بالمضارع الدّالّ على الاستمرار مسبوقاً بكان الدّالّ على انّه كان شأنهم وشغلهم الامر بالمعروف والنّهى عن المنكر قديماً وقدّمهما على الايمان لانّ حدوث الايمان المذكور كان بعد الامر والنّهى المذكورين او لانّ الامر بالمعروف والنّهى عن المنكر يدلّان على الايمان فطريّهما على فطريّه وتكليفيّهما على تكليفيّه وتؤمنون بالله ولمّا كان للايمان بالله درجات والمؤمن السّالك الى الله يحصل له كلّ يوم كرّة من الايمان غير ما فى السّابق اتى فى الايمان بالمضارع الدّالّ على التّجدّد وما قيل انّما اخّر الايمان مع انّ حقّه ان يقدّم لانّه قصد بذكره الدّلالة على انّهم امروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ايماناً بالله وتصديقاً به واظهاراً لدينه ليس فى محلّه لانّ هذا المعنى يستفاد من التّقديم ايضاً بل مقتضى التّرتيب الذّكرىّ الدّلالة على انّهم آمنوا بالله لكونهم آمرين بالمعروف وناهين عن المنكر كما بيّنّاه خصوصاً مع ملاحظة ما ورد عنهم (ع) انّ الواو فى القرآن يفيد التّرتيب مع انّ الاغلب انّ التّرتيب الذّكرىّ يكون للتّرتيب المعنوىّ وعن الصّادق (ع) انّه قرء عليه كنتم خير امّة فقال خير امّة يقتلون امير المؤمنين (ع) والحسن والحسين بن علىّ (ع) فقال القارى جعلت فداك كيف نزلت فقال نزلت كنتم خير ائمّة اخرجت للنّاس الا ترى مدح الله لهم تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله والاخبار فى انّ النّازل من الله خير ائمّة وانّ المراد بهم محمّد (ص) واوصيائه كثيرة ولمّا كانت الامّة تطلق على من يؤتمّ به وعلى من يأتمّ بغيره يجوز ان يراد بالامّة معنى الائمّة ويجوز ان يكون مرادهم من خير ائمّة انّ الآية بهذا المعنى نزلت لا بالمعنى الّذى توهّموا ولو آمن اهل الكتاب عطف على قوله كنتم خير امّة او على قوله تأمرون على ان يكون مستأنفاً وكان المناسب ان يقول ولو امر اهل الكتاب بالمعروف ونهوا عن المنكر وآمنوا لكان خيراً لهم لكن لمّا لم يكن فطرتهم فطرة الامر بالمعروف قبل الايمان ولا تكليفهم الامر بالمعروف بعد الايمان الّا بعد الكمال فى الايمان واراد انّه ان يقول لو حصل لهم اصل الايمان من دون النّفاق الى الاستكمال فيه اقتصر على الايمان منهم المؤمنون كانّه قيل اما آمن منهم احد فقال جواباً له منهم المؤمنون الّذين آمنوا بمحمّد (ص) قبل مبعثه وبعده

بعثته مثل الاتصاف من يهود مدينة ومثل بعض النصارى من اهل الحبشة واهل اليمن وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ الخارجون من مقتضى دينهم
وكتابهم ووصية نبيهم وللاشارة الى هذا المعنى لم يقل اكثرهم الكافرون لَنْ يَضُرُّوكُمْ جواب لسؤال مقدر كانه قيل اهل يضر الفاسقون منهم بنا
فقال لن يضروكم إِلَّا أَذًى الا ضررا يسيرا هو الاذى فالاذى مفعول مطلق نوعى من غير لفظ الفعل والاستثناء مفرغ وَإِنْ يُقَاتِلُوكُمْ
يعنى ان فرض ضرر المقاتلة فالعاقبة لكم لانهم ان يقاتلوكم يُوَلُّوكُمُ الْأَدْبَارَ ثُمَّ لَا يُنْصَرُونَ عطف على مجموع لن يضروكم الخ او على جملة الشرط والجزاء يعنى بعد
الضرر اليسير والمقاتلة لا ينصرون او بعد المقاتلة لا ينصرون ويجوز ان يكون ثمّ للترتيب فى الاخبار وقرئ لا ينصروا مجزوما معطوفا على الجزاء و
الاية من الاخبار بالاتية وتدلّ على نبوة النبى (ص) لوقوع المخبر عنه بعد الاخبار كما اخبر ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ المحيطة بهم كالبيت المضروب عليهم فى
الدنيا بالصغار والجزية كاليهود والنصارى الذين رضوا بالجزية او فى الانظار كاليهود الذين لا يوجدون الا ذليلا فى الدنيا فى الامصار
والانظار او بالمغلوبية بالحجة او فى الاخرة والاتيان بالماضى لتحقق وقوعه أَيْنَ مَا ثُقِفُوا اوجدوا إِلَّا بِحَبْلٍ مِنَ اللَّهِ هو الفطرة التى فطر الله الناس
عليها التى يعبر عنها بالولاية التكوينية التى هى الكتاب التكوينى الالهى الذى كان به التدوين ظهوره دينا وَحَبْلٍ مِنَ النَّاسِ هو الاتصال بالنبى
بالبيعة العامة او بالولى بالبيعة الخاصة الولوية ويعبر عنه بالولاية التكليفية نسب الى الصادق (ع) انه قال الحبل من الله كتاب الله والحبل من الناس
على بن ابيطالب (ع) وَبَاءُوا اى رجعوا الى الاخرة والتادية بالماضى للمشاكلة مع الافعال السابقة والابتداء لتحقق وقوعه بِغَضَبٍ عظيم مِنَ اللَّهِ وَضُرِبَتْ
عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ مشتق جعلى من السكون وهو الذى اسكنه الفقر من الحركة فى معاشه وهو اسوء حالا من الفقير الذى لا يكون له ما يكفيه لمؤنة سنة وتلك
الاوصاف جارية على اليهود من زمن النبى (ص) الى زماننا هذا فى جميع البلاد فانه قلّما يوجد يهودى الا وهو ذليل والايات نازلة فى اهل الكتاب
لكنها تعريض بالامة المعرضة عن على (ع) ذَلِكَ المذكور من ضرب الذلة والمسكنة والبوء بالغضب بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ التدوينية والاحكام
الالهية التى كانت فى كتبهم وشرايعهم وبآيات الله التكوينية من محمد (ص) وعلى (ع) ومعجزاتهما وانبيائهم (ع) فان كفرهم باقوال انبيائهم فى محمد (ص) وعلى (ع)
كفر بهم والاتيان بالمضارع مع تخلّل كانوا للاشعار بان هذه كانت سجيتهم وانهم مستمرون عليها لا يمكنهم الانفكاك عنها وَيَقْتُلُونَ
الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ التقييد للتبيين او للتقييد باعتقادهم يعنى يتيقنون ان قتلهم كان بغير حق لا انهم كانوا يشكون ويظنون او يوقنون انه
بحق ذَلِكَ الكفر والقتل بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ اى بسبب عصيانهم وكونهم معتدين لان الاصرار على الصغاير يفضى الى الكباير
والكباير تؤدى الى الاكبر لَيْسُوا سَوَاءً اى ليس اهل الكتاب الذين امنوا والفاسقون سواء فى احوالهم واعمالهم مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مستأنف
جوابا لسؤال مقدر مثل الجمل السابقة واللاحقة كانه قيل ما حالهم المختلفة الغير المتساوية او لم قلت ليسوا سواء فقال منهم أُمَّةٌ قَائِمَةٌ
معتدلة فى احوالهم واخلاقهم واعمالهم او قائمة للعبادة ويكون آناء الليل متنازعا فيه يَتْلُونَ صفة بعد صفة او حال او مستأنف آيَاتِ
اللَّهِ يعنى يمعنون فى آيات الله وينظرون اليها ويتدبرون فيها من كتبهم ومن القرآن آنَاءَ اللَّيْلِ جمع الانى بفتح الهمزة او كسرها و
سكون النون او جمع الانو بالكسر والسكون بمعنى الساعة من الليل وَهُمْ يَسْجُدُونَ يخضعون لله وللخلق او تلاوة الآيات والسجود كناية عن صلوة
العتمة او صلوة الليل وقوله تعالى يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ جملة مستأنفة او صفة بعد صفة او حال فى مقام التعليل ويجوز ان يكون تأخيره
عن التلاوة والسجود للاشعار بانه مسبب عنهما والمعنى يؤمنون بالله على يد محمد (ص) بسبب تلاوة الآيات والسجود وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ للاشارة
الى انهم ليسوا معصومين ومفطورين على الامر بالمعروف والنهى عن المنكر بل هما يحصلان لهم بعد الايمان التكليفى بالله اخرهما ههنا عن
الايمان بالله بخلاف الاية السابقة فانها كانت فى وصف الائمة المفطورين على الامر بالمعروف قبل الايمان وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَارِعُونَ
فِي الْخَيْرَاتِ من العبادات والاحسان الى العباد وَأُولَئِكَ العظماء الموصوفون بتلك الاوصاف مِنَ الصَّالِحِينَ وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوهُ
يعنى فى الاخرة والا فالمؤمن مكفّر وذلك ان معروفه يصعد الى السماء فلا ينتشر فى الناس والكافر مشكور وذلك ان معروفه للناس ينتشر فى
الناس ولا يصعد الى السماء وتعدية تكفروه الى المفعولين اما لتضمين معنى الحرمان او لتشبيه المنصوب الثانى بالمفعول مثل زيد حسن الوجه بنصب الوجه
وقرئ تفعلوا وتكفروه بالخطاب والغيبة وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ وضع الظاهر موضع المضمر للاشعار بمدح اخر لهم وللاشارة الى ان فعل الخير
لا يكون الا عن التقوى وهو بشارة للمؤمنين بان افعالهم الحسنة لا يعزب عن علم الله تعالى فيجازى لا محالة عليها إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مستأنف جواب للسؤال
عن حال الصنف الاخر من اهل الكتاب كانه قيل قد عرفنا حال الامة القائمة المؤمنة من اهل الكتاب فما حال الامة الكافرة منهم وانما اخرج الكلام بصورة
الجواب للسؤال المقدر مع ان حقه ان يقول ومنهم امة معوجة يكفرون بالله حتى يتم التعديل مع قوله من اهل الكتاب امة قائمة اكتفاء ببيان حالهم عن
التصريح بالتقسيم وتعميما للحكم لجميع الكفار مع الايجاز لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ اى لن تجاوز عنهم بالاغناء بتضمين مثل معنى التجاوز أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ
اقتصر مما يغتر به الانسان فيكفر بالله عليهما لانهما اعز الاشياء عليه ولان اعتماده واستظهاره بهما اقوى واشد من غيرهما مِنَ اللَّهِ اى من سخط الله
شَيْئًا من الله حال مقدم ان كان شيئا مفعولا او قائم مقام الموصول الذى هو مفعول بيان كان شيئا مفعولا مطلقا ولفظ من للتبعيض ولذلك

أصحاب النار هم فيها خالدون بمناسبة مقام التسخط بسط في الكلام وغلظ وأكد بمؤكدات عديدة مثل ما ينفقون أي الكفرة جواب لسؤال مقدر
والمعنى مثل القوى والمدارك والأعمار والأموال التي ينفقها هؤلاء الكفرة لأن تكون ذخيرة وزرعًا للآخرة لهم في إنفاقها في غير مواضعها وفي جعلها
في محل لا يصل نفعها إليهم كما في هلاكها وفنائها قبل بلوغها مبلغ الانتفاع في زمان هذه الحيوة الدنيا أو في حفظها وإبقائها كمثل ريح فيها صر
برد شديد أصابت حرث قوم ظلموا أنفسهم بجعل الزرع في موضع هلاك وبغي قبل بلوغه ولا يصل نفعه إليهم أو بزرعه في غير وقته حتى يدركه البرد
فيهلكه والمعنى كمثل حرث أصابته ريح وقد مضى مكررًا أن التشبيه التمثيلي لا يلزم الترتيب بين أجزاء المشبه والمشبه به ولا دخول أداة التشبيه على المشبه به أو المعنى
مثل ما ينفقون من أموالهم وأعمارهم وقواهم في زمان الحيوة الدنيا أو في حفظها في إهلاك الحرث الأخروي لتكوين الذي زرع الله بذره في
وجودهم كمثل ريح فيها برد شديد أصابت حرث قوم ظلموا أنفسهم بالمعاصي عقوبة لهم أو بوضع الحرث في غير محله أو في غير وقته فأهلكته
وأفسده وما ظلمهم الله أي ما ظلم الكفار في فناء منفقاتهم بلا منفعة لهم ولكن أنفسهم يظلمون بإنفاقهم في محل أو على وجه أو بنية لا يصل منفعته إليهم أو المعنى
وما ظلم الله قومًا أهلك الريح حرثهم ولكنهم ظلموا أنفسهم بزرع الحرث في غير محله أو في غير وقته أو مع إسخاط الله بمعصيتهم لا مع إرضائه بطاعتهم كان
حق العبارة أن يقول وما الله ظلمهم ولكنهم يظلمون لأنه إذا أريد نفي الفعل عن فاعل مع إثباته لغيره ينبغي أن يقع الفاعل المنفي عنه عقيب أداة
النفي والفاعل المثبت عقيب أداة الاستدراك لكنه أراد أن يقول إنه لا ظلم في إبطال الإنفاق ولا في إهلاك هذا الحرث فأدخل النفي على
الفعل دون الفاعل أفاد لهذا المعنى ثم أثبت ظلمًا ما لهم باعتبار منع أنفسهم وقواهم عن جعلها وحصر وقوع الظلم على أنفسهم إشعارًا
بهذا المعنى يا أيها الذين آمنوا بالإيمان العام والبيعة العامة النبوية وقبول الدعوة الظاهرة لا تتخذوا بطانة البطانة بكسر الباء خاصة الرجل
من الرجال ومن يتخذه معتمدًا عليه من غير أهله يستوي فيه المذكر والمؤنث والواحد وغيره من دونكم متعلق بلا تتخذوا ولفظة من ابتدائية
أو صفة لبطانة ولفظة من تبعيضية والمعنى لا تتخذوا أخلاء بعضًا من غيركم لا يألونكم خبالًا أي لا يقصرون في الخبال والفساد فيكم أو لا يقصرون
في الخبال فيكم وعلى هذا تقدير في خبالًا الأمر وضمير الخطاب مفعول به على الأول منصوب بنزع الخافض على الثاني أو هما مفعولان بتضمين معنى
المنع ومثله ودّوا ما عنتم أي عنتكم وهو شدة الضرر والمشقة قد بدت البغضاء من أفواههم في ضمن كلامهم لعدم تمالكهم من شدة
البغض مع أنهم بنفاقهم يريدون أن يظهروا التودد ولكم الجمل الثلث أوصاف لبطانة أو أحوال مترادفة أو متداخلة عنه لتخصيصه بقوله من
دونكم أو من فاعل لا تتخذوا أو عن كليهما أو مستأنفة في مقام التعليل وما تخفي صدورهم من البغضاء عليكم أكبر مما يظهر
من أفواههم قد بيّنا لكم الآيات بالعلامات الدالة على بغضائهم لكم وشدة عداوتهم فما لكم تتخذونهم بطانة إن كنتم تعقلون ذوي عقول أو
تدركون بعقولكم تلك العلامات لجنبتم موالاتهم ها أنتم أولاء تحبونهم أنتم مبتدأ وأولاء خبره وتحبونهم خبر بعد خبر أو حال أو مستأنف
أو أنتم مبتدأ وأولاء مفعول من باب الاشتغال وخبره الفعل المقدر وتحبونهم مفسر أو أنتم مبتدأ وتحبونهم خبره وأولاء بدل أو منادى
أو أولاء بمعنى الذين خبره وتحبونهم صلة أولاء ولا يحبونكم تفريع لهم على موالاتهم وتؤمنون بالكتاب كله أي الكتاب المنزل عليكم ولستم كمن آمن
ببعض وكفر ببعض وقد ذكر في الكتاب الإلهي النهي عن اتخاذ الكافرين أولياء لأن من يتولهم فهو منهم والأمر باتخاذ المؤمنين أولياء فما لكم تؤمنون
بالكتاب كله ولا تتبعون هذا النهي والأمر فهو تهييج لهم على ترك موالاتهم وما قاله المفسرون العامة من أن المعنى تؤمنون بكتابهم وكتابكم وهم
لا يؤمنون بكتابكم بعيد من سياق اللفظ وإذا لقوكم قالوا آمنا وجه آخر لردعهم عن موالاة الكفار المخالطين لهم بأنهم يعاشرونهم على النفاق
ولا ينبغي للمؤمن أن يوالي المنافق الذي يكون ذا لسانين وإذا خلوا عضوا عليكم الأنامل من الغيظ لعصبيتهم لدينهم قل موتوا بغيظكم
الخطاب لمحمد أو لكل من يتأتى منه الخطاب هو دعاء عليهم بزيادة الغيظ وشدته حتى يهلكوا به أو بدوام الغيظ لقوة الإسلام إلى آخر أعمارهم
أو زجر لهم على غيظهم إن الله عليم بذات الصدور بما صاحب الصدور ذكرها فكيف لا يعلم ما ظهر على الأعضاء في الخلوات من مثل عض الأنامل
وهو من جملة مقول القول في مقام تعليل الموت بالغيظ أو هو من الله وجواب لسؤال مقدر كأنه قيل كيف يعلم الله عضهم الأنامل فقال إن الله
يعلم ما هو أخفى منه أو قيل كيف علمت يا محمد فقال إن الله يعلم ما هو أخفى منه فيخبرني به إن تمسسكم حسنة تسؤهم وجه آخر لردعهم عن موالاتهم
وإن تصبكم سيئة يفرحوا بها وهذه حالة العدو وخاصة العداوة لا الموالاة وإن تصبروا عن موالاتهم مع حبكم عن إيذائهم وعلى إيذائهم إن آذوكم
وتتقوا الله في موالاتهم أو تتقوا عنهم بأن تكونوا على حذر منهم حتى لا يصل إليكم أثر خبائثهم لا يضركم كيدهم شيئًا تتقوا بالله ولا تتكلوا
على موالاتهم في دفع مضارهم إن الله بما يعملون محيط في موضع التعليل قرئ بالخطاب وبالغيبة وإذ غدوت عطف على لا تتخذوا أي واذكروا
يا محمد ويا أمة محمد أو ذكرهم يا محمد بنصر الله وتأييده في مواطن عديدة حتى تقويهم فلا يخافوا من الكفار ولا يولوهم الأدبار خوفًا منهم إذ خرجت
بالغداة من أهلك إلى جبل أحد تبوئ المؤمنين تنزل كلًا في مقامه اللائق به مقاعد أمكنة مناسبة للقتال فإن المقعد وإن كان مأخوذًا
من القعود يستعمل في معنى الموقف والمقام من غير اعتبار قعود فيه كما يستعمل المقام في مطلق الموقف والمكان من غير اعتبار قيام فيه والله سميع

والحال ان الله كان سميعا لاقوالكم حين التّشاور عليم بنيّاتكم حين ترجيح بعضكم القتال في المدينة وتشكّكها وبعضكم الخروج الى خارج
المدينة او المعنى ان الله سميع لاقوالكم حين الفشل والفرار عليم باحوالكم ونيّاتكم وهو وعيد للمنافقين ووعد للصّادقين نسب الى الصّادق (ع)
انّه قال سبب غزوة احد انّ قريشا لمّا رجعت من بدر الى مكّة وقد اصابهم ما اصابهم من القتل والاسر لانّه قتل منهم سبعون واسر منهم سبعون
قال ابو سفيان يا معشر قريش لا تدعوا نساءكم يبكين على قتلاكم فانّ الدّمعة اذا خرجت اذهبت الحزن والعداوة لمحمّد (ص) وخرجوا من مكّة في
ثلاثة آلاف فارس والفي راجل واخرجوا معهم النّساء فلمّا بلغ رسول الله (ص) ذلك جمع اصحابه وحثّهم على الجهاد فقال عبد الله بن ابيّ يا رسول الله
لا تخرج من المدينة حتّى نقاتل في ازقّتها فيقاتل الرّجل الضّعيف والمرأة والعبد والامة على افواه السّكك وعلى السّطوح فما اراد قوم قطّ ان يظفروا
بنا ونحن في حصوننا ودورنا وما خرجنا على عدوّ لنا قطّ الّا كان لهم الظّفر علينا فقام سعد بن معاذ وغيره من الاوس فقال يا رسول الله ما طمع فينا
احد من العرب ونحن مشركون نعبد الاصنام فكيف يظفرون بنا وانت فينا لا حتّى نخرج اليهم فنقاتلهم فمن قتل منّا كان شهيدا ومن نجا منّا كان
مجاهدا في سبيل الله فقبل رسول الله (ص) رأيه وخرج مع نفر من اصحابه يتبوّئون موضع القتال كما قال سبحانه واذ غدوت من اهلك وقعد عنهم عبد الله
بن ابيّ وجماعة من الخزرج اتّبعوا رأيه ووافت قريش الى احد وكان رسول الله (ص) عبّأ اصحابه وكانوا سبعمائة رجل فوضع عبد الله بن جبير في خمسين
من الرّماة على باب الشّعب واشفق ان يأتيهم كمينهم من ذلك الشّعب فقال رسول الله (ص) لعبد الله واصحابه ان رأيتمونا قد هزمناهم حتّى ادخلناهم مكّة
فلا تبرحوا من هذا المكان وان رأيتموهم قد هزمونا حتّى ادخلونا المدينة فلا تبرحوا والزموا مراكزكم ووضع ابو سفيان خالد بن الوليد في مائتي فارس
كمينا وقال اذا رأيتمونا قد اختلطنا فاخرجوا عليهم من هذا الشّعب حتّى تكونوا وراءهم الى آخر ما روى اذ همّت بدل من اذ غدوت او ظرف لسميع عليم
طائفتان منكم هما بنو سلمة من الخزرج وبنو حارثة من الاوس كانا جناحي العسكر وقيل كانتا طائفة من الانصار وطائفة من المهاجرين وكان سبب
همّهم بالفشل انّ عبد الله بن ابيّ سلول دعاهما الى الرّجوع الى المدينة عن لقاء المشركين يوم احد فهمّتا به ولم يفعلاه ان تفشلا تضعفا وتجبنا
والله وليّهما فلا بدع عنهما ان تفشلا وتفرّا وهو جملة حاليّة او المعنى والله وليّهما فلا ينبغي لهما ان تفشلا وعلى الله لا على غيره كعبد الله بن ابيّ
فليتوكّل المؤمنون ولقد نصركم الله عطف على قوله والله وليّهما او حال والمقصود الاشارة الى تعليل الامر بالتوكّل وتعليله ولاية ببدر موضع بين المدينة
ومكّة كان لرجل يسمّى بدرا فسمّى به وانتم اذلّة في انظار النّظّار من حيث العدّة والعدد اذ كنتم قليلين ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلا وكنتم رثّ الهيئة من جهة اللّباس
ولم يكن فيكم سلاح ولا مراكب الّا قليلا فاتّقوا الله في الاعتماد على الغير والاستمداد من الغير لعلّكم تشكرون تتّصفون بمقام الشّكر او تشكرون نعمة نصره
لكم او تنعمون بنعمة اخرى من النّصر وغيره فتشكرون على ان يكون تشكرون قائما مقام تنعمون من قبيل اقامة المسبّب مقام السّبب او السّبب مقام المسبّب
اذ تقول ظرف لنصركم او بدل من قوله اذ همّت او بدل ثان من قوله اذ غدوت يعني ان الله كان سميعا اذ تقول للمؤمنين الن يكفيكم في مقام الاستدلال
على صدق النّبوّة ووعدا او في مقام المحاجّة على الاعداء او في مقام المقاتلة مع الاعداء والاتيان بلن الدّالّة على تأبيد النّفي للاشارة الى انّهم للتّواني
غفلتهم وعدم تفكّرهم وضعف نفوسهم او بحسب قلّة عددهم وعددهم ايسوا من ان يكفيهم ابدا ان يمدّكم ربّكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين بلى حكى
لقول النّبيّ (ص) او ابتداء كلام من الله خطابا للمحمّديّة وامّته كانّه قال الله تعالى بلى يكفيكم فهي ايجاب للكفاية وليس قوله تعالى ان تصبروا وتتّقوا بيانا لما افاده بلى
بل هو وعد لهم بالزّيادة على هذا العدد في الامداد بشرط الثّبات والتّقوى عن الفشل والفرار فان تصبروا ويأتوكم من فورهم هذا الفور مصدر
فار اذا غلى استعير للسّرعة ثمّ استعمل في الزّمان الحاضر الّذي لا تراخي فيه اصلا او من فوران الغضب يعني ان يأتوكم من اجل شدّة غضبهم يمددكم ربّكم
بخمسة آلاف من الملائكة مسوّمين معلّمين بعلامات يمتازون بها عن غيرهم وقرئ بكسر الواو من سوّم على القوم اغار عليهم ويستفاد من بعض الاخبار انّه
كما كان النّصر ببدر كان هذا الوعد ايضا ببدر وانّ الملائكة النّازلة كانت ثلاثة آلاف ثمّ لحق بهم الفان وفي بعض الاخبار اشارة الى انّ هذا الوعد
كان في غزوة احد وما جعله الله اي امدادكم بالملائكة الّا بشرى لكم ولتطمئنّ قلوبكم عن الاضطراب يعني ما كان المقصود من الامداد بالملائكة
الّا البشارة لكم بنصرة واقبال الظّفر ولتطمئنّ قلوبكم قبل ان يقرعونكم بالغلبة والقتال لانّ الانظار البشريّة على الاسباب الحسّيّة وما النّصر الّا من عند
الله من غير توسّط اسباب والّا فمن دون الحاجة الى امداد واستعداد العزيز الّذي لا يمنع من مراده الحكيم الّذي لا يفعل الّا لحكم ومصالح عائدة
الى الكلّ ليقطع متعلّق بقوله لقد نصركم الله او بقوله يمددكم او بالنّصر في قوله وما النّصر الّا من عند الله او متعلّق بمحذوف اي جعل هذا النّصر لكم ليقطع طرفا من الّذين
كفروا بالقتل والاسر كما وقع في بدر او يكبتهم يخزيهم ويصرعهم او يغيظهم وكسره وردّه بغيظه واذلّه والكلّ مناسب لفظا والتّنويع فينقلبوا فيرجعوا
خائبين غير نائلين من آمالهم شيئا ليس لك من الامر شيء جملة معترضة بين المتعاطفات وقطع لطمع المؤمنين في انّ امر اهلاك المشركين او
احيائهم بايمانهم منوط بمسئلة النّبيّ (ص) او يتوب عليهم الظّاهر انّه عطف على ما قبل قوله ليس لك من الامر شيء ويجوز ان يكون عطفا على
الامر او على شيء بتقدير ان ويجوز ان يكون او بمعنى حتّى بتقدير ان اي ليس لك من امرهم شيء حتّى يتوب الله عليهم بمسئلتك او يكون بمعنى
الّا بتقدير ان اي ليس لك من امرهم شيء الّا ان يتوب الله عليهم فتتسبّب توبته على التّقادير لا نعمة فقوله ليس لك من الامر يكون منقطعا جوابا

لسؤال مقدّر أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ نسب الى الباقر (ع) انّه قرء ان يتوب عليهم او يعذّبهم باظهار ان ولفظ الخطاب ونسب اليه ايضاً انّه قرء
ان يتب عليهم او يعذّبهم وعنه انّه قرء عنده ليس لك من الامر شيء قال بلى والله انّ له من الامر شيئاً وشيئاً وليس حيث ذهبت ولكنّي اخبرك
انّ الله لمّا اخبر نبيّه ان يظهر ولاية علىّ (ع) فكّر في عداوة قومه له فيما فضّله الله به عليهم في جميع خصاله وحسدهم له عليها ضاق عن ذلك فاخبر
الله انّه ليس له من هذا الامر شيء انّما الامر فيه الى الله ان يصيّر عليّاً وصيّه وولىّ الامر بعده فهذا عنى الله وكيف لا يكون له من الامر شيء وقد فوّض الله
اليه ان جعل ما احلّ فهو حلال وما حرّم فهو حرام قوله ما آتيكم الرّسول فخذوه وما نهيكم عنه فانتهوا وورد عنه ايضاً انّ رسول الله (ص) كان حريصاً
على ان يكون علىّ (ع) من بعده على النّاس وكان عند الله خلاف ما اراد فقال له ليس لك من الامر شيء يا محمّد (ص) في علىّ الامر الىّ في علىّ وفي غيره
الم انزل عليك يا محمّد (ص) فيما انزلت من كتابي اليك الٓمٓ أَحَسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ قال ففوّض رسول الله (ص)
الامر اليه وَلِلَّهِ من حيث كونه فاعلاً وغاية ومالكاً مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ بعد ما نفى كون الامر بيده اثبت مخلوقيّة الجميع ومملوكيّتها
ورجوعها اليه يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ يعني انّ مغفرتهم وتعذيبهم بيده نعم وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ترجيح لجانب الغفران وردع له (ص) وللمؤمنين
عن التّبادر الى الدّعاء واللّعن عليهم وتغليب الرّجاء على الخوف يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ابتداء كلام لابداء حكم من احكام السّياسات وانّما صدّره
بالنّداء لجبر كلفة النّهي عمّا هم عليه من الرّبوا بلذّة النّداء والخطاب لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا لا تاخذوها وقد شاع استعمال الاكل في مطلق الاخذ
والتّصرّف امّا لانّ الاكل عمدة افراد التّصرّف ولانّ كلّ تصرّف كالقوّة من القوى أَضْعَافًا جمع الضّعف بمعنى مثل الشّيء مُضَاعَفَةً تأكيد للتّضعيف
والمعنى امثال ما عيّنتموه في المدّة الاولى او من شأنه ان يصير امثال اصل المال في يسير زمان بتكرار الاجل وتكرار الزّيادة كما كانوا في السّابق
يربي الرّجل منهم الى اجل ثمّ يزيد فيه زيادة اخرى وهكذا حتّى يستوفي بالشّيء اليسير في الزّمان القليل جميع مال المديون فهو نهي عن اقبح
افراده او نهي عنه مطلقاً ببيان قبح الثّاني حتّى يكون علّة للنّهي وليس تقييداً للنّهي حتّى يكون بمفهومه مخالفاً لما سبق في سورة البقرة
من النّهي عنه مطلقاً ضمناً ولما ياتي في سورة النّساء من التّصريح بالنّهي عنه مطلقاً وَاتَّقُوا اللَّهَ في ارتكاب ما نهيتم عنه من الرّبوا لَعَلَّكُمْ
تُفْلِحُونَ وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ بالتّجنّب عن مثل افعالهم من اكل الرّبوا وغيره وقد سبق وجه تحريم الرّبوا في سورة البقرة عند قوله واحلّ
الله البيع وحرّم الرّبوا وبعد ما نهى عمّا يضرّ الانسان ويجرّه الى النّيران اغراه الى ما ينفعه ويجرّه الى الجنان فقال وَأَطِيعُوا اللَّهَ بطاعة الرّسول
فيما امركم به ونهيكم عنه ولذلك لم يكرّر اطيعوا وقال وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ قد سبق انّ الاتيان بادوات التّرجّي من عادة الكبار من النّاس
وانّ التّرجّي من الله واجب غير متخلّف عنه وَسَارِعُوا بالمسارعة الى طاعة الرّسول والاهتمام بها إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ
وَالْأَرْضُ اعلم انّ العرض والطّول في المسطّحات عبارة عن اقلّ الامتدادين واكثرهما وفي المجسّمات عبارة عن اقصر الامتدادات الثّلثة
واطولها والعرض في الاسطوانات والمخروطات عبارة عن امتداد قواعدها والطّول فيها عبارة عن امتداد سهامها ولمّا كان
عوالم الامكان مبتدئة من المشيّة الّتي هي الوحدة الحقّة الظّلّيّة الّتي هي كالنّقطة في عدم تطرّق الكثرة اليها منتهية الى عالم الاجسام الّذي
هو لكثرته مثل قاعدة المخروط يشبه العوالم الطّوليّة بالمخروط المنتهي من طرف الى النّقطة ومن طرف الى القاعدة ولمّا كان عالم الطّبع بكثرته
مثل قاعدة المخروط في كثرتها وقد علمت انّ عرض المخروط عبارة عن قطر قاعدته قال تع عرضها نفس السّماوات والارض من غير تخلّل اداة التّشبيه
ولمّا كان هذه كلّها على طريق تشبيه المعقول بالمحسوس قال في سورة الحديد سابقوا الى مغفرة من ربّكم وجنّة عرضها كعرض السّماء والارض
بتخلّل اداة التّشبيه ثمّ اعلم انّ سعة عالم الطّبع ومكانه وعاء لسعة العوالم العالية كما انّ زمانه وعاء لامد بقائها وكما انّ سعة الدّهر الّذي هو وعاء
بقاء العوالم العالية بالنّسبة الى الزّمان اضعاف الزّمان بالف وخمسين الفاً لانّ يوماً من الدّهر الّذي وعائه ومظهره يوم من الزّمان كالف
سنة في المرتبة الاولى وكخمسين الف سنة في المراتب الاخر كانت سعة وعاء العوالم العالية الّذي هو بمنزلة مكان عالم الطّبع بالنّسبة الى المكان
الّذي هو وعاء ومظهر لوعاء العوالم العالية اضعافه بالف او خمسين الفاً وهذه السّعة غير السّعة بحسب الكثرة فلا ينافي تشبيه عالم الطّبع
بالقاعدة في الكثرة والعوالم العالية بالنّقطة في الوحدة أُعِدَّتْ صفة بعد صفة او حال بتقدير قد او مستأنف جواباً لسؤال مقدّر كانّه قيل
لمن هذه الجنّة فقال اعدّت لِلْمُتَّقِينَ قد مضى في اوّل سورة البقرة بيان مراتب التّقوى فانّ التّقوى الحقيقيّة هي الّتي تكون بعد الايمان واوّل مراتبها
عن نسبة شيء من الاموال والافعال الى نفسه واخر مراتبها التّقوى عن ذاته بحيث لا يبقى لذاته وانانيّته وهي اخر مراتب العبوديّة واوّل مراتب الرّبوبيّة
الَّذِينَ يُنْفِقُونَ من الاموال والابدان والاعراض والقوى والاوصاف والانانيّات فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ اي في جميع الاحوال لا يمنعهم حال من
الاحوال عن الانفاق وهذا بيان للمتّقين وليس تقييداً له كما عرفت وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ الحابسين له والاوصاف الثّلثة بيان لبعض مراتب الانفاق
لانّ كظم الغيظ حقيقته انفاق من سورة القوّة الغضبيّة كما انّ العفو عن النّاس في طهارة القلب عن الحقد عليهم والاخراج من اساءتهم ثمّ الاحسان
اليهم بعد اساءتهم انفاق من سورة كبرياء النّفس وانانيّتها وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ العفو ههنا بمعنى الصّفح فانّهما كالفقراء والمساكين لانّ كظم



الغيظ بمعنى العفو وترك الانتقام وقد ذكر ان العفو بمعنى الصّفح الّذى هو تطهير القلب عن الحقد على المسيء وَاللّٰهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ حقّ العبارة ان يقول والمحسنين لكنّه عدل اليه لافادة السّبب لكونه محبوباً لله باخصر لفظ ولمّا كان الممدوح من هذه الثّلاثة ما كان بسجيّة وما كان منها صادراً عن سجيّة اتى بها اسماء بخلاف الانفاق فانّ المقصود والممدوح منه حدوث الفعل وطرح الفضول نفع الغير وان كان بسجيّة ايضاً ممدوحاً ولذلك اتى به فعلاً دالّاً على التّجدّد والاستمرار ويمكن ان يكون الاشارة بهذه العبارة الوجيزة الى مراتب التّقوى ومنازل السّلوك فانّ اولى مراتب التّقوى في السّلوك الانزجار عن فضول الدّنيا ومشتهيات النّفس وهو نحو انفاق من مشتهيات النّفس ثمّ انفاق الفضول وطرح شهوات النّفس في هذه المرتبة مباح له القصاص عن المسيء لكنّه ينهى عن الزّيادة على قدر الاساءة وهو ايضاً تقوى وانفاق من القوّة الغضبيّة وامضائها فانّها لا تنفق في مقام مكافاة المسيء على حدّ وهذه المرتبة لها درجات عديدة وثانيها مقام كظم الغيظ وترك امضاء الغضب على المسيء ولهذه المرتبة ايضاً درجات وثالثها العفو عن المسيء وتطهير القلب عن الحقد عليه ولا يكون الّا اذا حصل للسّالك مقام الشّهود والعيان وشاهد الحقّ الاوّل في مظهر من مظاهره ولهذه المرتبة ايضاً درجات وفي هذه المرتبة مهالك عديدة ومفاسد غير محدودة وكلّ من زاغ وانحرف الى مذهب من المذاهب الباطلة انّما انحرف من هذه المرتبة واخرة درجاتها اخرة درجات العبوديّة واوّل ظهور الرّبوبيّة وهو مقام الاحسان ومقام المحبوبيّة لله وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً عطف على الّذين ينفقون والفاحشة تطلق على الزّنا مخصوصاً وعلى ما يشتدّ قبحه مطلقاً وعلى كلّ ما نهى الله عزّ وجلّ عنه أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ الظّاهر المتبادر ان يكون المراد بالفاحشة البالغ في القبح وبظلم النّفس مطلق القبيح حتّى يكون من قبيل ذكر العامّ بعد الخاصّ او الغير البالغ في القبح حتّى يكون قسيماً للفاحشة لكنّه نسب الى النّبيّ (ص) انّه فسّر الفاحشة بالزّنا وظلم النّفس بارتكاب ذنب اعظم من الزّنا وانّ الآية نزلت في شابّ كان ينبش القبور سبع سنين حتّى نبش قبر جارية من بنات الانصار واخذ كفنها ثمّ جامعها فسمع صائتاً يقول من ورائه يا شابّ ويلك من ديّان يوم الدّين يوم يقفني واياك كما تركتني عريانة في عساكر الموتى ونزعتني من حفرتي وسلبتني اكفاني وتركتني اقوم جنبة الى حسابي فويل لشبابك من النّار فندم واتى النّبيّ (ص) باكياً متضرّعاً ولمّا علم النّبيّ (ص) بحاله بعد استعلام حاله نحّاه من عنده فيئس وخرج الى بعض الجبال وتضرّع على الله اربعين صباحاً حتّى انزل الله تعالى قبول توبته وانزل هذه الآية على نبيّه (ص) فخرج مع اصحابه في طلبه فلقوه عليه فجاء النّبيّ ودنا منه واطلق يديه من عنقه ونفض التّراب من رأسه قال يا بهلول ابشر فانّك عتيق الله من النّار ذَكَرُوا اللّٰهَ يعني لم يكن الفاحشة او ظلم النّفس من التّمكّن في الجهل بل كان من اللّمم لئلّا ينافي العباد المغفورة لانّها لم يكن كبيرة كما سبق انّ الكبيرة ما كان صادراً من التّمكّن في اتباع الاوّل والثّاني وامّا اذا كان الانسان متمكّناً في اتباع عليّ (ع) وولايته فكلّما صدر عنه من المساوي فهو من قبيل اللّمم ومن الصّغائر وهذا الانسان كلّما تولّعه الشّيطان في قبيح يتذكّر الله لا محالة ويندم على قبيحه ويستغفر ربّه وما ورد في الاخبار من انّ الاصرار ان يذنب الذّنب فلا يستغفر الله ولا يحدّث نفسه بتوبته ومن قوله (ع) لا صغيرة مع الاصرار ولا كبيرة مع الاستغفار ومن قول النّبيّ (ص) ما اصرّ من استغفر وان عاد في اليوم سبعين مرّة وغير ذلك ممّا ورد في بيان الكبائر والصّغائر يشعر بما ذكرنا فصاحبو الصّغيرة هم الّذين اذا فعلوا فاحشة اى فاحشة كانت ذكروا الله فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وصاحبو الكبيرة هم الّذين اذا فعلوا فاحشة لم يتذكّروا ولم يستغفروا الله لذنوبهم وما ورد من تعداد الكبائر وحصرها في السّبعة واكثر انّما هو للاشارة الى الكبائر بنسبة بعضها الى بعض وَمَنْ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللّٰهُ معترضة او حاليّة والمقصود تأييس العباد عن التّوجّه الى غيره تعالى والاستغفار ممّن سواه وتوصيفه تعالى بسعة المغفرة مع حصرها فيه وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا عطف على قوله استغفروا لذنوبهم والاصرار على المعصية كما علم سابقاً توطين النّفس على المعصية من دون احداث توبة سواء صدرت عنه مكرّرة ام لا كما انّ الكبيرة هي المعصية الصّادرة عن تمكين النّفس في الجهل واتباع الاوّل والثّاني وَهُمْ يَعْلَمُونَ يعني لم يصرّوا على الفاحشة او ظلم انفسهم والحال انّهم كانوا يعلمون بقبحه فعلم يعني انّ مناط صدق الاصرار على القبيح هو علم الفاعل بقبحه لا قبحه في نفس الامر فلو اشتبه الاجنبيّة واصرّ على المضاجعة معها لم يكن معصية ولا اصراراً عليها اصراراً على القبيح أُولٰئِكَ الاتيان باسم الاشارة البعيدة لاحضارهم باوصافهم العظيمة لتفخيم شأنهم جَزَاؤُهُمْ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَجَنَّاتٌ هذه الجملة تأكيد لما استفيد من قوله اعدّت للمتّقين فانّه افاد انّ الجنّة والمغفرة جعلت نزل المتّقين لانّها كانت جزاءهم ولكونها في مقام التّأكيد اتى بها مؤكّدة باسميّة الجملة وتكرار النّسبة بجعلها ذات وجهين كبرى وصغرى وبسط في الكلام ولم يكتف بذكر المغفرة والجنّة وجمع الجنّات ووصفها بقوله تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ومدحها بما يرغّب النّفس بعنوان انّها اجر عملهم فقال وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ المغفرة والجنّات روى انّه لمّا نزلت هذه الآية صعد ابليس جبلاً فصرخ باعلى صوته بعفاريته فاجتمعوا اليه فقالوا يا سيّدنا لم دعوتنا قال نزلت هذه الآية فمن لها فقام عفريت من الشّياطين فقال انا لها بكذا وكذا قال لست لها فقام آخر فقال مثل ذلك فقال لست لها فقال الوسواس الخنّاس انا لها قال بماذا قال اعدهم وامنّيهم حتّى يواقعوا الخطيئة فاذا واقعوا الخطيئة انسيتهم الاستغفار فقال انت لها فوكّله بها الى يوم القيامة قَدْ خَلَتْ استيناف جواب لسؤال مقدّر كأنّه قيل هذا للمتّقين فما لغيرهم فقال قد خلت اى مضت مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ جمع السّنّة وهي السّيرة والطّريقة والمقصود انّه مضت

طرائق كانت عليها الامم الماضية من المتقين المصدقين والفاسقين المكذبين فسيروا في الارض اى ارض عالم الطبع لاستعلام سنن
المصدقين والمكذبين حتى تعلموا حالهما وعلمهما وصنع الله فيهما وعاقبتهما في الدنيا والآخرة بمشاهدة آثار صنع الله فيهما وباستعلام اخبار
الانبياء بحالهما في الآخرة ثم تفكروا فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين حتى تعتبروا من حالهم وتجتنبوا امثال افعالهم او سيروا في ارض القرآن والكتب
السماوية او في ارض اخبار الانبياء واوصيائهم او في ارض السير والتواريخ او في ارض وجودكم وعالمكم الصغير فان اهاليكم الماضين كل منهم
في مقامهم كانوا متصفين بالانانية والاستقلال مكذبين بلسانهم الحالى لمن يقول انهم في التطريق والهلاك من هذه الحيوة ولابد لكم الفناء
من هذا الوجود ثم البقاء والحيوة بوجود اخر اشرف واكمل هذا القرآن بايات او هذا المذكور من ذكر حال المتقين بحالهم وذكر المكذبين والاشارة الى ما فيهم
القضية او هذا المذكور من السنن الماضية من المتقين والمكذبين او السير في الارض او فضيحة عاقبة المكذبين بيان اى ظاهر او مظهر او اظهار
للناس عامة وهدى هاديا او هداية وموعظة واعظا او وعظ للمتقين خاصة فان شرط الهداية والوعظ قبول القابل لانهما امران اضافيان
ولا تهنوا عطف على سارعوا لان الفاصل بينهما من متعلقات المعطوف عليه اى لا تضعفوا عن الجهاد بما اصابكم يوم احد فقد اصبتم مثليه
يوم بدر ولا تحزنوا على قتلاكم لانهم بلغوا بالقتل مقاماتهم العالية من الجنان وعانقوا ازواجهم من الحور العين ولا على ما فاتكم من الغنيمة
وانتم الاعلون بالصعود على الجبل او انتم الاعلون شأنا لانكم على الحق وعدوكم على الباطل او قتلاكم في الجنة وقتلاهم في النار او انتم الاعلون
في العاقبة بالغلبة عليهم وعلى الاية تقدير فهو تسلية وقيل نزلت الاية تسلية للمؤمنين لما نالهم يوم احد من القتل والجراح وقيل لما انهزم المسلمون
اقبل خالد بن الوليد بخيل من المشركين يريد ان يعلو عليهم الجبل فقال النبي (ص) لا يعلن علينا وثبت نفر رماة فصعدوا الجبل ورموا خيل المشركين
حتى هزموهم وعلا المسلمون الجبل ونزلت الاية وقيل نزلت بعد يوم احد حين امر الله رسوله بطلب القوم وقد اصابهم من القتل والجراح ما
اصابهم وقال رسول الله (ص) لا يخرج الا من شهد معنا بالامس فاشتد ذلك على المسلمين فنزلت الاية ان كنتم مؤمنين يعنى ان كنتم باقين على
الايمان كنتم اعلون او هو شرط تهييج لقوله لا تهنوا ان يمسسكم قرح قرئ بالفتح والضم وهما مصدران او القرح بالفتح مصدر وبالضم اسم
المصدر بمعنى الجراح فقد مس القوم قرح مثله يبدر او في تلك الغزوة وتلك الايام اى ايام الغلبة والسرور والنعمة فانه يكنى بالايام عن
النعمة والسرور فيقال هذه ايام فلان يعنى وقت سروره ونعمته نداولها اى نديرها بالنوبة بين الناس فنعطى السرور والظفر والغنيمة يوما
للمؤمنين ويوما للكافرين لئلا يغتر المؤمنون ويسكنوا الى الدنيا ويجعلوا ايمانهم وسيلة لراحة دنياهم ولئلا يدخل المنافقون في
الاسلام طلبا للدنيا فيزاحموا الانبياء ويفتنوا المؤمنين وليعلم الله الذين آمنوا اى ليظهر علمه بالذين اسلموا حقيقة او ليعلم نبيه الذى هو مظهر
اسمه الجامع الذى هو الله ولذلك التفت من التكلم الى الغيبة ويتخذ منكم بالابتلاء والامتحان شهداء على الناس او امناء في الشهادة او رجالا
لا يغيب عن علمهم شيء كالاوصياء والاولياء او قتلى في سبيل الله ويظهر ظلم الظلمة منكم ومن الكفار بسبب الغلبة والمغلوبية اكتفى عنه
بقوله والله لا يحب الظالمين فانه يدل مع شيء زائد فان المراد بنفي المحبة في مثل المقام اثبات الغضب عليهم كما مر مرارا وليمحص الله الذين آمنوا من
الاهوية والاغراض الفاسدة بسبب المغلوبية ومن الذنوب بسبب تحمل الاذى وليميز الله الذين آمنوا من الذين كفروا ممن انتحل الاسلام او ليمحص الله
الذين آمنوا من الذين كانوا كافرين باعلاء كلمة المؤمنين ويمحق الكافرين من حيث ذواتهم باهلاك بعضهم واسر بعضهم واجلاء بعضهم ومن حيث
كفرهم بادخالهم طوعا او كرها في الاسلام ام حسبتم اضراب عما يستفاد من تلك التسلية سواء جعل ام بمعنى بل مع الهمزة او بمعنى بل فقط كأنه
قال ما ثبتم على الايمان وعلى الجهاد بل حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم لما يظهر جهادكم فلم يظهر علم الله بجهادكم
او لم يعلم الله الجهاد منكم في مقام مظاهره الذين هم الانبياء واوصياؤهم والفرق بين لم ولما ان لم لنفي الماضي من غير التفات الى استمراره
الى الزمان الحاضر ومن غير ترقب وقوع المنفى بعد الزمان الحاضر ولما لنفي الماضي مع الاستمرار الى الزمان الحاضر وترقب وقوع المنفى بعده والجملة
حالية ويعلم الصابرين على الجهاد او عن الجهاد قرئ بالنصب باضمار ان بعد الواو بمعنى مع وبالرفع على ان يكون الجملة حالا بتقدير مبتدأ
او على ان يكون معطوفة على لما يعلم الله ويكون المعنى ويعلم الصابرين عن الجهاد ولما يعلم المجاهد ولقد كنتم تمنون الموت بالشهادة والجملة
حالية وكان المؤمنين لما اخبرهم الله تعالى بالذى فعل بشهدائهم يوم بدر في منازلهم في الجنة رغبوا في ذلك فقالوا اللهم ارنا قتالا نستشهد فيه
فاراهم الله يوم احد اياه فلم يثبتوا الا من شاء الله منهم وانهزموا وفروا عن القتل والموت فقال تعالى ولقد كنتم تمنون الموت من قبل ان تلقوه فقد
رأيتموه مشاهدة قتلاكم من اخوانكم المؤمنين وضمير تلقوه ورأيتموه راجع الى الموت باعتبار القتل او اسبابه وانتم تنظرون [illegible]
باعينكم فيكون تأكيدا للرؤية او ليرتفع احتمال ان يكون المراد رؤية القلب او تتفكرون او تتأملون وما محمد الا رسول قد خلت اى مضت من قبله
الرسل بالموت او القتل فيخلو لا محالة افان مات باجله من غير اسباب خارجية او قتل لما فات التبادر من الموت هذا خصوصا حين استعمال الموت
القتل والاشتهار في الاخبار وصرح بانه قتل او قتل انقلبتم على اعقابكم تشبيه الرجوع عن الدين الذى هو طريق النفس بالرجوع عن الطريق

الظاهر وانما قال على اعقابكم للاشارة الى ان الانقلاب ان ارتد عن دينه كان رجوعاً الى ما قصده بحسب فطرته مشركاً من ادعى طريق على تتبع حيث يكون خوضه

الى مقصده الاول ذكره في نزول الآية اشتباه نقله قوم احد في الناس ان محمداً قد قتل قال بعض المسلمين ليت لنا رسولاً الى عبد الله بن ابي فيأخذ

لنا اماناً من ابي سفيان وبعضهم جلسوا والقوا بايديهم وقال اناس من اهل النفاق ان كان محمد قد قتل فالحقوا بدينكم الاول فقال انس بن

النضر عم انس بن مالك يا قوم ان كان قد قتل محمد فان رب محمد لم يقتل وما تصنعون بالحياة بعد رسول الله فقاتلوا على ما قاتل عليه رسول

الله وموتوا على ما مات عليه ثم ان رسول الله انطلق الى الصخرة وهو يدعو الناس فاول من عرف رسول الله كعب بن مالك قال فناديت باعلى

صوتي يا معاشر المسلمين ابشروا فهذا رسول الله فاشار الي ان اسكت فانحازت اليه طائفة من اصحابه فلامهم النبي على الفرار فقالوا

فديناك بآبائنا وامهاتنا اتانا الخبر بانك قتلت فرعبت قلوبنا فولينا مدبرين فانزل الله وما محمد الا رسول الى آخر الآية وكان سبب هزيمة

المسلمين يوم احد ان رسول الله لما سمع اجتماع المشركين لحربه وكانوا ثلاثة الاف دبروا الف رجل واخرجوا معهم النساء جمع اصحابه وحثهم على

الجهاد ومنع عبد الله بن ابي اصحابه عن الخروج وقال سعد بن معاذ وامثاله نخرج من المدينة وقال رسول الله رأيه الخروج من المدينة ووضع رسول

الله عبد الله بن جبير على باب الشعب واكد عليهم في ثباتهم في مراكزهم ووضع ابو سفيان خالد بن الوليد في مائتي فارس كميناً وقال اذا اختلطنا

فاخرجوا عليهم من هذا الشعب حتى تكونوا وراءهم وعبأ رسول الله اصحابه ودفع الراية الى امير المؤمنين فحمل الانصار على مشركي قريش فانهزموا

هزيمة قبيحة ووقع اصحاب رسول الله في سوادهم وانحط خالد بن الوليد في مائتي فارس على عبد الله بن جبير فاستقبلوهم بالسهام فرجع ونظر اصحاب

عبد الله بن جبير الى اصحاب رسول الله ينهبون سواد القوم فقالوا لعبد الله قد غنم اصحابنا ونبقى نحن بلا غنيمة فقال لهم عبد الله اتقوا

الله فان رسول الله قد تقدم الينا ان لا نبرح فلم يقبلوا منه واقبلوا ينسل رجل فرجل حتى خلوا مراكزهم وبقي عبد الله بن جبير في اثني عشر رجلاً

وانحط خالد بن الوليد على عبد الله بن جبير واصحابه فقتلهم على باب الشعب ثم اتى المسلمين من ادبارهم ونظرت قريش في هزيمتها الى الراية قد

رفعت فلاذوا بها وانهزم اصحاب رسول الله هزيمة عظيمة واقبلوا يصعدون في الجبال وفي كل وجه ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر

الله شيئاً بل يضر نفسه ويهلك حرثه ونسله وسيجزي الله الشاكرين يعني ومن يثبت على دينه ويذهب على استقامة طريقه فهو شاكر رابح و

سيجزي الله الشاكرين وانما اقتصر على هذا الاقتصار مع شيء زائد باخصر لفظ وانما كان الثابت الذاهب مستقيماً شاكراً لصرفه نعم الله

الخير فيما دعاه ويده واعضائه وعلمه وشكره فيما خلقت لاجله وحفظه حق المنعم وعظمته في انعامه حين صرف نعمه فيما خلقت له والمراد بالشاكرين هنا

علي ونفر يسير ثبتوا مع رسول الله حين انهزم المسلمون وعن الصادق انه لما انهزم المسلمون يوم احد عن النبي انصرف اليهم بوجهه وهو يقول انا

محمد انا رسول الله لم اقتل ولم امت فالتفت اليه فلان وفلان فقالا الآن يسخر بنا ايضاً وقد هزمنا وبقي معه علي وابو دجانة رحمه الله فدعاه النبي فقال

يا ابا دجانة انصرف وانت في حل من بيعتك فاما علي فهو انا وانا هو فتحول وجلس بين يدي النبي وبكى وقال لا والله ورفع رأسه الى السماء وقال

لا والله لا جعلت نفسي في حل من بيعتي اني بايعتك فالى من انصرف يا رسول الله الى زوجة تموت او ولد يموت او دار تخرب ومال يفنى واجل قد اقترب

فرق له النبي فلم يزل يقاتل حتى اثخنته الجراحة فجاء به علي الى النبي فقال يا رسول الله اوفيت ببيعتي فقال نعم وقال له النبي خيراً وكان الناس يحملون على

النبي الميمنة فيكشفهم علي فاذا كشفهم اقبلت الميسرة الى النبي فلم يزل كذلك حتى تقطع سيفه بثلاث قطع فجاء الى النبي فطرحه بين يديه وقال هذا

سيفي قد تقطع فيومئذ اعطاه النبي ذا الفقار ولما رأى النبي اختلاج ساقيه من كثرة القتال رفع رأسه الى السماء وهو يبكي وقال يا رب

وعدتني ان تظهر دينك وان شئت لم يعيك فاقبل علي الى النبي فقال يا رسول الله اسمع دوياً شديداً واسمع اقدم يا حيزوم وما اهم اضرب

احداً الا سقط ميتاً قبل ان اضربه فقال هذا جبرئيل وميكائيل واسرافيل والملائكة ثم جاء جبرئيل فوقف الى جنب رسول الله فقال يا محمد

ان هذه لهي المواساة فقال النبي ان علياً مني وانا منه فقال جبرئيل وانا منكما الى آخر الحديث ونزل وسيجزي الله الشاكرين وفي حديث عن الصادق الا

وان علياً هو الموصوف بالصبر والشكر من بعده وذلك من صلبه يظهر من الاخبار ان الآية تعريض بما احدث الناقضون من بعده من رجوعهم من ط

وتركهم وصيته في خلقه فعن علي في حديث حتى اذا دعا الله نبيه ورفعه اليه لم يك ذلك بعده الا كلمحة من خفقة او وميض من برقة الى ان رجعوا

على الاعقاب وانتكصوا على الادبار وطلبوا بالاوتار واظهروا الكتائب وردموا الباب وفلوا الديار وغيروا آثار رسول الله ورغبوا عن احكامه

وبعدوا من انواره واستبدلوا بمستخلفه بديلاً اتخذوه وكانوا ظالمين وزعموا ان من اختاروا من آل ابي قحافة اولى بمقام رسول الله ممن اختاره

الرسول لمقامه وان مهاجر آل ابي قحافة خير من المهاجري الانصاري الرباني ناموس هاشم بن عبد مناف وعن الباقر انه قال كان الناس اهل ردة

بعد رسول الله الا ثلاثة فقلت ومن الثلاثة قال المقداد وابو ذر وسلمان الفارسي ثم عرف اناس بعد يسير فقال هؤلاء الذين دارت عليهم الرحا

وابوا ان يبايعوا حتى جاؤوا بامير المؤمنين مكرهاً فبايع وذلك قول الله وما محمد الا رسول الآية وعن الصادق انه في موت النبي قال اتدرون

اقتل ام مات النبي او قتل ان الله يقول افان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم ثم قال انهما سقتاه قبل الموت يعني المرأتين وابويهما وما

كان لنفس ان تموت كان المراد بالموت ههنا اعمّ من القتل الّا باذن الله اى باباحته هذا تقوية لقلوب المؤمنين وتسلية لهم بانّ ما اصابهم
من القتل وما يصيبهم ما كان وما يكون الّا بحكم الله الّا بعلمه او تخصيص بخروج الرّوح ولقوله يخرج ارواح المقتولين بالقتل مخرج بالموت فما
لهم يتوانون من الجهاد ويخافون من القتل ويتحسّرون على القتلى كتاباً حال من ان تموت فانّه بتأويل الموت او مفعول مطلق لفعل محذوف مؤجّلاً موقّتاً
لا يختلف عن وقته بتأخير او تقديم ان قاتلت ومن يرد ثواب الدّنيا نؤته منها تعريض بمن شغلته الدّنيا ومنعه تعلّقه بها عن القتال وبمن شغله
الغنائم يوم احد عن امتثال الامر كاصحاب عبد الله بن جبير عن القتال كبعض الانصار وبمن فرّ عن القتال ذلك اليوم وترك الرّسول ومن يرد ثواب الآخرة
نؤته منها تعريض بمن ثبت على الامتثال كبعض اصحاب عبد الله بن جبير وبمن ثبت على القتال حتّى قتل او نجى وسنجزى الشّاكرين من قبيل وضع الظّاهر موضع
المضمر او المراد بالشّاكرين من بذل جهده فى سبيل الله وترك الدّنيا والآخرة وراء ظهره امتثالاً لامر الله واعلاءً لكلمته وحماية للدّين كعلىّ ع فكانّه قال
ومن يرد وجه الله وطرح ثواب الدّنيا والآخرة فهو شاكر وسنجزى الشّاكرين نسب الى الباقر ع انّه قال اصاب عليّاً ع يوم احد ستّون جراحة وانّ النّبىّ ص
امر امّ سليم وامّ عطيّة ان تداوياه فقالتا انّا لا نعالج منه مكاناً الّا انفتق منه مكان وقد خفنا عليه ودخل رسول الله ص والمسلمون يعودونه
وهو قرحة واحدة فجعل يمسحه بيده ويقول انّ رجلاً لقى هذا فى الله فقد ابلى واعذر وكان القرح الّذى يمسحه رسول الله ص يلتئم فقال علىّ ع الحمد لله
اذ لم افرّ ولم اولّ الدّبر فشكر الله له ذلك فى موضعين من القرآن وهو قوله وسيجزى الله الشّاكرين وسنجزى الشّاكرين وكأيّن من نبىّ قاتل قرئ قتل مبنيّاً
للمفعول وقاتل من باب المفاعلة وهو خبر كأيّن او صفة نبىّ ومرفوعه امّا ضمير نبىّ وح فقوله معه ربّيّون مبتدء مكتف بمرفوعه او مرفوع مغن عن الخبر
او مبتدء مؤخّر وخبر مقدّم والجملة حال او صفة بعد صفة او خبر بعد خبر او خبر ابتداء وكثير صفة بعد صفة او خبر بعد خبر او خبر ابتداء
وعلى بعض الوجوه الّذى لا يبقى معه خبر لكأيّن يكون الخبر محذوفاً او مرفوعه ربّيّون وح يكون معه متعلّقاً بقاتل والجملة صفة او خبر وكثير صفة بعد صفة
ويكون ح خبر كأيّن محذوفاً او خبر بعد خبر او خبر ابتداء والرّبّيّون منسوب الى الرّبّ بكسر الرّاء من تغييرات النّسب وقد قرئ بفتح الرّاء على الاصل وبضمّ
الرّاء مثل الكسر مغيّراً عن هيئته او هو جمع الرّبّى منسوب الى الرّبّة بالكسر بمعنى الجماعة الكثيرة او بمعنى عشرة الآف وبهذا المعنى قد يضمّ الرّبّة وفسّر فى الخبر
بعشرة الآف وهذا ايضاً تقوية للمؤمنين وتسلية لهم وتعريض بفشلهم عند الارجاف بقتل النّبىّ ص فى احد فما وهنوا اى ما فتروا فى رأيهم عن
القتال وعن القيام بامر دينهم لما اصابهم من قتل النّبىّ ص او قتل بعضهم ومن الجرح والنّهب فى سبيل الله ظرف لاصابهم او متنازع فيه لقاتل ووهنوا و
اصابهم وما ضعفوا فى ابدانهم او المراد بالوهن الضعف فى الابدان وبالضّعف الوهن فى الرّأى وما استكانوا ما تذلّلوا افتعل من السّكنة بمعنى الذّلّة
اشبع فتحة الكاف او استفعل من كان له بمعنى انقاد له وهو تعريض بما قالوا عند ما ارجف بقتل النّبىّ ص اذهبوا بنا الى عبد الله بن ابىّ ليأخذ
الامان لنا من ابى سفيان يعنى انّهم ما وهنوا كما وهنتم وانهزمتم وما تذلّلوا عند العدوّ كما اردتم التّذلّل وصبروا على القتال والله يحبّ الصّابرين تعريض
ببغضهم لاجل الفرار وعدم الثّبات اكتفى عن قوله وصبروا بقوله والله يحبّ الصّابرين لافادة سابقه ايّاه واستفادته منه مع شئ زائد هو اثبات محبّته لهم
والتّعريض ببغضه للفارّين عن القتال وما كان قولهم مع ثباتهم فى دينهم وكمال جهدهم لرضاء ربّهم الّا ان قالوا ربّنا اغفر لنا ذنوبنا
واسرافنا فى امرنا وثبّت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين يعنى انّهم مع تصلّبهم فى دينهم وبذل وسعهم فى سبيل ربّهم خافوا من ذنوبهم واستغفروا
ربّهم والتجأوا اليه واستنصروه على اعدائهم واعداء ربّهم بخلافكم حيث انهزمتم ونسيتم ذنوبكم واردتم الالتجاء الى اعدائكم كابى سفيان وعبد الله
بن ابىّ فآتاهم الله بسبب ثباتهم على القتال والتجائهم الى الله واستغفارهم منه واستنصارهم له ثواب الدّنيا من الظّفر والغنيمة والهيبة والرّعب
فى قلوب الاعداء وحسن الصّيت والرّاحة من القتال بسبب علوّ كلمتهم وتسليم عدوّهم لهم ونيل الكلّ الانس والتّقرّب بالله ومناجاته وحسن
ثواب الآخرة من المراتب العالية من الجنّات العالية مثل جنّة عدن وجنّة الرّضوان ونعيمها ممّا وصف وممّا لم يوصف ولم يخطر على قلب بشر وانّما اتى
بالحسن فى ثواب الآخرة للاشعار بانّ ثواب الآخرة ذو مراتب كثيرة بعضها حسن وبعضها احسن وانّهم آتاهم الله احسنها لانّ الحسن المضاف الى امر ذى مراتب
كلّها حسن يراد به حسن الاحسن منها كان الاحسن حسن بالنّسبة وغير الاحسن غير حسن بالنّسبة الى الاحسن او المراد ثواب الآخرة مطلقاً والثّواب مطلقاً
حسن لكنّه اضاف الحسن الى ثواب الآخرة دون ثواب الدّنيا للاعتناء بثواب الآخرة دون ثواب الدّنيا كانّه ليس بحسن والله يحبّ المحسنين اى يحبّهم و
وضع الظّاهر موضع المضمر ايماءً الى انّهم محسنون واشعاراً بعلّة المحبّة يا ايّها الّذين آمنوا بالبيعة العامّة وقبول الدّعوة الظّاهرة ناداهم بعد
ما عرض بهم تلطّفاً بهم وجذباً لقلوبهم حتّى يتّعظوا بوعظه ويقبلوا نصحه ان تطيعوا الّذين كفروا يردّوكم على اعقابكم قد مضى وجه التّعبير
بالرّدّ على الاعقاب وانّه تمثيل للرّدّ عن الدّين مع بقاء الفطرة بالرّدّ عن الطّريق مع توجّه الوجه الى المقصد الاوّل فتنقلبوا خاسرين نسب الى مولانا
ومولى كلّ مؤمن ومؤمنة امير المؤمنين ع انّه قال نزلت فى المنافقين اذ قالوا للمؤمنين يوم احد عند الهزيمة ارجعوا الى اخوانكم وارجعوا الى دينكم بل
الله مولاكم يعنى ليس هؤلاء المنافقون الّذين يريدونكم عن دينكم مولاكم بل الله مولاكم وهو خير النّاصرين فلا تستنصروا بمثل عبد الله بن ابىّ
ولا بمثل ابى سفيان سنلقى فى قلوب الّذين كفروا الرّعب بعد ما تلطّف بهم وقوّاهم بكونه مولاهم وناصرهم وعدهم الرّعب فى قلوب

اعداءهم استيناما للنصرة واستئصالا للتقوية وقد انجز وعده بعد هزيمة المسلمين في احد بنصرتهم على اعدائهم والقاء الخوف في قلوبهم
بحيث انهزموا ورجعوا الى مكة من خوف تعاقب المسلمين بما اشركوا بالله باشراكهم في الطاعة وفي الوجود ما لم ينزل به سلطانا الباء في به ظرفية
او سببية او للالصاق والمعنى بما اشركوا بالله شريكا لم ينزل بسببه من حيث شركته برهانا او حجة دالة على جواز الاشراك به في الطاعة وعلى جواز
التوحيد والنظر اليه اعلم ان الانسان سوى المعصومين من اول الصبا كافر محض حالا واعتقادا الى اوان المراهقة والبلوغ فان ساعده التوفيق وانجذب
الى الانقياد للنبي وقبول الاعتقاد بالتوحيد صار مسلما موحدا اعتقادا وكان كافرا حالا لانه بعد في دار الكثرة ومقام النفس التي لا ترى الا الكثرة
ولا تذكر في الفاعلين فاعلا وحدانيا بل لا تعتقد فاعلا وحدانيا فان ساعده التوفيق وانجذب من دار الكثرة الى دار الوحدة التي هي دار القلب ودار
الايمان فان بايع البيعة الخاصة الولوية ودخل الايمان في قلبه وهاجر من دار الحرب التي هي دار النفس ودار الكفر الى مدينة القلب التي هي دار الامن
والامان والايمان فهو قد يجد وجدانا وحالا فاعلا واحدا في الفاعلين فيخرج من الكفر الحالي الى الشرك الحالي ثم لشهوده ثم العناية حتى يخرج من دار القلب
الى دار التوحيد بحيث لا يرى في الوجود الا الله وحصل معنى لا حول ولا قوة الا بالله ثم معنى لا اله الا الله وهنالك يخرج من الشرك ويصير
موحدا فالانسان ما دام في دار الكفر والشرك لا يخرج من الاشراك بالله في الوجود ولا في الطاعة لانه ان لم يطع انسانا يطع هواه وشيطانا فان كان
ما اشرك به انزل الله به حجة وبرهانا في صحة اشراكه كان المشرك موحدا من طريق الاشراك وكان اشراكه مأذونا فيه ومأجورا فيه وان لم ينزل في اشراكه برهانا
وسلطانا كان اشراكه كفرا ومنهيا عنه ومورثا للعقوبة الاخروية فقوله بما اشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا يفيد بمفهوم مخالفته انه ان اشرك بالله
من انزل الله به سلطانا لم يكن مذموما وقد فسر الاشراك في الاخبار بالولاية وبالاشراك بعلي ع وذلك لظهور الالهية بالولاية وظهورها في
الله بعلي ع ومأواهم النار وبئس مثوى الظالمين النار وفي وضع الظاهر موضع المضمر اظهار لذمهم آخرا واشعار بعلة الحكم ولقد صدقكم الله
وعده اياكم بقوله بلى ان تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم او بقوله وانتم الاعلون او بقوله بل الله مولاكم وهو خير الناصرين تعريضا
او بقوله سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب او بقول نبيه لاصحاب عبد الله بن جبير لا تبرحوا من هذا المكان فانا لا نزال غالبين ما ثبتم مكانكم و
لقد تحقق صدق وعده حين كنتم غالبين ما كنتم غير مخالفين لامر رسوله بثبات اصحاب عبد الله بن جبير في مراكزهم اذ تحسونهم تقتلونهم من
الحس بمعنى القتل او الحيلة او الاستيصال باذنه بتخليته او باجازته تكوينا وتكليفا على لسان نبيه حتى اذا فشلتم ضعفتم عن القتال والثبات في مراكزكم
وتنازعتم في الامر بان قال بعضكم غنم اصحابنا وقال بعضكم لا نبرح من مكاننا فان الرسول قدم الينا ان لا نبرح وعصيتم امر الرسول ص بان لا
تبرحوا عن مكانكم سواء انهزم المسلمون او هزموا من بعد ما اراكم الله ما تحبون من الظفر والغنيمة وجواب اذا محذوف وهو امتحنكم او منعكم انجاز
وعده لمنعكم شرط وعده وهو الصبر والتقوى والثبات في المراكز منكم من يريد الدنيا جواب لسؤال مقدر كانه قيل لما يقع النزاع منا فقال لان منكم
من يريد الدنيا وهم الذين تركوا مراكزهم من اصحاب عبد الله بن جبير للحرص على الغنيمة وارادة عرض الدنيا ومنكم من يريد الآخرة وهم الذين ثبتوا
حتى قتلوا ثم صرفكم عنهم اي عن قتالهم بالجبن والفرار حتى غلبوكم ليبتليكم يمتحنكم بالبلاء او يخلصكم من الهوى وارادة الدنيا ولقد عفا عنكم
بعد ما ندمتم على مخالفتكم تفضلا منه عليكم فادالكم عليهم ثانيا بحيث غلبتموهم واتبعتموهم حتى لم يمكثوا الى مكة وكانوا مسرعين خائفين
والله ذو فضل على المؤمنين فلا ينظر الى اعمالهم واستحقاقهم بل يريد احسانا لهم في الاحوال كلها سواء ابتلاهم او انعم عليهم اذ تصعدون على الجبل
في فراركم او في وجه الارض فان الاصعاد الذهاب في الصعيد وهو وجه الارض وقرئ الصعود بمعنى الارتقاء والظرف متعلق بصرفكم او بيبتليكم او مفعول
لاذكرهم مقدرا منقطعا عما قبله ولا تلوون على احد لا تنظرون الى عقابكم في فراركم لشدة خوفكم والرسول والحال ان الرسول يدعوكم في اخراكم في
جماعتكم المتأخرة اي في اعقابكم كأنه يقول الي عباد الله انا رسول الله فاثابكم اي جازاكم الرسول او الله غما هو القتل موصولا بغم هو المغلوبية والفرار
او غما هو الفرار والقتل موصولا بغم هو الارجاف بقتل الرسول ص او غموما متتالية هي القتل والهزيمة والارجاف والجرح فان هذه الكلمة قد تستعمل
في الكثرة المتتالية او اثابكم غما هو الهزيمة والارجاف والقتل بدل غم او بسبب غم اصاب الرسول ص حين خالفتم قوله ص وعدم ثباتكم في مراكزكم لكيلا تحزنوا
على ما فاتكم بعد ذلك يعني ان اثابة الغم على ترك امر الرسول ص واذاقة مرارة الهزيمة والقتل لتكون ذلك في ذكركم فلا تخالفوا بعد ذلك امر الرسول ص لغرض
الدنيا ولا تحزنوا على ما تصورتم فواته من الغنيمة ولا على ما اصابكم من الشدائد في سبيل الله فان البلية اذا كانت في طاعة الله وطاعة رسوله ص
لم يتأثر بها الا البعض او المعنى اثابكم غما بغم ليسليكم بذلك فلا تحزنوا بعد الا تسليا على ما فاتكم او المعنى ليشغلكم حزنكم على مخالفة امر النبي ص
عن الحزن على ما فاتكم والله خبير بما تعملون فيجازيكم على اعمالكم على حسب اعمالكم ومصالحكم وفيه ترغيب في الطاعة وترهيب عن المعصية ثم انزل عليكم
من بعد الغم امنة نعاسا لتعلموا ان ليس الا الابتلاء وان الامنة الخارجة عن طريق المعتاد ليس الا من الله وتكلوا اموركم الى الله وامنة مفعول انزل ونعاسا
بدل منه بدل الاشتمال او امنة حال من نعاسا او من المخاطبين بان تكون جمع آمن او بتقدير آمنين ونعاسا مفعول له عن بعض الغازين في احد
انه قال غشينا النعاس في المصاف حتى كان السيف يسقط من يد احدنا فيأخذه ثم يسقط فيأخذه يغشى طائفة منكم وهم المؤمنون الخالصون وطائفة اخرى

ولتقدير الصفة جاز الابتداء بها وهذه الطائفة هم المنافقون قد أهمتهم أنفسهم اوقعتهم انفسهم في الهموم او جعلتهم ذوي اهتمام بانفسهم من غير التفات
الى الدين او الرسول والمسلمين والجملة خبر عن طائفة او صفة لها يظنون بالله خبر بعد خبر او صفة بعد صفة او خبر ابتداء او حال او مستانفة جواب
لسؤال مقدر غير الحق غير الظن الحق على ان يكون مفعولا مطلقا او غير المظنون الحق على ان يكون قائما مقام المفعولين ظن الملة الجاهلية بدل
من غير الحق او مفعول مطلق يقولون عند انفسهم او لاقرانهم والجملة بدل عن يظنون او هي مثل الجملة السابقة في الوجوه المحتملة هل لنا من الامر اي من
امر الدين او من امر الوعد بالنصر والظفر او من امر انفسنا وتدبير خلاصنا من هذه البلية او هل لنا نجاة فنكون متسلطين على امر انفسنا من شيء يعني
يظهرون اضطرارهم وعدم اعتقادهم بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم على انفسهم بكلامهم النفسي او على غيرهم بكلامهم اللساني قل ان الامر كله لله اي امر الغلبة
والنصر وامر التدبير او علم الامر والقضاء والجملة معترضة ان كان قوله يخفون في انفسهم حالا او صفة او خبرا واما اذا كان مستانفا جوابا للسؤال
مقدر فيكون قوله قل ان الامر كله لله منقطعا مستانفا والمعنى يخفي هؤلاء الطائفة المنافقة في انفسهم من الانكار والتكذيب بارادة الحق او الكفار
ما لا يبدون لك يقولون الجملة كالجمل السابقة في وجوه الاعراب لو كان لنا من الامر شيء باحد المعاني المذكورة او لو كنا بالمدينة ما خرجنا او لم نبرح
من المدينة كما كان رأي ابن ابي وغيره ما قتلنا ما غلبنا وما قتل المقتولون منا ههنا قل ردا لهذا الزعم الفاسد والخيال الكاسد لو كنتم في بيوتكم
متحصنين لبرز الذين كتب في اللوح المحفوظ او فرض عليهم القتل الى مضاجعهم ومصارعهم لم ينفعهم التحصن والمعنى قل لهم ايها المضطربون
الشاكون لو كنتم في بيوتكم لبرز المؤمنون الذين فرض الله عليهم القتال الى مضاجعهم وفعل ذلك الخروج والقتال والمقتولية والمغلوبية ليبتلي
الله ما في صدوركم ويمتحنه حتى يظهر كونه فاسدا غير موافق لما في اللسان وليمحص ما في قلوبكم لما كان الصدر يطلق على النفس باعتبار جهتها السفلية
والقلب يطلق عليها باعتبار جهتها الى القلب الحقيقي نسب الابتلاء الذي هو استعلام حال الردي واظهاره الى الصدر والتمحيص الذي هو تخليص
الحب من الردي والصحيح من الفاسد الى القلب لان صدر المنافق لا يكون فيه الا النفاق والفاسد من العقائد وما لم ينقطع الفطرة الانسانية منه ولم
يرتد فطريا لا يخلو قلبه من امر حق ولو كان اجمالا والله عليم بذات الصدور فلا يكون الامتحان منه لاستعلام المخبر كامتحان الجاهلين بل لاستكمال الممتحن او
ظهور حاله على معاشريه ممن لم يعلم حاله او استنكاره ان الذين تولوا منكم جواب لسؤال مقدر عن حال المتولين عن القتال ولما ذمهم الله تعالى بابلغ ذم ووصف [illegible]
عنهم باستزلال الشيطان والعفو عنهم محالا للشاك في الجواب كيف اتصال ان الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان جمع المؤمنين وجمع المشركين في احد انما استزلهم
الشيطان ببعض ما كسبوا من ذنوبهم السالفة وقبائح اعمالهم لقول الرسول وتركهم مراكزهم وقيل بذكر بعض ما كسبوا فكرهوا القتال لئلا يقتلوا قبل
التوبة وهما ينافيان ما وقع من فرار الكل وان الفارين اكثرهم كانوا منافقين غافلين من المعصية بل غير عادين المعصية معصية وقد ذكر انه لم يثبت
احد مع النبي صلى الله عليه وسلم الا ثلاثة عشر نفرا خمسة من المهاجرين وثمانية من الانصار وكان المهاجرون عليا وابا بكر وطلحة وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابي وقاص
وقد اختلف في الجميع الا في علي وطلحة وقد روي عن عمر بن الخطاب انه قال ورأيتني اصعد في الجبل كأني اروى ولم يرجع عثمان من الهزيمة الا بعد ثلث ولقد عفا الله
عنهم لما تابوا واعتذروا واكرر ذكر العفو تطييبا وترغيبا للمذنبين في العفو ومنعا لهم عن الياس وتحسينا لظنون المؤمنين ان الله غفور يغفر لمن
يعرف ويتوب حليم لا يعاجل بالمؤاخذة انتظارا للتوبة واتماما للحجة يا ايها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا كفر نفاق او مطلقا وقالوا لاخوانهم
لاجل اخوانهم وفي حقهم ومعنى اخوتهم مناسبتهم لهم في النفاق وضعف الاعتقاد او الكفر اذا ضربوا الى الاخوان في الارض سافروا للتجارة وغيرها
ولم يقل اذ ضربوا لان لفظ اذا التي هي للماضي لتصوير الماضي حالا حاضرا او كانوا غزى غازين لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم
متعلق بقالوا والله يحيي اي يحدث الحيوة في النطفة التي لا حيوة لها ويبقيها في الحيوة لا للاقامة في البيوت ويميت لا للسفر والغزو والله بما تعملون بصير
ترغيب وترهيب ولئن قتلتم في سبيل الله او متم في سبيله لمغفرة عظيمة حاصلة لكم خير مما يجمعون اي هؤلاء المنافقون او الكفار او سائر الناس من حطام
الدنيا واعراضها في الحيوة الدنيا والجملة جواب القسم وجواب الشرط محذوف وهذا تسلية للمؤمنين وتقوية لقلوبهم وتسهيل للموت والقتل عليهم وترغيب
لهم في الجهاد ولئن متم او قتلتم لالى الله الذي هو مولاكم وولي امركم وحبيب قلوبكم ومنتهى طلبكم تحشرون فما لكم تكرهون الموت والقتل وقدم القتل
في الاية الاولى للاهتمام به في ترتب الجزاء بخلاف الاية الثانية فان ترتب الجزاء فيها لا خصوصية للقتل فيه والموت هو الفرد الشائع من الشرط
فالاهتمام بتقديمه اكثر فبما رحمة من الله الفاء للترتيب في الاخبار والباء سببية وما زائدة للتاكيد وتنكير الرحمة للتفخيم لنت لهم يعني برحمة عظيمة
نازلة من الله عليك لنت لهم فكن شاكرا للنعمة ولو كنت فظا سيئ الخلق خشن الكلام غليظ القلب لا رقة ولا رأفة فيه لانفضوا لتفرقوا من حولك ولم يسكنوا
اليك فاعف عنهم يعني اذا علمت ان لين الجانب ولين الكلام رحمة ونعمة من الله وان سوء الخلق وقساوة القلب بالنسبة اليهم مورث لتفرقهم فاجتهد
في المداراة معهم واعف عن اساءتهم بالنسبة اليك واستغفر لهم ما بيني وبينهم حتى يرغبوا فيك اشد رغبة ويسكنوا اشد سكون وشاورهم
في الامر اي في الحرب مخصوصا او في كل ما يصح المشاورة فيه تطييبا لنفوسهم وتحبيبا لهم اليك واستظهارا برأيهم وتسنينا السنة المشاورة في الامة
لان في المشاورة رفعا للملامة والندامة في العمل وجلبا للبركة فيه لان في اتفاق النفوس اثرا ليس في انفرادها بالامر بل نقول ان لم يكن في الامر الذي يشاور فيه

٢ من الله ورحمة [illegible]

ويثقون بنفوسهم عليه خيرا يجعل الله فيه خيرا لا محالة فلا ينبغى ترك المشاورة فى الامور فاذا عزمت بعد المشاورة والاتفاق على امر فلا تعتمد على الشورى واتفاق
الآراء فان الصلاح والفساد فى الامور بيد الله فتوكل على الله فاعتمد على الله باتخاذه وكيلا فى امورك واصلاحها ان الله يحب المتوكلين ولا شيء
فوق محبة الله ترغيب فى التوكل اعلم ان التوكل والتسليم والتفويض متقاربة المفهوم وتستعمل كل فى معنى الآخرين والفرق بينها فى غاية الدقة لان التوكل
اتخاذ الله وكيلا فى امورك والتسليم عرض امورك عليه وعلى التفويض الخروج من نسبة الامور اليك من نسبة الانانية الى نفسك ففى التسليم يتحمل العبد
فى التوكل وفى التفويض يتحمل لا يبقى للمفوض التفات الى التحمل ايضا ان ينصركم الله جواب لسؤال مقدر فلا غالب لكم وان يخذلكم فمن ذا الذى ينصركم
من بعده اى بعد خذلانه وعلى الله فليتوكل المؤمنون تقديم الظرف على العامل والمعمول مع صدارتها اما بتقدير اما او بتوهمها ولفظة الفاء فى مثل هذا زائدة او
العامل محذوف تفسيره المذكور وما كان لنبى ان يغل نفى للكون للتأكيد والمعنى ما جاز لاحد من الانبياء الغلول لمنافاة النبوة والخيانة وقرء يغل
المعلوم من الثلاثى وبصيغة المجهول اما من باب الافعال بمعنى ما ينبغى لاحد من الانبياء ان ينسب الى الخيانة من اغل نسب الى الخيانة او بمعنى ان يخان معه من
اغل بمعنى غل او من الثلاثى والجملة اما مقطوع عما سبق فقيل على ما ورد انها نزلت فى قطيفة حمراء فقدت يوم بدر من المغنم فقال بعضهم لعل النبى ص
اخذها ونسب الى الصادق ع ان رضا الناس لا يملك والسنتهم لا تنضبط لم ينسبوا يوم بدر الى رسول الله ص انه اخذ لنفسه من المغنم قطيفة حمراء حتى
اظهره الله على القطيفة وبرأ نبيه ص من الخيانة وانزل فى كتابه وما كان لنبى ان يغل الاية وعلى ما نقل ان رجلا غل بابرة عظيمة من غنائم هوازن يوم حنين
فنزلت الاية واما موصولة على ما قيل ان الاية نزلت فى غنائم احد حيث ظن اصحاب عبد الله بن جبير ان الرسول يقسم الغنيمة فى الغانمين ولم يقسم لهم وظنوا
انه يقول من اخذ شيئا فهو له او على ما قيل انه قسم المغنم ولم يقسم للطلائع فنزلت تنبيها للرسول ص على التسوية فى المغنم وسمى ترك القسمة للطلائع غلولا
وعليهما فالاية معطوفة على ما قبلها ومن يغلل يأت بما غل يوم القيمة الباء للتعدية او للمصاحبة والمعنى انه يأت به بحيث يعرف الناس انه غله حمله
على رؤس الاشهاد نسب الى الباقر ع انه قال من غل شيئا رآه يوم القيمة فى النار ثم يكلف ان يدخل اليه فيخرجه من النار وقد نقل عن النبى ص انه قال الا لا يغلن احد بعيرا
فيأتى به على ظهره يوم القيمة الا لا يغلن احد فرسا فيأتى به على ظهره يوم القيمة فيقول يا محمد ص يا محمد ص فاقول قد بلغت قد بلغت لا املك لك من الله شيئا
ولا اختصاص للغلول بالخيانة فى الاموال بل كل معصية من كل عاص نحو غلول مع نفسه ومع الله ثم توفى كل نفس يعنى بعد ما اتى من غل بما غل وجمعوا فى
القيمة توفى كل نفس مطيعة وعاصية ما كسبت بعينه على تجسم الاعمال كما سبق تحقيقه فى سورة البقرة عند قوله اولئك لهم نصيب مما كسبوا او جزاء
ما كسبت وهم لا يظلمون بنقص ثواب وزيادة عقاب ثم بعد ما عمم حكم الغلول لكل من غل وبين حكم كل نفس من المطيعة والعاصية عطف عليه
انكار التسوية بين المطيعة والعاصية ليكون ابلغ فى الزجر عن المعصية والترغيب فى الطاعة فقال افمن اتبع رضوان الله الرضوان بكسر الراء وضمها
والرضى مقصورا بالكسر والضم مصدر رضى عنه وعليه والرضاء بكسر الراء ممدودا مصدر راضاه واتباع رضوان الله لا يكون الا باتباع امر الله
ونهيه بالفعل والترك ولا يكون الا باتباع الرسول ص فى امره ونهيه كمن باء رجع الى الله بسخط من الله بترك ما امر به وفعل ما نهى عنه ومأويه جهنم
وبئس المصير جهنم الفرق بين المصير والمرجع ان المصير ما ينتهى اليه مع تغيره عما هو عليه والمرجع مطلق عن ذلك ولما كان المتحقق برضوان الله عليا ع
والمتحقق بسخط الله الاول والثانى صح تفسير التابع لرضوان الله بالتابع لعلى ع والبائت بسخط الله بمن اتبعهما هم درجات اى التابعون رضوان الله
والباؤن بسخط الله درجات عند الله وان كانوا يرون متساوين عند الناس ولما كان عالم الارواح الطيبة عالما وسيعا ذا مراتب ودرجات وكذلك
عالم الارواح الخبيثة الذى فيه الجحيم والامها وكل من اتصل بواحد من هذين العالمين تحقق بمرتبة منه وليس المتصلون بعالم الارواح الطيبة متساوين
فى المرتبة والدرجة ولا المتصلون بعالم الارواح الخبيثة بل لكل واحد مرتبة ودرجة ليست لغيره ممن لم يكن مثله نعم اذا كان جماعة متوافقين فى الطاعة
والسلوك او فى المخالفة والمعصية من جميع الجهات كانوا متوافقين فى المرتبة والدرجة وكل من اتصل بدرجة من درجات الجنان او بدركة من دركات
النيران كان متصلا بالدرجات السابقة او الدركات السابقة وكل من اتصل بدرجة صار متحققا بتلك الدرجة فصح ان يقال ان المؤمنين بحسب
عدد اشخاصهم درجات يعنى كل منهم درجة من الجنان وان يقال كل واحد منهم بحسب وجوده درجات من الجنان وان المعاندين بحسب عدد اشخاصهم دركات
وكل واحد منهم بحسب وجوده دركات من النيران فلا حاجة فى الاية الى بعض التقديرات والتأويلات روى عن الصادق ع ان الذين اتبعوا رضوان الله
هم الائمة ع وهم والله درجات عند الله للمؤمنين وبولايتهم ومعرفتهم ايانا يضاعف الله لهم اعمالهم ويرفع الله لهم الدرجات العلى والذين باؤا بسخط من الله
هم الذين جحدوا حق على ع وحق الائمة منا اهل البيت ع فباؤا لذلك بسخط من الله والله بصير بما يعملون فيعلم عمل كل ودرجته على حسب عمله فيجازيه على
حسبها وهذا تهديد وترغيب لقد من الله انعم الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم بشرا من سنخهم مثلهم يتلوا عليهم اياته اى يقرء عليهم ايات
كتابه بعد ما كانوا جهالا لا يعرفون كتابا ولا شريعة ويزكيهم يطهرهم مما لا ينبغى للانسان ان يطهر عنه ويعلمهم الكتاب والحكمة وقد مضى بيان التزكية وتعليم
الكتاب والحكمة ووجه تأخير التعليم عن التزكية ههنا وفى قوله كما ارسلنا فيكم رسولا الاية ووجه تقديم التعليم على التزكية فى قوله وابعث فيهم رسولا منهم الاية
من سورة البقرة وان كانوا اى انهم كانوا من قبل لفى ضلال مبين ظاهر او اضح اظهارا للمنة عليهم بنعمة وجود الرسول ص ليتنبهوا لها ويهتموا باتباع الرسول

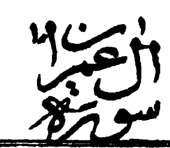
تحقيق بودن المؤمنين درجات ودركات

شكر النعم وجوده أولما أصابتكم قد اختلفت الاقوال عند اجتماع همزة الاستفهام واداة العطف وتقديم الهمزة على العاطف فقيل انه على التقديم والتأخير وانما قدمت الهمزة لقوة صدارتها وقيل ان الهمزة في التقدير داخلة على محذوف حذف واتصل الهمزة بالعاطف والتقدير هنا أتلك
البلية المحدودة حقّت عليكم بتقصيركم في اعمالكم ولما اصابتكم مصيبة يوم احد بقتل سبعين رجلاً منكم قد اصبتم مثليها في بدر بقتل سبعين
واسر سبعين قلتم انّى هذا من اين او كيف هذا قل هو من عند انفسكم لاختياركم الفداء عن الاسارى يوم بدر وقد اخبركم الرسول انّ الحكم فيهم القتل
وما كان لنبي ان يكون له اسرى حتى يثخن في الارض فرضيتم في الفداء دون القتل حتى اباح الله لكم الفداء بشرط ان يقتل منكم في العام القابل بعدد من
تأخذون منه الفداء فقبلتم ذلك واخذتم الفداء عن الاسارى السبعين انّ الله على كل شيء قدير لما توهموا من نسبة المصيبة الى انفسهم انها خارجة من
قدرة الله وقضائه المقام مقام ان يسئل هل كان المصيبة بقدرة الله ام كانت خارجة من قدرته فقال انّ الله على كل شيء قدير فيقدر على اصابتكم واصابة
عدوكم وقد يجد لكم المصالح ناجحة الى استكمال نفوسكم وما اصابكم يوم التقى الجمعان يعني يوم احد من الهزيمة والقتل والجرح فكان باذن الله
بالمشيّة التكوينية ورخصته بحكمة وليعلم المؤمنين وليعلم الذين نافقوا ليتميز الفريقان بظهور ايمان هؤلاء ونفاق اولئك فيظهر علمه بهما او ليعلم
النبي الذي هو مظهره فانّ علمه علم الله ولم يقل ليعلم المنافقين للاشعار بانّ نفاق المنافقين حادث عند قتال احد وقد لم يكن ثابتاً ولابتاً سبب المعطوف
في قوله وقيل لهم عطف على نافقوا وداخل في الصلة تعالوا قاتلوا ابدل عن تعالوا او حوّله لا اشعاراً في سبيل الله من دون نظر الى انفسكم وحفظكم
وحبّ الكم او ادفعوا عن انفسكم وعيالكم واموالكم من دون نظر الى امر الله وسبيله قالوا لو نعلم قتالاً لاتبعناكم يعني لو كنا نعلم انّ ما انتم فيه قتال
لاتبعناكم ولكن ليس هذا بقتال فانّ القتال ما كان فيه احتمال الغلبة ولو في بعض الاحيان وليس الامر كذلك لانّه ليس فيه الّا المغلوبيّة والهلاكة او لفظة لو ليست للنفي
الماضي انّما هو للشرط في المستقبل يعني اذا علمنا بالمقاتلة لاتبعناكم فيها وانّما قالوه استهزاء بهم او دفعاً لهم في الحال الحاضر وقصد العدم لا انكار
هم للكفر يومئذ اقرب منهم للايمان جواب لسؤال مقدّر او حال والمعنى انهم كانوا على الاسلام لكنهم يظهرون نفاقهم كانّهم وقفوا بين الكفر والايمان
وصاروا اقرب الى الكفر يقولون بافواههم يعني لا بالكتابة ولا بالاشارة ولا بالسيرة والاحوال ويقولون بافواههم لا بقلوبهم او يقولون بافواه انفسهم
لا بافواه غيرهم ما ليس في قلوبهم من قولهم لو نعلم قتالاً لاتبعناكم اي من اطلاعنا على القتال واتفاقكم وليس هذا مطابقاً لاعتقادهم ومن اظهارهم
نبوة النبي وليس في قلوبهم ذلك الاعتقاد والله اعلم بما يكتمون من الاعتماد على الاسباب وعدم الاعتقاد بالله وبنبوة النبي (ص) قال الصادق (ع) انّ فيما
نزّلت بعض من ضعفاء الاعتقاد ومن ضعف يقينه تعلق بالاسباب ورخص لنفسه بذلك واتبع العادات واقاويل الناس بغير حقيقة والسعي في امور الدنيا
وجمعها وامساكها يقرّ باللسان انّه لا مانع ولا معطي الّا الله وانّ العبد لا يصيب الّا ما رزق وقسم والجهد لا يزيد في الرزق وينكر ذلك بفعله وقلبه قال الله
يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم والله اعلم بما يكتمون الذين قالوا لاخوانهم اي في حقهم والجملة مستأنفة جواب لسؤال مقدّر محله الابتداء او محله
الخبر اي هم الذين قالوا او الذين قالوا هؤلاء المنافقون او مفعول لفعل محذوف على الذم او بدل من فاعل يكتمون او ضمير قلوبهم او خبر بعد خبر للضمير في
قوله هم للكفر او وصف للذين نافقوا وقعدوا عطف على قالوا او حال بتقدير قد لو اطاعونا في القعود وعدم الخروج من المدينة ما قتلوا وقد كان دأب النساء و
الرجال الذين هم كالنساء في ضعف الاعتقاد والتوسل بالاسباب ان يكرهوا بعد وقوع مصيبة بسبب عمل وقوعه وتركه ويتمنون لو كان كذا لما كان كذا ويكون ذلك
في حسرة قل لهم فادرؤا عن انفسكم الموت ان كنتم صادقين ان تدبيركم اهلكوا وان اخوانكم لو خرجوا من تدبيركم وقولكم هلكوا ولا تحسبنّ عطف على
قل او على فادرؤا والخطاب لمحمد (ص) او لكل من يليق منه الخطاب وهو بالباطن اشارة الى الرسول (ص) او الى من يتأمّل منه الحسبان او الى الظاهر يعني لا تحسبن ايها
الذين قتلوا في سبيل الله انفسهم امواتاً بعد المقتولين لا اولئك وهذا ردّ على المنافقين حيث قالوا لو كانوا عندنا ما ماتوا او لو اطاعونا ما قتلوا بل هم احياء حيوة اتمّ واكمل
واشرف واعلى من هذه الحيوة الدانية عند ربهم يرزقون بالرزق المناسب لمقامهم عند الربّ فرحين بما آتاهم الله من فضله فضل الله يطلق على نعمة الحق
فبعضها على بعضها من جهة كرامتهم مثل احكام الرسالة والعمل بها كما انّ الرحمة تطلق على النعم الحقيقية بعضها على العباد وخدمتهم مثل الولاية وآثارها وانّ الجار ام
بها ويستبشرون يفرحون او يطلبون الفرح او يبشّرون انفسهم او غيرهم بالذين لم يلحقوا بهم بحسب الرتبة كالمؤمنين الذين لم يلحقوا بهم في درجتهم من
خلفهم الّا خوف عليهم ولا هم يحزنون قد مضى وجه الاختلاف بين الفقرتين في اول البقرة يستبشرون بنعمة من الله النعمة كالرحمة الولاية وكلما صدر منها او
النهاية وفضل منه قد مضى انّ الفضل الرسالة وقبول احكامها والجازاة بها وبالتلك فسّر النعمة بعليّ (ع) والفضل بمحمد (ص) والتنكير فيهما للتفخيم وانّ الله لا يضيع
اجر المؤمنين قرئ بفتح الهمزة للعطف على نعمة وقرئ بكسر الهمزة للعطف على يستبشرون او لكونها حالاً الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما اصابهم القرح
صفة للمؤمنين او خبر مبتدأ محذوف او مفعول فعل محذوف او مبتدأ وخبره جملة للذين احسنوا منهم واتقوا اجر عظيم والجملة مستأنفة جواب لسؤال مقدّر روي
انّ رسول الله (ص) لمّا دخل المدينة من وقعة احد نزل عليه جبرئيل فقال يا محمد انّ الله يأمرك ان تخرج في اثر القوم ولا يخرج معك الّا من به جراحة فامر رسول الله مناديا
ينادي يا معشر المهاجرين والانصار من كانت به جراحة فليخرج ومن لم يكن به جراحة فليقم فاقبلوا يضمدون جراحاتهم ويداوونها فخرجوا على ما بهم من الالم والجراح فلما بلغ
رسول الله حمراء الاسد وقريش قد نزلت الروحاء قال عكرمة بن ابي جهل والحارث بن هشام وعمرو بن العاص وخالد بن الوليد نرجع ونغير على

لم يقتلوا او لم يموتوا او بحسب الرتبة كالمؤمنين الذين صح

المدينة قد قتلنا سراتهم وبقيتهم يعنون حتى وافاهم رجل خرج من المدينة فسألوه الخبر فقال تركت محمدا واصحابه بحمراء الاسد يطلبونكم جد الطلب فقال ابو سفيان
هذا النكد والبغي قد ظفرنا بالقوم وبغينا والله ما افلح قوم قط بغوا فوافاهم نعيم بن مسعود الاشجعي فقال ابو سفيان اين تريد قال المدينة لامتار لاهلي طعاما
فقال هل لك ان تمر بحمراء الاسد وتلقى اصحاب محمد وتعلمهم ان حلفاءنا وموالينا قد وافونا من الاحابيش حتى يرجعوا عنا ولك عندي عشرة قلائص املأها
تمرا وزبيبا قال نعم فوافى من غد ذلك اليوم حمراء الاسد فقال لاصحاب رسول الله صلعم ان ابا سفيان وقريشا قد اجمعوا ان قريشا قد اجمعت اليهم حلفاؤهم ومن كان
تخلف عنهم وما اظن الا ان اول خيلهم يطلع عليكم الساعة فقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل ما نبالي بهم فنزل جبريل على رسول الله صلعم فقال ارجع يا محمد فان الله قد ارعب
قريشا ومروا لا يلوون على شيء فرجع رسول الله صلعم وانزل الله الذين استجابوا لله الآية وقيل نزلت الآية في بدر الصغرى وذلك ان ابا سفيان حين اراد ان ينصرف من احد قال
يا محمد موعدنا موسم بدر الصغرى لقابل فلما كان العام المقبل خرج ابو سفيان في اهل مكة فالقى الله عليه الرعب فلقي نعيم بن مسعود الاشجعي فقال له ابو سفيان
اني واعدت محمدا ان نلتقي بموسم بدر وان هذه عام جدب وبدا لي ان لا اخرج اليه واكره ان يخرج فيزيدهم ذلك جراءة فالحق بالمدينة فثبطهم ولك عندي عشرة من الابل اضعها على يد
سهيل بن عمرو فاتى نعيم المدينة فوجد الناس يتجهزون فثبطهم وارعب قلوب اصحاب الرسول فقال رسول الله صلعم والذي نفسي بيده لاخرجن ولو وحدي فخرج [illegible] واصحابه
وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل فخرج رسول الله صلعم في اصحابه حتى وافوا بدر الصغرى وكانت موضع سوق لهم في الجاهلية يجتمعون اليها في كل عام ثمانية ايام فاقام ينتظر ابا سفيان وقد
انصرف ابو سفيان فسمى اهل مكة جيش السويق وقالوا انما خرجتم تشربون السويق ووافق رسول الله صلعم السوق وكانت لهم تجارات فباعوا واصابوا للدرهم درهمين
وانصرفوا الى المدينة سالمين غانمين الذين قال لهم الناس صفة الذين استجابوا او الصفة الذين احسنوا منهم او مبتدأ خبره فزادهم ايمانا ودخول الفاء في الخبر لكون
المبتدأ متضمنا معنى الشرط او خبره فانقلبوا بنعمة من الله او خبر مبتدأ محذوف او مفعول فعل محذوف وللمدح والمراد بالناس نعيم بن مسعود
على ما نقل من حكايته او ركب من عبد القيس على ما قيل انه لقي ابا سفيان بعد ما علم بخروج محمد صلعم من المدينة على اثرهم ركب من عبد القيس فقال اين تريدون قالوا نريد
المدينة فقال هل انتم مبلغون محمدا رسالة واحمل لكم ابلكم هذه زبيبا بعكاظ غدا اذا وافيتموها قالوا نعم قال فاذا جئتموه فاخبروه انا قد اجمعنا الكرة عليه وعلى اصحابه
لنستأصل بقيتهم او المراد بالناس منافقوا اصحاب الرسول صلعم ان الناس يعني ابا سفيان واصحابه قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم ايمانا لان التوسل بالله بعد
الانقطاع عن الخلق انما هو بسبب الايمان اذا دهمته بلية وازداد اليقين الايماني وتقوى توسله بايمانه وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل فانقلبوا من حمراء الاسد او من
بدر الصغرى بنعمة من الله اي مع نعمة من الله وهي عافيتهم من القتال وسلامتهم من اثر الجراح الذي كان بهم وقوة من القلب بالايمان وفضل الشرف والصيت
وارتعاب قلوب الاعداء او بنعمة هي ما اصابوا من التجارات ببدر وفضل هو الربح الذي اصابوه من ضعف ما كان لهم او بنعمة هو علمه وفضل هو محمد صلعم لم يمسسهم
سوء لا من عدوهم ولا جراح حالهم واتبعوا رضوان الله حيث امتثلوا امره مع ما بهم من الجراح والله ذو فضل عظيم يتفضل عليهم في الاخرة بما
لا احد له وما لا عين رأت وفيه تحسير للمتخلفين وتخطئة لهم من عدم الخروج انما ذلكم الشيطان اي الشيطان خبر ذلكم او صفة والخبر يخوف اولياءه والمراد بالشيطان
نعيم بن مسعود المثبط او ابو سفيان او المثبط من ركب عبد القيس واولياءه مفعول اول او مفعولان فلا تخافوهم اي الشيطان ومن معه او اولياء الشيطان
وخافون فان الضرر من كل شيء لا يصل الى احد الا باذني ان كنتم مؤمنين فان شان الايمان او الاعتقاد بتوحيد الله ان لا يرجو المؤمن ولا يخاف الا الله ولا
يحزنك الذين يسارعون في الكفر في الدخول فيه قال الكفر يخوفك ان يضروك او يضروا المؤمنين بمعونة الكافرين او مقابلة المؤمنين والمراد بهم المنافقون المتخلفون
عن الجهاد انهم لن يضروا الله في مقام التعليل والمعنى لن يضروا اولياء الله وتمامه وهو في الارض شيئا من الضرر على ان يكون شيئا قائما مقام المصدر و
ان يكون بدلا من الله نحو بدل الاشتمال يفيد لن يضروا الله شيئا منه ويجوز ان يكون منصوبا بنزع الخافض اي شيئا من الله يريد الله جواب سؤال مقدر او حال
ان لا يجعل لهم حظا في الاخرة وفيه تسلية للرسول صلعم ودلالة على ان تركهم الى الكفر انما هو بارادة الله وان لم يكن برضاه ولهم عذاب عظيم في الدنيا والاخرة
فان التعبير بالجملة الاسمية الدالة على الاستمرار الثبوتي يدل على كون ثباتهم من حين التكلم ان الذين اشتروا الكفر بالايمان تأكيد للاول او تعليل له وتعميم
للحكم لجميع الكفار بعد تخصيصه بالقاطعين المنافقين لن يضروا الله شيئا ولهم عذاب اليم ولا يحسبن الذين كفروا او تحسبن بالخطاب بالفوقانية انما نملي
لهم خير لانفسهم لهم متعلق بنملي وانما نملي مفعولان لتحسبن او بدل من المفعول الاول لمفعولين والمفعول الثاني وعلى كون الذين كفروا فاعلا
فهو قائم مقام المفعولين والاملاء الامهال واطالة العمر انما نملي لهم ليزدادوا اثما جواب سؤال انما كافة او مصدرية او موصولة ولهم عذاب مهين في الدنيا
والاخرة من حين التكلم لما كان المقام مقام السخط والغضب ناسب البسط والتغليظ والتكرير لذلك كرر نفي الضرر وثبوت العذاب ووصف كلا منه بما يناسبه
الاول بوصف العظيم للعذاب اشعارا بان عذاب المنافق اشد واعظم من عذاب الكفار وما كان الله ليذر المؤمنين على ما انتم عليه اي على الحال
انتم عليها من اختلاط المخلص بالمنافق والمحق بالمبطل بل كان مشيئته القديمة لامتحانكم بالتكاليف الشاقة والمواجهة حتى يميز الخبيث من الطيب وما كان الله كانه قيل
ان اطلعنا الله على ما في القلوب من الاخلاص والنفاق لاجتنبنا عن المنافق فقال وما كان الله ليطلعكم على الغيب ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء من عباده والظاهر
حال عن يشاء يعني ان الله يختار من يشاء حال كونه نبيا للاطلاع على المغيبات عنكم بان ينبئهم او يخبرهم بها بتوسط الملائكة او بلا واسطة فلا تقولوا
لم يكن فيما هو غيب عنكم من قولكم لو كان كذا لكان كذا او في نسبة الضرر والشر الى العباد فامنوا او ادعوا واسلموا حقيقة كما اسلمتم ظاهرا وامنوا بالايمان الخالص بجميع

الخاصة وقبول الدعوة الباطنة بالله ورسله انه خلفائه من الرسل واوصيائهم وان تؤمنوا بعد علمكم فتسلموا بالبيعة العامة او تؤمنوا بالبيعة الخاصة وتتقوا سخط الله بالبيع
خلفائه في اوامره ونواهيه وتتقوا الانحراف عن الطريق بالبيعة الخاصة او تتقوا الخروج عن الطريق بعد البيعة الخاصة والدخول فيه فلكم اجر عظيم لما كان عظم
الاجر خاصا بمن قبل ولابد على تقدير البيعة الخاصة قبول الدعوة الباطنة فالشرط لابد وان يعتبر ما يشمل الايمان الخاص ولا يحسبن الذين يبخلون قرئ بالغيبة فالفاعل
راجع الى الرسول والى من يتاتى منه الحسبان والمفعول الاول الذين يبخلون بتقدير المضاف ليطابق المفعول الثاني او الفاعل الذين يبخلون والمفعول الاول محذوف
وقرئ بالخطاب خطابا للرسول او لكل من يتاتى منه الخطاب والذين يبخلون مفعوله الاول بتقدير مضاف اي لا تحسبن بخل الذين يبخلون بما اتاهم الله من فضله
هو خيرا لهم بل هو شر لهم لان البخل يستجلب العقاب عليهم وليس لامساكه بقاء للمال اولا الا فناؤه سيطوقون ما بخلوا به يوم القيمة عن الصادقين ما من احد لا يؤدي
زكوة ماله شيئا الا جعل الله ذلك يوم القيمة ثعبانا من نار مطوقا في عنقه ينهش من لحمه حتى يفرغ من الحساب وهو قول الله ثم سيطوقون ما بخلوا وعن الصادق
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من ذي زكوة مال نخل او زرع او كرم يمنع زكوة ماله الا قلده الله تعالى تربة ارضه يطوق بها من سبع ارضين الى يوم القيمة اعلم ان البخل لا يكون الا
لتعلق القلب بما يبخل به وكلما تعلق القلب يكون مملوكه حاضرا في القلب وثابتا فيه فكلما كان ثابتا في القلب يتمثل عند انقلابه ثم بتبدل السرائر ويتفاوت التعلق فيكون
حضوره متفاوتا بنحو الطوق او بنحو اللباس مشتملا على جميع البدن او بنحو البيت وغير ذلك من انواع الحضور سواء كان ذلك الذي يبخل به من الاموال او القوى والابدان
او العلوم النفسانية التي بخلوا بها ولم يظهروها لا لاهلها مثل اليهود والنصارى بخلوا بما علموا من اوصاف محمد صلى الله عليه وسلم وعلي عليه السلام التي كانت في كتبهم واخبار اسلافهم ومثل
المنافقين من الامة بخلوا بما علموا من حقية محمد صلى الله عليه وسلم ومن بعده بما علموا من حقية علي عليه السلام فان من كتم علما الجمه الله يوم القيمة بلجام من النار ولله ميراث السموات والارض
يعني له ما في السموات والارض واداه بلفظ الميراث للاشعار بان ما فيهما يبقى من بعض ويرثه بعض اخر وهكذا كان حاله وما كان حاله هكذا فلا ينبغي للعاقل ان يبخل به لا يعطيه بيده
وقال لله للاشارة الى ان الكل ملكه فلا ينبغي للعاقل ان يبخل بملك الغير ولا يعطيه بامره او المعنى لله ميراث هي السموات وما فيها والارض وما فيها من العالم الكبير والصغير يعني
يفنى الكل ويبقى الله الواحد القهار وانكما وما فيهما فانيا بالمتروك بل المرء يترك والله بما تعملون من البخل والاعطاء خبير وعد ووعيد وقرئ بالخطاب بطريق الالتفات
من الغيبة الى الخطاب لقد سمع الله لما ذم البخل والمنع توهم ان الله محتاج فاصلاح حال الفقراء الى الاغنياء وكان ميل اهل الحاجة الى الانفاق المنقوص فالتمسوا لهذا الوهم
سألوا هذا الجواب لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن اغنياء قالت اليهود ذلك لما سمعوا من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا وقيل كتب النبي صلى الله عليه وسلم مع ابي بكر
الى يهود بني قينقاع يدعوهم الى الاسلام وما عليه المسلمون من اقام الصلوة وايتاء الزكوة وان يقرض الله قرضا حسنا فدخل ابو بكر بيت مدراسهم فوجد ناسا كثيرا
منهم اجتمعوا الى رجل منهم فدعاهم الى الاسلام والصلوة والزكوة وان يقرضوا الله قرضا حسنا فقال ذلك الرجل ان الله فقير والا لما استقرض اموالنا
فلطمه ابو بكر فنزلت الاية سنكتب ما قالوا وقتلهم الانبياء بغير حق وقرئ سيكتب بالتكلم والغيبة على صيغة المجهول وقتلهم بالنصب والرفع ونقول قرئ بالتكلم والغيبة
ذوقوا عذاب الحريق وفيه تاكيد في التهديد من حيث قرن ما قالوه بقتل الانبياء وكتابته وضبطه بنفسه ثم ذكر الجزاء بالعذاب الحريق والاخبار باستهزائه بهم حين العذاب
والذوق ادراك المطعوم ثم اتسع فيه فاستعمل في كل ادراك ملذا او مولما وانما اختار الذوق الذي يكون في المطعوم ههنا لان العذاب مترتب على قولهم وهذا القول نشأ
عن البخل والتهالك على المال وغالب الحاجة الى المال تكون لتحصيل المطاعم ولذلك كثر ذكر الاكل مع المال ذلك العذاب بما قدمت ايديكم خص الايدي بالذكر
لان معظم الاعمال باليد تصدر منها وان الله ليس بظلام للعبيد الظلام كالتمار والخباز للنسبة وليس للمبالغة وهو معطوف على ما قدمت ايديكم وسببية نفي الظلم
عنه تعالى للعذاب بواسطة ان نفي الظلم مستلزم للعدل فان الفضل والعدل يقتضي عقوبة المسئ كما يقتضي اثابة المحسن او المقصود التنبيه على ان المسئ اذا صار متمكنا في الاساءة وفعلية
لا خير فيه قوته المسببة المناسبة للجحيم والامهاويات لقوة كما تكون مناسبة للجحيم تكون مناسبة للنعيم لان الانسان في هذا الان تكون مغلوبة خفية غير ظاهرة فاقتضائها فلو لم
يدخل هذا الانسان في الجحيم لكان ظلما على قوته المقتضية لها وان كانت الجحيم عذابا لانانيته لكن انانيته مختفية غير مقتضية لشئ الذين قالوا صفة للذين قالوا ان الله
فقير او بدل منه ويجوز ان يكون مقطوعا مستانفا للذم خبر مبتدأ محذوف او مفعول فعل محذوف او مبتدأ خبره محذوف ان الله عهد الينا الكتاب في التورية لان القائلين
القول الاول كانوا من اليهود كما سلف وعلى لسان انبيائه وخلفائهم بنبيه الا نؤمن لرسول حتى ياتينا بقربان تأكله النار يعني عهد الينا ان لا نؤمن لاحد الا يأتي بهذه المعجزة
التي كانت لانبياء بني اسرائيل وهي ان يقرب بقربان فيقوم النبي فيدعو فتنزل نار من السماء فتحيل القربان الى طبيعتها بالاحراق قل لهم قد جاءكم رسل فكم الذين كنتم اسلافا
لهم رسل من قبلي بالبينات والمعجزات الكثيرة غير ما قلتم وبالذي قلتم فلم قتلتموهم ان كنتم صادقين في هذه الدعوى فان كذبوك فلا تحزن فان المكذبية كانت سيرة الاباء
فقد كذب رسل من قبلك جاءو صفة او حالا بتقدير قد او صفتا بالبينات المعجزات الواضحات او الموضحات التي هي من اثار الرسالة ومصدقاتها والحجج الدالة على صدق رسالتهم
او الاحكام القالبية الدالة على صدقهم والزبر الحكم والمواعظ التي هي اثار الولاية الدالة على حقيتهم وتعهدهم والكتاب المنير احكام الرسالة التي تضيء قلوب العاملين
بها وتنير صدق الرسل في رسالتهم والتي تتضح منها ان المنير من اثار وهو لازم ومتعد والكتاب يعني ثبوت الاحكام اعلم ان البينة من بان بمعنى ظهر والمظهر
لازم ومتعد تطلق على المعجزة لوضوح كونها من الله وايضاحها ما تدل عليه من صدق من اتى بها وعلى احكام الرسالة لانها احكام القالب الظاهرة على كل ذي حس
والمظهرة لصدق من اتى بها والمظهرة طريق من عمل بها وعلى الحجج والبراهين الدالة على صدق الدعوى وعلى الشاهد المظهر بنطقه صدق الدعوى وعلى الحروف الملفوظة
من اسماء الحروف وعلى غير الحروف لاول من حروف اسماء الحروف ومقابل الزبر اطلقه على الحروف المكتوبة منها والزبر جمع الزبور بالفتح بمعنى كتب لكن المراد بها ههنا الاحكام القلبية واثار



او لانه من المواعظ والنصائح لا الامر التي تظهر للناس الكبير نحو لم يروني او لانه نهاها كلها التعبير عنها البشر لا بالكتاب او لانه كما ان تخفيفه تعبير في القلب بخواشي والمراد بالكتاب هنها احكام
الرسالة التي البينة كل نفس ذائقة الموت جواب لسؤال مقدر وتسلية للرسول وللمؤمنين وتهديد للمكذبين كانه قيل فما للناس الا شرى الفرق بين المصدقين والمكذبين فقال نعم كل نفس ذائقة
الموت وانما توفون اجوركم توفية الشيء اعطائه بتمام اجزائه يعني تعطون اجوركم بتمامها من دون نقيصة شيء منها يوم القيامة اي يوم قيامكم عند الله او قيامكم من قبوركم واشار الى
القبر الى انه يعطى شيء من الاجر قبل القيامة بعد الموت وفي الحيوة الدنيا لان انموذج الاجر في الاعمال التي لها اجر وقعت على ما قرره الشارع يكون مع العمل ويصل شيء
من الاجر الى العامل بعد العمل في الدنيا في القبر لكن تمام الاجر يحصل بشدة منه يعطى يوم القيامة فمن زحزح اي بوعد عن النار تفصيل لاقسام الاجر وارتبابها وادخل الجنة فقد فاز بالنجاة
ونعيم الاخرة وما الحيوة الدنيا الا متاع الغرور جمع الغار او مصدر وهذا دافع موقع من ادخل النار وزحزح عن الجنة فقد هلك واكتفى بهذا للاشعار بان الغرور بالحيوة الدنيا
مادة دخول النار فكانه قال ومن اغتر بالحيوة الدنيا ادخل النار ومن ادخل النار فقد هلك في الحيوة الدنيا فقد حبط عمله وبجاء الى قسم لانه لا ينول على ايتاء عند عبد الآخر
عن النار وادخله الجنة ولا ينقصه حسنة من حسناته لا تنقصنه لتبلون مستأنفة منقطعة عما قبلها او جواب لسؤال مقدر كانه قيل اما للناس علينا البلاء في اموالنا وانفسنا
اقسم بالله على سبيل التاكيد بالقسم واللام ونون التاكيد لتبلون ولتمتحنن حتى تخرج ما بنا في الايمان من وجودكم وتخالطهما بكم مما خالطه من الاغراض الفاسدة
والاهواء الكاسدة النفسانية فانه تعالى لفظ لتبلون الى ان الابتلاء في اموالكم وانفسكم لان تخالصكم مما لا ينبغي ان يكون خليط ايمانكم والابتلاء في الاموال بتكليف
اخراج الحقوق منها او تكليف قضاء الحوائج وحفظ النفوس والحقوق وصلة الارحام بها وباتلافها بالافات ارضية وسماوية والابتلاء في النفوس بتكليف الجهاد والحج
وسائر العبادات وبالافات البدنية والنفسية ولتسمعن ذكر الخاص بعد العام للاهتمام به من سماع الاذى ابتلاء في الانفس من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم اليهود والنصارى
ومن الذين اشركوا اذى كثيرا اي قولا فيه اذى كثير لكم كهجاء الرسول والطعن في دينكم ولمز المؤمنين والتخويف بالقتل والاسر والنهب والشماتة بكم وغيرات وهذا الخبر على
سبيل التاكيد حتى يوطنوا انفسهم عليه فلا يضطربوا في دينهم ولا في انفسهم حين ورودها عليهم وان تصبروا ولا تضطربوا في البلايا ولا تجزعوا بالجزع عن الثبات في الدين ولا
تبادروا الى المكافاة بالاساءة او الاذى وتعفوا عن المكافاة بالاساءة اليهم وعما يخالف رضا الله تمكنوا في دينكم وتتفضلوا بصفة العزم وتتقوا فان ذلك الصبر والتقوى
من عزم الامور مما يعزم عليه من الامور مما ينبغي ان يعزم ويوطن النفوس عليه واذ ذكروا الامة محمد اذ اخذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب حتى يكونوا على ذكر منه فلا يصيروا مثلهم بان تركوا
الميثاق الذي اخذه محمد عليكم ولانه على قوم وبانبيتوا ولانه لمن غاب عنكم بقوله الا فليبلغ الشاهد الغائب منكم فرب حامل فقه ليس بفقيه ورب حامل فقه الى من هو افقه منه فهو
تعريض بالامة وعطف باعتبار المعنى كانه قال لتسمعن من الذين اوتوا الكتاب اذى كثيرا فكونوا ذاكرين له واذكروا اذ اخذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب على السنة انبيائهم وخلفائهم
لتبيننه اللام لا حاجة الى القسم لان اخذ الميثاق فيه معنى القسم والضمير راجع الى الكتاب او الى الميثاق وفي اخبارنا انه راجع الى محمد وان المعنى واذ اخذ الله ميثاق اهل الكتاب في محمد لتبيننه
اذا خرج للناس ولا تكتمونه وقرء الكلمتان بالغيبة وانه خطاب على حكاية الخطاب فنبذوه اي الكتاب او الميثاق او نبيهم محمد وراء ظهورهم فلم يراعوه … الكلمة … للعز
والبحث للترك لاعتناء بالمنبوذ واشتروا به ثمنا قليلا من اعراض الدنيا واغراضها وهذا من قبيل الاستعارة من الادنى الى الذم فكانه قال لم يكتفوا بالنبذ وجعلوه التوسل الى حطام
الدنيا فبئس ما يشترون في نفسه من حطام الدنيا ولو يكن وسيلة الى الاخرة كان مذموما ومن حيث الاشتراء والاستبدال حيث استبدلوا بالنفيس المقصود الخسيس الغير المقصود
لا تحسبن جواب لسؤال ناش من سابقه كانه قيل ما حال هؤلاء فقال لا تحسبنهم بمفازة من العذاب وانما وضع الظاهر موضع المضمر للاشارة الى ذم آخر لهم الذين يفرحون بما اتوا اي لو كان
يعجبون باعمالهم الفاسدة مثل اهل الزمان وبيان بافعالهم الكاسدة وكان الضعفاء يحسبونهم على شيء ويحمدونهم على ما قالوه من فعالهم فردع الله الضعفاء عن ذلك
وانبئهم العذاب باعمالهم واعجابهم وذلك لان الاعمال ان كانت من قبيل العبادات فان نقصت من انانية العامل شيئا صارت عبادة وان لم ينقص منها او زادتها كانت … او عصيانا
كانت من قبيل المباحات فان لم تزد في الانانية بقيت على اباحتها وان زادتها لم تبق على اباحتها بل صارت … الا وان كانت من قبيل المرجوحات مكروهة كانت او محرمة كانت … بها وبالاو
والاعجاب بالعمل ليس الا من زيادة الانانية ورؤية النفس وعملها فالمعجب بعمله يعجب به لا استغفار من ذلك العمل لا الافتخار والفرح حيث انه عمل عملا اجرة الى النار وان كان بصورة العبادة
ويحبون ان يحمدوا بما لم يفعلوا من الطاعات والافعال المرضية فلا تحسبنهم تاكيد لا الردع عن هذا الحسبان وقرء لا تحسبن بخطاب المفرد في كلمتين على ان يكون الخطاب
او لكل من يتأتى منه الخطاب وقرء بخطاب الجمع في كلمتين على ان يكون الخطاب للمؤمنين وح يكون المفعول الاول الذين يفرحون والمفعول الثاني قوله بمفازة من العذاب وقوله فلا تحسبنهم تاكيد
للاول وقرء بالغيبة في كلمتين مع الافراد في الاول والجمع في الثاني على ان يكون الذين يفرحون فاعلا للاول وضمير الجمع فاعلا للثاني وهم جملة حالية العاطف للنفي لا للمنفي والمعول
بمفازة من العذاب لكونهم عند الله باعجابهم باعمالهم الفاسدة المردودة وان كانت بصورة العبادات ولله ملك السموات الارواح والارض اي ارض
الاشباح الموزونة والظلمانية كلما كان … الغالب عليه اظهر جهة القبول اخفى كان اسم السماء اجدر وما كان بالعكس فاسم الارض احرى والجملة حال عن فاعل اشتروا به ثمنا قليلا او عطف
على جملة لا تحسبن الذين يفرحون … مغترين بالمغفرة انهم اعرضوا عن الله واشتروا به ثمنا قليلا من اعراض الدنيا والحال ان لله ملك السموات والارض ومن اعرض عنه طلبا
لملكه كان مخطئا في طلبه لانه كان … الدنيا … الدنيا والآخرة والله على كل شيء قدير فيقدر على العطاء بشرف المبايعين عن الاشتراء وبقطع على … نفسه قهرا
ان في خلق السموات والارض استيناف جواب لسؤال مقدر للتعليل على ما كتبه وعموم قدرته لان فيهما وفي تضييقهما وتغايرهما وتغاسقهما واختلاف حركات السموات وضعا وكوكبا
واختلاف اوضاعها وظهور الآثار المختلفة منها في الارض واختلاف الليل والنهار بتعاقبهما وتخالفهما بالزيادة والنقيصة وبالآثار المترتبة عليهما من حيث فصول الارض وتوليد المواليد
التامة والناقصة لآيات دالة على علمه وحكمته وقدرته وما كتبه وكمال عنايته بخلقه لاولي الالباب وهم الذين بايعوا البيعة الخاصة الولوية وقبلوا الدعوة الباطنة وفتح لهم باب … على …

خبرهم وان تبلغ ما بلغ في العلم والزهد والصحو والغيبة حتى يبعث عبدا سبعين خريفا ثم ما بلغ ما نهاه لم تكن نفعه صحوة ولا كبه الله على منخريه الا انه لا اذا لم يكن لما ب العبد مفتاحا
واولوا الالباب هم الذين يستدلون بخفايا الصنع على دقائق الحكمة الدالة على صحوا الغيب وعموا انا لكنه الله الذين يذكرون الله في جميع احوالهم حتى الفلب في كل
الولاية صفات القلب وبالغ الولاية لا يخلو في احوال الذين ذكر الله وان انسنة الشيطان اذكر بتحببا ما اذكروا يستغفر على انه لما كان قياما وقعودا يجوز في كل منهما ان يكون مصدرا
وان يكون جمعا وعلى جنوبهم متعرضا للتذكر وافسا وشطر من الاخبار في اول البقرة عند قوله تعالى فاذكروني اذكركم وفي هذه الاية دلالة على حسن ذكر الله على كل حال ولا ما
يذكر الله في كل حال في خبر لا بأس بذكر الله وانت تبول وفي خبر عن النبي من احب ان يرتع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله وفي خبر ذاكر الله في الغافلين كالمقاتل في الفارين وفي خبر عن النبي يقول
الله تعالى انا مع عبدي اذا ذكرني وتحركت بي شفتاه وفي خبر ما عمل ابن آدم من عمل انجى له من عذاب الله من ذكر الله قالوا يا رسول الله ولا الجهاد في سبيل الله قال ولا الجهاد في سبيل الله
ولا ان تضرب بسيفك حتى ينقطع ثم تضرب به حتى ينقطع ثلاثا وفي خبر قال يا موسى لو ان السموات السبع وعامرهن عندي والارضين السبع في كفة ولا اله الا الله في كفة
مالت بهن وفي خبر يقول الله اذا كان الغالب على عبدي الاشتغال بي جعلت همته ولذته في ذكري فاذا جعلت همته ولذته في ذكري عشقني وعشقته واذا عشقني رفعت الحجاب بيني وبينه
لا يسهوا اذا سهى الناس اولئك كلامهم كلام الانبياء اولئك الابدال حقا اولئك الذين اذا اردت باهل الارض عقوبة وعذابا ذكرتهم فيهم فصرفته بهم عنهم وفي خبر يقول تعالى انما
عبد اطلعت على قلبه فرايت الغالب عليه التمسك بذكري توليت سياسته وكنت جليسه ومحادثه وانيسه وفي خبر عن امير المؤمنين ان الله تعالى يتجلى على عباده الذاكرين عند الذكر و
عند تلاوة القرآن من غير ان يروه وهم نفسه من غير ان يتجلى لهم لا اندا عرفت ان يروا اظهر من ان يخفى فتقربوا بالله سبحانه واستانسوا بذكره وقيل في هذه الاية الصحيح
قائما والمريض يصلي جالسا وعلى جنوبهم الذي يكون اضعف من المريض الذي يصلي جالسا ويتفكرون في الفكر والتفكر والنظر هو الانتقال من المعلوم الحاصل الى المجهول كما ان التفكر
العلم الديني الذي ينتقل خطه علم النحو والعلم عندهم ليس الا بهذا المعنى كان الفكر عندهم هو السير من المبادي المعلومة الى المقاصد المطلوبة اي المقاصد الاخروية
والفكر بهذا المعنى من اجل العبادات واعظم القربات وفي مدحه بهذا المعنى وردت اخبار كثيرة منها تفكر ساعة خير من عبادة سبعين سنة ولهذا الفكر مراتب ودرجات حسب اختلاف احوال الاشخاص
منها التفكر في حال الخربة المنطوية والانتقال منها الى فناء بانيها وساكنيها ومنه الى فناء نفس المتفكر التي هي مماثلة البانين والساكنين ومنه الى احوال النفس بعد فناء البدن ومنه
الى لزوم التوسل بمن يتعلم منه كيفية ذلك الاعداد ومنها التفكر في خلق بدنه الذي هو مركب وجده كيفية ارتباط اجزائه وتمام اركانه بحيث ينتفع الانسان بالبلوغ ومنها التفكر
في نفسه وتعلقها ببدنه بحيث تتصرف فيه وتتمامية الانتقال منه الى الصفات والحكم المودعة في انفصال نفسه وبدنه وقواهما واجزائهما ورجوعهما الى الغاية ومنها سكنا النفس وبدنه وهما السماء و
الارض في عالمه الصغير ومنها ان يتفكر في خلق السموات والارض في العالم الكبير وكيفية ارتباطهما وتاثير السموات في الارض وتاثر الارض منها وفي صنعهما ووضع كواكب السماء واختلافها
في الصغر والكبر والضوء وفي الحركة بالبطؤ والسرعة والقرب والغربة والاستقامة والرجوع والوقوف وفي صنع الارض بالنسبة الى مناطق الكواكب والمناطق بحيث يختلف طلوعها وغروبها وتفاوت
الليالي والايام وتخالفهما بالكيفية والزيادة والنقيصة وتخالف الفصول الاربعة في ان يتنفع الانسان بتلك الاوضاع وفي ان كلا من هذه الحكم وفوائد الصنع في السموات والارض
راجع الى الانسان وناضح له وفي ان الانسان الذي هو غاية الكل لا بقاء له بدون حيوة وحيوة وان الغاية الانتفاع للانسان من حيث الحيوة الفانية لا بد ان يكون المقصود غير هذه الحيوة
حيوة اشرف واتم واكمل من هذه الحيوة وغاية السموات والاشياء من هذه الغاية منضرع عليه وينبغي اليه ويسأل ان يحفظ من عذاب بعد هذه الحيوة وان يوصل الى حيوة
اتم يقول ربنا ما خلقت هذا المخلوق من السموات والارض وما فيهما باطلا غير منتهية الى غاية وغير مندرج فيه حكم ومصالح كما يقول الدهرية والطبيعية ومنها التفكر في غاية اقواله
واعماله التي يقصد بها الى غاية يجمع بحيث يجتنب من مقصد غير الهي او يرجع الى غاية غير دينية ومنها التفكر في خطراته وانها من اي مقصد والى اي غاية ومنها التفكر في
صفاته وانها من اي دار ومنها التفكر في آيات الله تعالى في السموات والارض في العالم الصغير والكبير ومنها التفكر في صفات الاضداد وخصوصا بتشعبهم وانه ما اخلق
من موجودات هذا العالم شيئا الا واعطى خيرا منها ومثلها وانه ما يفيد من ابن او بنت ... منها وما الانسان من قبل تكونه من مادة الغذاء ووصوله الى الا
والنطفة كل ان من ابدان ... وصوره وبصورة اكمل واشرف الى ان يبلغ ... ومنها التفكر في الذكر الماخوذ من صاحب الاجازة وفيما يستعقبه الواردات لاستنباط الوجد
الذوق والشاهد والمشاهدة الموتوس بقوله فكر ... ومنها التفكر في الفكر المصطلح للصوفية وهو بمنزلة سبح السالك عنه
من قوة اشتغاله بذكره ... وهذا الفكر هو غاية الطلاب وهو السكينة ...
والتابية هو الريح ... من الجنة ... الصغير ... الارض ... الارض ...
... الشيخ الكامل ... الله نور ... والمنظور ... ابتغوا اليه الوسيلة حقيقتها
هذه الوسيلة وكيف مد الظل ... الم تر الى ربك كيف مد الظل ... خورشيد ...
لا ... الكون الى ... الاشياء ...
عليهم ... الظلمة والنور ... الفتنة ... الانسان برزخ بين البحرين ...
... الظالمين ... موضع ...
بان ... من كلام الله ...
... الايمان ... المغفرة ... ربنا اننا سمعنا مناديا ...

بيان الفكر ومراتبه

وان يكون بعد هذه الحيوة

انّه يدعونا الى التسليم والانقياد ومناديا من خارج وجوده كشخص ظاهر كخليفته وبنبيّ عباده ينادى للايمان لاجل الايمان او الى الايمان أن آمنوا بربّكم فآمنّا وامتثلنا امرك وانقدنا اليك وحصلنا
بتأثير الندا الذى هى الايمان ربّنا فاغفر لنا ذنوبنا اى استرها على غيرنا آثامنا التى لها تبعات وتشاهد بها وتذكر بها لنستتبع عقوبة والما وكفّر عنّا سيّئاتنا اى ازل عنّا سيّئاتنا
جمع السيّئة من ساء بمعنى قبح والفرق بين الذنب والسيّئة بالشدّة والضعف فانّ الذنب هو السيّئة التى هى بنفسها تفضح الانسان ولها تبعة وعقوبة
هى بنفسها تؤذى والسيّئة هى الذنب الذى هو بنفسه يؤذى الانسان من دون تبعة ولذلك نسب الغفران الى الذنوب والتكفير الذى هو بمعنى الازالة
الى السيّئات وقد يستعمل كلّ فى كلّ وبعد غفران ذنوبنا وتكفير سيّئاتنا توفّنا اى خذ بجميع فعليّاتنا مع الابرار ظرف مستقرّ حال عن المفعول
او ظرف لغو متعلّق بتوفّنا والابرار جمع البرّ بمعنى المحسن الى الخلق مقابل المسيء اليهم او بمعنى المحسن فى حاله وهو المراد ههنا كما يأتى الاشارة اليه
ثم التجأوا اليه بعد ما سألوه التوقّى والامتناء التامّ وناداوه متضرّعين اليه وسألوه البقاء التامّ بعد الفناء فقالوا ربّنا وآتنا ما وعدتنا من الاستخلاف
فى الارض والبقاء بعد الفناء والتمكين فى الدين وتبديل الخوف بالامن كما قال وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنّهم فى
الارض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكّننّ لهم دينهم الذى ارتضى لهم وليبدّلنّهم من بعد خوفهم امنا يعبدوننى لا يشركون فعلا ولا حالا
ولا شهودا بى شيئا على رسلك هذه الكلمة محلّه محتاجة الى تقدير مضاف فهو امّا متعلّق بوعدتنا فالتقدير آتنا ما وعدتنا على السنة رسلك
او متعلّق بآتنا فالتقدير آتنا ما وعدتنا على طريقة رسلك اى طريقة اعطاء رسلك من كمال البقاء فى الكثرات بحيث لا نهمل شيئا من حقوق
الكثرات ومن لحاظ التوحيد بحيث لا يشغلنا شأن التوحيد عن شأن التكثير ولا شأن التكثير عن شأن التوحيد ولمّا سألوه ما وعده تعرّضوا
بحال انّه لا خلاف لوعده حقّا من تقصيرهم فيما يعدّهم بوعده فالسؤال بجاز التقصير فى الاعداد لا لمحض التعبّد كما قاله مفسّروا العامّة ولا تخزنا يوم
القيامة لا تفضحنا بابقاء نقيصة حتّى يظهر بها النقيصة فنفتضح بها انّك لا تخلف الميعاد استيناف فى مقام التعليل وجواب للسؤال
عن حاله مع التعبّد اعلم انّ الانسان ما لم يصر بالانابة وقبول الدعوة ذا لبّ بالبيعة التوبة والبيعة الخاصّة الولويّة وقبول الدعوة الباطنة بقبول
الولاية كان كاللوز والجوز والفستق الخاليات من اللبّ ولا اعتداد به ولا قرب له عند الله ولو اجهد نفسه فى عبادة الله بقيام الليل وصيام
النهار وطول عمره لاكبّه الله فى النار واذا صار ذا لبّ بقبول الولاية وقبول الدعوة الباطنة صار متذكّرا لله على كلّ حال ومتفكّرا فى خلق
نفسه وفى الغائبات من الارض والارضى والسماء والسماوى فينظر فيكون نظره عبرة ويتكلّم فيكون كلامه حكمة ويسكت فيكون سكوته فكرة
بعد ترقّيه فى الايمان فينظر الى آلام الدنيا متأثّرا ويعتبر وينتقل الى آلام الآخرة وشدّتها فيستعيذ منها ويتوب الى الله ممّا يجرّها بحسب حاله
وان كان لا يقول بلسانه ثم ينظر الى لبّه ولطيفة ايمانه التى هى نازلة ولىّ امره فيستظهر بها ويستغفر لذنوبه التى هى حاصلة له من نسبة الصفات الى
نفسه ويسأل تكفير سيّئاته التى هى حاصلة له من نسبة الصفات الى نفسه ثم يسأل ان يتوفّاه ويأخذ جميع فعليّاته بحيث لا يبقى له نسبة فعليّة الى ذاته
ولا نسبة ذاته الى ذاته حتّى يحصل له الفناء التامّ عن افعاله وصفاته وذاته ثم يسأل ما ليس غير منسوب اليه البقاء بعد الفناء على نحو بقاء الرسل
بحفظ الوحدة فى الكثرة وهذه آخر مراتب السالك وهى الربوبيّة بعد العبوديّة وكلّ ذلك بلسان حاله سواء كان قرينا بلسان القال او لم يكن و
سواء كان باستشعاره او بغير استشعاره فالآية مشيرة الى مراتب السير لانّ قوله تعالى الذين يذكرون الله الى قوله فقنا اشارة الى السير من الخلق الى الحقّ وقوله فاغفر لنا
ذنوبنا الى قوله وتوفّنا مع الابرار اشارة الى السير من الحقّ الى الحقّ بمراتبه من توحيد الافعال والصفات والذات والى السير فى الحقّ وقوله آتنا ما وعدتنا
الى قوله لا تخلف الميعاد اشارة الى السير بالحقّ فى الخلق ولكون الآية اشارة الى مراتب الانسان فى الكمال كرّر النداء وكرّر ربّنا بحسب المراتب فى تفاوت
ظهور الربّ وتفاوت حال السالك وكان المنادى والمنادى فى كلّ مرتبة غير المنادى والمنادى فى المرتبة السابقة ولذلك ورد عن النبىّ (ص)
ويل لمن لاكها بين فكّيه ولم يتأمّل ما فيها وروى من حزنه امر فقال خمس مرّات ربّنا انجاه الله ممّا يخاف فاستجاب لهم ربّهم انّى اى بانّى لا اضيع
عمل عامل منكم من ذكر او انثى فاعطيكم من التوفية والمغفرة والتكفير والتوفية والابقاء بقدر استعدادكم باعمالكم بعضكم من بعض جواب لسؤال
مقدّر كانّه قيل ان كان لا يضيع الله عمل عامل فما بال الرجال يذكرون فى الدنيا بالمدائح مثل الهجرة وغيرها دون النساء فقال بعضكم من بعض
فمدائح الرجال مدائح للنساء ايضا او جواب لسؤال مذكور على ما روى انّ امّ سلمة قالت يا رسول الله (ص) ما بال الرجال يذكرون فى الهجرة دون النساء ومعنى
كون بعضهم من بعض انّ بعضهم ناش من بعض بالتوالد لانّ الرجال ناشئون من النساء والنساء من الرجال او بعضهم من سنخ بعض او من مادّة بعض
فالمعطّى من ابتدائيّة او تبعيضيّة ولم يكتف تعالى شأنه بالجواب الاجمالى واتى بالتفصيل فى الاجابة بطريق عطف التفصيل على الاجمال
فقال فالذين هاجروا من الاوطان الصوريّة المانعة من اقامة العبادة واظهار الدين الى مدينة الرسول صلّى الله عليه وآله وسلّم طالبا للدين
او للتمكّن من اظهار الدين والعبادة او الى بلد اىّ بلد كان يطلب فيه الدين او يتمكّن فيه من اظهار الدين او الى من تسمّوا فهاجروا ومن دار
الشرك الباطنى التى هى النفس الامّارة ثم اللوّامة لانّ المهاجر الحقيقى من هجر السيّئات التى اصلها النفس الامّارة واخرجوا الواو بمعنى او
هو عطف فى معنى التعليل من ديارهم الصوريّة والمعنويّة وهو متنازع فيه لهاجروا واخرجوا واوذوا فى سبيلى اى سبيل المدينة او سبيل

الرّسول او سبيل تحصيل الدّين واضافه الى نفسه تشريفاً له او المراد من السّبيل نفس الدّين او الرّسول او طريق القلب والولاية فانّها سبيل الله
حقيقة وقاتلوا بالجهاد الصّوري او بالجهاد المعنوي وقتلوا من جنودهم الحيوانيّة بأسياف الاعداء الظّاهرة او من انانيّاتهم لأكفّرنّ عنهم سيّئاتهم
لأزيلنّ عنهم انانيّاتهم ولوازم انانيّاتهم من السّيّئات الغالبة ولأدخلنّهم جنّات تجري من تحتها الانهار اي من تحت اشجارها او عماراتها
او قطعها اعلم انّ اضافات الحقّ الاوّل تعالى ليست اعتباريّة بل اضافات حقيقيّة اشراقيّة يعبّر عنها بالانهار وكلّ مرتبة من العاليات محلّ ظهور
اضافاته فيها وبروزها منها الى غيرها وجهتها الّتي تلي الحقّ الواجب تعالى غالبة ومحيطة بالجهة الّتي تلي الخلق وبروز اضافاته تعالى الى الخلق من الجهة
الّتي تلي الخلق فصحّ ان يقال انّ الانهار الجارية الى الخلق جارية من تحت تلك المراتب الّتي هي الجنّات بوجه ثواباً اي جزاء مفعول مطلق من غير لفظه
او مفعول له او التّقدير ادخال ثواب وهو حال من الفاعل او المفعول اي حال كونهم مجزيّين من عند الله والله عنده حسن الثّواب عطف او
حال فيه تعيين للثّواب الّذي من عند الله تشريفاً لهم روي انّ الآية نزلت في عليّ (ع) حين هاجر من مكّة ومعه الفواطم فاطمة بنت اسد وفاطمة بنت
رسول الله صلّى الله عليه وآله وفاطمة بنت الزّبير وقد قارع الفرسان من قريش حين جاؤا من عقبه ليمنعوه فسار ظاهراً قاهراً حتّى نزل ضجنان فتلوّم
بها يوماً وليلة ولحق به نفر من ضعفاء المؤمنين وفيهم امّ ايمن مولاة رسول الله صلّى الله عليه وآله وكان يصلّي ليلته تلك هو والفواطم
ويذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم فلن يزالوا كذلك حتّى طلع الفجر فصلّى بهم صلاة الفجر ثمّ سار لوجهه فجعل هو وهنّ يصنعون ذلك منزلاً
بعد منزل يعبدون الله عزّ وجلّ ويرغبون اليه كذلك حتّى قدم المدينة وقد نزل الوحي بما كان من شأنهم قبل قدومهم الّذين يذكرون الله الى
قوله من ذكر او انثى الذّكر عليّ (ع) والانثى الفواطم وتلك الآيات الى آخرها بل في جميع الآيات وان كان نزولها خاصّاً فهي جارية في كلّ من اتّصف بالصّفات المذكورة فيها
لا يغرّنّك مقطوع عن سابقه ودفع لتوهّم نشأ من قوله انّي لا اضيع عمل عامل منكم من انّه كيف لا يضاع عمل العاملين والحال انّ المؤمنين
مع كمال طاعتهم في ضيق من العيش وبلاء كثير والكافرون والمنافقون مع عدم طاعتهم في سعة من العيش وراحة من البلاء والخطاب
خاصّ بالنّبيّ (ص) على طريق ايّاك اعني واسمعي يا جارة او عامّ لكلّ من يتأتّى منه الخطاب روي انّ بعضهم تفوّهوا بهذا الوهم بعد ما كانوا يرون
المشركين في رخاء ولين عيش ويقولون اعداء الله فيما نرى من الخير وقد هلكنا من الجوع فنزل لا يغرّنّك تقلّب الّذين كفروا في البلاد التّقلّب كناية عن
سعتهم وراحتهم وتجاراتهم الرّابحة وتمكّنهم ممّا ارادوا وذلك التّقلّب متاع قليل جواب سؤال محذوف في مقام التّعليل وخبر مبتدأ محذوف
او مبتدأ خبر محذوف اي فيه متاع قليل والمتاع بمعناه المصدري او بمعنى ما به التّمتّع وقلّته عبارة عن قلّة ما به التّمتّع في الدّنيا او عن قلّة مدّة التّمتّع
فيها فانّ جميع الدّنيا في جنب الآخرة مثل ما يجعل احد اصبعه في اليمّ كما في الخبر ومدّة الدّنيا في جنب الدّهر ليست الّا مثل ذلك ثمّ مأويهم جهنّم لا
مدى له ولا شدّة مثل شدّته وبئس المهاد جهنّم والمهاد كالمهد ما يهيّأ للصّبيّ وراحته ونومه واستعماله هنا للتّهكّم لكن الّذين اتّقوا ربّهم لهم
جنّات استدراك ممّا استفيد من قوله تقلّب الّذين كفروا فانّه يستفاد منه انّ الكفّار يتنعّمون دون المؤمنين فقال لكنّ المؤمنين لهم جنّات
تجري من تحتها الانهار خالدين فيها من غير زوال نزلاً تشريفاً لهم والنّزل ما يعدّ للنّازل من طعام وشراب وصلة مثلاً لان يكون حاضراً عنده في
من عند الله وما عند الله خير للابرار ممّا يتقلّب فيه الفجّار وضع الظّاهر موضع المضمر اشارة الى مدح آخر لهم وانّ من اهل الكتاب عطف
باعتبار المعنى فانّه كأنّه قيل نزلت الآية لا يغرّنّك الخ في غبطة المسلمين لليهود حيث رأوهم متقلّبين متنعّمين وتوهّموا من ضعفهم انّ لهم خيراً
فقال الله لا يغرّنّكم تقلّبهم فانّ ذلك التّقلّب متاع قليل ولعاقبة سيّئة فكأنّه قال انّ بعض اهل الكتاب لمن يكفر بالله ولهم جهنّم وانّ منهم لمن يؤمن
بالله وما انزل اليكم من الكتاب والشّريعة وما انزل اليهم من كتابهم وشرايعهم خاشعين لله لا يشترون بآيات الله ثمناً قليلاً امثال الكفّار منهم
مثل منافقي امّة محمّد (ص) فهو تعريض بالكفّار من اهل الكتاب وبالمنافقين من اهل الاسلام اولئك لهم اجرهم اضافة الاجر اليهم تفخيم للاجر كأنّه
لا يمكن معرفته الّا بالاضافة اليهم عند ربّهم تفخيم آخر لهم وتعريض بالكفّار والمنافقين انّ الله سريع الحساب جواب لسؤال مقدّر كأنّه قيل انّ
للكفّار جزاء بقدر استحقاقهم وبحسب اعمالهم وللمؤمنين جزاء بقدر استعدادهم واعمالهم والنّفوس البشريّة غير متناهية فكيف يحاسب الله
النّفوس واعمالها وجزاءها فقال انّ الله سريع الحساب لانّه لا يشغله حساب عن حساب ولا يشذّ عن علمه شيء ولا يغيب عنه شيء فيحاسب
الكلّ دفعة واحدة في طرفة عين يا ايّها الّذين آمنوا بالايمان العامّ والبيعة العامّة النّبويّة او بالايمان الخاصّ والبيعة الخاصّة الولويّة و
قبول الدّعوة الباطنة اصبروا الصّبر حبس النّفس ومنعها عن مقتضاها ولمّا كانت مقتضيات النّفس بحسب قواها الدّاخلة والواردات
الخارجة مختلفة صار اقسام الصّبر مختلفة بحسب المتعلّق وقد جعل الصّبر في الاخبار ثلاثة اقسام احدها الصّبر عن المعاصي وهو
حبس النّفس عن مقتضى قواها الشّهويّة والغضبيّة والشّيطانيّة من غير اذن وامر من الله وثانيها الصّبر على الطّاعات وهو حبس
النّفس عن الخروج عن مقام التّسليم والانقياد فانّ النّفس بقوّتها الشّيطانيّة تقتضي الاستبداد والانانيّة وثالثها الصّبر على
المصائب وهو حبس النّفس عن الجزع حين ورود الامر الغير الملائم عليها لانّها تقتضي الجزع والاضطراب والالتجاء الى غيرها و

والناس الدفع منه عند وروده المنافي طلبها اذ لم يتمكن من دفعه او من الانتقام له اذا كان ممّا ينتقم له ولمّا كانت الآيات ذوات وجوه بحسب اللفظ وبحسب المعنى وكانت الائمّة (ع) يفسّرون الآيات بالوجوه المناسبة لمقامات الكلام بحسب احوال الاشخاص فسّروا الآية بوجوه مختلفة كما ستشير اليها وصابروا امر المصابرة بمعنى حمل كلّ واحد كلا على الصّبر على المصائب وعلى الطّاعات وعن المعاصى او بمعنى المغالبة في الصّبر اى صابروا عدوّكم في الغزاء فانّكم اولى بالصّبر والثّبات في الجهاد منهم حيث ترجون من الله ما لا يرجون او صابروهم على التقيّة او على الفتنة وقد اشير الى كلّ في الخبر كما فسّر اصبروا في الخبر بالصّبر على الفرائض والصّبر على المصائب وعلى الدّين وعن المعاصى بحسب اختلاف احوال السّائلين والمخاطبين وكثرة وجوه القرآن وجواز ارادة كلّ منها بحسب مقتضى المقام كما اشرنا اليه ورابطوا المرابطة الظّاهرة ملازمة ثغر العدوّ او ان يربط كلّ من الفريقين خيولهم في ثغره او المراد بها الاتّصال بالامام بالبيعة الخاصّة الولويّة او التّبعيّة والانقياد في الاحكام او الاتّصال بملكوت الامام او المراد انتظار الصّلوة بعد الصّلوة كما اشير الى كلّ في الاخبار وقد فسّرت المرابطة في اخبار كثيرة بالمرابطة على الامام مع اختلاف يسير في اللّفظ وقد استشهد الصّوفيّة بامثال هذه الآية على ما قالوا انّ السّالك ينبغي ان يجاهد في الرّياضات الذّكر والفكر المأخوذة من صاحب الاجازة في الشّريعة والطّريقة بحيث يصير مرآة قلبه من غبار الكثرات فيتجلّى فيها صورة شيخه ولا يغيب عنه ويسمّون هذا الاتّصال والتّجلّي بالمرابطة والحضور والفكر كما يسمّون ذلك التّجلّي بالسّكينة ويقولون انّ السّالك ما لم يتّصل بملكوت شيخه كان سالكا الى الطّريق لا الى الله فاذا اتّصل بملكوت شيخه وصل الى الطّريق وصار سالكا الى الله على الطّريق وقبل هذا الاتّصال يكون العبادة منه كلفة وعناء وكرها وبعد الوصول تصير لذّة وراحة وطوعا وقول المولوي (قدس) جهد كن تا نور تو رخشان شود تا سلوك وخدمتت آسان شود اشارة الى هذا الظّهور والتّجلّي وبهذا الاتّصال تصدق المعيّة مع الصّادقين الّتي امر الله بها في قوله تعالى كونوا مع الصّادقين وهذا الظّاهر هو الوسيلة الّتي امر الله بابتغائها بقوله ابتغوا اليه الوسيلة وبهذا تبدّل الارض غير الارض واشرقت الارض بنور ربّها واخرجت الارض اثقالها وحدّثت اخبارها وتبلى سرائرها وهذا الظّاهر هو النّور الّذي يسعى بين ايديهم وبايمانهم روى عن سيّد السّاجدين عليه السّلام انّ الآية نزلت في العبّاس وفينا ولم يكن الرّباط الّذي امرنا به سيكون ذلك من نسلنا المرابط ومن نسله المرابط واتّقوا الله اى سخطه وعذابه في ترك ما امرتم به من الصّبر والمصابرة والمرابطة او اتّقوا الله بعد المرابطة في الغفلة او الاعراض عن المجلّى من كبريائه فبعد ابتلاء ... ما الآية احلّ امر العالمين احكام ... تفلحون فمقتضى ان الفلاح ... اللهم ... على جادّة الكبار من النّاس

سورة النساء مدنية كلها وقيل سوى آية انزلت بمكة عام الفتح يستفتونك في النساء

بسم الله الرحمن الرحيم

يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء لما كان تلك الحكاية وامثالها
مرموزات الاوائل من الانبياء والاولياء والحكماء التابعين لهم وحملها العوام من الناس على ظواهرها اختلف الاخبار في تصديقها وتقريرها
وتكذيبها وتوهينها فان في كيفية خلقة آدم وحواء وتناسلهما وتناكحهما وتناكح اولادهما وكذا في قصة هاروت وماروت وقصة داود وغير
ذلك اختلافا كثيرا في الاخبار واضطرابا شديدا يجب ذلك التحير والاضطراب لمن لا خبرة له حتى يكاد يخرج من الدين ولكن الراسخين في العلم
يعلمون ان كلا من معادن النبوة ومحال الوحي صدق ولا اختلاف فيها ولا اضطراب جعلنا الله منهم والله ولي التوفيق ولما كان المقصود في السورة
في امر الايتام والاهتمام بهم وباموالهم اكد الامر بالتقوى بالتكرير فقال واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام وعلقه اولا بوصف الربوبية
المقتضية للتقوى عن مخالفته ووصفه بما يقتضي التقوى خلقه ثانيا علق على وصف الالهية ووصفه بما يقتضي تعظيمه وقرن الارحام به بالعطف على
الضمير المجرور او على الله مبالغة في حفظ الارحام وتمهيدا لاظهار المقصود من حفظ الايتام فان الحافظ للايتام في الاغلب ذوو الارحام ومحافظة
للرحم وتعظيمها مما يحكم به العقل والعرف وورد في الشريعة ما لا يحصى في الاهتمام به اعلم ان الله تعالى شأنه خلق الانسان ذا نشأتين وبحسب كل نشأة
جعل له اصولا وفروعا وبني اصوله وفروعه ومن انتهى معه الى اصل واحد ارحاما لانتهائهم الى رحم واحد والتفاضل بين ارحامه الجسمانية وارحامه
الروحانية كالتفاضل بين الروح والجسم فضل صلة الارحام الروحانية على الجسمانية كفضل الروح على الجسم الا ترى من انتسب الى الشيطان رحما له فيلزم له
مراعاته وصلته مع انه مأمور ببغضه وقطيعته لانا نقول كما استن الله تعالى لصحة النسبة الجسمانية في كل ملة وشريعة ما يبتني عليه ومن لم يكن
مبتنية على ما استنه كان لغية وحاله مع اصوله وفروعه كحال الاجنبي من غير فرق ومن لم يكن رحما لهم كما لم يكونوا ارحاما له كذلك استن الله تعالى
لصحة النسبة الروحانية ما يبتني عليه ومن لم تكن نسبته مبتنية على ما استنه كان لغية لا اعتبار بنسبته لا يقال على هذا يلزم ان يكون من انتسب الى
الانبياء من غير الابتناء على ما استنه الله تعالى لغية نعوذ بالله من هذا القول لانا نقول الانتساب اليهم عليهم السلام من غير الابتناء على ما به الانتساب
محال لان من لم يكن له امام من الله يأتم به وانتحل الانتساب اليهم كان داخل النسب وكان الايتمام بشريعتهم نحلة لا ملة ولذا ورد في الاخبار المعصومية
من اصبح من هذه الامة لا امام له من الله ظاهر عادل اصبح ضالا تائها وان مات على هذه الحالة مات ميتة كفر ونفاق اعاذنا الله وبهذا المضمون
منهم روايات كثيرة وكما ان داخل النسب في النسبة الجسمانية ملعون كل من لم يكن نسبته الى ما انتسب اليه بحسب الروحانية مبتنية على ما يصححها كان
داخل النسب كان ملعونا ونسبة اللغية الى اللغية ونسبة داخل النسب الى داخل النسب كنسبة الروح الى الجسد ان الله كان عليكم رقيبا ايها
المأمورون بالتقوى ومراعات الارحام وحفظ اموال الايتام فيطلع على خباياكم سرا وعلانية وآتوا اليتامى اموالهم بعد الحفظ وانس الرشد منهم
ولا تتبدلوا الخبيث الرديء من اموالكم بالطيب الجيد من اموالهم او الحرام من اموالهم بالحلال المقدر لكم فان من ارتزق بالحرام حرم المقدر له من الحلال
لكن الاول هو المراد لان قوله تعالى ولا تأكلوا اموالهم الى اموالكم يفيد الثاني اعلم ان اليتيم كالرحم روحاني وجسماني فالجسماني من انقطع في
صغره عن ابيه الجسماني والروحاني من انقطع عن امامه الذي هو ابوه الروحاني كما ورد تصريحا واشارة واليتيم عن الامام اما بغيبته عن شهود
حسه بموت او غيره او بغيبته عن شهود بصيرته بعد استعداد الحضور وعدم حصول الفكر الذي هو مصطلح الصوفية فان من لم يتمثل مثال الشيخ في
صدره ولم يشاهد صورته المثالية بعين بصيرته كان منقطعا عن امامه حقيقة الخدمة والمواساة والمحبة والنصيحة التي يعطون الميثاق عليها هذا
هو اليتيم الروحاني في العالم الكبير واما في العالم الصغير فالقوى الحيوانية والبشرية ما لم تبلغ في التبعية للنفس الى مقام التمتع والالتذاذ بشهود
النفس ليتيمها تكون يتامى وما لها وحقها التلذذ بشهواتها ومقتضياتها في الحلال فان التلذذ في الحلال جعل قسيما للتزود للمعاد في الاخبار
ولما كان منع اليتامى مالهم اي حقوقهم ظلما على المظلوم الذي كان مستحقا للترحم عظم تعالى ذنبه فقال انه كان حوبا كبيرا اي ذنبا عظيما
وان خفتم ايها الناظرون في امر اليتامى اذا تزوجتم نكاحهن طمعا في اموالهن ان لا تقسطوا في اليتامى بالتقصير في حقهن فدعوا انكاحهن و
انكحوا ما طاب لكم من النساء وعن امير المؤمنين ع في جواب مسائل الزنديق الذي سئل عن اشياء انه اسقط بين طرفي تلك الآية اكثر من ثلث القرآن
مثنى وثلاث ورباع تخيير بين الواحد الى اربع وايضا تخيير في الاستبدال فان في هذا الوزن دلالة على التكرير فان خفتم ايها الراغبون في النكاح
ان لا تعدلوا بينهن اذا كن اكثر من الواحد فواحدة فانكحوا واحدة او ما ملكت ايمانكم ان خفتم التقصير في حق الحرة ذلك ادنى ان لا تعولوا اي
لا تميلوا عن الحق او لا تمونوا فتفتقروا فان تخفيف العيال احد اليسارين كما في الخبر وآتوا النساء ايها الازواج صدقاتهن نحلة منكم لهن
اي عطية وهبة تنشطون بها فان استرداد العطية في غاية القبح وان كان الخطاب لاولياء النكاح لانهم كانوا ياخذون الصداق لانفسهم كما هو
الآن كذلك في بعض الاعراب والاكراد فالمعنى لا توهموا انهن صدقاتهن ايها الاولياء فانها عطيتها لهن فليس لكم ان تأخذوها فان طبن لكم عن شيء

منه اى من الصداق نفساً فكلوه هنيئاً مريئاً ولا تؤتوا السفهاء اموالكم التى جعل الله لكم قياماً اعلم ان الانسان ذو نشأة محسوسة وذو نشأة
غير محسوسة وله بحسب كل نشأة ما ينفعه وما يضره وكل من ميّز بين النافع والضار وقدر على جلب النافع ودفع الضار يسمّى عاقلاً ورشيداً
ومن لم يميّز او لم يقدر يسمّى سفيهاً لكن لا تلازم بين سفاهة الدنيا وسفاهة الآخرة فكم من سفيه فى الدنيا عاقل فى الآخرة ثم عاقل
مع كونه ملقباً باعقل السفهاء والبهلول مع كونه مجنوناً عاقل واختلاف الاخبار فى تفسير السفيه بمن لم يكن له ثقة فى ماله على ونحوه بمن تضييعه
العقل وبمن لم يعرف الحق وبشارب الخمر وبمن لم يدخل فى هذا الامر بحسب اختلاف النشأتين فان العاقل بحسب النشأة الآخرة من عرف
امامه ودخل على الوجه المقرّر فى ولايته وبايعه بالبيعة الخاصة وقبول الدعوة الباطنة ودخل الايمان فى قلبه ولذلك نسبوا الى شيعتهم
العقل والعلم والتعلّم والعرفان وغير ذلك مما يدلّ على كونهم عاقلين مع ان اكثرهم لم يكونوا من اهل العلوم الرسمية والمعقول الذى
بل كانوا فى نظر اهل الدنيا مجانين سفهاء كما قالوا انؤمن كما آمن السفهاء وقالوا ام به جنّة وكما ان الشرع والعقل حاكمان بقبح اعطاء
المال الدنيوى للسفيه من الاولاد والازواج والايتام الذين فى تربيتكم او غيرهم ممن يضيّع المال او لا يعرف الحق كذلك حاكمان بقبح
اعطاء المال الاخروى من العلم والحكمة لمن لم يكن اهله ولم يعرف الحق فان الله يأمركم ان تؤدّوا الامانات الى اهلها يعنى لا تمنعوها
اهلها فتظلموهم ولا تعطوها غير اهلها فتظلموها ولا تكونوا كمعلّق الدرّ على اعناق الخنازير وارزقوهم فيها واكسوهم بان تمكّنوهم فيها
لتحصيل نفقتهم وكسوتهم منها بالعمل فيها بحيث لم ينقص من اصل المال شئ سواء زاد فيها بعملهم او لا وانما قال فى ابتداء الآية وارزقوهم
منها لان المعطى هناك من اصل المال وقولوا لهم قولاً معروفاً لا ازدراء فيه ولا لوم وابتلوا اليتامى فاختبروا
احوالهم من اوان تميزهم وزمان صغرهم حتى اذا بلغوا النكاح فان آنستم منهم رشداً وصلاحاً لتضييع المال فادفعوا اليهم اموالهم عن الصادق (ع) اشار
الى وجه من وجوه التأويل فى هذه انه قال اذا رأيتموهم يحبّون آل محمد فادفعوهم درجة يعنى وابتلوا اليتامى آل محمد ووافقوا فى تربيتهم ايها
المربّون ليتامى آل محمد حتى اذا بلغوا مقام الزواج بالشواهد الالهية والواردات الغيبية فان آنستم منهم رشداً وثباتاً فى المحبة وعدم افشاء
الاسرار بهوى النفس فارفعوهم عن مقامهم الى درجة كما هو شأن الائمة والمشايخ فى تربية اطفال الطريق وايتام السلوك ولا تأكلوها
اسرافاً مجاوزين عن حدّ المعروف وبداراً اى مسارعين فى الاكل خوف ان يكبروا او مبادرين كبرهم ومن كان غنيّاً عن اموالهم بعدم اشتغاله عن امر نفسه
او بعدم حاجته اليها لغناه فى نفسه فليستعفف ومن كان فقيراً لاجل اشتغاله عن مرمّة معيشته بواسطة اصلاح اموالهم او كان فقيراً فى
نفسه فليأكل بالمعروف اى بقدر اجرة اشتغاله عن اصلاح معيشته لا اصلاح معيشته عن اموالهم وان كان اشتغاله بعمله بما فسر يمكن الجمع بين
المختلفات من الاخبار فى هذا المقام ولما كان السورة المباركة اكثرها فى آداب المعاشرة وتدبير المنزل وسنّة الملل ومن جملة الحزم فى المعاشرة
ان تكون بريئاً من الخاصة متقياً عن مواضع التهمة حافظاً العرض عن افواه الناس مجتنباً عما فيه الملامة وذلك بان يكون معاملتك مع
الغير بريئاً عن الشبهة والاغواء الباطل ولا يمكن السلامة الا بان يكون ثالث بينك وبين من تعامله حتى يكون مانعاً الاغواء باطلاً او
مطلعاً حتى يدفع الشبهة اذا وقع علم الله تعالى عباده ذلك فقال تعالى فاذا دفعتم اليهم اموالهم فاشهدوا عليهم ولا تخونوا فيما لم يطلع هو ولا
غيره عليه لان الله تعالى شاهد عليكم ويحاسبكم بدقيق ما عندكم وجليله وكفى بالله حسيباً هذا بحسب التنزيل واما بحسب التأويل فهو اذا دفعتم
الى يتامى آل محمد بعد الاستحقاق ما يستحقونه من رفع درجة فاشهدوا الله وملائكته عليهم حتى يكونوا بمرئى من الله وملائكته ويكون
اعطائكم باذن من الله بل بمرئى منه بل بيده حتى لا يكون انفسكم واسطة بينهم وبين الله ويكون المحاسب هو الله وكفى بالله حسيباً للرجال
نصيب مما ترك الوالدان والاقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والاقربون مما قلّ منه او كثر نصيباً مفروضاً بيان لآداب التوارث
ونهى عن سوء الجاهلية من منع النساء عن الارث واذا حضر القسمة اولوا القربى من غير الوارث واليتامى والمساكين من غير اولى القربى
فارزقوهم منه تصدّقاً عليهم وتطييباً لنفوسهم فانه موجب لترويح المورث وبركة الوارث ولا تؤذوهم بايديكم والسنتكم وقولوا لهم قولاً
معروفاً بان يستقلّوا العطية والاعتذار بعينه والاحترام لهم اكثر من سائر الاوقات ولما كان الامر بظاهره مفيداً للوجوب والمقصود الاستحباب
لا الوجوب اختلف الاخبار فى انها منسوخة او باقية فما افاد نسخها خوطب بها من فهم الوجوب وما افاد بقائها خوطب بها من فهم الاستحباب
ولما كانت النفوس متفاوتة فى التناهى عن المنهيات لان تناهيها اما لخوف الافتضاح بين الناس او اطلاع الغير عليها او تسلّط الظالم
او رفع البركة او تضييع الاولاد او المكافات او سوء العاقبة والعذاب فى الآخرة ذكر الله تعالى فى مقام التأكيد فى امر اليتامى والنهى عن
الخيانة والتوانى من المحافظة بعضاً منها فقال تعالى وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم فان الدار دار مكافاة وليعلموا
انهم مدينون بمثل ما يدينون به يتاماهم فليتّقوا الله فى الخيانة فى حقهم والتوانى فى تربيتهم والخشونة فى القول معهم
وليقولوا قولاً سديداً لا يجرّئهم على حدّ الانقياد ولا يزجرهم زائداً على قدر تربيتهم هذا تهديد ببعض المكافاة فى حق الاولاد ان الذين

بها فان الاكل بالمعروف عند الشرع والعقل ما كان بقدر اجرة اشتغالها نسخه

بالكون

يأكلون اموال اليتامى ظلما انّما يأكلون اى يدخلون ما يأكل اموال اليتامى في بطونهم نارا اى ما يؤدّى الى اكل النّار او دخول النّار و
سيصلون سعيرا هذا انتهاء لهنّ بسوء العاقبة والعذاب في الآخرة يوصيكم الله في اولادكم ميراث للذّكر مثل حظّ الانثيين لوجوه كثيرة ذكرت في
الاخبار وغيرها فان كنّ نساء فوق اثنتين فلهنّ ثلثا ما ترك وان كانت واحدة فلها النّصف ولابويه لكلّ واحد منهما السّدس ممّا ترك
ان كان له ولد فان لم يكن له ولد وورثه ابواه فلامّه الثّلث ممّا ترك فان كان له اخوة فلامّه السّدس هذا احد مواضع الحجب وللحجب كلام
عن نصيبها الاعلى الا مع ثلّ فلا اقلّه اثنان ولفظ الاخوة ايضا يدلّ عليه فانه لا يطلق على الواحد والاختان بمنزلة اخ واحد من بعد وصيّة
يوصي بها او دين آباؤكم وابناؤكم لا تدرون ايّهم اقرب لكم نفعا فتنصرفون في اموالكم باهويتكم وتعطون البعض وتحرمون البعض بل الانفع
لكم ان تنقادوا القسمة لله وتكلوا الى حكم الله فانه انفع لكم ولآبائكم واولادكم اعتراض مؤكّد لتسليم القسمة الى حكم الله نعم يوصيكم بهذه القسمة
وصيّة فريضة من الله او فرض هذه القسمة فريضة من الله فلا تتجاوزوا وصيّته وحكمه انّ الله كان عليما حكيما فلا ينبغي للجاهل العاجز ان يتجاوز
ويغيّر ما امره ولكم نصف ما ترك ازواجكم ان لم يكن لهنّ ولد فان كان لهنّ ولد فلكم الرّبع ممّا تركن من بعد وصيّة يوصين بها او دين ولهنّ الرّبع ممّا تركتم
ان لم يكن لكم ولد فان كان لكم ولد فلهنّ الثّمن ممّا تركتم من بعد وصيّة توصون بها او دين وان كان رجل يورث كلالة والمراد بها هاهنا الاخوة والاخوات
من جهة الامّ خاصّة وللآية وجوه عديدة بحسب الاعراب والمعنى لا يتغيّر المقصود بها او امرأة وله اخ او اخت فلكلّ واحد منهما السّدس فان
كانوا اكثر من ذلك فهم شركاء في الثّلث من بعد وصيّة يوصى بها او دين غير مضارّ بالزّيادة على الثّلث او بقصد الاضرار بالاقرار على
الوارث يوصيكم وصيّة من الله والله عليم فلا تخالفوه حليم تلك الّتي امرناكم بها من آداب المعاشرة في حقّ اليتامى والازواج والتّوارث حدود
الله الّتي تجاوزها من تجاوز عنها افترسه الغيلان ومن دخل فيها كان آمنا ومن يطع الله ورسوله في المحافظة على حدوده صار من خواصّ الله ومن صار من
خواصّ الله يدخله جنّات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك الفوز العظيم ومن يعص الله ورسوله ويتعدّ حدوده يدخله
نارا خالدا فيها وله عذاب مهين آية الفروض والانصباء وان كانت مجملة غير وافية بتمام الفروض ولا مبيّنة الزّيادة على الفروض ولا النّقيصة
عنها لكن اهل الكتاب الّذي نزل فيهم بيّنوه لنا فلا حاجة لنا الى ما فاسته عقولنا النّاقصة ومسئلة العول والتّعصيب الّتي هي من اهمّ ما اختلف
العامّة والخاصّة فيها نشأت من الاعراض عن اهل الكتاب والاتّكال على العقول النّاقصة في كلّ باب واللّاتي يأتين الفاحشة من نسائكم هذه
الآية في كيفيّة سياسة الخارجين من الحدود فاستشهدوا عليهنّ اربعة منكم فاطلبوا من القاذف اربعة رجال من المؤمنين فان شهدوا بالكيفيّة
المعتبرة في الشّهادة فامسكوهنّ في البيوت حتّى يتوفّاهنّ الموت او يجعل الله لهنّ سبيلا لمّا كان هذه الآية في ابتداء تأسيس السّياسات
لم يشدّد في السّياسة ولمّا تمّ الاسلام وتقوّى نزلت سورة النّور والحدّ والرّجم للزّاني والزّانية ولذا قالوا نسخت هذه الآية بما في سورة النّور
والسّبيل هو الحدّ والرّجم واللّذان يأتيانها منكم فآذوهما بزجر الرّجل وحبس المرأة فان تابا واصلحا فاعرضوا عنهما وخلّوا سبيلهما انّ الله
كان توّابا رحيما يتوب على من تاب ويرحم على من ندم ولمّا اوهم من نسبة وصف التّوبة والرّحمة اليه تعالى انّه يتوب على العاصي ايّ عاص كان استدركه
فقال انّما التّوبة على الله يعني انّ التّوبة الكونها واجبة على الله بمقتضى وعده وايجابه ليست الّا للّذين يعملون السّوء بجهالة ويجوز ان يكون
على الله خبرا اعلم انّه تعالى خلق اوّل ما خلق عالم العقول الكلّيّة الّتي يعبّر عنها بالقلم والملائكة المقرّبين والكتاب المبين وغير ذلك من الاسماء اللّائقة
المطلقة عليها ثمّ عالم العقول العرضيّة الّتي تسمّى في لسان الحكماء بارباب الانواع وارباب الطّلسمات وبالارواح والصّافّات صفّا ثمّ عالم النّفوس
الكلّيّة الّتي تسمّى باللّوح المحفوظ والمدبّرات امرا ثمّ عالم النّفوس الجزئيّة الّتي تسمّى بالملائكة ذوي الاجنحة وبالقدر العلميّ ولوح المحو والاثبات
و بعالم الملكوت العليا وبعالم المثال والاشباح النّوريّة ثمّ عالم الاجسام علويّة كانت او سفليّة من العناصر ومواليدها وتسمّى بالاشباح
الظّلمانيّة والقدر العينيّ ثمّ عالم الارواح الخبيثة الّتي هي الشّياطين والجنّة والارواح الشّريرة الّتي تلحق بها وتسمّى بعالم الملكوت السّفلى وهذا
العالم بحسب رتبة الوجود تحت عالم الطّبع كما انّ عالم المثال النّوريّ فوق عالم الطّبع وهذا العالم انكره كثير من الحكماء القائلين بالاشباح
النّوريّة والاجسام المجرّدة الّتي تسمّى عندهم بعالم المثال وهم اتباع صاحب الاشراق والمشّاؤن انكروا المثال النّوريّ فضلا عن الظّلمانيّ و
قالوا انّ الموجود الممكن امّا مجرّد صرف او مادّيّ صرف وامّا المقدار المجرّد عن المادّة فلا وجود له وامّا المتكلّمون والفقهاء فليس شأنهم البحث عن
امثال هذا من حيث اشتغالهم بالفقه والكلام فانّ موضوع الفقه افعال العباد من حيث الصّحّة والفساد الشّرعيّ وموضوع الكلام العقائد
الدّينيّة المأخوذة من المسلّمات والدّليل على وجود العالمين شهود اهل الشّهود لهذين العالمين ومنامات عامّة الخلق وورؤياتهم في المنامات اللّذات
والمؤذيات ومطابقة رؤياهم للواقع في بعض الاوقات ولولا شهودهم ليتثبّت في عالم محقّق مطابق لما في هذا العالم محيط به لما طابق
الواقع وخلوّ المثال النّوريّ عمّا يؤذي دليل على المثال الظّلمانيّ وتصرّفات اهل الشّرّ في هذا العالم مثل تصرّفات اهل الخير شاهد على وجود
المثال الظّلمانيّ واحاطته بهذا العالم واطّلاع اهل الشّرّ على الغيبات واشرافهم على الخواطر كاطّلاع اهل الخير يشهد بذلك واشارات الكتاب

فان كان لهنّ ولد ... وان كان لكم ولد ... او اخت فلكلّ واحد ... فان كانوا اكثر من ذلك فهم شركاء

تحقيق العوالم باجمالها

وشواهد السنّة على وجود هذا العالم كثيرة فتح الله عيوننا بها ولمّا كانت العوالم تجلّياته تعالى شأنه واسمائه اللطيفة بقضاء على اسمائه القهريّة كان
خلق العوالم النوريّة بارواحها واشباحها من تجلّياته اللطيفة الخالصة ولمّا تمّ تجلّياته النوريّة الخالصة في عالم المثال النوري تجلّى باسمائه
اللطيفة والقهريّة فصار عالم الطبع موجوداً ثمّ تجلّى باسمائه القهريّة بحيث كان اللطف مقهوراً تحت القهر فصار عالم المثال السفلي موجوداً
وبوجه آخر انتهى تجلّياته تعالى الى عالم الطبع وقف ما انفكّ عنه لكثافته وظلامه فانعكست تلك التجلّيات كانعكاس الضوء عن المرآة
فصار ذلك العكس مثالاً لهذا العالم نوريّاً صاعداً بازاء المثال النوري النازل وحصل من كثافة هذا العالم ظلّ ظلماني تحته فصار مثالاً ظلمانياً
وهذا المثال الظلماني محلّ للشياطين وبالسنتها والجنّة وعفاريتها وبهذا العالم يصحّ الجحيم ودركاتها وجحيمها وحيّاتها وجميع موذياتها
وبه يتمّ الارض وطبقاتها ولا حاجة لنا الى تاويل ما ورد في الشريعة المطهّرة من امثال ما ورد في المعاد الجسماني والجنّة والشياطين وغير ذلك
كما فعله المشّاؤون والاشراقيّون من الحكماء ولا الاكتفاء بمحض التقليد في السماع عن صادق من غير تحقيق وتفتيش عن حقيقة ما ورد كما قنع
به الشيخ الرئيس في المعاد الجسماني الانكار العالمين وكما قنع به المقلّدون الذين ليس شأنهم التفتيش والتحقيق بل نقول هذا باب من العلم فتح
منه الف باب لاهل التحقيق والبصيرة واهل الله من اهل المكاشفة اكتفوا في بيان هذا الباب بالاشارات من غير كشف حجاب اقتفاء السنّة
وسيرة الكتاب ولم يأت احد منهم ببيان تحقيق وتفصيل اتباعاً لاصحاب الوحي والتنزيل ولا اهل عالم السفلي كاهل العالم العلوي لتجرّدهم عن
المادّة قدروه ونظر في اجزاء العناصر العنصريّات اي نظر نشأوا والعنصريّات بواسطة مادّتها لجهة قبول عنهم من غير اباء وامتناع ومن ههنا
وهم الثنويّة لمّا كاشف رؤساءهم هذين العالمين وشاهد انتشار اهلهما في عالم العناصر قالوا ان للعالم مبدئين نوراً وظلمة او يزدان و
اهرمن ومن ههنا وهم الزنادقة من الهنود لمّا كاشف رؤساءهم العالم السفلي من الملكوت وشاهد انتشار اهله في عالم العناصر لم يفرّقوا
بين الارواح الخبيثة والطيّبة لانّ للارواح الخبيثة كالارواح الطيّبة نورانيّة عرضيّة مانعة عن ظهور ظلمتها لمن لا يشاهد الّا نقاب
الطيبة فقالوا انّ طريق الاتّصال بعالم الارواح متعدّد طريق الانبياء والرياضة بالاعمال الشرعيّة وهذا ابعد الطرق فيرون انّ اعظم الاعمال
في هذا الباب سفك الدماء وسيّما دم الانسان والزنا خصوصاً مع المحارم فيسفكون الدماء في الدنان ويشربون منها ويشربون
ويخلون في طريقتهم منها ويزنون مع النساء المحصنات في حضور الازواج ويهتكون الكتب السماويّة بتعليقها في المزابل وغير ذلك من الشنايع
وهم يشافون في انّها اعظم الاعمال في الوصول الى الارواح لكنّهم مغالطون بين الارواح الخبيثة والارواح الطيّبة ويقصدون الارواح
في الارواح الخبيثة ولا يدرون انّ الاتّصال بها اصطلاء في النار ودخول في الجحيم مع الاشرار وامثال هذه المغالطات لاصحاب الملل
والاديان ايضاً كثيرة فيرون اقبح ما يأتون به حسناً عصمنا الله من العمه والعمى وحفظنا من السفه والردى والحاكم في العالم العلوي هو العقل
الذي هو حقيقة محقّقة حقيقته عين العقل والادراك والحاكم في العالم السفلي هو ابليس الذي هو حقيقة محقّقة حقيقته عين
الجهل وحديث العقل وجنوده والجهل وجنوده المروي عن الصادق في الكافي اشارة الى هاتين لا الجهل الذي هو عدم ملكة
لا حقيقة له ولمّا كان خلقة الانسان من امتزاج الطينتين اشارة الى امتزاج العالمين وحيثيّة قبوله لتصرّف الطرفين فكلّ من عمل سوء
فبجهته الظلمانيّة وحكومة ابليس الذي هو الجهل وتسخيره وكلّ من عمل خيراً فبجهته النوريّة وحكومة العقل فلا شرّ الّا بالجهل
ولا خير الّا بالعقل فقوله تعالى بجهالة للبيان لانّه لا يكون السوء الّا بجهالة يعني الّا بتسخير عامل الجهل لا تقييد لفعل السوء عن عالمنا
ومقتدانا ومن هو كالروح في ابداننا وعن انفاسه القدسيّة اوراق ارواحنا جعفر الصادق ع كلّ ذنب عمله العبد وان كان عالماً
فهو جاهل حين خاطر بنفسه في معصية ربّه الى آخر الحديث وفي ايراد لفظ السوء مفرداً من غير مبالغة والتقييد بجهالة
اشارات لطيفة الى انّ من له استعداد التوبة بعد ابطال الفطرة مشابه وان كانت بالغة في القبح فهو ضعيفة غير بالغة لانّ مصدرها
الجهالة العرضيّة وانّ مصدرها ان كان نفس هذا الانسان لكن سببها الجهل الذي هو متعلّقها بخلاف ذلك كلّه من لم يكن له استعداد
التوبة كما يأتي في الآية الآتية ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ اي من غير بعد عن دار العلم ومقامه الاصلي بالتمكّن في دار الجهل والتوغّل بابطال
الفطرة سواء كان مع القرب الزماني او مع البعد الزماني حتّى لا ينافي الاخبار في سعة زمان التوبة ولا يبقى بين من ذكر في الآيتين واسطة
واسطة فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ في وضع المظهر موضع المضمر وادائه باسم الاشارة وتقديمه على المسند وتكرار لفظ الله من تفخيم
شأنهم وتاكيد الحكم ما لا يخفى وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا عطف فيه تعليل لانّ اقتضاء حكمته التي هي مراقبة الامور الدقيقة واعطاء كلّ
ذي حقّ حقّه جليلاً كان او حقيراً مع العلم باستعداد العباد واستحقاقهم حين توبة العبد بقربه من داره الاصليّة واستحقاقهم
للقبول والوصول الى داره قبول توبته وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ بيان وتاكيد لمفهوم الآية الاولى كانّه تعالى قال انّما التوبة لهؤلاء
لا لغيرهم وفي ايراد السيّئات بالصيغة التي فيها شوب مبالغة مجموعة معلّاة باللام من غير تقييد بالجهالة اشارة الى انّ المسوّفين للتوبة ابطال

وطريق الرياضة بالاعمال الالهية
وهذا اقرب الطرق

الفطرة ومن ابطل الفطرة صاروا متجوهرين بالجهل فلم يبق منه واتذبذبه بين الجهل وذواتهم وان متشابهم لتجوهرهم بالجهل وانكا فلبلة القبح فهي بالعنى القبح وانهم عاملون لجميع السيئات لتجوهرهم بالجهل الذى هو منشأ الجميع وكل من تجوهر بالجهل كل ما عمل فهو سيئة فكانه قال وليست التوبة للذين يعملون السيئات جميعها حتى اذا حضر احدهم الموت يعني عاين الموت كما فى الاخبار قال انى تبت الان ولا الذين يموتون وهم كفار اولئك اعتدنا لهم عذابا اليما وفى هذه الاية من التحقير والتاكيد ما لا يخفى وهذه الاية كانها معترضة بين ايات الاداب لاستطراد ذكر التوبة يا ايها الذين امنوا لا يحل لكم ان ترثوا النساء كرها كانوا فى الجاهلية يرثون نكاح ازواج مورثهم بالصداق الذى اصدقه المورث فهو واحد منه ولا تعضلوهن لا تمنعوهن عن النكاح ضرارا لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن كما هو شايع فى زماننا هذا الا ان يأتين بفاحشة مبينة ما يؤدى الى الشقاق مع الازواج فانه يحل لهم حينئذ الافتداء من المهر وغيره وخلعهن وعاشروهن بالمعروف وحسن العشرة بما يستحسنه العقل والشرع ممدوح مع كل احد خصوصا مع من كان تحت اليد لا سيما الحرة الموصلة مملوكة لك بسبب المهر فان كرهتموهن فعسى ان تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا وان اردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتم احديهن قنطارا فلا تأخذوا منه شيئا أتأخذونه بهتانا واثما مبينا قيل كان الرجل اذا اراد جديدة بهت التى تحته لتفتك منها ويصرفه فى الجديدة فنعوا منه وكيف تأخذونه وقد افضى بعضكم الى بعض واستحل رحمه بما اعطى واخذن منكم ميثاقا غليظا هو الكلمة التى جعلها الله ميثاقا وتأكيدا بين الازواج ورتب عليها احكاما كثيرة غليظة هى الاحكام التى للزوج على الزوجة وللزوجة على الزوج ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء وان علوا فتستحقوا عليه العقوبة الا ما قد سلف فانه لا عقوبة عليه وذكر من النساء لا يفيد انه كان فاحشة ومقتا لان ذوى مروّاتهم كانوا يسمونه نكاح المقت والولد منه المقتى وساء سبيلا فانه سبيل اهل الجهل ويؤدى الى النار فى العاقبة ولم يجعلها الله تعالى فى عداد المحرمات الاتية فانه حيث قال وحلائل ابنائكم ينبغى ان يقول وحلائل آبائكم لان نكاح نساء المحرمات لم يكن شايعا بينهم كشيوعه فكان توكيد تحريمه وافراده بالذكر مطلوبا لشيوعه حرمت عليكم امهاتكم اى نكاحهن بقرينة الحال والمقام وبناتكم واخواتكم وعماتكم وخالاتكم وبنات الاخ وبنات الاخت تعميم الامهات للجدات والبنات للاحفاد مما يفيده ظاهر اللفظ ولا خلاف بين الفريقين فى حرمتهما وان علون وان نزلن وكذا العمات والخالات وان علون وهذا بيان المحرمات بالنسب والملاك هو ان اصولك وفروعك تماما واول فرع من اصولك والفروع التى نشأت من اول اصولك محرمة بالنسب والمحرمات بالسبب اما بالرضاع واما بالمصاهرة واما بالمانع فبيّنها تعالى شأنه وامهاتكم اللاتى ارضعنكم واخواتكم من الرضاعة بيان المحرمات بالرضاع مجملة بيّنها اهل الكتاب وامهات نسائكم شروع فى بيان المحرمات بالمصاهرة اعلم ان الاحكام تابعة للعنوانات والعنوانات لصدقها العرفية فكل من صدق عليها عرفا انها امرئة فلان فامها محرمة عليه ومن لم يصدق عليها عرفا انها امرئة فلان فظاهر الاية ان امها لا تكون محرمة النكاح ولا محللة النظر للرجل وصدق هذه الاضافة اما بان يكون للتزويج عليها بعد العقد المحلل او خلطة وخدمة من الطرفين او تمتع او مجامعة او غير ذلك من اسباب صدق هذه الاضافة اما بمحض العقد متعة ففى صدق تلك الاضافة اشكال اذا كانت المعقودة صغيرة غير قابلة للاستمتاع وحمل ما ورد فى الاخبار من الاحتياج الى الدخول مع منافاتها لظاهر الاية على ما ذكرنا من تصحيح صدق هذه النسبة اولى من حملها على التقية حتى يلزم منه تحريم الفرج الحلال وتحليل النظر الحرام كانهم عليهم السلام قالوا الاية فى التحريم من صدق هذه النسبة والدخول احد اسباب هذا الصدق فما شاع عندهم من تمتيع الصبيان لتحليل النظر الى الامهات فيه اشكال عظيم والاحتياط هو طريق السداد وهو ان يجتنب من النظر الى غير المواضع المستثناة من ام المعقودة الصغيرة وان يجتنب من تحليل بضعها ايضا ولا يحوم حول هذه الشبهات وربائبكم اللاتى فى حجوركم ذكر فى حجوركم لبيان علة التحريم لا انه تقييد من نسائكم اللاتى دخلتم بهن تقييد للنساء ولذا لم يكتف ببيان مفهومه فقال نعم فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم وحلائل ابنائكم الذين من اصلابكم واى نزلوا الذين سماهم الناس ابنائكم وحليلة الرجل تصدق على المرئة بمحض العقد المحلل واما ملك اليمين فهى ان كانت محللة بمحض عقد الملك لكنها لا تحرم بمحض هذا العقد من الابن او الاب على الاخر لان عقد الملك قد يقع لمحض الخدمة وقد يقع لمحض التمتع وقد يقع لهما فاذا وقع عقد الملك فان ظهر امارات التمتع فى هذا العقد من لمس وتقبيل ونظر بشهوة فهو بمنزلة عقد النكاح يحرم مملوكة الابن على الاب وبالعكس وان لم يظهر تلك الامارات فهى كساير المملوكات قبل التصرف فيها باى نحو شاء ولا تصير محرمة كحرمة المصاهرة فمنظورة الاب وملموسته بشهوة ان كانت مملوكة له فهى محرمة على الابن وبالعكس فاما الحرة فلحاقها بالمملوكة مما ليس مع الفارق وليس عليها نص منهم عم وان تجمعوا بين الاختين الا ما قد سلف فانه لا عقوبة عليكم فيما مضى وكان بجهالة منكم وهذا شروع فى بيان المانع ان الله كان غفورا يغفر ما يقع عن جهل رحيما لا يؤاخذ من لا يعمل فى محل الغفلة والمحصنات من النساء لكون بضعهن مملوكا للغير الا ما ملكت ايمانكم كالمسبيات اللاتى لهن ازواج كفار فانهن محللة وكالاماء اللاتى تحت العبيد فان امرهم بالاعتزال وكذا بيعهن بمنزلة الطلاق كتاب الله عليكم اى كتب الله تلك الاحكام

تحقيق حرمة منظورة الأب والابن على الآخر

كما عليكم واحلّ لكم ما وراء ذلكم هذا ايضاً مجمل بيّنه لنا اهله فانّ بنات المحرّمات بالرّضاع والجمع بين المرأة وعمّتها او خالتها بغير اذنهما غير
مذكورة فى الآية السّابقة وغير محلّلة ان تبتغوا باموالكم محصنين غير مسافحين حافظين لانفسكم بالنّكاح الشّرعىّ غير زانين فما استمتعتم
به منهنّ فآتوهنّ اجورهنّ اى فما النّساء اللّاتى استمتعتم بهنّ من النّساء فآتوهنّ اجورهنّ او فى المال الّذى استمتعتم به من النّساء فآتوا باهنّ وفى
الاجور على هذا موضع الضّمير وفى لفظ الاستمتاع وذكر الاجور وذكر الاجل على قراءة الى اجل دلالة واضحة على تحليل المتعة فريضة فرض
او حال لكونها مفروضة عليكم بالعقد ولا جناح عليكم فيما تراضيتم به من اعطاء الزّيادة على الفريضة او اسقاطهنّ شيئاً من الفريضة من بعد
الفريضة وفيه اشعار بكون الاجر من اركان عقد التّمتّع كما عليه من قال به وروى عن الباقر (ع) لا بأس بان تزيدها وتزيدك اذا انقطع الاجل فيما
بينكما تقول استحللتك باجل آخر برضى منهما ولا تحلّ لغيرك حتّى تنقضى عدّتها وعدّتها حيضتان انّ الله كان عليماً حكيماً فحلّل المتعة عن علم
ولغايات منوطة بالمصالح والحكم ومن لم يستطع منكم طولاً ان ينكح المحصنات المؤمنات فانّ فى نكاحهنّ تكاليف شاقّة من النّفقة والكسوة و
المسكن والقسمة فمن ما ملكت ايمانكم من فتياتكم المؤمنات والله اعلم بايمانكم فاكتفوا بظاهر الايمان فانّ الله هو العالم بالسّرائر
فربّ امة كانت افضل ايماناً من الحرّة والامة بحسب المعاش اخفّ عليكم بعضكم من بعض فى النّسبة الى آدم والى الاسلام فانكحوهنّ باذن اهلهنّ
فانّه بدون الاذن زناً وآتوهنّ اجورهنّ بالمعروف محصنات عفائف غير مسافحات زانيات ولا متّخذات اخدان اخلّاء فى السّرّ فاذا احصنّ
بالتّزويج فان اتين بفاحشة زناً فعليهنّ نصف ما على المحصنات من العذاب يعنى انّ العبيد والاماء يضربون نصف الحدّ فان عادوا الى ثمان مرّات
هكذا يحدّون وفى الثّامنة يقتلون وعن الصّادق (ع) وانّما صار يقتل فى الثّامنة لانّ الله تعالى رحمه ان يجمع عليه ربق الرّقّ وحدّ الحرّ وعن الباقر (ع)
فى امة تزنى قال تجلد نصف حدّ الحرّة كان لها زوج او لم يكن لها زوج وفى رواية لا ترجم ولا تنفى ذلك اى ترخيص نكاح الاماء لمن خشى العنت
منكم اى التّعب والاذى من العزوبة وان تصبروا عن نكاح الاماء بالتّعفّف خير لكم لانّهنّ فى الاغلب غير اصيلة غليظة الطّبع والمضاجعة معهنّ
مؤثّرة فيؤثّر فى نفوسكم وامزجتكم واولادهنّ يصيرن مثلهنّ ولا ينبغى لنطفكم ان تقع فى ارحامهنّ فيتولّد لكم منهنّ ما لا يليق بكم والله
غفور للسّوءة اللّازمة من نكاحهنّ رحيم بالتّرخيص لكم فى نكاحهنّ حين العنت وترجيح التّعفّف عنهنّ مهما امكن حتّى لا يرد عليكم من
مضاجعتهنّ سوءة يريد الله ليبيّن لكم ما هو صلاح حكم فى معاشكم ومعادكم بتلك الاحكام من تحريم المحرّمات وتحليل المحلّلات وتبيين
الاستمتاع بالنّساء والتّرخيص فى المكروهات من نكاح الاماء وقت مساس الحاجة والتّعفّف عنهنّ مهما امكن ويهديكم سنن الّذين من
قبلكم من الانبياء لتقتدوا بهم ويتوب عليكم بحجزكم عن مشتهى انفسكم وبحولكم تحت امره بامتثال اوامره ونواهيه والله عليم بما هو
اصلح بحالكم حكيم فلا يأمركم بما ليس فيه صلاحكم والله يريد ان يتوب عليكم كرّره تأكيداً وتصويراً للمقابلة ترغيباً فى اتّباع اوامره والاجتناب
عن نواهيه ويريد الّذين يتّبعون الشّهوات يعنى يمنعون عن الاستمتاع بالنّساء ان تميلوا عن الطّريق المؤدّى الى نجاتكم ميلاً عظيماً فهم وان سبق
الاتّباع وهم لحقوا بالاجتناب يريد الله ان يخفّف عنكم بتشريع المتعة وترخيص نكاح الاماء حتّى لا يثقل عليكم الغربة وفى الآية تعريض
بمن يمنع عن المتعة وانّه من الّذين يتّبعون الشّهوات ويريد اخراجكم من سنن الانبياء ويثقل عليكم العزوبة حتّى تدخلوا فى الزّنا وخلق
الانسان ضعيفاً فلا يمكنه مقاومة الشّهوة والصّبر عنها حتّى يدخل فيما يضرّ من الزّنا ولذا رخّص له المتعة ونكاح الاماء وقت خوف العنت
ورجّح له التّعفّف عن الاماء مع الامكان حتّى لا يجانسهنّ بالمضاجعة لضعفه يا ايّها الّذين آمنوا لا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل ادّ

فى الاموال والانفس اعلم انّ الالفاظ كما سبق موضوعة للحقائق باعتبار معانيها المرسلة من غير اعتبار خصوصيّة من خصوصيّات المصاديق
فيها كلّيّة كانت ام جزئيّة فانّ لفظة زيد مثلاً موضوعة للذّات المخصوصة من غير اعتبار حالة وخصوصيّة من حالاتها وخصوصيّاتها فانّه فى حال
الصّبا زيد وفى حال الشّيخوخة ايضاً زيد وكذا بحسب بحتيّته وتجرّده فانّه فى حال كونه مع المادّة زيد وفى حال كونه فارغاً من المادّة منفكّاً
ومجرّداً عن التّقدّر زيد فلا شئ من خصوصيّات الاحوال ولا من خصوصيّات النّشآت معتبراً فى وضعه ولا فى اطلاقه واستعماله من لا يتجاوز
ادراكه عن عالم الحسّ وحصره المفاهيم على المصاديق الحسّيّة لجهلهم بالعوالم انّهم بحسب نشأتهم لا يدركون مصاديق سائر النّشآت
فلا يمكنهم تعميم المفاهيم وفى الاخبار نصوص واشارات الى ما ذكرنا بنظر الله تعالى بها فالاكل غير معتبر فيه خصوصيّات الاكل الحيوانىّ
من ادخال شئ فى الفم الحسّىّ ومضغه بالاسنان وبلعه وادخاله فى البطن ولا خصوصيّات للآكل ولا خصوصيّات للمأكول ولا خصوصيّات نشأة
من النّشآت فهو اسم لفعل ما به قوام الفاعل وقوّته وازدياده باىّ نحو كان وفى اىّ نشأة وقع فللاطفال اكل لهم بحسبه كما هو للحيوان
الحيوانىّ اللّعوق وتجارة التّجّار وزراعة الزّرّاع ونكاح النّكّاح اكل لهم بحسب قوّة من قواهم بل فعل كلّ فاعل فى اىّ نشأة كان اكل له
والمال اسم للمملوك فكلّما كان الملك فيه اقوى كان بصدق اسم المال اولى فالاعراض الدّنيويّة الّتى لاجنبيّة مملوكيّتها الّا ما اعتبره
الشّارع او ما اعتبره العرف حيث يعدّون ما تحت يد الرّجل ما له ومملوكه ما لا والقوى النّفسانيّة الّتى تحت تصرّف النّفس ولا اجنبيّتها

الاجنبية المملوكة للنفس او لمن يصدق المال وكذا العلوم والصنايع التى صارت ملكة او غير ملكة لكن كانت ثابتة فى خزانة العقل
مال والخطاب فى بينكم للجماعة الذكور سواء كانوا فى العالم الكبير او فى العالم الصغير الانسانى فى نشأة الطبع او فى غيرها والنساء مرادة ايضا
تغليبا والباطل يقال لفعل لا غاية له او لا غاية عقلائية او عرفية له ولفعل لم يصل الى غايته ولسنّة وطريقة لم تبتن على اساس مستحكم ولسنّة
لم تبتن على اساس الهى ويقال لما لا حقيقة له اصلا كالاعدام ولما لا حقيقة له فى نفس الامر كالسراب ولما لا تحقق له بالذات بل بالعرض كالماهيات
ولما لا تحقق له بنفسه بل بالعلة كالوجودات الامكانية ولما اختفى تحققه بحيث يكون الغالب عليه الاعدام كالملكوت السفلى فانها باطلة
لغلبة الاعدام عليها وان كان يصدق عليها ايضا تشابها معانيه لانه اشير بحسب مصاديقها لها وجوه بعضها فوق بعض فاولى
مصاديقها ما هو اقرب الى فهم العوام من الاكل المعروف بالمضغ والبلع ومعناها لا تأكلوا بالمضغ لاغراضكم الدنيوية بينكم بالطريق الباطل
الذى لم يسنّه الشارع ولم يجزه او بالمبدء الباطل الذى هو النفس والشيطان فان الحاكم والمحرك للفعل اما النفس والشيطان او العقل و
الرحمن وقد علمت ان الشيطان باطل لغلبة الاعدام عليه ثانيها لا تصرفوا اموالكم الدنيوية بينكم بالباطل بعينه وهو ايضا قريب من فهم
العامة وثالثها لا تفعلوا افعالكم بينكم بالباطل بعينه ورابعها لا تفعلوا افعالكم التكليفية القالبية النبوية بالمبدء الباطل او بالغرض
الباطل وخامسها لا تفعلوا افعالكم التكليفية القلبية الولوية بينكم بالباطل بعينه وسادسها لا تصرفوا قواكم بينكم بالباطل وسابعها لا تصرفوا ولا
تأخذوا علومكم وثامنها لا تصرفوا مدد جنودكم ومادة جنودكم وتاسعها لا تأخذوا مشاهداتكم ومشهوداتكم الا ان تكون تجارة عن تراض منكم
بما سبق يمكن التعميم ولا تقتلوا انفسكم امام مربوط بالمعطوف عليه لان صرف الاموال من غير معنا مورث لقتل الانفس والنهى عنه كالعلة للنهى
عنه او حكم مستقل وتعميمه لا يخفى ان الله كان بكم رحيما علة للنهى عن صرف الاموال بالباطل وقتل الانفس فان رحمته داعية الى هذا النهى كسائر
التكاليف ومن يفعل ذلك الصرف والقتل عدوانا العدوان او فعل عدوان او عدو عدوانا او حال لكونه عاديا او ينفعل عدوانه ذلك على انه كونه
تميزا يعنى من يفعل ذلك عن عمد وتجاوز عن حدود الله او عن عداوة من نفسه وظلما فسوف نصليه نارا وكان ذلك على الله يسيرا ان
تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفّر عنكم سيئاتكم كانه قيل وانا نتجاوز عن صرف المال بالباطل خصوصا على ما فسّرنا فقال تسلية وتطييبا
ان تجتنبوا الخ وقد اختلف الاخبار والاقوال فى بيان الكبيرة ففى بعض هى سبع وفى بعض اكثر واختلاف فى بيان انواعها فلابد من ميزان به
يوزن الاعمال ويجمع بين الاخبار والاقوال فنقول الافعال من حيث انها حركات وسكنات لا توصف بالحسن والقبح لاشتراكها فى تلك الحيثية
ولا من حيث نسبتها الى الانسان لاشتراكها فيها ايضا ولا من حيث انواعها المخصوصة كالصوم والصلوة والجهاد والقتل والنهب والزنا لاتصافها
بالحسن تارة والقبح اخرى بل الحسن والقبح يلحقان الاعمال من حيث نسبتها الى العقل والجهل فكل عمل يصدر من الانسان بحكم من العقل وطاعته خصوصا
عقل الانبياء والاولياء الذين هم العقول الكلية المحيطة فى اى صورة كان العمل فهو حسنة بحسب درجات الطاعة وقبول الحكم منه
بالشدة والضعف تتفاوت درجات الحسنة بالشدة والضعف والصغر والكبر وكلما صدر عن حكم من الجهل وطاعته خصوصا الجهل
الكلى الذى هو الشيطان فهو سيئة فى اى صورة كان وبحسب تفاوت درجات الطاعة وقبول الحكم منه تتفاوت درجات السيئة
بالشدة والضعف والصغر والكبر فمن اراد طاعة الله منا بقدر امره فكلما صدر عنه بحسب هذه الارادة فهو حسنة لكنها ضعيفة
واذا علم ان اوامر العقل التى هى اوامر الله لا تتميز عنده عن اوامر الجهل التى هى اوامر الشيطان بل لا بد من بصير نقاد وذى قلب وقاد متصل بالعقل
واخذ من الله حتى يبين له اوامر العقل من اوامر الشيطان وذلك النقاد هو النبى او الولى عزم على الوصول اليه والاخذ منه فكلما صدر عنه
بحسب هذا العزم فهو حسنة اقوى من الاولى فاذا اتصل بهذا العالم وتعاهد معه وبايع على يده وانقاد له واخذ الاحكام القالبية منه وهذا الاخذ
والبيعة هو الاسلام فكلما صدر عنه بحسب هذا الانقياد وهذا الاخذ فهو حسنة اقوى من سابقتها واذا علم ان الاسلام واحكام القالب
قوالب للاحكام الباطن ولا يمكن له الوصول الى حضرة العقل الا من طريق الباطن ولا يمكن السلوك من طريق الباطن الى تلك الحضرة الا بدفع
الموانع منه وارتكاب البواعث عليه وعلم انه لا يمكنه معرفة الموانع والبواعث الا بالاخذ من بصير حكيم وعزم على الوصول اليه والاخذ منه ففعله
من جهة هذا العزم حسنة اقوى واذا وصل الى هذا الحكيم وبايع معه على قبول احكام الباطن واخذ احكام الباطن منه وذلك الاخذ والبيعة
هو الايمان صار مؤمنا وصار افعاله من هذه الجهة حسنات اقوى مما قبلها وللايمان بعد ذلك درجات حتى وصل الى العقل وتحقق به
وصار بصيرا اصل الحسنات وفرعها واولها واخرها ان ذكر الخير كنتم اصله وفرعه واوله واخره وبالعكس من ذلك من تحقق بالجهل فهو اصل السيئات
وفرعها واولها واخرها ومن تحقق من افراد البشر بالجهل كان اقوى فى السوء من الجهل نفسه كما ان المتحقق بالعقل اقوى من العقل ولذا كان
علىّ مقدما على العقل وجبرئيل والثانى مقدما على الشيطان وكل ذى سوء حتى يحمل عليه معصية كل ذى معصية ومن تمكن فى طاعة الجهل
بحيث لم يبق عليه اثر من طاعة العقل فكلما فعل فهو معصية كبيرة ومن لم يتمكن فى طاعة الجهل بل بقى عليه اثر من طاعة العقل او ارادة طاعة

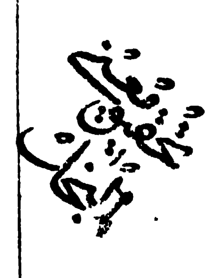
العقل فما فعل من جهة طاعة الجهل فهو سيئة مغفورة انشاء الله ومن غلب عليه طاعة الجهل واراد طاعة العقل وبطرء عليه طاعة الجهل حينا فما فعل
من جهة طريان طاعة الجهل فهو له ممحوة انشاء الله وبين المراتب المذكورة في الحسنات والسيئات درجات غير محصورة بحسب الشدة والضعف والمذكورة
امهاتها هذا بحسب النسبة الحسنة والسيئة الى الفاعل وبهذا الاعتبار يصير شرب ذعبل صغيرة وصلوة الثاني كبيرة ولذا ورد لا صغيرة
مع الاصرار اى مع التمكن في طاعة الجهل كلما تمكن من تلك المعصية وقع فيها ولا كبيرة مع الاستغفار اى مع بقاء طاعة العقل بحيث يحمله على
الاستغفار وقد تعتبر النسبة بين انواع الحسنات والسيئات مع قطع النظر عن الفاعل او مع اعتبارها الى فاعل واحد من جهة واحدة فبعض بعضها
احسن من بعض في الحسنات وبعضها اغلظ من بعض في السيئات كالوطي الحرام اذا اعتبر من فاعل واحد فانه مع المحصنة والوطي مع امرئة غير محصنة
اغلظ من الوطي مع البهائم والوطي الحرام اغلظ من النظر الحرام فمعنى الاية ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه باجتناب التمكن في طاعة الجهل نكفر عنكم
سيئاتكم التي تصدر عنكم بطاعة الجهل ونمحو لماتكم التي تعرض عليكم وبعد تكفير اثر الجهل الذي يمنعكم من الدخول في دار كرامتي ومحوه
ندخلكم مدخلا كريما ادخالا او مكانا كريما ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض التمني طلب مرمحال او طلب شيء من غير تهية اسبابه وصوله
ويجوز ان يراد كل من المعنيين والمراد بما فضل الله اما النعم الصورية من سعة العيش والامن والصحة والقوة والعظمة في الجسم والجاه والمسكن
والزوج والقوى والجوارح وغيرها او النعم الباطنة من الاخلاق والعلم والحكمة وحسن التدبير والالفة والزهد والطاعة وغيرها والتعبير
عن النعم بما فضل الله للاشارة الى علة النهي عن التمني والامر بالسؤال من فضله ولما كان النهي واردا على التمني لي الطلب من دون حصول
الاسباب مقيدا بكون المطلوب النعم المتفضل بها الله على البعض كان المراد النهي عن كل من التمنيين وفيه كانه قال لا تطلبوا شيئا بدون اسبابها
حصوله لانه للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن فتوسلوا بالاسباب ولا تطلبوا نعم بعضكم لانها من فضل الله عليه
فتوجهوا الى الله واسئلوا الله من فضله فاشار الى علة النهيين ومفهوم مخالفتهما مع ايجاز والسؤال اما بلسان القال والاعتداد فان الاجابة
والافضال بقدر الاستعداد او بلسان الاستعداد والحال سواء كان مقرونا بلسان القال او لم يكن فانه لا يخفى على الله قدر الاستعداد وخفايا
الاستحقاق ان الله كان بكل شيء عليما فكيف يخفى عليه قدر استحقاقكم ولما اشار في هذه الاية الى توقف الافضال على الاستعداد والاستحقاق
بالكسب وتوجدان يوهم ان الله تعالى قد يتفضل على عباده بما لا يورثهم ولا استعداد بالكسب لهم هنا اشار تعالى الى ان الاستعداد والكسب هنالك
ايضا فان الاستعداد والكسب اعم من ان يكونا بالاختيار او بالتكوين فان التوارث لا يكون الا بين متناسبين بالنسبة الجسمانية وبهذه النسبة
يكتسب كل من المتوارثين كيفية من الاخر وسنخية له بها يستحق فضل الله بما لاحدهما على الاخر وايضا كل منهما عضو من الاخر وكالجزء فكسب
احدهما اختيارا كانه كسب الاخر وبين متناسبين بالنسبة الكسبية الاختيارية كعقد الملك في مولى العتق وعقد ضمان الجريرة في ضامن
الجريرة وعقد الاسلام والايمان في النبي ص والامام ع فقال وليس للرجال والنساء ان يرثهم كل احد متناسبا او غير متناسب بل لكل جعلنا
موالي مخصوصين في الارث اى اقارب مخصوصين وذوي نسب مخصوصة تتفضل عليهم باستحقاق نسبة القرابة او نسبة العقد يرثون مما ترك
الوالدان والاقربون والذين عقدت ايمانكم عقد الملك وعقد ضمان الجريرة وعقد الاسلام والايمان يعني اذا لم يكن قريب نسبي
فالمولى المعتق بالتفصيل الذي ذكر في الفقه فان لم يوجد فضامن الجريرة فان لم يوجد فالنبي ص او الامام ع وعلى ما قلنا فلا حاجة الى القول
بالنسخ في الاية كما قيل انه كان الرجل يعاقد الرجل بنحو عقد ضمان الجريرة فيكون للحليف السدس من ميراث الحليف فنسخ بقوله تع واولوا الارحام
بعضهم اولى ببعض فاتوهم نصيبهم المفرد فان لهم استحقاقا وكسبا ان الله كان على كل شيء شهيدا فيشهد دقايق الاستحقاق بحسب النسب
واتى هنا بشهيدا وهناك بعليما لدقة الكيفية الحاصلة من النسب كانها لا يمكن تمييزها الا بالمشاهدة فان العلم في الاغلب يستعمل في كليات
الامور وفي العلم الحصولي والشهود في جزئيات الامور وفي العلم الحصولي والشهود في جزئيات الامور والعلم الحضوري الرجال قوامون
على النساء قائمون عليهن قيام الولاة على رعيتهم مراقبون خواطرهن مهتمون اعوجاجهن كان المنظور كان بيان وجه استحقاق التوارث بينهما
فانه وان كان مستفادا من ذكر عقد الايمان لكن لظهور عقد الايمان في الثلثة السابقة كان يمكن اختفاء هذا ثم اتبعه ببيان ذاب المعاشرة
بين الازواج بما فضل الله بعضهم على بعض بتفضيل الرجال في الجثة والقوة والادراك وحسن التدبير وكمال العقل وبما انفقوا من اموالهم يعني
لهم فضيلة ذاتية وفضيلة عرضية بكل يستحقون التفضيل والتسلط فعليهم مراقبتهن وسد فاقتهن وقضاء حاجتهن وعليهن الانقياد وقبول
نصحهم وحفظ غيبهم فالصالحات منهن لا يخرجن عما هو شانهن وحكمهن بل هن قانتات حافظات لانفسهن واموال ازواجهن للغيب
اى في غيبتهن عن الازواج او غيبة الازواج عنهن على ان يكون اللام بمعنى في او حافظات للاشياء الغايبة عن نظر ازواجهن من اموالهم وانفسهن
بما حفظ الله نسب الحفظ هنا والتفضيل هناك الى نفسه اشارة الى ان كل من يتصف بصفة كمال انما هو من الله لا من نفسه واما غير الصالحات
اللاتي تخافون نشوزهن خروجهن عن طاعتكم فاداب المعاشرة معهن المداراة والنصح وان لم يكفهن فالمهاجرة فقليلا يحتاج الى الثاني فانهن

والمحرم اغلظ من الوطي مع الاجنبية

فان لم يمتنعن فيضربهن بحيث لم يقطع لحما ولم يكسر عظما فعظوهن بالقول واهجروهن في المضاجع بالاستدبار عنهن واضربوهن فبين الافراد ترتيب
فان اطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا بالايذاء والتحكم بما لم يرخصه الشارع ان الله كان عليا كبيرا فلا تغفلوا في علائكم على النساء عن علو الله
عليكم فيورثكم الغفلة التعدي عليهن وان خفتم ايها الحكام شقاق بينهما اي الاختلاف والنزاع فان كلا من المتنازعين في شق غير
شق الآخر فانه من لوازم الايمان والقرابة والحكومة ولا تكلوهما الى انفسهما فابعثوا حكما من اهله وحكما من اهلها يكونان بحسب القرابة شفيقين
لهما مريدين للاصلاح ويكون ارادتهما للاصلاح مؤثرة فيهما فانه كما يكون امزجة الاقرباء متناسبة في الصحة والمرض بسبب التناسل من الطرفين
في الاغلب كذلك يكون نفوسهم متناسبة في الاغلب بسبب التناسل فالحكمان من الاقرباء ان يريدا اصلاحا بينهما يؤثر ارادتهما في نفوس الزوجين
ويستعدان بذلك التأثير لافاضة التوافق من الله بينهما وان يستعدا لذلك يوفق الله بينهما ان الله كان عليما بما به يستعدان للتوافق فيامركم
به خبيرا بكيفية التوافق وهو اهل خبرة الاصلاح واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا لما اراد ان يبين آداب حسن النسبة مع الاقارب بدأ
المحبة وحسن الصحبة فقدم نفسه لانه احق الاقرباء بحسن النسبة وبذل الخدمة وبين طريق حسن النسبة معه باخلاص العبودية ونفي الشرك في العبودية
لاختصاصهما فيهما واطلق طريق حسن النسبة مع غيره لعدم انحصاره في امر مخصوص ورتب المستحقين للخدمة بحسب رتبتهم في الاستحقاق وتعميم
الوالدين للروحانيين والجسمانيين واستحقاقهما التفرد في النظر وعدم الاشراك بهما ولذلك فسر الكفر والشرك في الآيات في تفاسير المعصومين عليهم السلام بالكفر و
الاشراك بعلي عليه السلام او بالولاية قرنهما بنفسه واسقط الفعل واخر المصدر لئلا يتوهم ان قوله وبالوالدين عطف على الجار والمجرور وان المعنى ولا تشركوا بالوالدين
احسنوا احسانا بهما وبذي القربى والوالدان هما اللذان باعدادهما وحركاتهما المخصوصة وجد الله نطفتك واصل مادتك وهذه النسبة
كلما كانت لشيء اقوى كان باسم الوالد احرى وان كان العامة يخصون هذا الاسم بالمعد لنطفتك بحسب المبنى غافلين عن نسبة تولد الانسان
فالافلاك والعناصر آباء للمواليد والعقل والنفس الكليان والدان لعالم الطبع فان بالقاء الافلاك بحركاتها الدورية وكواكبها التي هي كالقوى
الانسانية الآثار على العناصر وقبول العناصر لها كالقاء النساء عن الرجال وقبول ارحامهن النطفة يتولد المواليد وتنمو وتبقى فهي
في بقائها ونمائها ايضا محتاجة الى تلك الآباء بخلاف حال الحيوان الى آبائها الجسمانية فانها بعد حصول مادتها وحصول قوام بنيتها المادية وتمام مدة
كونها في الرحم غير محتاجة الى آبائها وبالقاء العقل الكلي نقوش العالم على لوح النفس الكلية التي هي كالزوجة يوجد عالم الطبع ودوام الطبع
في بقائه محتاج الى ذينك الوالدين هذا في العالم الكبير واما في العالم الصغير الانساني فبعد تسويته يوجد آدم الصغرى وحواء الصغرى بازدواج
العقل والنفس وبازدواجهما يولد بنو آدم وذريتهما وبازدواج الشيطان والنفس الامارة يولد بنو الجان وذرية الشيطان هذا بحسب
التكوين في العالمين واما بحسب الاختيار والتكليف وهو مختص بالانسان الضعيف فقد جرت السنة الالهية ان يكون توليد المواليد
الاختيارية من القلب ومراتبه وجنوده الخافية والعلنية والعيانية بتعاضد نفسين مأذونين من الله وايصالهما اثر الامر الالهي الى المكلف
بتعاضدهما لتطابق التكليف والتكوين فان الاوامر التكليفية متشعبة عن الاوامر التكوينية وموافقة لها وان لم يدرك في بعضها كيفية
التوافق لعدم العلم بالتكوين وتلك السنة كانت جارية من لدن آدم عليه السلام الى زماننا هذا وتكون باقية الى انقراض العالم وان لم يبق لها اثر
ولا تبين لعامة منها ذكر ولا خبر فان صحة الاسلام في الصدر ودخول الايمان في القلب ما كان الا بتعاضد شخصين يكون احدهما مظهرا للعقل
الكلي والآخر مظهرا للنفس الكلية واخذهما البيعة العامة النبوية او البيعة الخاصة الولوية بالكيفية المخصوصة والميثاق المخصوص انا وعلي
ابوا هذه الامة يشهد بذلك كل نفس معها سائق وشهيد يشهد لك واجعل لي وزيرا من اهلي يكفيك محمد صلى الله عليه وآله وعلي مظهرا العقل والنفس الكليين
وبالبيعة على ايديهما يتولد جنود العقل الاختيارية والثاني والاول مظهرا الجهل والنفس الامارة الكليين وبالبيعة على ايديهما يتولد
جنود الجهل الاختيارية وقد فسر المعصومون عليهم السلام الوالدين في القرآن بمحمد وعلي عليهما السلام وفسروا وان جاهداك على ان تشرك بي ما ليس لك به علم بالاول
والثاني ويسمي الصوفية مظهر العقل بالمرشد ومظهر النفس بالدليل وعلماء الفرس بپير ارشاد وپير دليل وبحسب تفاوت مظهريتهما وتصرفهما
يكون احدهما مظهرا للاسم الله او الرحيم والآخر مظهرا للاسم الرحمن وباعتبار هذه المظهرية والاثنينية قال تعالى قل ادعوا الله او ادعوا
الرحمن فان التخيير والترديد ليس باعتبار اللفظين فانهما آلتا الدعوة وليسا مدعوين ولا مفهومي اللفظين فانهما ايضا عنوانا المدعوين
والمدعو لابد ان يكون امرا حقيقيا لا امرا ذهنيا والذات الاحدية التي هي مصداق ذينك اللفظين لا تكثر فيها فلابد وان يكون المدعوان مظهرين
لمفهومي هذين الاسمين حتى يصح هذا الترديد لا يقال المراد ادعوا الذات الاحدية بلفظ الله او بلفظ الرحمن لانه يقال ظاهر اللفظ غير هذا
والحذف والايصال في مثل هذا شاذ ينافي الفصاحة وتكرار ادعوا ينافيه وجعل ادعوا بمعنى سموا بعيد فالمراد ادعوا مظهر
اسم الله او ادعوا مظهر اسم الرحمن والدعوة هي طلب المدعو للورود على الداعي والخضوع عنده اما لان المطلوب منه حضور ذاته عنده او
امر غير ذاته يحصل من حضور ذاته وليس معناها مسألة شيء من المدعو حاضرا كان ام غائبا وبهذا وامثاله استشهد الصوفية على ان المطلوب

تحقيق الوالدين وبيان الآباء وتعيينهم

من دعاء الناس وفناء مظاهره وهو حضور المدعو عند الداعي ويسمّونه حضوراً وفكراً وبعضهم يقولون لا بدّ أن يجعل السالك صورة الشيخ نصب
عينيه ويسمّون هذا الجعل والتصوير حضوراً ويستشهدون بمثل ما ورد من قوله (ع) وقت تكبيرة الاحرام تذكر رسول الله (ص) واجعل واحداً
من الائمة نصب عينيك ولكنّه بعيد عن الطريق المستقيم فانّ الحضور هو الانتصار بجانب الشيخ وظهور مثاله لديك لا تصوير صورة متشابهة
وجعلها نصب العين فانّها مردودة اليك ونوع كفر وشرك وبعد ما بيّن انّه كفر يقولون هو كفر فوق الكفر والايمان كما قال المولوي چون خليل آمد
خيال يار من ظاهر من معنوى او بت شكن لكن نقول تصوير صورة الشيخ بالاختيار وتقييد الخيال به من قبيل عبادة الاسم دون المسمّى وتشبه
بعبدة الاصنام وحجاب حاجبة ينبغي للعاقل العبور عنها كما قال المولوي جمله دانسته كه اين هستى فخ است ذكر و فكر اختيارى دوزخ است
لكن لا بدّ للسالك من العبور عليها واحسنوا بذي القربى بعد الله والوالدين فانّ اولى الاحقاء بالاحسان ذوو القربى سواء كانوا جسمانيّين
ام روحانيّين في العالم الكبير او الصغير واليتامى والمساكين قد مضى تفسيرهما وتعميمهما والجار ذي القربى النسبيّة وتأخيره بلحاظ الحقوق
لا القرابة او المكانيّة والجار الجنب البعيد النسبيّ او المكانيّ وحقّ الجوار كما في الاخبار الى اربعين داراً من الجوانب الاربعة او من كلّ جانب
والصاحب بالجنب كالرفيق في تعلّم او حرفة او سفر وابن السبيل وما ملكت ايمانكم العبيد والاماء والاهل والخادم والخادمة وكلّ من كان تحت
ايديكم في الكبير او الصغير فلا تنسا قوا عن تعهّد حالهم والتوجّه بالاحسان اليهم ان كنتم تريدون محبّة الله انّ الله لا يحبّ من كان مختالاً استيناف
في موضع التعليل والمختال من يأنف عن التوجّه الى الغير حتّى الوالدين الروحانيّين ولا ينقاد لاحد حتّى الوالدين الروحانيّين ويأنف عن كلّ من سوا
ومن نفاده وتواضع للوالدين الروحانيّين تواضع لمن سواهما فالمختال الحقيقي من لم يتواضع للوالدين الروحانيّين فخوراً اذا التفت الى غيره
عظم نفسه وحقر غيره حتّى الوالدين الروحانيّين ومن افتخر على الوالدين الروحانيّين افتخر على كلّ من سواه الّا اذا رأى حظّ نفسه ممّن سواه فانّه حينئذ
يتملّق له وان كان يظنّ انّه يتواضع ولمّا كانت الولاية اصل الخيرات والقربات والتواضع لها اصل التواضعات والاختيال والفخر عليها اصل
الاختيالات والفخرات ومادّتها وعلى اصل الولايات والاولى والثاني اصل الشرور والاختيال ان صحّ ان يقال انّ المنظور والامر الولاية
اختيالهما وفخرهما على عليّ ثمّ اختيال غيرهما بالنسبة الى الولاية والى غيرها ولمّا كان المتكبّر المعجب بنفسه لا يعدّ غيره الّا اسباب انتفاعه كانّه لم
يخلق غيره الّا لاجل انتفاعه ولو بهما اكنه وكان لا ينفق ممّا في يده على غيره لانّه خلاف حسبانه ويمنع غيره الّذي يراه في مرتبته من الانفاق على
غيره حتّى انّه يمنع نفسه وغيره من انفاق القوى والمدارك والآلات في طريق امامه ولا يتولّى مرءٍ ويكتم من الغير نعمة التي لا يرى في اظهارها
صيتاً ومدحاً وجلب حظّ لنفسه ولو انفق او اظهر لم يكن ذلك الّا لملاحظة حظّ لنفسه فسّر المختال الفخور بالوصف البياني فقال الّذين يبخلون
صفة او بدل من من كان مختالاً او بدل من مختالاً او عطف بيان للواحد منهما او خبر مبتدأ محذوف او مبتدأ خبره محذوف او مفعول لفعل
محذوف والبخل سجيّة تمنع الانسان من اخراج ما في تحت يده ورفع يده عنه سواء كان من الحقوق الالهيّة كالزكوة والخمس او الخلقيّة كالنفقات
الواجبة والديون الحالّة مفروضة كما ذكر او مسنونة كالزكوة وساير الصدقات المستحبّة والصنايع المعروفة وكالانفاقات المستحبّة
لنفسه وعياله وافاديه وجيرانه ولذلك ورد عن رسول الله (ص) ليس البخيل من ادّى الزكوة المفروضة من ماله واعطى البائنة في قومه انّما البخيل
حقّ البخيل من لم يؤدّ الزكوة المفروضة من ماله ولم يعط البائنة في قومه وهو يبذّر فيما سوى ذلك وانّما سمّي المال المنفق بالبائنة لانّه
كلّما ينسب الى الانسان حين وجوده من اشياء البينونة والمفارقة عنه الّا وجه الله الباقي فانّه ان كان من اعراض الدنيا فهو بائن في نفسه وتبين
وتنقطع نسبته عن الانسان بالموت او بالانتقالات الشرعيّة او بصروف الدهر وان كان من قبيل القوى والجوارح والاعراض البحتة
فهو ايضاً يبين عن الانسان بالموت الاختياري او الاضطراري او بالحوادث الطارية فان تكن الاموال للترك جمعها فما بال متروك به المرء يبخل
اعلم انّ السخاء فضيلة متوسّطة بين طرفي الافراط والتفريط اللّذين هما التبذير والتقتير وللتقتير مراتب عديدة بعضها يسمّى بخلاً وهو امساك
ما في يد الانسان وعدم قدرته على صرفه في الوجوه المفروضة والمندوبة والمباحة وبعضها يسمّى شحّاً وهو امساك ما في يده وتمنّي ان
يكون ما في يد غيره في يده كما ورد عن الصادق (ع) انّ البخيل يبخل بما في يده والشحيح يشحّ بما في ايدي الناس وعلى ما في يده حتّى لا يرى في ايدي
الناس شيئاً الّا تمنّى ان يكون له بالحلّ والحرام ولا يقنع بما رزقه الله وللتبذير ايضاً مراتب ولمّا كان الظاهر من الانسان من افعاله واقواله و
اخلاقه واحواله من المتشابهات الّتي لا يعلم تأويلها الّا الله والراسخون في العلم كان التميز بين السخاء والتبذير والتقتير وبين مراتبها بحسب
المعرفة وتشخيص جزئيّاتها الصادرة عن الانسان في غاية الخفاء حتّى على نفس الفاعل وان كانت بحسب العلم وكلّيّاتها جليّة فقد فصّلها
علماء الاخلاق وبيّنوها بمراتبها فانّ الانفاق بحسب قصد المنفق والغاية المترتّبة عليه والوجه المصروف فيه والشخص الموصول اليه
يختلف حاله واسمه فربّ مسك كان خيراً من الانفاق الحسن وربّ انفاق كان وبالاً على المنفق ونعم ما قال المولوي منفق و ممسك محل اين
بود چون محل باشد مؤثر ميشود اى بسا امساك كز انفاق به مال حق را جز بامر حق مده مال كاندر بهر حق باشى جمول نعم مال صالح كفت آن رسول



ولمّا كان اصل كلّ ما ينسب الى الانسان انانيّته التى هى نسبة الوجود الى نفسه واصل كلّ الانفاقات وغايتها وعلّتها الغائيّة الانفاق من الانانيّة و
اصل جميع ما ينفق جانب الولاية فمن انفق انانيّته فى طريق الولاية بان يسلّمها الولىّ امره بالبيعة الخاصّة الولويّة وقبول الدعوة الباطنة فان انفق
من سائر ما ينسب اليه من حيث انتسابه الى الولاية على نفسه وعلى من يحبّ نبيّه وعلى غيره لطريق الفرض والندب والاباحة كان نفاقه سخاء وان
امسك من هذه الجهة كان امساكه ممدوحاً ولم يكن بخلاً ومن بخل بانانيّته ولم ينفقها فى طريق الولاية فان امسك كان امساكه بخلاً وان انفق كان
انفاقه تبذيراً الّا اذا كان الامساك او الانفاق فى طلب الولاية فانّهما حينئذ يخرجان من اسم البخل والتبذير فعلى هذا صحّ ان يقال انّ المختالين
الّذين يبخلون بصرف انانيّاتهم فى طريق الولاية على ع ويأمرون الناس بالبخل والامتناع من صرف انانيّاتهم فى طريق الولاية يعنى الّذين يعرضون عن
الولاية ويصدّون الناس عنها وصحّ انّ الآية تعريض برؤساء المنافقين فى الامّة حيث كانوا يعرضون بعد محمّد ص عن علىّ ع ويمنعون الناس عن الرجوع
اليه ويكتمون ما آتاهم الله من فضله يعنى يعتذرون عن امساكهم بانّه ليس لهم ما ينفقون ويكتمون ما كان لهم من النعم الظاهرة والباطنة من قوّة
قواهم وحشمتهم وجاههم وعلومهم ومعارفهم ولمّا كان اشرف النعم الظاهرة والباطنة ما يطرؤ للانسان من الاحوال والاخلاق الالهيّة التى
يجعل الانسان فى حال طروّها فى راحة وانبساط ولذّة واصل الكلّ نعمة الولاية ومعرفتها وكان اقبح اقسام الكتمان كتمان تلك الاحوال وجهله المعرفة
عن نفسه بان يصير الانسان غافلاً عن معرفته ولذّة احواله او متغمّضاً عنهما وكان ذلك ادلّ دليل على بنوّة من يتّصف وامرّها ولاية صحّ تفسير الآية بكتمان
ما آتاهم الله من ادلّة نبوّة محمّد ص او ادلّة ولاية علىّ ع ممّا عرفوه من كتبهم واخبار انبيائهم ع ومن القرآن واخبار محمّد ص وممّا وجدوه فى نفوسهم من الاخلاق
الاخرويّة التى هى انموذج اخلاقهما واحوالها واعتدنا التفت من الغيبة الى التكلّم تنشيطاً للسامع للكافرين اى الكاتمين لنعم الله غير شاكرين
لها ما اظهارها فانّ اظهار النعمة احد اقسام الشكر كما انّ كتمانها احد اقسام كفرانها ووضع الظاهر موضع المضمر للاشعار بانّ الكاتمين لنعم الله وفيه
من الكفر عذاباً مهيناً كما انّهم اهانوا نعمتنا بالكتمان وعلّة الاظهار فانّ الله اذا انعم على عبد بنعمة احبّ ان يرى عليه وابتذال النعم وتحاشيها
بانفعال الخير من ابتذالها بالمقال ومن كتم الحمد لله بالحمد من الناس والّذين ينفقون اموالهم رئاء الناس يعنى انّ المختال الجامع بين طرفى السخاء اى
التقتير والتبذير لامتناعهم من اداء الحقوق المفروضة والمسنونة وصرفهم اموالهم فيما يتصوّرون انتفاعهم فى الدنيا به من مثل صيت وتعظيم من
الناس وغير ذلك والاوّل بخل مذموم والثانى تبذير ملعون ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر من قبيل عطف العلّة على المعلول فانّ عدم الايمان
علّة للانفاق فى سبيل الشيطان ولعدم الانفاق فى سبيل الله لبخل ومن يكن الشيطان عطف على انّ الله لا يحبّ من كان مختالاً فخوراً
او جملة حاليّة والمقصود التنبيه على انّ المرائى فى الانفاق مثله والمبذّر قرين الشيطان ومن يكن الشيطان له قريناً فساء قريناً لاداء اقرانه الى
السجن والسجّين وملك الشياطين فهو اشارة الى قياس ثلث اعلم انّ الانسان خلق مفطوراً على التعلّق والائتمار ومحلّاً لتصرّف العقل والشيطان
ولمّا كان فى بدو خلقته ضعيفاً غير متجاوز عن المحسوسات والمحسوسات شبكات الشيطان كان تصرّف الشيطان فيه اقوى واتمّ فما لم يسبق عليه
التوفيق ولم يصل الى شيخ من الله مرشد له الى طريق نجاته تمكّن الشيطان منه بحيث لم يبق له طريق الى حكومة العقل ولا للعقل طريق الى
الحكومة عليه ولذلك قال ابو جعفر ع فى حديث من اصبح من هذه الامّة لا امام له من الله عزّ وجلّ ظاهر عادل اصبح ضالاً تائهاً وان
مات على هذه الحالة مات ميتة كفر ونفاق وفى الآيات نصوص واشارات على وجوب الائتمار والائتمام بامام منصوص من الله وفى الروايات
عليه تصريحات ولكن كان على سمعهم وابصارهم غشاوة فيرون غيرهم افضل الصحابة واصدقهم اولى بالخلافة وعليهم بهذا الصبر الجميل وفى
عينيه قذى وفى حلقه شجى وماذا عليهم استفهام انكارى يعنى للتنبيه لا بأس عليهم كانّه الى تنبيه ولا عقوبة اخرويّة لو آمنوا بالله واليوم الآخر
يعنى بالمبدأ والمعاد حتّى يعلموا انّ النعم من الله وانّ خزائنه لا تنفد بالانفاق وانّ على الله يجزى بها وانفقوا ممّا رزقهم الله قدّم الايمان ههنا على
الانفاق واخّر عدم الايمان فى الآية السابقة عن الانفاق الريائى لكون الايمان بالله سبباً للانفاق فى سبيل الله لعلم المؤمن بالله انّ الكلّ من
الله وانّ الانفاق لا يفنيه والامساك لا يبقيه ولذلك وللتشريف قال ههنا ممّا رزقهم الله ولكون عدم الانفاق فى سبيل الله دليلاً
على عدم الايمان بالله ولمّا كان الامساك والتبذير دليلاً على كفران كون النعمة من الله قال والّذين ينفقون اموالهم باضافة الاموال اليهم و
كان الله بهم عليماً حال وعد للاتقياء بعد ذمّ لعدم قصد المضىّ او هو بتقدير قد او عطف على قصد التعليل يعنى علم الله بهم وهم فى طريق رضاه
يستدعى عدم الوزر عليهم انّ الله لا يظلم مثقال ذرّة مقدار ذرّة هى اصغر النمل او جزء من اجزاء الهباء وان تك حسنة قرء بالنصب والرفع
بتقدير تك الفعلة وتامّة يضاعفها ويؤت من لدنه اجراً عظيماً قوله لا يظلم الى آخر الآية مستأنف او حال فى مقام التعليل لقوله ماذا عليهم
لانّه يستعمل فى مثل المقام لنفى الوزر والعقوبة وللتعريض بالاجر فكانّه قال لا وزر ولا عقوبة عليهم بل لهم الاجر لو آمنوا بالله لانّ الله لا يظلم بحقّه
بعاقب المحسن ويضاعف الاجر للمحسن بحسب استحقاقه للاجر ويؤت المحسن من لدنه اجراً عظيماً من غير استحقاق وتسميته ما يعطيه من غير استحقاق
اجراً لاستتباع الاجر له او المراد انّ الله يضاعف الحسنة باعتبار جهتى النفس العمّالة والعلّامة فى النفس ويؤت من لدنه اجراً اخرويّاً خارجيّاً

النفس على ما سبق من تحقيق تجسّم الاعمال واستتباع تجسّم الاعمال في النفس الاجزاء الاخروية فكيف يكون حال هؤلاء المختالين الموصوفين بالاوصاف السابقة من شدّة الخوف والعقوبة اذا جئنا من كلّ امّة من امم الانبياء بشهيد هو نبيّهم (ع) او من كلّ فرقة من فرق امّتك بشهيد هو امامهم (ع) في عصرهم او من كلّ امّة من الامم الانبياء (ع) ومن كلّ فرقة من فرق امم الانبياء ومن فرق امّتك بشهيد هو نبيّهم (ع) او وصيّ نبيّهم (ع) او امامهم (ع) وقد اشير الى الكلّ في الاخبار لكن لمّا كان المقصود منه تحذير المنافقين من الامّة المرحومة عن مخالفة علي (ع) والاوصياء من بعده ورد عن الصادق (ع) انّها نزلت في امّة محمّد (ص) خاصّة بطريق الحصر وجئنا بك يا محمّد (ص) على هؤلاء الامم والفرق او على هؤلاء الشهداء او على هؤلاء الامم والفرق مع الشهداء شهيداً تشهد لهم وعليهم او تشهد لبعض وهم الانبياء والاوصياء ومن اقرّ بهم وعلى بعض وهم المنكرون لهم لغير المقرّين بهم يومئذ يودّ الذين كفروا بالله او بالرسالة او باوصيائهم وولايات اوصيائهم (ع) لكن لمّا كان المقصود تحذير منافقي الامّة كان المقصود يودّ الذين كفروا بعلي (ع) وولايته وعصوا الرسول في امره بولاية علي (ع) في غدير خم وغيره لو تسوّى بهم الارض قرئ بفتح التاء وتخفيف السين من التفعّل ماضياً او مضارعاً محذوف التاء وقرئ بفتح التاء مشدّد السين من التفعّل مدغم التاء في السين وقرئ بضمّ التاء من التفعيل مبنياً للمفعول واستوت به الارض وتسوّت وسوّيت مبنياً للمفعول اي هلك ولفظة لو مصدريّة او للتمنّي والباء للتعدية والمعنى يودّون في ذلك اليوم مساواتهم للارض بان كانوا مدفونين في ذلك اليوم او يوم غصب الخلافة او لم يبعثوا او كانوا تراباً ولم يخلقوا او جعلوا فانياً محضاً ولم يكن لهم فعليّة اصلاً ولا يكتمون الله حديثاً عطف على يودّ والمعنى يومئذ لا يكتمون الله حديثاً كما كانوا يكتمونه من خلفائه في الدنيا او عطف على تسوّى والمعنى يودّون لو لا يكتمون الله حديثاً في الدنيا وعلى ما بيّنّا انّ المقصود منهم منافقوا الامّة فهم يتمنّون انّ الارض تبلعهم في اليوم الذي غصبوا الخلافة ولا يكتمون في ذلك اليوم حديث الرسول (ص) في حقّ علي (ع) وقد اشير الى كلّ منهما في الاخبار ولمّا افاد في السابق لزوم الايمان بالله ولزوم طاعة الرسول ولزوم اتّباع الشهداء في كلّ زمان ولكلّ فرقة اراد ان يبيّن كيفيّة المعاشرة مع الرسول والشهداء او مع نفسه في عباداته وخصوصاً اعظم العبادات التي هي الصلوة المسنونة من الاركان والاذكار المخصوصة او من سائر اقسامها وناداهم تلطّفاً بهم وجبراً لكلفة النهي بلذّة النداء فقال يا ايّها الذين آمنوا اذعنوا بالله وبمحمّد (ص) او ارادوا الايمان بالله على يد محمّد (ص) او آمنوا على يد محمّد (ص) بالبيعة العامّة النبويّة وقبول الدعوة الظاهرة او آمنوا بالبيعة الخاصّة الولويّة وقبول الدعوة الباطنة لا تقربوا الصلوة الصلوة تطلق لغةً على الدعاء والرحمة والاستغفار وشرعاً على الافعال والاذكار الموضوعة في الشريعة وتطلق حقيقة او مجازاً على المواضع المقرّرة للصلوة الشرعيّة وعلى الذكر القلبي المأخوذ من صاحب اجازة الهيّة وعلى صاحب الاجازة الالهيّة وعلى الصورة المثاليّة الحاضرة في القلب للسالك من صاحب الاجازة وعلى كلّ من مراتب البشريّة والمثاليّة والقلبيّة والروحيّة بمراتب الروحيّة وذلك لانّ الاسماء وضعت للمعاني من غير اعتبار خصوصيّة خصوصيّات المراتب فيها فالصلوة وضعت لما به توجّه الى الله وتسلك اليه بتسبيب واذن من الله كما انّ الزكوة اسم لما به تصرّف عن غير الله بتسبيب واذن من الله ويدلّ على ذلك انّ الصلوة كانت في كلّ شريعة ولم تكن بتلك الهيئة المخصوصة كقوله والذين هم على صلوتهم دائمون يدلّ على العموم لعدم امكان ادامة الصلوة القالبيّة وكذا قوله رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله واقام الصلوة وكذا قوله (ع) في بعض ما قال انا الصلوة فهذا علي (ع) وولايته هي الصلوة التي هي عمود الدين وان قبلت قبل ما سواها وهي معراج المؤمن وهي بيت الله الذي اذن الله ان يرفع وهي الكعبة وهي المسجد الذي قال خذوا زينتكم عند كلّ مسجد وقال انّ المساجد لله فلا تدعوا مع الله احداً وما يحصل من تجرّد علي (ع) في القلب هو الايمان الداخل في القلب وما يؤخذ من صاحب الاجازة من الصلوة القالبيّة كانّها صلوة وما يتبعه صاحب القالب الذي صار قالبه متّصفاً بالصلوة من حيث ذلك الاتّصاف كالمساجد هو ايضاً صلوة كما انّه بيت الله فمن اخذ الصلوة القالبيّة من امثاله وافراده واتباعه ومعلّميه من غير تقليد عالم مجاز لم يكن عمله مقبولاً ولو كان موافقاً وهكذا حال من شرع الى الاذكار والاوراد ومن شرع الى الذكر القلبي من غير اذن واجازة من شيخ مجاز لم ينتفع به ولم يكن صلوته صلوة حقيقة ولا عبادته عبادة وقد ورد اخبار كثيرة في انّ العبادة بدون الولاية غير مقبولة ومردودة والولاية وقبولها عبارة عمّا يحصل بسببه الاجازة في العبادة وكانّه تعالى اراد بالصلوة جميع معانيها بمثل عموم المجاز والاشتراك ولذلك قال لا تقربوا ليناسب جميع معانيها دون لا تدخلوا الّا ان يتوهّم ارادة بعض المعاني الذاتية منه والنهي اعمّ من الحرمة والكراهة والتنزيه لا اختصاص الدينيّ منها واستعماله في الموارد المخصوصة بحسب القرائن في الحرمة او الكراهة لا ينافي عموم مفهومه وانتم سكارى قرئ بضمّ السين وفتحها وكهلكى جمعاً او مفرداً على ان يكون صفة للجماعة مقدّرة وكحبلى مفرداً والسكر بمعنى السدّ وبمعنى الحالة الحاصلة من استعمال شيء من المسكرات سكر السدّ هاطرق تصرّف العقل في القوى وطرق انقياد القوى للعقل ولا اختصاص لها بالخمر العنبيّة المعروفة بل كلّما يحصل تلك الحالة منه شرباً او اكلاً او تدخيناً او غير ذلك فهو خمر النفس سواء حصل منه السكر المعروف كالفقاع والعصيرات المتّخذة من غير العنب وكالبنج والجرس والافيون او لا كالحرص والحبّ والامل والشهوة والغضب والحسد والبخل والغمّ والفرح والنعاس والكسل الغالبة بحيث تغلب مقتضاها على مقتضى العقل بل الحالة الحاصلة المانعة من نفاذ حكم العقل وتدبيره سكر النفس من ايّ شيء كانت ومن ايّ سبب حصلت وقد اشير في الاخبار الى تعميم السكر فجميع ما في الآية لا اختص الى الصلوة متكاسلاً ولا متناعساً ولا متثاقلاً فانّها

۲ الالهيّة من الذكر الجلي والخفي وما يؤخذ من صاحب الاجازة



من خلال النفاق وفي خبر منه سكر النوم ومنها سكر الشهوة الغالبة التي لا يعقل صاحبها عنه لا بعضا لها وبقي الحالة الحاصلة بعد قضاء الشهوة
من فتور النفس وتدنس الشهوة وتكدرها بكدورات الحيوانية وتوغلها في صفات البهائم جنابة ولا اختصاص لتلك الحالة بشهوة خاصة بل كلما
يدنس الانسان ويوغلها في الحيوانية البهيمية او السبعية فهو جنابة النفس حتى تفيقوا من سكركم وتعلموا ما تقولون لفظة ما استفهامية او موصولة
او موصوفة يعني حتى تعلموا الذي تقولون فلا تحرفوا الكلم عن مواضعه ولا تغيروه عن الصورة التي نزل عليها كما قيل انها نزلت حين قرء بعض الصحابة
في الصلوة حالة السكر اعبد ما تعبدون ولما كان المتبادر من السكر سكر الخمر والمستفاد من الآية جواز هذا السكر وعلم بجواز الدخول في الصلوة
معه ورد انها نسخت من حيث هذا الجزء المستفاد ولما كان محض الافاقة من سكر النفس من دون رفع آثار التدنس منها غير مبيحة للقرب من الصلوة قيّده
البتة بقوله ولا جنبا يعني لا تقربوا المساجد بالدخول فيها حرمة او كراهة ولا تدخلوا في الصلوة القالبية بمعنى انها لا تنعقد منكم ولا تقربوا الصلوات
التي هي اذكاركم القلبية وافكاركم المثالية التي هي مثل مشاهدكم ولا تقربوا قلوبكم وعقولكم التي هي قرباتكم وصلواتكم ان كان لكم قلب وعقل ولا
تقربوا الصلوات الحقيقية التي هي خلفاء الله في ارضه جنبا يعني في حالة تدنسكم بادناس شهوات النفوس وغضباتها او في حالة توغلكم في غفلتها
حتى لا تدنسوا الصلوات بادناس نفوسكم الا عابري سبيل مطلقا في المسجد الصوري او بشرط التيمم للدخول في الصلوة القالبية او بشرط التيمم
المعنوي للدخول في الصلوات المعنوية حتى تغتسلوا بان تغمسوا ابدانكم في الماء حتى تزيلوا ادناس ظواهر ابدانكم التي حصلت عليها من الابخرة
الغليظة الردية لعفنها التي حصلت في بشرتكم وسدت مسام ابدانكم التي بسببها الترويح وادراكم الحيوانية وفي بقائها على احتمال ابدانكم امراض عدة
وحتى تنتبهوا من الاغتسال الظاهر وتنتقلوا الى لزوم اغتسال نفوسكم من ادناس رذائلكم بماء التوبة والانابة الى دينكم فتغمسوا انفسكم في الماء الطهور
الذي يجري عليكم من جنبي الولاية التكوينية والتكليفية وان كنتم مرضى بعد ما علم تعميم السكر من الاخبار سهل تعميم الجنابة وبعد
تعميم الجنابة سهل تعميم الفقرات المذكورة في هذه الآية وجملة الشرط والجزاء معطوفة باعتبار المعنى فان المعنى يا ايها الذين آمنوا ان كنتم سكارى
فلا تقربوا الصلوة حتى تعلموا ما تقولون وان كنتم جنبا فلا تقربوها حتى تغتسلوا وان كنتم مرضى يعني حين ارادة قرب الصلوة او حين الجنابة وارادة
الاغتسال والاخير هو المتبادر من سوق العبارة وهذا المتبادر يدل على قصد العموم من الفقرات كما ان عدم التقييد بشيء منهما يدل ايضا على قصد
العموم وان المراد ان كنتم مبتلين بالامراض البدنية المانعة من استعمال الماء الصوري ومن طلبه وتحصيله او بالامراض النفسانية المانعة من الغسل بماء الولاية
ومن طلبه وتحصيله فتيمموا واقصدوا التراب الذل والمسكنة عند الله الذي هو اطيب من كل طيب بعد ماء الولاية واقصدوا التراب من وجه الارض الصوري
واظهروا التراب الذل على وجوهكم المعنوية باظهار تضرعكم وخشوعكم وتبصبصكم عند ربكم وامسحوا تراب الارض الصورية على مقاديم ابدانكم او ان
كنتم على سفر يتعذر عليكم فيه استعمال الماء او تحصيله سواء كان سفركم في الارض الصورية او في طرق النفس للخروج من ديار الشرك التي هي دار
النفس فانكم ما دمتم متحيرين في طرق النفس لا تتذكرون بماء الولاية ولا تتمكنون من تحصيله او لا يليق بكم الاغتسال به فيه لتضرركم به او جاء
احد منكم من الغائط المنخفض من الارض كانوا يقصدونها للتخلي فكنى به عنه ولم يقل او على الغائط ليكون اوفق بسابقه واحصر لان من
كان على الغائط لم يصح منه صلوة اصلا ولا يريد الصلوة ولم يقل او على المجيء من الغائط لانه داخل في قوله على السفر لحاظا للتاويل ولم يقل
او جئتم من الغائط ليوافق السابق واللاحق في المرفوع للارادة العموم البدلي من احد حتى يصح الحكم بحسب التنزيل وللاشارة الى ان كل واحد منكم
جماعة واذا وقع واحد منكم اي من قواكم وجنودكم في شغل النفس وهذيانها فما دام هو في تلك الوهدة كان حالكم حال السكارى الذي
لا يليق به قرب الصلوة اصلا واذا انصرف من جهنام النفس كان حالكم حال الجنب المفيق من شهوة الفرج لكن لا يليق بكم استعمال ماء الولاية او
تصلون اليه واذا اريد تصحيح ظاهر التنزيل يجعل او ههنا بمعنى الواو وحتى لا يلزم جعل ما هو جزء الشرط قسيما له او لامستم النساء كناية عن المجامعة
يعني ان جامعتموهن وخالطتم نفوسكم باتباع مقتضياتها فلا يليق بكم استعمال الماء او لا تصلون اليه فلم تجدوا ماء للاستعمال بان لم
تجدوه او تجدوه ولا تتمكنوا من استعماله او المراد عدم وجدان الماء ويكون تعذر استعمال الماء غير مذكور مثل سائر مجملات القرآن
فتيمموا ائتموا بمعنى قصدا اي فاقصدوا صعيدا اي ترابا او وجه ارض على خلاف في معناه اللغوي طيبا اي طاهرا او مباحا وعلى اختلاف
تفسير الصعيد اختلفوا في جواز التيمم على الحجر والوحل وان كان المراد بالصعيد مطلق وجه الارض فالآية الآتية في سورة المائدة تدل على عدم
جواز التيمم بما ليس فيه غبار مثل الحجر الصلد والوحل حيث قال ثم هناك فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه لا الاخبار تدل على جواز التيمم با
لتراب ثم بما فيه غبار من اللبد وعرف الفرس وغيرهما ثم بالوحل ثم بالحجر لكن تدل على ان التيمم بغير التراب انما هو من باب الاضطرار فامسحوا
بوجوهكم هذا من المجملات التي بينوها لنا وايديكم عطف على وجوهكم اي بعض ايديكم وقد بينوها لنا وبدعونا حيث انه لا يدعى اي شيء
الممسوح ولا حاجة لنا الى ان نقول كل ما يقول وان نجعل هوانا الهنا والحمد لله رب العالمين ان الله كان عفوا يعني رخص الله لكم القرب
من الصلوة مع تدنسكم بادناس الطبيعة والنفوس من دون غسل ابدانكم بالماء الصوري ومن دون اغتسال نفوسكم بالماء المعنوي بشرط طهور

ترابُ الذلّ والمسكنة على مقاديم ابدانكم ومقاديم نفوسكم انّ الله كان عفوّاً كثير العفو عن عباده وتقصيراتهم وقصوراتهم فلا تؤاخذكم بعد تيمّمكم
بادناس النفس والطبع والهوى غفوراً لما يبقى عليكم من ادناس الهوى فلا يطردكم عن حضرته بسبب بقيّة ادناسكم الم تر الى الذين اوتوا نصيباً
خطاب ... من الكتاب اى كتاب النبوّة بان حملوا اى شيء يعنون بلا دعوة نبىّ دعوته الظاهرة مثل اليهود والنصارى والمسلمين الذين بايعوا
محمّداً (ص) بالبيعة العامّة النبويّة بان لا يخالفوا قوله ويطيعوا امره ونهيه وان كان نزول الآية فى احبار اليهود فالمقصود منافقوا الامّة تعريضاً الذين تحرّفوا
عن طريق الولاية ومنعوا غيرهم والاصل فى ذلك المقصود هو الثانى لانّه الاصل فى المنحرفين ولذلك صحّ تفسير امثال هذه الآية بالثانى فقط او
بالاوّل والثانى او بتمام المنحرفين والآية تعجيب من حالهم التى كانوا عليها لانّ النصيب من الكتاب يقتضى الاهتداء الى اصحاب الكتاب والبيعة معهم
وقبول الآية لانّ الاسلام طريق الى الايمان وبه يهتدى اليه لذلك قال يشترون الضّلالة والخروج من طريق الولاية وطريق القلب (الهدى) الذى
يحصل لهم من ظاهر اسلامهم لانّه بضاعتهم المكتسبة من اسلامهم وبالهدى الذى هو فطرتهم ولا يقنعون بذلك ويريدون ان تضلّوا ايّها المؤمنون
عن السّبيل الذى انتم عليه من الولاية على (ع) والله اعلم منكم باعدائكم فلا تتّخذوا كلّ من اظهر بلسانه محبّتكم وولايتكم اولياء بل اكتفوا بولاية الله فى مظاهره
اولياء الذين امركم الله بولايتهم وكفى بالله فى مظاهره وليّاً وكفى بالله نصيراً فلا تطلبوا الولاية والنصرة من غير من امركم الله ورسوله بقبول الولاية
وهو على (ع) واصرفوا وجوه قلوبكم عمّن امركم بالصرف عنه من الذين هادوا من بيانيّة والظرف حال عن الذين اوتوا نصيباً من الكتاب او من تبعيضيّة والظرف
بنفسه مبتدء لقوّة معنى التبعيضيّة سواء جعلناه اسماً او حرفاً او الظرف قائم مقام الموصوف المحذوف الذى هو مبتدء يحرّفون الكلم عن مواضعه
بتبديل كلمة مكان كلمة او باسقاط بعض من الكلام او بصرفه عن مصاديقه الى غيرها بتوهّم انّ ذلك الغير مصداقه او بصرفه عن مقاصده المرادة بتوهّم
انّ غيرها مقصود من الكلام سواء كان ذلك عن علم بالمصداق والمقصود او عن جهل وهو تعريض بمنافقى الامّة وبفعالهم بكلام الكتاب والسّنّة حيث كتموا
بعضه وبدّلوا بعضه وصرفوا بعضه عن مصداقه وبعضه عن مقصوده وهو يجرى فيمن اقام نفسه مقام بيان الكلام وصرفه عن مصداقه ومقصوده
جهلاً بهما كاكثر العامّة وبيان التحريف انّهم يقولون سمعنا بلسانهم وعصينا فى انفسهم لانّهم لا يتجرّؤن بالعصيان ويقولون اسمع غير
مسمع بتبديل غير مسمع عن مقصوده الذى هو معنى غير مسمع مكروهاً الى معنى غير مسمع بالصمم او الموت ويقولون راعنا بصرف راعنا
عن معناه ومفهومه العربى الى معناه الذى هو سبّ فى لغتهم ليّاً بالسنتهم التواء للحروف بالسنتهم من غير القصد الى معناه المعروف او التواء للكلم
عن معناه المعروف المدحىّ الى المعنى الغير المعروف السّيّئ وطعناً فى الدّين استهزاءً بالدّين بسبب ما يضمرونه من خلاف المعروف وهو مفعول مطلق
قام مقام فعله او مفعول له او حال وكذلك ليّاً ولو انّهم قالوا سمعنا واطعنا واسمع وانظرنا بتبديل راعنا به او بقصد هذا المعنى من راعنا لكان
خيراً لهم واقوم واعدل ولكن لعنهم الله ابعدهم عن الخير والصلاح بكفرهم بك فلا يؤمنون الّا قليلاً الّا ايماناً قليلاً وهو الايمان ببعض ما يؤمن
به من آيات الكتاب والرسل او الّا قليلاً منهم لكنّه يكون المستثنى فى الكلام المنفىّ التامّ منصوباً يا ايّها الذين اوتوا الكتاب من اليهود والنصارى
ويكون تعريضاً بامّة محمّد (ص) وتهديداً لهم او من امّة محمّد (ص) على ان يكون الخطاب لهم ابتداءً والاوّل اظهر آمنوا بما نزّلنا من القرآن او من الولاية على (ع)
ومثبتاً مصدّقاً لما معكم من التوراة والانجيل او مخرجاً عن الاعوجاج والانحناء لما معكم من احكام النبوّة وقبول طاعة النبىّ (ص) وان كان المراد
من ظاهر اللفظ اليهود والنصارى فانّ امّة محمّد (ص) مقصودة تعريضاً من قبل ان نطمس وجوهاً بمحو محاسنها واشكالها الفطريّة والكسبيّة فنردّها على
ادبارها او نلعنهم بتغيير صورهم وتمام اعضائهم فنمسخهم كما لعنّا ومسخنا اصحاب السّبت اعلم انّ الانسان خلق باطنه كظاهره مستوى القامة مشتملاً على
احسن هيئة يمكن له الانتقال رجلاه منفصلتان من الارض لا كالنبات الغائر اصله فى الارض لا يمكنه الانتقال من مكانه مستقيماً قامته ودائسه محروساً
بشرته محسّناً صورته بانواع المحاسن الفطريّة قابلاً لانواع المحاسن الكسبيّة فكلّما بالغ فى تصفيتها وتزيينها ازداد حسنها وبهاؤها وحسن صورة بدنه
بخطوطها واشكالها ووضع كلّ من محالّ قواها فى موضعه اللائق به وصفائها وبهائها وطراوتها وتزيينها وتصفيتها من الدّرن اللاحق بها والحاق
ما يزيّنها بها وحسن صورة باطنه ببياضها بنور الاسلام واستنارتها بنور الايمان وتوجّهها الى عالم النور وانفصالها عن عالم الزور وتزيينها
بتصفيتها وازدياد علمها وتحسين اخلاقها بمتابعة من كان اخلاقه اخلاق الروحانيّين فاذا اعرض الانسان عن الولاية عن غفلة او عن جهل
لم يحصل لها تزيينها واذا اعرض عن علم كان كمن توجّه الى قفاه واذا تمكّن فى هذا الاعراض صار وجهه المحاذى لمقاديم بدنه منصرفاً الى قفاه كانّه
مخلوق عليه واذا استحكم فى التمكّن صار ممسوخاً بالمسخ الملكوتىّ حتّى غلب على الملك صار صورته الملكيّة ايضاً ممسوخة وعدّ بعض الفلاسفة المسخ
الملكىّ من المحالات عقلاً وتأويل ما ورد منه فى الشرعيّات ليس فى محلّه وكان امر الله مفعولاً لا مانع من نفاذه فاحذروا ما اوعدتم ولمّا كان
المقصود من الآية السابقة تعريضاً او اصالةً امّة محمّد (ص) وقد امرهم بالايمان بما نزّله وقد كان المراد ممّا نزّل ولاية على (ع) كما سبق عللها بقوله
انّ الله لا يغفر ان يشرك به باعتبار انّ مظاهره الذى هو على (ع) وقد فسّر بالشرك والكفر بولاية على (ع) لانّ الله لا يعرف ولا يعبد الّا فى مظاهره
فالشرك بمظاهره شرك به فكانّه قال يا امّة محمّد (ص) آمنوا بولاية على (ع) التى نزّلناها مصدّقاً لما معكم من احكام الاسلام واحذروا فى الفتنة

هو اذا استحكم هذا ... الملكوتى لم

من عفو بتي دون لا غفر لمن يشرك بولاية علي ع فضلا عن كفرهم بولايته ويغفر ما دون ذلك الشرك كائنا ما كان كبيرا او صغيرا لمن يشاء من شيعة علي ع وفي الاخبار تصريح بما ذكر من تفسير الآيات بمنافقي الامة وولاية علي ع مع ان عمومات الاخبار واشاراتها تكفي في تفسيرها بذلك فعن الصادق ع في تفسيرها دون ذلك الكبائر فما سواها وفي حديث عن رسول الله لو ان المؤمن خرج من الدنيا وعليه مثل ذنوب الارض لكان الموت كفارة لتلك الذنوب المراد بالمؤمن من قبل الولاية في اخر هذا الحديث ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء لشيعتك ومحبيك يا علي ع وعن الباقر ع يعني انه لا يغفر لمن يكفر بولاية علي ع ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء يعني لمن والى عليا ع وعن علي ع ما في القرآن آية احب الي من هذه الآية ومن يشرك بالله باعتبار الشرك باتم مظاهره فقد افترى اثما عظيما عطف في معنى التعليل والافتراء يكون بالقول وبالفعل ألم تر الى الذين يزكون انفسهم تعجيب من تزكيتهم انفسهم بعد ما سبق من حالهم وتهديدهم والتزكية اما بمعنى نسبة الطهارة الى الانفس وعدها ازاكيات طاهرات وبمعنى ازالة الدرن عن الانفس باعمالهم واذكارهم وكل واحد اما بالقول مثل ان قال اني لم اعص واصوم كذا واصلي وانفق كذا وغير ذلك ومثل ان داوم على ذكر اللسان بنفسه من دون اذن واجازة قصدا الى تحصيل كمال النفس وتطهيرها من نقائصها من غير مراءاة واما بالفعل مثل ان فعل الافعال الحسنة مراءاة واظهارا للناس انه زاهد راغب في الآخرة او مثل ان اشتغل بالافعال الحسنة والرياضات من قبل نفسه من غير مراءاة بل لتحصيل كمال النفس وطهارتها ظنا منه ان افعاله تزكي نفسه والكل خيال باطل فان المراءاة فعلا او قولا من اعظم المعاصي والعمل من قبل النفس لتزكيتها لا يزيد الا شقاوتها بل الله يزكي من يشاء يطهر طهارة من يشاء من دون حاجة الى اظهارهم او يطهرهم من الادناس والرذائل من يشاء لا من اراد ان يزكي نفسه بعمله لانها فضل من الله لا يمكن اكتسابها [illegible] العمل الى العامل كان بامر خليفة بعد النفس لقبول ذلك الفضل والآية ان كانت نازلة في اليهود والنصارى لقولهم نحن ابناء الله ولن يدخل الجنة الا من كان هودا او نصارى فالتعريض بمنافقي الامة في تسميتهم انفسهم بالفاروق والصديق وذي النورين وفي اقوالهم وافعالهم مراءاة وفي نسبة الطهارة الى انفسهم قولا وفي رياضاتهم وعباداتهم الشاقة من قبل انفسهم قصدا للتفوق في الكمال على اقرانهم ولما توهم من هذا ان العمل لا ينجع في طهارة النفس كمن شاء الله فمن شاء الله زكاه ومن لم يشأ لم يزكه دفع هذا الوهم فقال ولا يظلمون فتيلا اي بنقص اجر العامل او بعقوبته اذا وقع العمل على وجهه ولا بزيادة عقوبة العاصي انظر كيف يفترون على الله الكذب في نسبة الطهارة الى انفسهم او في تحصيل الطهارة الى بفعلهم ظنا منهم ان في فعلهم رضا الله واذنه ولما كان الافتراء على الله المندرج في تزكيتهم انفسهم غير ظاهر على كل راء وصله اتى بلفظ انظر الدال على التامل والتعمل في الادراك بخلاف تزكيتهم وايمانهم بالجبت والطاغوت حيث ابرزهما لكل راء وكفى به اثما مبينا ألم تر الى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب كمنافقي امتك الذين يتبعون الاول والثاني وان كان نزولها في اهل الكتاب فالتعريض بهم يتركون وصيك ويؤمنون بالجبت اسم صنم ثم استعمل في كل ما عبد من دون الله والمقصود هؤلاء الاول والطاغوت مقلوب طغيوت مبالغة في الطاغي سمي به الشيطان ثم كل من بالغ في الطغيان والمقصود هو الثاني فانه لا ابلغ في الطغيان منه ويقولون للذين كفروا اي في حقهم كالاول والثاني والثالث واترابهم هؤلاء اهدى من الذين آمنوا سبيلا اصلهم علي ع ثم الائمة ع من بعده ثم شيعتهم اولئك الذين لعنهم الله بطردهم عن بابه وصرفهم عن الولاية والمتابعين لمن هو بمنزلته ومن يلعن الله عن باب الولاية فلن تجد له نصيرا لان النصرة هي الاعانة للمنصور في جلب منفعة او دفع مضرة على سبيل الترحم عليه وهي موقوفة على معرفة المنافع والمضار ومعرفة الرحمة ومن اعان رجلا على قتل محبوبه او شرب سم وترحم عليه في ذلك لم يكن ذلك نصرة ولا ترحمه ترحما بل عداوة وبغضا وان منافع المحبوبين ومضار ذوات الاشياء كما هي نصرة والعارف بحقائق الاشياء هم الانبياء والاولياء ومن طردهم لم يكن له ناصر في الارض ولا في السماء والانسان لا يعلم وهذه الرحمة انما الحقيقية ولذلك يظهر يوم القيامة ان الاخلاء بعضهم كان لبعض عدوا الا الذين آمنوا بين خلفائهم ومنشئها من جهة ايمانهم وتوجههم الى باب الولاية ثم صرف القول عن التابعين الى المتبوعين فقال ام لهم اي المتبوعين نصيب من الملك السلطنتي بحيث يتوقف بذلك الاتباع وان فرض ان لهم نصيبا من الملك فاذا لا يؤتون الناس الذين هم المحقون بالاتباع فهم الاولياء ع واتباعهم صلوات الله عليهم فكيف باشباه الناس والنسناس نقيرا والنقير النقطة التي في وسط النواة يمثل به في الحقارة والمعنى انهم ليس لهم نصيب من الملك حتى يطمعوا فيه فيتبعوهم وحالهم ان لو كان لهم نصيب من الملك لما اتوا الناس شيئا حقيرا منه فكيف بهم وهم [illegible] ولانهم يبغضوا الاتباع ولا حالهم ثم صرف القول الى الاتباع والمتبوعين جميعا فقال ام يحسدون الناس يعني هؤلاء الاتباع في اتباعهم الغير الناس الذين هم رؤساء الضلالة والمتبوعون في ترك اتباعهم للاولياء والاصل فيهم علي ع وادعاء المتبوعين لانفسهم يريدون زوال فضل الله عن ناس والمقصود حسدهم والاصل في الناس بعد محمد ص علي ع وخلفاؤه ع على ما آتاهم الله من فضله من الامامة والخلافة فقد آتينا آل ابراهيم على رغم انوفهم وتبغيضهم وآل ابراهيم محمد ص وعلي ع وخلفاؤه ع واضافهم الى ابراهيم للاشارة الى منقبة اخرى لهم

حتى يزدادوا غيظا الكتاب اى النبوة فان مرتبة النبوة من جهة انها قابلة لنقوش الاحكام الالهية من مرتبة الالهية من مرتبة الولاية يعبّر عنها بالكتاب كما ان مرتبة الرسالة ايضا كذلك لكن بيّنّا انها المراد بالملك العظيم وقد سبق في اول الكتاب تعميم اطلاق الكتاب فيراد منه في كل مقام معنى بحسب مناسبة ذلك المقام والحكمة الحكمة قوة بها يقتدر الانسان على ادراك دقائق الامور وخفاياها المصنوع وعلى الاتيان بالمصنوع المشتمل على دقائق الصنع فهي باعتبار متعلقه مركبة من جزئين جزء علمي ويسمّى حكمة نظرية وجزء عملي ويسمّى حكمة عملية ويعبّر عنهما بلسان الفرس بخرده بينى وخرده كارى وقد يعبّر عن الحكمة بالاتقان في العمل للاشارة الى احد جزئيها وقد يعبّر عنها بالكمال في العلم والاتقان فيه للاشارة الى الجزء الآخر وقد تفسّر بالاتقان في العلم والعمل للاشارة الى كلا جزئيها والحكمة التي تذكر في مقابلة الجربزة هي القوام في تدبير المعيشة علما وعملا والجربزة افراطه وهذه الحكمة هي من نتائج مرتبة الولاية فان الولي بتجرده يقتدر على معرفة دقائق الاشياء لعدم احتجاب شيء منه اذا اراد معرفته وعلى صنع دقائق المصنوعات لعدم تأبّي شيء منه والحكيم المطلق هو الله تعالى ثم الانبياء والرسل بجهة ولايتهم ثم خلفائهم ثم الامثل فالامثل واول مراتب الحكمة ان تدرك دقائق صنع الله في نفسك وبدنك وانك خلقت برزخا بين العالمين السفلي والعلوي وان نفسك قابلة للتصرف لتصرف الملكوتين لا تأبى لهما من تصرفهما وان تصرف السفلي يؤديها الى السجن والسجّين وتصرف العلوي يجذبها الى قرب الملأ الاعلى كل ذلك على سبيل المعرفة لا على طريق العلم والظن كما هو طريق حكماء الاخلاق فانهم يقنعون بالعلم الكلي غافلين عن نفوسهم الجزئية فلا ينتفعون بعلمهم ثم تقتدر على دقائق العمل بسلوك طريق تصرف الملكوت السفلي وقمع طريق تصرف الملكوت العلوي كقدرة علي (ع) في الغزاء على ترك الضرب حين ظفر بالعدو وقد رفع السيف للضرب فتفل في وجهه علي (ع) فترك الضرب لهيجان النفس للضرب فاذا عرف الانسان بما ذكر وقدر وعمل ارتقى الى مقام العبودية وهو مقام الفناء ومقام الولاية ثم اذا علم الله فيه استعداد اصلاح العباد ردّه الى بشريته بخلعة النبوة والرسالة او الخلافة وبصّره دقائق الصنع في الملك والملكوت واقدره على دقائق التصرف في الاشياء واخذ مجمع الموجودات وهو آخر مراتب الحكمة والمراد بالحكمة ههنا الولاية لانها من نتائجها وهذا بيان الحكمة وتحقيقها والتفسيرات المختلفة التي وقعت في كلماتهم راجعة اليه مثل ان يقال هي معرفة حقائق الاشياء كما هي او هي العلم الحسن والعمل الصالح او هي الاتيان بالفعل الذي له عاقبة محمودة او هي الاقتداء بالخالق بقدر الطاقة البشرية او هي التشبه بالاله في العلم والعمل بقدر الطاقة البشرية وآتيناهم ملكا عظيما الملك اسم مصدر بمعنى المملكة فيطلق على كل مملوك وعلى عالم الطبع خاصة لانه لا جهة فيه الا المملوكية بخلاف الملكوت التي هي مبالغة في المالكية فانها وان كانت مملوكة من وجه لكن لها المالكية للملك كما ان المالكية للجبروت لما دونها واللاهوت لما سواها والمراد بالملك العظيم ههنا مقابلا للكتاب والحكمة هو الرسالة وخلافة الرسالة فانها لجمعها بين الوحدة والكثرة بنحو الكمال ملك لا اعظم منها وقد فسّر في الخبر بالطاعة المفروضة اللازمة لها وبطاعة جميع الموجودات تكوينا اللازمة للولاية وبملك القلوب وتكرار آتينا للاشارة الى استقلاله بالامتنان والانعام فمنهم من آمن به عطف باعتبار المعنى كأنه تعالى قال بعد ارادة علي (ع) من الناس المحسودين وذكر اعطائه من فضله تصريحا والكتاب والحكمة والملك العظيم تعريضا ينبغي ان يؤمنوا به ولا يخرجوا من طاعته لكنهم تفرّقوا واختلفوا او عطف على محذوف وقع جوابا لسؤال مقدّر كأنه قيل ما فعلوا به فقال اختلفوا فيه فمنهم من آمن به كسلمان واقرانه ومنهم من صدّ عنه اعرض ومنع غيره كالثاني واحزابه وكفى بجهنم سعيرا يعني ان لم نعاقبهم في الدنيا فكفاهم جهنم في الآخرة والجملة عطف الانشاء على الخبر باعتبار لازم معنا كأنه قال فمنهم من صدّ عنه فهم المعاقبون في النار ان الذين كفروا بآياتنا سوف نصليهم نارا تفصيل لحال المؤمنين به والصادّين عنه وتقديم خبر حال الصادّين لقصد كون الافتتاح والاختتام بحال المؤمنين كأنه قال اما الذين صدّوا عنه واما الذين آمنوا به لكن اداه هكذا اشارة الى تعليل قوله كفى بجهنم سعيرا والى كونهم كافرين وان عليا اعظم الآيات وان الكافر به كافر بجميع الآيات كلما نضجت جلودهم بدّلناهم جلودا غيرها ليذوقوا العذاب اختلف كلمات الحكماء والصوفية في كيفية خلود اهل النار وعذابهم الدائمي واصحاب الشرائع مطبقون على خلودهم وان المحكوم بكونه اهل السجين لا نجاة له من داره وان لكل دار عمّارا هم اهلها لا يخرجون منها ابدا وتبدل جلودهم يكون بحسب ملكاتهم الرديّة وعقائدهم الفاسدة واخلاقهم الكاسدة فانها من فروع الشجرة الخبيثة التي اجتثت من فوق الارض ما لها من قرار والمراد بالجلود اما جلود الابدان او جلود الارواح فهي ابدانهم الخبيثة والسؤال بان المعاقب غير المذنب ساقط من اصله ان الله كان عزيزا لا مانع له من حكمه وعقوبته حكيما لا يعاقب من غير استحقاق والذين آمنوا بعلي (ع) وعملوا الصالحات في ايمانهم خير سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابدا لهم فيها ازواج مطهرة وندخلهم ظلا ظليلا ثم صرف القول الى الناس المحسودين بايجاب [illegible] فقال ان الله يأمركم ايها الناس المحسودون الذين آتاكم الله من فضله وآتاكم الكتاب والحكمة والملك العظيم ان تؤدوا الامانات الى اهلها شكرا لما انعم به عليكم اي لا تعطوها غير اهلها فتظلموها ولا تمنعوها اهلها فتظلموهم والخطاب خاص بهم لكن يعم الامر غيرهم ايضا لكونهم مأمورين بالتأسي بهم ولذلك عمّوا الامانة في الاخبار والامانة ما يودع عند الامين قصدا الى حفظه ونمائه ان كان له نماء وامانات الله عند الانسان كثيرة منها

٢ على انهم من صدّ عنه من قبيل عطف

٢ حتى كسبوا



الامانة التي عرضها الله على السموات والارض وهي اصلها واساسها واشرفها واتمها وهي اللطيفة السيارة الانسانية التي لا جوهر اشرف
منها في خزائنه تعالى ولما اراد اخراجها من خزائنه وكان لها لنفاستها اعداد كثيرة طلب لها امناء من سموات الارواح فلم يكن فيها امين لا يدعيها
ثم عرضها على اراضي الاشباح من الملكوتين وجملة عالم الطبع فلم يجد لها امينا ثم عرضها على المواليد الجماد والنبات والحيوان فلم تكن لها اهل
ثم عرضها على عالم الانسان فوجد اهلا لها فاودعها فيه وقبلها الانسان فلما اودعها الانسان وكانت لشرافتها ونفاستها اكثر الطلاب
والسراق من اهل العالم السفلي ولم يمكنه المدافعة من دون امداد من جنود الله ثم لم جنودا من اهل العالم العلوي وامره بحفظها
واتمامها حتى اذا طالبها سلمها سالمة زاكية فمن امتثل امره تعالى وجاهد مع طلابها وسراقها وحفظها عن ايدي السراق واتمها وزكيها صار
مستحقا للخلع الفاخرة البهية والمنصب العالي للولاية والنبوة والرسالة والخلافة والجلوس في مقعد الصدق عند المليك المقتدر ومن اهمل
رعايتها حتى اختطفها سراقها صار مستحقا للسجن والعقوبات ثم بعد تلك الامانة الامانات التي اودعها الله الانسان لحفظ تلك الامانة سوى
الجنود العلوية التي امدها الامداد الانسان في حفظها وهي المدارك والقوى والاعضاء الظاهرة والباطنة وامره بحفظها لانها ابعاض الابا
ومراقا من العالم السفلي وامره بان يؤديها الى اهلها الذي هو العقل ثم قوة قبول التكاليف امره ان يؤديها الى اهلها الذي هو العقل في
مظاهره البشرية بان عرضها عليه وسلمها لامره ونهيه ثم التكاليف القالبية النبوية الحاصلة له بالبيعة العامة وامره ان يؤديها بعد حفظها و
استنمائها الى اهلها الذي هو صاحب التكاليف القلبية بان عرضها عليه لتنامية ثم التكاليف القلبية الباطنة التي اخذها من صاحب الدعوة
التي اخذها الباطنة بالبيعة الخاصة الولوية وقبول الدعوة الخاصة وامره ان يؤديها الى اهلها الذي هو صاحب الدعوة التامة والولاية
المطلقة اعني عليا فاذا استكمل بهذه الامانات وحفظها واتمها وسلمها الى اهلها وارتضاها منه ورضي عنه اودعها امانات شريفة
نفيسة هي ودايع الخلافة الالهية في العالم الكبير في لباس النبوة والرسالة او الخلافة او الامامة وتلك اشرف الامانات بعد الامانة الاولى
وهي مختلفة فمنها ما هي من قبيل التكاليف ولها اهل وهم المستعدون لقبولها والعمل بها وبعضها من قبيل الخلافة ولها اهل وهم
المستعدون لاصلاح الخلق والتبليغ لهم كالمشايخ والنواب الذين كانوا خلفاء الانبياء والاولياء وبعضها هو اصل الخلافة الالهية
ولها اهل وهم الذين يقومون مقام الانبياء والاولياء بعد رحلتهم ويصدق على امانات الناس التي هي من الاعراض الدنيوية ايضا
انها امانات ولها اهل وهم صاحبوا الامانات وَاِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ اَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ يعني لم يكن الحكومة حتما عليكم وانتم فيها بالخيار لكن
لكن اذا حكمتم يأمركم ان تحكموا بالعدل اي بسبب العدل الذي في ايديكم مما نزل على محمد من السياسات وبالة العدل الذي هو السياسات
الالهية او متلبسين بالعدل والتسوية بين الخصمين او بالعدل والانتقام متخارجين عن الاعوجاج الذي هو من مداخلة الشيطان او حال كون
حكمكم متلبسا بالعدل والتسوية والعدل بين الخصمين هو التسوية بينهما في المجلس والمخاطبة والشروع في الخطاب والتوجه البشري في ميل القلب
فان التسوية في ذلك خروج عن الاعوجاج اذا كانا مسلمين فانهما ان كانا مسلمين وما سويت بينهما كنت جائرا وكذا اذا لم تسو بينهما في الميل
القلبي من جهة الحكومة كنت معوجا بتصرف الشيطان اِنَّ اللّٰهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ فتقبلوا عظته هذه جملة معترضة اِنَّ اللّٰهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا تعليل
لاداء الامانة الى اهلها والحكم بالعدل وتحذير عن المخالفة يَا اَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اَطِيعُوا اللّٰهَ فيما انزل ولا سيما في علي لما انزل فهي ما به صلاح
ورفع نزاعكم ورد خلافكم وهو تعيين من ترجعون اليه في جملة اموركم الدنيوية والاخروية وفيما اشتبه عليكم وهو قوله تعالى انما وليكم الله و
رسوله والذين آمنوا الى آخره فانه لا اختلاف بينهم انه نزل في علي ع وَاَطِيعُوا الرَّسُولَ فيما آتاكم وفيما نهيكم عنه فما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم
عنه فانتهوا ولا سيما في علي فيما آتاكم وهي قوله بعد ما قال الست اولى بكم من انفسكم الا ومن كنت مولاه فهذا علي مولاه ولا خلاف بينهم
انه من الرسول وَاُولِي الْاَمْرِ مِنْكُمْ لم يكرر اطيعوا اشارة الى تعيين اولي الامر وان اولي الامر من كان شانه شان الرسول وامره امره وطاعته
طاعته حتى لا يكون طاعة كل غير طاعة الآخر وتفسير اولي الامر بامراء السرايا والسلاطين لصورية الاسلامية نقض لصدر الآية او النزاع
نسخ لها او الزام اجتماع النقيضين لانه لا نزاع في وجوب طاعتهم في امر الدنيا او لمحض التقية انما النزاع في طاعتهم في امر الدين من غير تقية ولكن
منه ما ذكر لان واو العطف للجمع والسلاطين بعضهم فساق وقد يكون امرهم خلاف امر الله وامر رسوله فلا يمكن الجمع بين الطاعات الثلث كامر الناس
بحرمة المتعتين وتصريحه انهما كانتا على عهد رسول الله فوجوب طاعته اما ناقض لوجوب طاعة الرسول او ناسخ لها او الزام لاجتماع النقيضين و
كذا سائر السلاطين الجائرين في امرهم بقتل النفس المحرمة منافضا للنهي عنه وكذا في امرهم بشرب الخمر لندمائهم مع نهيه تعالى عنه و
نعم انه اذا كان المراد باولي الامر السلاطين على ما زعموا يلزم وجوب طاعتهم في جميع ما امروا وهو بصريح الآية وعدم ما يخصصه لا يقال
المخصص هو صدر الآية فان الامر بطاعة الله والرسول مقدما على طاعة السلطان يفيد وجوب طاعة السلطان فيما لا ينافي طاعتهما
لانا نقول يكون الامر بطاعة السلطان حينئذ لغوا لان امره ان كان مطابقا لامرهما فالامر بطاعة الاولين كاف عن ذلك الامر وان كان

تحقيق معنى اولي الامر

منافيا فوجوب طاعتهما يفيد عدم وجوب طاعته وان كان غير معلوم مطابقته وعدمها لامرنا بالطاعة وعدمها فاما ان نكون مأمورين لتشخيص
المطابقة وعدمها ثم بالطاعة وعدمها فبعد التشخيص يأتى الشقان او لم نكن مأمورين بتشخيص المطابقة فاما ان يلتزم انا مأمورين بالامر بطاعة الله و
رسوله ص ومطابق له فهو خلاف الفرض والتزام لمذهب الخصم او لا يلتزم ذلك فيلزم حينئذ من الامر بطاعته الاغراء بالحرام من الله ورسوله
بالباطل وكلما وجبت طاعة السلاطين فى جميع ما امروا ونهوا يلزم وجوب طاعتهم فيما يخالف امر الله ونهيه ويناقضهما فاما ان يكون وجوب
طاعتهم مقدما على وجوب طاعة الله مع بقاء وجوبها فيكون نقضا او رافعا لوجوب طاعته وبيانا لانتهاء امد وجوبها فيكون نسخا او
يلتزم بقاء الوجوبين فيجوز اجتماع النقيضين فان تعلق الامر والنهى بقضية واحدة فى زمان واحد مستلزم لجواز ايجاب تلك القضية و
سلبها وهو التناقض فالحاصل ان ارادة السلاطين من اولى الامر مناقضة مع صدر الآية بخلاف ما لو اريد باولى الامر من كان شأنه شأن
النبى ص وامره امره وعلمه علمه وكان معصوما من الخطاء والزلل فان امره حينئذ يكون موافقا ومبينا لامر الرسول ص ولو لم يكن سوى هذه الآية فى
اثبات مدعى الشيعة لكفت هذه ولا حاجة لهم الى غيرها مع ان عليه ادلة عديدة عقلية ونقلية دونها القوم فى زبرهم وتوسلهم بالاجماع
وبحديث لا تجتمع امتى على خطاء ينقضه اية الحيرة ومثل الغدير فى مشهد جم غفير بحيث ما امكن لهم انكاره على ان الاجماع محض ادعاء وافتراء
لخروج بعض الصحابة عن البيعة وعدم حضور كثير فى السقيفة ورد جمع على ابى بكر الخلافة وتوسلهم بصلوته بالامة فى حال حيوة الرسول ص حجة
عليهم لان النبى ص بعدما افاق وعلم ان ابا بكر ام بالقوم خرج مع ضعفه وازاله عن مقامه قبل اتمام صلوته وام بنفسه وهو دليل على انه لم
يؤم القوم بامره وعلى انه لا ينبغى له الامامة والا كان تقريره عليها فى حال حيوته واجبا ومثل سيدا كهول اهل الجنة ينقضه العقل والنقل
لان اهل الجنة على اشرف الاحوال وهى حال الشباب كما ورد ان اهل الجنة جرد مرد ومثل لو لم ابعث لبعث عمر يكذبه قول النبى ص فى حق من تخلف
عن جيش اسامة ورده عليه ص فى امره باحضار القلم والدواة لرفع النزاع وقوله ان الرجل ليهجر وخلافة ابى بكر بلا فصل يعنيهم ومواخاته
مع على ع دون صحابته ص باداء دينه وانجاز عداته الى على ع وانت منى بمنزلة هرون من موسى ع وكون على ع بمنزلة نفسه تحت الكساء والمستحق للبيعة
اولى بكل ذلك وتأسى جبرئيل ع بابى بكر فى لبس الصوف واسترضاء الله منه يكذبه ان التأسى بالنبى ص اولى والنبى ص اجدر مع انه لو استرضا
النبى ص فقال ولسوف يعطيك ربك فترضى وفرار الشيطان من هيبة عمر يكذبه فراره من الغزا فى احد وانه اسر لهم الشيطان ببعض ما كسبوا فى الفرار
فى احد والحاصل ان مقدماتهم التى نظموها شاعرين او غير شاعرين مختلة فانهم حال الوفاق يقولون ان ابا بكر لم يكن معصوما وكل من لم يكن
معصوما يمكن ان يكون خليفة للرسول ص فابو بكر يمكن ان يكون خليفة للرسول ص وكل من يمكن ان يكون خليفة واجمع الامة على خلافته فهو خليفة
فابو بكر خليفة فنقول الصغرى فى القياس الثانى وهى ان ابا بكر يمكن ان يكون خليفة واجمع عليه الامة باطلة بحسب امكان خلافته كما يجيء وبحسب
اجماع الامة كما عرفت والكبرى فيه ايضا باطلة باية الحيرة والصغرى فى القياس الاول مسلمة بل نقول ان ابا بكر مثل عمر تخلف عن جيش اسامة
فضلا عن ان لم يكن معصوما واما الكبرى فيه فهو فاسدة لان الرسول ص كان له الرسالة والخلافة الالهية وهى تقتضى ان يكون [illegible]
كالاله ناظرا الى الكل فى مقامه معطيا كل حقه بحسب استعداده ولسان استحقاقه حافظا لكل باسباب حفظه والا لم يكن خليفة الله وكان له
السلطنة على كل من دخل تحت يده وهذه تقتضى التسلط عليهم بحسب الدنيا والتصرف فيهم باى نحو شاء فان كان المراد بخليفته وامكان
عدم عصمته هو خليفته فى السلطنة والغلبة فى الدنيا فمسلم انه لا يجب عصمته بل يجوز فسقه لكن الكلام فى خلافة الرسالة والسياسة
الالهية وهذا الوصف يقتضى كون [illegible] كالرسول بصيرا ناقدا عالما بمرتبة كل واستحقاقه ولسان استعداده برزخا واسطة بين الخلق و
الحق موصلا كلا الى غايته والا كان مفسدا فى الارض ومهلكا للحرث والنسل على انه ان لم يصدق الخلق بانه بصير من الله عالم بخفيات
الموجودات وجلياتها قادر على حفظ كل فى مرتبته وعلى اعطاء كل حقه لا يقع منهم اطاعته عن صميم القلب فلم ينقادوا له باطنا فلم ينتفعوا
منه بحسب الآخرة فان علموا انه غير معصوم ويجوز له الخطاء فيما القى اليهم فكيف يسلمون له وهذا هو الذى اقتضى النص فى خلافته فان
العصمة والبصيرة والعلم ببواطن الامور امر ليس فى ظاهر البشرة فيدرك بالابصار حتى يمكن معرفته للخلق بل امر خفى لا يدركه الا من كان محيطا بها
بسرايره وخفياته فمن لم يكن عليه نص لا يمكن خلافته وفى ايات توقف الشفاعة على اذن الله اشارة الى هذا التوقف ولذلك قالت الصوفية
توقف الرياسة الالهية على الاذن والاجازة من ضروريات المذهب او قريبة منها وكان سلسلة اجازتهم منضبطة يدا بيد ونفسا بنفس الى
المعصوم والفقهاء رضوان الله عليهم قائلون به وكان سلسلة اجازتهم منضبطة بل كانوا فى الصدر الاول اذا لم يحصل لاحد منهم الاجازة فى
الكلام مع الخصم والرواية عن المعصوم لم يتكلم مع احد فى امر الدين ولم يرو حديثا من احاديث المعصوم ومشايخ اجازة الرواية معروفة لكن
الخلافة من ادعى الخلافة ونيابة الرسالة من غير اذن واجازة لم يكن كالصدر الاول من العذاب بمقاه ولما كان الرسول ص مؤسسا للاحكام
السياسية والعبادات القالبية اخذ البيعة منهم من هذه الجهة وسمى اخذه للبيعة من هذه الجهة اسلاما وكان هاديا من جهة القلب

ـها الاحوال الباطنة ومبيّنا للآداب القلبيّة اخذ البيعة منهم من هذه الجهة وبيّن ايمانا كان خليفته امّا خليفته له من الجهتين كعلىّ عليه السلام
واولاده المعصومين وكلّ من كان جامعا للطرفين حافظا للجانبين وامّا خليفته له من الجهة الاولى وهم الفقهاء وعلماء الشريعة رضوان الله عليهم
الّذين تصدّوا للاحكام الظّاهرة وآداب السياسة وامّا خليفته له من الجهة الاخرى كالصوفيّة الصّافية الطويّة من الشيعة الّذين كان تمام همّهما
باحوال الباطن واحكام القلب والنّزاع بين الفريقين بانكار كلّ طريقة الاخرى ناش من الجهل بحقيقة الرّشاد والغفلة عن كيفيّة النيابة فانّ كلّا
اذا حصل له الاذن والاجازة كان نائبا فى مرتبته ماحوّلا فى شغله مفروضا طاعته اماما فى مرحلته محكوما على الخلق بالرّجوع اليه والاخذ
منه وكلّ منهما اذا لم يحصل له الاجازة كان نسناسا بل خنّاسا شيطانا ماردا فالنّزاع ليس فى محلّه بل الحقّ ان يبدل النّفاق بالوفاق ويرجع
كلّ الى صاحبه فيما هو من شأنه ويأخذ منه منصفا فانّ الظّاهر غير غنىّ عن الباطن والباطن لا يستكمل بدون الظّاهر وقصّة اتّباع موسى للخضر
مع كونه افضل واعلى من الخضر بمراتب عليه السلام برهان على جواز رجوع الافضل فى جهة الى من كان افضل منه فى جهة اخرى فلا بدّ ان يرجع صاحب
الباطن الى عالم الشّرع فى الاحكام الظّاهرة وصاحب الشّرع الى عالم الطريقة فى الاحكام الباطنة فاذا تصالحا وتوافقا فلا حسن بتظاهرهما
ويدفعا كلّ منافق كذّاب من مدّعى الفقه والسّلوك عن ادّعائه ويظهرا بطلانه ويحفظا الدّين عن غوائل الشياطين الكذّابين وتلبيس بعض الزّهّاد
بلباس الصّوفيّة وكذا تلبيس المتصوّفة من العامّة بلباسهم وصدور ما ينافى الشّريعة عنهم قولا وفعلا الّا بسبب الطّغام صوفيّة الشّيعة فانّهم
مراقبون كمال المراقبة فى ان لا يصدر عنهم ما يخالف الشّريعة قولا وفعلا بل يقولون ترك الفقه فى ان يتقيّد الانسان بالشّريعة ويراقبون
ان لا يجرى على لسانهم شيء ما جرى على لسان الشّريعة فكيف بفعلهم غير ما جرى واعتقادهم فان تنازعتم فى شيء يسير فكيف بالخطير خصوصا
النّبأ العظيم الّذى هو الخلافة فردّوه الى الله والرّسول لم يقل والى اولى الامر لانّ المقصود الاصلىّ انّه اذا وقع التّنازع بينكم فى تعيين
ولىّ الامر فردّوه اليهما فاذا عيّنا لكم فردّوا جميع اموركم اليه وفى بعض الاخبار انّ الآية هكذا فان تنازعتم فى شيء فردّوه الى الله والى
الرّسول والى اولى الامر منكم يعنى ردّوا جميع ما اختلفتم التّنازع فيه الى قولهما فانّهما بيّنا جميع ما تحتاجون اليه ببيانه فى الكتاب والسّنّة وبتعيين
من عنده علم الكتاب فانّ قول الله اطيعوا الله الآية وقوله انّما وليّكم الله الى آخر الآية فى علىّ وقول محمّد من كنت مولاه الحديث بيّنا انّ
الاولى بكم من انفسكم والحرىّ بالرّجوع اليه والاخذ منه والتّسليم له هو علىّ فان رددتم كلّما اختلفتم التّنازع فيه الى علىّ بعد ما رددتم النّزاع
الكلّى الى الكتاب والرّسول واخذتم بقولهما فيه لم يبق لكم ريب ونزاع فى شيء من الاشياء وان حكّمتم الرّجال دون الكتاب وقول الرّسول
خرجتم من الرّشاد وطريق السّداد الى الحيرة والارتياب هذا فى الكبير وامّا فى العالم الصّغير فان تنازع النّفس وهواها والطّبيعة وقواها
معكم فى شيء من الاشياء فاعرضوه على الرّوح والعقل فكلّما ارتضاه العقل وصدّقه الرّوح فخذوه وكلّما لم يصدّقه العقل وان كان ارتضته
فاتركوه ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر يعنى انّ الايمان بهما يقتضى كلّما اشتبه عليكم ردّه الى الكتاب والسّنّة ومن عنده علمهما وترك
الرّجوع الى الكتاب والسّنّة ومبيّنهما دليل عدم الايمان بهما ذلك خير واحسن تأويلا من تحريفكم الى اولى الامر من معناه الى السّلاطين و
ولكم الى الحقّ مولاه الى الحقّ حتّى يستقيم لكم رأيكم الباطل الم تر الى الّذين يزعمون انّهم آمنوا بما انزل اليك وما انزل من قبلك
يريدون ان يتحاكموا الى الطّاغوت اى الخارج من حكومة العقل الّذى هو علىّ البالغ فى الطّغيان عليه وقد امروا ان يكفروا به اى بمن
خرج عن حكومة العقل وحكم الله ويريد الشّيطان اى الثّانى ان يضلّهم ضلالا بعيدا بعد ما بيّن وجوب طاعة الله فيما انزل وطاعة
الرّسول فيما حكم وطاعة ولىّ الامر يعنى صاحب الامارة الباطنة وصاحب عالم الامر مقابل الخلق وبيّن وجوب الرّدّ الى كتاب الله والى الرّسول
وقد عيّن فى الكتاب وبيّن الرّسول من هو ولىّ الامر وترجمان الكتاب والسّنّة وقد لزم منه انّ من خرج عن طاعة الله وطاعة الرّسول ونبذ قولهما
فى تعيين ولىّ الامر وراء ظهره لم يكن مؤمنا وظهر ذلك بحيث لا خفاء فيه خاطب رسوله على سبيل التّعجّب من بلادة من اتّبع الاوّل
بانحلال الثّانى فانّ القضيّة وان لم تكن بعد لكنّها مشهودة لمحمّد فالآية وان كانت نازلة فى الزّبير من العوام ورجل من اليهود كما ورد انّه
الزّبير نازع يهوديّا فى حديقة فقال الزّبير نرضى بابن شيبة اليهودىّ وقال اليهودىّ نرضى بمحمّد فنزلت فالتّعريض بتابعى الاوّل وقد فسّر الشّيطان
بالثّانى فى اخبار كثيرة وحرمة المحاكمة الى الطّاغوت سلاطين الجور وقضاتهم وحرمة ما اخذ بحكمهم ايّما رجل كان بينه وبين اخ له
مماراة فى حقّ فدعاه الى رجل من اخوانه ليحكم بينه وبينه فابى الّا ان يرافعه الى هؤلاء كان بمنزلة الّذين قال الله الم تر الى الّذين يزعمون الآية
وعنه انّه سئل عن رجلين من اصحابنا يكون بينهما منازعة فى دين او ميراث فتحاكما الى السّلطان او الى القضاة ايحلّ ذلك فقال من تحاكم الى
الطّاغوت فحكم له فانّما يأخذ سحتا وان كان حقّه ثابتا لانّه اخذ بحكم الطّاغوت وقد امر الله ان يكفر به قيل كيف يصنعان قال انظروا الى من كان منكم
قد روى حديثنا ونظر فى حلالنا وحرامنا وعرف احكامنا فارضوا به حكما فانّى قد جعلته عليكم حاكما فاذا حكم بحكمنا فلم يقبله منه فانّما بحكم الله
استخفّ وعلينا ردّ والرّادّ علينا الرّادّ على الله وهو على حدّ الشّرك بالله وقد سبق هذا الخبر فى الكافى بتغيير يسير وقوله الى من كان منكم مقصور

من كان قد دخل في هذا الامر وعرف ولايتنا وقبل الدعوة الباطنة وبايع معنا البيعة الخاصة الولوية لا من انتحل الاسلام كاكثر العامة او بايع
علي يديه من لا يجوز البيعة على يديه كخلفاء الزور وقوله قد روى حديثنا مراده ان العارف بهذا الامر لا ينصب نفسه لرواية الحديث الا ان يؤذن
له بحسب استعداده واستحقاقه وقوله نظر في حلالنا وحرامنا يعني به ان الداخل في هذا الامر ما لم يستعد للنظر في حلالنا وحرامنا بخروجه
من حكومة النفس والشيطان وباصلاح نفسه بعد استعداده من تخليته عن الرذائل وتحليته بالفضائل لا يؤذن له في النظر الى ما هو خارج
عن نفسه بل يلقي اليه ما هو تكليفه ويؤمر بالعمل به حتى يخلص من غوائل نفسه فاذا خلص يؤذن له في النظر الى ما هو خارج عن نفسه وقوله
وعرف احكامنا يعني بسماع اشخاصها منا او بسماع كلياتها بحيث تنطبق على الجزئيات لان المعرفة تستعمل في العلوم الجزئية الحاصلة من المدارك
الجزئية وقوله فارضوا به حكما يعني ان الاوصاف المذكورة تدل على انه منصوب منا ماذون من قبلنا وكل من كان منصوبا منا لا بد من الرضا بحكومته
لان حكومته باذننا هي حكومتنا وقوله فاني قد جعلته عليكم حاكما مؤكدا بان واسمية الجملة وتقديم المسند اليه قرينة بقوله وما ضيّ المسند
يدل مثل سابقه على ان الجعل والنصب قد وقع منه سابقا فالحديث يدل على الاذن الخاص الحاصل للموصوف بهذه الاوصاف وعلى ان هذه
الاوصاف امارات هذا الاذن هذا في الكبير واما في الصغير فالمراد بالحاكم الى الطاغوت التحاكم الى الخيال وقبول حكومته باضلال الشيطان
الوهم وحيلته فهما مظهرا الاول والثاني في الصغير من اكل ولبس ونكح وجمع المال بحكومة الخيال فهو اكل السحت وشاركهم في الاموال
والاولاد اشارة اليه وقد امروا ان يكفروا بحكومة الخيال ويرجعوا الى كتاب القلب ورسول العقل وعلي الروح فمن رجع الى حكومة علي
الروح الجارية على لسان رسول العقل الثابتة في كتاب القلب فكلما فعل فهو حلال له ان كان يرى صورته حلالا وكلما فعل بحكومة
الخيال فهو حرام وان كان يرى صورته وفاقا فالصوم والصلوة والحج والجهاد من اتباع الاول سحت وعصيان والنوم والنكاح والاكل والمزاح
من اتباع علي طاعة واحسان ونعم ما قال المولوي مشنوی تا بنفس خود کرم بنکی هر چه کوید کن خلاف آن دنی کرنماز و روزه میفرمایدت نفس مکارست مکری زایدت وقوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه اشارة الى هذا وقد قال المولوي رض هر چه گیرد علتی علت شود کفر گیرد کاملی
ملت شود از سموم نفس چون با علتی هرچه گیری تو مرض را آلتی واذا قيل لهم تعالوا الى ما انزل الله والى الرسول يعني ان ارتباك العظام
الاتية والمنازعات المستقبلة مما سيقع بين علي واصحابه وبين المنافقين واخراجهم من المحاسبات والمنازعات ومن دعاهم الى كتاب الله وولي
ما قلت في حقه فكلما قيل لهم تعالوا نجعل الكتاب سنة الرسول حكما رأيت المنافقين يصدون عنك صدودا صدا مصدرا بمعنى
الحرج فيصد عنه صدا بمعنى منع والمقصود انهم يعرضون عن علي وانه بخطاء ما لمحمد اما تعريضا بعلي او للاشارة الى ان الصد عن علي
صد عنه لانه ظهوره بعده وبمنزلة نفسه كما دل عليه آية انفسنا وفي الخبر اليه اشارة فكيف حالك معهم اذا اصابتهم مصيبة عقوبة
من الله بما قدمت ايديهم ثم جاؤك للاعتذار وكذبا يحلفون بالله ان اردنا الا احسانا بك قبا مثلة وتوفيقا بينهم اولئك الذين يعلم
الله ما في قلوبهم من النفاق وستر عليهم فاعرض عنهم اي عن تفضيحهم ولا تعاقبهم وداره فان في مداراتهم مصلحة كلية لنظام الكل وعظهم بما
الجئه تقليلا لاظهار نفاقهم وقل لهم في انفسهم في شان علي فانه نفسه كل ذي نفس وفي الخلوة او في شان انفسهم قولا بليغا يؤثر فيهم
ويمنعهم من اظهار نفاقهم حتى لا يوافقهم كثير من امتك فان اكثرهم بسبب قتل علي منهم اقاربهم يعادونه واذا راوا من يعانده ويناقضه يوافقه
والمداراة مع هؤلاء المنافقين وموعظتهم وتخويفهم بحيث لا يجترئون على اظهار نفاقهم مع غيرهم اصلح لحفظ امتك عن النفاق وما
ارسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله عطف على قوله اذا قيل لهم وتنبيه على غاية شقاوتهم في الاباء عن الرجوع اليه ولو انهم اذ ظلموا
انفسهم بالمعاهدة على معاندة علي والائتمار على غصب حقه تابوا وندموا وجاؤك يعني جاؤا عليا تعريضا او لانه مظهرك فاستغفروا
الله مخلصين عنه على واستغفر لهم الرسول اي نفس الرسول وهو علي لوجدوا الله توابا رحيما فانه جعل عليا بابه ومظهر رحمته فمن
تاب عنده فاز بتوبة الله ورحمته فلا وربك لا يؤمنون لا يبصرون متصفين بالاسلام والايمان العام حتى يحكموك او يحكموا عليا فيما
شجر بينهم اي فيما تنازعوا فيه من شجر الامر بينهم بمعنى تنازعوا فيه ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت انت او علي ويسلموا انفسهم
لك او لعلي تسليما في الكافي عن الباقر لقد خاطب الله امير المؤمنين في كتابه في قوله ولو انهم اذ ظلموا وتلا الى قوله فيما شجر بينهم قال
فيما تعاقدوا عليه لئن امات الله محمدا الا يردوا هذا الامر في بني هاشم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت عليهم من القتل او
العفو ويسلموا تسليما واشال هذا من اسرار الكتاب التي لا يعلمها الا من خوطب به والراسخون في العلم يقولون كل من عند ربنا ولعدم
بيانه وجه صحته مع كون الخطاب ظاهرا لمحمد ولو انا كتبنا فرضنا عليهم ان اقتلوا انفسكم كفارة لذنوبكم كما كتبنا على بني اسرائيل بعد
عبادتهم للعجل او اخرجوا من دياركم بالجلاء ما فعلوه الا قليل منهم تفضيح بليغ لهم بتبيان ان حالهم في اتخاذهم العجل باغواء سامري فرقه
اقوى في الشقاء من قوم موسى فانهم ندموا وتابوا وبعد ندمهم كتبنا عليهم القتل ففعلوا وهؤلاء لا يندمون ولو ندموا لا يفعلون

الحمد و تکرار

مما لم يذكر اسم الله عليه وما لكم الا تأكلوا صحيح

ما كتب عليهم ولو انهم فعلوا ما يوعظون به من الرجوع الى الكتاب الى قولك فى على (ع) ومن الرجوع اليه والرضا بحكومته والتسليم له بعد التندّم
وطلب الاستغفار منه لكان خيرا لهم واشد تثبيتا لاقدامهم على الاسلام واذا لآتيناهم من لدنا اجرا عظيما لانه باب رحمتنا فلا يرد من اتاه خائبا
ولهديناهم صراطا مستقيما فان التسليم عن خلافهم معه وطلب المغفرة منه يوجب شمول رحمتنا لهم وبشمول رحمتنا يستحقون الايمان والتوبة الخاصة
على يديه وحينئذ يقبلهم ويتوب عليهم ويأخذ منهم البيعة الخاصة الولوية ويفتح لهم بابا الى الصراط المستقيم الذى هو طريق القلب بل الطريق الى
الحضور عنده الذى هو الحضور عند الله ومن يطع الله والرسول بقبول امرهما فى على (ع) فاذا قبل ما قالا فى على (ع) رجع اليه والتجأ اليه ومن التجأ اليه
من حيث صار مقبولا عنده ومن صار مقبولا عنده رحمه واخذ البيعة وقبله الله منه وادخله فى ولايته ومن ادخله على (ع) فى ولايته فاولئك
مع الذين انعم الله عليهم فان النعمة الحقيقية هو على (ع) وولايته فما بلغ من بلغ النبوة وكمالاتها الا بولاية على (ع) وما ابتلى من ابتلى منهم الا بالوقوف فى ولاية
على (ع) من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا والنبى هو انسان اوحى اليه بشئ والصديق هو الذى خرج عن
الاعوجاج قولا وفعلا وعقيدة وخلقا بحيث لا يبقى فيه اعوجاج ويخرج غيره ايضا عن الاعوجاج فان كلمة المبالغة تقتضى ذلك والمراد بهم الاوصياء
الذين صاروا كاملين فى انفسهم مكملين لغيرهم والشهداء هم الذين شهدوا الغيب بالسلوك او بالجذب ووصلوا الى مقام القلب وحضروا عند امامهم
فى الولاية الذى هو على (ع) والمراد بهم الذين استشهدوا فى الجهاد والصالحين ههنا هم الذين توسلوا بالولاية ولم يبلغوا مقاما منها لكن سلكوا عن صدق
ذلك الفضل من الله ترغيب للناس وتحريض لهم على الولاية وبشارة للمؤمنين بان الفضل الذى ينبغى ان يتنافس فيه ولا فضل سواه هو ذلك
الترافق فمن طلب الفضل فليتول عليا (ع) وليدخل فى ولايته بالبيعة له وكفى بالله عليما بمقدار استحقاقكم وسلوككم فى طريق ولايته فيتفضل عليكم
بقدر طاقتكم وسلوككم فلا يكتف من بايع عليا (ع) بالبيعة الولوية بمحض البيعة وليطلب زيادة الفضل والدرجة العليا يا ايها الذين آمنوا
خذوا حذركم بعد ما ذكر المنافقين وحالهم ومآلهم والموافقين وحالهم ومآلهم نادى المؤمنين شفقة بهم وحذرهم عن كيد المنافقين واياهم
فامرهم باخذ الحذر وهو التيقظ والتهيؤ للعدو وقد يستعمل فى السلاح وهو ما به التيقظ والاستعداد فان كان المراد بالمؤمنين الذين بايعوا
البيعة العامة التى هى الاسلام فالمراد بالحذر الظاهر الاسلحة للجهاد الصورى وبالحذر الباطن التمسك بقول محمد (ص) فى على (ع) والتذكر له دائما
كما قاله (ص) فى خطبته قبل الفناء ولاية على (ع) عليكم توصيتهم رحم الله امرء سمع فوعى وتوصيتهم بالحفظ وان كان المراد بهم الذين بايعوا عليا (ع) وتابوا
على يده ودخل بتحفة الايمان فى قلوبهم وهو الايمان حقيقة فالمراد بالحذر الصورى الاسلحة ايضا والمراد بالحذر الباطنى الصلوة التى علمها اياهم التى
تنهى عن الفحشاء والمنكر على الاول والثانى وانها السلاح الذى يدفع الشياطين الجنية والانسية عن باب الله الذى هو الولاية فانفروا الى الجهاد
الصورى الجلى مع الكفرة او الصورى الخفى مع المنافقين المبطئين او الى الجهاد الباطنى مع اعدائكم الباطنية المبطئين لكم عن سلوككم وعروجكم
الى باب القلب والحضور عند على (ع) فى بيت القلب ثبات جمع الثبة بضم الثاء بمعنى الجماعة والمعنى انفروا متفرقين كما هو شأن الحازمين فى الغزو الظاهر
وشأن السالكين فى الغزو الباطنى او انفروا جميعا مجتمعين كما هو شأن الجلدين المجربين فى الغزو الصورى وشأن المجذوبين فى الغزو الباطنى
ولما كان المناسب بيان حالهم من السلوك والترغيب فيه والتبطئة منه قال تعالى فى ذلك وان منكم لمن ليبطئن عطفا على محذوف هو قسيمه
اى ان منكم لمن يسرع فى النفر او يبطئ فيقتل او يقتل فاكتفى عنه بقوله ومن يقاتل فى سبيل الله وفصّل احوال المبطئين فان اصابتكم مصيبة
ظاهرة كالقتل والهزيمة والجراحة او باطنة كالرياضات والابتلاءات التى تكون فى الطريق قال قد انعم الله على اذ لم اكن معهم شهيدا اقرّ
السلامة فى دار البلاء عن الابتلاء فى طريق دار الراحة نعمة والحال انها نقمة اذا لم تكن فى طريق الآخرة او مع الاعراض عن الولاية عن الصادق (ع)
لو قال هذه الكلمة اهل الشرق والغرب لكانوا بها خارجين من الايمان ولكن الله قد سماهم مؤمنين باقرارهم وفى رواية وليسوا بمؤمنين
ولا كرامة والسرّ فيه انه ما لم يخرج الدنيا وهوى النفس لا يرى السلامة فيها نعمة ومن اختارها لم يكن له حظ من الايمان وباسم الايمان لا
يحصل له كرامة بل الكرامة بالايمان الذى هو قبول الدعوة الباطنة والبيعة مع صاحبها بشرائطها ويكسب الخير فيه الذى يؤدى الى ايثار الآخرة
على الدنيا ولئن اصابكم فضل من الله ظاهرا او باطنا ولما كان القضية الاولى كانها مع من هو خالى الذهن عن الحكم وسؤاله وانكاره
حسن خلوها عن التأكيد وهذه لما كانت بعد الاولى وصار المخاطب بذكرهما مستعدا للسؤال عن القسيم الآخر اكدها باللام الموطئة
للقسم ولام القسم ونون التأكيد استحسانا ليقولن كأن لم تكن بينكم وبينه مودة يا ليتنى كنت معهم فافوز فوزا عظيما بعنوان الوصلة
الايمانية تقتضى السرور بنعمتكم والحزن بمصيبتكم فالسرور حين اصابتكم بسلامته والتحسر حين الفضل عليكم بعد وصول الفضل اليه دليل
على مباينته لكم وان كان موافقا لكم بظاهر قوله ولذلك اتى بالجملة المعترضة بين القول ومقوله واذا كان حال المبطئين على ما ذكر فليقاتل
فى سبيل الله المؤمنون الذين يشرون اى يبيعون الحيوة الدنيا بالآخرة اى الذين باعوا على يد محمد (ص) او على (ع) انفسهم واموالهم بان لهم
الجنة فصار حالهم ان يعطوا الدنيا بحكم المبيع ويأخذوا على حسبه من الثمن ومن يقاتل عطف على محذوف جواب السؤال المقدر تقديره فلم يقاتل

فهو ملحق بالمبطئين او حال عن الذين يشرون في سبيل الله اي حال كونهم في سبيل الله او في حفظ سبيل الله فيقتل او يغلب فسوف نؤتيه
اجراً عظيماً يعني كلاهما له فلا ينبغي ان يطلب بجهاده الغلبة بل اعزاز نفسه بامتثال الامر واعزاز الدين ببذل نفسه لو غلبته وذكر عن النبي
انه قال للشهيد سبع خصال من الله اول قطرة مغفور له كل ذنب والثانية يقع رأسه في حجر زوجته من الحور العين وتمسحان الغبار عن وجهه الى
ان قال والثالثة يكسى من كسوة الجنة والرابعة يبتدره خزنة الجنة بكل ريح طيبة ايهم يأخذه منه والخامسة ان يرى منزلة والسادسة
لو فجه اسرع في الجنة حيث شاء والسابعة ان ينظر في وجه الله وانها الراحة لكل نبي وشهيد وما لكم اي منفعة لكم او اي مانع
لكم والجملة عطف على قوله ليقاتل او حال او معطوف على مقدر تقديره اذا كان القتال لكم مطلقاً فما لكم لا ترغبون فيه وما لكم لا تقاتلون استينافاً
جواب لسؤال مقدر او حال عن المجرور في تقوية سبيل الله او حفظها وهي الولاية فانها سبيل الله حقيقة وكلما انشعب منها او اتصل بها فهو
سبيل الله بتبعها والمستضعفين عطف على الله او على سبيل الله سواء كان المراد بهم الائمة ع واتباعهم واولادهم الذين جعلهم شيئاً
الناس ضعفاً او جعلوهم ضعفاً بمنع فيئهم وقتل انصارهم او كان المراد بهم ضعفاء العقول من الشيعة او غيرهم والمعنى ما لكم لا تقاتلون
الاعداء الظاهرة للولاية في تقوية الولاية واعلانها واعلانها بايديكم والسنتكم ولحوالكم ببذلها للاعداء في اسكاتهم او ببذلها لمن
يباضعهم ويسكتهم والاعداء الباطنة بالسنتكم باذكارها وبجوارحكم باعمالها وبقواكم التي هي اموالكم الباطنة ببذلها حتى تضعوا اعداءها
عنها وفي تقوية الذين جعلهم الاعداء او جعلوهم ضعفاء من الائمة واتباعهم وفي نصرهم او تقوية المعدودين من الضعفاء بدفع الشبه الواردة
عليهم من الاعداء وهم شيعة ائمة الهدى او تقوية الضعفاء من جنود وجودك التي جعلهم الشياطين وجنوده او جعلوهم ضعفاء او في حفظ
المعدودين من ضعفاء العقول عن الهلاك والصباح من الرجال والنساء والولدان الذين لا قوة لهم على مدافعة الاعداء ويقولون ربنا
اخرجنا من هذه القرية الظالم اهلها ان كان النزول في ضعفاء مكة فلا اختصاص لها بهم كما في الخبر فالقرية مكة وكل قرية لا يجد الشيعة
فيها ولياً من الامام ومشايخهم وكل قرية وقع بها الائمة ع بين منافقي الامة وقرية النفس الحيوانية التي لا يجد الجنود الانسانية فيها ولياً
ويطلبون الخروج منها الى قرية الصدر ومدينة القلب يسألون الحضور عند امامهم او مشايخهم ع في بيت اللقاء حال عن البارز لحكاية الاخبار بقولهم
واجعل لنا من لدنك ولياً واجعل لنا من لدنك نصيراً تكرار اجعل لان مقام التضرع والابتهال يناسبه التطويل والالحاح في السؤال لا
المسؤول ليس شخصاً واحداً ولو كان واحداً لم يكن مسؤولاً من جهة واحدة بل المسؤول محمد ص وعلي ع او المسؤول محمد ص من جهة هدايته ومن
جهة نصرته او علي ع كذلك وقد يبقى بين الصوفية ان يكون التعليم والتلقين بتعاضد نفسين متوافقين يسمى احد الشخصين هادياً و
الاخر دليلاً والشيخ الهادي له الهداية وتولي امور السالك فيما ينفعه ويجذبه والشيخ الدليل بنصرته لدفع الاعداء او يخرجه عن الجهل والاكدر
بدلالته طريق التوسل الى شيخ الهدى وفي الآية اشارة الى ان السالك ينبغي له ان يطلب في اتمام حضوره عند شيخه بحسب مقام نورانيته و
مقام صدره وهو معنى انتظار ظهور الشيخ في عالم الصغير واما ظهور الشيخ بحسب بشريته على بشرية السالك فلا يصدق عليه انه من لدن الله
واذا ظهر الشيخ بحسب النورانية كان ولياً من لدن الله ونصيراً من لدنه الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله حال او مستأنف في مقام التعليل و
المعنى لا ينبغي لكم ترك المقاتلة واكتفى عن نسبة المقاتلة بطريق العموم والاستمرار الى الانسان بنسبة المقاتلة الى الفريقين والاتيان بالمضارع
الدال على الاستمرار التجددي ولان المؤمنين يقاتلون في سبيل الله وقد مضى ان من يقاتل في سبيل الله فالعاقبة له سواء غلب او غلب والذين
كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت ومن يقاتل في سبيل الطاغوت لا تجد له نصيراً كما مضى ان المؤمنين بالجبت والطاغوت لعنهم الله
ومن يلعن الله فلن تجد له نصيراً ولا تجد له ظهيراً الا ان الشياطين يعدهم وما يعدهم الا غروراً وبعدما يوقعهم فيما يريد يفر عنهم واعلم ان
نفس المقاتلة والمعارضة مع الاعداء لا تكون الا عن قوة القلب التي هي مبدء كثير من الخيرات كالشجاعة والسخاوة والعفة والجرأة والشهامة
وغيرها وتورث قوة للقلب اذا كان باذن وامر من الله يورث توكلاً تاماً وعاقبة محمودة ويوجد للمجاهد ناصر ومظاهر من الله ولذلك اكد
التأكيد في امر الجهاد ومدح المجاهدين وذم القاعدين من غير عذر فقاتلوا الجملة جزاء شرط محذوف مستفاد من السابق تقديره اذا كان المؤمنون
يقاتلون في سبيل الله والكافرون يقاتلون في سبيل الشيطان فقاتلوا ايها المؤمنون اولياء الشيطان ابدل من الكافرين اولياء الشيطان اشعاراً بذمه
اخر لهم ان كيد الشيطان كان ضعيفاً ترغيب وتجرئة للمؤمنين الم تر الخطاب لمحمد ص او لكل من يتأتى منه الخطاب في المقصود التنبيه على حال القاعدين
وانهم لتشاني الجبن وضعف القلب حتى يكون ترغيباً في الجهاد وتحذيراً عن القعود كانه قال انظر الى الذين قيل لهم كفوا ايديكم عن القتال
والسنتكم عن الجدال كما اشير اليه في الخبر واقيموا الصلوة وآتوا الزكوة حتى تعلم فضيلة الجهاد وان الذين يقعدون عن القتال مع الاعداء
الظاهرة او الباطنة لا تمكن لهم في شيء من صفات الرجال كان حالهم كحال النساء في ابتغائهن الراحة والبقاء وخوفهن عن مجاهرة الاعداء وان
كان الخطاب للنبي ص فالتعريض بالامة ونزولها ان كان في مؤمني مكة قبل هجرة الرسول او قبل فرضهم بعد هجرة الرسول فهي جارية في كل زمان

ولان الانسان لا يخلو عن المقاتلة صحيح

زمان كل امام فعن الباقر (ع) انتم والله اهل هذه الآية وعن الصادق (ع) كفوا ايديكم يعنى كفوا السنتكم وعن الباقر (ع) كفوا ايديكم مع الحسن (ع) كتب
عليهم القتال مع الحسين (ع) الى اجل قريب الى خروج القائم عجل الله فرجه فان معه الظفر فلما كتب عليهم القتال اذا فريق منهم لعدم تدربهم
الجهاد وعدم تمكنهم فى صفات الرجال يخشون الناس كخشية الله او اشد خشية وقالوا لضيق صدرهم عن مجاهرة الاعداء ربنا لم كتبت
علينا القتال لولا اخرتنا الى اجل قريب زمان دولة المؤمنين وتلك الاحوال قد تعرض للسالك فيؤمر بالعزلة عن الخلق والصمت عن
المجادلة والمكالمة من غير ضرورة ثم يؤمر بالمعاشرة والمدافعة عن اخوانه وقضاء حوائجهم فيضيق صدره عن ذلك ولا سيما للسالك نفسه حتى يصدر
عنه مثل هذه المقالات عن الكاملين دليل فضيلة المقاتلة وشرف المعاشرة قل لهم متاع الدنيا تمتعها واعراضها التى هى مرغوبة للنساء
قليل بحسب المقدار والكيفية والبقاء والآخرة خير لمن اتقى عن التعلق بمتاع الدنيا وتسارع الى قتال الاعداء ولا تظلمون فتيلا حتى تخافوا
ان لا توجروا على متاعبكم فان كنتم تخافون الموت ففراق الدنيا كالنساء فاعلموا ان الآخرة التى تفرقون منه خير لكم وان تسالوا ان الفرار
من القتال هل يورث البقاء فيقال فى الجواب اينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم فى بروج مشيدة قصور مرتفعة فالجملة مستانفة جواب السؤال
مقدر من الله او مقول قول الرسول (ص) ثم صرف الخطاب عنهم الى محمد (ص) فقال لكن ان تعظهم بكل عظة لا يفقهوا وان تصبهم حسنة يقولوا
هذه من عند الله وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك مثل قولهم لم كتبت علينا القتال الى آخر الآية قل كل من عند الله فان
الفاعل فى كل موجود هو الله وليس منكم الا استعداد القبول والسيئة والحسنة منسوبتان اليكم نسبة الشئ الى القابل ومنسوبتان الى الله
نسبة الشئ الى الفاعل لكن السيئات اى الاعدام او الموجبات للاعدام لما كان الوجود فيها ضعيفا بحيث عدها بعضهم اعداما صرفا
تكون نسبتها الى الفاعل ضعيفة لضعف الوجود فيها والنسبة الى الفاعل لا تكون الا من حيث الوجود وتكون نسبتها الى القابل اقوى لتبعيتها
لاعدام القابل فيكون القابل اولى بها والحسنات لما كان الوجود فيها قويا تكون نسبتها الى الفاعل اقوى فيكون الفاعل اولى بها فما لهؤلاء
القوم لا يكادون يفقهون حديثا فيتخالطون فى الكلام كتخالط النساء ما اصابك من حسنة جواب لسؤال نشأ من قوله قل كل من عند
الله كان قائلا يقول فلا نسبة لها اليهم ولا تفاوت فى نسبة الجميع الى الله فقال ما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن
نفسك والخطاب عام لغير معين او لمحمد (ص) من قبيل اياك اعنى واسمعى يا جارة والسر فى اختلاف النسبتين ما عرفت وارسلناك للناس رسولا
لا فاعلا للخير والشر فلا وجه للتطيرات وكفى بالله شهيدا انما يضرك عدم اقرارهم برسالتك من يطع الرسول وضع الظاهر موضع المضمر
اشارة الى التعليل فقد اطاع الله فى قوله اطيعوا الرسول او لانه مبلغ والآمر والناهى هو الله او لان الرسول لما فنى من نفسه وبقى بالله
نسبته الى الله اقوى من نسبته الى بشريته وظهور الله فيه اتم من بشريته كما قال من رآنى فقد رأى الحق فمن اطاعه من حيث ظهور بشريته يعلم انه
اطاع الله قبل حيثية بشريته ولذلك اتى بالماضى مصدرا بقد للدلالة على مضيه لتقدم نسبته الى الله وظهوره فيه على نسبته الى بشريته
ومن تولى الاتيان بالماضى مع كون الفعل فى المعطوف عليه مستقبلا لكون الاطاعة امرا يحدث بعدما لم يكن على سبيل التجدد والتولى
امر فطرى حاصل لا تجدد فيه سوى البقاء عليه فقد تولى عن الله فلا تحزن عليهم لتوليهم عنك فما ارسلناك عليهم حفيظا حتى تتحسر على عدم
حفظك اياهم ويقولون بالسنتهم شاننا طاعة لك فى على (ع) كانه قال لكنهم يطيعون بالسنتهم ويتولون بقلوبهم ويقولون بالسنتهم شاننا
طاعة فاذا برزوا من عندك بيت طائفة منهم دبروا ليلا غير الذى تقول انت فى على (ع) من قولك للطائفة من الطاعة لك فى على (ع) فيقولون
ويتعاقدون على ان يمنعوا عليا من الخلافة والله يكتب ما يبيتون تسلية للرسول (ص) وتهديد لهم فاعرض عنهم ولا تواخذهم فانه اصلح
لك لعدم افتتان بما امتك وتوكل على الله فى جملة امورك خصوصا فيما اهتم من خلافة على (ع) على امته وكفى بالله وكيلا فانه لا حاجة له الى معاون فى امضاء
امره ولا الى مشاور فى استعلام امره افلا يتدبرون القرآن وانه من عند الله حتى يعلموا صدقك ورسالتك فلا يبيتوا خلاف طاعتك والتدبر كالتفكر
ولو كان من عند غير الله عطف على القرآن باعتبار ان التدبر يتعلق بنسبة الجملة لكن الفعل معلق بلو والجملة حالية لوجدوا فيه اختلافا كثيرا لان
فيه بصورته تخالفا وتناقضا لكنه لما كان من عند الله وله بحسب العوالم العالية بطون ووجوه كان كل من المتخالفات منزلا على عالم او على جهة او المعنى
انه لو كان من عند غير الله كما قالوا انما يعلمه بشر وانه افتراه لوقع فيه التخالف لان الكذب لعدم ابتنائه على اصل او شهود لا يقع بين اجزائه توافق ولكن ليس
فيه تخالف حقيقة واذا جاءهم امر من الامن او الخوف اذاعوا به عطف على مجموع اذا برزوا من عندك او على جزائه اعنى بيت طائفة او عطف على لا
يتدبرون القرآن او على مجموع افلا يتدبرون القرآن باعتبار المقصود وحاصل المعنى اذا جاءهم خبر من سراياك او من جانب العدو او من قولك بوعد الفتح او
الوعيد من العدو اذاعوه لعدم توكلهم وعدم ثباتهم فى الايمان وكذا اذا جاءهم امر فى باطنهم من المنامات او الحالات او الخيالات والخطرات المبشرة
او المخوفة اذاعوه ولو ردوه الى الرسول والى اولى الامر منهم اى وكلوا اليهم ولا يتكلموا فيه بشئ او اظهروه عليهم لا على غيرهم لعلمه الذين يستنبطونه
منهم اما من قبيل وضع الظاهر موضع المضمر اشعارا بانهم اهل الاستنباط او المراد باولى الامر امراء السرايا والمستنبطون هم الرسول (ص) واوصياؤه

وَلَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ خاطبهم تفضلاً وتلطفاً بالمحمدية وعلوية بعد ما ذمهم على ضعف عقيدتهم وسوء صنيعتهم وفضل الله هو الرسالة
ولما كان الرسالة من شؤون الرسول وسعة صدره ومتحدة معه صح تفسيره بالرسول وهو ههنا محمد صلى الله عليه وآله ورحمته هي الولاية والولاية ايضا متحدة مع الولي
صح تفسيرها به وهو ههنا علي عليه السلام ولذلك فسرا بمحمد صلى الله عليه وآله وعلي عليه السلام في اخبارنا ولما كان محمد صلى الله عليه وآله اصلاً في الولاية وان كانت الرسالة فيه اظهر وعلي عليه السلام خليفته
في الرسالة وان كانت الولاية فيه اظهر صح تفسير الفضل بعلي عليه السلام والرحمة بمحمد صلى الله عليه وآله كما في الخبر يعني لولا الاتحاد لكم مع سوء صنيعكم بواسطة محمد صلى الله عليه وآله وعلي عليه السلام ولولا
محمد صلى الله عليه وآله وعلي عليه السلام قائما عليكم حافظاً لكم لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا اي لا تبعتم الثاني كما اتبعوه بعد ان رفع يد محمد صلى الله عليه وآله عنهم بالارتحال وعلي عليه السلام
بالاشتغال بالاهم منهم او لاتبعتم الشيطان في اغوائه واغرائه بالثاني كما وقع يوم السقيفة فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ يعني اذا علمت حال قومك من العجز
والفشل والتثبيط بخلاف طاعتك وعدم حفظهم لما سمعوا من الاخبار وتوكلت على الله وعلمت كفايته لك فقاتل في حفظ سبيل الله واعلاء
او حال كونك في سبيل الله او في ولاية علي عليه السلام فانها سبيل الله وعلي عليه السلام بنفسه ايضا سبيل الله ولا تبال باعانة قومك لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ وصلاحها
او اصلاح على الاثمة نفسك والجملة حال او مستأنفة جواب لسؤال مقدر في مقام التعليل او في مقابلة الحال وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ لانك ان لم تحرضهم
فانهم محتاجون اليك في اصلاحهم والقتال للاصلاح لهم لانها تورث التشجع والتمكن والثبات والتوكل عَسَى اللّٰهُ أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ
كَفَرُوا يعني حربهم على ما روى انها نزلت في موعد بدر الصغرى فثبط القوم عن الخروج فخرج وما معه الا سبعون رجلاً وَاللّٰهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ
تَنْكِيلًا اي تعذيباً من الكفار عطف على ما يستفاد من ذكر بأس الكفار يعني لهم بأس والله اشد بأساً او حال عن الله او عن الذين كفروا ولما قال حرض المؤمنين
بعد الاشارة الى استغنائه عن الغير وكفاية الله له وامره بالقتال وحصل من المقام مظنة الانتقال ولم امر بتحريض المؤمنين او صار المقام مقام انه لم
لا اذل الكفار بلا الجبر ولا انصحهم وكيف حال من نصحهم وما ينبغي ان يفعل المؤمنون بمن نصحهم فقال جواباً لذلك مَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً فهو
استينافاً جواب لسؤال مقدر واقع موقع التعليل او موقع بيان الحال والمعنى من ضم عملاً حسناً الى عمل حسن آخر او من يضم صاحباً وشريكاً في عمل حسن
او من يصلح بين اثنين او من يطلب ويسئل من غيره لصاحبه خيراً او دفع ضر او ترك عقوبة سواء كان ذلك من الخلق او من الله او من يدعو لصاحبه بخير من شفع
اذا دعا له او دعا عليه او من يدعو صاحبه الى خير او من يعين صاحبه على خير والكل يمكن ان يستفاد من هذه العبارة والكل صحيح يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا النصيب
والكفل الحظ وما يعطى من القسمة لكن استعمال النصيب فيما فيه حظ حسن اكثر من استعماله فيما فيه تعب والكفل بالعكس من ذلك وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً
سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا توصيف الشفاعة بالحسن والسوء باعتبار متعلقها وَكَانَ اللّٰهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُقِيتًا مقتدراً او حافظاً لا يفوته شفاعة
شفيع ولا كيفيتها ولا قدرها وَإِذَا حُيِّيتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا عطف على من يشفع الى آخر الآية وجواب آخر للسؤال السابق و
هو ما يفعل المؤمنون بمن نصحهم وان كان هو في نفسه من الآداب المهمة المحتاجة الى البيان لكن اداه بحيث يكون مرتبطاً بالسابق ليفيد تاكيداً لتعدد
السؤال والتحية في العرف هي التسليم لكن المراد منها معنى اعم من التسليم وهو ايصال الخير الى الغير بنحو الشفقة والتعظيم من تسليم ودعاء وثناء و
تعظيم وهدية وكتابة فيها تعظيم وشفقة وزيارة وغير ذلك مما يدل على عظمة المحيى في قلب المحيي ومحبوبيته له لكن اذا كان لمحض الشفقة والمحبة وا
لا للاغراض التي هي شأن اهل الرسوم حتى يتأنف الغاني الظاهر من التسليم على الداني وينتظر تسليمه ويتأنف عن زيارته بدواً الا عوضاً عن زيارته
وهكذا الحال في غيرهما فما اشتهر بين الفرس من قولهم ديد مستحب بازديد واجب صحيح ان لم يكن مشوباً بالاغراض الفاسدة وان كان مشوباً فالزيارة
مذمومة وعوضها ايضاً مذموم ولذلك ورد من زار اخاه المؤمن في بيته من غير عوض ولا غرض كان كمن زار الله في عرشه وخلوص غالب
اهل الدنيا من الاغراض الفاسدة محال والمخالطة معهم مؤثرة في النفوس الضعيفة فالاولى للسالك مهما امكن ترك مخالطتهم حفظاً لنفسه
عن استراق الاغراض منهم الا ان تكون تقية لحفظ عرض او مال او نفس او شفقة لاصلاح لهم فانها حينئذ تكون واجبة وان احتمل استراق النفس
والمراد بردها ليس رد عينها ان كانت من الاغراض الدنيوية فانه لا رد للاحسان الا الجائر بل رد مثلها مثلاً اذا قال سلام عليك فقال
سلام عليك فهو ردها وان قال سلام عليك ورحمة الله فهو احسن واحسنها اعم من ان تكون بالزيادة عليها او بتغيير هيئتها الى احسن منها
كما قال ابراهيم عليه السلام سلام في جواب الملائكة حين قالوا سلاماً فانه عدل من النصب الى الرفع للدلالة على الدوام ويختلج بالبال ان ادون الرسوم العادية و
الآداب المستحبة ينبغي التفقه فيه لتكون للسالك على بصيرة منها واذا ارتكبوها الا يكون عن عمى وعادة صرفة إِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا
فيحاسبكم على تحياتكم وقدرها ويحاسبكم ايضا على اغراضكم فيها فلا تخلطوها بالاغراض اللّٰهُ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ استيناف مشير الى التعليل للسابق
وتمهيد للاحق لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ في الجمع او في اليوم استينافاً او حال عن اليوم وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللّٰهِ حَدِيثًا استفهام انكاري
والجملة معطوفة على جملة القسم والمقسم عليها او حال بغير تمهيد للانكار الآتي فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِئَتَيْنِ حال من الضمير المجرور يعني لا ينبغي
لكم ان تفرقوا فرقتين فيمن حكم الله بكفرهم عن الباقر عليه السلام انها نزلت في قوم قدموا من مكة واظهروا الاسلام ثم رجعوا اليها فاظهروا الشرك ثم
سافروا الى اليمامة فاختلف المسلمون في غزوهم لاختلافهم في اسلامهم وشركهم وَاللّٰهُ أَرْكَسَهُمْ ردهم في الكفر بِمَا كَسَبُوا أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا

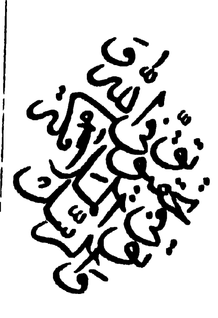
وعدتهم ١٢

١٢ او من يدله حسنا على خير ح

من اضلّ الله ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلا ودّوا لو تكفرون كما كفروا فتكونون سواء كما هو ديدن الناس فانّ كلّ ذي مذهب وطريق
خاصّ يودّ ان يكون كلّ الناس على طريقه والاتيان بها في الاثنين الصغرى وتعريض بمنافقي الامّة المرتدّين بعد محمّد (ص) بانكار قوله في عليّ (ع)
عدم هجرتهم من دار شركهم النفسانيّة الى دار الاسلام والايمان العلويّة الولويّة ان لم يكن نزولها فيهم فلا تتّخذوا منهم اولياء بعد حكمه
تعالى عليهم بالضلالة حتّى يهاجروا عن اوطان المشركين اليكم في سبيل الله ظرف ليهاجروا او حال عن الفاعل يعني يهاجروا بدلالة صاحب الانبيا
منحرفة الى الشيطان او يهاجروا عن دار شركهم في ولاية عليّ (ع) الى عليّ (ع) فان تولّوا عن المهاجرة الصحيحة صورة الى النبيّ وباطنا الى عليّ (ع) فخذوهم
واقتلوهم حيث وجدتموهم كما فعل محمّد (ص) بالمرتدّين في زمانه وعليّ (ع) بالمرتدّين في زمانه كاصحاب الجمل والصفّين والنهروان ولا تتّخذوا
منهم وليّا ولا نصيرا ظاهرا ولا باطنا اي لا تبايعوهم بالبيعة العامّة المحمّديّة ولا الخاصّة العلويّة او لا تتّخذوا منهم حبيبا ولا تستنصروا
بهم الّا الّذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق فلا تتّخذوهم اولياء ولا تقتلوهم حفظا للميثاق من جميع الوجوه او جاؤكم حصرت
صدورهم ان يقاتلوكم فلا يكونوا عليكم او يقاتلوا قومهم فلا يكونوا معكم فانّهم بحصر صدورهم عن مقاتلتكم يستحقّون الرفق لا الاخذ والقتل
ونزول الآية مذكور في التفاسير وتعميمها سهل على البصير ولو شاء الله لسلّطهم عليكم فلقاتلوكم فان اعتزلوكم فلم يقاتلوكم والقوا اليكم السلم فما
جعل الله لكم عليهم سبيلا بالاخذ والقتل ستجدون آخرين استيناف وتنبيه على حال المخادعين وبيان لحكمهم يريدون ان يأمنوكم خدعة ويأمنوا
قومهم وفاقا لكونهم كلّما ردّوا الى الفتنة اي القتال معكم فالجملة حال او استيناف جواب لسؤال مقدّر اركسوا فيها انقلبوا عن اظهار الوفاق الى القتال
معكم فان لم يعتزلوكم ويلقوا اليكم السلم ويكفّوا ايديهم عطف على المنفيّ فخذوهم واقتلوهم حيث ثقفتموهم واولئكم جعلنا لكم عليهم سلطانا
مبينا تسلّطا وبيدا او حجّة لعذرهم وما كان لمؤمن ما صحّ فما الاق بحاله ان يقتل مؤمنا بغير حقّ الّا خطأ استثناء من لازمه اي في حال الّا حال
الخطأ ومن قتل مؤمنا خطأ فعليه تحرير رقبة مؤمنة كفّارة له ودية مسلّمة الى اهله لئلّا يهدر دم امرء مسلم الّا ان يصّدّقوا الّا ان يتصدّقوا بالعفو
فانّ التصدّق يطلق على كلّ معروف فان كان من قوم عدوّ لكم وهو مؤمن من عطف التفصيل على الاجمال فعليه تحرير رقبة مؤمنة من غير دية
لعدم السبيل للكافر على المسلم وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فعليه دية مسلّمة الى اهله حفظا للميثاق وتحرير رقبة مؤمنة قدّم الدية
ههنا للاهتمام ببيانها فانّه يتراءى ان لا يكون لهم لكونهم كفّارا عليه دية مسلما واخّرها في الآية السابقة لانّها حقّ الناس والتحرير حقّ الله فمن لم يجد
ولا ثمنها فصيام شهرين متتابعين توبة من الله سبب توبة من الله وكان الله عليما بوضع الاحكام حكيما بصنعها على وفق الحكمة ومن يقتل مؤمنا
متعمّدا فجزاؤه جهنّم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه واعدّ له عذابا عظيما تهديد بليغ لم يهدّد به احد من اصحاب الكبائر والتعمّد الموجب للوعيد
الشديد كما في الاخبار ان يقتله من جهة ايمانه علما بايمانه لا ان يقتله لغضب او جدال او حقد له من جهة اخرى فانّه وان كان عمدا فهو من وجه خفيّ مشوب بالخطأ
ومن قتل مؤمنا من جهة ايمانه كمن كان قتل صاحبه ومن قتل حبيبا وهو الامام لا خلاص له من النار ولا توبة له ولا يوفّق للتوبة كما في الاخبار ولذلك
ورد انّ غيبة المؤمن اشدّ من الزنية او من سبعين زنية او من سبعين بيتا من الكعبة وفي بعض الاخبار مع المحارم والسرّ ما ذكرنا فانّ ذكر المؤمن بالسوء
من جهة ايمانه ذكر صاحبه بالسوء وذكر الامام بالسوء من اكبر الكبائر يا ايّها الّذين آمنوا اذا ضربتم ما يجعلكم الارض في سبيل الله اي سافرتم في الجهاد
تاديب للمجاهدين باصلاح النيّة في الجهاد حتّى لا يغلب الهوى على امر الله فتبيّنوا اطلبوا في طلب ظهور الامر من الكفر والايمان ممّن تلاقونه وقرئ
فتثبّتوا بمعنى التانّي والتامّل والمقصود واحد يعني لا تعجلوا في القتل قبل التيقّن بكفرهم ولا تقولوا لمن القى اليكم السلام السلام وقرئ السلم يعني
الانقياد والتسليم او تحيّة الاسلام اظهارا للاسلام لست مؤمنا تبتغون عرض الحيوة الدنيا اي لا تنكروا اسلامه ابتغاء
مال يستقبله بل تبيّنوا امره فان ظهر آثار الصدق فلا تقتلوه فعند الله مغانم كثيرة اي لا تقولوا ذلك ولا تقتلوه فانّكم ان لا تقولوا تستحقّوا نعما
اكثر من غنيمته من الله فعند الله مغانم كثيرة مبتذلة لمن امتثل امره ونهيه فاقيم السبب مقام الجواب كذلك كنتم من قبل كافرين ومنزلين ومظهرين للاسلام
بالسنتكم من غير علم بمواطاة القلوب فمنّ الله عليكم بالتحقّق بالايمان والاشتهار به فتبيّنوا كرّره للتاكيد وللاشارة الى انّ امتثال امر الله
يقتضي التبيّن والمقايسة الى انفسكم ايضا يقتضي التبيّن انّ الله كان بما تعملون خبيرا فلا تتهاونوا في افعالكم وفي نيّاتكم والآية وردت في اسامة بن زيد
وقتله يهوديّا بعد اعتنائه باظهار الشهادتين فهو عامّ الّا انّه اختصّ بالقتل ولا بالسفر لا يستوي القاعدون مستأنف جواب لسؤال مقدّر ناش
من التهديد على قتل المؤمن متعمّدا والدية والكفّارة على قتله خطأ ومن الامر بالتبيّن عند القتل من لا يعلم حاله وممّا كان معلوما من مورد نزول الآية
وهو قتل اسامة بن زيد يهوديّا فدكيّا جمع غنما وما له وقد ساقه فحاز الى الجبل فكان قد اسلم فقال عند ما لقى عسكر اسامة السلام عليكم
لا اله الّا الله محمّد رسول الله (ص) فبدر اليه اسامة فقتله فلمّا رجع قال له رسول الله (ص) افلا شققت الغطاء عن قلبه لا ما قال بلسانه قبلت ولا ما كان
في نفسه علمت فنزلت الآية فحلف اسامة بعد ذلك ان لا يقتل احدا قال لا اله الّا الله وبهذا العذر تخلّف عن عليّ (ع) وقيل نزلت في رجل اخو كان
في سريّة لقي رجلا كان بينهما احنة فحيّاه تحيّة الاسلام الرجل فقتله وجاء الى رسول الله (ص) وقال استغفر لي فقال رسول الله (ص) لا غفر الله لك وعلى هذا نفذ صاحب

المقام مقام ان يقال هل القعود افضل من الجهاد ان كان فى الجهاد هذه الآفات فقال تعالى لا يستوى القاعدون عن الحرب من المؤمنين الذين
قبلوا الدعوة الظاهرة سواء كانوا قبلوا الدعوة الباطنة وبايعوا البيعة الخاصة الولوية ام كانوا واقفين على الدعوة الظاهرة وعلى قبول البيعة العامة
الاسلامية والظرف مستقر حال عن القاعدون او عن المستتر فيه غير اولى الضرر قرئ برفع غير صفة للقاعدون لان الغير وان كان لا يتعرف
بالاضافة لغاية ابهامه لكنه اذا اضيف الى معرفة يقع صفة للمعرفة اذا كانت المعرفة معرفة باللام الجنسية او موصولا لابهامهما مثل غير او كان غير
واقعا بين النقيضين وقرئ بالنصب حالا عن القاعدون او عن المستتر فيه او منصوبا على الاستثناء وقرئ بالجر صفة للمؤمنين قيل نزلت الآية ولم يكن فيها
فى جمع تخلفوا عن غزوة تبوك غير اولى الضرر فجاء ابن ام مكتوم وكان اعمى وهو يبكى فقال يا رسول الله (ص) كيف بمن لا يستطيع الجهاد فغشيه الوحى ثانيا ثم
سرّى عنه فقال اقرأ غير اولى الضرر فالحقها والذى نفسى بيده لكانى انظر الى ملحقها عند صدع فى الكتف والمجاهدون فى سبيل الله باموالهم
ببذلها على المجاهدين وصرفها فى سبيل الخيرات وانفاقها على انفسهم فى الجهاد وصرف قواهم التى هى اموالهم الحقيقية كذلك ونسبة افعالهم واوصافهم
الى انفسهم وانفسهم باتعابها فى الجهاد واجهادها فى الخيرات والرياضات وهذا تهييج للمجاهد فى جهاده وترغيب للقاعد عن قعوده فضل الله جواب
لسؤال مقدر كانه قيل ما الفرق بينهما فقال فضل الله المجاهدين باموالهم وانفسهم على القاعدين اظهر المجاهدين والقاعدين اشعارا بعلة
الحكم وتكرارا لوصفهما الداعى الى التفضيل تهييجا وترغيبا لهما واظهر الاموال والانفس لانه تعالى اراد ان يعلق حكم التفضيل بجهة واحدة على حال
بقاء نسبة الاموال والانفس اليهم حتى يظهر الفرق بين هؤلاء المجاهدين والمجاهدين الآتين لانه ذكر هنا تفضيلهم على القاعدين بدرجة وما امكن
الاشارة الى بقاء نسبة الاموال والانفس الا بالتصريح بهما واضافتهما اليهم وقدم الاموال على الانفس لان المجاهد يقدم الاموال فى الجهاد
دون الانفس او لانه ما لم يترك نسبة الاموال اولا لم يترك نسبة الانفس وقدم القاعدين اولا واخرهم ثانيا لان السؤال كانه كان عن حال القاعدين وانهم هل
يبلغون درجة المجاهدين ام لا بخلاف المجاهدين فان فضلهم كان معلوما واعلم انه لا فرق بين القاعد والمجاهد بالاموال والانفس الا بدرجة
لانهما فى نسبة الاموال والانفس اليهما متشابهان لكن القاعد لم يترك الراحة بالاموال والانفس والمجاهد ارتفع عنه درجة من خشونة ترك الراحة
وهما بخلاف المجاهدين فى الآية الآتية ولذلك قيد ههنا التفضيل بقوله درجة واطلق فى الآية الآتية وكلا منهما وعد الله المثوبة الحسنى اذ لم يكن
القعود عن عناد ولا اختصاص للآية بالقاعد والمجاهد الصورى بل تجرى فى المؤمن القاعد فى نواحى دار اسلامه والواصل الى دار اسلامه التى هى
الصدر والواقف فيها وفى المؤمن المجاهد فى سبيل الله حال كونه فى حدود النفس باقيا عليه نسبة المال الى النفس وحال كونه بلغ الى القلب وطرح نسبة المال
والنفس عن نفسه وجاهد حتى طرح نسبة المال والنفس عن نفسه وقتل فى حضور الامام بفنائه فى شيخه فلا يرى فى ممالكه وجودا غير شيخه وللمجاهد
فى فنائه مراتب ودرجات تفنى الله وجميع المؤمنين ذلك فضل الله المجاهدين المجردين عن نسبة الاموال والانفس بطرح تلك النسبة والفناء عن
نسبة الاموال والصفات والانفس على القاعدين اجرا عظيما لا يحد بحد لان هؤلاء المجاهدين قد خرجوا عن الحد درجات عظيمة منه ومغفرة
بستر نسبة الافعال والصفات والانفس عنهم ورحمة عظيمة لانهم خرجوا عن دار السخط ودخلوا فى دار الرحمة وصاروا رحمة بانفسهم وقد علم
وجه عدم الاتيان بالاموال والانفس ههنا وكان الله غفورا رحيما يعنى ان شيمته المغفرة والرحمة فلا اختصاص لمغفرته ورحمته بالمجاهدين
المستحقين لهما بل تشملان القاعد الغير المستحق وفيه تهييج واطماع للقاعدين ان الذين توفاهم الملائكة نفى مستأنف جواب لسؤال مقدر كان السائل
لما سمع المغفرة والرحمة للقاعد توهم ان القاعد بجميع اقسامه مرحوم وسأل ذلك كانه منكر لعذاب القاعد فقال تعالى مؤكدا بان واسمية الجملة دفعا
لهذا الوهم ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى انفسهم بعد الخروج من دار الشرك التى هى نفوسهم الحيوانية مقصرين كانوا كالذين توعدهم
بكونهم اصحاب الجحيم او قاصرين كالذين استثناهم الله علم انه تعالى اراد ان يبين اقسام العباد فى العبودية وقدمها بعدما ذكر القاعدين والمجاهدين فانهم
اما واقفون فى دار الشرك التى هى نفوسهم الامارة سواء كانوا فى دار الشرك الصورية ام فى دار الاسلام الصورية وقد اشار اليهم بقوله ان الذين توفاهم
الملائكة الآية او خارجون من بيوتهم التى هى بيوت طباعهم ونفوسهم الامارة فى طلب من اسلموا على يده ومن قبلوا الاحكام القالبية واشار
اليهم بقوله ومن يخرج من بيته مهاجرا الآية ولما كان المقصود من يخرج من بيته الطالب للاسلام لم يأت بقوله فى سبيل الله لانه لم يكن بعد على سبيل الله
واتى بقوله الى الله ورسوله لعدم وصوله الى الرسولية بعد او مهاجرون على سبيل الله الى مراتب الايمان بالتوسل بالولاية بعدما كانوا قد خرجوا
عن نفوسهم الامارة بقبول الدعوة الظاهرة وقبول الاسلام بالبيعة العامة النبوية وهؤلاء اما مجاهدون او قاعدون عن الجهاد وقد اشار
اليهما بقوله تعالى لا يستوى القاعدون واشار اليهم بقوله ومن يهاجر فى سبيل الله ولم يقل من يخرج لان المفروض انهم قد خرجوا بقبول الاسلام ولم
يقل الى الله ورسوله لان المفروض انهم قد خرجوا الى الله ورسوله وقبلوا الدعوة الظاهرة وقال فى سبيل الله لانهم بقبولهم الاسلام كانوا فى سبيل الله
لان الاسلام طريق الى الايمان وجه الجمع بين الآيات المختلفة فى توفى الانفس بتوفى الله وملك الموت والملائكة والرسل لا يخفى على البصير فان
العقل فى العالم الصغير كالحق فى العالم الكبير واذ الوهم ان للعقل جنودا واعوانا ومدارك وقوى لا يعصون ما امرهم العقل وهم بامره يعملون وان

ما الاموال والانفس منهم ۱۲



امره للقوى والمشاعر امتثالها من غير تراخ وتأبّ فى فعلها كما انه منسوب الى العقل ايضاً حقيقة من غير تجوّز لاتحاد المنتسبين او لتبعيّة وتعدد النسبة
بل فعل القوى فعل العقل من حيث كونه فعل القوى من غير تعمّل فى الحيثيّة ايضاً فالرؤية مثلاً فعل الباصرة وهى من حيث انها فعل الباصرة فعل العقل
لكن فى مرتبة الباصرة لا فى مرتبته العالية هو العقل اضعف درك الاشياء مجردة عن غواشى المادة والتعدد والتحدد والتشكل علم ان الفاعل فى
كل فعل ذاتاً كان او فعلاً ليس الا هو الله سبحانه لكن لكل مباشر خاص ينسب الفعل اليه الى الله باعتبار تشأنه وظهوره بفاعله الخاص وله باعتبار تشأنه الخصوصيّة
فعل خاص به لا ينسب الى الحضرة العقل مظهر الله سبحانه فى مرتبته الخاصّة والنفس مظهر لملك الموت والقوى والمشاعر مظاهر الملائكة والرسل الباطنة
كالملك تباشر نزع الصور عن المواد والنفس كملك الموت تنزع عن الصور المجردة عن المواد الصور المجردة عن الحدود او التشكل المخصوص مع تعددها
والعقل كالله ينزع الكليات عن الصور مع ان النزع الاول ايضاً فعل العقل بواسطة الباصرة والنزع الاخير فعله بلا واسطة فاختلاف الآيات و
الاخبار باعتبار اختلاف المباشر واختلاف المراتب مع صحة الانحصار فى قوله تعالى الله يتوفى الانفس واختلاف المباشر باعتبار اختلاف النفوس
مثل مباشر نزع النفوس النباتية والحيوانية والانسانية ايضاً فنفس يقبضها الله بلا واسطة ونفس يقبضها الملائكة والرسل ومقبوض الملائكة
مقبوض لملك الموت وهو لله ومقبوض ملك الموت مقبوض لله والمراد بظلم النفس ههنا غير ما ذكر فى قوله تعالى فمنهم ظالم لنفسه لان الظالمين
لانفسهم هنا محكوم عليهم بالجحيم وهناك بالجنّة فالمراد بظالمى انفسهم ههنا من لزم دار شركه ولم يخرج من بيت شركه الى الله ورسوله وهناك من خرج
من بيت شركه الى الله ورسوله ولكن وقف ولم يهاجر فى سبيل الله فانه محكوم عليه بالعفو عن الجهاد وعن الهجرة وبعبارة اخرى الظالم ههنا فى العالم
الصغير من لزم بيت نفسه الامّارة ولم يخرج منه الى مدينة صدره ليصل الى الرسول وقبول الاسلام فهو مخلّد فى جحيم طبعه وبعد الموت فى جحيم الآخرة وهناك
من خرج من بيت نفسه الامّارة الى مدينة صدره ووصل الى الرسول وقبل الاسلام بدليل ايراثه الكتاب الذى كتاب النبوة بقبول احكام الرسالة ولم يهاجر
من مدينة صدره الى الجهاد الاكبر فى تحصيل الولاية وهو محكوم عليه بدخول الجنّة لكن ليس له درجة المجاهدين فى قوله تحصيل الولاية وما روى
عن الصادق (ع) فى تفسير الظالم لنفسه هناك من انه يحوم حول نفسه يشعر بما ذكر قالوا فيم كنتم بهذه الادناس والارجاس اى فى اى حال كنتم حتى خرجتم
بهذه الارجاس ولم ما طهرتم نفوسكم فى حيوتكم قالوا اعتذاراً كنا مستضعفين فى الارض غلب علينا اهل الشرك بحيث لا يمكننا تغييرها قالوا ردّاً
لاعتذارهم الم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها اى فان تهاجروا او فلم تهاجروا يعنى ان لم يمكنكم التغيير فى ارضكم لامكنكم المهاجرة عنها
والارض اعم من ارض العالم الكبير وارض العالم الصغير وارض كتب الانبياء وسير احوالهم وارض احكام الملل المختلفة وتميز المستقيم منها
عن السقيم فاولئك مأويهم جهنم وساءت مصيراً لا منافاة بين خصوصية النزول والتعميم الذى ذكرنا على وفق ما اشير اليه فى الاخبار الا
المستضعفين من الرجال والنساء والولدان استثناء منقطع ان خصّ ظالموا انفسهم بالمقصّرين وان عمّ المقصّرين والقاصرين فمتصل فان المقيم فى
دار شرك النفس اما متمكن من الخروج بحسب القوة النظرية والعملية او غير متمكن والاول مقصّر والثانى قاصر والمستضعف لا محالة بحسب
القوة العملية على الاعمال التى تطهر قلبه عما يحجبه عن افاضات الحق تعالى ولا بحسب القوة النظرية على التميز بين الحق والباطل ولذلك فسّر المستضعفين بقوله
لا يستطيعون حيلة بحسب العمل ولا يهتدون سبيلاً بحسب النظر وقد يفسّر المستضعف بمن لم يسع دينا ومذهباً سوى عاداته وهو راجع الى
الاول لان العجز اما من جهة اصل الفطرة او من جهة عدم المنبّه فاولئك مع عدم خروجهم عن دار شركهم عسى الله ان يعفو عنهم عن اقامتهم
فى دار الشرك وكان الله عفوّاً غفوراً من قبيل عطف العلّة ومن يهاجر فى سبيل الله لما فرغ من بيان حال المقصّر والقاصر المتوطّن فى دار الشرك اراد
ان يبيّن حال الخارج من بيت الشرك وهو اما يخرج فى الظاهر من بيت وطنه الصورى او فى الباطن من بيت نفسه الامّارة فى طلب الاسلام والبيعة له
ويهاجر بعد قبول الاسلام ومعرفة الاحكام باذن النبى او الامام او يهاجر فى سبيل الله بعد اسلامه فى طلب الايمان من بيته الصورى او المعنوى
ولهذا المهاجر يتصوّر الجهاد بمرتبته الدنيا بالاموال والانفس او فانياً عن الاموال والانفس بمحض الامر من غير تعلّق الخاطر بغير الامر او بالله بالفناء عن
الامر ايضاً ولم يذكر الخارج من دار اسلامه او دار ايمانه الى دار الشرك لعدم الاعتناء به ولاستفادته من مفهوم المخالفة واشار الى المهاجر بعد الاسلام
فى سبيل الله بقوله ومن يهاجر فى سبيل الله يجد فى الارض مراغماً اى معاشاً مراغماً كثيراً من الرغام وهو التراب بمعنى المذهب والمهرب والمغضب والمراد به
محل تفرّج وتنزّه من الارض بحيث يرغم الاعداء وسعة فى الارض او فى نفسه او فى معيشته او فى سيرة ظاهراً او باطناً وقدّم بيان حال المهاجر
بعد الاسلام على الخارج الى الاسلام لشرفه وان كان مؤخراً برتبته واشار الى الخارج الى الاسلام بقوله ومن يخرج من بيته ظاهراً او باطناً مهاجراً الى
الله ورسوله ذكر الى الله للاشارة الى ان الخارج من بيت الشرك ذاهباً الى الرسالة فى طلب الاسلام ذاهب الى الله لانتهائه الى الله ولان الرسول
مظهر الاله فلذلك ذكر لفظ الى ثم يدركه الموت اختياراً بالجذبة الالهية او اضطراراً فى السبيل الظاهرى او الباطنى فقد وقع اجره على الله اى لا
ينبغى ان يتكفّل اداء اجره غيره وفيه بشارة تامة لهم وكان الله غفوراً رحيماً فيغفر مساويه الغير الزائلة عنه ويرحمه باعطاء اجره بلا واسطة فكان
نزول الآية فى جندب بن ضمرة حين خرج من مكة الى المدينة فمات او النجاشى حين خرج الى المدينة فمات فلا ينافى تعميمها ولما ذكر المجاهدين والمهاجرين

١ اليها حقيقة منسوب منه

لفعلها الخاص من غير ... الغالبة منه

٢ وفى النفوس الانسانية مراتب منه

اراد ان يبين حكمه في العبادات فقال تعالى واذا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلوة شرائط القصر وكيفيته غير محتاجة الى البيان ونفي الجناح لا ينافي وجوب القصر لانه تعالى جرى على طريقة المخاطبات العرفية وآداب الملوك من نفي البأس والحرج عن الشيء واراد الالزام به وبعد ما علمت ان الصلوة هي ما به يتوجه الى الله والى الاضافة محمد (ص) وولايته ثم علي (ع) وخلافته ثم الاعمال القلبية والقالبية المأخوذة منهما التي تصير سببا للتوجه اليه تعالى امكنك تعميم السفر وتعميم الصلوة والقصر ان خفتم ان يفتنكم الذين كفروا اشارة الى الحكمة في تشريع القصر لا انه تقييد للحكم فلا ينافي وجوب القصر في حال الامن على ان حجية مفهوم الشرط غير مسلم بل هو بحسب المفهوم كسائر الجملات واعتباره وعدم اعتباره محتاج الى القرينة ويحتمل ان يكون المراد صلوة الخوف وقصرها ويكون قصر مطلق الصلوة في السفر من قبيل الجملات التي بينوها لنا بدليل بيان صلوة الخوف بعدها ان الكافرين كانوا لكم عدوا مبينا استيناف في موضع التعليل واذا كنت فيهم حين المسافرة والخوف فاقمت لهم الصلوة بان تؤمهم فلتقم طائفة منهم معك للصلوة وليأخذوا اسلحتهم اي الطائفة الغائبة المستفادة التزاما او الطائفة المصلية فاذا سجدوا اي الطائفة المصلية فليكونوا اي الطائفة الغائبة من ورائكم ايتها الطائفة المصلية ولتأت طائفة اخرى لم يصلوا بعد ما انتظرتهم في القيام الثاني واتم الطائفة المصلون معك صلوتهم وذهبوا الى مواقفهم فليصلوا معك بان يأتموا بك في القيام وتنتظرهم في القعود حتى يتموا صلوتهم بالاتيان بالركعة الاخرى ثم تسلم اليهم بعد لحوقهم بك في القعود وليأخذوا حذرهم اي الطائفة الذين صلوا ووقفوا مواقف غير المصلين او الطائفة المشغولة بالصلوة واسلحتهم ود الذين كفروا لو تغفلون عن اسلحتكم وامتعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة استيناف في موضع التعليل ولا جناح عليكم ان كان بكم اذى من مطر لثقل الاسلحة او كنتم مرضى فضعفوا عن الحمل ان تضعوا اسلحتكم لما في التبغط والحذر واخذ الاسلحة في كل حال اوهم ان لا يجوز وضع الاسلحة بحال فرفعه وخذوا حذركم لكن مع ذلك لا تخرجوا من طريق الحزم ان الله اعد للكافرين عذابا مهينا على ايديكم ولذا امركم بالحزم واخذ السلاح فهو لا تساهلوا فيعذبهم بكم وعلى هذا صح اخراجه مخرج التعليل وان كان نزول الآية في غزوة الحديبية او ذات الرقاع فلا ينافي عموم حكمها فاذا قضيتم الصلوة فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم يعني اذا اديتم الصلوة فلا تغفلوا عن ذكر الله ولا تتركوا حين الغزو ادائها بالتذكر بل اذكروا الله في جميع احوالكم او فاذا اردتم اداء الصلوة وقت شدة الخوف فدوموا بما يمكنكم من الصلوة على ما قرر فصلوا على اي حال وقع منكم وتمكنتم منها بقرينة قوله فاذا اطمأننتم عن شدة الخوف فاقيموا الصلوة اي فاتموها بشرائطها وآدابها المقررة لها في السفر او فاذا اطمأننتم في اوطانكم او دار اقامتكم فاتموها باتمام ركعاتها ان الصلوة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا تاكيد كما ان الموقوت بمعنى المفروض في الاوقات والمعنى فرضا مفروضا بعنوان المبالغة في حفظ الصلوة وعدم تركها في حال من الاحوال لانها الغاية الكمال في الوجود ولا تهنوا عطف باعتبار ما يفهم من تاكيد فرض الصلوة اي فحافظوا عليها ولا تهنوا في ابتغاء القوم حتى تقتلوهم او تأسروهم او تسلموا ان تكونوا تألمون فانهم يألمون كما تألمون استيناف واقع موقع التعليل للنهي وتشجيع لهم على القتال بسبب ان الم الابدان عليهم القوم وانتم تزيدون عليهم برجاء اجر المجاهدين من الله وترجون من الله ما لا يرجون وكان الله عليما حكيما فيعلم ان الاصلح بحالكم ثباتكم على الابتلاء وعدم تعلقكم بالدنيا كالنسوان هو الجهاد ويرغبكم فيه على وفق حكمته وعلمه فابتغوا المصالح التي لا تظهر عليكم وتدبروا بادق وجه نفس صنع لتمكينكم في اكثر الكمالات انا انزلنا اليك الكتاب كتاب النبوة الذي ظهوره القرآن استيناف للتاديب للامة بالخطاب لمحمد (ص) او للتاديب لمحمد (ص) اصالة وللامة تبعا بالحق الحق المطلق هو الله جل شانه والحق المضاف هو مشيته المسماة بالحق المخلوق به والاضافة الاشراقية والحقيقة المحمدية وهو الولاية المطلقة وهي علوية علي (ع) ومعروفية الله وظهوره خلقت الخلق بالمشية والمشية بنفسها اشارة اليه ولما كان النبوة ظهور الولاية وكتاب التدوين ظهور النبوة والرسالة وظهور الظهور ظهورا للظاهر لان الاول كان انزال الكتاب بتوسط الحق المضاف مصحوبا ومتلبسا بالحق المضاف مصحوبا لان حقية كل حق وحقيقة كل ذي حقيقة هي هذا ومع الحقائق جاز التحكم بين الناس المراد من الحكم الحكومة المعروفة من قطع المنازعات او ما هو اعم منها ومن ما سوى السياسات والعبادات وما هو اعم منها ومن اصلاحهم بالنصائح والآداب فيما هو اعم منها ومن اصلاحهم و تكميلهم في الباطن بلسان السر بما اريك الله من رؤية البصيرة لان ظهور الولاية بالنبوة لا يكون الا مع فتح باب من الملكوت فيرى صاحبه بعين البصيرة دقائق امور العباد وخفايا احوالهم فيمكن له الحكم والاصلاح بما يرى او متلبسا بالرأي يعني بما جعلك الله ذا رأي لا تحتاج فيه الى رأي الغير لفتح بصيرتك بنص بانزال الكتاب في الحكم اشارة الى المعنى الاخير وان التفويض الى الرأي خاص به (ص) وليس لغيره ثم التفويض بعده لاوصيائه (ع) فاذا كان انزال الكتاب لحكومتك برأيك فاحكم بينهم برأيك وبمقتضيات ولا تكن للخائنين خصيما على خصمائهم برأي غيرك واستغفر الله مما هممت به وصلت من الخصومة عن قبل الخائنين ان الله كان غفورا رحيما وقد نقل في نزولها ان ثلثة اخوة من بني ابيرق نقبوا على عم قتادة بن النعمان واخرجوا طعاما وسيفا ودرعا فشكا قتادة الى رسول الله (ص) وقال بنو ابيرق هذا عمل لبيد وكان لبيد رجلا مؤمنا فمشى بنو ابيرق الى اسيد بن عروة من رهطهم وكان منطيقا فمشوا الى رسول الله (ص) وقال ان قتادة رمى اهل بيت منا اهل شرف وحسب ونسبهم الى السرقة فاغتم رسول الله (ص) وجاء اليه قتادة فقال له رسول الله (ص) عمدت الى اهل بيت

شرف وحسب نسب بالنسبة وقرابته فانها مفادة للنكات فانزل تعالى في ذلك انّا انزلنا اليك الكتاب الى آخر الآيات فنقول لو سلّم ان نزولها كان
كذا مع انّه شبيه بموضوعات العامّة فالغرض بالامة كانّه قال يا امة محمد لا تغفلوا عمّا قال لكم محمد واعلمكم الله به من ولاية علىّ (ع) وتبيّنوا الامر
فاذا حكمتم بحكم فليكن مطابقاً لحكم الله ولمن تخلّى ابن الخطاب عن عضده ولا تكونوا للخائنين خصيماً مع الصالحين يعنى اذا توفّى محمد ووقع
النزاع بينكم فاحكموا بما اعلمكم الله وبيّنه لكم رسوله ولا تنصروا خصيماً على علىّ (ع) لمن طلبته خيانته كتخلّف من تخلّف عن جيش اسامة وردّ من ردّ
على الرسول امره ومنع لنصرتنا الدعاة والقلم واذا حكمكم علىّ (ع) بينكم فاحكموا بما امركم الله ولا تخاصموا علياً ولا تجادلوا عن الخائنين
وفى اخبار المعصومين (ع) اشعار بما ذكرنا عن الكاظم (ع) في الكافى في قوله تعالى اذ يبيّتون ما لا يرضى من القول يعنى فلاناً وفلاناً وابا عبيدة بن الجراح
ومثله عن الباقر (ع) ونظيره عن علىّ (ع) ولا تجادل عن الذين يختانون انفسهم باقتراف المعاصى ولو قلنا انفسهم بعلىّ (ع) والائمة (ع) لم يكن بعيداً لما
سبق من ان الولاية المطلقة حقيقة كلّ ذى حقيقة ونفسيّة كلّ ذى نفس ان الله لا يحبّ من كان خوّاناً اثيماً هما للمبالغة والجملة فى موضع
التعليل ونفى المحبة فى مثل المقام يفيد البغض اى ان الله يبغض من كان خوّاناً اثيماً يستخفون خبر بعد خبر او صفة بعد صفة او استيناف جواب
لسؤال مقدّر او حال وجمع الضمير باعتبار معنى من يعنى يستترون من الناس حياء او للخوف منهم حين تبييتهم ما لا يرضى الله من القول ولا
يستخفون من الله يعنى ان الحياء منهم وكفى بمخشيّاً مع الله ومع انفسهم وقومهم ومع الرسول وهو معهم اذ يبيّتون يدبّرون ما لا يرضى من القول و
القول هنا اعمّ من الفعل لان فعل الاعضاء اقوالها كما ان قول اللسان فعله وهو عبارة عن تدبيرهم لمنع علىّ (ع) عن حقّه او عن تدبيرهم لنسبة السرقة الى
غير السارق على ما ذكر من التنزيل وكان الله بما يعملون محيطاً فلا يبقى عنه شيء من اعمالهم واقوالهم تهديد لهم ها انتم هؤلاء جادلتم ها حرف
تنبيه تنبيه على حمقهم وانتم مبتدأ وهؤلاء اسم اشارة خبره او بدله او منادى وجادلتم خبر بعد خبر او مستأنف او حال على الاوّل وخبر على الآخرين
او هؤلاء موصول خبر انتم وجادلتم عنهم فى الحيوة الدنيا صلته وخطاب الجمع للحامين عن السارقين مثل اسيد بن عروة بناء على نزول الآية
في بنى ابيرق وحماتهم اسيد بن عروة ضمّهم لكن المراد بحسب التأويل المجادلون عن الاوّل والحامون عنه فمن يجادل الله عنهم يوم القيمة يعنى ان المجادلة
هذه تكون عند النبوّة ويوم القيمة تكون عند الله ام من يكون عليهم وكيلاً الوكيل من كان مراقب الامور الموكل وحافظها وتعدية بعلى
لتضمين معنى المراقبة وهذا غاية تهديد للمجادلين والمجادل عنهم جميعاً ومن يعمل سوءً بارتكاب ما لا يرضيه العقل والشرع او يظلم نفسه
بترك ارتكاب ما يرضيه العقل والشرع فان المراد بعامل السوء من يرتكب القبائح التى يبعد عن حضرة العقل وبظالم النفس من يقعد عمّا يقرّب
الى حضرة العقل وقد فسّر فى الخبر الظالم لنفسه بمن يحول نفسه من دون الحركة الى حول العقل ثمّ يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيماً وعد للخائن
والمجادل عنه بقبول توبته ان تاب فالمغفرة ستر الذنوب وترك العقاب عليها والرحمة التفضّل عليه زائداً على ترك العقاب ومن يكسب اثماً فانما
يكسبه على نفسه وكان الله عليماً بإثمه حكيماً لا يفعل لغوا حتّى يمكن ان يرجع وبال اثمه على الغير فرمى الغير به لا ينفعه بل يضرّه ومن يكسب خطيئة او
اثماً الخطيئة كاللّمة ما صدر عن الشخص مع انزجار النفس كانّه لم يقصده والاثم ما كان بدون انزجار ثمّ يرم به بريئاً فقد احتمل بهتاناً بسبب نسبة السوء
الى من هو برئ منه واثماً مبيناً زائداً على اثمه الاوّل بسبب تعدية النفس الخاطئة او الاثمة منه ورمى البرئ به ولولا فضل الله النبوّة والرسالة
بالنسبة الى النبىّ المخاطب ولولا النبىّ والرسول بالنسبة الى المعرّض به عليك وارداً او حافظاً عليك ورحمته الولاية او علىّ (ع) بالنسبتين
لهمّت طائفة منهم يعنى ان هيبة الفضل والرحمة مانعة عن همّهم او من تأثير همّتهم على تضمين اثرت ان يضلّوك عن ادراك الصواب او عن وبك
الصواب وعلى ما بيّنا فالمعنى لولا النبىّ وعلىّ (ع) حافظاً عليكم لهمّ منافقوا الامة ان يضلّوكم عن نهج الصواب والطريق المدلول عليه بالاشارة
من ولاية علىّ (ع) وما يضلّون الّا انفسهم بهمّتهم وما يضرّونك من شيء على فرض الهمّة منهم وانزل الله عليك الكتاب اى النبوّة والحكمة اى
الولاية وعلّمك ما لم تكن تعلم بانزال الولاية من دقائق الكثرات ودقائق احكامها التى هى لازمة الرسالة وكان فضل الله اى الرسالة او مطلق نعم
الله عليك عظيماً او فى وصل هذه الامتنانات اشارة الى تعليل هذه الاضرار لا خير فى كثير من نجويهم من تبعيضيّة او بيانيّة بما بعدها بيان لكثير
او من ابتدائيّة او تعليليّة والمعنى لا خير فى كثير من الناس او شيء من نجويهم او ليس لهم خير لاجل نجويهم وحينئذ يكون من نجويهم قيداً للنفى او للمنفى
مرفوعاً بالنفى وقوله الّا من امر بصدقة استثناء من كثير بتقدير نجوى من امر بصدقة على الاوّل وبدون التقدير على الآخرين او الاستثناء منقطع
على الوجه الاوّل او معروف او اصلاح بين الناس وفسّر المعروف بالقرض فمن امر بالصدقة فى نجويه من حيث انّه امر بالصدقة كان النجوى خيراً له
للناجى وللمناجى له سواء كان نجواه مع غيره والناجى غيره او كان نجواه مع نفسه بالخطرات والخيالات فكان المناجى نفسه فمن جاء عنهم قرائة قوله
تعالى انّما النجوى من الشيطان الى آخر الآية عند المنامات المشوّشة اشارة الى انّها نجوى الشيطان وورد عن الصادق (ع) ان الله فرض التحمّل فى القرآن
فسئل وما التحمّل قال ان يكون وجهك اعرض من وجه اخيك لتحمل له وهو قوله تعالى لا خير فى كثير من نجويهم الآية ومن يفعل ذلك من قبيل
عطف التفصيل على الاجمال كانّه قال ومن يفعل ذلك فله اجر عظيم ومن يشاقق الرسول بخطاه فله عذاب عظيم ومن لم يأمر بالصدقة ولم

يشاقق الرسول فلا اجر كاملا له ولا عذاب فمن يفعل النجوى ابتغاء مرضات الله خالصا عن شوب رياء وسمعة وحظ نفسه ورفع النسبة الى الملك
او المأمول له او غيرهما فسوف نؤتيه اجرا عظيما الصرف عرضه او لتحمل تعب الاصلاح ومن يشاقق الرسول بان يناجي بخلافه ولا يرضى بقوله ونهيه عما
امر به كمن نجا العواقب فكمان لا يتركوا هذا الامر في بني هاشم ومثل من تخلف عن جيش اسامة ونهي عن احضار الدواة حين امر النبي به ومنع الناس
عن ولاية علي (ع) مع امر الله ورسوله به من بعد ما تبين له الهدى الرشد او حقيقة الهدى وهي الولاية فانها تبينت بقول الله وقول رسوله ويتبع
غير سبيل المؤمنين بالبيعة الخاصة الولوية كسبيل سلمان وابي ذر واقرانهما او غير سبيل المسلمين من حيث اسلامهم فان سبيلهم من حيث الاسلام
هي السبيل المنتهية الى الولاية نوله ما تولى نوجهه تكوينا ما توجه اليه باختيار من سبيل الجحيم ونصله جهنم لانتهاء سبيله اليها وساءت مصيرا
ان الله لا يغفر ان يشرك به باعتبار مظهره الذي هو علي (ع) استيناف في موقع التعليل تعليلا للحكم واظهارا لان مشاقة الرسول في علي (ع) هو الشرك به
شرك بالله ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء قد مضى الاية بتمام اجزائها سابقا ومن يشرك بالله باعتبار الشرك بالولاية فقد ضل ضلالا بعيدا
وصف الضلال بالبعد باعتبار بعد صاحبه مبالغة ان يدعون هؤلاء المشركون بالله وبعلي (ع) من دونه اي من دون الله او من دون علي (ع) الا اناثا لانهم
يسمون اصنامهم اناثا ويقولون انثى بني فلان ولكل بني فلان او لانهم يعبدون نفوسهم الامارة هي اناث العالم الصغير فهي التي تمكن فيها الشيطان ويامر وينهى
الانسان او لانهم يطيعون ائمة الضلالة وائمة الضلالة لكون فعليتهم فعلية النفوس الامارة ما بقي لهم جهة رجولية لا بالفعل ولا بالقوة وان
يدعون الا شيطانا مريدا الشيطان الخارجي او الظاهر بنفوسهم الامارة او الثاني فان تفسير الشيطان بالثاني في الاخبار كثير والمريد المارد الخارج
عن لطف الله لا خير فيه لعنه الله دعاء عليه او اخبار بحاله مستانفا او صفة ثانية وقال لاتخذن من عبادك اي من كل فرد من عبادك او مجموع عبادك
والاتيان بلام القسم ونون التأكيد للتأكيد والمبالغة في دعوه نصيبا مفروضا قسطا معينا مفروضا لي او مفروضا لي وهو الجزء التسعي من كل عشر
او اهل التعين من العباد روى ان من بني آدم تسعة وتسعين في النار وواحد الى الجنة وروى من كل الف واحد لله تع وسائرهم للنار ولابليس ولاضلنهم
عن طريق الهدى ولامنينهم بالاماني الباطلة كطول العمر والرفعة والحشمة وكثرة الاموال وغير ذلك ولامرنهم بالباطل فليبتكن اذان الانعام
اي يقطعنها من اصلها وقيل كانوا يشقون اذان الانعام اذا ولدت خمسة ابطن والخامس ذكر وحرموا على انفسهم الانتفاع بها وهذا احد موارد
التبتيك ولامرنهم فليغيرن خلق الله تغيير خلق الله بتغيير صورته الظاهرة من غير اذن من الله كقطع الاذن من الحيوان او الانسان واخصائهما او
المثلة او بتغيير صفته الظاهرة من غير اذن من الله او بتغيير صورته الباطنة كتغيير صورة الانسان من الاستقامة الى الانحناء والنكس وتبديل
صورهم الانسانية بصور القردة والخنازير باغوائهم او بتغيير صفته كتغيير استقامته على الطريق الالهي الى الاعوجاج وتغيير دينه المستقيم الى الاديان
المنحرفة وتغيير فطرتهم على الاسلام الى فطرة الكفار ويلزمه تغيير اوامر الله ونواهيه فصح ما في الخبر من تفسيره بدين الله وامره ونهيه ومن يتخذ الشيطان
الجني او الانسي لانه هو الثاني وليا محبا او اميرا من دون الله فقد خسر خسرانا مبينا باتلاف رأس ماله الذي هو اللطيفة الانسانية يعدهم
ويمنيهم استيناف في موضع التعليل وما يعدهم الشيطان الجني او الثاني الا غرورا مصدر غره اذا خدعه واطمعه بالباطل او المراد به ما يغتر به فيكون
مفعولا به او مفعولا له بمعنى الخديعة او الاطماع فيكون قائما مقام المفعول المطلق او مفعولا مطلقا من غير لفظ الفعل اولئك المتمكن منهم الشيطان مأويهم
جهنم ولا يجدون عنها محيصا مهربا وذلك لانهم تمكنوا في طريق العالم السفلي ودار الشياطين بحيث لا يمكن لهم الرجوع عنه والذين امنوا
بالبيعة العامة فليكن قوله وعملوا الصالحات اشارة الى الايمان الخاص الولوي لان العمل ما لم يكن عن ايمان قلبي ومبنيا عليه لا يصير صالحا او
المراد الذين امنوا بالبيعة الخاصة الولوية وعملوا الصالحات بكسب الخيرات فيه حتى يتمكن في الايمان فان الايمان ما لم يتمكن في الانسان كان مستودعا
محتملا للزوال سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار لان طريقهم طريق القلب وطريق الولاية الموصلة الى العالم العلوي وفيه الجنات خالدين فيها
ابدا وعد الله وعد الله وعدا حقا ومن اصدق من الله قيلا فلا خلف لوعده اكده بتأكيدات عديدة ثم صرف الكلام عن خطاب المؤمنين الى
الخطاب مع المنافقين التابعين للثاني والشيطان فقال ليس بامانيكم ولا اماني اهل الكتاب يعني انتم واهل الكتاب في انتسابكم وانتحالكم
الى نبي وكتاب تتمنون ان يغفر الله لكم ذنوبكم كائنة ما كانت وان يعامل الله معكم معاملة الوالد مع اعزة اولاده ليس الامر منوطا بامانيكم ولا اماني
اهل الكتاب بل من يعمل سوءا يجز به يعني لستم ممن يغفر او يمحى او يبدل سيئاتكم لان هذه لمن كان له نبي وامام يعني نصير وولي وانتم انحرفتم عن النبوة
والولاية ولا ينفعكم انتحال احكام النبوة فمن يعمل منكم سوءا يجز به ولا يجد له لنفسه من دون الله من دون مظاهره وليا يلي امره من امام منصوب من الله
صاحب ولاية ولا نصيرا من نبي يحق بنصرته عنا بصيرته روي ان اسمعيل قال للصادق (ع) يا ابتاه ما تقول في المذنب منا ومن غيرنا فقال ليس بامانيكم ولا
اماني اهل الكتاب من يعمل سوءا يجز به وهو يشير الى تعميم الحكم ولا ينافي تخصيصه بالمنافقين المنتحلين ومن يعمل من الصالحات من ذكر او انثى و
هو مؤمن لان شرط قبول العمل هو الايمان الخاص والبيعة على يد علي (ع) يعني ان العمل الصالح يصير صالحا اذا كان ناشئا من الايمان وراجعا اليه
والا لم يكن صالحا وان كانت صورته صورة العمل الصالح لان الصلاح اصله هو الولاية لعلي (ع) فكل ما صدر عن الوجهة الولوية فهو صالح كائنا ما

كان وكل ما لم يصل عن الوجهة الولوية فهو فاسد فاولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون نقيرا شيئا يسيرا والنقير النقطة في وسط النواة
ووجه الاختلاف بين الفقرتين بالاجمال في الشرط والاتيان بالجزاء مضارعا مجردا عن الفاء في الاولى والتفصيل في الشرط والاتيان بالجزاء
جملة اسمية مصدرة بالفاء في الثانية ما هو من عادة الحبيب والكريم من الاجمال والاغماض في جانب الوعيد والتفصيل والتأكيد في جانب الوعد
ومن احسن دينا ممن اسلم وجهه لله وهو محسن استفهام انكاري فيه معنى التعجب عطف على من يعمل من الصالحات باعتبار اللازم الذي هو معنى
لا احد احسن دينا منه واشارة الى علة الحكم والى وصف اخر لهم مشعر بالمدح فان المراد بمن اسلم وجهه لله هو المؤمن والمراد بالمحسن من يعمل
من الصالحات فان الايمان هو انقياد وجهة اللطيفة وانقياد الله لمن بايع على يده ولما كان من بايع على يده بيعة خاصة واسطة بينك
وبين الله وكان اخلاص الوجهة له اخلاصا لله وهو علي (ع) او خلفاؤه والاحسان هو ان يكون العمل صادرا عن امر من هو اصل في الحسن وهو علي
وخلفاؤه (ع) كما سبق في بيان العمل الصالح كأنه قال ولا احد احسن دينا منهم لانه تحلى بالدين اما بالعمل وهو ان يكون صادرا عن امر المحسن الحقيقي واما
بالاعتقاد والعمل الجناني وهو ان يكون عارفا بامام زمانه مسلما وجهه له بالبيعة على يده وهو المحسن الحقيقي وهؤلاء متصفون بوصف العمل
العمل الصادر عن امر المحسن الحقيقي والانقياد اعتقاد المحسن الحقيقي وفي النبوي المشهور اشارة الى ما ذكرنا من تفسير المحسن فانه (ص) قال الاحسان ان تعبد الله
كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك يعني ان الاحسان يتحقق اذا كان العمل بشاهد فان الله يعني بشاهد امره حتى يكون المصدر هو امره وتقديم العمل الصالح
في المعلول لكونه لعنوان الاعمال الجزئية وتأخير الاحسان الذي هو بمعنى العلة لتقدم الايمان على العمل الصالح واتبع ملة ابراهيم حنيفا فيه
فيه اشارة الى ان المراد بالمحسن العامل بالاعمال القلبية الولوية المخلية للنفس عن الرذائل والهواجس والوساوس المحلية لها بالخصائل والالهامات
والتوفيقات والشاهدات والمعاينات والمراد بالتابع لملة ابراهيم (ع) هو العامل بالاعمال القالبية والاحكام النبوية من المفروضات والمسنونات وترك
المنهيات فان من تاب على يد علي (ع) وتلقى منه اداب السلوك والاحكام القلبية لا بد له من العمل باحكام القالب لانها كالقشر لاحكام القلب فالم
يحفظ القشر لم يحفظ اللب حنيفا حال عن التابع او الملة او ابراهيم (ع) وعدم مراعاة التأنيث اما لتشبيه الحنيف بالفعيل بمعنى المفعول او لكسب
الملة التذكير من المضاف اليه لصحة حذفه والحنيف بمعنى الخالص او المائل عن الاديان الاخر او الراغب الى الاسلام الثابت عليه واتخذ الله ابراهيم
خليلا لا اختلاف شعر بالتعليل او حال بتقدير قد او بدونه والتقدير على خلاف فيه في الخبر عن الصادق (ع) ان الله تبارك وتعالى اتخذ ابراهيم عبدا قبل
ان يتخذه نبيا وان الله اتخذه نبيا قبل ان يتخذه رسولا وان الله اتخذه رسولا قبل ان يتخذه خليلا وان الله اتخذه خليلا قبل ان يتخذه اماما
وهذا اشارة بعد الاشارة الى انتهاء العبودية الى المراتب الاربع الكلية التي هي امهات مراتب الخلافة الالهية وتحت كل مرتبة منها مراتب جزئية الى
غير النهاية ونشرحها على سبيل الاجمال بحيث لا يشمئز منه طباع الرجال ولا يصير سببا للشين في الجدال ان يقال ان الانسان من بدو خلقته الى اخر
مراتب وجوده التي لا نهاية لها يطور وعليه الاحوال المختلفة ويتشأن بشؤون متضادة كانه كل يوم هو في شأن فاول خلقته نطفة في قرار مكين
ثم يتدرج في اطوار الجمادية الى ان يصل الى مرتبة النبات متدرجا فيها الى ان ينفخ فيه الروح الحيوانية متدرجا الى ان ينفخ فيه الروح الدماغية ثم بعد
استحكام اعضائه وبشرته بحيث يستعد لمباشرة الهواء يتولد وفيه المدارك الحيوانية الظاهرة بالفعل متدرجا الى ان صار مداركه الباطنية بالفعل
وفيه العقل بالقوة ويسمى العقل الهيولاني وغذاؤه في الرحم دم منضج يصلح لان يكون غذاءه وبعد التولد دم مستحيل الى اللبن ليكون موافقا لبدنه
بعد استحكام اعضائه وشدة عظمه غلظ بحيث لا يستضر بغير اللبن يفطم من اللبن ويعتاد بلذائذ الاغذية ولا يعرف الا ما يشتهيه الى ان يصل الى اوان
المراهقة ويميز بين الخير والشر في الجملة متدرجا الى زمان الرشد واستعداد التميز بين الخير والشر الباطنين وحينئذ يصير عقله بالفعل ويستعد لان
يدرك الاوامر والنواهي التكليفية فان وفقه الله لطلب من يأمره وينهاه من الله وطلب بصدق يصل بفضله تعالى لا محالة الى رسول من الله او خليفة الرسول
ويقبل نبوته او خلافته فاذا قبله علمه اداب الوصل والمبايعة والمعاهدة ويبايع ويعاهد وبعد البيعة والميثاق لقنه احكام القالب ويحذره من الانس
بالنفس الامارة وقلبها من الاهوية الكاسدة واوحشه منها فاذا توحش وقطع عن لبنها طلب من ياتيه ويغذوه من غذائه فاذا طلب بصدق وصل لا محالة الى
رسول من الله او خليفته ثانيا وقبل ولايته فاذا قبل ولايته وتسلطه البالغ علمه اداب الوصل للمبايعة الخاصة والميثاق الخاص وبايعه وعاهد بالبيعة الولوية الباطنة
القلبية الخاصة ولقنه احكام القلب فانه باب العقل بعد فطمه من امه النفس والطعم من غذاء ابيه والمبايعة الاولى تسمى اسلاما والثانية تسمى ايمانا
ولا يمكن للمسلم ان يصل الى الله ولا الى الطريق من جهة اسلامه فان المسلم قبل اسلامه بمنزلة من ضل في بيداء حيرته لا يهتدي الى اثار الطريق وتكون
كثيرة السباع فيها قطاع الطريق جهد فيها من يسالك النوع عن سلاسلها ويظن انه في الطريق او في موطنه فيصل قرابه امنا من كل ما يؤذيه فالرسول او
خليفته بمنزلة من نبهه عن غفلته يخبر بضلالته وكثرة السباع والمؤذيات فيتوحش ويطلب طريقا يخرجه ويدله لا محالة فيسلم قوله ويلتمس منه الدلالة
على اثار الطريق فيقول انما انا منذر حق المخوف ومنبه عن الغفلة والطريق فهداية الطريق بيد رجل امنه يوحنا ويقول من كنت مولاه فعلي مولاه مثلا ولذا
كان شأن النبوة منحصرا في الانذار وشأن الهداية موكولة الى من نصبه لا الى الانبياء انما انت منذر ولكل قوم هاد فالفاصل النبوة او خليفة من كان بالعطى

الطريق يشرع لا محالة اليه ويلتمس منه آثار الطريق فيأخذ منه المواثيق الأكيدة بالمبايعة ذا لصفقة ثم يعلمه آثار الطريق وهو الايمان فاذا امن وعلم
آثار الطريق فان يشرع بآثاره وعلاماته يمكن حينئذ سالكا الى الطريق خائفا من السباع والموذيات من عدم الوصول ويتعب نفسه في السير والحركة اليه
وكثيرا ما يعارضه الغيلان والسباع وقطاع الطريق والموذيات فيدافع ويدفع عن نفسه بالسلاح الذي اعطاه المنذر اولا والهادي ثانيا فيجوز منها بعون
السلاح انشاء فيصل الى الطريق الذي هو بلاغ ويحصل الحضور عنده ويسمى عندهم تلك المرتبة بالفكر والحضور ويحصل له الراحة بعد التعب والسرور بعد
الحزن والبشارة بعد الخوف واللذة بعد الألم ويصير سالكا بعد ذلك الى الله فانه بعد الانذار متحير متوحش خائف وبعد الدلالة على الطريق سالك
الى الطريق خائف راج متعب نفسه وبعد الوصول الى الطريق الموصل الى الله سالك الى الله راج نفسا لكن خوفه ليس من المهالك والموذي ولا خوف
النفس الامارة المسمى بالخوف ولا خوف النفس العالمة بالله المسمى بالخشية بل خوف القلب المسمى بالهيبة والسالك في هذه الحالة قد يغني عن نسبة
الأفعال الى نفسه ويرى الأفعال من علي ع وقد يسار لحلياء في الافعال وقد يتحد معه في ذلك ويسمى فناءه عن الافعال بالفناء الفعلي فاذا
سار وسلك وارتفع درجة حتى لا ينسب الصفات الى نفسه بل يرى الصفات منه على صارت الانانية ضعيفة والمقاومة بحيث كاد ان لا يرى نفسه
يسمى بالفناء عن الصفات لكن له رجاء وخوف بقدر شعوره بنفسه ان كان ذاهلا عن الشعور بالخوف والرجاء وخوفه يسمى سطوة فاذا سار معه الى ان لا يرى
نفسه ويغيب في حضوره عنه عن نفسه صارت الانانية مرتفعة ولم يكن له حينئذ نفسية حتى يكون له رجاء وخوف ويصير حينئذ مصداقا لقولهم اذا
وصلوا اتصلوا فلا يكون فرق بينه وبين حبيبه ويسمى بالفناء الذاتي ويسمى الفناء ان بالمحو والطمس وهو قبل الاسلام يسمى ضالا لانها
وبعده يسمى مسلما وطالبا فان لم يطلب من يهديه الى الطريق ووقف حضوره بعد الانقطاع عمن اسلم على يده يسمى ايضا ضالا ولذلك ورد من اصبح من هذه
الامة لا امام له من الله تعالى اصبح ضالا تائها وان مات على هذه الحالة مات ميتة كفر ونفاق وبعد الوصول الى امامه وقبول امره والمبايعة معه واعطائه
له يسمى سالكا وتائبا الى الطريق لا الى الله بلا واسطة وان كان سيره الى الطريق سيرا الى الله ويسمى سيره هذا سفرا من الخلق الى الحق وبعد وصوله
الى الطريق يصير سالكا الى الله ويسمى سيره هذا سفرا من الحق بالحق الى الحق فاذا وصل وفني عن افعاله واوصافه وصار بالوصال في فناء ذاته يسمى سائرا
في الله ويسمى سيره هذا سفرا بالحق في الحق وبهذا السير يتم له العبودية والفناء ولا يبقى منه ذات ولا اثر ويصير صاحب النصاب وينقل بعد تلك العبودية
الى الربوبية وفنائه الى البقاء وما قالوا من ان الفقر اذا تم فهو الله اشارة الى هذا فانه بعد صحوه يصير موجودا بوجود الله وباقيا ببقاء الله وحاكما
بحكم الله وخليفة لله لانه اذا اصطنعه الله وعلم الله صدق عبوديته رده الى ما عاد منه ووكله بامور بيته الذي هو قلبه وشرفه بتشريف خلافة البيت فاذا
وجد في اصلاح البيت يصير امينا كاملا ووكله بامور مملكته وشرفه بتشريف خلافة المملكة ويسمى هذا العود بعد الاوب سفرا من الحق الى الخلق بالحق
فاذا وجد في اصلاح المملكة وتعمير بلادها وتكثير عبادها يصير امينا بالغا حقا تائبا الى مقام الانس والانس بنفسه لكن هذا الحضور غير الحضور
الاول فان الاول دهشة وحيرة وغفر وفناء وهذا انس وحشمة وغناء لكن بانس الله وحشمته وغنائه فاذا انس ارتضاه فوض اليه جميع اموره
من عباده وخلقه وسجنه وسجينه واضيافه ومضيفه واعطائه ومنعه فمن شاء يجنه ومن شاء يضيفه ومن شاء يعطيه ومن شاء يمنعه فله التسلط والتصرف
فيمن يشاء كيف يشاء ويسمى هذا في الحضور الاول والفناء التام عبدا وفي حال اصلاح البيت نبيا وفي حال اصلاح
المملكة رسولا وفي الحضور الثاني خليلا وفي حال التفويض اماما وهذه الامامة غير ما يطلق على ائمة الجمعة وغيرها ما يطلق على الاولياء
الجزئية بل هي مرتبة لا يتصور فوقها مرتبة ولا يلزم مما ذكرنا ان يكون كل من بايع النبي ص بالبيعة العامة وصل الى الطريق كاكثر الشيعة ولا كل من
وصل الى الطريق وصل الى الحق ولا كل من وصل الى الحق صار عبدا ولا كل من صار عبدا صار نبيا ولا كل نبي رسولا ولا كل رسول خليلا ولا كل
خليل اماما ولما كانت الامامة بهذا المعنى خلافة مطلقة كلية وفي نهاية لجميع المراتب فاستشعر الخليل بانها اخر مراتب الكمالات الانسانية صار مبتهجا
ومن ابتهاجه قال ومن ذريتي ولله ما في السموات وما في الارض اللام للاختصاص وقد يستعمل باعتبار المبدء وقد يستعمل باعتبار الغاية وقد يستعمل
باعتبار المملوكية كما يقال هذا البيت لفلان يعني بانيه ومقصد بنائه فلان لا غير وهذا البيت لسكنى الشتاء او لسكنى الصيف باعتبار غايته وهذا البيت
لفلان يعني فلان مالكه من غير شراكة الغير والمراد في هذا الموضع وامثاله معنى عام يشمل المعاني الثلثة يعني لله ما فيهما بدءا وغاية وملكا
وهو عطف وحالية اشعار بالتعليل وكذا قوله وكان الله بكل شيء محيطا كانه قال لا احد احسن الا من اسلم وجهه لله واتبع خليله لان كل
ما في السموات والارض مملوك له وان العلم بكل شيء فيعلم من اسلم وجهه له ويعلم مرتبته وقدر استحقاقه فلا يمسك عنه ما هو مستحق له ويستفتونك
في النساء اي في حكم نسائهم من الالفة والفرقة بقرينة وان امرأة خافت من بعلها الآية او في حكم مطلق النساء من الارث بقرينة في يتامى النساء
اللاتي لا تؤتونهن ما كتب لهن او في حكم النساء بحسب الاثنين من الازواج كما مضى حكمه او من الارحام كما مضى ايضا او بحسب المعاشرة كما يأتي قل الله
يفتيكم فيهن وفي نسبة الافتاء الى الله في الجواب اشارة الى ان ما يقوله ص ليس منه برأي واجتهاد وظن وتخمين كما يحدثونه بل هو فتيا الله على لسانه
اما الفناء من نفسه او لوحي منه وما يتلى عليكم عطف على الله او على المستتر في يفتيكم وسوغه الفصل او هو مبتدء وخبر فعل هو يبين او ما فيه والجملة

مقام البيعة الخاصة كاكثر
ولا كل من بايع البيعة
وصل اليه

معطوفة على جملة الله يفتيكم او حال بتقدير مبتدأ والمعنى ما يتلى في شأنهن بعد ما عليكم في الكتاب في يتامى النساء متعلق بيتلى او بدل من قوله فيهن
اللاتي لا تؤتونهن ما كتب لهن وبذكرها كتب لهن اشار الى ان لهن ميراثا مفروضا وقد بين في اول السورة ما لهن بحسب الارث من الازواج ومن الارحام
كانوا في الجاهلية لا يورثون الصغير ولا المرأة ويقولون لا ارث لمن تمكن عن المقاتلة والمدافعة عن الحريم وحيازة الغنيمة وترغبون ان تنكحوهن اذا لم
يكن ذوات جمال ولا يكون لهن اموال ايضا فترغبون عنهن لعدم المال والجمال والمستضعفين عطف على يتامى النساء من الولدان جمع الوليد في معنى قد ذكر
حكمهم بحسب الارث والحفظ والمال جميعا في اول السورة ويفتيكم ايضا في ان تقوموا لليتامى بالقسط وما تفعلوا من خير عطف على يستفتونك
او على الله يفتيكم على ان يكون من جملة مقول القول يعني قل لهم ما تفعلوا من خير في ارث النساء وقسامهن وفي حفظ اليتامى واموالهم لا يضيع عملكم
فان الله كان عليما وان امرأة خافت من بعلها نشوزا سوء عشرة معها ومنعها من حقوقها المالية ذكر خوف نشوز المرأة ذكر ههنا خوف نشوز
المرء او اعراضا تجافيا وعدم توجه اليها مع اعطائها حقوقها من النفقة والكسوة والقسم فان النشوز عدم القيام بما يجب عليه والاعراض لما ذكر
في مقابلة يكون خيرا فلا جناح عليهما ان يصلحا بينهما صلحا قرئ يصلحا من باب الافعال وحينئذ يجوز ان يكون صلحا مفعولا به اي يوقعا صلحا و
ان يكون بينهما مجردا عن الظرفية مفعولا به وان يكون المفعول به محذوفا وقرئ يصّالحا ويصّلحا بتشديد الصاد من تصالح واصطلح والمقصود نفي
الجناح من ان يصطلحا على اعطاء المرأة شيئا من مهرها او غيره او على تحمل حاجة له لا سيما او على اسقاط قسمها وبعض حقوقها فعن الصادق ع هي المرأة
تكون عند الرجل فيكرهها فيقول لها اريد ان اطلقك فتقول له لا تفعل اني اكره ان يشمت بي ولكن انظر في ليلتي فاصنع بها ما شئت وما كان سوى ذلك
من شيء فهو لك ودعني على حالتي وهو قوله تعالى فلا جناح عليهما ان يصلحا ولا نقص له باسقاط المرأة حقها بلا عوض فيجوز ان يجعل بدل اسقاط الحقوق
عوضا والصلح خير من الفرقة والطلاق وسوء العشرة واحضرت الانفس الشح لانها مطبوعة على حب خيرها وعدم اخراجه من يديها كانها اجبرت
على الحضور عند الشح فكان نفوس الرجال لا يمكنها امساك النساء مع كراهتهن ولا القيام بحقوقهن ولا نفوس النساء يمكنها اسقاط حقها وترك حظها و
الجملة الاولى للترغيب على الصلح والثانية لتمهيد العذر لمماكسة الطرفين عن الصلح وان تحسنوا في العشرة وتتقوا عن بعض حقوقهن او عن الفرقة وفتح
باب الشماتة بهن وتمسكوهن مع كراهتهن كان الله يجزيكم بالاحسان والتقوى الغفران فان الله كان بما تعملون خبيرا فاقيم السبب مقام الجزاء
ولن تستطيعوا لفظة لن للتابيد اشارة الى انه كالمحال ان تعدلوا بين النساء فان العدل التسوية بينهن وهي وان كانت ممكنة بحسب الظاهر وليست ممكنة
بحسب ميل القلب ولو حرصتم على العدل بينهن عن النبي ص انه كان يقسم بين نسائه ويقول اللهم هذه قسمتي فيما املك فلا تلمني فيما تملك ولا املك فلا
تميلوا كل الميل بسراية ميل الباطن الى احدهن وكراهة الاخرى الى الظاهر فتجعلوا اقسامهن وغير قسامهن مطابقا بميلكم الباطني بهن فتذروها
اي المكروهة كالمعلقة التي لا بعل لها ولا اختيار لها لنفسها روي ان عليا ع كان له امرأتان وكان اذا كان يوم واحدة لا يتوضأ في بيت الاخرى
فولحسنا اه على العدل للذين في زماننا وقسامهم بين ازواجهم كثيرا من موارد فعلهم وان تصلحوا انفسكم بتقليل تفاوت الميل القلبي بقدر ما
يمكن والتسوية التي عليهن بانصافكم بالرحمة التي هي من صفات الله وتتقوا عن الارجاء العلقي عما تكرهونهن بالاغضاء عن نقايصهن وعما بينهن
الذي هو المغفرة لهن صرتم متخلقين باخلاق الله ومستحقين لرحمته ومغفرته لتخلقكم بهما فان الله كان غفورا رحيما فاقيم السبب مقام المسبب او المعنى
ان تصلحوا ما افسدتم بالميل الكلي وتتقوا عن الافساد فيما يأتي صرتم احقاء برحمته ومغفرته او المعنى وان توقعوا الصلح وتتقوا عن الفرقة بالرحم عليهن
والمغفرة لهن صرتم مستحقين لرحمته بقرينة مقابلته لقوله وان يتفرقا بعد عدم الرضا بالصلح وعدم احسان الازواج يغن الله كلا من سعته من
بالازواج للرجال والازواج للنساء او بصفاء الملائكة وخصالهم فيسلو كل من الزوج بالانس الطبيعة عن المضاجعة وتقليل شهوة النكاح او
بالاموال الدنيوية فيعطي كلا ما يغنيه وجد امر الصادق ع شاكيا من الفقر بالنكاح واشتداد الفقر عليه بعد النكاح وامره ثانيا بالفرقة لحصول
الغناء له بل لعلي الاخير ولا ينافي التعميم وكان الله واسعا حكيما عطف فيه معنى التعليل يعني يقدر على التوسعة في الازواج او في الخصال او في الاموال
على فرض التفرق لانه واسع بحسب كل شيء وما امركم بالاحسان او الاغضاء الا انه حكيم وفيما امركم به صلاحكم ولله صدرا ورجوعا وملكا ما في السموات و
ما في الارض فيه ايضا معنى التعليل ولقد وصينا الذين اوتوا الكتاب من قبلكم واياكم ان اتقوا الله فيه تاكيد لتاكيد التقوى اشعارا بانه ما ذكر
على طريق المداراة معكم من التقوى عن سوء العشرة وعن الفرقة فهو وصية قديمة وجديدة فما لكم لا تتقون عن سوء العشرة وتنتهون في امرادكم
الى الفرقة ولقد جمع الله في هذه الوصية على سبيل الاجمال الجميع ما ينبغي ان يوصى به فان تقوى الله الا برضوانه الا بترك كل حرام ومكروه و
منا المفعل كل واجب ومندوب ان تكفروا او تخرجوا من التقوى التي هي محل الطاعة الى الارض التي هي محل الشرك والمعصية فلا تخرجوا من ملكه
حتى ينقص فيها شيء ولا حاجة له الى طاعتكم وتقواكم حتى لا يفوته بترككم طاعته ولا يلحقه ضرر بواسطة كفركم حتى يحتاج في دفعه الى طاعتكم ولا
حاجة له الى حفظكم لنفسه وملكه حتى تكونوا بترككم الطاعة مضيعين فان لله ما في السموات وما في الارض وكان الله غنيا حميدا فاقيم السبب
مقام الجزاء ولله ما في السموات وما في الارض تاكيد للسابق وتمهيد وتعليل لكونه وكيلا على كل شيء ومقتدرا على التصرف في كل شيء باي نحو شاء و

كفى بالله وكيلاً فلا حاجة له فى الحفظ الى طاعتكم إن يشأ يذهبكم أيها الناس ويأت بآخرين فلا يخرجوا بكفركم عن تحت قدرته وتصرّفه وكان الله
على ذلك قديراً روى انه لما نزلت هذه الآية ضرب النبى (ص) يده على ظهر سلمان (ره) وقال هم قوم هذا يعنى عجم الفرس والمراد انه ان شاء ذلك فيأتى بالاعجام آخرين
هم قوم هذا من كان يريد ثواب الدنيا بترك التقوى والكفر بالله فليطلبه بالتقوى وطاعة الله حتى يحصل له ثواب الدنيا مع ثواب الآخرة فان
من كان الآخرة همته كفاه الله همته من الدنيا فعند الله ثواب الدنيا والآخرة فى نحو المعاصى ان يقال ان تارك التقوى لا يلتفت فى طاعته
وتركه الى حاجة الله اليه فى شىء مما ذكر بل يريد ثواب الدنيا ويظن انه لا يحصل بالتقوى ولذا اتى به مفصولاً لا موصولاً بالعطف وكان الله سميعاً بصيراً
فاذا اطاعوا واتقوا وطلبوا فانا لا افعل الا بسمعهم ويجيبهم واذا لم يطلبوا وكان غرضهم ذلك او لم يكن غرضهم ذلك ولكن كان حاجتهم التى يبصر
اغراضهم وعقد حاجاتهم فيعطيهم من ثواب الدنيا ايضاً يا أيها الذين آمنوا على يد محمد (ص) بالبيعة العامة وقبول الدعوة الظاهرة كونوا
قوّامين اى اثبتوا ايها الوصف فان تحليل الكون لله لانه على الثبات والدوام والقوام الخارج عن الاعوجاج والمخرج نفسه وقواه وغيره
عنه فانه يستعمل من المبالغة الستر مثالى الغير كما فى الظهور وهو ماخوذ من قام عليه وبامره اذا اصلحه بالقسط اى بالعدل فانه بسبب التسوية بين
طرفى الامر الطوع والنفر يطوى النفس وبسبب التسوية طرفى النزاع عند النفس فى النزاع الخارجى يمكن الخروج والاخراج عن الاعوجاج ويجوز تعلقه
بقوله شهداء متعلقين وموديين الشهادة خبر بعد خبر تفسير للاول او حال كذلك لله لطلب رضا الله او فى شهادات الحق لان فيها رضا الحق
هو الله او لله باضيافا مظاهره وخلفائه ولا سيما اتم مظاهره الذى هو على (ع) والآية عامة لكن المقصود والعمدة هو هذا فانها توصية تولية
تحمل الشهادة لعلى (ع) حين التمسه النبى (ص) منهم بقوله رحم الله امرء سمع فوعى ولاداء الشهادة لعلى (ع) حين التمسه عنهم بقوله الا فليبلغ الشاهد منكم
الغائب وحين التمس على (ع) منهم بعد النبى (ص) ان يؤدوا ما سمعوا منه ولكن ما وفوا بهذه الوصية وما ادّوا ولو على أنفسكم مضرة عليها فانها احب
الاشياء عليكم او الوالدين والأقربين فانهم بعد الانفس احب الاحباء ان يكن كل واحد من الطرفين غنياً او فقيراً فلا تخرجوا عن الاستقامة
بملاحظة ان الفقير اولى بالانتفاع وعدم التضرر والغنى لا يتضرر على فرض عدم وصول المال اليه او ينتفع الغير بماله على فرض الشهادة عليه
نذراً او تحبباً انتفاعكم عن الغنى وعدم تضرركم منه وعدم حب الاتكم بالفقير فالله أولى بهما فامتثلوا امره ولا تبالوا بتضرر الفقير وعدم تضرر
فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا اى فى العدول عن الحق او بسبب العدول او لكراهة العدل فى الشهادة وإن تلووا السنتكم بالشهادة حين الاداء بان
تتبرءوها بالسنتكم وقرئ تلوا ولى بمعنى توجه او تعرضوا بكتمانها بجاكم فان الله يحسبكم إن الله كان بما تعملون خبيراً اقيم السبب مقام الجزاء يا أيها الذين
آمنوا بالايمان العام والبيعة على يد محمد (ص) وقبول دعوته الظاهرة آمنوا بالايمان الخاص والبيعة الولوية وقبول الدعوة الباطنة فان الاسلام وهو
البيعة العامة النبوية واخذ الميثاق على اعطاء الاحكام القالبية والتوبة على يد محمد (ص) قد يسمى ايماناً لانه طريق اليه وسبب لحصوله والايمان
حقيقة هو البيعة الولوية والتوبة على يد على (ع) او على يد محمد (ص) من حيث ولويته واخذ الميثاق على اعطاء الاحكام القلبية وادخال الايمان فى القلب
ولذلك قال فى انكار ايمان المدعين للايمان ولما يدخل الايمان فى قلوبكم فعلى هذا لا حاجة الى التكلفات البعيدة التى ارتكبها المفسرون بالله ورسوله
والكتاب الذى نزل على رسوله والكتاب الذى أنزل من قبل يعنى ان الايمان بمحمد (ص) بقبول دعوته الظاهرة اسلام وانقياد له وتقليد محض لا معرفة
فيه ولا تحقيق وانما يحصل المعرفة من طريق القلب فآمنوا بعلى (ع) بقبول دعوته الباطنة حتى يدخل الايمان فى قلوبكم ويفتح ابواب قلوبكم الى
الملكوت فتعرفوا الله ورسوله وكتابه الجامع الذى هو النبوة وكامله فى محمد (ص) وصورته القرآن وناقصه كان فى الانبياء السلف وصورته التورية و
الانجيل والصحف والزبور وغيرها وللاشارة الى الفرق بين نبوة محمد (ص) ونبوة غيره بالكمال والضعف قال فى الاول نزّل بالتفعيل الذى فيه نقل
وفى الثانى انزل ما ليس منه وقرئ فيهما بالبناء للمفعول ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ذكرها بالترتيب من المبدأ الى المنتهى
فان المراد بالملائكة العقول وبالكتب النبوات واحكامها فانها نزولاً بعد الملائكة والرسل بعد النبوة والكفر بها مسبب عن الكفر بالولاية وعدم
قبول الدعوة الباطنة فانه ما لم يدخل الايمان بالبيعة على يد على (ع) فى القلب لا ينفتح بابه وما لم ينفتح بابه الى الملكوت لم يعرف شىء منها كما عرفته
لدن السالك به بعد الاقرار بالايمان بعلى (ع) فقد ضلّ ضلالاً بعيداً وصف بحال المتعلق وتهديد بليغ للمنصرفين عن الولاية وعن قبول الايمان
على يد على (ع) إن الذين آمنوا فهو الآية عام وتنزيلها خاص فان المراد بها المنافقون الذين آمنوا بمحمد (ص) يعنى اسلموا ثم كفروا بتعاهدهم على
خلافه فى مكة ثم آمنوا حين قبلوا ولاية على فى الغدير وبايعوا مع على (ع) بالخلافة ثم كفروا بخلعهم من حيث اسامة الى الجوم ثم ازدادوا
كفراً بعد خلعه بنقضهم البيعة لعلى (ع) وخلافهم لقول محمد (ص) او ثم كفروا بنقضهم بيعة على (ع) ثم ازدادوا كفراً بتعديهم عليه واخذهم للبيعة
معهم وباخذهم فدك من فاطمة (ع) هكذا وصل الينا تفسير الآية من ائمتنا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلاً لانهم ارتدوا عن الفطرة
بقطعهم الفطرة الانسانية فلا رجوع لهم بالتوبة ولا سبيل لهم الى دار الراحة فان الفطرة الانسانية هى السبيل الى دار الراحة فلا يتصور
لهم مغفرة ولا هداية لان المرتد الفطرى لا توبة له كما قالوا بالفارسى مردود شيخى را كريم تمام مشايخ عالم جمع شوند نتوانند اصلاح نمايند

لا يشعر بها خطرى خاطر لفطر بهم بشر المنافقين من الآية الأولى بيان حال المتبوعين وهذه بيان حال الأتباع مع إمكان النعيم بأن لهم عذابا أليما استعمال البشارة
في العذاب للتهكم الذين يتخذون الكافرين الذين سبق ذكرهم من أعداء المحمدية أولياء باتباعهم وقبول دعوتهم والبيعة معهم من دون المؤمنين
علي وأتباعه أيبتغون عندهم العزة استفهام انكاري للتوبيخ لا ينبغي أن يبتغوا عندهم العزة فإن العزة لله جميعا مجتمعة عنده فما لهم يخالفون
أمره ولا يتبعون أولياءه ويبتغون من غيره العزة وقد نزل عليكم في الكتاب حال من فاعل يتخذون وجملة أيبتغون اعتراض أو عن فاعل يبتغون أو عن
الله المجرور باللام والمراد بالكتاب هنا أحكام النبوة والقرآن أو هما أن إذا سمعتم أن مفسرة أو مخففة آيات الله وأعظمها علي يكفر بها ويستهزئ بها
فلا تقعدوا معهم فضلا عن موالاتهم حتى يخوضوا في حديث غيره غاية للنهي عن القعود معهم أو غاية لترك تعظيمهم والاستهزاء بهم المستفاد
من النهي عن القعود أي لا تقعدوا معهم لينفعلوا ولا يعودوا المثل إنكم إذا مثلهم بمحض القعود معهم فضلا عن موالاتهم والمماثلة معهم إما في
الكفر إن ترضوا بقولهم أو في الإثم إن لم ترضوا إن الله جامع المنافقين الذين كانوا مع محمد ظاهرا ثم اتبعوا الأول والثاني وأتباعهما والكافرين
المتبوعين في جهنم جميعا الذين يتربصون بكم أي ينتظرون بسببكم يعني وقوع أمر من خير أو شر لكم كأن وجودكم صار سببا لانتظارهم فإن كان
لكم فتح من الله قالوا ألم نكن معكم يعني أنهم كانوا طالبين للدنيا أينما وجدوها تملقوا أهلها لا تعلق لهم بكفر ولا إيمان وإن كان للكافرين نصيب
سمى الأول فتحا والثاني نصيبا إشارة إلى أن المؤمنين مقصودهم محض الفتح لإعزاز الدين والكافرين لا قصد لهم إلا حظهم ونصيبهم من الدنيا
قالوا ألم نستحوذ ألم نستول عليكم ونتمكن منكم فتركنا القتال معكم فوافقونا ولا تعادونا والاستحواذ من الكلمات التي جاءت على الأصل ولم يعل
ونمنعكم من المؤمنين يتراءى أن يقال لم نمنع المؤمنين منكم ولكن يقال منعه من الأسد إذا حفظه من افتراسه كأن المانع يمنعه من التعرض للأسد
فالله يحكم بينكم يوم القيامة دفعا عليهم أو إخبارا ولا يخلو من تهديد المقصود بينكم وبينهم بتقدير بينهم أو يكون الخطاب للمؤمنين والكافرين
جميعا ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا تسلطا دفعا أو إخبارا والمراد أنه لا سبيل لهم في الآخرة أو بالحجة أو في الدنيا ما عليه من حيث
أنهم مؤمنون فإن قتل الكافرين للمؤمنين وأسرهم ونهب أموالهم إنما هي بالنسبة إلى أبدانهم التي هي بمنزلة السجن لهم لا بالنسبة إلى لطيفة إيمانهم وهذا
رد لتربصهم نصيب الكافرين إن المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم جواب ما يتراءى أن يسأل عنه من حال المنافقين مع الله وفي عباد الله
ولذلك لم يأت بالوصل والمراد بمخادعتهم لله خدعته باعتبار مظاهره وأتمها محمد وعلي ويخادعون الله باعتبار ما يذكرون بألسنتهم أن تأمنه
وأمراءه فيها منه الأولا معرفة لهم بالله حتى يخادعوه ونسبة الخدعة إلى الله على سبيل المشاكلة أو لأنه بإسناده إليهم يفعل فعل الخادع وإتيان افعل
من باب المفاعلة للإشارة إلى أنهم كأنهم ابتغوا بالنون لله في المخادعة وهو يغلبهم فيها ومن طريق خداعهم أنهم إذا قاموا إلى الصلوة قاموا كسالى يراؤن
الناس بالمخادعة لله مولين في وجودهم داع وشوق للعبادة كأنهم مكرهون وقيامهم إلى الصلوة ليس لعبادة الله بل لمحض المخادعة مع الله وإراءة
الناس ولذلك لا يذكرون الله إلا قليلا أي ذكرا قليلا أو جمعا قليلا منهم عن أمير المؤمنين من ذكر الله في السر فقد ذكر الله كثيرا أن المنافقين
كانوا يذكرون الله علانية ولا يذكرونه في السر فقال الله عز وجل يراؤن الناس ولا يذكرون الله إلا قليلا مذبذبين بين ذلك الأمر من الإيمان
والكفر من الذبذبة بمعنى جعل الشيء مضطربا وأصل الذب قرئ على صيغة الفاعل بمعنى مذبذبين قلوبهم لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء
كالنسوان والأطفال لا يستقيم رأيهم على أمر واحد لضعف عقلهم وتسلط وهمهم فإنهم أضلهم الله ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلا إلى مستقيم
عليه ولما ذكر حال البالغين في الكفر والنفاق من هذه الأمة وذكر حال النازلين عنهم وهم المنافقون التابعون للكافرين نادى المؤمنين على
سبيل التلطف بهم ونهاهم عن طريق المنافقين وهددهم بذكر حال المنافقين فقال يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء كالمنافقين
من دون المؤمنين أتريدون أن تجعلوا لله عليكم سلطانا مبينا فإن اتخاذ البالغين في الكفر والنفاق وهم أعداء المحمدية أولياء مع نصب الله
وتصريح نبيه بمن هو وليكم وعداوة هؤلاء لمن صرحا بولايته توجب حجة ظاهرة لله عليكم إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار استيناف في
موضع التعليل للنهي والنار للعالم السفلي كالعالم العلوي مراتب وكما أنها مراتب سبع كالأراضي السبع إشارة إليها وتسمى طبقات ودركات ولما كان
كفر النفاق شر أقسام الكفر وأقبحها كان سببا لاختصاص صاحبه بالدرك الأسفل من النار ولن تجد لهم نصيرا لم يقل لن تجد لهم وليا ولا نصيرا
للإشارة إلى أن المنافقين وقعوا في الدرك الأسفل في الدنيا والولي لا يكون إلا من ولاية محمد التي تفتح باب رحمة الله على العباد ولا يتصور
فتح باب الرحمة لمن كان في الدرك الأسفل حتى يحتاج إلى التصريح بنفيه عنهم بخلاف النصير فإنه من رسالة محمد والرسالة لما كانت ظهور رحمة الله
الرحمانية وتعلقها بكل أحد ومع ذلك لا يكون له نصير وما بقي من النبوة فيه من تعاضد نفسين من التوبة والتلقين إنما هو باعتبار مظهرية
الرسالة والولاية وباعتبار النصرة والولاية إلا الذين تابوا من نفاقهم وأصلحوا ما أفسدوا بنفاقهم بنصرة الرسالة والرسول أو مظهره واعتصموا
بالله أي بمظهره الذي هو شيخ الإرشاد وهو علي وأخلصوا دينهم لله الذي هو الولاية وإخلاصها بأن لا تكون باشتراك ولاية من ليس لها
بأهل وبأن لا تكون مشوبة بالأغراض الكاسدة فأولئك مع المؤمنين لأنهم بتوبتهم على يد علي واعتصامهم ببيعتهم الخاصة الولوية صاروا

مؤمنين بعد نفاقهم وطهر واعز دنسنا التوبة ولذلك قبلهم عليه وَسَوْفَ يُؤْتِ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا فيساهمونهم مَا يَفْعَلُ اللَّهُ

بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ قد يفسر الشكر بتعظيم المنعم لاجل النعمة وعلى هذا فالمراد ههنا تعظيم الله لاجل النعمة التي هي عليه فانه اصل النعم بل فرعها ايضا فلا

نعمة غيره وقرينة التخصيص تعقيبه بقوله وَآمَنْتُمْ فانه قد علمت ان الايمان لا يحصل الا بالبيعة الخاصة الولوية على يده عليه على ان الكلام

في الجملة واحدانهم وقد يفسر الشكر بصرف النعمة فيما خلقت لاجله وعلى هذا فالمراد بالنعمة الماخوذة في الشكر استعداد قبول الولاية والبيعة الولوية والتهيؤ

للعروج الى الملكوت ولا نعمة اعظم منها في العالم الصغير كما انه لا نعمة اعظم من عليه في العالم الكبير وصرف تلك النعمة في وجهها ان يسلمها الى علي

حتى يعطيهما ينحصر فكل القرينة ايضا قوله تعالى وَآمَنْتُمْ وتقديم الشكر لتقدمه على حصول الايمان فان البيعة وقبول الولاية لا تكون الا بعد التعظيم

والتسليم وتعميم الاية لكل شكر ونعمة غير مخفي على ذوي الدراية وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا يجزي الشكر بازدياد النعمة فكيف يعذب الشاكر عَلِيمًا لا يفوته

عنه شكركم فيعذبكم لعدم العلم بشكركم لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظُلِمَ استثناء من المفعول بتقدير الا جهر من ظلم او استثناء مفرغ

بتقدير لا يحب الله الجهر بالسوء من احد الا من ظلم وعليهما يكون الجهر بالسوء من المظلوم محبوبا اما هو محبوب من كل المظلومين او من بعضهم وفي كل

اقسام الظلم او بعضها وبكل سوء او بسوء مخصوص مجمل محتاج الى البيان او المستثنى منقطع والتقدير لا يحب الله الجهر بالسوء لكن من ظلم يجهر بالسوء او يباح

له الجهر بالسوء وهذا اوفق بقراءة ظلم مبنيا للفاعل وبيان نظم الاية بحيث يظهر القيود فيها ان يقال لا يحب الله الشيء المقول المجهور به وبغير الاشياء الصادرة

من غير اللسان من الاعضاء ولا الشيء الصادر من اللسان الغير المجهور كالمخفي ولا الشيء الصادر من اللسان المجهور الا الحسن ولما لم يكن مفهوم اللقب من

الوصف القيد معتبرا لا يلزم ان يكون هذه محبوبة بل مسكوتا عنها وبيانها بالايات الاخر والخبار الاحكام وهذه الاية في بيان حكم القول الجهر

السوء من احكام القالب في احكام ظاهر الشريعة واما الخطرات والخيالات فانها وان كانت اقوال النفس وسيئها سيء وحسنها حسن لكن لا مواخذة عليها

في الشريعة وعفت عن الامة المرحومة وكان تعليها مواخذة في الطريقة كما اشاروا اليها بقولهم في جواب من سئل عن الخطرات هل ريح المنتن وريح

الطيب سواء يعني لطيبها مجازاة وعلى منتنها مواخذة وسوء القول اعم من كونه كذبا او افتراء او صدقا وغيبة بما لا يجوز او صدقا وغيبة بما يجوز او

صدقا من غير استماع لغير من ينسب السوء اليه حتى لا يكون غيبة او مع استماع الغير في حضوره بسب السوء اليه الكل غير محبوب لله الا قول الجهر السوء من ظلم

لكن هذا مجمل محتاج الى البيان لانه لا يجوز بجميع سقوقه قطعا فبينوا المجوز منه لنا مثل موارد جواز الغيبة ومثل ذكر الضيف مساوي مضيفه في ضيافته اذا

لم يحسن ضيافته ومثل تكذيب من يمدحك بما ليس فيك فقد نسب الى علي انه قال اسمعهم الحجر وقال لخالد انما يفعل ذلك من كان سنا صبو من

اسلك لكن نهي هل هو محبوب كما هو ظاهر الاستثناء او ليس بمنهي ومقول انه ليس بمحبوب لله على الاطلاق فانه علق محبته على الاحسان في مقابل الاساءة

في قوله وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ويدل عليه الايات الاخر الامرة بالعفو عند الاساءة بل يكون محبوبا او غير ممنوع

على بعض الوجوه فان للانسان من اول اسلامه الى كمال ايمانه مراتب في درجات ولكل مرتبة حكم ليس لما فوقها ولا لما دونها فلا يجري حكم مرتبة في مرتبة

اخرى وهذا احد معنيي النسخ في الايات والاخبار فصاحب المرتبة الاولى من الاسلام الذي لا يتمنع نفسه من الانتقام الواحدة بالعشرة ولا يكسر سورة غضبه

الا بالمائة فاذا ائتمر بامر الله واكتفى من الواحدة بالواحدة كان ذلك منه محبوبا ولصاحب هذه المرتبة قال الله تعالى فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم

ولكن هذا من صاحب الدرجة الثانية مذموم وهكذا ولذلك ورد حسنات الابرار سيئات المقربين والصبر وكظم الغيظ لصاحب الدرجة الثانية والعفو

وتطهير القلب لصاحب الدرجة الثالثة والاحسان الى المسيء المنتهي في الايمان ويمكن جعل الاستثناء من لازم الاية وهو ما يستفاد من نفي المحبوبية

من القول الجهر بالسوء كانه قيل كل احد هذا منه مذموم الا من ظلم وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا فكلوا امر من ظلمكم اليه ولا تجهروا بالقول السوء اتكالا

على الله وحياء منه او المراد ردع المظلوم عن الزيادة على قدر الظلم يعني فلا تتجاوزوا قدر الظلم فتصيروا ظالمين فان الله سميع يسمع قول الظالم وقول

المظلوم عليم بقدر كل إِنْ تُبْدُوا خَيْرًا بالنسبة الى من ظلمكم أَوْ تُخْفُوهُ أَوْ تَعْفُوا عَنْ سُوءٍ ان لم تتيسر لكم الاولان فانه مقام لا يمكن فيه والمراد من

العفو ههنا اعم من الصفح الذي هو تطهير القلب عن الحقد على المسيء لذلك للسالكين كونوا ان تفعلوا ذلك تخلقوا باخلاق الله وتتصفوا بصفاته

فتستحقوا عفوه واحسانه فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيرًا على الاحسان فاقيم السبب مقام الجزاء وقدم الاحسان ههنا واخره في اية كظم الغيظ لانه ابده ههنا بصورة

الشرط والغرض منها الترتيب من الاعلى الى الادنى بخلافه ههنا فانه ذكر ههنا على سبيل تحقق مراتب الرجال كما ان قوله عفوا قديرا كان على سبيل تربية

الصفات فان المراد من القدرة القدرة على الاحسان الى المسيء والاحسان الى المسيء بعد العفو عن اساءته ويجوز ان يراد بها القدرة على الانتقام و

حينئذ يكون المعنى انه عفو مع كونه قديرا على الانتقام ليكون ترغيبا في العفو إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بعد ما ذكر ادبا من الاداب جملة ذكر محبوبية

اهله لمحبوبه ازهر چه ميرود سخن دوست خوشتر است ولذا باداته بطريق العموم كما هو ديدنه تعالى كما قيل خوشتر ان باشد كه سر دلبران گفته آيد در

حديث ديگران فقال تعالى ان الذين يكفرون بالله كالثاني واخرابه كفروا بالشيء في قوله انما وليكم الله الاية وَرُسُلِهِ في قوله من كنت مولاه الى اخر الحديث

وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ بان امنوا بالله وكفروا بالرسول في قوله بعد ان يجعل الرحمة والبا علينا وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ كالله وَنَكْفُرُ

الجزء السادس

ببعض كالرسل ع او نؤمن ببعض الرسل كمحمد ﷺ ونكفر ببعض كعلي ع فانه بوجه خلافة رسول ويريدون ان يتخذوا بين ذلك اي الايمان بمحمد
والكفر بعلي ع سبيلا او يجوز ان يكون المراد بالله عليا لما تقرر ان عليا ع تعلو بنية مرتبة مرتبة المشية وهي ظهور الله على العباد ومقام معرفته و
تجليه باسمه العلي غاية الامر ان عليا ع اسم لتلك المرتبة باعتبار اضافتها الى الخلق والله اسم لها باعتبار اضافتها الى احدية الذات فعلى هذا
كان معنى الاية ان الذين يكفرون بعلي ع ورسله لانه باعث الرسل بالرسالة ويريدون ان يفرقوا بين علي ع ورسله ويقولون نؤمن ببعض كالرسل ونكفر
ببعض كعلي ع والمقصود هم الذين اقروا برسول الله وانكروا امير المؤمنين ع اولئك هم الكافرون حقا لانهم الكاملون في الكفر حيث ضموا النفاق
الى كفرهم وباظهارهم الاسلام صنعوا اكثر لمحو الايمان واعتدنا للكافرين عذابا مهينا والذين امنوا بالله ورسله ولم يفرقوا بين احد منهم
كسلمان واقرانه ره اولئك سوف نؤتيهم اجورهم قرء بالتكلم وبالغيبة يعني انا نعطيهم اجورهم بحسب عملهم ونغفر لاثامهم ونتفضل عليهم بالرحمة
الخاصة بحسب شاننا من المغفرة والرحمة ولذا قال تعالى بعد ذكر اعطاء اجورهم وكان الله غفورا رحيما يسئلك اهل الكتاب ان تنزل عليهم
كتابا من السماء استيناف منقطع لفظا ومعنى عن سابقه ولذا لم يات بالوصل روى ان كعب بن الاشرف وجماعة من اليهود قالوا يا محمد ان كنت
نبيا فاتنا بكتاب من السماء جملة كما اتى موسى ع بالتورية جملة فنزل وقال تسلية لرسوله لا تعجب من سؤالهم ولا تعظمه فان هذا ديدنهم فقد
سألوا موسى اكبر من ذلك يعني سأل اباؤهم الذين هم من اسلافهم فقالوا ارنا الله جهرة عيانا فاخذتهم الصاعقة بظلمهم وهو سؤالهم ما
ليس لهم بحق وتجاوزهم عن حدهم ثم اتخذوا العجل معبودا من بعد ما جاءتهم البينات اي المعجزات من موسى ع فعفونا عن ذلك بمحض رحمتنا واتينا
موسى سلطانا مبينا حجة واضحة او موضحة لصدقه او تسلطا في الظاهر عليهم بحيث ما كان يمكن لهم التخلف عنه ويكون قوله ورفعنا فوقهم الطور
بيانا للسلطان باي معنى كان بميثاقهم بسبب تحصيل ميثاقهم وقلنا لهم على لسان مظهرنا وخليفتنا موسى ع ادخلوا الباب سجدا يعني باب حطة و
قلنا لهم لا تعدوا في السبت يعني جعلنا السبت محرما لهم ومنعناهم فيه عن بعض ما ابحناه لهم في غيره كالصيد واخذنا منهم ميثاقا غليظا على
ذلك ولما كان المقصود تعميم من كل قصة وحكاية ذكر علي ع والترغيب في الولاية عرض بذكر بعد هذه الحكاية فكانه قال يا امة محمد قد اخذنا عليكم
الميثاق بالولاية فتذكروا امة موسى ع حتى لا تصيروا بسبب نقض هذا الميثاق معاقبا مثلهم فبما نقضهم ميثاقهم فعلنا بهم ما هو مثل على السنتكم
ومشهور بينكم بحيث لا حاجة الى ذكره من مسخهم وعقوبتهم الاخر وكفرهم بايات الله فتنبهوا حتى لا تكفروا بعلي ع وقتلهم الانبياء بغير حق فاحذروا
ان تقتلوا عليا والحسن والحسين ع فان شانهم شان الانبياء بل ارفع كما حدثكم به نبيكم وقولهم قلوبنا غلف اوعية للعلوم استكبارا وارتضاء بانفسهم او في
اكنة استهزاء بالانبياء فاحذروا ان تستبدوا بارائكم في مقابلهم بل طبع الله عليها بكفرهم اضراب ابطال لما قالوا واثبات لضده يعني ليس في قلوبهم
علم او ليس قلوبهم في اكنة بل طبع الله عليها بكفرهم فلا يؤمنون الا ايمانا قليلا وهو الايمان العام النبوي او الا قليلا منهم وبكفرهم بعيسى وقولهم
على مريم بهتانا عظيما فاحذروا على ان لا تبهتوا على مريم هذه الامة ولا تضيعوا احدا بنتها ولا تاخذوا فدك منها وقولهم انا قتلنا المسيح ابن
مريم رسول الله ذكروا رسول الله استهزاء والا فما كان لهم اعتقاد برسالته يعني بجرأتهم على قتله قتله وقولهم هذا اغتنا هم وعاقبناهم فاحذروا
ان تقتلوا مسيح هذه الامة وان تفعلوا ما قال امة عيسى ع في حقه ولم يفعلوه مرة فانه قتله وما قتلوه عطف باعتبار المعنى وحال وما صلبوه
ولكن شبه لهم قد مضى في سورة ال عمران عند قوله ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين قصة عيسى وقتله وصلبه وان الذين اختلفوا فيه لفي شك
منه عطف على ما قتلوه او على شبه لهم او حال من الضمير المجرور او من فاعل ما قتلوه قيل بعد وقوع تلك الواقعة اختلف اليهود والنصارى فقال
بعضهم كان عيسى كاذبا وقتلناه وقال بعضهم لو كان المقتول عيسى فاين صاحبنا وقال بعضهم الوجه وجه عيسى والبدن بدن صاحبنا وقال بعضهم
رفع الى السماء لما اخبر عيسى برفعه الى السماء وقال بعضهم رفع الملكوت وصلب الناسوت وقيل القى شبهه على جميع الحواريين وكانوا سبعة عشر في
بيت فلما احاط اليهود بهم وافاكلهم على مثال عيسى فقالوا سحرتمونا فليخرج الينا عيسى والا نقتل كلكم فاخذوا واحدا وقالوا هذا عيسى ف
اشتبه الحال عليهم فاختلفوا وقيل ان رؤساء اليهود اخذوا انسانا وقتلوه وصلبوه في موضع عال ولم يمكنوا احدا منه حتى تغير حليته فقالوا قتلنا
المسيح ليشتبه الامر على العوام لانهم لما احاطوا بالبيت فرفع الله عيسى خافوا ان يؤمن به عامتهم ما لهم به من علم الا اتباع الظن استثناء
منقطع وما قتلوه يقينا مفعول مطلق مؤكد لغيره اي يقين عدم القتل يقينا واما جعله حالا او وصفا للمفعول مطلق محذوف ونفي تقيده به
بيقين فبعيد معنى لا فائدة في تقييد نفي القتل بحال اليقين واثباته مع الشك وليس هذا مقصودا بل رفعه الله اليه اختلاف اليهود والنصارى في موت
عيسى ع وفي قتله وصلبه ورفعه الى السماء ونزوله منها على ما ذكر ههنا وعلى ما ذكر في سورة ال عمران معروف مسطور في التواريخ
ولا غرابة في رفعه ببدنه العنصري لغلبة الملكوت على الملك وانكار الفلسفي والطبيعي غير مسموع في مقابل المشهود والتاويل بان المقول رفعه
هو بدنه البرزخي وهو بما هو ليس بعيسى بل متشبه المرفوع هو بدنه الملكوتي ورفعه عندهم معروف لكن بعد امكان غلبة الملكوت على الملك
بحيث يغلب الملك حكمه لا حاجة لنا الى هذا التاويل بل نقف على ظاهر ما ورد في التنزيل والاخبار وكان الله عزيزا لا يغلب فيفعل ما يشاء على خلاف

ارادته او لا يغلب في مظاهر خلفائه وما يتراءى من القتل والاذى لهم انما هو بالنسبة الى ابدانهم العنصرية وهو سجن لهم ولباس لا انفسهم قوله تعالى وحكيماً
اشارة اليه يعني ان وقع على سجنهم ولباسهم نصر من الاعداء فهو ايضاً بحكمه وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته يعني ما احد
من اهل الكتاب الا ليؤمنن بعيسى (ع) قبل موته حين احتضاره او قبل موت عيسى (ع) او قبل موته حين نزول عيسى (ع) من السماء مع مهدي هذه الامة لكن
نقول في بيان ما هو المقصود انصرف الكلام عن حكاية حال اهل الكتاب متوجهاً الى المقصود مخاطباً محمداً (ص) في حبيبه علي (ع) تسلية له فقال ان فعلوا
كل ما فعلوا فلا تحزن عليهم وجميع اهل الارض يؤمنن به قبل موتهم فانه ما من احد يموت الا ويرى عليّاً حين موته ويكون رؤيته وبالاً لهم او نعمة
لهم وسبب النعيم يا حار همدان من يمت يرني من مؤمن او منافق قبلاً يعرفني طرفه واعرفه بعينه واسمه وما فعلا والاخبار فيه ان حال الاحتضار برفع الحجا
ب ويشاهد المحتضر الملكوت واول ما يظهر من الملكوت هو الولاية السارية المقومة لكل الاشياء والاصل فيها علي (ع) وكل الانبياء والاولياء
من السلف والخلف اظلاله فاول ما يظهر هو الولاية المطلقة فيؤمن الكل بها والاخبار في ان المعنى ما من كتابي الا ليؤمنن قبل موته بمحمد (ص) وعلي (ع)
كثيرة وفي خبر هذه نزلت فينا خاصة وحاصل ذلك الخبر انه ما من ولد فاطمة يموت حتى يقر للامام بامامته ومما ورد في تفسير من الايمان بمحمد (ص)
او بعيسى (ع) او بالمهدي (ع) كلها راجع الى الايمان بعلي (ع) فان الكل ظهور الولاية الكلية وهو المتحقق بها ويوم القيمة يكون عليهم شهيداً
يعني عيسى او المنظور منه تسلية اخرى لمحمد (ص) بان عليّاً يكون يوم القيمة شاهداً على اهل الكتاب وعلى منافقي امتك فيشهد عليهم بما فعلوا فبظلم
من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات احلت لهم اي طيبات الرزق الصوري او طيبات عظيمة هي رزق الروح الانساني من العلوم الكشفية
او اللدنية والمشاهدات والمعاينات والآية بتمام اجزائها تعريض بمنافقي الامة المعرضين لصاحب الولاية وآكلي الربوا واكلي الرشا وغيرهم يعني اذا
علمت انه كلما اصاب الذين هادوا كان بشنايع اعمالهم علمت ان تحريم الطيبات المحللة عليهم ايضاً كان بواحد منها يعني فاحذروا عن مثل افعالهم
او علمت انه كان بظلم عظيم من انواع ظلمهم وهو اعراضهم عن الولاية بقرينة قوله وبصدهم عن سبيل الله سبيل الله هو الامام الذي يفتح باب
القلب بجبر السالك بالتوسل الى الله وكل عمل يدلك على هذا الامام ايضاً سبيل الله لان سبيل السبيل سبيل كثيراً صداً كثيراً او جمعاً كثيراً
واخذهم الربوا وقد نهوا عنه واكلهم اموال الناس بالباطل قد سبق معنى الباطل والحق الذي في مقابله واعتدنا للكافرين منهم لا
التائبين ولا المذنبين المعترفين عذاباً اليماً لما توهم من نسبة سؤال الكتاب والنقض والصد وغير ذلك اليهم عموماً ان الكل كانوا كفاراً
لا غير مؤمنين باستدراكه بقوله لكن الراسخون في العلم منهم والمؤمنون اي منهم فالمعنى والمنقادون المسلمون بانبيائهم وخلفاء انبيائهم
او المؤمنون من امتك فالمعنى والمنقادون المسلمون بل من امتك او منهم ومن امتك يؤمنون بما انزل اليك عموماً ومنه الولاية او بما انزل
اليك من ولاية علي (ع) خصوصاً فانها منظورة من كل ما ذكر وما انزل من قبلك في علي (ع) او عموماً والمقيمين الصلوة ويؤمنون بالمقيمين الصلوة
ولما وسم عليّاً باسم مقيم الصلوة ومؤتي الزكوة بقوله الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكوة وهم راكعون ورد عنه بالمقيمين الصلوة والى
بالمؤتون الزكوة بالرفع ليكون تورية اخرى حتى لا يسقطوه كسائر موارد التصريح به وعلى هذا فقوله والمؤتون الزكوة خبر مبتدء محذوف وكانه
قال هم المعهودون بايتاء الزكوة في الركوع وقد بين العامة وجوهاً للاعراب للآية لا فائدة في ايرادها وان كانت محتملة بحسب اللفظ وهم والمؤمنون
بالله واليوم الآخر اولئك الراسخون والمؤمنون سنؤتيهم اجراً عظيماً لايمانهم بما انزل اليك في علي (ع) انا اوحينا اليك استيناف لتشييد رسالته
حتى يستفاد منه تشييد الولاية او لتشييد الوحي اليه في الولاية ولذا لم يأت باداة الوصل وقدم المسند اليه مضمراً متصلاً بان لتقوية الحكم مع اشارة
ما الى الحصر فان كان المقصود تقرير الوحي اليه من غير نظر الى الموحى به فالمعنى لا بدع في الوحي اليك حتى يستوحش من جهة قبولهم ويستوحشوا من
ادعائك فلا تبال بردهم وقبولهم وان كان المقصود تقرير الوحي بالخلافة فالمعنى انا اوحينا اليك بالخلافة ويؤيده انه لو كان المراد تقرير الرسالة لكان
ارسلنا مقام اوحينا اوقع ايضاً لو كان المراد ذلك لما ذكر بعد الرسل في قوله لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل لان معناه حينئذ بعد ارسال الرسل
وهذا المعنى يستفاد من كون اللام غاية لارسال الرسل بخلاف ما اذا كان غاية للوحي بالخلافة فان معناه حينئذ لئلا يكون الارض بعد مضي الرسل
خالية عن الحجة كما اوحينا الى نوح والنبيين من بعده بالخلافة فلم يكن الوحي بالخلافة بدعاً حتى يستوحشوا منه فلا تبال بهم واوحينا الى ابراهيم
عطف على المشبه والمشبه به وذكر هؤلاء مخصوصاً بعد ذكرهم عموماً في النبيين لشرافتهم والاهتمام بهم واسمعيل واسحق ويعقوب والاسباط
وعيسى وايوب ويونس وهارون وسليمان وآتينا داود زبوراً ورسلاً اما من باب الاشتغال او بتقدير ارسلنا قد قصصناهم عليك من
قبل اليوم او من قبل هذه السورة ورسلاً لم نقصصهم عليك وكلم الله موسى تكليماً فكيف بالوحي رسلاً حال موطئة مبشرين ومنذرين
لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل بعد ارسال الرسل وقد مضى ان هذا المعنى يستفاد من اللام او اوحينا بالخلافة لئلا يكون للناس
على الله حجة بعد مضي الرسل بان قالوا كان في زمان لم يكن فيه رسول ولا من يعلمنا معالم ديننا وكان الله عزيزاً لا مانع له من ارسال الرسل ولا من
نصب الخليفة لهم حكيماً يكون ارسال الرسل منه ونصب الخليفة لمصالح كلية وغايات متقنة لكن الله يشهد اسند الى عن جواب سؤال الناس

المقام كأنّ سائلاً سأل هل يشهد الامّة بذلك فأجيب لا يشهدون لكن الله يشهد بما انزل اليك انزله بعلمه والملائكة يشهدون وكفى بالله شهيداً فلا حاجة
الى غيره وورد عنهم ع انّما نزل لكن الله يشهد بما انزل اليك فى علىّ ع انّ الّذين كفروا استيناف كأنّ السامع سأل وطلب بيان حال الكافر بما انزل اليه مع
انّ الله يشهد والملائكة والمراد بهذا الكفر الكفر بما انزل اليه فى علىّ ع او الكفر بسبيل الله على سبيل التنازع وصدّوا عن سبيل الله عن ولاية علىّ ع
قد ضلّوا عن الطّريق ضلالاً بعيداً الاّ انّك قد علمت انّ الطريق هو علىّ ع ولا يحصل الابد الاّ له علىّ ع وانّهم كفروا به وصدّوا الغير عنه ولمّا ذكر حالهم فى
انفسهم كأنّ السّامع طلب حالهم مع الله ونسبة مغفرته وهدايته لهم فقال جواباً له انّ الّذين كفروا بوضع المظهر موضع المضمر اظهاراً لشناعة حالهم
وذكراً لذمّ آخر لهم بذكر ظلمهم وابرازاً للتسبيب فى عدم المغفرة وظلموا آل محمّد ص هكذا ورد عنهم ع لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقاً لانّ ما
المغفرة هو الولاية ولانّ الهداية الى طريق الجنّة قد عرفت انّها مخصوصة بالولاية لانّ شأن النبوّة الانذار الاّ طريق جهنّم خالدين فيها ابداً وكان
ذلك على الله يسيراً ثمّ نادى الناس لطغيانهم ونبّههم بعدما اكّد امر الولاية وهدّد الكافرين بها ابلغ تهديد فقال يا ايّها النّاس قد جاءكم
الرّسول بالحقّ اى بولاية علىّ ع فانّها الحقّ وكلّ ما سواها حقّ بها كائناً من ربّكم فلا تبالوا بمن كفر به ولا تتبعوه فآمنوا بهذا الحقّ او بالرّسول فيما
قال فى حقّ هذا الحقّ واتبعوه خيراً لكم اتوا بما هو خير لكم وان تكفروا بهذا الحقّ لا تخرجوا من حيطة قدرته وتصرّفه ولا يهملكم من غير عقوبة وجزاء فانّ
لله ما فى السّموات وما فى الارض وكان الله عليماً حكيماً لا يهملكم بل يجزيكم بما يقتضى حكمته يا اهل الكتاب لا تغلوا فى دينكم بحطّ عيسى عن مرتبته
بجعله لغير رشدة ووضعه عن مرتبته بجعله الهاً او ابناً والغلوّ وان كان فى الافراط اظهر لكن صاحب التفريط فى حقّ عيسى من اليهود باعتبار انّه متجاوز
الحدّ فى حطّه عن مرتبته وعن الرشدة الى الفتنة باعتبار انّه متجاوز فى حقّ دينه بعد النسخ الى ابقائه غالٍ فهو تعريض بالمفرط والمفرّط فى علىّ ع من هذه
الامّة ولا تقولوا على الله الاّ الحقّ لا تقولوا ولداً او ثالث ثلاثة انّما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلمته القيها الى مريم وروح منه وليس
لغيه كما زعمه اليهود ولا ابناً او الهاً كما زعمه النّصارى فآمنوا بالله ورسله ولا تقولوا الاقانيم ثلاثة الله والمسيح ومريم وهذا قول بعضهم كما
اشار اليه تع بقوله أأنت قلت للناس اتّخذونى وامّى الهين اثنين والاّ فاكثرهم لا يقولون ذلك وسيجئ تحقيقه فى سورة المائدة انتهوا عن التثليث خيراً
لكم مضى نظيره انّما الله اله واحد لا شريك له نفى الالهة كما توهّمتم يظنّ انّ المناسب لنفى القول بانّ الالهة ثلثة ان يقال انّما الاله واحد لكنّه تع عدل
الى هذا لافادة هذا المعنى مع شئ زائد هو تعيين ذلك الواحد لانّه قد يقال لهذا واحد مقابل الاثنين وبهذا المعنى كلّ ذات واحد وقد يقال
هذا واحد ويراد نفى الشريك والنظير والقرين عنه وهذا هو المراد فانّ المقصود انّ الله اله واحد لا شريك له فى الالهة ولا نظير ولا قرين وهذا يفيد
انحصار الالهة فى الواحد ذلك الواحد هو الله سبحانه ان يكون له ولد له ما فى السّموات وما فى الارض كلّ مملوك له لا يماثله شئ ولا يشابهه حتّى يكون له
ولد وكفى بالله وكيلاً يعنى انّه غنىّ عن اتّخاذ الوكيل فلا يحتاج الى ولد يكون وكيلاً له لن يستنكف المسيح ان يكون عبداً لله جواب آخر للنّصارى فى
افراطهم وتوطئة للتعريض بالمستنكفين من امّة محمّد ص عن عبادة الله فى امره بولاية علىّ ع ولا الملائكة المقرّبون ومن يستنكف عن عبادته و
يستكبر الاستنكاف الترفّع على الشئ بتصوّر نقصانه والاستكبار الترفّع عليه بتصوّر التكبّر نقصاً فى نفسه فسيحشرهم العابد والمستنكف اليه
جميعاً وفيه تعريض بالمستنكفين عن قول الله فى ولاية علىّ ع فامّا الّذين آمنوا بالبيعة العامّة وعملوا الصّالحات بالبيعة الخاصّة والاعمال المتعلّقة
بها او آمنوا بالبيعة الخاصّة وعملوا الاعمال المتعلّقة بها وقد عرفت انّ الصالح اصلاً هو الولاية وكلّما تعلّق بها فهو صالح من باب الفرعيّة وكلّما لم
يتعلّق بها فليس بصالح وان كان بصورة الصالح فيوفّيهم اجورهم التوفية الاعطاء بالتمام ويزيدهم من فضله وامّا الّذين استنكفوا واستكبروا
فيعذّبهم عذاباً اليماً ولا يجدون لهم من دون الله وليّاً ولا نصيراً قد مضى انّ النصير هو النبوّة والنبىّ وانّ الولىّ هو الولاية والولىّ ويقوم
مقامهما خلفاؤهما يا ايّها النّاس قد جاءكم برهان من ربّكم وانزلنا اليكم نوراً مبيناً البرهان للشئ ما يدلّ عليه والنور ما به يرى الاشياء وقد
سبق انّ الرسالة تنبّه عن الغفلة والجهالة وتدلّ على من يهدى الى الطريق والولاية بها يرى الطريق فالبرهان محمّد ص من حيث الرسالة والنور علىّ ع من
حيث الولاية اذا تحقّقت هذا فلا اعتناء بما قيل فى تفسير الآية خصوصاً بعد ما فسّره الائمّة الّذين هم اهل الكتاب بما ذكرنا والمبين بمعنى الظاهر او المظهر
وفى ذكر جاء ومن ربّكم فى جانب البرهان والانزال مع ضمير التكلّم فى جانب النور اشارة الى شرافة الولاية بالنسبة الى الرسالة لا اقول ولاية علىّ ع اشرف
من ولاية محمّد ص ورسالته حتّى يتوهّم متوهّم بل اقول ولاية محمّد ص اشرف من رسالته فامّا الّذين آمنوا بالله لمّا كان ذكر الايمان ههنا بعد البرهان و
النور فالاولى ان يكون اشارة الى البيعتين فقوله آمنوا بالله اشارة الى البيعة العامّة على يد محمّد ص واعتصموا به اشارة الى البيعة الخاصّة على يد علىّ ع
فسيدخلهم فى رحمة منه هى مواهب الولاية وفضل هو مواهب الرسالة لما مضى انّ الرحمة هى الولاية والفضل هو الرسالة ويهديهم اليه صراطاً
مستقيماً اى درجات الولاية ولمّا كانت البيعة العامّة مقدّمة على البيعة الخاصّة قدّم الايمان بالله على الاعتصام بعلىّ ع ولمّا كان ثمرة الولاية وهى
الفناء مقدّمة على حاصل الرّسالة وهو البقاء بعد الفناء عكس فى الجزاء وقدّم الادخال فى الرحمة على الادخال فى الفضل واخّر الهداية الى الصّراط
المستقيم لانّها تكون بمجموع الفناء والبقاء يستفتونك اى فى الكلالة والاخوة ومراتبها فانّ المراد بالكلالة ههنا الاخوة قل الله يفتيكم فى

الكلالة ان امرؤ هلك ليس له ولد وله اخت فلها نصف ما ترك وهو يرثها تمام مالها ان لم يكن لها ولد فان كانتا اثنتين اى الوارث
بالاخوة فلهما الثلثان مما ترك وان كانوا اخوة رجالا ونساء فللذكر مثل حظ الانثيين عن الباقر ع اذا مات الرجل وله اخت تاخذ نصف
الميراث بالاية كما تاخذ البنت لو كانت والنصف الباقى يرد عليها بالرحم اذا لم يكن للميت وارث اقرب منها فان كان موضع الاخت اخ اخذ الميراث
كله بالاية لقول الله وهو يرثها ان لم يكن لها ولد فان كانتا اختين اخذتا الثلثين بالاية والثلث الباقى بالرحم وان كانوا اخوة رجالا و
نساء فللذكر مثل حظ الانثيين وذلك كله اذا لم يكن للميت ولد او ابوان او زوجة يبين الله لكم كراهة ان تضلوا او يبين الله ضلالكم او يبين
لئلا تضلوا او يبين الله ضلالكم الحاصل فانه الداعى الى البيان حق بين نفع والله بكل شىء عليم فيشرع لكم بحسب مصالحكم

سورة المائدة

وهى مدنية كلها وقيل سوى قوله اليوم اكملت لكم دينكم لانها نزلت فى حجة الوداع

بسم الله الرحمن الرحيم

يا ايها الذين آمنوا ايمانا عاما او خاصا او بمعنى اعم منهما لان الخطاب لعامة الامة للتحريض على امر الولاية اوفوا بالعقود اعلم ان سورة النساء
وهذه السورة نزلتا فى خلافة على ع والترغيب فيها والتهديد على خلافها فكلما ذكر فيهما من امر ونهى وحلال وحرام وزجر وعقاب وقصص وحكاية
عموما وخصوصا مطلقا ومقيدا فالمقصود منه الاشارة الى الولاية سواء قلنا انه ذكر على ع كان مصرحا فيها فسقط او مورى فلم يفهم وفى اخبار بانه صرح
بانه ذكره ع كان مصرحا فى كثير من المواضع فاسقطوه والايمان عاما كان او خاصا قد علمت سابقا انه ما كان يحصل الا بالبيعة على يد على ع
او الائمة او خلفائهم ع وكانت فى تلك البيعة معاهدات ومواثيق وشروط تواخذ على البايع لكن فى كل من البيعة العامة والخاصة كيفية
مخصوصة بها غير كيفية الاخرى وقد اشير الى بعض الشروط فى اية مبايعة النساء وكان من جملة شروط البيعة العامة ترك مخالفة المشرك و
طاعته فى امره ونهيه وكانت البيعة لا تحصل الا بعقد يمين البايع على يمين المشترى كما هو المعهود بينهم فى المعاملات ولذا سمى مطلق المبايعات
وبيان المعاملات التى فيها ايجاب وقبول عقودا لانهما بعقد اليد فيها والوفاء بالعقد عبارة عن الاتيان بمقتضى اصل العقد والاتيان
بشرايطه ومعاهداته تماما فالمعنى يا ايها الذين بايعوا مع محمد ص او مع على ع اوفوا بجملة العقود من المعاملات بينكم والمبايعة مع الله ولا
تدعوا شيئا من شرايطها وعهودها وسوق هذا الكلام من ذكر عقد خاص فى ضمن آمنوا وتعقيبه بذكر جملة العقود عموما والامر بالوفاء
بها يقتضى ان يكون المقصود الوفاء بهذا العقد الخاص كانه قال يا ايها الذين عقدوا البيعة مع محمد ص اوفوا بجملة العقود خصوصا بهذا العقد او اوفوا ب
هذا العقد لكنه جمع العقود باعتبار تعدد العاقدين او باعتبار تعدد وقوع هذا العقد فى عشرة مواطن او فى ثلثة مواطن فالمقصود لا تخلعوا ايديكم
عن بيعاتكم بالارتداد عن الاسلام او الايمان ولا تتركوا شرايطها بمخالفة قول النبى ص فى امر الولاية وروى عن الجواد ع ان رسول الله عقد عليهم لعلى
بالخلافة فى عشرة مواطن ثم انزل الله يا ايها الذين آمنوا اوفوا بالعقود التى عقدت عليكم لامير المؤمنين ع وعلى هذا كان المراد بالاية الامر
بالوفاء بعقود الولاية بحسب المنطوق وعلى ما ذكرنا سابقا فى وجهها الاول كان المراد بها الامر بالوفاء بعقد الولاية التزاما احلت لكم بهيمة الانعام
لما كان من جملة شرايط البيعة الاسلامية والايمانية ترك اذى الحيوان صار المقام مظنة ان يسئل عن ذبح البهايم الذى كان شايعا فيهم مسلمين
وجاهلين خصوصا مع ملاحظة ما كان مشهورا من اتباع العجم من حرمة ذبح الحيوان واكله فاجاب تع بان ذبح البهايم واكلها احل لكم فى القاموس البهيمة
كل ذات اربع قوائم ولو فى الماء او كل حى لا يميز والبهيمة اولاد الضأن والمعز والبقر وعلى هذا فالاضافة من قبيل اضافة العام الى الخاص فى الانعام
الازواج الثمانية وفى الاخبار فسر بهيمة الانعام بالاجنة من الانعام ولا ينافى التعميم لان المراد بذلك التفسير بيان المفرد الخفى والمصداق الذى
لا يكاد يطلق اسم البهيمة عليه او المقصود من هذا التفسير انه احد وجوه الاية بتصور ان بهيمة الحيوان ما لا نطق له ولا تميز وبهيمة الانعام ما يكون
حال نطفته وعدم تميزه بالنسبة الى الانعام وما لا تميز له بالنسبة الى الانعام هو جنينها واعلم ان ما ذكر من جعل قوله تع احلت لكم بهيمة الانعام
مستانفا جوابا للسؤال المقدر انما هو بحسب احتمال ظاهر اللفظ وبحسب ظاهر الشريعة المطهرة والا فالمقصود تعليق احلال البهيمة على الوفاء بعقد الولاية
كما صرح بهذا التعليق فى قوله تع اليوم احل لكم الطيبات كما سيجئ وكما يستفاد من اشارات الآيات وتصريحات الاخبار ان احلال كل حلال معلق
على قبول الولاية وان لم يقبل الولاية ولم يعرض عنها لا يحكم عليه بحلية شىء ولا بحرمته ومن اعرض عنها يحكم عليه بحرمة كل شىء عليه ومن قبل الولاية ووفى
بعقدها حكم عليه بحلية المحللات ولى على ع لا ياكل الا الحلال وعدو على ع لا ياكل الا الحرام گر نگيرد خون جهان را مال مال كى خورد مرد خدا الا
حلال فعلى هذا كان احلت فى هذه الاية جوابا للامر وفى محل الجزم واداه بالماضى لئلا يكون تصريحا بتعليق احلال البهايم على الوفاء بعقد الولاية
حتى لا يسقطوه مثل بيان ما صرح به من مناقب على ع الا ما يتلى عليكم تحريمه فى الاية الآتية غير محلى الصيد حال عن المجرور فى لكم والمعنى احلت لكم
بهيمة الانعام حال كونكم غير معتقدين حلية الصيد وانتم حرم حال عن المستتر فى محلى الصيد وقت الاحرام كانت المحللات حراما عليكم لانكم ما
وفيتم بشرط عقدكم والحرم جمع الحرام بمعنى المحرم للحج او العمرة سواء كان وصفا او مصدرا فى الاصل كالحلال بمعنى الخارج من الاحرام ان الله يحكم

بمعنى ان اعتقدتم حلية الصيد ع

ما يريد فلا تتجنبوا من تعلق احلال المحللات على الوفاء بعقد الولاية ولا تحرجوا من ذبح البهائم واكلها بشبهة تمثلها باوهامكم من الاحكام يا ايها الذين آمنوا كرره تلطفا بهم وتذكيرا للعلة الموجبة على الامتثال والمراد بالايمان كالسابق اما الايمان العام او الخاص او اعم منهما لا تحلوا شعائر الله يستعمل الاحلال المتعلق بالامور ذوى الخطر في ترك حرمتها وفي اعتقاد حليته ترك حرمتها والمعاملة معها بخلاف شأنها فالمعنى لا تتركوا حرمة شعائر الله ولا تعتقدوا حلية ترك حرمتها منها ونوابها والشعائر جمع الشعيرة او الشعارة بمعنى العلامة ولما كان كل من العبادات علامة لدين الاسلام او للعبودية وقبول الهية الله سميت شعائر الدين وشعائر الاسلام وشعائر الله ولما كان اعظم شعائر الاسلام هي الولاية لانها اعظم اركانها الخمسة واسناها وكان المقصود من الوفاء بالعقود الوفاء بعقد الولاية كما علمت كان المقصود ههنا ايضا النهى عن احلال حرمة الولاية ولما كانت الولاية من شؤون الولى وكان على (ع) هو الاصل في ذلك كان المقصود لا تحلوا عليا ونوابه على (ع) ولا الشهر الحرام من قبيل ذكر الخاص بعد العام لان الشهر الحرام من جملة من شعائر الله وعن على (ع) انا الاشهر او الدهور وانا الايام والشهور ونزول الآية في الحطم رجل من بنى ربيعة قام حاجا واراد المسلمون قتله في الاشهر الحرم لكفره ولانه كان قد استاق سرح المدينة ولا الهدى ما اهدى به الى البيت ولا القلائد ذوات القلائد او جمع القلادة ما اشعر به الهدى من نعل صلى فيه او لحا شجر او غيره اعلاما بانه هدى البيت لئلا يتعرض له او المراد النهى عن احلال القلائد انفسها وعلى الاول يكون من عطف الخاص على العام ولا آمين البيت الحرام قاصدين البيت لزيارته بقرينة قوله يبتغون بزيارتهم فضلا من ربهم من سعة العيش في الدنيا ورضوانا ان يرضى ربهم في الآخرة وبعد ما علمت ان البيت الحقيقى لله هو القلب في العالم الصغير وصاحب القلب في العالم الكبير وان البيت الذى بناه ابراهيم (ع) صورة هذا البيت وظهور القلب الذى هو بيت حقيقى لله ولذا سمى بيت الله وكونه بحذاء البيت المعمور وانه في السماء الرابعة يدل على هذا فاعلم ان جميع ما سن الله تعالى من مناسكه ومواقفه صورة ما سنه تعالى تكوينا وتكليفا من مناسك الحج الحقيقى في الصغير والكبير فاول بيت وضع للناس في ملك الصغير هو القلب فانه اول عضو يتكون ومن تحته دحو ارض البدن واول بيت وضع للناس في ملكوت الصغير هو القلب الملكوتى واول بيت وضع للناس في الكبير هو خليفة الله في ارضه ولما كان بيت الاحجار ظهور قلب ذلك الخليفة فكلما يأتى في القلب يجرى بعينه في هذا البيت وتفصيله قد مضى في آل عمران عند قوله ان اول بيت وضع للناس فالقلب هو بيت الله والصدر المستنير بنور القلب مسجد وحرم وشهر حرام بتفاوت الاعتبارات وصاحب هذا الصدر المأذون في التكلم مع الخلق ونقل اخبارهم وبيان احكامهم ايضا شهر حرام وحرم من بيوت الانبياء ومسجد المحلة ومن القرى الظاهرة الواسطة بين الخلق وبين القرى المباركة والبهيمة والهدى وذوات القلائد في الصغير القوى الغير الشاردة الآبية الموقفة عن حضرة القلب المتحركة اليها بتبعية اللطيفة الانسانية غير المستنيرة بنور القلب او المستنيرة المتقلدة بقلادة نور القلب وفي الكبير افراد الانسان التى لا تأبى عن الطاعة ولا يهيج لها الحركة الى بيت الله الامام او المتحركة مع قاصد البيت من غير تعلم شيء من علامات الدين الذى هو قلادتها واشعارها او مع تعلم شيء منها وتقلدها بقلادتها والصيد هو الشارد الآبى من القوى ومن افراد الانسان ولا يجوز للمحرم لحضرة القلب ما لم يرتبط به ولم يتمكن من مناسكه التعرض له فانه خلاف قصده ومضر لاحرامه لانه شاغل له عن الحركة اليه فاذا تمكن من طواف القلب وعاد بعد الهجرة الى مقام الصدر واستنار صدره بنور القلب بحيث لا ينطفى ولا يختفى ذلك النور باشتغاله بامر الصيد حل له التعرض بقتل وعقد واسر والفضل استنارة الصدر بنور القلب والرضوان استنارة القلب بنور الروح وما لم يشتدا كانا للانسان ولا لصاحبهما قابلا وتابعا ومقلدا واذا اشتدا وتجوهر الصدر والقلب بهما وكان صاحبهما محتاجا الى الاستمداد من الواسطة بينه وبين الله صارا خلافة للرسالة او الولاية واذا استغنيا عن الواسطة واستمدا من الله بلا واسطة صارا رسالة وولاية وهما كما علمت من شؤون الرسول والولى متحدان معهما والاصل في الرسل والاولياء محمد (ص) وعلى (ع) فصح تفسيرهما بمحمد (ص) وعلى (ع) وحصرهما فيهما ولما اجمل ذكر الصيد في قوله غير محلى الصيد ولم يتعرض له في جملة المنهيات ان يتهاونوا بها ناسب المقام السؤال عن حاله والجواب عنه فقال لئلا تحرجوا ابدا ما وإذا حللتم فاصطادوا امر في معنى الاباحة بحسب التكاليف القالبية وفي معنى الرجحان بحسب التأويل ولا يجرمنكم لا يكسبنكم او لا يحملنكم شنآن قوم بغضكم لقوم او بغض قوم لكم قرئ شنآن قوم بفتح النون مصدرا وبسكون النون مصدرا او وصفا ان صدوكم عن المسجد الحرام قرئ بفتح الهمزة بتقدير اللام او الباء او على ويجوز ان يكون بتقدير في وان يكون بدلا من شنآن قوم بدل الاشتمال او مفعولا ثانيا ليجرمنكم وقرئ بكسر الهمزة ان تعتدوا مفعول ثان ليجرمنكم او بتقدير اللام او الباء او على او في او بدل من شنآن قوم او من ان صدوكم نحو بدل الاشتمال اى لا يحملنكم بغضكم على الاعتداء بالخروج عما رخص الله لكم في شريعتكم وعما حد لكم في طريقكم من التنزل عن مقام الصدر المنشرح بالاسلام الى مقام النفس الامارة والايتمار بامرها ومع القوى المانعة لكم من الحضور لدى القلب فنال من يمنعكم من الحضور عند صاحب القلب بل عليكم بالملاينة والمداراة واعطاء كل ذى حق حقه في مقامه وتعاونوا على البر والتقوى البر ههنا الاحسان الى خلق الله وهو من شؤن الرسالة ولوازمها كما قال وما ارسلناك الا رحمة للعالمين والتقوى حفظ النفس عن ضر الغير وعن اضرارها للغير وهو من آثار الولاية ولوازمها لان الرسالة رجوع الى الخلق بصفة الحق من عموم الرحمة وقبول الولاية انزجار ورجوع من الخلق الى الحق وصاحب الولاية شأنه

ارجاع الناس من الكثرات الى الوحدة وهما متحدان مع الرسالة والولاية وهما متحدان مع الرسول والولىّ الامام فصحّ تفسيرهما بمحمّد (ص) وبعليّ (ع) وحصرهما فيهما ولا
تعاونوا على الاثم والعدوان الاثم الانانيّة الغير المتعدّية والعدوان الانانيّة المتعدّية وهما متحدان مع الاثم والعادى فى الاصل فيهما الاوّل والثانى فصحّ تفسيرهما
بهما وحصرهما فيهما يعنى لا تعاونوا على الانانيّتين ولا على اتباع الاوّل والثانى ولا على التجهّر فيه ولا على تقويتهما واتّقوا الله فى الاعتداء والتعاون
عليهما انّ الله شديد العقاب حرّمت عليكم الميتة استئناف لبيان المستثنى المقدّم كانّ السامع يطلب بيانه وينتظر ذكره ولذا لم يأت باداة الوصل
والدّم ولحم الخنزير وما اهلّ لغير الله به اى رفع الصوت لغير الله به والمراد تنزيلا الذبيحة التى ذكر غير اسم الله عليه وتأويلا كلّ فعل يقع بصوت النفس الامّارة
فانّ صوتها لغير الله لا محالة كما انّ قوله ما لكم الّا تأكلوا ممّا ذكر اسم الله عليه اشارة الى كلّ فعل امر العقل به فانّ امره لا محالة لله والمنخنقة كانوا يخنقون
البقر او الغنم فاذا انخنق اكلوه والموقوذة كانوا يشدّون ارجل الانعام ويضربونها حتّى تموت فيأكلونها والمتردّية كانوا يشدّون اعينها ويلقونها
من السطح ثمّ يأكلونها والنطيحة كانوا يناطحون بالكباش فاذا ماتت اكلوها وما اكل السّبع الّا ما ذكّيتم كانوا يأكلون فريسة السبع وما ذبح على
النّصب كانوا يذبحون لبيوت النيران وكانوا يعبدون الشجر والصخر والاصنام فيذبحون لها وان تستقسموا بالازلام جمع الزلم محرّكة او كصرد قدح لا ريش
به كانوا يعمدون الى الجزور فيقسمونه بينهم ثمّ يقسّمونه عشرة اسهم سبعة لها انصباء وثلاثة لا انصباء لها ويجعلون ثمن الجزور على الثلاثة التى لا انصباء
لها ثمّ يخرجون السهام فمن خرج باسمه الثلاثة التى لا انصباء لها الزموهم ثمنها والسبعة التى لها انصباء يأخذون لحم الجزور بلا ثمن فحرّم الله ذلك كلّه وقال ذلكم
اشارة الى المجموع او الى الاستقسام بالازلام فسق اليوم يئس الّذين كفروا من دينكم اشارة الى يوم نصب علىّ (ع) بالخلافة يعنى كان الكافرون والمنافقون
مترقّبون لموت النبىّ (ص) او قتله وتفرّق كلمتكم والغلبة على دينكم وبعد نصب امير لكم يئس الكفّار من الغلبة بتفرّق الكلمة ويئس المنافقون بنصب علىّ (ع)
عن الغلبة على دينكم وترويج باطلهم واظهار نفاقهم فاذا يئس الكفّار فلا تخشوهم ولمّا لم يستكمل ايمانكم فلا تأمنوا من عقوبتى واخشون اليوم يوم
نصب علىّ (ع) بغدير خم اكملت لكم دينكم الاكمال قد يستعمل فى اتمام ذات الشىء كاكمال النوع بالفصل والبيت باركانه وسقفه وقد يستعمل فى تمام الذى
يحسّنه ومتمّماته الزائدة على ذاته كاكمال الانسان بمهارته فى العلوم والصنايع والبيت بزخرفه وفرشه والمراد بالدين هنا هو الاسلام الحاصل بالبيعة
العامّة النبويّة وقبول الاحكام النبويّة والمراد بالاكمال هو تمامه فى ذاته لانّ الاسلام بنى على خمسة اركان والركن الاخير هو الولاية لعلىّ بالبيعة مع
علىّ (ع) بالامامة لانّ الولاية بمعنى المحبّة او اعتقاد الولاية لعلىّ (ع) خارجة عن الاعمال القالبيّة الاسلاميّة فلا تكون من اركان الاسلام ومتمّمات ام
القالب انّما هى فى خارج ذاته باعتبار فانّ الاسلام كالمادّة للولاية بالمعنى الحاصل بالولاية التى هى من اركان الاسلام وهو لا الايمان الداخل فى القلب
وبه الحركة والسير الى الله وهو بمنزلة الصورة للاسلام والصورة وان كانت محصّلة للمادّة وبها قوام المادّة وبقاؤها لكنّها خارجة عن ذاتها واتممت
عليكم نعمتى فانّ الاسلام نعمة من الله لكنّه مركّب من الاركان الخمسة ولا يتمّ المجموع الّا بتمام اجزائه وايضا هو مادّة للولاية بالمعنى الآخر ولا بقاء ولا قوام للمادّة
الّا بالصورة فبالولاية تتمّ نعمة الاسلام ورضيت لكم الاسلام دينا فانّه لنقصان اركانه وعدم تحصّله كان غير مرضىّ وعن الصادق (ع) انّما نزل بعد ان
نصب النبىّ (ص) عليّا (ع) علما للانام يوم غدير خم عند منصرفه عن حجّة الوداع قال وهى آخر فريضة انزلها الله ثمّ لم تنزل بعدها فريضة وورد فيه اخبار كثيرة
من هذا فمن اضطرّ فى مخمصة المخمصة هى المجاعة لكن تستعمل فى كلّ شدّة وضيق فى تفاسير العامّة انّه مربوط بذكر المحرّمات وما بينهما اعتراض ولمّا
علم وقيّد يأس الكفّار عن الدين واكمال الدين واتمام النعمة وارتضاء الاسلام منهم بيوم مخصوص ووقت معيّن علم انّه لا يكون الّا لوقوع امر عظيم فيه
هو يقطع طمع الكفّار ويصير سببا لاكمال الدين والّا لم يكن للتقييد به وجه وما ذاك الّا سدّ خلل الدين بعد النبىّ (ص) بنصب من يحفظه ويحفظ اهله من الاختلاف
والافتراق فانّه لا امر اعظم منه وفضلا عمّا بيّنوا من انّ نزولها بعد غدير خم بعد نصب علىّ (ع) علما للناس واذا علم ذلك يستربط هذه الآية بما قبلها
تماما من تحريم المحرّمات وتتميم الدين بنصب علىّ (ع) والترغيب فيه كانّهم سألوا انّا ان اضطررنا الى اكل المحرّمات او الى ترك التوسّل بعلىّ (ع) والبيعة له فما
تعالى فمن اضطرّ فى مخمصة بالوجه الاضطرار بحالكونه غير متجانف لاثم اى غير مائل اليه او غير متجاوز عن قدر الضرورة كما فى قوله غير باغ ولا
عاد ولمّا كان المقصود هو الاضطرار الى اتباع الاوّل وترك اتباع علىّ (ع) فالاصل يفسّر الاثم بالاوّل اى غير مائل فى الباطن الى الاوّل فانّه لا يؤاخذ
اذا كان اكل الحرام او اتباع غير علىّ (ع) عن اضطرار من غير ميل قلبى فانّ الله غفور رحيم يسألونك ماذا احلّ لهم اى اىّ شىء او ما الّذى احلّ لهم سألوا
عن المحلّلات بعد ذكر المحرّمات قل احلّ لكم الطيّبات لا اختصاص لها بالاغذية الغير المستخبثة كما فسّره المفسّرون بل اصل الطيّبات هو علىّ (ع) ثمّ ولايته
بالبيعة الولويّة ثمّ العمل بما دخل منه (ع) فى القلب ثمّ العمل بما اخذ عليه فى ميثاقه ثمّ اخذ العلم منه ثمّ العمل به ثمّ المباحات من الاغذية والاشربة والالبسة
والازواج والمساكن واثاثها والمراكب وجملة الاعراض الدنيويّة التى حصلت فى اليد من الوجه الحلال وما علّمتم من الجوارح اى نفس ما علّمتم
من حيث التعليم يعنى احلّ لكم تعليم الكلاب للاصطياد وحلّية مقتولها يستفاد ممّا يأتى او صيد ما علّمتم ويجوز ان يكون ما شرطيّة وقوله فكلوا
ممّا امسكن جزائه ولمّا كان مقتول الكلاب مظنّة الاستخباث افرده بالذكر مكلّبين تقييد للاحلال بتعليم الكلاب او بمقتول الكلب المعلّم لا غير
من السباع المعلّم فانّ المكلّب بصيغة اسم الفاعل هو المعلّم للكلب وهو مشتقّ منه تعلّمونهنّ ممّا علّمكم الله تكوينا او تحصيلا بتوسّط بشر آخر من آدم

الاضطياد والانقياد فى الارسال والزجر وضبط الصيد على صاحبهن فكلوا مما امسكن عليكم واذكروا اسم الله عليه لما لم يكن الواو للترتيب لم يكن تأخير الامر بذكر اسم الله منافيا للوجوب بتقييد الذكر عند الارسال واتقوا الله فيما لم يحل لكم ان الله سريع الحساب يحاسب على الدقيق والجليل اليوم احل لكم الطيبات فى تقييد احلال الطيبات بعد ذكره مطلقا باليوم الخاص الذى هو يوم نصب على ع بالخلافة اشارة لطيفة الى ان حلية الطيبات موقوفة على الولاية ولولاها لكانت محرمة وان كانت طيبة حاصلة من كسب اليد والوجه الحلال لغاية الامر ان يكون المراد بالحلية ههنا الحلية فى نفس الامر وبحسب الطريقة لا بحسب ظاهر الشريعة وطعام الذين اوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم قد اختلف الاخبار فى طهارة اهل الكتاب ونجاستهم واكثرها يشعر بان نجاستهم عرضية بواسطة عدم اجتنابهم عن الخمر ولحم الخنزير وقد فسر الطعام بالحبوب دون ذبايحهم لانهم غير مأمونين على تسمية الله عليها فنقول ليس المراد بطعام الذين اوتوا الكتاب طعامهم المصنوع لهم حتى كانت حليته منافية لنجاستهم ان قلنا بنجاستهم كما اشتهر بل المراد نفى الحرج عن طعامهم المنسوب اليهم من حيثية منسوبية اليهم يعنى لا حرج عليكم فى طعامهم من حيث تلك النسبة فان النسبة لا تستخبث الطعام اذا لم يكن فيه خباثة من وجه آخر ولذلك كان طعامكم حلالهم يعنى ان نسبة الطعام اليكم لا تورث حرجا عليكم اذا اطعمتم اهل الكتاب ولا تجعلهم ممنوعين من الاكل ولما كان طعامهم مظنة الخباثة ذكره بعد احلال الطيبات بزمان نصب على ع للاشارة الى تقييد الحلية بالولاية ولم يكن اهل الكتاب ولاية صاحب المقام مظنة لحرمة التخالط معهم وعدم حلية طعامهم واطعامهم نفى هذا الوهم لانهم بانتحال ملة الهية وقبول الدعوة الظاهرة كانوا مسلمين ولم يخرجوا بحسب الظاهر عن الاسلام وتخالطهم واكل طعامهم واطعامهم يستعدون للهداية ولما كان حلية طعامهم واطعامهم بحسب الظاهر وحلية الطيبات الموقوفة على الولاية بحسب نفس الامر غير الاسلوب واتى بالجملة الاسمية عطفا على مجموع القيد والمقيد حتى لا يتقيد بالولاية والمحصنات اللاتى احصن انفسهن عما لا ينبغى عطف على الطيبات المتقيد احلالها بولاية على ع ولذا قيدهن بوصف الاحصان والايمان يعنى اليوم احل لكم حلالا واقعيا المحصنات من المؤمنات ولا ينبغى لكم غيرهن فان غيرهن من الاماء والمتجاهرات على ما لا ينبغى وان كن حلالا بحسب ظاهر الاسلام لكنهن غير محللات بحسب الايمان وفى نفس الامر والمحصنات اللاتى احصن انفسهن عما لا ينبغى من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم قد اختلف الاخبار والاقوال فى نكاح النساء من اهل الكتاب وكذا فى ان هذه الآية منسوخة بآية حرمة نكاح المشركات وحرمة الاخذ بعصم الكوافر او ناسخة وكذا فى الدوام والتمتع بهن وقول النبى ص ان سورة المائدة آخر القرآن نزولا فاحلوا حلالها وحرموا حرامها ينفى كونها منسوخة وقوله اذا آتيتموهن اجورهن مشعر بتقييد الحلية بحال التمتع بهن فان استعمال الاجور فى مهور المتمتعات اكثر واشهر محصنين حال لكونكم حافظين انفسكم من السفاح علانية وسرا اما بيان لوجه الاحلال او تقييد له باعتبار الواقع لا باعتبار ظاهر الاسلام غير مسافحين حال بعد حال يعنى غير متجاهرين بالزنا ولا متخذى اخدان ولا مسرين لهن جمع الخدن وهو الصديق يقع على الذكر والانثى ولما اندب على الولاية وعلق اكمال الدين واحلال الطيبات عليها ناسب المقام ان يذكر حال مخالف الولاية فقال ع ومن يكفر بالايمان اى بقبول الولاية على ع والبيعة الخاصة الولوية معه وما ورد فى الاخبار من التفسير بترك الصلوة او ترك العمل الذى اقر به بعينه او ترك العمل اجمع او التبدل بامر هو خلاف الحق فانما هو تفسير لفروع الولاية ولا ينافى كون المقصود هو الولاية كما فى بعض الاخبار فقد حبط عمله الذى عمله فى الاسلام فان ما به القبول هو الولاية وهو فى الآخرة من الخاسرين لصرف بضاعته فى ما لا فائدة له يا ايها الذين آمنوا عاما او خاصا اذا قمتم الى الصلوة اى اذا قمتم من النوم كما فى الخبر او اذا اردتم القيام فاغسلوا وجوهكم وايديكم الى المرافق وامسحوا برؤسكم وارجلكم الى الكعبين وبعد ما مضى فى سورة النساء لا يعسر عليك تعميم الصلوة ولا تعميم الغسل ولا تعميم سائر اجزاء الآية والوجه ما يواجه به وهو من قصاص الشعر الى الذقن وما دارت عليه الابهام والوسطى طولا وما زاد فليس بوجه وعدم وجوب تخليل الشعر يمكن استنباطه من عنوان الوجه فان ما به التوجه هو ظاهر الشعر لا البشرة المستورة تحته واليد اسم للعضو المخصوص تطلق على ما دون المنكب وعلى ما دون المرفق وعلى ما دون الزند فاحتاج الى التحديد والبيان فحدده بقوله الى المرافق فلفظ الى لانتهاء المغسول لا الغسل فالتمسك بها مع احتمال كونها لانتهاء المغسول فى الاستدلال على انتهاء الغسل كما فعلوا خارج عن طريق الاستدلال والباء للتبعيض كما وصل الينا من اهل الكتاب اثبت التبعيض لها اكثر منهم وارجلكم بالجر عطف على رؤسكم وبالنصب على محل رؤسكم وعطفه على وجوهكم مع جواز العطف على رؤسكم فى غاية البعد غاية الامر انها فى هذا العطف محتملة مجملة كسائر اجزاء الآية محتاجة الى البيان ولم يكن بيانا مبينا للقرآن لاستلزامه الترجيح بلا مرجح بل المبين من نص الله ورسوله عليه لا من نصبوه لبيانه فان نصب شخص نفسا لبيان القرآن وخلافا للرسول ليس باقل من نصب الاصنام لعبادة الانام او العجل المصنوع للعوام وتفصيل الوضوء وكيفيته قد وصل الينا مفصلا مبينا عن ائمتنا المنصوصين من الله ورسوله وقد فصله الفقهاء رضوان الله عليهم فلا حاجة الى التفصيل ههنا وان كنتم جنبا فاطهروا وان كنتم مرضى او على سفر او جاء احد منكم من الغائط او لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه اى من الصعيد وقد مضى شرح الآية مفصلا فى سورة النساء فلا حاجة الى التكرار ما يريد الله ليجعل عليكم فى الدين من حرج مفعول يريد محذوف اى ما يريد الامر بالغسل او التيمم ليجعل عليكم حرجا او اللام لتجعل للتقوية وما بعده مفعول وهو استيناف لبيان وجه تشريع التيمم ولكن يريد ليطهركم بغسل الاعضاء الباطنة بالتوبة عند اهلها وبغسل الاعضاء

و ايضا لما بالعلى و لا بد علي ع و نعبد احلال الطيبات صح

الطاهرة بالماء فان لم يتيسر لكم فباظهار الذل والمسكنة والعجز واعلاء تراب الذل على مقاديم نفوسكم وابدانكم وليطهركم لقبول الولاية والبيعة الولوية
التي هي تمام نعمة الاسلام كما مضى وليتم نعمته التي هي الاسلام عليكم بتتميمه الذي هو الولاية والبيعة مع علي (ع) لعلكم بعد تمام النعمة عليكم تشكرون
المنعم بصرف نعمة التي هي احكام الاسلام القالبية واحكام الايمان القلبية في وجهها من صدورها من حضرة العقل ورجوعها اليها فان شكر النعمة
صرفها في وجهها لا يحصل الا بدخول الايمان في القلب وفتح بابه الى الملكوت واذكروا نعمة الله عليكم عطف على يمتنوا بمعنى حين تطهركم تذكروا واحمدوا الله
او الاسلام الذي هو البيعة مع محمد (ص) او الاسلام الحاصل بالبيعة مع محمد (ص) حتى يكون شرطها في ذكركم من عدم المخالفة واتباع قوله في كل ما يامر به
هذا ان كان المراد بالميثاق الميثاق الذي اخذه عليهم بغدير خم وان كان المراد بالميثاق الميثاق البيعة مع محمد (ص) فالمراد بالنعمة هو الاسلام الحاصل بالبيعة او
محمد (ص) فانه اصل نعمة الاسلام كما ان عليا اصل نعمة الايمان وميثاقه الذي واثقكم به عاهدكم عهدا وثيقا به لعلي (ع) في غدير خم حتى لا تنسوها العهد او
عليا به او عهدا وثيقا بان لا تخالفوا قوله في علي (ع) والاول هو المروي اذ قلتم سمعنا قولك في علي (ع) على الاول او شرطك علينا بعدم المخالفة على
الثاني واطعنا عليا او اطعناك واتقوا الله في نسيان نعمته ونقض ميثاقه بالمخالفة لعلي (ع) ان الله عليم بذات الصدور فيعلم نياتكم واغراضكم
فكيف بافعالكم يا ايها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط توصية لهم بالاستقامة وتقويم الغير عن الاعوجاج كما مضى حين تحمل
الشهادة خصوصا وقت توصية محمد (ص) بحملها وحفظها وحين اداء الشهادة خصوصا وقت سؤال علي (ع) عنهم الشهادة فان المقصود هو هذا ولا يجرمنكم شنآن
قوم بغضائكم لقوم او بغضاء قوم لكم على ان لا تعدلوا في اداء شهاداتكم بتغييرها او كتمانها خوفا من مخالفي علي (ع) او بغضا للموافق على علي (ع) اعدلوا هو اقرب
للتقوى واتقوا الله في الشهادات ولا تكتموها ولا تغيروها ان الله خبير بما تعملون فيجازيكم بحسبه وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات
لهم مغفرة واجر عظيم الجملة في محل المفعول لوعد لانه بمعنى القول والمراد بالايمان هو الحاصل بالبيعة مع محمد (ص) بالعمل الصالح البيعة مع
علي (ع) وبالعمل الصالح العمل على طبق البيعة والذين كفروا ببيعة علي (ع) او ببيعة محمد (ص) وكذبوا بآياتنا واصلها علي (ع) اولئك اصحاب الجحيم جمع
بين الوعد والوعيد كما هو شانه والاشارة الى ان المغفرة والاجر للمؤمن المستقيم مقصودة بالذات وجزاء المسيء مقصود بالعرض غير الاسلوب
اي بالجملة الاسمية الدالة على ان الجزاء لهم كانه من لوازم ذواتهم المسيئة يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم بالاسلام من قبل الملكم
وجنود لم تروها او من قوة علي (ع) وسيفه اذ هم قوم بدل من نعمة الله او ظرف لها باعتبار الانعام ان يبسطوا اليكم ايديهم بمكة قبل الهجرة او
باحد او بخندق فكف ايديهم عنكم بسبب اسلامكم او بعلي (ع) فتذكروا شرف الاسلام حتى لا تخالفوه بترك قول محمد (ص) في علي (ع) او فتذكروا شان علي (ع) فلا
تخالفوه بعد وفاة محمد (ص) واتقوا الله في نسيان النعمة ومخالفة علي (ع) ولا تخافوا غيره وعلى الله فليتوكل المؤمنون فلا يعتمدوا على غيره ولا يخافوا الا منه
وضع المظهر موضع المضمر ايضا من الخطاب الى الغيبة بيانا لما به التوكل ولقد اخذ الله ميثاق بني اسرائيل تعريض بامة محمد (ص) لاخذ ميثاقهم لنفسه الذي
هو علي (ع) وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا يامرونهم وينهونهم وقال الله اني معكم فاشاهد منكم ما تفعلون لئن اقمتم الصلوة بوصلها الى النقباء
وآتيتم الزكوة من كل شيء حتى من قبل قواكم الى مخالفة النقباء وآمنتم برسلي الذين منهم النقباء وعزرتموهم نصرتموهم وقويتموهم واقرضتم الله
قرضا حسنا من اصل المال بانفاقه في سبيل الله واصل القوى باضعافها بالعبادات والرياضات فان الزكوة هي فضول المال التي هي حق الغير والقرض
من اصل المال لاكفرن عنكم سيئاتكم بزكوتكم وقرضكم ولادخلنكم جنات تجري من تحتها الانهار بصلوتكم وايمانكم وتعزيركم فمن كفر بعد
ذلك الميثاق للنقباء والوعد عليه منكم فقد ضل سواء السبيل فتذكروا يا امة محمد (ص) واوفوا بميثاقكم لعلي (ع) ولا تكفروا بعد الميثاق فبما نقضهم
ميثاقهم لعناهم فتذكروا ميثاقكم ولا تنقضوه وجعلنا قلوبهم قاسية لا تتاثر بالمواعظ يحرفون الكلم عن مواضعه حال او جواب سؤال مقدر
كما تحرفونه يا امة محمد (ص) بعد نبيها وبتأويلات خفية للتمويه على من لا عقل له ونسوا حظا مما ذكروا به من الميثاق والوعد عليه عطف على يحرفون ولاختلاف
بالمضي والمضارعة للاشارة الى ان الثاني وقع منهم فصار سببا لاستمرارهم على الاول ولا تزال تطلع على خائنة منهم بواسطة نقض الميثاق الذي
هو اصل الخيانات كما ان الوفاء به هو اصل الوفاء بالامانات والخائنة مصدر او وصف بمعنى فرقة خائنة او نفس خائنة او شخص خائن على ان يكون
التاء للمبالغة الا قليلا منهم استثناء من مفهوم كانه قال كلهم خائنون الا قليلا منهم ويحتمل الاستثناء من قلوبهم او من المضاف اليه في
قلوبهم او من فاعل يحرفون او من فاعل نسوا ويمكن جعل الا بمعنى غير صفة لخائنة منهم ويحتمل كون الكلام منصرفا من بيان حال بني اسرائيل الى بيان
حال المنافقين في الامة ولذا خاطب محمدا (ص) ويحتمل ان يكون المراد بيان حال بني اسرائيل ويكون التعريض بالامة كما هو طريقة جملة القصص والحكايات وقوله
فاعف عنهم واصفح يؤيد المعنى الاول والعفو ترك الانتقام والصفح ترك تذكر المساوي والاخراج من القلب وقد يستعمل كل في كل وكل في كلا
المعنيين ولا تقف على العفو والصفح واحسن اليهم ان الله يحب المحسنين ومن الذين قالوا انا نصارى لم يقل ومن النصارى لان النصر انما يحصل
بالبيعة مع اوصياء عيسى (ع) وهؤلاء انتحلوا النصرة لا انهم بايعوا على النصرانية اخذنا ميثاقهم بعد بيان حال اليهود بين حال النصارى اي المنتحلين
بامة محمد (ص) يعني اخذنا ميثاق اسلامهم لا اوصياء عيسى (ع) فنسوا كاليهود حظا مما ذكروا به فصار النسيان سببا للاختلاف فاغرينا بينهم العداوة

٢. او المراد بالايمان البيعة مع علي (ع) صح

بالافعال والبغضاء بالقلوب فكان ذلك تخرهم في الدنيا الى يوم القيمة وسوف ينبّئهم الله بما كانوا يصنعون يعني ينبّئهم في الآخرة فيعذّبهم عليه احذروا
ان تكونوا مثلهم في نسيان الميثاق لعلىّ ع يا امة محمد ص فيقع بينكم العداوة والبغضاء في الدنيا ويؤاخذكم الله عليه في الآخرة يا اهل الكتاب قد جاءكم
رسولنا يبيّن لكم كثيرا ممّا كنتم تخفون من الكتاب كتاب النبوة بصورة التورية والانجيل تعريض بامة محمد ص واخفائهم بعده كثيرا من الكتاب ويبيّن علي ع
لهم ما يخفون وقد ذكر في نزول الاية انه كان في زان وزانية محصنين من اشراف اليهود وكرهوا رجمهما فسألوا محمدا ص عن ذلك فقال حكمهما الرجم فابوا
ورضوا بابن صوريا وكان اعلم اليهود فسأله محمد ص عن ذلك فقال نعم هو الرجم فامر بهما النبي ص فرجما عند باب مسجده ويعفو عن كثير يعرض عنه ولا يظهره قد
جاءكم من الله نور وكتاب مبين تأكيد للجملة الاولى ولذا لم يأت بالعطف كونه تأكيدا اذا كان المراد بالنور الولاية وبالكتاب النبوة ظاهر فان الرسول
صاحب النبوة والولاية واذا كان المراد بالنور امير المؤمنين ع وبالكتاب القرآن ايضا ظاهر لان الرسالة تستلزم ما به الرسالة وما لاجله الرسالة والاول الكتاب
والثاني الولاية وعلمت سابقا انهما من شئون الولي ومتحدة مع علي ع يهدي به الله توحيد الضمير ان كان راجعا الى الكتاب او النور ظاهر وان كان راجعا
اليهما كان باعتبار ان الكتاب ليس الا ظهور النبوة من اتّبع رضوانه هو ولاية علي ع والبيعة له كما اشير اليه في قوله ورضيت لكم الاسلام دينا يعني بهذه
بالكتاب من بايع عليا بالبيعة الولوية سبل السلام طرق الله او طرق السلامة ويخرجهم من الظلمات المتراكمة التي في مرتبة النفس الى عالم النور وهو
فسحة عالم الروح باذنه ويهديهم الى صراط مستقيم وهو المرتبة النورانية لعلي ع التي معرفتها معرفة الله تع لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح
ابن مريم قيل انهم فرقة منهم وهم اليعقوبية يقولون باتحاده تع مع عيسى ع لكن يقول اعتقادا آخر اى ان عيسى ع فيه جوهر الهي وجوهر ادمي فباعتبار الالهي
يقولون هو الله ومرادهم تأكيد اتحاده مع عيسى ع باعتبار جوهره الالهي ويقولون هو باعتبار جوهره الادمي ابن وهو مولود وجسم ومقتول ومصلوب
هذا اعتقاد محققيهم اما اتباعهم فلا يعرفون منه الا مقام بشريته ويقولون هو الله ومقصودهم مقام بشريته قل يا محمد ص للرد عليهم ان كان الامر كما
تقولون فمن يملك من الله شيئا مفعول يملك ومن الله حال منه مقدم عليه والمعنى لا يقدر احد على شيء مما يملكه الله بتغييره او دفعه فان الملك عبارة
عن قدرة التصرف في المملوك وان كان في عيسى ع جوهر الهي كان قادرا على التغيير والدفع ان اراد ان يهلك المسيح ابن مريم وامّه ومن في الارض جميعا بيانا
لحال النصارى وغلطهم وتوهينهم تعريض بالغالين من امة محمد ص وبالقائلين منهم بالاتحاد والحلول وحق العبارة ان يقال لو اراد ان يهلك المسيح وامّه
لان المسيح وامّه كانا قد مضيا لكنه تع اداه بصورة الشرط المستقبل لفرض الحال الماضية حاضرا او لاعتقادهم ان عيسى ع حي في السماء وعد على بقائه
وكلامه الاشارة الى انه حي بجثّته الطبيعية في السماء الرابعة ولله ملك السموات والارض وما بينهما استيناف او حال لبيان فقد المانع لمراداته
ونفاذ امره وللدلالة على ان المسيح مملوك له والمملوك لا يكون الها ولا ولدا للمالك يخلق ما يشاء فلا غرو ان يخلق عيسى ع من انثى بلا ذكر ولا دلالة
فيه على كونه الها او ابنا كما تمسّكوا به بل فيه دلالة على الهية الخالق له الخالقه بلا ذكر نقضا لما قاله الطبيعي والله على كل شيء قدير فيقدر على خلق انسان
بلا اب وعلى اهلاك من في الارض جميعا وخلق عيسى ع بلا اب يدل على عموم قدرته لا على الهية عيسى ع وقالت اليهود والنصارى نحن ابناء الله و
احباؤه بيان لحال الفريقين وغلطهم الفضيحة ووجه هذا الادعاء انهم قالوا من اقترب به تع وتقرّب لديه فهو ابنه الروحاني وقيل مقصودهم من هذا
انهم اشياع ابنيه المسيح وعزير وهو بعيد قل يا محمد ص فلم يعذّبكم بذنوبكم في الدنيا بالمغلوبية وفي الآخرة بالنار دائما او اياما فلا دليل على زعمكم بل
انتم بشر ممّن خلق يغفر لمن يشاء منكم ويعذّب من يشاء منكم على حسب اختلاف استعدادكم ولله ملك السموات والارض وما بينهما بيان لتسويتهم مع
غيرهم في النسبة اليه وتكراره ههنا وفي غير هذا الموضع لتمكينه في طبع السامع ولان كلا يقتضيه المقام المخصوص واليه المصير بيان لتسويتهم مع غيرهم
في الانتهاء اليه يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا اضاف الرسول الى نفسه في الموضعين تشريفا له وتهويلا للمخالفة يبيّن لكم ما تحتاجون اليه
او المفعول منسيّ على فترة من الرسل حال عن رسولنا او من المستتر في يبيّن او من الضمير في لكم او متعلق بجاءكم او بيبيّن على تضمين معنى يورد والمراد فتور
احكام الرسل عليهم السلام لعدم ظهورهم واختفاء اوصيائهم لا انقطاع الوحي وانقطاع الحجة كما هو مذهب العامة فانه كان بين عيسى ع ومحمد ص انبياء
واوصياء كان اكثرهم مغمورين غير ظاهرين وكان دينه في نهاية الخفاء وان كانت ملّته ظاهرة غالبة وقيل كان بين ميلاد عيسى ع ومحمد ص خمسمائة
تسع وستون سنة وكان من تلك المدة مائة واربع وثلثون زمان ظهور الرسل والباقي زمان الفترة وهذا احد الاقوال وقيل مدة الفترة كانت ستمائة سنة
وقيل خمسمائة وستين وقيل اربعمائة وبضعا وستين وقيل خمسمائة وشيئا ان تقولوا (كراهة ان تقولوا) او لئلا تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير فقد جاءكم الفاء
فان التقدير لا تعتذروا بذلك فقد جاءكم بشير ونذير والله على كل شيء قدير فيقدر على ارسال الرسول حين الفترة او يقدر على انطاق جود حكم
ان تشكروا مجيء الرسول وتبليغه او يقدر على جزائكم ان تشكروا رسوله ولا تقرّوا به واذ قال موسى لقومه عطف على مقدر هو لا تعتذروا المقالة
السابق اي لا تعتذروا واذكروا اذ قال موسى ع لقومه حتى تذكروا نعمة وجود الرسول ع فيكم ولا تخالفوا قوله والمقصود التعريض بامة محمد ص بتشبيهم
حال الامة موسى ع والنعم التي انعم الله بها عليهم وابتلائهم عن عزم موسى ع وضلالتهم في التيه اربعين سنة حتى يتنبّهوا النعم التي انعم الله بها عليهم
ولا يخالفوا قوله ولا يخرجوا من امره في علي ع فلا يضلّوا كما ضلّ قوم موسى ع يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم انبياء وجعلكم ملوكا و

اتيكم ما لم يؤت احدا من العالمين من فلق البحر وتظليل الغمام وانزال المن والسلوى وغير ذلك يا قوم ادخلوا الارض المقدسة يعني الشام
التي كتب الله لكم ان تكون مسكنا لكم فخالفوا وحرموا ودخلها ابناء ابنائهم كذا نقل ولا ترتدوا من طريق الارض المقدسة التي هي الشام او
ارض القلب على ادباركم فتنقلبوا خاسرين كما قال نبينا ص لامته هذه المقالة في علي ع فابوا الا الارتداد وقالوا يا موسى ان فيها قوما جبارين
وانا لن ندخلها حتى يخرجوا منها لعدم طاقتنا لمقاومتهم فان يخرجوا منها فانا داخلون قال رجلان يوشع بن نون وكالب بن يوفنا ختن موسى وقيل
رجلان من اهل الشام اسلما بموسى ع من الذين يخافون يتصفون بالخوف ويخافون سخط الله انعم الله عليهما معترضة او حال ادخلوا عليهم
الباب باغتة يعني بأضيقهم حتى لا يتمكنوا من الاصحار وقووا قلوبكم ولا تنظروا الى عظم جثتهم فانهم اجساد خالية عن الجرأة فاذا دخلتموه فانكم
غالبون وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين يعني ان الايمان يقتضي التوكل عليه فهو شرط للتهييج قالوا يا موسى انا لن ندخلها ابدا
ما داموا فيها فاذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون هذا الكلام منهم لغاية حماقتهم واعتقادهم ان الله هو واحد مثلهم لكنه
يقدر على ما لا يقدرون فقالوا لخوفا من الجبابرة اذهب انت وربك فقيل هذا القول منهم كان استهزاء بالله ورسوله وعدم مبالاة بهما قال
رب اني لا املك الا نفسي واخي اما المراد باخي هرون او المراد كل من كان منقادا له وموافقا معه على ان يكون المفرد المضاف كالمعرف
باللام للعموم واخي في موضع الرفع معطوفا على محل اسم ان او على المستتر في لا املك وسوغه الفصل او في موضع النصب معطوفا على اسم ان
او على نفسي او في موضع الجر معطوفا على الياء المضاف اليها النفس من دون اعادة الجار على ضعيف فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين قاله
دعاء عليهم وتحسرا قال فانها محرمة عليهم عقوبة لهم فلا يدخلونها ولا يملكونها بسبب عصيانهم اربعين سنة ظرف لمحرمة او لقوله يتيهون
في الارض ومعنى يتيهون يتحيرون لا يرون طريقا للخروج فلا تأس على القوم الفاسقين كانه كان نادما من دعائه عليهم متحسرا لهم عن الباقر ع
قال موسى ع لقومه يا قوم ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم فردوا عليه وكانوا ستمائة الف فقالوا يا موسى ع ان فيها قوما جبارين الايات قال
فعصى اربعون الفا وسلم هرون وابناه ويوشع بن نون وكالب بن يوفنا فسماهم الله فاسقين فقال لا تأس على القوم الفاسقين فتاهوا اربعين سنة
لانهم عصوا وكانوا حذو النعل بالنعل ان رسول الله لما قبض لم يكن على امر الله الا علي ع والحسن ع والحسين ع وسلمان رض والمقداد رض وابوذر رض
فمكثوا اربعين حتى قام علي ع فقاتل من خالفه واتل عليهم نبأ ابني آدم قابيل وهابيل بالحق اذ قربا قربانا اظهر كل منهما وعرض قربانا على الله
والقربان ما يتقرب به من ذبيحة او غيرها فتقبل من احدهما لانه خرج من نفسه وهواها واتى بالقربان بامر مولاه وعمد الى احسن ما عنده
ولم يتقبل من الآخر لسخطه حكم الله وكون قربانه من قبل النفس وهواها واتيانه باخس ما عنده وهو قابيل قال قابيل لهابيل لاقتلنك توعده
بالقتل لفرط حسده عليه لقبول قربانه قال انما يتقبل الله من المتقين لا من المعتدين المقدمين على قتل النفس المحترمة يعني قبول القربان انما
يحصل بالتقوى عن النفس وهواها لا بالحسد على الغير فعليك بتقواه لئن بسطت الي يدك لتقتلني ما انا بباسط يدي اليك لاقتلك اني
اخاف الله رب العالمين اني اريد ان تبوء باثمي واثمك فتكون من اصحاب النار وذلك جزاء الظالمين فطوعت له نفسه قتل اخيه
فقتله فاصبح من الخاسرين في الدنيا والآخرة روي انه لما اراد قتله لم يدر كيف يقتله فجاء ابليس فعلمه لم يدر بعد القتل ما يصنع فبعث
الله غرابا يبحث في الارض روي انه جاء غرابان فاقتتلا فقتل احدهما الآخر فوارى جثة المقتول في الارض ليريه اي الله او الغراب كيف يواري
سوأة اخيه السوأة الفرج وما يستقبح وانما قال سوأة اخيه لان جثة المقتول يستقبح ويستقذر قال يا ويلتى الالف بدل من ياء المتكلم
والويل حلول الشر ونفس الشر وبها الفضيحة وهو كلمة تفجع وندبة أعجزت ان اكون مثل هذا الغراب فاواري سوأة اخي فاصبح من النادمين
ندم النفس الذي هو عقوبة وحسرة لا ندم العقل الذي هو منجاة وتوبة لقطعه مادة التوبة اعلم ان امثال الحكايات خلق آدم ع وحواء
واسكانهما الجنة الدنيا ونهيهما من شجرة الحنطة او العنب او العناب او الحسد او العلم او غير ذلك ووسوسة الشيطان لهما واكلهما من الشجرة المنهية
نزع لباسهما عنهما وظهور سوآتهما وهبوطهما الى الارض وافتراقهما سنين وحزنهما وبكائهما على الفراق ثم مواصلتهما وحمل حواء في
كل بطن غلاما وجارية وتولد قابيل وتوامته اقليما في اول بطن وتولد هابيل وتوامته لبوذا في بطن آخر وامر الله لآدم ان ينكح من قابيل اخت
هابيل ومن هابيل اخت قابيل وحسد قابيل على هابيل لكون اخته اجمل من اخت هابيل وعدم رضاه وامر آدم لهما ان يقربا قربانا وقبول قربان هابيل
وعدم قربان قابيل واشتداد حسده على هابيل وقتله اياه من مرموزات السابقين كما مر وهكذا الحال في حكاية سليمان ع وخاتمه وجلوس شيطان على
كرسيه بعد سرقة خاتمه وحكاية داود ع وتصور الشيطان له بصورة طير احسن ما يكون من الطيور وكون داود ع في الصلوة وقطعه الصلوة في طلب الطير ووقوعه
السطح واشرافه على دار اوريا وتعشقه بزوجته وكتابته لامير الجند ان يقدمه امام التابوت حتى يقتل وحكاية هاروت وماروت ونزولهما الى الارض وتعشقهما
بامرأة وابتلائهما بشرب الخمر وسجدة الوثن وقتل النفس وغير ذلك مما فيها ما لا يوافق شأن الانبياء والملئكة فانهم ارادوا بها التنبيه على المعاني
الغيبية المشهودة لهم الغائبة عن الانظار وكانت العوام يتداولونها بظواهرها ولم يدركوا منها سوى معانيها الظاهرة المدركة بالمدارك الحيوانية

وقد نسبوا بذلك الى الانبياء والملائكة ما ينقض عصمتهم تطهير ساحتهم عن امثالها وابطالها بظواهرها وتصحيحها بمعانيها والحكاية وردت
في اخبارنا انكارها وتعيير القائلين بها وتقريرها والتصديق بها من هاتين الجهتين ثم اعلم انه كلما كان في العالم الكبير كان انموذجه في العالم
الصغير بل التحقيق انه انموذج لما في العالم الصغير خصوصا ان كان من قبيل الافعال الاختيارية او الحوادث اليومية وما ورد في الاخبار من بركة الاموال
والاولاد والاعمار بصلة الارحام وحسن الجوار وحبس الامطار بمنع الزكوة وانتشار الوباء بكثرة الزنا يدل على ذلك وكما ان آدم ابا البشر وحواء ام البشر
خلقا في العالم الكبير وهبطا الى الارض آدم على الصفا جبل اقرب الى المسجد الحرام وبناء هذا البيت من باب المسجد المحاذي للصفا وحواء على المروة التي
هي ابعد من المسجد الحرام والبيت لان بناء هذا البيت منها واول بطن من حواء كان قابيل مع توامته واشير في بعض الاخبار الى انه لم يكن لآدم اولاد
غير اثنين ونزلت لاحدهما حورية من الجنة والى الآخر جنية وكثر نسل آدم منهما كذلك كان هبوط آدم وحواء في العالم الصغير هبط احدهما على
صفا النفس واعلاها واصفى اطرافها واقربها من بيت الله الحقيقي والاخرى على مروة النفس وادناها واكدر اطرافها وابعدها من القلب ولذلك
سمي آدم بآدم لادمته باختلاطه على النفس وصافيها وحواء بحواء لحوته باختلاطه بادنى النفس لان الحوة خضرة الى السواد او حمرة الى السواد واول بطن من
حواء بعد ازدواجهما كان قابيل النوعي الذي كان الغالب عليه صفات النفس من الانانية والبخل والحسد والحقد والعداوة وحب الجاه والكبر لغلبة
النفس وقوة صفاتها حينئذ وثاني بطن منهما كان هابيل الذي كان الغالب عليه صفات العقل لاستكمال النفس بمجاورة آدم وحواء وضعف صفاتها وغلبة
صفات العقل وكان لكل منهما توام من الاخت فاراد آدم النوعي جعل قابيل اخته الى حزب العقل وتبديل صفاتهما النفسانية بالصفات العقلانية فاراد
تزويج اخته لهابيل وتزويج اخت هابيل له حتى يتبدل صفاتهما بذلك وابى قابيل عن التبديل وعن الصعود الى مقام العقل وحسد اخاه واستبد
برايه فقتله فاصبح من الخاسرين لابطاله وافنائه بضاعته التي هي استعداده للصعود الى مقام العقل وبقتل هابيل ينقطع الاناسي من العالم الصغير
ويبقى النسناس في هذا العالم الذي الناس كلهم في هذا العالم كانوا من نسل هابيل وكان اناسي هذا العالم ابناء العقل الذي هو اسرائيل النوعي اي عبد الله
وصفوة الله وما كان قابيل وذريته هم الجنة والشياطين في هذا العالم وما لم يقتل هابيل العالم الصغير كان الحكم جاريا عليهم والتكليف ثابتا
لهم والخطاب من الله متوجها اليهم واذا قتل هابيل وانقطع الاناسي لم يكن من الله حكم وخطاب وتكليف وكان الزنا والصلوة متساويين لهم فمن
قتل في مملكة قابيل وجوده هابيل وجوده قتل الناس كلهم في وجوده ولم يتوجه اليهم بعد خطاب وتكليف فقوله تعالى من اجل ذلك معناه من اجل
قتل قابيل العالم الكبير هابيله الذي هو دليل قتل قابيل العالم الصغير هابيله كتبنا اي اثبتنا والزمنا تكوينا على بني اسرائيل اي على من هو
في وجوده الانسانية فهم بنو العقل الذي هو اسرائيل ولما كان بنو اسرائيل المتشخص في العالم الكبير كلهم او اكثرهم على طريق الحق وكان كثير
منهم انبياء وكان هذا الحكم اكثر ظهورا فيهم كان التفسير ببني يعقوب صحيحا انه من قتل في العالم الكبير نفسا بازهاق روحه الحيواني او قطع روحه
الانساني بدعوته الى الضلالة وصده عن طريق الهداية بمباشرته او بتسبيبه بغير قصاص نفس او بغير فساد من المقتول في الارض بقطع طريق
ونهب مال واخافة للمسلمين بان يشهر السيف ويحمله بالليل الا ان لا يكون من اهل الريبة فكانما قتل الناس جميعا لانه ما لم يقتل قابيل وجوده هابيل
وجوده ولم يقطع الانسانية ولم يفن اناسي وجوده لم يرض بقتل نفس فالقاتل قتل الناس جميعا في وجوده وقتل نفسا بعده في الخارج ومن قتل الناس
جميعا في وجوده كان كمن قتل الناس جميعا في الخارج وايضا من قتل نفسا كان قتله قطع نسل النوع كان كمن قتل الناس جميعا واشير في الخبر الى وجه
آخر وهو ان في جهنم لواديا من قتل نفسا واحدة ينتهي اليه ومن قتل جميع الناس لا يتجاوزه ومن احياها بانجائها من الهلاك الطبيعي او دعوتها
الى الهداية واحيائها بالحيوة الانسانية الايمانية فكانما احيا الناس جميعا لان احياء الناس لا يكون الا اذا صار قابيل وجوده مبدلا في وجوده
وصار جميع جنوده احياء بحيوة العقل ولقد جاءتهم رسلنا بالبينات اي المعجزات واحكام الشريعة القالبية او الدلائل الدالة السمعية والعقلية
على هذا الحكم والتغليظ فيه ثم ان كثيرا منهم من بني اسرائيل بعد ذلك اي بعد مجيء الرسل بالبينات او بعد هذا الحكم او بعدهما في الارض ارض العالم الصغير
او الكبير لمسرفون متجاوزون عن حدود الله بسفك الدماء واستحلال المحارم وغيرها كما في الخبر ولما ذكر القتل وبالغ في ذمه اراد تكميله ببيان المقام معا
ان بين ما خال عن عقاب اعداء الله فقال تعالى جوابا لهذا السؤال انما جزاء الذين يحاربون الله بمحاربة اوليائه وعباده المؤمنين ورسوله بمحاربة نفسه
او خليفته او المؤمنين او بقطع طريقهم او قطع طريق من يريد الرسول او الامام وادناه ان يشهر السيف لاخافة مؤمن ويحمل السيف بالليل الا ان لا يكون
من اهل الريبة ويسعون في الارض فسادا مفعول مطلق ليسعون من غير فعله او بتقدير يفسدون من السعي والافساد في الارض بقطع طريق ونهب مال
وقتل نفس ان يقتلوا او يصلبوا او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف او ينفوا من الارض وقد اختلف الاخبار في ان العقوبة بالخيرة او منوطة برأي
الامام كيف شاء او منوطة برايه لكن بملاحظة الجناية ومقدارها وانتساب العقوبة على قدر الجناية وكذا في النفي من الارض بالاخراج من المصر الذي
هو فيه الى مصر آخر مع انه يكتب الى ذلك البلد بانه منفي فلا تجالسوه ولا تبايعوه ولا تناكحوه ولا تواكلوه ولا تشاربوه الى سنة او بانه اغراق في البحر او بالا
بداع في الحبس ذلك لهم خزي في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم الا الذين تابوا من قبل ان تقدروا عليهم فاعلموا ان الله غفور رحيم

وتوامته كان هابيل مع توامته

وكأنهم الاناسي

ليس المراد بهذه التوبة هي التي بين الله وبين العبد من الندم على معصيته واجراء لفظ التوبة على اللسان فانه لا يعلم الا باقرار التائب واقرار الشخص
ضررا فقد يخبر بما هو بريء منه بما هو عليه بل المراد هي التي تكون ضمنا للاسلام او الايمان بقبول الدعوة الظاهرة او الدعوة الباطنة فانها ليست امرا بين
الله وبين العبد فقط بل لا بد فيها من قبول الرسول (ص) او الامام (ع) توبته والاستغفار له واخذ الميثاق منه ومن استغفر له الرسول (ص) او الامام (ع) وقبل
توبته فهو مغفور له مقبول توبته ومشهود له بالتوبة لان الاسلام يجب ما قبله ولما ذكر حال المحاربين والمفسدين وان عقوبتهم في الدنيا وفي الآخرة
اشد عقوبة وان من تاب على يد الرسول (ص) او الامام (ع) وتوسل بهما الى الله يسقط منه تلك العقوبة العظيمة صار المقام مناسبا لان ينادي الذين بايعوا
على يد محمد (ص) ويحذرهم عما يوجب تلك العقوبة ويرغبهم فيما يسقطها فيقول يا ايها الذين آمنوا بالبيعة العامة اتقوا الله عما يوجب تلك العقوبة
وابتغوا اليه الوسيلة التي تسقط تلك العقوبة ولما كان الخطاب للمؤمنين كان المراد بالوسيلة المعرفة باللام من يقبل التوبة بعد الايمان بالرسول (ص)
والتوبة على يده وليس الا الامام (ع) الذي يدعو بالدعوة الباطنة الولوية ولذلك فسرها (ع) بانفسهم وجاهدوا في سبيله كان فيه اشعارا بان المجاهدة
تكون بعد التوسل بالوسيلة واما قبل الوسيلة فلا سبيل له حتى يجاهد فيه لعلكم تفلحون ان الذين كفروا بهذه الوسيلة وهو في موضع تعليل
لابتغاء الوسيلة لو ان لهم ما في الارض جميعا ومثله معه ليفتدوا به من عذاب يوم القيمة ما تقبل منهم ولهم عذاب اليم تمثيل للزوم العذاب و
شدته وان من ابتلي به لا خلاص له يريدون ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها لان طريق الخروج من النار منحصر في التوسل الى الوسيلة المذكورة
ومن كفر به فلا طريق له الى الخروج ولهم عذاب مقيم والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما لما ذكر حكم المحارب المفسد في الارض والكافر ذكر
حكم السارق الذي هو ايضا مفسد لكن لا الى حد القتل وشرائط السرقة المؤدية الى الحد من كونها من حرز وبلوغ المسروق الى ربع دينار وفي غير المجاعة
وشرائط القطع من الابتداء باليد وانه لا يقطع الا الاصابع الاربعة من اليد اليمنى من اصولها ويترك الابهام وان الرجل اليسرى يقطع من دون العقب مذكور
في الكتب الفقهية مفصلة وليس ههنا مقام تحقيقها وتفصيلها جزاء بما كسبا نكالا من الله عقوبة منه والله عزيز حكيم فمن تاب من بعد ظلمه
بالتوبة الخاصة النبوية او الولوية من قبل قدرة الامام بقرينة السابق وبيان المعصومين (ع) واصلح برد المسروق الى صاحبه فلا حد عليه كالمحارب فان الله يتوب
عليه ان الله غفور رحيم تعليل لما قبله الم تعلم ان الله له ملك السموات والارض لما صار المقام مظنة خطور انه لا ينبغي ان يسقط الحد الذي ثبت عليه
بمحاربته او سرقته بمحض توبته اجاب عنه بقوله الم تعلم والخطاب اما عام لمن يتأتى منه الخطاب او خاص بمحمد (ص) من قبيل اياك اعني واسمعي يا جارة يعذب
من يشاء ويغفر لمن يشاء والله على كل شيء قدير يا ايها الرسول لما ذكر حال المحارب المفسد في العالم الكبير والعالم الصغير وذكر حال التائبين
في العالمين وعقوبتهم وما يسقط العقوبة عنهم من الوسيلة صار الرسول (ص) لكونه رحمة للعالمين يحزن على منافقي امته الذين انصرفوا من الوسيلة
وكفروا به كانهم يسارقون صورة الاسلام ويسارقون الكلم عن مواضعه وعلى اليهود الذين سرقوا القول الحكاية لقوم آخرين ويسرق الكلم عن مواضعه
على ان الكل بوجه مفسدون في الارض فناداه بتسلية له بقوله لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر بالوسيلة من الذين قالوا آمنا بافواههم
كانهم سرقوا الاسلام واظهروه بلسانهم ولم تؤمن قلوبهم ومن الذين هادوا سماعون للكذب بكثرة ما يقولون الكذب فان القول بالكذب مستلزم
لسماعه او سماعون لقولك ليكذبوا عليك او سماعون للكذب لا الصدق لسنخيتهم للكذب يتلقون كلامك لينقلوه لقوم آخرين لم ياتوك تكبرا
ومناعة او حنقا وغيظا يحرفون الكلم من بعد مواضعه استئناف جواب سؤال مقدر لبيان حال السماعين في الكفر او اليهود السماعين للكذب او صفة
لقوم آخرين لكن الاول اوفق واشمل والمراد بتحريف الكلم اما تغييره في اللفظ بزيادة او نقصان كما روي في كثير من الآيات واما صرفه عن مفهومه وما صدق
عن مصداقه الذي وضعه الله او الرسول (ص) فيه والمعنى يحرفون الكلم عن مواضعه من بعد ثبوته في مواضعه كان المنظور بهذا اللفظ الاشارة الى كلم
ولاية العهد من الله من قوله انما وليكم الله ورسوله الآية فانه لم يكن خلاف في ان موضعه علي (ع) ومن الرسول (ص) بقوله من كنت مولاه فعلي (ع) مولاه
فانه لم يكن خلاف في انه ولاية العهد وعلي (ع) يقولون اي المسارعون في الكفر او القوم الآخرون ان اوتيتم هذا فخذوه يعني ان اوتيتم ايها الموافقون
في طريقتنا هذا الذي قلنا فخذوه وان لم تؤتوه بل اوتيتم غيره فاحذروا من قبوله وقد ذكر في سبب نزولها انها نزلت في محاكمة يهود خيبر الى النبي (ص)
ومحاكمة ابن صوريا للنبي (ص) وقد ذكر ايضا انه كان بين بني قريظة وبني النضير كتاب وعهد على انه اذا قتل رجل من بني قريظة رجلا من بني النضير ادوا القاتل
اليهم ليقتل والدية كاملة لان بني النضير كانوا اقوى حالا واكثر مالا من بني قريظة واذا قتل رجل من بني النضير رجلا من بني قريظة ادوا القاتل اليهم
ليركبوه على جمل ويولى وجهه الى ذنبه ويلطخ وجهه بالحماة ويدفع نصف الدية اليهم فقتل بعد مقدم النبي (ص) رجل من بني قريظة رجلا من بني النضير
فطلبوا القاتل والدية على العهد الذي كان بينهم فابى بنو قريظة وقالوا هذا محمد (ص) بيننا وبينكم فهلموا نتحاكم اليه فمشوا الى عبد الله بن ابي وكان حليفا لبني
النضير فقالوا له سل محمدا (ص) ان لا ينقض عهدنا على بني قريظة فذهب عبد الله بن ابي لبه وقال له مثل ما قالوا فنزل جبرئيل وقال يحرفون الكلم الذي
في التورية من بعد مواضعه الآية ومن يرد الله فتنته فلن تملك له من الله شيئا حتى تقدر على منع فتنته واضلاله اولئك الذين لم يرد الله ان
يطهر قلوبهم من الارجاس التي هي سبب الكفر والعقوبة لهم في الدنيا خزي بالقتل والاسر والجزية والاجلاء واظهار نفاق المنافق و تفضيح

وخوفهم جميعا من المؤمنين ولهم في الآخرة عذاب عظيم سماعون للكذب اكالون للسحت تكرار السماع للكذب بخلاء العلة في الخزي في الدنيا والعذاب والسحت
كل حرام من الرشا في الحكم وكل ما لم يأذن الله في طريق تحصيله من ثمن الميتة والخمر واجر البغية واجر الكهانة واكل مال اليتيم والربوا بعد البينة وفي
بعض الاخبار واما الرشا في الحكم فان ذلك الكفر بالله العظيم وفي بعض الاخبار من ذلك قبول هدية على قضاء حاجة اخيه المؤمن وفي بعض
الاخبار عدّ ما اخذ من حق بمحاكمة الطاغوت سحتا فان جاؤك فاحكم بينهم او اعرض عنهم يعني اذا اتاك اليهود للمحاكمة فانت مخير بين محاكمتهم
والاعراض عنهم وان تعرض عنهم فلن يضروك شيئا يعني ان حكمت بينهم فلا يكن محاكمتك عن خوف منهم واسمالتهم لا لك ان تعرض عنهم فلن
يضروك شيئا حتى يكون اقبالك عليهم من خوف ضرر منهم وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط يعني ينبغي ان يكون حكمك بما امرك الله به من القسط
لا بما هم عليه من الكفر وعدم الحرمة ان الله يحب المقسطين في المؤمن والكافر وكيف يحكمونك تعجيب انهم ان رضوا بحكم الله لا يلجئوا الى حكمك لانهم اهل
كتاب الله وعندهم التورية فيها حكم الله ثم يتولون من بعد ذلك التحكيم عن حكمك لعدم موافقته لرأيهم وان كان موافقا لحكمهم اذ ثم يتولون
عن التورية وعن حكم الله الذي فيه وما اولئك بالمؤمنين بكتابهم وبك وفيه تعريض بالمنحرفين عن حكمه صلى الله عليه وآله وعلي ع انا انزلنا التورية فيها هدى يهدى به الى الحق
ونور يكشف به المبهمات تعليل لعدم ايمانهم وتعريض بمن يعرض عن القرآن الذي فيه بيان الحق وكشفه من ولاية علي ع يحكم بها النبيون الذين اسلموا
صفة للنبيين لبيان حالهم وتعريض بان من لم يرض بحكم القرآن لم يكن مسلما منقادا لله للذين هادوا ويحكم بها الربانيون الذين طلبوا الحق بالرياضات
والمجاهدات والاحبار الذين طلبوه بالعلم وطريق البحث بما استحفظوا استحفظه طلب منه حفظ شيء وجعله حافظا للشيء ولفظة ما موصولة او مصدرية
وفيه اشارة الى انهم كانوا حافظين لكتاب الله من التغيير او حافظين لما في صدورهم من كتاب الله التدويني او لاحكام النبوة وكانوا عليه شهداء يشهدون
له على من يغيره وعنهم ع في بيان التعريض هذه الآية فينا نزلت الربانيون الائمة ع دون الانبياء الذين يربون الناس بعلمهم والاحبار هم العلماء
يعني ان المقصود التعريض بامة محمد ص وآل القرآن ان الحاكم به هم الائمة ع ومشايخهم الذين اجازوا لهم الحكم به فلا تخشوا الناس فتحكموا بما يكم
ولا تعرضوا احكام ترانا ه من الاحكام والخطاب لمحمد ص ولما كان التعريض بامته جمع امته معه في الخطاب واخشون في اتيان الحق بالخشية ولا تشتروا بآياتي
التدوينية بان تبدلوها ولا بآياتي التكوينية من النبي ص وخلفائه ومن الائمة الهدى ع ثمنا قليلا من الاعراض الدنيوية واغراضها وقد مضى في اول البقرة
في نظير الآية تفصيل تام لاشتراء الثمن القليل بالآيات ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الكافرون اعلم ان الآيات الثلث المذكورة ههنا لعدم تعدد
من ترتب الكفر والظلم والفسق على عدم الحكم بما انزل الله فيلزم منه ان يكون كل فرد من افراد الانسان حاكما بما انزل الله تع حتى لا يكون داخلا تحت الآيات
والحال ان اكثرهم لا يعلمون حكم الله وليس كل من يعلم حكم الله يؤذن له في الحكم بين الناس ولذلك فسّره بمن يحكم بغير ما انزل الله وهو اخص من الاول لان
عدم الحكم بما انزل الله اما بان لا يحكم اصلا او بان يحكم بغير ما انزل الله والتحقيق في هذا المقام ان يقال ان ما انزل الله غير مختص بالتدويني بل هو اعم
من التدويني الذي اتى به الانبياء مسطورا في الصحائف والالواح ومن التكويني في العالم الكبير من النبوات واحكامها التي نزلت من مقام الروح الى
قلوب الانبياء ع ومنها الى صدورهم ومنها الى الخلق من السياسات والعبادات القالبية ومن التكويني في العالم الصغير من الاحكام العقلية النازلة من مقام
العقل اوان البلوغ الى صدور الخلق فكل انسان له زاجر الهي وشيطاني يغويه وكل انسان له الحكومة لا محالة اما في وجوده وعالمه الصغير لانه لا محيص له
عن حركة وسكون ولو في الاكل والشرب ونحوهما من الضروريات وان كان له عيال ودار ففي اهل داره ايضا وان كان له خدم وحشم واموال ففيها ايضا ولا بد لحركته
وسكونه الاختياري من محرك وباعث فالباعث ان كان الهيا فهو حاكم في حركته وسكونه بما انزل الله من حكم العقل على صدره وان كان شيطانيا فهو
حاكم بغير ما انزل الله وهكذا الحاكم بين الخلق ان كان الباعث له على الحكومة الهيا كان حاكما بما انزل الله وان كان شيطانيا كان حاكما بغير ما انزل الله
فانه اذا احكم من لم يكن مأذونا من الله بلا واسطة كالانبياء او بالواسطة كاوصيائهم ع وكان حكومته ما انزل الله في التدوين او في النبوة كان حكمه بغير
ما انزل الله وكان طاغوتا وما ورد في الاخبار من ان هذا المجلس لا يجلس فيه الا نبي او وصي او شقي يدل على هذا لان من جلس بغير الوصاية لم يكن جلوسه
وحكمه بما انزل الله بل بغير ما انزل الله فيحكم الشيطان ولذلك علق الشقاوة التي هي والحكومة توأمان على الاذن في جلوس الآيات ومما ذكرنا ظهر ان عدم
الحكم بما انزل الله لازم ومساو للحكم بغير ما انزل الله لا انه اعم منه لان الانسان لا يخلو من حكومة ما ومن لم يكن خاليا من الحكومة فكلما لم يحكم بما انزل
الله كان حاكما بغير ما انزل الله لما عرفت من التلازم وصح ما ورد من تفسيره في الاخبار بالحكم بغير ما انزل الله وعن امير المؤمنين ع ان الحكم حكمان حكم الله
وحكم الجاهلية فمن اخطأ حكم الله حكم بحكم الجاهلية وهو دليل على ما قلنا وكتبنا عليهم فيها اي في التورية وهو تقرير لعدم رضاهم بحكم الله و
انهم رضوا بمحمد ص ليفروا من حكم التورية ان النفس بالنفس مجمل محتاج الى البيان يعني نفس المرء بالمرء والعبد بالعبد والانثى بالانثى او كان حكم التورية
عاما والعين بالعين والانف بالانف والاذن بالاذن والسن بالسن والجروح قصاص ذات قصاص والفقرات محتاجة الى تقدير الى آخرها وهو ان النفس
تقتل بالنفس والعين تفقأ بالعين وهكذا فمن تصدق به اي بالقصاص اي عفا عنه فهو كفارة له من ذنوبه ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الظالمون
كررت ثلث مرات لكمال الاهتمام بها لانه كما علمت يعتبر تمام الحركات والسكنات وصحة العبادات والسياسات وبه قوام المعاش والمعاد ولان الاول ناظر الى

حكم بغير ما انزل الله وان كان صورة حكمه صورة ما انزل الله تع

مجملة لان الخطاب فى قوله فلا تخشوا الناس الى آخره كان لهم والثانى ناظر الى احكام التورية واهلها والثالث ناظر الى احكام الانجيل واهلها وقفّينا على آثارهم اى آثار النبيين والربانيين والاحبار الذين كانوا يحكمون بالتورية بعيسى بن مريم مصدقا لما بين يديه من التورية وآتيناه الانجيل فيه هدى ونور ومصدقا عطف على جملة فيه هدى ونور لانها حال ومنصوب محلا وكرّره لان الاول حال من عيسى والثانى من الانجيل لما بين يديه من التورية وهدى كرّره لان الاول باعتبار اجزائه وهذا باعتبار المجموع وايضا الاول وصف باعتبار معانيه والثانى للفظه وان كان باعتبار المعانى والتأكيد مطلوب ايضا وموعظة للمتقين لان الوعظ اضافة بين الواعظ والمتعظ ومن لم يتعظ لم يكن الوعظ وعظا له والمتقون هم الذين يكون الوعظ وعظا لهم وليحكم قرئ بالامر وبكسر اللام وفتح الميم اهل الانجيل بما انزل الله فيه ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الفاسقون وصفهم بالكفر تارة وهو عدم الاقرار بالله او بدينه وبالظلم اخرى وهو اعطاء الحق لغير المستحق ومنع الحق عن المستحق وبالفسق اخرى وهو خروج عن طريق الشرع والعقل لاتصافهم بالاوصاف الثلثة ولتفضيحهم غاية التفضيح ولان الاول بالنسبة الى محمد صلى الله عليه وآله ولما كان رسالته وكتابه احكامه اشرف سمّى الخروج عن احكامه الحاكم بغيرها كافرا اشعارا بان الخروج عن احكامه لشرافتها اشد خروجا من الكل والثانى بالنسبة الى اليهود ولما كان الكثرة فيهم غالبة كان الظلم وهو الاضافة الى الغير فيهم اظهر والثالث بالنسبة الى النصارى ولما كان الوحدة فيهم اظهر كان الخروج عن طريق الوحدة وهو الفسق انسب بحالهم واعلم انه ليس المراد بالحكم بالتورية والحكم بالانجيل الحكم فى مطلق السياسات والعبادات فانهما منسوخان بمحمد صلى الله عليه وآله وكتابه بل المقصود الحكم بهما باعتبار ما ثبت فيهما من بعثة النبوة وآثاره وعلاماته والمقصود الاهم التعريض بالامة فى الحكم بالقرآن فى خلافة على عليه السلام فلا تغفل وانزلنا اليك الكتاب بالحق بسبب الحق او متلبسا بالحق او مع الحق وقد سبق ان الحق فى امثال المقام هو الولاية الكبرى مصدقا لما بين يديه من الكتاب من جنس الكتب المنزلة والنبوات الماضية ومهيمنا عليه رقيبا على ذلك الكتاب يحفظه عن التغيير واظهار ما كتموه منه وتصديقه وتصديق النبوات الماضية والمهيمن من اسماء الله بمعنى الرقيب والحافظ والمؤتمن والامين والشاهد فاحكم بينهم بين امتك او بين اهل الكتاب ان اخترت الحكم بينهم والمقصود التعريض بالامة وحكمهم بما انزل الله فى على عليه السلام ولا تتبع اهواءهم عما جاءك من الحق وهو الكتاب والنبوة فانهما صورتا الحق الذى هو الولاية لكلّ جعلنا منكم شرعة اى لكل فرقة وامة منكم جعلنا شريعة بحسب القالب وتأخير منكم للاشارة الى ان الشرعة الخاصة بكل امة انما تنشأ من اختلاف استعدادهم ومنهاجا طريقا واضحا بحسب القلب والشرعة الطريقة الى الماء التى يرد عليها جميع الخلق بالسوية والاحكام القالبية فى كل امة شريعة وطريقة الى ماء الحيوة ويستوى فيها جميع الامة والمنهاج من نهج الامر اذا وضح والمراد الطريق الواضح من القلب الى الحق وهو بمنزلة التعليل لسابقه يعنى لا تتجاوز عن شرعتك الخاصة بواسطة شرايعهم فان شرايعهم كانت خاصة بهم وتلك شرعة خاصة بك ولو شاء الله لجعلكم امة واحدة متفقة على طريقة واحدة من غير نسخ شريعة وتجديد اخرى ولكن جعلكم امما مختلفة ليبلوكم فيما آتيكم من الشرايع الجديدة لان قبول المألوف المعتاد اسهل على النفس ولا يظهر صدق الايمان به بخلاف غير المألوف فان قبوله لا يكون الا عن صدق الايمان بمن اتى به فاستبقوا الخيرات يعنى اذا علمتم ان الاختلاف امتحان لكم فاستبقوا الخيرات التى هى ما امر الله به على لسان نبيكم لا العادات التى اخذتموها من اسلافكم يعنى خذوا الخيرات سابقين على نفوسكم فانها تأمركم بالعادات او سابقين على اقرانكم حبّا للفضل السبق الى الله مرجعكم جميعا السابق واللاحق والآخذ بالامر والآخذ بالعادة وهو تعليل لقوله فاستبقوا ووعد ووعيد للفريقين فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون من الحق والباطل والامر والعادة وهذا ايضا تعريض بالولاية واختلافهم فيها بعد الرسول صلى الله عليه وآله وان احكم بينهم بما انزل الله قيل عطف على الكتاب او على الحق ويحتمل ان مصدرية ودخولها على الامر نادر وغير فصيح بل هى فى الاغلب تكون مفسرة اذا وقع بعد ما فيه معنى القول والعطف على المعنى كثير شايع فى كلام الفصحاء فهو اما عطف على مصدقا باعتبار المعنى اى انزلنا عليك الكتاب ان صدّق لما بين يديك وان احكم فيكون تفسيرا للانزال الذى فيه معنى القول فان الانزال اذا نسب الى اللفظ كان فى معنى القول ويحتمل ان يكون بتقدير امرنا عطفا على انزلنا ويكون ان تفسيرية ايضا وتكرار الامر بالحكم بما انزل الله للتأكيد او لكون الاول فى زنا المحصنين والآخر فى قتل وقع بينهم كما روى عن الباقر عليه السلام انما كرر الامر بالحكم بينهم لانهما حكمان امرهما جميعا لانهم احتكموا اليه فى زنا المحصنين ثم احتكموا اليه فى قتل كان بينهم ولا تتبع اهواءهم واحذرهم ان يفتنوك يصرفوك عن بعض ما انزل الله اليك فان تولوا فاعلم انما يريد الله ان يصيبهم ببعض ذنوبهم يعنى فاعلم ان لهم ذنوبا كثيرة وان الاقبال عليك مسقط لعقوبتها والتولى عنك دليل على ارادة الله لعقوبتهم ببعض منها وان كثيرا من الناس لفاسقون خارجون عن طريق الحق وهو تعريض بالامة حيث تولوا عنه فى امره بولاية على عليه السلام ان كان نزوله فى امره بولاية على عليه السلام او ان كان نزوله فى اهل الكتاب وتسلية للرسول صلى الله عليه وآله بان لا يعظم توليهم ولا يحزن عليهم لتوليهم افحكم الجاهلية يبغون وهذا مؤيد لتوجيه التعريض فان توبيخ الامة بعد نصب الرسول صلى الله عليه وآله على طلب حكم الجاهلية له موقع دون توبيخ غير المصدقين ومن احسن من الله حكما لقوم يوقنون اللام لام الاختصاص والظرف متعلق بحكما او باحسن والاستفهام للانكار يعنى لا احسن من الله حكما لقوم يوقنون والمقصود ان الله احسن حكما وحاكما وامّا بحسب المفهوم لم يكن استعمالها فى مثل هذا المقام لاثبات الاحسنية للمفضل عليه ونفيها من غيره والتعبير عنه بحيث يظهر تعلق اللام هكذا الله يحسن حكومته لقوم يوقنون واشد حسنا حكومة الله تحسن لقوم يوقنون وتخصيص احسنية الحكومة بالمؤمنين لظهورها عليهم ولو [illegible] دون غيرهم من

ابتغاء الاهواء والظنون وقيل اللام بمعنى عند وبكونه متعلقا باحسن وقيل اللام للبيان اى لبيانا متعلق الاستفهام اى هذا الاستفهام لقوم
يوقنون يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء احبّاء تعاشرهم معاشرة الاحبّاء وتتوقعون منهم النصرة فى البلاء بعضهم اولياء بعض فلا
تتوقعوا منهم الولاية فانهم لكونهم على دين واحد متوادّون وان كانوا متنازعين من جهة اخرى ومن يتولّهم منكم فانه منهم لانّ التولّى والتوّد لا يكون الا
من سنخية بين المتوادّين والسنخية تقتضى الدخول فى الاشياع عن الصادق من تولّى آل محمد وقدّمهم على جميع الناس بما قدّمهم من قرابة رسول الله فهو من آل محمد
بمنزلة آل محمد لانه من القوم باعيانهم وانما هو منهم بتولّيه اليهم واتّباعه اياهم وكذلك حكم الله فى كتابه ومن يتولّهم منكم فانه منهم وقول ابرهيم فمن تبعنى فانه
منّى ان الله لا يهدى القوم الظالمين يعنى لا تتخذوا منهم اولياء لانهم ظالمون بعد قبول الاسلام وان الله لا يهدى القوم الظالمين او لا تتخذوا منهم
اولياء فتصيروا ظالمين بتوليهم فعدم تولّى المؤمنين فلا يهديكم الله الى الحق لان الله لا يهدى القوم الظالمين فترى الذين فى قلوبهم مرض كابن ابىّ و
نحرابه يسارعون فيهم فى موالاتهم يقولون نخشى ان تصيبنا دائرة اضداد من توددهم والدائرة عبارة عن نوائب الدهر تدور على الخلق وكان عبادة
بن الصامت قال لرسول الله انّ لى موالى من اليهود كثيرا عددهم وانى ابرء الى الله ورسوله من ولايتهم واوالى الله ورسوله فقال ابن ابىّ انى رجل اخاف الدوائر
لا ابرء من ولاية موالىّ فنزلت فعسى الله ان يأتى بالفتح لرسوله وللمؤمنين او امر من عنده دون الفتح من غنيمة او اهلاك عدوّ او اهلاك المنافقين بكون
فيه اعزاز المؤمنين وتطهيره ذلّة الكافرين والموالين فيصبحوا اى هؤلاء المنافقون فى الدنيا او فى الآخرة على ما اسرّوا فى انفسهم من نفاق المؤمنين وولاء
الكافرين نادمين وورد فى الاخبار ان تأويله فى بنى امية فنقول ان كان نزوله فى عبد الله بن ابىّ واضرابه فالتعريض بمخالفى علىّ ويجرى فى كل من خالف الائمة
ومنهم بنو امية الى المهدى القائم عجّل الله فرجه ويقول الذين آمنوا فى الدنيا بعد انقلاب الامر على الكفار او على المنافقين فى نصرة الكافرين او فى الآخرة
بعد ايرادهم فى طريق الكافرين وقرئ بنصب يقول عطفا على يأتى او يصبحوا اهؤلاء اشارة الى المنافقين يعنى يقول المؤمنون فى حق المنافقين بعد ادراجهم
فى زمرة الكافرين وردّوا احسن المؤمنين تحيّة وسرّا ايما للمؤمنين هؤلاء الذين اقسموا بالله جهد ايمانهم اغلظ ايمانهم انهم لمعكم حبطت اعمالهم
فاصبحوا خاسرين فيه معنى التعجب يا ايها الذين آمنوا من يرتدّ منكم عن دينه فلن يضرّ دين الله شيئا فسوف يأتى الله بقوم يحبهم ويحبونه والمقصود الاشارة
عن قول محمد فى ولاية علىّ عليه السلام والمراد بقوم يحبهم ابيحاب علىّ فان هذا الوصف لهم ملحوظ من تبعيتهم على ما قال النبى فى خيبر لاعطين الراية غدا رجلا يحب الله
ورسوله ويحبه الله ورسوله ولا خلاف ان الرجل كان عليّا ولما كانت الاية جارية الى يوم القيمة فكلّ من اصحاب الائمة داخل تحتها الى المهدى عجّل الله فرجه وقد فسّر
بعلىّ واصحابه واصحاب علىّ وقال علىّ يوم الجمل والله ما قوتل اهل هذه الاية حتى اليوم وعن الصادق هم امير المؤمنين واصحابه حين قاتل من قاتله من الناكثين
والقاسطين والمارقين اذلّة على المؤمنين من الذلّ بالكسر بمعنى اللين او من الذلّ بالضم بمعنى الهوان بمعنى انهم يعدّون انفسهم اذلّاء عند المؤمنين
بتحقير انفسهم وتجليل المؤمنين لان المؤمنين يعدّونهم اذلّاء اعزّة على الكافرين غلاظ شداد والمقصود انهم ذوو مذلّة وعزّة على الكافرين لا يعدّونهم فى شئ
يجاهدون فى سبيل الله لا فى سبيل النفس والشيطان ولا يخافون لومة لائم فيما يفعلون بامر الله يعنى انهم ناظرون الى امر الله لا الى مدح مادح ولوم لائم
ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم الاتيان باسم الاشارة البعيدة لغاية تعظيم ما ذكرهم من الصفات وكذا اضافة الفضل الى الله انما وليكم
الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكوة وهم راكعون قد ورد من طريق العامة والخاصة ان الاية نازلة فى علىّ حين تصدّق
فى المسجد فى ركوع الصلوة بخاتمه او بحلته التى كان قيمتها الف دينار ومفسّروا العامة لا ينكرون الاخبار فى كونها نازلة فى امير المؤمنين وقد نقلوا بطرق
كثيرة من رواتهم انها نزلت فى علىّ ومع ذلك يقولون فى تفسيرها ان الاية لما نزلت بعد النهى عن اتخاذ اهل الكتاب اولياء ولا شكّ ان المراد بالاولياء هناك اولياء
المعاشرة لا اولياء التصرّف كان المراد بالاولياء ههنا ايضا اولياء المعاشرة بقرينة المقابلة وبقرينة جمع المؤمنين ولو كان المراد امير المؤمنين او بالولاية ولاية
التصرف لصرّح باسمه او لقال الذى آمن بالافراد وهم غافلون عن ان ابهام الوصف باسمه وافراد المؤمن مع الاتفاق فى انها نازلة فى امير المؤمنين كان مسقطا لهم ومبطلا على
خلافه بجعلهم فتبطل نسبة الولاية اولا الى الله ثم الى رسوله ثم الى الذين آمنوا تدلّ على ان المراد بالولاية ولاية التصرف التى فى قوله النبى اولى بالمؤمنين من
انفسهم لان ولاية الله ليست ولاية المعاشرة ولا ولاية الرسول بقرينة العطف فيما هو معلوم من الخارج فكذلك ولاية الذين آمنوا بقرينة العطف وبقرينة
عدم تكرار الولىّ فان المراد ان الولاية ههنا امر واحد مترتب فى الظهور فان ولاية الرسول ليست شيئا سوى ولاية الله وولاية الله تتحقق بولاية الرسول فهكذا
ولاية الذين آمنوا فانها ولاية الرسول ظهرت فى ولاية الذين آمنوا على ما قاله الشيعة ولو كان المراد ولاية المعاشرة كان اولياؤكم بلفظ الجمع اولى وتقييد
الذين آمنوا باقامة الصلوة وايتاء الزكوة فى حال الركوع يدلّ على انها ليست ولاية المعاشرة والا لكان جملة المؤمنين فيها سواء وليس كلّ المؤمنين متصفين
بالصفات المذكورة على انه لا خلاف معتدّا به فى انها نزلت فى علىّ وصورة الاوصاف خاصة به قوله الذين يقيمون الصلوة بالمضارع اشارة الى ان هذا
الوصف مستمرّ لهم بحيث يكون حالهم استمرار اقامة الصلوة وايتاء الزكوة فى حال الخضوع لله لا فى حال البهجة النفس لانهم يؤتون ما اتوا وقلوبهم وجلة انهم الى ربهم
راجعون بخلاف الفاعل من قبل النفس فان شأنه الانبساط بفعله وتوقع المدح من الغير على فعله لان كل حزب من احزاب النفس بما لديهم فرحون ويحبون ان يحمدوا
على ما لم يفعلوا فضلا عما فعلوا واستمرار الصفات بحسب الفعلية لعلىّ والاولاد المعصومين تشهد اعداؤهم وبحسب الصورة ما كان احد تصدّق بها الا علىّ

نقلاً من طريق العامّة والخاصّة وقع تصدّقه في الركوع من كلّ الائمّة كما ورد من طريق الخاصّة وفي نسبة الولاية الى الله دون المخاطبين والاتيان
باداة الحصر مع الدلالة تامّة على انّ المراد بها ولاية التصرّف فانّها امر ثابتة لله ذاتاً ولرسوله وخلفاء رسوله بالعرض لكونهما مظهرين لله وليس لاحد شراكة فيها
وليس المراد بها ولاية المعاشرة التي تكون بالمواضعة والاتّحاد والّا لم يكن للحصر وجه وكان اقتضاء المقابلة ان يقول بل انتم اولياء الله الخ او ولي
اتّخذوا الله ورسوله والمؤمنين اولياء ولانّ المراد بها ولاية التصرّف التي كانت بالذات لله قال في عكسه ومن يتولّ الله ورسوله والذين آمنوا اشعاراً
بانّ الولاية السابقة هي ولاية التصرّف وليست لغير الله وخلفائه الّا قبولها ومن قبلها منهم باستعداده لظهورها فيه صار مرتبطاً بالله وخلفائه
ومن صار مرتبطاً بالله صار من حزب الله ومن صار من حزب الله كان غالباً فانّ حزب الله هم الغالبون ولو كان المراد بها ولاية المعاشرة لكان الاولى ان يقول
ومن يتّخذ الله ومن صار اولياء الله والحاصل انّ في لفظ الآية دلالات واضحة على انّ المراد بالولاية ولاية التصرّف وانّها بعد الرسول ليست لجملة المؤمنين بل
لمن اتّصف بصفة خاصّة كائناً من كان متعدّداً او منفرداً سواء قلنا نزلت في عليّ ع او لم نقل لكن باتّفاق الفريقين لم يوجد الاوصياء الآية ونزلت الآية
في حقّه ع والمراد بالذين آمنوا ههنا هم الموصوفون في الآية السابقة لما تقرّر عندهم انّ المعرفة اذا تكرّرت كانت عين الاولى يا ايّها الذين آمنوا لا تتّخذوا
الذين اتّخذوا دينكم هزواً ولعباً من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم والكفّار بولاية من امرهم بولايته بقرينة كونها بعد آية ولاية الله ورسوله وولايته وتعليق
على هذا الوصف للاشعار بعلّة النهي اولياء لانّهم في شقاق معكم فلا ينبغي لكم تولّيهم واتّقوا الله في اتّخاذ المذكورين اولياء ان كنتم مؤمنين فانّ
الايمان يقتضي المجانبة لا المجانسة معهم واذا ناديتم عطف على قوله اتّخذوا دينكم او حال الى الصّلوة اتّخذوها هزواً ولعباً ذلك بانّهم قوم لا يعقلون
فانّ العقل يقتضي تعظيم الحقّ وعبادته لا الاستهزاء بها قل يا اهل الكتاب هل تنقمون تكافئون او تكرهون او تعافون منّا الّا ان آمنّا بالله المتعلّق
بتنقمون باللام او الباء او مفعول به بلا واسطة حرف وما انزل الينا وما انزل من قبل تعريض بهم في الامّة المنقمة من عليّ ع واولاده المعصومين ع و
اصحابهم التابعين لهم وانّ اكثركم فاسقون خارجون عن طريق الحقّ والعقل وهو عطف على ان آمنّا او على الله يعني الّا لان آمنّا بانّ اكثركم فاسقون قل هل انبّئكم
بشرّ من ذلك الايمان الذي تنقمون لاجله او من ذلك الفسق او من ذلك النقم يعني اذا كان هذا شرّاً باعتقادكم او في الواقع فهل انبّئكم بشرّ منه مثوبة جزاء عند الله من لعنه
الله هو خبر مبتدأ محذوف تقديره هو ذلك الشرّ من لعنه الله او وذلك الشرّ صفة من لعنه الله او بدل بتقدير مضاف تقديره بشرّ من لعنه الله او هو مبتدأ وجملة اولئك شرّ
مكاناً خبره وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير وعبد الطاغوت في قراءات عبد فعلاً ماضياً مبنيّاً للفاعل ومبنيّاً للمفعول بتقدير منهم وعابد الطاغوت و
عبد الطاغوت وعبدة الطاغوت جمعاً كخدم وعبد الطاغوت بضمّ الباء وصفاً وعطفه على القردة واخرى تدلّ على معنى تقدير الطاغوت اولئك شرّ مكاناً واضلّ عن سواء
السّبيل من قبيل اضافة الصفة الى الموصوف اي السبيل السّواء وهو ما لم يمل الى احد الطرفين من الافراط والتفريط والنقصان ... والمراد بالتفضيل امّا الزيادة مطلقاً
لا بالاضافة الى المؤمنين او بالاضافة الى الناقمين او الى الفاسقين او الى المؤمنين على اعتقادهم ... على سبيل التهكّم بهم واذا جاؤكم قالوا
آمنّا تأديب للمؤمنين بان يراقبوا احوالهم وتعريض بالمنافقين من امّة محمّد ص وقد دخلوا في مجلسك ... بالكفر يعني لم يكن دخولهم خالصاً من الكفر
بل ... فهم قد خرجوا به من عندك او من دينك من غير تأثير لكلامك فيهم والله اعلم بما كانوا يكتمون ... وترى كثيراً منهم يسارعون
في الاثم الذنب الغير المتعدّي الى الغير والعدوان الاثم المتعدّي الى الغير وقد سبق انّ الاثم كناية عن الاوّل والعدوان عن الثاني لزيادة تعيّن فان كان المراد اهل الكتاب
فالتعريض بهم واكلهم السّحت اشارة الى الثالث لانّه تصرّف في بيت مال المسلمين دون الاوّلين لبئس ما كانوا يعملون ذمّ على فعلهم لولا ينهاهم الرّبانيّون و
الاحبار قد مضى انّ الاوّل هم المرتاضون والثاني العلماء عن قولهم الاثم القول الاثم من الفعل كما مضى تحقيقه واكلهم السّحت لبئس ما كانوا يصنعون والتعبير ههنا
بيصنعون للاشارة الى انّهم ابلغ ذمّاً من السابقين لانّهم بجهلهم يعملون وهؤلاء عن علم يتركون لانّ استعمال الصنع في الاغلب فيما اذا تمكّن وتعمّل في العمل عن ابن عبّاس
انّها اشدّ آية في القرآن وقالت اليهود يد الله مغلولة غلّ اليد كناية عن الامساك والبخل وبسطها كناية عن الجود اعلم انّ لليهود مذاهب مختلفة وعقائد
وآراء مبتدعة منها اعتقادهم انّ الله تعالى جسم وانّه خلق السّموات والارض وما فيهما من المواليد في ستّة ايّام وآخر المخلوقات في اليوم الآخر كان آدم وخلق له من ضلعه الايسر
حوّاء واسكنه جنّة خلقها في عدن ومنعه من اكل شجرة فاكلت حوّاء باغواء الشيطان والحيّة من تلك الشجرة وحملت آدم ع على الاكل وانّ الله ندم من خلق آدم وبني آدم
وانّ الله فرغ من الخلق يوم الجمعة واستراح يوم السبت فهو مستريح فارغ من الامر ... قولهم الباطل ... ودعا عليهم بقوله غلّت ايديهم ولعنوا بما قالوا
بل يداه مبسوطتان ينفق كيف يشاء واليد كما سبق في امثالها غير مخصّصة بالعضو المخصوص الذي لذي الحيوة الحيوانيّة بل هي اسم لمفهوم عامّ له مصاديق كثيرة مترتّبة
بعضها فوق بعض وهو مفهوم ما به التصرّف ... والتحمّل والاخذ وما به القدرة في الانفاق والامساك والايجاد والاعدام وغير ذلك من
لوازم التصرّف وهي في الحيوان العضو المخصوص مركّبة من اجسام مختلفة وفي الانسان المدركة له اخرى وفي الانسان الملكوتي ... وفي المجرّد
ليست العضوية بل المعنوي المجرّد عن المادّة ولوازم المادّة ... والحقّ تعالى شأنه لمّا كان احديّ الذات لا كثرة لذاته بوجه من وجوه التركيب بل ...
وجود صرف محيط بكلّ الكثرات بحيث لا يشذّ عن وجوده شيء منها والّا كان محدوداً ... فهو باعتبار الاحديّة مصداق لجميع الاسماء والصفات المتقابلة بحيث لا يلزم منه
تكثّر ولا تركيب ولا حيثيّة فانّ من حدّه فقد عدّه واثبت له ثانياً ومن حدّه فقد ثنّاه ومن ثنّاه فقد جزّأه ومن جزّأه فقد جهله في وجود ... على حدّ

٢ الكثرة ولا التركيب فيه بوجه

تركبه منه على عدم تحدّده ومنه على احاطته فهو بكلّ شيء محيط وهذا اتمّ البراهين التي اقاموها الحكماء على احاطته بل هو واصل الكلّ والكلّ راجع اليه فهو جلّ وعلا مصداق الصّفات الحقيقيّة المحضة ومصداق الصّفات الحقيقيّة ذات الاضافة ومصداق الاضافات والسّلوب تماماً فهو الحيّ العليم السّميع البصير المدرك القادر المريد المتكلّم الرّحمن الرّحيم الخالق الرّازق المبدئ المعيد المنصرف الهادي المفضل المضلّ المنعم السّبّوح القدّوس لكن هذه الاسماء غير ظاهرة في مرتبة الاحديّة فانّها الغيب الّذي لا اسم له ولا رسم ولا خبر عنه ولا اثر بل هي ظاهرة في مقام المعروفيّة المسمّاة بنفس الرّحمن والحقيقة المحمّديّة والاضافة الاشراقيّة وعرش الرّحمن والولاية المطلقة والمشيّة والحقّ المخلوق به وغير ذلك من اسمائها سوى الف اسم الله تعالى شأنه هي مصداقها في مقام الظّهور وهي باعتبار نفسها من غير اعتبار الى الله ووجهها وجهته يد الله وباعتبار وجهها الى الخلق وباعتبار انضيافها الى الملكوت العليا والسّفلى وباعتبار ظهور اللّطف والقهر فيها يدان لله وكلتا يديه يمين وباسط اليدين بالرّحمة في هذا المقام وباعتبار انضيافها الى المهيّات والاعيان الثّابتات تظهر فيها الاسماء المتقابلات من اللّطيف والقاهر والرّحيم والمنتقم ولكلّ صنف من اسمائه تعالى عالم هو محلّ ظهوره فعالم الارواح والاشباح النّوريّة التي هي عالم المثال والفلكيّات تماماً مظاهر اسمائه اللّطيفة والعالم السّفلي الّذي هو عالم الشّياطين والجنّة مقرّ الارواح الخبيثة وفيه الجحيم ونيرانها مظاهر اسمائه القهريّة وعالم العناصر بمواليدها مظاهر اللّطف والقهر تماماً فاسمائه تعالى اللّطيفة والقهريّة يداه تعالى وبهذا الاعتبار ايضاً كلتا يديه يمين ومظاهر الاسماء اللّطيفة من عالم الارواح والسّموات يمينه والسّموات مطويّات بيمينه والطّاوي والمطوي باعتبار الظّاهر والمظهر في الافلاك والسّموات يمين والظّاهر فيه ايضاً يمين والظّاهر السّفلي شمال واصحاب اليمين واصحاب الشّمال اشارة الى اهل هذين العالمين لكن كونهما يميناً وشمالاً باعتبارهما في انفسهما لا بالاضافة اليه تعالى فانّ كلّاً منهما بالاضافة اليه تعالى يمين ولذلك لم يرد في كلامه تعالى شمال الله بل اصحاب الشّمال واصحاب المشئمة بدون الاضافة ولم يقل تعالى والارض جميعاً في شماله مع انّ المناسب في مقابل والسّموات مطويّات بيمينه ان يقول والارض مقبوضة بشماله بل قال قبضته لا باسم اليمين ولا باسم الشّمال فباضافة العالمين اليه كلتا يديه يمين ايضاً واذا اريد بالرّحمة الرّحمة الرّحمانيّة فهو باسط اليدين بالرّحمة في هذين العالمين ايضاً واذا اريد ملاحظة الاضافة اللّازمة لليمين والشّمال يقال يمين العالم وشمال العالم واذا علمت ذلك فاعلم انّه تعالى قيّوم ومعنى قيّوميّته انّ به تحصّل الاشياء وبقائها ومعنى بقائها ان لا بقاء لها في انفسها الّا بمبقيها ايّها النّاس انتم الفقراء الى الله والله هو الغنيّ مثاله في بقائها بمبقيها وفنائها في انفسها مثال ضوء الشّمس المنبسط على السّطوح فانّه من حيث اضافته الى السّطوح آناً فآناً في الفناء بحيث لا يبقى ضوء على سطح آنين اذا اردت معرفة ذلك من طريق الحسّ فانظر الى ضوء منبسط على سطح من كوّة يكون بينها وبين ذلك السّطح مسافة بعيدة فاذا انسدّت الكوّة فني ذلك الضّوء من السّطح من غير تراخ ولولا فنائه في نفسه وبقائه بمبقيه الّذي هو الشّمس لبقي آناً ما بعد سدّ الكوّة واذا كان حال الاشياء بالنّسبة الى الله تعالى حال الضّوء بالنّسبة الى الشّمس فلو لم يجد بافاضة الضّوء الحقيقي على سطوح المهيّات آناً ما لفنيت الاشياء فهو تعالى ابداً في الافاضة في الخلق والابداء فيداه بمعانيهما الّتي عرفت مبسوطتان بالانفاق وكيفيّة انفاقه منوطة بمشيّته فمن قال قد فرغ من الامر جهل الامر وكذب على الله ولعن من باب معرفته وغلّت يداه العلميّ والعمليّ الى عنقه هذا في العالم الكبير فهو بعينه في العالم الصّغير من غير تفاوت الّا بالكبر والصّغر ما دام الصّغير صغيراً فالنّفس الامّارة كالعالم السّفلي واللّوامة والبدن كعالم العناصر والمطمئنّة كالسّموات والقلب كالانسان واقع بين السّفلي والعلوي والرّوح والعقل كعالم الارواح قلب المؤمن بين اصبعي الرّحمن اشارة الى السّفل والعلو كاليدين في الكبير ولكونه صغيراً عبّر عنهما بالاصبعين وليزيدنّ كثيراً منهم ما انزل اليك من ربّك طغياناً وكفراً اللّام موطّئة ويزيدنّ جواب القسم والشّرط فانّهم لمّا تمكّنوا في الكفر فكلّما قرع الحقّ سمعهم ازدادوا انفروا واشمئزازاً منه ومن الحقّ لعدم السّنخيّة فازدادوا حنقاً وكفراً والقينا بينهم العداوة في القلوب والبغضاء في الافعال لانّهما بالانفاق والمحبّة هو الايمان والتّوجّه الى عالم الوفاق والوداد وهم بعيدون منه الى يوم القيمة كلّما اوقدوا ناراً للحرب اطفأها الله لعدم وفاقهم واجسادهم عظيمة مجتمعة وقلوبهم ضعيفة شتّى ويسعون في الارض فساداً مفعول مطلق من غير لفظ الفعل ان كان السّعي بمعنى الافساد والّا فمفعول له وافسادهم في ارض عالمهم الصّغير بترك اصلاح اهليهم وصدّهم عن طريق القلب في الكبير بصدّ اهله عن طريق الايمان فتبدّل بافسادهم سلّط الله عليهم بخت نصّر فاستأصلهم ثمّ طرطوس الرّومي ثمّ المجوس ثمّ المسلمين والله لا يحبّ المفسدين فلا فلاح لهم عنده ولو انّ اهل الكتاب آمنوا بنبيّهم وكتابهم واتّقوا مخالفة كتابهم ومخالفة ما فيه من الاحكام ومن وصف محمّد حتّى يؤمنوا به وهذا وان كان لاهل الكتاب من اليهود والنّصارى لكنّ التّعريض باهل الكتاب من امّة محمّد لكفّرنا عنهم سيّئاتهم الّتي لزمت نفوسهم حاصلة من افعال جوارحهم والّتي صارت سبباً لافعال جوارحهم ولادخلناهم جنّات النّعيم لانّ الايمان بعد لدخول الجنّة والتّقوى لازالة السّيّئات ولو انّهم اقاموا التّوراة والانجيل يعني لو انّ امّة محمّد اقاموا القرآن لانّه تعريضهم والمعرّض به هو المقصود في الكلام واقامة الكتاب بالايتمار باوامره والانتهاء بنواهيه وحفظه ما نزل فيه وما انزل اليهم من ربّهم فقد فسّر في الخبر بالولاية مناسباً للتّعريض فامّا بالنّسبة الى المعرّض عنهم فالمراد بنا ما وصل اليهم من انبيائهم الآخرين او ما وصّاهم انبيائهم او اوصيائهم من المحافظة على الكتابين بعدهما لاكلوا من فوقهم من الارزاق السّماويّة الاخرويّة الرّوحيّة ومن تحت ارجلهم من الارزاق الارضيّة الدّنيويّة البدنيّة والمراد بكليهما اكل الرّوح فانّ المؤمن بالبيعة الولويّة وقبول الولاية يفتح له باب القلب فاذا انفتح باب القلب فكلّما حصل له من الارزاق النّباتيّة والعلوم الحسيّة الكسبيّة الّتي هي من السّفل وكذا العلوم الحاصلة له بمحض الافاضة

وكل ما في العالم الكبير منه

الالهية سيّما بالعلوم اللدنية تكون غذاء روحه لا غذاء نفسه وبشرط المأمور بها ان ثمّ الاشياء سيّما لعلّيتها الاخرة ومن اقام التورية والانجيل
اقرّ بجملة ومن اقرّ بجملة اقرّ بالولاية ومن اقرّ بالولاية صار فعليته الاخرة فعلية الولاية ومن صار فعليته الاخرة فعلية الولاية صار جميع ما حصل له من العلوم
والاعمال غذاء لفعلية الولاية منهم امّة مقتصدة خارجة عن تفريط اليهود وافراط النصارى وداخلة في الطريق المقتصد المحمّدية وكثير منهم ساء
ما يعملون لخروجهم عن الاقتصاد الى احد طرفيه يا ايّها الرّسول بلّغ ما انزل اليك من ربّك عنهم ان كان هناك في علىّ فاسقطوا وان لم تفعل
خوفا من افتتان امّتك وتفتّنك بهم فما بلّغت رسالته لانّ الولاية غاية الرّسالة فان لم تحصل كانت الرّسالة كان لم تحصل والله يعصمك من النّاس
فلا يكن خوف فتنتك منهم مانعا من التّبليغ انّ الله لا يهدي القوم الكافرين الى مرادهم من السّوء بك يعني لا يخلّي بينهم وبين مرادهم هذه الآية
وآية اليوم اكملت لكم دينكم قد روى من طريق الخاصّة بطرق كثيرة انّهما في ولاية علىّ ونزولهما كان في حجّة الوداع قبل منصرفه او بعده الى غدير خمّ وورد
هذه السّورة بتمامها آخر ما نزلت ولم ينزل بعدها شيء من القرآن والخطب التي خطب النّبىّ (ص) بها في مكّة ومسجد الخيف وغدير خمّ مذكورة من طريقهم في
المفصّلات من التّفاسير وغيرها ومتأخّروا مفسّري العامّة اكتفوا في تفسير هذه الآية بظاهر اللّفظ وفسّروها هكذا يا ايّها الرّسول بلّغ جميع ما انزل
اليك من ربّك وان لم تفعل اى تبليغ الجميع فما بلّغت شيئا من رسالته على قراءة رسالته بالافراد او ما بلّغت جميع رسالاته على قراءة رسالاته بالجمع
ونزول الآية لو كان في اوّل التّبليغ كان لهذا التّفسير وجه ولمّا كان نزول الآية في آخر التّبليغ كما عليه الشّيعة او بعد الهجرة كما عليه الكلّ لم يكن لهذا
التّفسير موقع لانّه قبل نزول الآية كان قد بلّغ اكثر التّكاليف وبقى بعضها فان كان الباقي مثل ما بلّغ سابقا من احكام القالب لم يكن يخاف من التّبليغ
ولا يتأمّل فيه حتّى يصير معاتبا بتركه لانّه كان قد بلّغ اكثر الاحكام حين الانغمار وغلبة المشركين ولم يخف منهم فكيف يخاف حين ظهور سلطانه وقبول
احكامه فينبغي ان يكون خوفه من امّته وافتتان اتباعه ولا يكون الّا اذا كان الامر المأمور هو بتبليغه امرا عظيما ثقيلا على اسماع الامّة حتّى يخاف (ص)
من عدم قبولهم وارتدادهم ويخاف على نفسه ايضا من الاذى والقتل ويتأمّل في التّبليغ ويتردّد فيه ويصحّ من الله مجيء العزيمة والامر البتّي ووعيد العقاب
والتّهديد على تركه ووعد العصمة من النّاس في تبليغه ومن انصف من نفسه علم انّ هذا الامر لا يكون من جنس الصّوم والصّلوة ولا الحجّ والزّكوة ولا
الخمس والجهاد ولا سائر العقود والمعاملات بل امرا خارجا من جنس تلك الاحكام ولا يتصوّر الّا ان يكون ذلك الامر نصب شخص للامارة عليهم بعده
وادخالهم تحت حكمه مع كونه مبغوضا لهم فما ادّعى هذا الاحد الّا لعلىّ (ع) وقد قاله باتّفاق الفريقين من كنت مولاه فعلىّ مولاه وتأويلهم
هذا بالمحبّة او لوه بعيد عن الانصاف غاية البعد كلامنا مع المنصف لا مع المتعصّب المتحيّر فانّه لا كلام لنا معه ولا كتاب الى الله المتفضّل بالتّوفيق والصّواب
هذا مع قطع النّظر عمّا ثبت وورد بطريق الخاصّة والعامّة في حقّه (ع) ممّا يدلّ على استحقاقه لخلافة النّبىّ (ص) دون غيره من كونه لم يشرك بالله طرفة عين
ولم يعبد وثنا بخلاف الصّحابة المدّعين مقامه ومن دعاء الرّسول (ص) له الى الاسلام وتكليفه (ص) البيعة معه واجابته (ع) له حين كونه (ع) ابن تسع سنين فانّه
ان كان في ذلك الزّمان مستعدّا لتعلّق التّكليف به ومستحقّا لدعوة الرّسول (ص) وقابلا للتّوبة على يده والبيعة معه كفى به شرفا لانّه لا خلاف في انّه
اوّل من بايع الرّسول (ص) وانّه كان حين بايع ابن تسع سنين وان لم يكن اهلا للدّعوة والبيعة ومع ذلك دعاه محمّد (ص) وبايعه كان مرتكبا للّغو وهو بجلالته
الكاملة اجلّ من ان يفعل اللّغو ومن مبيته على فراش الرّسول (ص) وفداه بنفسه ليلة المبيت ومن استخلافه له بمكّة في اهله وفي ردّ امانات النّاس ومن حمله
الفواطم ومنهنّ فاطمة بنت رسول الله (ص) بعده الى المدينة ومن كونه بمنزلة نفسه كما سبق في آية المباهلة ونقلنا هناك اتّفاق الخاصّة والعامّة على
انّه لم يكن معه (ص) حين الخروج الى المباهلة احد من الصّحابة سوى الحسنين (ع) وفاطمة (ع) وعلىّ (ع) ونقلنا هناك عن بعض مفسّريهم وروّاتهم انّه قال لم يكن معه
غير هؤلاء وهو يدلّ على انّه لم يكن معه اعزّ عليه من هؤلاء والفضل ما شهدت به الاعداء ومن كونه قتّال ابطال العرب لحماية الدّين ولطاعة سيّد
المرسلين (ص) وكفى به فضلا وشرفا حيث بذل نفسه واهلك انانيّته لامر ربّه واقدم على ما لم يقدم عليه احد من اقرانه الّذين ارادوا بالدّين وفاء البيعة مع
سيّد المرسلين (ص) ابقاءوا انانيّاتهم وجعلوا الخير لانفسهم ومن كان كذلك لم يكن اهلا لحماية الدّين وديانة المتّقين ومن قوله (ص) في حقّه (ع) لاعطينّ
الرّاية غدا رجلا يحبّ الله ورسوله (ص) ويحبّه الله ورسوله (ص) ومن قوله (ص) انّي تارك فيكم الثّقلين كتاب الله وعترتي اهل بيتي (ع) وانّهما لن يفترقا حتّى يردا علىّ
الحوض ولم يبلغ لاحد من مدّعي الخلافة كونه من اهل بيته ومن عترته ومن قوله (ص) انا مدينة العلم وعلىّ بابها ومن كونه اعلم الصّحابة واقضاهم واشجعهم
واغزاهم ومن رجوع الخلفاء اليه في معضلاتهم وقولهم قضيّة ولا ابا حسن لها وامثالها وقد تمّت بما ذكرت والّا فمناقبه المشهورة المذكورة
بين العامّة والخاصّة قد بلغت من الوضوح مبلغ الشّمس في رابعة النّهار وغنيّة عن الوصف وانتهاء الاطّلاع عليها ومن الكثرة بحيث ملأت الخافقين لا
يمكن احصاؤها مع ان اعداءه (ع) كتموها حسدا وبغيا واحبّاؤه خشية وخوفا وقد اعتذر ابن ابي الحديد لشيعة عن ذكر مناقبه بما ذكر في شرحه لنهج
البلاغة وان كان مع اطرائه لم يبلغ قطرة من بحار مناقبه وقد ذكر صريحا وتلويحا مثالبهم في ضمن اوصافهم وكان ابن ابي الحديد من مشايخهم وعلمائهم
وذكر في شرح نهج البلاغة ما مضمونه انّ رجلا من اهل البصرة كان يزور الغدير بمشهد علىّ (ع) وسمع من الرّفضة رفض الخلفاء وبعض الصّحابة وسبّهم ومثالبهم فرجع
الى البصرة ودخل على قاضيها وقال للقاضي رأيت العجب في مشهد علىّ (ع) قال ما رأيت قال رأيت الشّيعة يسبّون الخلفاء قال القاضي هذا ما علّمهم صاحب القبر قال

ثم الثاني تحبه وتحبهم فقام القاضي وخرج من الباب الذي يلي داره وقال لعن الله الفاضل ابن الفاضل ان كان يعلم جواب هذه المسئلة فان كان علي ع باقرارهم علم
شيعته سب الخلفاء وكان مبغضا لهم فان كنت محبا له فاقتضى محبته ان تبغض الخلفاء وان كنت محبا لهم فاقتضى محبتهم ان تبغض عليا ع فما لك تحبه وتحبهم
فاخرج من عصبيتك وانظر الى آثار كار ملتك فخذ من دنياك لآخرتك والتيمن بقوله ع في خلافة خليفته ثم نذكر شطرا من الخطب التي خطبها في حجة الوداع
فنقول نسب الى ابن عباس والثعلبي وغيرهما من العامة انهم قالوا ان الله امر نبيه ان ينصب عليا ع علما للناس ويخبرهم بولايته فتخوف ان يقولوا حابى ابن عمه وان يشق
ذلك على جماعة من اصحابه فنزلت هذه الآية فاخذ بيده يوم غدير خم وقال من كنت مولاه فعلي مولاه وقرء الآية ونسب الى الباقر ع انه قال حج رسول الله ص
من المدينة وقد بلغ جميع الشرائع قومه غير الحج والولاية فاتاه جبرئيل ع فقال له يا محمد ص ان الله عز وجل يقرئك السلام ويقول لك اني لم اقبض نبيا من انبيائي
ولا رسولا من رسلي الا بعد اكمال ديني وتاكيد حجتي وقد بقي عليك من ذلك فريضتان مما تحتاج ان تبلغهما قومك فريضة الحج وفريضة الولاية والخلافة
من بعدك فاني لم اخل ارضي من حجتي ولن اخليها ابدا فان الله يامرك ان تبلغ قومك الحج تحج ويحج معك كل من استطاع اليه سبيلا من اهل الحضر والاطراف و
الاعراب وتعلمهم من حجهم مثل ما علمتهم من صلوتهم وزكوتهم وصيامهم وتوقفهم من ذلك على مثال الذي اوقفتهم عليه من جميع ما بلغتهم من الشرائع فنادى منادي
رسول الله ص في الناس الا ان رسول الله ص يريد الحج وان يعلمكم من ذلك مثل الذي علمكم من شرائع دينكم ويوقفكم من ذلك على ما اوقفكم عليه من غيره فخرج رسول الله ص
وخرج معه الناس واصغوا اليه لينظروا ما يصنع فيصنعوا مثله فحج بهم وبلغ من حج مع رسول الله ص من اهل المدينة واهل الاطراف والاعراب سبعين الف
انسان او يزيدون على نحو عدد اصحاب موسى السبعين الفا الذين اخذ عليهم بيعة هرون ع فنكثوا واتبعوا العجل والسامري وكذلك رسول الله ص اخذ البيعة لعلي بن
ابيطالب ع بالخلافة على عدد اصحاب موسى فنكثوا البيعة واتبعوا العجل سنة بسنة ومثلا بمثل واتصلت التلبية ما بين مكة والمدينة فلما وقف بالموقف اتاه جبرئيل
عن الله تعالى فقال يا محمد ص ان الله تعالى يقرئك السلام ويقول لك انه قد دنا اجلك ومدتك وانا مستقدمك على ما لا بد منه ولا عنه محيص فاعهد عهدك وقدم
وصيتك واعمد الى ما عندك من العلم وميراث علوم الانبياء من قبلك والسلاح والتابوت وجميع ما عندك من آيات الانبياء ع فسلمها الى وصيك وخليفتك
من بعدك حجتي البالغة على خلقي علي بن ابي طالب ع فاقمه للناس علما وجدد عهده وميثاقه وبيعته وذكرهم ما اخذت عليهم من بيعتي وميثاقي الذي واثقتهم به
وعهدي الذي عهدت اليهم من ولاية وليي ومولاهم ومولى كل مؤمن ومؤمنة علي بن ابيطالب ع فاني لم اقبض نبيا من الانبياء الا من بعد اكمال ديني واتمام نعمتي
بولاية اوليائي ومعاداة اعدائي وذلك كمال توحيدي وديني واتمام نعمتي على خلقي باتباع وليي وطاعته وذلك اني لا اترك ارضي بغير قيم ليكون حجة لي على
خلقي فاليوم اكملت لكم دينكم الآية بولاية وليي ومولى كل مؤمن ومؤمنة علي ع عبدي ووصي نبيي والخليفة من بعده وحجتي البالغة على خلقي مقرون طاعته
بطاعة محمد ص نبيي ومقرون طاعته مع طاعة محمد ص بطاعتي من اطاعه فقد اطاعني ومن عصاه فقد عصاني جعلته علما بيني وبين خلقي من عرفه كان مؤمنا ومن
انكره كان كافرا ومن اشرك بيعته كان مشركا ومن لقيني بولايته دخل الجنة ومن لقيني بعداوته دخل النار فاقم يا محمد ص عليا علما وخذ عليهم البيعة وجدد
عليهم عهدي وميثاقي لهم الذي واثقتهم عليه فاني قابضك الي ومستقدمك علي فخشي رسول الله ص قومه واهل النفاق والشقاق ان يتفرقوا ويرجعوا جاهلية
لما عرف من عداوتهم ولما ينطوي عليه انفسهم لعلي ع من البغضة فسئل جبرئيل ع ان يسئل ربه العصمة من الناس وانتظر ان ياتيه جبرئيل ع بالعصمة من الناس
من الله جل اسمه فاخر ذلك الى ان بلغ مسجد الخيف فاتاه جبرئيل ع في مسجد الخيف فامره ان يعهد عهده ويقيم عليا للناس ولم ياته بالعصمة من الله جل جلاله
الذي اراد حتى اتى كراع الغميم بين مكة والمدينة فاتاه جبرئيل ع وامره بالذي اتاه من قبل ولم ياته بالعصمة فقال ع يا جبرئيل اني اخشى قومي ان يكذبوني ولا يقبلوا
قولي في علي ع فرحل فلما بلغ غدير خم قبل الجحفة بثلثة اميال اتاه جبرئيل على خمس ساعات مضت من النهار بالزجر والانتهار والعصمة من الناس فقال يا محمد ص ان الله
تعالى يقرئك السلام ويقول لك يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك في علي ع وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس وكان اوائلهم
قريبة من الجحفة فامره بان يرد من تقدم منهم ويحبس من تاخر عنهم في ذلك المكان ليقيم عليا للناس ويبلغهم ما انزل الله تعالى في علي ع واخبره بان الله عز وجل
قد عصمه من الناس فامر رسول الله ص عندما جاءته العصمة مناديا ينادي في الناس بالصلوة جامعة ويرد من تقدم منهم ويحبس من تاخر فتنحى عن يمين الطريق
الطريق الى جنب مسجد الغدير امره بذلك جبرئيل ع عن الله عز وجل وفي الموضع سلمات فامر رسول الله ص ان يقم ما تحتهن وينصب له احجار كهيئة المنبر ليشرف
على الناس فتراجع الناس واحتبس اواخرهم في ذلك المكان لا يزالون فقام رسول الله ص فوق تلك الاحجار ثم حمد الله تعالى واثنى عليه بما اثنى الى ان قال
واومن به وبملائكته وكتبه ورسله اسمع امره واطيع وابادر الى كل ما يرضاه واستسلم لقضائه رغبة في طاعته وخوفا من عقوبته اقر له على نفسي بالعبودية
واشهد له بالربوبية واؤدي ما اوحى الي حذرا من ان لا افعل فتحل بي منه قارعة لا يدفعها عني احد وان عظمت حيلته لا اله الا هو لانه قد اعلمني اني ان لم
ابلغ ما انزل الي فما بلغت رسالته فقد ضمن لي تبارك وتعالى العصمة وهو الله الكافي الكريم فاوحى الي بسم الله الرحمن الرحيم يا ايها الرسول بلغ ما انزل
اليك من ربك في علي ع وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس معاشر الناس ما قصرت في تبليغ ما انزله وانا مبين لكم سبب هذه الآية
ان جبرئيل ع هبط الي مرارا ثلثا يامرني عن السلام ربي وهو السلام ان اقوم في هذا المشهد فاعلم كل ابيض واسود ان علي بن ابيطالب ع اخي ووصيي
وخليفتي والامام من بعدي الذي محله مني محل هرون من موسى ع الا انه لا نبي بعدي وهو وليكم بعد الله ورسوله وقد انزل الله تعالى علي بذلك آية من

كتابه انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكوة وهم راكعون وعلي بن ابي طالب عليه السلام اقام الصلوة وآتى الزكوة وهو
راكع يريد الله عز وجل في كل حال وسألت جبرئيل ان يستعفي لي عن تبليغ ذلك اليكم ايها الناس لعلمي بقلة المتقين وكثرة المنافقين وادغال الآثمين
وختل المستهزئين بالاسلام الذين وصفهم الله في كتابه بانهم يقولون بالسنتهم ما ليس في قلوبهم ويحسبونه هيناً وهو عند الله عظيم وكثرة اذاهم لي غير
مرة حتى سموني اذناً وزعموا اني كذلك لكثرة ملازمته اياي واقبالي عليه حتى انزل الله عز وجل في ذلك ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو اذن
قل اذن على الذين يزعمون انه اذن خير لكم الآية ولو شئت ان اسمي باسمائهم لسميت وان اومي اليهم باعيانهم لاومأت وان ادل عليهم لدللت ولكني
والله في امورهم قد تكرمت وكل ذلك لا يرضي الله مني الا ان ابلغ ما انزل الي ثم تلا يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك في علي وان لم تفعل
فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس فاعلموا معاشر الناس ان الله قد نصبه لكم ولياً واماماً مفترضاً طاعته على المهاجرين والانصار وعلى التابعين لهم
باحسان وعلى البادي والحاضر وعلى الاعجمي والعربي والحر والمملوك والصغير والكبير وعلى الابيض والاسود وعلى كل موحد ماض حكمه جائز قوله نافذ
امره ملعون من خالفه مرحوم من تبعه من صدقه فقد غفر الله له ولمن سمع منه واطاع له معاشر الناس انه آخر مقام اقومه في هذا المشهد فاسمعوا
واطيعوا وانقادوا لامر ربكم فان الله عز وجل هو ربكم ووليكم والهكم ثم من دونه رسوله محمد وليكم القائم المخاطب لكم ثم من بعدي علي وليكم و
امامكم بامر الله ربكم ثم الامامة في ذريتي من ولده الى يوم القيمة يوم يلقون الله ورسوله لا حلال الا ما احله الله ولا حرام الا ما حرمه الله عرفني الحلال
والحرام وانا افضيت بما علمني ربي من كتابه وحلاله وحرامه اليه معاشر الناس ما من علم الا وقد احصاه الله في وكل علم علمته فقد احصيته في علي امام
المتقين ما من علم الا وقد علمته علياً وهو الامام المبين معاشر الناس لا تضلوا عنه ولا تنفروا منه ولا تستنكفوا من ولايته فهو الذي يهدي الى
الحق ويعمل به ويزهق الباطل وينهى عنه ولا تأخذه في الله لومة لائم انه اول من آمن بالله ورسوله والذي فدى رسول الله بنفسه والذي كان
مع رسول الله ولا احد يعبد الله مع رسوله من الرجال غيره معاشر الناس فضلوه فقد فضله الله واقبلوه فقد نصبه الله معاشر الناس انه امام
من الله ولن يتوب الله على احد انكر ولايته ولن يغفر الله له حتماً على الله ان يفعل ذلك بمن خالف امره فيه وان يعذبه عذاباً نكراً ابد الآباد ودهر الدهور فاحذروا ان
تخالفوه فتصلوا ناراً وقودها الناس والحجارة اعدت للكافرين ايها الناس بي والله بشر الاولون من النبيين والمرسلين وانا خاتم الانبياء والمرسلين والحجة على
جميع المخلوقين من اهل السموات والارضين فمن شك في ذلك فهو كافر كفر الجاهلية الاولى ومن شك في شيء من قولي هذا فقد شك في الكل منه والشاك
في الكل فله النار معاشر الناس حباني الله بهذه الفضيلة مناً منه علي واحساناً منه الي ولا اله الا هو له الحمد مني ابد الآبدين ودهر الداهرين على كل حال
معاشر الناس فضلوا علياً فانه افضل الناس بعدي من ذكر وانثى بنا انزل الله الرزق وبقي الخلق ملعون ملعون مغضوب مغضوب من رد قولي هذا وان لم يوافقه
الا ان جبرئيل خبرني عن الله تعالى بذلك ويقول من عادى علياً ولم يتوله فعليه لعنتي وغضبي فلتنظر نفس ما قدمت لغد واتقوا الله ان تخالفوه فتزل
قدم بعد ثبوتها ان الله خبير بما تعملون معاشر الناس انه جنب الله نزل في كتابه يا حسرتى على ما فرطت في جنب الله معاشر الناس تدبروا القرآن وافهموا آياته وانظروا
الى محكماته ولا تتبعوا متشابهه فوالله لن يبين لكم زواجره ولا يوضح لكم تفسيره الا الذي انا آخذ بيده ومصعده الي وشائل بعضده ومعلمكم ان من كنت مولاه
فهذا علي مولاه وهو علي بن ابي طالب اخي ووصيي وموالاته من الله عز وجل انزلها علي معاشر الناس ان علياً والطيبين من ولدي هم الثقل الاصغر والقرآن هو
الثقل الاكبر فكل واحد منبئ عن صاحبه وموافق له لن يفترقا حتى يردا علي الحوض امناء الله في خلقه وحكامه في ارضه الا وقد اديت الا وقد بلغت الا وقد اسمعت
الا وقد اوضحت الا وان الله عز وجل قال وانا قلت عن الله عز وجل الا انه ليس امير المؤمنين غير اخي هذا ولا تحل امرة المؤمنين بعدي لاحد غيره ثم ضرب بيده
الى عضده فرفعه وكان منذ اول ما صعد رسول الله شال علياً حتى صارت رجله مع ركبة رسول الله ثم قال معاشر الناس هذا علي اخي ووصيي وواعي علمي و
خليفتي على امتي وعلى تفسير كتاب الله والداعي اليه والعامل بما يرضيه والمحارب لاعدائه والموالي على طاعته والناهي عن معصيته خليفة رسول الله
وامير المؤمنين والامام الهادي وقاتل الناكثين والقاسطين والمارقين بامر الله اقول ما يبدل القول لدي بامر ربي اقول اللهم وال من والاه وعاد من عاداه
والعن من انكره واغضب على من جحد حقه اللهم انك انزلت علي ان الامامة لعلي وليك عند تبياني ذلك ونصبي اياه بما اكملت لعبادك من دينهم واتممت عليهم نعمتك
ورضيت لهم الاسلام ديناً فقلت ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين اللهم اني اشهدك اني قد بلغت معاشر الناس انما الله
عز وجل اكمل دينكم بامامته فمن لم يأتم به وبمن يقوم مقامه من ولدي من صلبه الى يوم القيمة والعرض على الله عز وجل فاولئك الذين حبطت اعمالهم وفي النار هم
خالدون لا يخفف الله عنهم العذاب ولا هم ينظرون معاشر الناس هذا علي انصركم لي واحقكم بي واقربكم الي واعزكم علي والله عز وجل وانا عنه راضيان وما
نزلت آية رضى الا فيه وما خاطب الله الذين آمنوا الا بدء به ولا نزلت آية مدح في القرآن الا فيه ولا شهد الله بالجنة في هل اتى على الانسان الا له ولا انزلها في
سواه ولا مدح بها غيره معاشر الناس هو ناصر دين الله والمجادل عن رسول الله وهو التقي النقي الهادي المهدي نبيكم خير نبي ووصيكم خير وصي وبنوه
خير الاوصياء معاشر الناس ذرية كل نبي من صلبه وذريتي من صلب علي معاشر الناس ان ابليس اخرج آدم من الجنة بالحسد فلا تحسدوه فتحبط اعمالكم و
تزل اقدامكم فان آدم اهبط الى الارض بخطيئة واحدة وهو صفوة الله عز وجل فكيف بكم وانتم انتم ومنكم اعداء الله الا انه لا يبغض علياً الا شقي ولا يتولى

عليا الا الشقي ولا يؤمن به الا مؤمن مخلص وفي علي والله انزل سورة العصر بسم الله الرحمن الرحيم والعصر الى آخره معاشر الناس قد استشهدت الله وبلغتكم رسالتي وما
على الرسول الا البلاغ المبين معاشر الناس اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وانتم مسلمون معاشر الناس آمنوا بالله ورسوله والنور الذي انزل معه من قبل ان
نطمس وجوها فنردها على ادبارها معاشر الناس النور من الله عز وجل فيّ ثم مسلوك في علي ثم في النسل منه الى القائم المهدي الذي يأخذ بحق الله وبكل
حق هو لنا لان الله عز وجل قد جعلنا حجة على المقصرين والمعاندين والمخالفين والخائنين والآثمين والظالمين من جميع العالمين معاشر الناس اني انذركم اني
رسول الله اليكم قد خلت من قبلي الرسل افان مت او قتلت انقلبتم على اعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين الا وان
عليا الموصوف بالصبر والشكر ثم من بعده ولدي من صلبه معاشر الناس لا تمنوا على الله اسلامكم فيسخط عليكم ويصيبكم بعذاب من عنده انه لبالمرصاد معاشر
الناس سيكون من بعدي ائمة يدعون الى النار ويوم القيمة لا ينصرون معاشر الناس ان الله وانا بريئان منهم معاشر الناس انهم واشياعهم واتباعهم وانصارهم
في الدرك الاسفل من النار ولبئس مثوى المتكبرين الا انهم اصحاب الصحيفة فلينظر احدكم في صحيفته قال فذهب على الناس الا شرذمة امر الصحيفة معاشر
الناس اني ادعها امامة ووراثة في عقبي الى يوم القيمة وقد بلغت ما امرت بتبليغه حجة على كل حاضر وغائب وعلى كل احد ممن شهد او لم يشهد ولد او لم
يولد فليبلغ الحاضر الغائب والوالد الولد الى يوم القيمة وسيجعلونها ملكا اغتصابا الا لعن الله الغاصبين والمغتصبين وعندها سنفرغ لكم ايها
الثقلان فيرسل عليكما شواظ من نار ونحاس فلا تنتصران معاشر الناس ان الله عز وجل لم يكن يذركم على ما انتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب وما كان
الله ليطلعكم على الغيب معاشر الناس انه ما من قرية الا والله مهلكها بتكذيبها وكذلك يهلك القرى وهي ظالمة كما ذكر الله تعالى وهذا امامكم ووليكم وهو
مواعيد الله والله يصدق ما وعده معاشر الناس قد ضل قبلكم اكثر الاولين والله لقد اهلك الاولين وهو مهلك الآخرين معاشر الناس ان الله قد امرني ونهاني وقد
امرت عليا ونهيته فعلم الامر والنهي من ربه عز وجل فاسمعوا لامره تسلموا واطيعوه تهتدوا وانتهوا لنهيه ترشدوا وصيروا الى مراده ولا تتفرق بكم
السبل عن سبيله انا صراط الله المستقيم الذي امركم باتباعه ثم علي من بعدي ثم ولدي من صلبه ائمة يهدون بالحق وبه يعدلون ثم قرأ الحمد لله رب العالمين الى
آخرها وقال فيّ نزلت وفيهم نزلت ولهم عمت واياهم خصت اولئك اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الا ان حزب الله هم الغالبون الا ان اعداء علي
هم اهل الشقاق العادون واخوان الشياطين الذين يوحي بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا الا ان اولياءهم المؤمنون الذين ذكرهم الله في كتابه فقال عز
وجل لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله الى آخر الآية الا ان اولياءهم الذين وصفهم الله عز وجل فقال الذين آمنوا
ولم يلبسوا ايمانهم بظلم اولئك لهم الامن وهم مهتدون الا ان اولياءهم الذين يدخلون الجنة آمنين تتلقاهم الملائكة بالتسليم ان طبتم فادخلوها
خالدين الا ان اولياءهم الذين قال الله عز وجل يدخلون الجنة بغير حساب الا ان اعداءهم الذين يصلون سعيرا الا ان اعداءهم الذين يسمعون لجهنم
شهيقا وهي تفور ولها زفير كلما دخلت امة لعنت اختها الآية الا ان اعداءهم الذين قال الله عز وجل كلما القي فيها فوج سألهم خزنتها الم يأتكم الآية الا ان
اولياءهم الذين يخشون ربهم بالغيب لهم مغفرة واجر كبير معاشر الناس شتان ما بين السعير والجنة عدونا من ذمه الله ولعنه وولينا من احبه الله ومدحه
الا واني منذر وعلي هاد معاشر الناس اني نبي وعلي وصيي الا ان خاتم الائمة منا القائم المهدي الا انه الظاهر على الدين الا انه المنتقم من الظالمين
الا انه فاتح الحصون وهادمها الا انه قاتل كل قبيلة من اهل الشرك الا انه مدرك كل ثار لاولياء الله عز وجل الا انه ناصر دين الله عز وجل الا انه الغراف
من بحر عميق الا انه يسم كل ذي فضل بفضله وكل ذي جهل بجهله الا انه خيرة الله ومختاره الا انه وارث كل علم والمحيط به الا انه المخبر عن ربه عز وجل المنبه
بامر ايمانه الا انه الرشيد السديد الا انه المفوض اليه الا انه قد بشر به من سلف بين يديه الا انه الباقي حجة ولا حجة بعده ولا حق الا معه ولا نور الا عنده الا
انه لا غالب له ولا منصور عليه الا انه ولي الله في ارضه وحكمه في خلقه وامينه في سره وعلانيته معاشر الناس قد بينت لكم وافهمتكم وهذا علي يفهمكم بعدي
الا وان عند انقضاء خطبتي ادعوكم الى مصافقتي على بيعته والاقرار به ثم مصافقته من بعدي الا واني قد بايعت الله وعلي قد بايعني وانا آخذكم بالبيعة
له عن الله عز وجل ومن نكث فانما ينكث على نفسه الآية معاشر الناس ان الحج والصفا والمروة والعمرة من شعائر الله فمن حج البيت او اعتمر الآية معاشر الناس
حجوا البيت فما ورده اهل بيت الا استغنوا ولا تخلفوا عنه الا افتقروا معاشر الناس ما وقف بالموقف مؤمن الا غفر الله له ما سلف من ذنبه الى وقته ذلك
فاذا انقضت حجته استأنف عمله معاشر الناس الحجاج معانون ونفقاتهم مخلفة والله لا يضيع اجر المحسنين معاشر الناس حجوا البيت بكمال الدين والتفقه ولا تنصرفوا
عن المشاهد الا بتوبة واقلاع معاشر الناس اقيموا الصلوة وآتوا الزكوة كما امركم الله عز وجل لئن طال عليكم الامد فقصرتم او نسيتم فعلي وليكم ومبين
لكم الذي نصبه الله عز وجل بعدي ومن خلقه الله مني وانا منه يخبركم بما تسألون عنه ويبين لكم ما لا تعلمون الا ان الحلال والحرام اكثر من ان احصيهما واعرفهما
فآمر بالحلال وانهى عن الحرام في مقام واحد فامرت ان آخذ البيعة عليكم والصفقة لكم بقبول ما جئت به عن الله عز وجل في علي امير المؤمنين والائمة
من بعده الذين هم مني ومنه ائمة قائمة ومنهم المهدي الى يوم القيمة الذي يقضي بالحق معاشر الناس وكل حلال دللتكم عليه وكل حرام نهيتكم عنه فاني لم ارجع عن
ذلك ولم ابدل الا فاذكروا ذلك واحفظوه وتواصوا به ولا تبدلوه ولا تغيروه الا واني اجدد القول الا فاقيموا الصلوة وآتوا الزكوة وامروا بالمعروف وانهوا عن
المنكر الا وان رأس الامر بالمعروف ان تنتهوا الى قولي وتبلغوه من لم يحضره وتأمروه بقبوله وتنهوه عن مخالفته فانه امر من الله عز وجل ومني ولا امر بمعروف ولا

نهي عن منكر الا مع امام معاشر الناس القرآن يعرّفكم ان الائمة من بعده ولده وعرّفتكم انهم مني ومنه حيث يقول الله وجعلها كلمة باقية في عقبه وقلت لن
تضلوا ما ان تمسكتم بهما معاشر الناس التقوى التقوى احذروا الساعة كما قال الله تعالى ان زلزلة الساعة شيء عظيم اذكروا الممات والحساب والموازين
والمحاسبة بين يدي رب العالمين والثواب والعقاب فمن جاء بالحسنة اثيب ومن جاء بالسيئة فليس له في الجنان نصيب معاشر الناس انكم اكثر من ان تصافقوني بكف واحد امرني
الله عز وجل ان آخذ من السنتكم الاقرار بما عقدت لعلي من امرة المؤمنين ومن جاء بعده من الائمة مني ومنه على ما اعلمتكم ان ذريتي من صلبه فقولوا باجمعكم
انا سامعون مطيعون راضون منقادون لما بلغت عن ربنا وربك في امر علي ع وامر ولده من صلبه من الائمة ع نبايعك على ذلك بقلوبنا وانفسنا والسنتنا و
ايدينا على ذلك نحيى ونموت ونبعث لا نغير ولا نبدل ولا نشك ولا نرتاب لا نرجع عن عهد ولا ننقض الميثاق ونطيع الله ونطيعك وعليا امير المؤمنين
وولده الائمة الذين ذكرتهم من ذريتك من صلبه بعد الحسن والحسين اللذين قد عرفتكم مكانهما مني ومحلهما عندي ومنزلتهما من ربي عز وجل فقد اديت
ذلك اليكم وانهما سيدا شباب اهل الجنة وانهما الامامان بعد ابيهما علي ع وانا ابوهما قبله وقولوا اطعنا الله بذلك واياك وعليا والحسن والحسين والائمة
الذين ذكرت عهدا وميثاقا ماخوذا لامير المؤمنين ع من قلوبنا وانفسنا والسنتنا ومصافقة ايدينا من ادركهما واقر بهما بلسانه لا نبتغي بذلك بدلا ولا نرى من
انفسنا عنه حولا ابدا اشهدنا الله وكفى به شهيدا وانت علينا به شهيد وكل من اطاع ممن ظهر واستتر وملائكة الله وجنوده وعبيده والله اكبر من كل شهيد
معاشر الناس ما تقولون فان الله يعلم كل صوت وخافية كل نفس فمن اهتدى فلنفسه ومن ضل فانما يضل عليها ومن بايع فانما يبايع الله عز وجل يد الله فوق
ايديهم معاشر الناس اتقوا الله وبايعوا امير المؤمنين عليا والحسن والحسين والائمة كلمة باقية يهلك الله من غدر ويرحم الله من وفى ومن نكث فانما ينكث على
نفسه الآية معاشر الناس قولوا الذي قلت لكم وسلموا على علي بامرة المؤمنين وقولوا سمعنا واطعنا غفرانك ربنا واليك المصير وقولوا الحمد لله الذي هدانا
لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله معاشر الناس ان فضائل علي بن ابي طالب ع عند الله عز وجل وقد انزلها علي في القرآن اكثر من ان احصيها في مكان
واحد فمن انبأكم بها وعرفها فصدقوه معاشر الناس من يطع الله ورسوله وعليا والائمة الذين ذكرتهم فقد فاز فوزا مبينا معاشر الناس السابقون الى مبايعته
وموالاته والتسليم عليه بامرة المؤمنين اولئك هم الفائزون في جنات النعيم معاشر الناس قولوا ما يرضى الله به عنكم من القول فان تكفروا انتم ومن في
الارض جميعا فلن يضر الله شيئا اللهم اغفر للمؤمنين والمؤمنات واغضب على الكافرين والكافرات والحمد لله رب العالمين فناداه القوم نعم سمعنا و
اطعنا على امر الله وامر رسوله بقلوبنا والسنتنا وايدينا وتداكوا على رسول الله ص وعلى علي ع وصافقوا بايديهم فكان اول من صافق رسول الله الاول والثاني
والثالث والرابع والخامس وباقي المهاجرين والانصار وباقي الناس على طبقاتهم وقدر منازلهم الى ان صليت العشاء والعتمة في وقت واحد وواصلوا البيعة
والمصافقة ثلثا وكان رسول الله ص يقول كلما بايع قوم الحمد لله الذي فضلنا على جميع العالمين وصارت الصفقة سنة ورسما يستعملها من ليس له حق فيها قل
يا اهل الكتاب لستم على شيء من الدين يعتد به ويسمى شيئا اما تعريض بالامة او خطاب على سبيل العموم لهم ولاهل الكتاب والمقصود خطاب الامة باقامة
ما انزل اليهم في الولاية حتى تقيموا التوراة والانجيل باقامة اوامرهما ونواهيهما وما انزل اليكم من ربكم من القرآن باقامة حدوده ومن جملة حدوده
الامر بالولاية وهي العمدة او ما انزل اليكم من ربكم في الولاية كما في اخبارنا على وجه التعريض ويمكن ان يقال وما انزل اليكم من ربكم على السنة انبيائكم
واوصيائهم من اخذ الميثاق وانتظار الفرج بمحمد ص وليزيدن كثيرا منهم ما انزل اليك من ربك في علي ع او مطلقا لكن يكون المقصود ما انزل في الولاية
بنحو التعريض طغيانا وكفرا فلا تأس على القوم الكافرين فانهم لاعراضهم عن باب الولاية لم تبق فيهم ما يتأسف به عليهم ولا يضرك في الاعلاء امرك
باعراضهم حتى تتأسف على ذلك ان الذين آمنوا بمحمد ص بقبول الدعوة الظاهرة والبيعة العامة النبوية والذين هادوا والصابئون عطف على محل
اسم ان على ضعف او على محل ان واسمها والنصارى من آمن بقبول الدعوة الباطنة والبيعة مع علي ع بالبيعة الخاصة الولوية ودخول الايمان في
قلوبهم فان به فتح باب القلب وبفتحه يدفع الخوف والحزن والايقان باليوم الآخروية يحصل العمل الصالح بالله واليوم الآخر وعمل صالحا الاعمال المرتبطة بالايمان
الداخل في القلب الذي هو اصل كل صالح وغيره بتوسطه يصير صالحا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون لان الخوف والحزن من صفات النفس وهؤلاء قد
خرجوا من دار النفس ودخلوا في حدود دار القلب فتبدل خوفهم خشية وحزنهم قبضا ولا ينافي هذا ما ورد كثيرا من نسبة الخوف والحزن الى المؤمن الخاص
الخاص في الآيات والاخبار لان اطلاق الخوف والحزن على ما للمؤمن الخاص انما هو باعتبار معناهما العام فقد يعد الفرح من جنود العقل والحزن من جنود
الجهل وما ورد من ان المؤمن خوفه ورجاؤه متساويان ككفتي الميزان فانما اراد بالخوف معناه الاعم وورد ان المراد بنفي الخوف والحزن في الآخرة لقد اخذنا
ميثاق بني اسرائيل يعني كما اخذنا ميثاقكم بولاية علي ع فاحذروا ان تكونوا مثلهم فتكذبوا فريقا وتقتلوا فريقا كما فعلوا بعلي ع والحسن والحسين
وارسلنا اليهم رسلا كلما جاءهم رسول بما لا تهوى انفسهم فريقا كذبوا وفريقا يقتلون الاتيان بالاستقبال لاستحضار الحال الماضية تفضيحا
لهم باستحضار اشنع احوالهم والمحافظة على رؤس الآي وحسبوا من تماديهم في الغفلة والاعراض ان لا تكون فتنة عذاب او ابتلاء من الله بسبب هذا التكذيب
والقتل استصغارا للذنب العظيم فعموا عن الاعتبار بمن مضى وصموا عن استماع حكاياتهم وعن استماع الحق ثم تاب الله عليهم بتوبتهم وقبول
نصح الانبياء واوصيائهم ثم عموا وصموا كرة اخرى كثير منهم بدل بعض من الكل والله بصير بما يعملون وقد وقع هذا في امة محمد ص والمقصود

بالاية التعريض بهم في ان الكافي عن الصداقة في بيان وجه التعريض وحسبوا ان لا تكون فتنة قال حيث كان النبي بين اظهرهم فعموا وصموا حيث قبض رسول
الله ثم تاب الله عليهم حيث قام امير المؤمنين ثم عموا وصموا الى الساعة ويمكن بيان التعريض بوجه اخر وهو ان يقال حسبوا ان لا تكون فتنة حيث
تعاهدوا في مكة فعموا وصموا عن دلائل صدق محمد ثم تاب الله عليهم حيث بايعوا عليا بالخلافة ثم عموا وصموا حيث نقضوا بيعته في السقيفة لقد
كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم حيث قالوا بالهية عيسى وحصرها فيه اما بالاتحاد كما هو زعم بعض او بالحلول كما هو زعم بعض او بالفناء من نفسه
والبقاء بالله وظهور الله فيه كما هو زعم اخرين وبطلان الاتحاد والحلول لمن ذاق من حقيق التوحيد لا يحتاج الى مؤنة فانهما مستلزمان للاثنينية و
الثاني للحق تع وهو محال وقد قيل حلول واتحاد اينجا محال است كه در وحدت دوئي عين ضلال است وبطلان الثالثة لا يحتاج الى مؤنة ابطال
الحصر ولما كان اتباع ملة النصارى تفوهوا بهذا القول من غير تحقيق وتعمق وذهبوا الى التجسيم لما توهموا من ظاهره حكم تع عليهم بالكفر وهذا كما مضى
مذهب طائفة منهم تسمى باليعقوبية ومضى ان محققيهم قالوا بان فيه جوهرا الهيا وجوهرا دميا وليس ههنا مقام تفصيل هذا المطلب وتحقيقه وقال
المسيح الانسب ان يكون الجملة حالا اي يقد برفد ليكون ابلغ في تفضيحهم وليكون احتجاجا عليهم بقوله يا بني اسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم يعني اني
مثلكم فاعبدوا من هو ربي كما انه ربكم انه من يشرك بالله شيئا كائنا ما كان وهو مقول قول عيسى او ابتداء كلام من الله فقد حرم الله عليه الجنة
لانه اخطا طريقها وهو التوحيد ومأويه النار لان من اخطا طريق الجنة سلك طريق النار لا محة لعدم الواسطة ولكونه متحركا الى جهة من الجهات و
خارجا من القوى الى الفعلية وما للظالمين من انصار وضع المظهر موضع المضمر اشعارا بظلمهم بعلية الحكم فان الظالم كالاينصر له ولي يتولى امره ويرتب
كذلك لا ينصر له ناصر ينصره من عذاب الله فان النصرة والولاية هما النبوة والولاية فتخلفا بهما والظلم عبارة عن الانصراف والاعراض عنهما وعن التوحيد
المعرض لا يستحق القبول لانه لا اكراه في الدين ولم يكن مقبولا لم يكن له نصره ولا ولاية واكتفى بذكر الانصار لانه اذا لم يكن له ناصر لم يكن له ولي بطريق اولى
او لانه يستعمل كل من النصير والولي في الاعم منهما اذا انفرد او هذا كان تعريضا بمن قال بعد ذلك في الائمة مثل ما قالوا في المسيح لقد كفر الذين قالوا
ان الله ثالث ثلثة اعلم ان للنصارى كاليهود وكالمسلمين مذاهب مختلفة في فروعهم واصولهم فمنهم من قال بالاقانيم الثلثة الاب والابن وروح القدس
والاقنوم بمعنى الاصل وهؤلاء معظم النصارى يقولون ان الاله ذات واحد لا كثرة فيه وانه ذو شؤون ثلثة بشان الابوة والبنوة وبشان روح القدس
ولا ينفصم حدته بشانه ويمنعون من القول بان الالهة ثلثة وبان الله ثالث ثلثة وقيل بالفارسية در سه آيينه شاهد ازلى پرتو از روى تابناك افكند
سه نكردد بريشم ار او را پرنيان خوانى وحرير وپرند لكن الاتباع لعدم تجاوزهم عن المحسوسات والكثرات ذا تفوهوا بمثل هذه المقالة لا بد يكون منها
غير الالهة الثلثة وان الله الذي هو واحد باعتقادهم واحد من الثلثة ولا بد يكون منها ما يريد منها محققوهم من انه تع حقيقة واحدة مقومة لكل ممكن ومتجل
في كل مظهر واختصاص بعض المظاهر بالمظهرية انما هو لشدة ظهوره تع فيه وان عيسى وروح القدس لما كان كل واحد منهما اتم مظهر له تع وكذا ما
سمي بالاب سموهم باسم الاقانيم فرد الله تع عليهم مقالتهم التي يلزم منها التحديد والتشبيه لله تع وما ورد في الايات والاخبار من ان الله تع من انه تع رابع
ثلثة انما هو للاشارة الى قيومته تع لكل الاشياء وظهوره بكل مظهر ودخوله في كل الاشياء لا بالممازجة ولا كدخول شيء في شيء وما من اله الا
اله واحد هو الحقيقة المتجلية الظاهرة في كل المظاهر وان لم ينتهوا عما يقولون حتى يقول الاتباع بتقليد المتبوعين بالالهة الثلثة فيكفروا من
حيث لا يعلمون ليمسن الذين كفروا منهم اي الذين قالوا ان الله هو المسيح والذين قالوا ان الله ثالث ثلثة عذاب اليم يعني انهم بقولهم على الله ما
يجوز في حقه ممتازون بالعذاب الاليم واما رؤساؤهم الذين قالوا على الله ما لا يجوز في حقه ولم يكفروا امثال الاتباع من هذه الجهة فلهم عذاب بانكارهم
نبوة محمد والقاء كلمة لا بد لك الاتباع المقصود منها افلا يتوبون الى الله بعد ما علموا ان هذه الكلمة كفر واغواء للغير ويستغفرونه والله غفور رحيم
حال للتعليل ما المسيح ابن مريم الا رسول لا اله كما قال الفرقة الاولى ولا واحد الالهة كما قال الفرقة الثانية قد خلت من قبله الرسل وامه صديقة
صدقت عن الاعوجاج قولا وفعلا وحالا وصدقت بكلمات ربها وكتبه ورسله والدليل على انهما ليسا الهين انهما كانا يأكلان الطعام فيشتركان معكم
في اخس احوالكم وهو الاحتياج الى الاكل وهو كناية عن الاحتياج الى التخلي ومن كان محتاجا مبتلى باخس الاحوال لا يصلح الها في اوضع المقام انظر كيف
نبين لهم الايات يعني انظر الى بياننا العجيب للايات القرآن في بيان حال عيسى وامه مناسبا لفهمهم وشانهم بحيث لا يمكن لهم انكاره وانظر الى بياننا
للايات التي منها عيسى وامه بحيث يلي كل لعلة لا يبقى له ريب ثم انظر انى يؤفكون عطف بثم للتفاوت بين التعجبين يعني انصرافهم عن الحق
في عيسى وامه بعد هذا البيان او بعد ما راوا منهم وعلموا هذه الحالة الخسيسة عجيب من كل عجيب قل اتعبدون من دون الله ما لا يملك لكم ضرا ولا
نفعا يعني المسيح فانه بعد ما علم احتياجا الى اخس الاحوال وعدم تمكنه لدفع ضر تلك الحاجة عن نفسه يعلم انه لم يمكن مالكا للضر والنفع لغيره فلم يكن
اهلا لان يعبد والمقصود التعريض بالامة في طاعة من لا يدفع ضرا عن نفسه كالاول والله هو السميع العليم يعني والحال انه سميع الحاجات وقضائها
فيه ليس لغيره العليم والعلم بمقدار الحاجات وكيفية دفع المفاسد وجلب المنافع ايضا منحصر فيه قل يا اهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق غلوا غير الحق
وهو القول والاعتقاد في الانبياء زائدا على مرتبتهم فيهم او زائدا على مرتبة هذا للمتبوعين ولا تتبعوا اهواء قوم قد ضلوا من قبل اي من قبلكم

باستبدادهم فى الرّأى من اتّباعهم الماضين الحاضرين وهذا للاتباع المضلّين واضلّوا كثيرا باستتباعهم ايّاهم فى آرائهم وضلّوا عن سواء السّبيل
المستوى الى طرفى الافراط والتّفريط او التّكرار والمعنى انّ الاوّل الضّلال عن احكام النّبوّة القالبيّة والثّانى الضّلال عن احكام الولاية القلبيّة وهذا تعريض
بالامّة فى ضلالهم عن احكام محمّد (ص) واقواله وضلالهم عن ولاية علىّ (ع) واتباعه لعن الّذين كفروا من بنى اسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم استيناف واقع
موقع التّعليل فى المجمع عن الباقر (ع) امّا داود (ع) فانّه لعن اهل ايلة لمّا اعتدوا فى سبتهم وكان اعتداؤهم فى زمانه فقال اللّهمّ البسهم اللّعنة مثل الرّداء
على المنكبين ومثل المنطقة على الحقوين فمسخهم الله قردة وامّا عيسى (ع) فانّه لعن الّذين انزلت عليهم المائدة ثمّ كفروا بعد ذلك التّخصيص واختاروا ذلك بما
عصوا وكانوا يعتدون فلا تعصوا انتم ولا تعتدوا واسمعوا يا امّة محمّد (ص) كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه يعنى لا ينهى بعضهم بعضا او لا
يرعوون وعن علىّ (ع) لمّا وقع التّقصير فى بنى اسرائيل جعل الرّجل يرى اخاه فى الذّنب فينهاه فلا ينتهى فلا يمنعه ذلك عن ان يكون اكيله وجليسه وشريبه حتّى ضرب
الله قلوب بعضهم ببعض ونزل فيهم القرآن حيث يقول جلّ وعزّ لعن الّذين كفروا الآية وفيه دلالة على ذمّ المؤانسة مع اهل المعصية لبئس ما كانوا
يفعلون من عدم نهى بعضهم بعضا قولا وفعلا او طلبا او من عدم ارعوائهم عن الشّرّ ترى كثيرا منهم يتولّون الّذين كفروا امّا بيان حال الامّة
او بيان حال اهل الكتاب والتّعريض بالامّة والخطاب لمحمّد (ص) او عامّ لبئس ما قدّمت لهم انفسهم المخصوص بالذّمّ محذوف اى تولّيهم ان سخط الله عليهم بتقدير اللّام
او الباء او هو مخصوص وفى العذاب هم خالدون بسبب ذلك التّولّى عن الباقر (ع) يتولّون الملوك الجبّارين ويزيّنون لهم اهواءهم ليصيبوا من دنياهم ولو
كانوا يؤمنون بالله والنّبىّ الحاضر اعنى محمّدا (ص) على ان يكون بيانا لحال الامّة او نبيّهم على ان يكون بيان حال اهل الكتاب لكنّ الاوّل اولى لافراده وما انزل
اليه يعنى فى علىّ (ع) او مطلقا والمقصود ما انزل فى علىّ (ع) ما اتّخذوهم اولياء لمجانبة الايمان للكفر والتّولّى يقتضى المجانسة ولٰكنّ كثيرا منهم فاسقون
خارجون عن الحقّ الّذى هو الايمان لتجدنّ اشدّ النّاس عداوة للّذين آمنوا اليهود والّذين اشركوا لانّهم لتوغّلهم فى الدّنيا وعدم توجّههم
الى الآخرة بسبب بعد زمان نبيّهم واندراس شريعته واستبدال الاحكام صارت احوالهم بعيدة عن احوال المؤمنين لتوجّههم الى الآخرة وتلبّسهم بالاحكام
الشّرعيّة فلم يبق مجانسة بينهما بوجه من الوجوه والعداوة ناشئة من عدم المجانسة كما انّ المحبّة ناشئة من المجانسة ولتجدنّ اقربهم مودّة للّذين آمنوا
وضع الظّاهر موضع المضمر ليكون تصريحا بانّ مناط العداوة اولئك ومحبّة هؤلاء هو الايمان لا غير الّذين قالوا انّا نصارى لم يقل النّصارى لانّ هذا
الاسم لاشتقاقه من النّصرة يدلّ على انّهم انصار الله لكانوا انصار محمّد (ص) كذا قيل او لانّ النّصرة يكون بالتّديّن بدين عيسى (ع) على شرائطها من البيعة مع
خلفائه واخذ الميثاق منهم وهؤلاء انتحلوا النّصرة كانتحال التّشيّع لاكثر الشّيعة من غير القائلين بالائمّة الاثنى عشر وامّا اسم اليهود فانّه يطلق عليهم
لكونهم من نسل يهودا بن يعقوب او من اتباع اولاده الّذين فيهم النّبوّة وان كان انقطع تديّنهم بدين موسى (ع) ذلك بانّ منهم قسّيسين العلماء الّذين
يأمرونهم باحكام الانجيل من العقائد والاحكام العمليّة ورهبانا الزّهّاد الّذين تركوا الدّنيا واشتغلوا بالعبادة وتحصيل العقبى اعلم انّ كلّ



شريعة من لدن آدم (ع) كانت مشتملة على السّياسات والعبادات القالبيّة وعلى العبادات والتّهذيبات القلبيّة ولكلّ منهما كان اهل وكان بينهما من
التّوسّل بها واتباع يعمل بها ويسمّى رؤساء كلّ منهما فى كلّ ملّة باسم خاصّ كالاحبار والرّهبان فى ملّة النّصارى والموبد والهربذ فى ملّة العجم والمجتهد و
الصّوفى او العالم والعارف او العالم والنّقىّ فى ملّة الاسلام والمقصود انّ النّصارى بواسطة عدم بعد زمان نبيّهم وعدم اندراس احكامهم و
عدم انقطاع علمائهم الّذين يأمرونهم بطلب الآخرة فالاوّل وعدم انقطاع مرتاضيهم الّذين يأمرونهم هم الآن طالبون للآخرة ومجانسون للمؤمنين فهم
محبّون لهم لمجانستهم وانّهم لا يستكبرون عن انقياد للحقّ واذا سمعوا ما انزل الى الرّسول ترى اعينهم تفيض من الدّمع ممّا عرفوا من الحقّ لانّهم
كانوا طالبين للحقّ فلمّا وجدوه عرفوه يقولون انقيادا للحقّ ربّنا آمنّا بما انزل الى الرّسول فاكتبنا مع الشّاهدين بحقّيّته ويقولون وما لنا لا
نؤمن بالله بعد معرفة الحقّ وطلبه وما جاءنا من الحقّ وقد كنّا طالبين له ووجدناه والحال انّا نطمع ان يدخلنا ربّنا جنّته او محضره مع القوم
الصّالحين فاثابهم الله بما قالوا بلسان القال والحال او بلسان القال قرنها بالاعتقاد فانّه عبارة لسان وكمال الايمان باقرار اللّسان مندمجا عن الجنان جنّات
تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك جزاء المحسنين وقد نقل انّ نزول الآية فى النّجاشى واصحابه حين قرأ جعفر بن ابى طالب (ع) وقت هجرته الى الحبشة آيات
من القرآن والّذين كفروا وكذّبوا بآياتنا اولٰئك اصحاب الجحيم عطف باعتبار المعنى كانّه قال فالّذين آمنوا وصدّقوا بآياتنا اولٰئك اصحاب الجنّة والّذين
كفروا الى آخرها وهو بيان حال منافقى الامّة او للتّعريض بهم فانّ عليّا اعظم الآيات يا ايّها الّذين آمنوا بالبيعة الخاصّة الولويّة على ان يكون النّظر الى من نزلت
فيهم فانّهم كانوا ثلاثة منهم امير المؤمنين (ع) ولا يكون مرافقة علىّ (ع) فى الارتياض الّا لمن كان مثله داخلا فى قلبه الايمان سالكا الى الله دفعا له فى الطّريق
او بالبيعة العامّة النّبويّة على ان يكون النّظر الى التّعميم وان كان النّزول خاصّا لانّ النّهى عامّ للمسلمين لا تحرّموا على انفسكم طيّبات ما احلّ الله
لكم ولا تعتدوا انّ الله لا يحبّ المعتدين اعلم انّ الانسان ذو مراتب عديدة بعضها فوق بعض الى ما لا نهاية له والتّكاليف الالٰهيّة الواردة عليه بحسب
مرتبة خاصّة منه بل كما عرفت انّ المفاهيم الواردة فى التّكاليف صادقة متعدّدة بتعدّد مراتب الانسان بعضها فوق بعض كلّما ورد فى الشّريعة المطهّرة
من الالفاظ فهى مقصودة من حيث مفاهيمها العامّة باعتبار جميع مصاديقها بحيث لا يشذّ عنها مصداق من المصاديق الانسانيّة بحسب مرتبته الثّابتة ومحلّا

ولو كانوا النّصارى

المبة وبحسب مرتبته الحيوانية اخرى وبحسب الصدر اخرى وبحسب القلب اخرى وبحسب الروح اخرى والتحريم الالهي في كل مرتبة بحسبه كذا التحريم الانسان على نفسه فالحلال بحسب مرتبته الحيوانية والنباتية ما اباح الله له من الماكول والمشروب والملبوس والمركوب والمنكوح والمسكن والمنظور وبحسب الصدر ما اباح الله له من الافعال الارادية والاعمال الشرعية والتدبيرات المعادية والمعاشية والاخلاق الجميلة والمكاشفات الصورية وبحسب القلب ما اباح الله له من الاعمال القلبية والواردات الالهية والعلوم اللدنية والمشاهدات المعنوية الكلية وهكذا في ساير المراتب والطيبات من ذلك في كل مرتبة ما تستلذه المدركة المختصة بتلك المرتبة ومطلق المباح في كل مرتبة طيب بالنسبة الى مباح المرتبة الدانية منه وان الله تعالى يحب ان يؤخذ برخصه كما يحب ان يؤخذ بعزائمه ولا يحب التشدد والاعتداء في رخصه بحيث يؤدى الى الانتقال الى ما هو حرام مخلوط باصل الشيء او بحيث يؤدى الى صيرورة المباح حراما بعرض التجاوز عن حد الترخيص بالاكثار فيه كما لا يحب الامتناع عن رخصه فمعنى الاية يا ايها الذين آمنوا لا تمتنعوا من الرخص لا تحرموا بقسم وشبهة ولا بكسل ونحوه على انفسكم مستلذات المدارك بحسب كل مرتبة وقوة مما اباحه الله لكم لان الله يحب ان يرى عبده مستلذا بما اباحه له كما يحب ان يراه مستلذا بعباداته ومناجاته ولا تمنعوا الا بمستلذات المرتبة الدانية عن مستلذات المرتبة العالية فانه يحب ان يرى عبده مصرا على طلب مستلذات المرتبة العالية كما يحب ان يراه في هذه الحالة معرضا عن مستلذات المرتبة الدانية مكتفيا بضروريات ها او حاجاتها ولا تعتدوا فيما اباح الله الى الحظر او في المباح الى حد الحظر والاية اشارة الى التوسط بين التفريط والافراط في كل الامور من الافعال والطاعات والاخلاق والعقايد في السير الى الله فان المطلوب من السالك الى الله ان يكون واقفا بين افراط الجذب وتفريط السلوك وكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا في كل مرتبة واتقوا الله في الاعتداء عن حد الرخصة الى مرتبة الحظر على ان يكون الفقرتان تفصيلا للفقرتين السابقتين او في الاعتداء في تحريم رخصه على ان يكون متعلق التقوى اعم من التحريم والاعتداء الذي انتم به مؤمنون توصيف لله بهذا الوصف للتهييج وقع عن الصادق ع ان هذه الاية نزلت في مولانا امير المؤمنين ع وبلال وعثمان بن مظعون فاما امير المؤمنين ع فحلف ان لا ينام بالليل واما بلال فانه حلف ان لا يفطر بالنهار ابدا ونقل انه حلف ان لا يناجي بيته واما عثمان بن مظعون فانه حلف ان لا ينكح ابدا ومضى على مثل ذلك على ما نقل فدخلت امرأة عثمان على عائشة وكانت امرأة جميلة فقالت عائشة ما لي اراك متعطلة فقالت ولمن اتزين فوالله ما قربني زوجي منذ كذا وكذا فانه قد ترهب ولبس المسوح وزهد في الدنيا فلما دخل رسول الله ص اخبرته عائشة بذلك فخرج فنادى الصلوة جامعة فاجتمع الناس فصعد المنبر فحمد الله واثنى عليه ثم قال ما بال اقوام يحرمون على انفسهم الطيبات اني انام بالليل وانكح وافطر بالنهار فمن رغب عن سنتي فليس مني فقام هؤلاء فقالوا يا رسول الله فقد حلفنا على ذلك فانزل الله آيات الحلف لا يؤاخذكم الله باللغو الاية والاشكال اولا بان امثال هذه المباحات ونسبة التحريم والاعتداء والتقوى لغو الايمان فهو مناسب للمقام علي ع وثانيا بانه ع اما كان عالما بان تحريم الحلال ان كان بالاستبداد والراى كان من البدع والضلالة وان كان بالنذر وشبهه كما دل عليه الخبر كان مرجوحا غير مرضى لله تع ومع ذلك حرمه على نفسه او كان جاهلا بذلك وكلا الوجهين غير لايق بمقامه منقوض بقوله تع في حق رسوله ص يا ايها النبي لم تحرم ما احل الله لك تبتغي مرضات ازواجك والجواب ان المحلى الطالبين للاخرة والسالكين الى الله الذين بايعوا عليا بالولاية وبايعوه بقلب صدق واستشموا نفحات نشأته حال سلوكه ان يقال ان السالك الى الله يتم سلوكه باستجماعه بين نشأتي الجذب والسلوك بمعنى توسطه بين تفريط السلوك الصرف وافراط الجذب الصرف فانه ان كان في نشأة السلوك فقط جف طبعه بجزئية السلوك حتى يقف عن السير وان كان في نشأة الجذب فقط فني بجزئية الجذب عن افعاله وصفاته وذاته بحيث لا يبقى منه اثر ولا خبر وهو وان كان في فرح وراحة لكنه ناقص كال النقص من حيث ان المطلوب منه حضوره بالعبودية لدى ربه مع جنوده وخدمه واتباعه وحشمه وهو طرح الكل وتسارع بوحدته فالسالك الى الله تكميله مربوط بان يكون في الجذب في السلوك منكسرا برودة سلوكه بحرارة جذبه فالجذب والسلوك كالليل والنهار او كالصيف والشتاء من حيث انهما مربيان للمواليد بعضهما فهما مع كونهما متنافيين متعاقبان متوافقان اذا علمت ذلك فاعلم ان السالك اذا وقع في نشأة الجذب شرب من شراب التشوق والتجلي سكر وطرب ووجد بحيث لا يبقى في نظره سوى الخدمة للمحبوب وكلما رآه منافيا للخدمة رآه ثقلا ووبالا على نفسه ومكروها للمولى فيصمم في طرحه وتعزم على ترك الاشتغال به وهو من كمال الطاعة لا انه ترك الطاعة كما يظن فلا ضير ان يكون امير المؤمنين ع حال سلوكه وقع في تلك النشأة وحرم على نفسه كلما يشغله عن الخدمة لكمال الاهتمام بالطاعة ولما لم يمكن تحصيل الكمال التام الا بالجمع بين النشأتين اسقاه نبيه ص من شراب السلوك لانه كان مكملا مربيا له ولغيره ولذا قالوا لا بد ان يكون للسالك شيخ والا يوشك ان يقع في الورطات المهلكة ولا منقصة في امثال هذه الحالات على الا بل فيهما من اللطف والترغيب في الخدمة ما لا يخفى وعلى ع كان عالما بان الكمال لا يحصل الا بالنشأتين لكنه يرى حين الجذب ان كلما يشغله عن الخدمة فهو مكروه المحبوب ومرجوح عنده فحلف على ترك المرجوح او يقال ان عليا ع كان شريكا للرسول ص في تكميل السالك لقوله انت مني بمنزلة هرون من موسى ع وكان له شأن الولاية وبجهة شأن الارشاد والمرشد بنشأة النبوة شأنه تكميل السالك بحسب نشأة السلوك وان كان بنشأته الولوية وشأن الارشاد شأنه التكميل بحسب الجذب والدليل بنشأة الولوية شأنه التكميل بحسب نشأة الجذب وان كان بنشأة النبوية شأن الدلالة شأنه التكميل بحسب السلوك فالدليل بولايته يقرب السالك الى الحضور ويعلمه اداب الحضور وطريق العبودية من عدم الالتفات الى ما سوى المعبود وطرح جميع العوايق

من طريقه والمرشد بنبوّته يبعده عن الخضوع ويقرّبه الى السلوك ويرغّبه فيه فهما فى فعلهما كالشاتين متضادّتان متواقفتان فامير المؤمنين (ع) لمّا كان
بلالا وعثمان مستبعد لنشاة الجذب جذبهما الى تلك النشاة بطرح المستلذّات وترك المألوفات فشاركهما فى ذلك ليستكمل بذلك شوقهما ويتمّ
جذبهما فلمّا مضى مدّة ورأى الرسول (ص) ان تصوّرهما الى السلوك اوفق وانفع لهما ردّهما الى نشاة السلوك وعاتبهما بالطف عتاب ولا يرد نقض على امير
المؤمنين (ع) ولمّا قالوا بعد عتابه (ع) قد حلفنا نزل لا يؤاخذكم الله باللّغو فى ايمانكم وهو الّذى يؤتى به للتّاكيد فى الكلام كما هو عادة العوام ولكن
يؤاخذكم بما عقّدتم الايمان ما مصدريّة وهو الموافق لقوله باللغو فى ايمانكم او موصولة والمعنى بالّذى عقّدتم الايمان عليه من الامور المحلوف
عليها من حيث الحلف عليها اذا حنثتم حذف لانّه معلوم ولكن جعل الله لكم لرفع المؤاخذة كفّارة يسيرة ترحّما عليكم فكفّارته اى ما يستر اثمه او يزيله
اطعام عشرة مساكين من اوسط ما تطعمون اهليكم فاذا اطعمتم عشرة من المساكين الّذين هم عيال الله جبرتم نقصان تعظيم اسمى واستحققتم رحمتى او
كسوتهم او تحرير رقبة فمن لم يجد بان لا يملك طعاما وكسوة ورقبة ولا ثمنا لها فصيام ثلاثة ايّام لانّ الله يريد بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ذلك
كفّارة ايمانكم اذا حلفتم وحنثتم واحفظوا ايمانكم تعليل بعد بيانها الكلّ امر بتعظيم اسم الله وبعد الحنث اذ ابدّ لهم منها وبالكفّارة اذا حنثتم كذلك يبيّن
الله لكم آياته اى آيات حدوده وشرايعه لعلّكم تشكرون نعمة التّعليم والتّسهيل اعلم انّ اليمين امّا من المؤكّدات فى الكلام وهى المسمّاة باللّغو وامّا مع
قصد ونيّة لليمين فهى امّا على ترك برّ او فعل شرّ وهى ايضا لغو لكانّها فعل البرّ وترك الشرّ وعلى فعل برّ وترك شرّ وهى عزم يحفظ على متعلّقها وان احنث
يكفّر عنها بما ذكر وامّا يمين غموس وهى الّتى تقع على منع حقّ امرء مسلم او اخذ حقّه بغير حقّ فهى الّتى توجب النّار وامّا اليمين على دفع الادّعاء الباطل
او احقاق الحقّ فهى مشروعة لقطع الخصومات لكن كراهتها والاهتمام بعدم الاتيان بها تستنبط من الاخبار يا ايّها الّذين آمنوا انّما الخمر والميسر
كلّما تقومر به والانصاب والازلام قد سبقا فى اوّل هذه السّورة رجس قذر تستكرهه العقول من عمل الشّيطان فاجتنبوه لعلّكم تفلحون اكّد
الحرمة باداة الحصر واطلاق الرّجس عليهما وكونهما من عمل الشّيطان والامر بالاجتناب ثمّ بعدها للتّاكيد بالتنبيه الى النّهى عن الفعل المقصود ههنا
النّهى عن الخمر والميسر وقرنهما بالانصاب والازلام مبالغة فى حرمتهما ولذلك لم يذكر فى بيان الغاية سواهما وذكر غايتهما والمفسدة الّتى تترتّب عليهما
مبالغة اخرى فى حرمتهما فقال انّما يريد الشّيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء فى الخمر والميسر هذا بحسب الدّنيا ويصدّكم عن ذكر الله وعن الصّلوة
وهذا بحسب الآخرة وذكر الصّلوة بعد الذّكر من قبيل ذكر الخاصّ بعد العامّ للاشارة الى انّهما صادّان عمّا هو عماد الدّين ليكون ابلغ فى المنع فهل انتم
منتهون اداء الامر بصورة الاستفهام لا الحكم تلطّفهم يعنى بعد ما ذكر من المفاسد الاوصاف فى الخمر والميسر ينبغى لكم ان تنتهوا ان تاملتم فيها واطيعوا
الله واطيعوا الرّسول فى خصوص النّهى عن الاربعة المذكورة او فى كلّ ما امرتم ونهيتم عنه والعمدة فى الكلّ وغايته الامر بالولاية او فى الامر بالولاية
خصوصا فانّ الاطاعة فيه غاية جميع الطّاعات ومستلزم لجميع الطّاعات واحذروا عن عقوبة مخالفتهما فان تولّيتم عنهما فاعلموا انّما على رسولنا البلاغ
المبين فلا يرد من تولّيكم نقص عليه وقد بلغ ما امر بتبليغه ليس على الّذين آمنوا وعملوا الصّالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتّقوا وآمنوا وعملوا الصّالحات
ثمّ اتّقوا وآمنوا ثمّ اتّقوا واحسنوا والله يحبّ المحسنين هذه الجمل فى مقام التّعليل للامر بالاجتناب والطّاعة اعلم انّ للانسان من اوّل تميزه الى آخر مراتبه تطوّرات
ونشآت وبحسب كلّ نشاة له اعمال وارادات وشرور وخيرات وللسّالك الى الله من بدو سلوكه الى آخر مراتبه الغير المتناهية مقامات ومراحل واسفار ومنازل و
التّقوى تارة تطلق على التّحفّظ عن كلّ ما يضرّ الانسان فى الحال او فى المآل وهو معناها اللّغوى وبهذا المعنى تكون قبل الاسلام وقبل الايمان ومعهما
وبعدهما وتارة تطلق على التّحفّظ عمّا يصرفه عن توجّهه الى الايمان وبهذا المعنى تكون مع الاسلام وقبل الايمان ومع الايمان لكن فى مرتبة الاسلام فانّه
ما لم يسلم لم يحصل له توجّه واهتداء الى الايمان حتّى يتصوّر صارف له عن الايمان وتحفّظ عن ذلك الصّارف والتّقوى بهذا المعنى عبارة عن تحفّظ النّفس عن جملة
المخالفات الشّرعيّة وتارة تطلق على ما يصرفه عن الطّريق الموصل له الى غايته وبدخوله فى الطّريق الموصلة الى الجحيم وبهذا المعنى لا تكون قبل الايمان
لانّه لم يكن ح فى الطّريق بل تكون مع الايمان الخاصّ الّذى به يكون الوصول الى الطّريق والايمان قد يطلق على الاذعان وهو معناه اللّغوى وقد يطلق على
ما يحصل بالبيعة العامّة وهو الايمان العامّ المسمّى بالاسلام وقد يطلق على ما يحصل بالبيعة الخاصّة الولويّة وهو الايمان الحقيقىّ وقد يطلق على
شهود ما كان موقنا به وهو الايمان الشّهودىّ وقد سبق فى اوّل سورة البقرة تحقيق وتفصيل للايمان والتّقوى وصلاح العمل بخروج الانسان من امر نفسه فى العمل
العمل ودخوله تحت امر الهىّ وقد يشابه دخوله تحت امر نفسه الجناح بمعنى الحرج والاثم والطّعم كما يطلق على الاكل والشّرب الظّاهرين يطلق على مطلق ا
ومطلق الادراك من الجزئيّة والكليّة ففعل القوى المحرّكة اكلها وادراك المدارك الجزئيّة والكليّة اكلها وكلّ تعرّف القوى العلّامة لتنهّو القوى العمّالة
اكلها والانسان من اوّل تميّزه نشأته نشأة الحيوان لا يدرك خيرا الّا ما اقتضته القوى الحيوانيّة ولا شرّا الّا ما استكرهته ولا يتصوّر له التّقوى سوى التّقوى اللّغوى
فاذا بلغ مقام المراهقة حصل له فى الجملة تميز الخير والشّرّ الانسانيّين وتعلّق به زاجر الهىّ الهامىّ بحيث يستعدّ لقبول الامر والنّهى من زاجر بشرىّ لكن لا يكلّف
لضعفه تميّزه لوجود الاستعداد والزّاجر الالهىّ بحصول التّقوى بالمعنى الاوّل والثّانى فى هذا المقام بمقدار تميزه الخير والشّرّ الانسانيّين فاذا بلغ
اوان التّكليف وقوى التّميز والاستعداد والزّاجر الالهىّ تعلّق به التّكليف من الله بواسطة النّبىّ (ص) وبقبول التّكليف بالبيعة والميثاق يحصل له الاسلام و

وبتصوّره التقوى بالمعنى الاوّل والثانى ولا بتصوّره التقوى بالمعنى الثالث لعدم وصوله الى الطريق بعد فى هذا المقام يكلّف بالتكليف الالهى
بالتكاليف القالبيّة وينبّهه على انّ للانسان طريقا الى الغيب وله بحسب هذه الطريق تكاليف اخر ويدلّه على من بيده الطريق ويكلّفه لتكليفها الآخر تلويحا
او تصريحا او يريه بنفسه الطريق فاذا ساعده التوفيق وتمسّك بصاحب الطريق حتّى قبله وكلّفه بالبيعة والميثاق التكليفات السلبيّة صار مؤمنا بالايمان
الخاصّ ومتمسّكا بالطريق متّقيا بالمعنى الثالث وسالكا الى الله وله فى سلوكه مراحل ومقامات من زكوة وصوم وصلوة وتزوّد وفناءات ففى المرتبة
الاولى يرى من نفسه الفعل والقوّة وجملة صفاته فاذا ترقّى وطرح بعض البشريّة ويرى الفعل من الله ولا حول ولا قوّة الّا بالله صار فانيا من فعله
باقيا بفعل الحقّ فاذا ترقّى وطرح بعضا آخر بحيث لا يرى من نفسه صفة صار فانيا من صفته باقيا بصفة الله فاذا ترقّى وطرح الكلّ بحيث لا يرى نفسه
فى البين صار فانيا من ذاته وفى هذا المقام ان ابقاه الله صار باقيا بعد الفناء ببقاء الله وتمّ له السلوك وصار جامعا بين الفرق والجمع والوحدة و
الكثرة وجعل العرفاء الشامخون بحسب الامّهات اسفار السالك فى سيره اربعة وسمّوها اسفارا اربعة السفر الاوّل السير من النفس الى حدود القلب و
هو سير فى الاسلام وعلى ظهر الطريق ويسمّونه السفر من الخلق الى الحقّ والثانى سير من حدود القلب الى الله وهو سير فى الايمان وعلى الطريق
وبدلالة الشيخ المرشد وفى هذا السير يحصل الفناءات الثلثة ويسمّونه السفر من الحقّ فى الحقّ الى الحقّ والثالث سيره بعد الفناء فى المراتب الالهيّة
من غير ذات وشعور بذات ويسمّونه السفر بالحقّ فى الحقّ والرابع سير بالحقّ فى الخلق بعد صحوه وبقائه بالله ويسمّونه السفر بالحقّ فى الخلق اذا علمت
ذلك فنقول معنى الآية انّه ليس على الّذين بايعوا بالبيعة العامّة النبويّة وقبول الدعوة الظاهرة واسلموا بقبول الاحكام القالبيّة وتوجّهوا من
دنيا الاسلام الّتى هى حدودهم الى دنيا الايمان الّتى هى قلوبهم وعملوا الاعمال الّتى اخذوها من صاحب الاسلام جناح فيما فعلوا وحصّلوا من الافعال
والعلوم ولمّا كان المراد بالتقوى فى لسان الشارع هو المعنى الثانى والثالث دون الاوّل لم يقل تعالى شأنه ليس على الّذين اتّقوا وآمنوا فى تلك المرتبة
واقتصر على الايمان والعمل الصالح لكن نفى الجناح بشرط ان اتّقوا صاروا متّقين عن التوجّه الى الايمان والرحل الى السفر الثانى والوصول الى الطريق
وبدلالة الخالعات الشرعيّة صاروا متّقين عن هذا التوجّه وآمنوا بالبيعة الخاصّة الولويّة وقبول الدعوة الباطنة وعملوا الصالحات التى اخذوها من
٢ صاحب الطريق ثمّ اتّقوا نسبة الافعال والصفات الى انفسهم وآمنوا شهودا بما آمنوا به غيبا كلا وفى هذا المقام يقع السالك فى ورطات الحلول والاتّحاد و
الالحاد وسائر انواع الزندقة من التسوية وغيبات الشيطان والرياضة بخلاف الشرائع الالهيّة ومخالطة الارواح الخبيثة بالارواح الطيّبة فانّه مقام تحيّر
وقد يتفرّع منها هيئة وشطحات غير محمودة واكثر ما فشا فى الملل الدنيّة من العقائد والاعمال نشاء من هذا المقام والثالث فى هذه المرتبة لا يرى صفة
ولا فعلا من نفسه ولذلك اسقط العمل الصالح ولم يذكره ثمّ اتّقوا من رؤية ذواتهم وهذا هو الفناء التامّ والفناء الذاتى وفى هذا المقام لا يكون لهم
ذات بعد التقوى حتّى يعدّ تحقّقهم بايمان او عمل فلذلك لم يذكر فى هذا السفر لانّه لا نهاية لسيره ولا تعيّن لوجوده ولا نفسيّة له ويظهر منه الشطحات التى لا تصحّ
من غيره كما تظهر منه فى المقام السابق ايضا وكما لا يرى السالك فى هذا المقام لنفسه عينا ولا اثرا لا يرى لغيره ايضا عينا ولا اثرا من هذا المقام ومن بقيّة
نشأت الوحدة المذمومة وما يترتّب عليها من اعتقادات باطلة والاعمال الكاسدة فان ادركته العناية وافاق من فنائه وصار باقيا ببقاء الله صار
باقيا ببقاء الله صار محسنا بحسب الله ذاتا وصفة والافعال ولذلك قال تعالى بعد ذكر التقوى واحسنوا واسقط الايمان والعمل جميعا لانّه بعد فنائه
الذاتى وبقائه بالله صار ذاته وصفته وفعله حسنا او احسانا حقيقيّا وامّا قبل ذلك فانّه لا يخلو من شوب سوء واساءة بعد بقائه نسبة الوجود الى
نفسه يكون مبغوضا لا محبوبا على الاطلاق وبعد الفناء قبل البقاء بالله لا موضوع له حتّى يحكم عليه بالمحبوبيّة والمبغوضيّة وبعد البقاء بالله يصير محبوبا على
الاطلاق ولذلك قال والله يحبّ المحسنين فى آخر الآية يا ايّها الّذين آمنوا بقبول الدعوة الظاهرة اى اسلموا ليبلونّكم الله بشىء من الصيد تناله
ايديكم ورماحكم يعنى فى احرامكم قيل نزلت فى غزوة الحديبية جمع الله عليهم الصيد وعن الصادق (ع) حشر عليهم الصيد فى كلّ مكان حتّى دنا منهم ليعلم
الله من يخافه بالغيب بترك الصيد مع سهولته بمحض النهى فمن اعتدى بعد ذلك الابتلاء والنهى فله عذاب اليم يا ايّها الّذين آمنوا لا تقتلوا
الصيد وانتم حرم عن الصادق (ع) اذا احرمت فاتّق قتل الدوابّ كلّها الّا الافعى والعقرب والفارة وذكر الوجه لكلّ وتفصيل ذلك موكول الى الفقه والحرم
جمع الحرام بمعنى المحرم او جمع الحرم بكسر الحاء وسكون الراء او جمع الحريم بمعنى المحرم بالحجّ او العمرة وبمعنى الداخل فى الحرم وكلا الوجهين صحيح لفظا ومعنى
ومن قتله منكم متعمّدا فجزاء مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم فى اخبار كثيرة انّ المراد ذو عدل وهو العدل الالهى من الرسول (ص) والامام (ع)
وتثنية ذوا عدل من خطاء الكتّاب فى لفظ الكتاب فى عدل ببدل الالف ولمّا لم يرخص فى الشريعة الالهيّة لشىء من القياس كان هذه الكلمة ذا عدل بالافراد
وكان ذا عدل مختصّا بالحاكم الالهى حتّى لا يستند بالقياس بالكلّيّة وان لم يكن كذلك جعل العامّة القياس اليه تمسّك به فى جواز القياس هديا بالغ الكعبة كيفيّة بلوغه
الكعبة موكولة الى الفقه او كفّارة طعام مساكين او عدل ذلك صياما كما فصّل فى الفقه ليذوق وبال امره وثقل هتكه لحرمة الحرم عفا الله عمّا سلف
على ما ان الحكم بحرمة قتل الصيد ومن عاد فينتقم الله منه والله عزيز ذو انتقام عن الصادق (ع) فى محرم اصاب صيدا قال عليه الكفّارة قيل فان اصاب آخر
قال فان اصاب آخر فليس عليه كفّارة وهو ممّن قال الله تعالى ومن عاد فينتقم الله منه وفى معناه اخبار اخر وعنه (ع) اذا اصاب المحرم الصيد خطاء فعليه الكفّارة فان اصاب

٢ قبل فنائه وبقائه قبل الفناء بالله بنسبة الوجود الى نفسهم

٢ الصيد

ثانية خطأ فعليه الكفارة ابداً اذا كان خطأ فان اصاب متعمداً كان عليه الكفارة فان اصاب ثانية متعمداً فهو ممن ينتقم الله منه لم يكن عليه الكفارة وعلى
هذا فمعنى عفا الله عما سلف عفى عن القتلة الاولى السابقة على الثانية أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعامُهُ مَتاعاً لَكُمْ وَلِلسَّيَّارَةِ مطلقاً حال الاحرام وغيره
والضمير في طعامه للصيد او للبحر وَحُرِّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ ما دُمْتُمْ حُرُماً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ في مخالفة امره ونهيه لان حشركم يكون اليه
جَعَلَ اللَّهُ جملة مستأنفة في مقام التعليل لتحريم صيد البر حين الاحرام لزيارة البيت او حين دخول الحرم الذي هو حريم البيت وجعل بمعنى صيّر او بمعنى خلق الْكَعْبَةَ
سمّي الكعبة كعبة لتكعبه والعرب تسمّي كل مربع كعبة وقنات كعباً وكعبة الْبَيْتَ الْحَرامَ مفعول ثان او بدل من الكعبة والتوصيف بالحرام لحرمة هتكه باخذ الصيد من
حواليه واقتصاص الملتجئ الى حريمه الذي هو الحرم قِياماً لِلنَّاسِ مفعول ثان او حال من قام اذا اعتدل لسبب اعتدال الناس او جعلها معتدلة لانتفاع
الناس او من قام المرئة اذا قام بشأنها وكفى امرها والمعنى جعلها كافية للناس او بمعنى القوام الذي هو ما يعاش به او بمعنى ملاك الامر وعماده بمعنى جعلها
عماد جملة الامور للناس في معادهم ومعاشهم وَالشَّهْرَ الْحَرامَ وافراده اربعة ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب او الشهر الحرام المعهود اي شهر الحج وهو عطف
على الكعبة سواء قلت بتوصيفه بكونه قياماً للناس او لم يعتد وَالْهَدْيَ وَالْقَلائِدَ اي ذوات القلائد او القلائد انفسها وقد مضى ذكرها في اول السورة
اعلم ان جعل كعبة القلب بيت الله الحرام وسبباً لاعتدال الناس في العالم الصغير وكافية لامورهم وما به تعيشهم وملاك امرهم وعمادهم واضح وكذلك
كون الشهر الحرام الذي هو الصدر هدى للقوى وقلائدها او ذوات القلائد منها وكون صاحب القلب صاحب الصدر والطالبين للوصول اليهما
قياماً للناس لا خفاء فيه وقد مضى في اول السورة اشارة الى التأويل فيها وعند قوله من دخله كان آمناً في سورة آل عمران وكون كعبة الاحجار قياماً
للناس يظهر مما سبق منا من انها مظاهر القلب تجري فيها كل ما يجري في القلب على انها يربح فيها تاجروها ويرزق ساكنوها ويؤمن ملتجؤها ويخلف
نفقات زائريها ويستجاب دعاء الداعين فيها لمعاشهم ومعادهم وبقاء اهل الارض تماماً ببقائها فيهم وزيارة بعضهم لها كما اشير اليه في الخبر
وكون الشهر الحرام قياماً لما سبق من انه مظهر الصدر ومظهر صاحب الصدر وكلما يجري فيه يجري على انه شهر فراغة عن القتال وشهر اشتغال بامر المعاش
والمعاد وكون الهدي والقلائد قياماً للناس لانها مظاهر لطالبي العلم وهم بركات لاهل الارض على انه ينتفع بائعوها باثمانها وآكلوها بلحومها و
ذلِكَ يعني جعل الكعبة التي هي في بلد خال من الزراعات واسباب التجارات من سائر منافع البر والبحر وخال نواحيها القريبة والبعيدة من الزراعات و
التجارات سبب تعيش الناس وارباحهم الدنيوية والمنافع الغير المترقبة وهو مبتدء خبره قوله لِتَعْلَمُوا اي بذلك أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ ما فِي السَّماواتِ من الاسباب
الطبيعية الحسية القريبة لانكم بعدما رأيتم ارتزاق اهل هذا البلد الخالي من كل ما ينتفع به مع انتفاعهم وارباحهم الكثيرة علمتم انه ليس الاسباب
الهية من دون استقلال الاسباب الطبيعية بخلاف ما اذا كان الكعبة في البلاد المعمورة الكثيرة الزراعات والتجارات فانه لا يعلم ح ان ارزاق اهلها
باسباب الهية او اسباب طبيعية بل يعتقد انها باسباب طبيعية كما عليه اصحاب الحس والطبيعيون والدهريون واذا علمتم ان ارزاق الخلق وارباحهم
ليست الا باسباب الهية علمتم انه تعالى يعلم جميع الاسباب القريبة والبعيدة والروحانية والجسمانية والعلوية والسفلية وانه تعالى يقدر على توجيه الاسباب
نحو هذا المسبب ولم يقل لتعلموا ان الله يقدر لان القدرة سبب قريب من المسبب بخلاف العلم فكأنها تستفاد من حصول المسبب وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ
عَلِيمٌ لان من علم الاسباب الخفية الروحانية والجلية الجسمانية وتوجيه تلك الاسباب نحو مسبب بعيد الحصول كان عالماً بكل شيء من الجليل والحقير وهو
تأكيد وتعميم بعد اطلاق وتخصيص اِعْلَمُوا بعدما ذكر شمول علمه لكل شيء اقتضى المقام ترغيب المنحرفين عن علي (ع) الى التوبة والرجوع اليه بسبب
شمول غفرانه ورحمته وترهيب المنحرفين عنه بشدة عقابه واطلاعه على سرائرهم فقال اذا علمتم انه بكل شيء عليم من الاعلان والاسرار والنيات فاعلموا
أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقابِ لمن تهاون في حرمات الله واضمر في حق علي (ع) خلاف ما قاله لهم وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ يغفر زلات من تهاون في حرماته وذلات من
خالف علياً (ع) اذا تاب وعاد الى ما تهاون به والى علي (ع) رَحِيمٌ يتفضل عليه بسبب رحمته ما عَلَى الرَّسُولِ جواب سؤال مقدر كأنه قيل اما
يقدر الرسول الذي بين اظهرنا على دفع العقاب او قيل اما يقدر الرسول على ان يحملنا على الطاعة واستحقاق الرحمة فقال ما على الرسول إِلَّا الْبَلاغُ
لا الحفظ من العقاب ولا الحمل على الطاعة وقد بلغ ما كان عليه تبليغه اعظمها واشرفها واساسها الولاية وقد بلغها على رؤس الاشهاد في محضر نحو من
سبعين الفاً وَاللَّهُ يَعْلَمُ ما تُبْدُونَ من الاقوال والافعال من الطاعة والمخالفة وتولي علي (ع) والتولي عنه وَما تَكْتُمُونَ من مكمونات نفوسكم
التي لا تعلمونها ولا تشعرون بها ومن خفايا بدنكم ونياتكم وعزماتكم التي لا يعلمها غيركم ومن اقوالكم وافعالكم التي تخفونها عن انسان آخر تخفونها
عن غير رفقائكم فاحذروا ان تقولوا او تفعلوا او تضمروا خلاف ما قال لكم محمد (ص) في امر دينكم او ما قاله في حق علي (ع) قُلْ يا محمد لامتك لا يَسْتَوِي
الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ يعني ذكرهم بهذه الكبرى الكلية البديهية حتى يكونوا على ذكر منها وعلى الحذر من الخبيث والرغبة في الطيب من اي قسم خبيث او
طيب من الاعمال والاخلاق والاوصاف والحيوان والانسان بان يقولوا هذا خبيث وطيب وكل خبيث مكروه وكل طيب مرغوب فيه والمنظور وهو
المقصود من كل مقصود هو ولاية علي (ع) وولاية اعدائه فان طيبة علي (ع) لا ينكره احد فتخلفه من البيعة مع الاول بالاتفاق في اول خلافته وعارضه
بالمحاجة في الخلافة فان كان طيباً لم يكن يرضى علي (ع) عنه ولم يكن يعارضه بالمحاجة وان كان غير طيب تابعه الاول لم يكن للامة ان يرضوا عنه ولا ان يرضوا

اي جعلها

اي جنس الشهر الحرام

عن علي (ع) فانه لا مفرّ لنا ان نقول بان الاول طيّب دون علي (ع) او نقول علي (ع) طيّب دون الاول فما الناجية بجملتهم فانظر الى آثار السابقين ولا تكن من الذين يمرّون على آيات السموات والارض وهم عنها معرضون ولو اعجبك كلام من الله والخطاب لمحمّد (ص) يعني يا محمّد قل لهم لا يستويان ولو لم يعجبك او لو اعجبك كثرة الخبيث او جزء مفعول للقول والخطاب حينئذ لغير معيّن يعني قل لهم لا يستويان ولو اعجبكم كثرة الخبيث فانّ النفخة الغالبة في وجود الاكثر مع الخبيث اتباع الخبيث وكثرته عدد النفخة بين الخلق والطيب يقتضي عدد اتباعه وكون القلة في جانبه فلا تنظروا الى الكثرة ولا تغفلوا عن الطيب واتّقوا الله في ترك الطيب او اتخاذ الخبيث يا اولي الالباب فانكم المخاطبون المعنيّون بكم لا غيركم فانّهم لا يميّزون الطيب من الخبيث حتّى يستحقّوا الخطاب بترك الخبيث لعلّكم تفلحون يا ايّها الذين آمنوا لا تسئلوا عن اشياء ان تبد لكم تسؤكم وان تسئلوا عنها حين ينزّل القرآن تبد لكم يعني لا تسئلوا الاحكام عنها فحين ينزّل القرآن تظهر عليكم فقوله حين ينزّل القرآن متعلّق بتبد عن امير المؤمنين (ع) خطب رسول الله (ص) فقال ان الله كتب عليكم الحجّ فقال عكاشة بن محصن ويروى سراقة بن مالك افي كلّ عام يا رسول الله فاعرض عنه حتّى عاد مرّتين او ثلاثا فقال رسول الله (ص) ويحك وما يؤمنك ان اقول نعم والله لو قلت نعم لوجبت ولو وجبت ما استطعتم ولو تركتم لكفرتم فاتركوني ما تركتكم فانّما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على انبيائهم (ع) فاذا امرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم واذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه فالمراد بالسؤال عن اشياء ان تبد لكم تسؤكم كثرة السؤال والمداقّة فيما كلّفوا به وقد ورد انّ بني اسرائيل شدّدوا على انفسهم بكثرة السؤال والمداقّة عن البقرة التي امروا بذبحها فشدّد الله عليهم وروى انّ صفيّة بنت عبد المطّلب مات ابن لها فاقبلت فقال لها عمر غطّي قرطك فانّ قرابتك من رسول الله لا تنفعك شيئا فقالت له هل رأيت قرطا يا ابن اللخناء ثمّ دخلت على رسول الله (ص) وبكت فشكت فخرج رسول الله (ص) فنادى الصلوة جامعة فاجتمع الناس فقال ما بال اقوام يزعمون انّ قرابتي لا تنفع لو قد قمت المقام المحمود لشفعت في خارجكم لا يسألني اليوم احد من ابواه الا اخبرته فقام اليه رجل فقال من ابي يا رسول الله فقال ابوك غير الذي تدعى له ابوك فلان بن فلان فقام آخر فقال من ابي يا رسول الله (ص) قال ابوك الذي تدعى له ثمّ قال رسول الله (ص) ما بال الذي يزعم انّ قرابتي لا تنفع لا يسألني عن ابيه فقام اليه عمر فقال له اعوذ بالله يا رسول الله (ص) من غضب الله وغضب رسول الله اعف عنّي عفا الله عنك فانزل الله الآية وعلى هذا فالمعنى لا تسئلوا عن اشياء سترها الله عليكم من انسابكم ان تبد لكم تسؤكم ويمكن التعميم لكلّ ما كان ظهوره سببا للاسائة من التكاليف والانساب والاخلاق والاوصاف والاعمال من السائل ومن غيره عفا الله عنها صفة اخرى لاشياء اي لا تسئلوا عن اشياء تركها الله ولم يبيّنها لكم او استئناف لاظهار العفو عن المسئلة التي سبقت والله غفور حليم قد سألها قوم اي الاشياء التي في ظهورها الاسائة لكم من قبلكم ثمّ اصبحوا بها كافرين حيث ذكروها فكفروا بها ولم يقبلوها او كفروا برسله ثمّ بسببها ما جعل الله استيناف لبيان حال الكفّار في سنّتهم الرديّة يعني ما شرع الله وما سنّ من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام عن الصادق (ع) انّ اهل الجاهليّة كانوا اذا ولدت الناقة ولدين في بطن واحد قالوا وصلت فلا يستحلّون ذبحها ولا اكلها واذا ولدت عشرا جعلوها سائبة ولا يستحلّون ظهرها ولا اكلها والحام فحل الابل لم يكونوا يستحلّونه وروى انّ البحيرة الناقة اذا نتجت خمسة ابطن فان كان الخامس ذكرا نحروها فاكله الرجال والنساء وان كان الخامس انثى بحروا اذنها اي شقّوها وكانت حراما على النساء فانزل الله عزّ وجلّ انّه لم يحرّم شيئا من ذلك وقد ذكر غير ذلك في تفسيرها ولكنّ الذين كفروا يفترون على الله الكذب بنسبة التحريم اليه واكثرهم لا يعقلون يعني انّ الاتباع المقلّدين لا يعقلون شيئا من الصحّة والفساد ولا من الافتراء وغيره حتّى يتنبّهوا انّ هذا افتراء على الله فلا يقلّدوهم واذا قيل لهم تعالوا الى ما انزل الله والى الرسول من حدود الشرع قالوا اكتفاء بما اعتادوه وقلّدوه من غير تعقّل حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا يعني لا حجّة لهم سوى فعل آبائهم وهو افضح من الاسناد الى علمائهم أولو كان آباؤهم لا يعلمون شيئا ولا يهتدون يا ايّها الذين آمنوا عليكم انفسكم عليكم اسم فعل بمعنى الزموا وقرء برفع انفسكم فهو ظرف خبر والمعنى الزموا انفسكم لا تتجاوزوها الى غيركم ما لم تصلحوها فانّ الاشتغال بالغير قبل اصلاح النفس سفاهة ويصير سببا لفساد آخر مقتبس من الغير وسببا لاستحكام الفساد الحاصل في ظلمات النفس وتمكّنه بمراكزه فما دام الانسان يكون مبتلى في نفسه بالفساد والمرض ينبغي ان يطلب من يطّلع على امراضه ومفاسده فاذا وجد فليتعلّم منه ما يصلح به فساده ويعالج به امراضه فاذا تعلّم ذلك فينبغي ان يشتغل عن كلّ شيء بنفسه ولا يفارق اصلاحها ما بقي الفساد فيها وذلك التخصيص اما بان يكون آمنوا بمعنى بايعوا على يد محمّد (ص) او علي (ع) فيكون بمعنى بايعوا على يد علي (ع) ويحتمل ان يكون اعمّ من النبي (ص) والولي (ع) فيكون آمنوا ايضا عامّا ولمّا علمت سابقا انّ الولاية هي حقيقة كلّ ذي حقيقة ونفسيّة كلّ ذي نفس وهذا المعنى يظهر لمن بايع عليّا (ع) واتّصل بملكوت وليّه فانّه يرى انّ ملكوت وليّه مع انّها ازل مراتب الولاية كانت حقيقته ونفسه وانّه كان مظهرا لها يتيسّر له تفسيرها بان نقول عليكم امامكم ويكون آمنوا بمعنى آمنوا بالبيعة الخاصّة الولويّة فانّ البيعة العامّة لا تجعل البايع متوجّها الى قلبه ونفسه لعدم اتّصالها بالقلب وما لم يتوجّه الى قلبه لا يتيسّر له الحضور عند امامه وما لم يمكن له الحضور لم يؤمر بالملازمة وبالملازمة يحصل له جميع الخيرات الدنيويّة والاخرويّة ولذا امروا بتلك الملازمة والاعراض عن الكلّ وما روى في الجمع يشير الى هذا المعنى فانّه روى فيه انّ ابا ثعلبة سأل رسول الله (ص) عن هذه الآية فقال ائتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر فاذا رأيت دنيا مؤثرة وشحّا مطاعا وهوى متّبعا واعجاب كلّ ذي رأي برأيه فعليك بخويصّة نفسك فذر عوامّهم فانّه ليس المراد بهذه الخصوصيّة خصوصيّة النسب الصوريّة بل النسب الروحانيّة ولا شكّ انّ امامه اخصّ هؤلاء الخواصّ لا يضرّكم من ضلّ اذا اهتديتم يعني اذا اهتديتم بحضوركم

ضلال من ضل لبعثتكم لهم واقتباسكم الفساد منهم الى الله مرجعكم جميعا فينبئكم بما كنتم تعملون فمن بالزم امامه او نفسه فله جزاءه ومن يلتفت

الناس وينظر الى مساويهم فله جزاءه يا ايها الذين آمنوا اى اسلموا فان الحكم الالى من احكام الاسلام شهادة بينكم من حيث التحمل اذا حضر احدكم

الموت حين الوصية اثنان اى شهادة اثنين ذوا عدل منكم ايها المسلمون او آخران من غيركم من اهل الكتاب ان انتم ضربتم فى الارض فاصابتكم

مصيبة الموت فاذ بكم الاجل ولم تجدوا منكم من يتحمل الشهادة تحبسونهما وقت الاداء اى تقفونهما من بعد الصلوة لتغليظ اليمين بشرف الوقت

ولخوفهما من الافتضاح بين الناس ان حرفوا لاجتماع الناس حين الصلوة فيقسمان بالله اى الآخران من غيركم وذلك الحبس والحلف ان ارتبتم والا

فلا وهو جملة معترضة بين القسم والمقسم عليه ويجوز ان تكون من قول الحالفين ومن قبيل ترادف القسم والشرط وان يكون الجواب للقسم لتقدمه

ولذلك لم يجزم لا نشترى به ثمنا عرضا من الدنيا ولو كان المقسم له ذا قربى لنا ولا نكتم شهادة الله انا اذا لمن الآثمين فان عثر اى اطلع على

انهما اى الشاهدين من غيركم استحقا استوجبا اثما بتحريف وخيانة فآخران يقومان مقامهما بامر الورثة الذين هم المشهود عليهم وقوله من الذين

استحق عليهم الاوليان بيان لهذا المعنى اى من جانب الذين جنى باستحقاق الاثم عليهم الاحقان بالشهادة لكونهما اولى من شهد فيقسمان بالله لشهادتنا

احق من شهادتهما وما اعتدينا انا اذا لمن الظالمين ذلك التحليف لتغليظ وقت احتمال الافتضاح باقامة آخرين مقامهما ادنى ان يأتوا بالشهادة

على وجهها او يخافوا ان ترد ايمان بعد ايمانهم اى ترجع ايمان على شهود الورثة وتقبل ايمان شهود الورثة وتكذب ايمانهم فيفتضحوا بتكذيب ايمانهم وتسبيل الخيانة اليهم

وجمع الضمير ليعم الشهود وقد ذكر فى تفسير الآية وفى نزولها اخبار فى الصافى وغيره واتقوا الله ايها الشهود فى تحريف الشهادة والمشهود عليهم فى ردها

بلا خيانة واسمعوا ما توعظون به سمع اجابة وقبول والله لا يهدى القوم الفاسقين الخارجين من امر الله يوم يجمع الله الرسل ظرف لقوله لا يهدى

او لا ذكر او اذكر مقدرا والمقصود التعريض بمن لم يجب محمدا (ص) فى ولاية امير المؤمنين (ع) فيقول ماذا اجبتم فى دعوتكم العامة او فى دعوتكم الخاصة الى

خلفائكم وقد فسر فى الخبر بعض البواطن ان لهذا تاويلا يقول ماذا اجبتم فى اوصيائكم الذين خلفتموهم على اممكم فيقولون لا علم لنا بما فعلوا من

بعدنا وقوله (ع) قالوا لا علم لنا انك انت علام الغيوب يشير الى هذا لان نفى العلم بعد خلافهم صحيح وفى زمان حيوتهم علموا من اجاب ومن لم يجب وكيف

اجابوا اذ قال الله اذكر او ذكر وهو بدل من يوم يجمع الله يا عيسى بن مريم اذكر نعمتى عليك وعلى والدتك اذ ايدتك بروح القدس تكلم الناس فى

المهد وكهلا يعنى فى جميع احوالك واذ علمتك الكتاب اى النبوة والحكمة اى الولاية والتورية والانجيل صورتى النبوة واذ تخلق من الطين

كهيئة الطير باذنى فتنفخ فيها فتكون طيرا باذنى وتبرئ الاكمه والابرص باذنى واذ تخرج الموتى باذنى تكرار باذنى لرفع توهم الالهة فان ذلك لغير

الامن جهة الالهة واذ كففت بنى اسرائيل عنك اذ جئتهم بالبينات فقال الذين كفروا منهم ان هذا الا سحر مبين واذ اوحيت وحى الهام الى او

ارسال الى الحواريين ان آمنوا بى وبرسولى قالوا آمنا واشهد باننا مسلمون اذ قال الحواريون لما كان المقصود تنبيه الامة على ما لا ينبغى لهم من

الآيات من الرسول او من امير المؤمنين (ع) وكان ما ذكر سابقا من نعم عيسى (ع) توطئة لهذا المقصود واشارة الى انهم محض هو النفس سألوا المائدة

والا كان فيما انعم الله به على عيسى (ع) غنية عن غيرها من الآيات غير الاسلوب اى اتى به من غير عطف حتى لا يتوهم انه كسابقه من النعم وقد سألوا رسول

الله الآيات بعد ما اتيهم بها كفروا وسألوا عليا (ع) وكفروا بها بعد الايمان بها كما فى التواريخ والاخبار يا عيسى بن مريم هل يستطيع ربك كان سؤالهم

كان قبل ان يعرفوا معرفة تامة والمقصود الاستطاعة المطابقة للحكمة وقرئ هل تستطيع بالخطاب اى هل تستطيع سؤال ربك ان ينزل علينا مائدة

من السماء المائدة الخوان عليه الطعام من ماد اذا تحرك او من ماده اذا اعطاه قال اتقوا الله من الاقتراح على الله ان كنتم مؤمنين به وبقدرته قالوا

نريد ان نأكل منها تمهيد لعذر السؤال وتطمئن قلوبنا الاكط لب يهم المطمئنا القلب يقينه ونعلم ان قد صدقتنا فى ادعاء النبوة من تاديبك الفد

او كان مرادهم الاطمينان بالشهود مثل ابراهيم (ع) بعد اليقين العلوى ويكون المقصود من قوله ونعلم ان قد صدقتنا العلم الشهودى ونكون عليها من الشاهدين

للغائب منا او من الحاضرين للاكل قال عيسى بن مريم اللهم ربنا تكرارا لنداء حين الدعاء وتطبيقا للدعاء انزل علينا مائدة من السماء تكون لنا

عيدا اى يكون يوم نزولها يوم عيد او تكون لنا سرورا الا ان السرور يعود وقتا بعد وقت لاولنا وآخرنا بدل تفصيلى يعنى الحاضرين ومن لم يأت الى

يوم القيمة او لجميعنا وآية منك وارزقنا وانت خير الرازقين من وسائط الرزق من افراد الانسان ومن الاسباب العلوية والارضية والقوى النباتية التى

هى اقرب الوسائط للرزق الصورى ومن افراد الانسان من الاعلاء والاحباب الذين كانوا اسبابا كالعبيد بالقهر واللطف ومن معلمى الحرف والصناعات

ومن مكملى النفوس بالتعليم الحقيقى ارتفاعا ومن المدارك الظاهرة والباطنة الحيوانية والانسانية للرزق الحقيقى لروحنا قال الله مجيبا لهم انى منزلها

عليكم فمن يكفر بعد منكم فانى اعذبه عذابا لا اعذبه احدا من العالمين نزول الآية وكيفية المائدة وكيفية اكلهم مذكورة فى المفصلات المسلاة

فى الروايات من اراد فليرجع اليها واذ قال الله اى بالماضى لتحقق وقوعه او لانه كان بعد النسبة الى الرسول المخاطب ماضيا بحسب المقام يا عيسى بن مريم

ءانت قلت للناس اتخذونى وامى الهين الخطاب لعيسى (ع) والمقصود تقريع امته وتبكيتهم والمنظور التعريض بامة محمد (ص) الذين قالوا بالهية الائمة من

دون الله والسر فى هذا التقييد فى كثير من امثال هذه الآية ان جعل الخلفاء مظاهر الهية والهة بالهية كما ورد فيهم فى قوله هو الذى فى السماء اله وفى

الارض له انه كناية عن تسلط خلفائه لا ضير فيه ولا عقاب على قائليه وجعلهم او غيرهم الهة مقابلة لله ومغايرة له كفر باعث للعتاب على قائليه
قال سبحانك ما يكون لي ان اقول ما ليس لي بحق التنزيه المستلزم للاشارة الى انه بعيد كونه على شرفه الاحوال لا يليق بحاله النفوس بمثل هذا المقال فكيف قال
وهو في احسن الاحوال كانه قال لا يليق بحالي واقراري بعبوديتك الخلوص في طاعتك في هذه الحالة ان اقول ما ليس لي بحق فكيف تطمئن في احسن
الاحوال ان كنت قلته فقد علمته لانك تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسك هو من باب المشاكلة او المعنى ما في ذاتك فهذه الكلمة كناية عما يخفى
الانسان عن الغير من غير ملاحظة نفس وروح انك انت علام الغيوب تعليل للجملتين بمنطوقه ومفهومه ما قلت لهم الا ما امرتني به ان اعبدوا الله
ربي وربكم ان تفسيرية بمنزلة اي تفسير للقول بجعل القول بمعنى الامر او تفسير لامرتني بتقدير امر من القول بعد ان والتقدير ما قلت لهم الا ما امرتني
به ان قل اعبدوا الله وح لا حاجة الى تكلف في ذكر ربي وربكم بعد اعبدوا الله ومصدرية بدلا او مبينا للما او القول بمعنى الامر او الضمير المجرور ولا منع
في البدل لجواز طرح المبدل منه حتى يقال يلزم منه بقاء الموصول بلا عائد او ان تفسيرية لامرتني من دون تقدير ويكون ذكر ربي وربكم حكاية
لما قال لهم من عند نفسه منضما الى المحكي اشعارا بانه بين امرهم بالعبادة واقر لنفسه بالعبودية وان اقرارهم بالربوبية له كان لاتباع الهوى لا لشبهة نشأت
من قوله ويجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف او مفعول فعل محذوف وكنت عليهم شهيدا مراقبا لهم على اعمالهم ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت
انت الرقيب عليهم وانت على كل شيء شهيد تعميم بعد تخصيص دفعا لتوهم التخصيص ان تعذبهم فانهم عبادك تفعل بهم ما تشاء شروع في الشفاعة باحسن
وجه وان تغفر لهم فانك انت العزيز لا مانع لك من المغفرة الحكيم تعلم بلطف علمك باستحقاقهم لها وقد استحقاقهم قال الله اني اغفر للصادقين منهم
في قولهم فيتجاوز من حالهم حد العبودية لان هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابدا رضي الله عنهم
ورضوا عنه وقد تقدم رضا العبد على رضا الله او رضا الله على رضا العبد عند قوله فتاب عليه انه هو التواب الرحيم وعند قوله فاذكروني
اذكركم من سورة البقرة ذلك الفوز العظيم لله ملك السموات والارض وما فيهن وهو على كل شيء قدير عن امير المؤمنين ع قال كان القرآن ينسخ بعضه بعضا
وانما يؤخذ من امر رسول الله باخره وكان من اخر ما نزل عليه سورة المائدة فنسخت ما قبلها ولم ينسخها شيء ولقد نزلت عليه وهو على بغلة شهباء وثقل
عليه الوحي حتى وقفت وتدلى بطنها حتى رأيت سرتها تكاد تمس الارض واغمي على رسول الله ص حتى وضع يده على ذؤابة شيبة وهب ثم رفع ذلك عن رسول
الله فقرأ علينا سورة المائدة فعمل رسول الله ص وعملنا وعن الصادق ع نزلت المائدة كملا ونزل معها سبعون الف ملك سورة الانعام
مكية غير ست آيات ثلث منها من قوله وما قدروا الله حق قدره الى اخر ثلث آيات وثلث من قوله قل تعالوا الى اخر ثلث آيات او غير الثلث الاخيرة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله قد مضى الذي خلق السموات والارض الخلق قد يطلق على مطلق الايجاد سواء كان مسبوقا بمدة ومادة وهو الخلق بالمعنى الاخص كالمواليد
او مسبوقا بمادة دون المدة وهو الاختراع كالافلاك وما في جوفها من العناصر او لم يكن مسبوقا بشيء منهما مع التعلق بالمادة وهو الانشاء كالنفوس او بدونه
فهو الابداع كالعقول والجعل المتعدي لواحد بمعنى الخلق لكن الاغلب استعماله فيما له تعلق بمحل او شيء آخر عرضا كان او جوهرا كقوله هو الذي انشأكم وجعل
لكم السمع والابصار والافئدة لما فيه من شوب معنى التصيير ولما كان النور والظلمة العرضيتان متعلقتين بالمحل ذكر الخلق بالمعنى الاعم في ايجاد السموات والارض
والجعل في ايجاد النور والظلمة والسماء اسم لما له ارتفاع واثر فيما دونه والافلاك الطبيعية احد مصاديقها فان العقول الطولية يعني الملائكة المقربين
والذين هم قيام لا ينظرون والعقول العرضية يعني الملائكة الصافات صفا والنفوس الكلية المدبرات امرا والنفوس الجزئية الركع والسجد والاشباح المثالية
ذوات الاجنحة كلها سموات والارض اسم لما فيه تسفل وقبول عن الغير فالارض الغبراء وعالم الطبع بسمائها وارضها والاشباح الظلمانية يعني عالم
الجنة والشياطين بل الاشباح النورية كلها ارض بالنسبة الى عالم الارواح لتسفلها وتأثرها عنه والمادة الاولى المسماة بالهيولى والثانية المسماة بالجسم
والثالثة المسماة بالعنصر والرابعة المسماة بالجماد والخامسة المسماة بالنبات والسادسة المسماة بالحيوان والسابعة المسماة بالبشر كلها اراضي بالنسبة الى الصور
النفوس وكلها طبقات متراكمة ودركات متلاحمة في وجود الانسان والارض الغبراء ارض بالنسبة الى الافلاك ودركات العالم الظلماني السفلي الذي
فيه الجنة والشياطين ودركات الجحيم وذار المعذبين اراضي بالنسبة الى عالم المثال فعن الارض مثلهن اشارة الى ما ذكر من مراتب العالم السفلي او مراتب
المواد وقد اطلق في الاخبار السماء والارض على غير ما ذكر من الصفات والاخلاق وطبقات السماء باصنافها وعجائبها وكائناتها والكل راجع الى ما ذكرناه من
المفهوم وقد قيل بالفارسية آسمانها است در ولايت جان كاردفرماى آسمان جهان وفي الاخبار ما يدل على تعدد السموات في عالم الارواح ولتعدد السموات
شرفا وعلوا وفتنة عليه من حيث التنزل قدمها على الارض وجمع السموات وافراد الارض ههنا وفي اكثر الآيات للاشارة الى كثرة السموات وقلة الارض
وان الارض مع تعددها وتكثرها من حيث فعليتها امر واحد وان طبقاتها متراكمة بحيث ان الدانية فانية في العالية ومتحدة معها وليست السموات كذلك فانها
كثيرة محيطة مستقلة غير متراكمة بين كل سماء وسماء مسافة بعيدة والنور اسم للظاهر بذاته والمظهر لغيره وهذا المعنى حقيقته حق حقيقة الوجود التي هي
حقيقة الحق الاول تعالى شأنه فانه ظاهر بذاته من غير علة وفاعل بظهوره ومظهر لغيره من الانوار الحقيقية والعرضية فظلمات الماهيات والحدود وتعانيق الافلا

[illegible]

وظلمتها فالم الطبع وعالم الجنة والشياطين فالحق الاول ثم احدث ابوا النور والمضوء فيهما غيره ثم لتعلق الجعل وليس الاول ثم مجعولا والاولى بالنوبة بعد الحق الاول ثم الحق المضاف الذى هو فعل الاول تعالى وكلمته واضافته الاشراقية والحقيقة المحمدية والمشية التى خلق الاشياء بها ومع انها حقيقة واحدة بوحدة الحق الاول وهو ظهوره وتجليه الفعلى واسمه الاعظم وهو تجليه تم على الاشياء لما كان الحق المضاف الابشرط والابشرط يجتمع مع الف شرط كان متحدا مع الاشياء التى ظهر هو فيها ومقوما لها ومعها وليس لاشيا سواها والحق الاول من حيث فاعليته هو الحق المضاف فان الفاعلية هى نفس الفعل فكلا الفعل لما كان الفاعلية والفعل بوحدته عين المنفعل لا من حيث انها منفعل لا اصح ما قيل ان بسيط الحقيقة كل الاشياء يعنى من حيث الفعل وصح ما نسب الى الفتوحات وهو قوله سبحان من اظهر الاشياء وهو عينها يعنى بحسب الفعل ومثال ذلك النفس حيث انها بوحدتها كل القوى فانها فى البصر عين البصر وفى السمع عين السمع وهكذا فى غيرها ومع ذلك ما اثلم وحدتها وما تنزلت عن مرتبتها العالية الغيبية فلولا هذا الاتحاد والعينية لما صح نسبة افعالها اليها حقيقة وكان قول القدرية صحيحا وقول الثنوية حقا وهذا النور حقيقة واحدة ظلية مضيئة لسطوح المهيات والكثرة والحدود المتراءات انما هى بعرض المهيات ولا يثلم بها وحدتها الذاتية كما ان النور العرضى الشمسى حقيقة واحدة وتكثره بتكثر السطوح لا يثلم به وحدته والظلمة عبارة عن عدم النور فهى خافية فى نفسها مخفية لغيرها وهذا شان المهيات والحدود والاعدام التى نشأت من تنزل الوجود وضعفه وكلما ازداد التنزل والضعف ازدادت الحدود والمهيات والخفاء والاخفاء حتى اذا وصل الى عالم الطبع الذى اختفى فيه صفاء الوجود وقد علمت ان الكثرة بالذات للحدود وبالحدود يتميز الوجود كما ان بالسطوح تميز النور العرضى ولولاها لما ظهر ولذلك عد الظلمات مجموعا وافرد النور مفردا عكس الاول فقال وجعل الظلمات والنور ولما كان الدهرية والطبيعية والقائلون بالبخت والاتفاق والقائلون بالاجزاء التى لا تتجزى وغيرهم من الفرق الملحدة قائلين بقدم العالم بصورته ومادته او بمادته فقط كانت الفقرة الاولى منعا لدعويهم ولما كان اكثر الثنوية قائلين بقدم النور والظلمة وانهما مبدءان للعالم وقد مضى وجه مغالطتهم فى اول سورة النساء عند قوله انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة كانت الفقرة الثانية منعا لدعويهم ثم الذين كفروا بربهم يعدلون فيه معنى التعجب وتخلل ثم للاشارة الى استبعاد التسوية مع كونه خالقا للسموات والارض والظلمات والنور ولما كان الايمان به ينفتح باب القلب بانفتاحه يوقن بالله وصفاته وملائكته وكتبه ورسله وقبل ذلك الانفتاح لا يمكن الايمان بالله ولذا لا يحصل الايمان بمن بايع عليا عليه السلام وخلفائه ودخل قبول البيعة فى قلبه به ينفتح بابه الى الملكوت كان الكفر هو ستر باب القلب وعدم انفتاحه بذلك البيع فالكافر من لم يبايع عليا عليه السلام بالبيعة الخاصة الولوية ولذلك فسر الكفر فى اكثر الآيات بالكفر بالولاية والكفر بعلى عليه السلام والرب المضاف كاد فيه فى تفسيره وكان الكافر على ربه ظهيرا هو الرب فى الولاية والرب المطلق هو رب الارباب الوجوب فى ذلك ان الولاية هى اضافة الله الاشراقية الى الخلق فمعنى الآية بحسب المقصود ثم الذين كفروا بعلى عليه السلام بستر وجه القلب بترك بيعة على عليه السلام وعدم دخول الايمان فى قلوبهم بعلى عليه السلام يسوون به سائر افراد البشر ويمكن تعلق بربهم بكفروا وكون يعدلون بمعنى يسوون او بمعنى يعرجون من الحق وبحسب التنزيل ثم الذين كفروا بالله بترك بيعة محمد صلى الله عليه وآله وعدم قبول الاسلام او ثم الذين كفروا بالله بترك الاقرار بالله او بوحدانيته بربهم الذى هو رب الارباب يسوون الاصنام وهذه الفقرة رد بحسب الظاهر على مشركى العرب وغيرهم من عابدى الوثن والعجل وغيرهما وبحسب التأويل رد على كل من انحرف عن الولاية هو الذى خلقكم من طين باعتبار مادتكم الاولى منع لمن ادعى الالهية لنفسه او لغيره من افراد البشر ثم قضى اجلا اى حتم اجلا لا يتخلف عنه واجل مسمى عنده لا يطلع عليه احد من ملائكته ورسله فانه علم استأثره لنفسه يقدم منه ما يشاء ويؤخر ما يشاء واما العلم الذى يطلع عليه ملائكته ورسله فانه محتوم لا يكذب ملائكته ورسله وللبداء والمحو والاثبات فى ذلك الاجل المسمى عنده وتحقيق مسئلة البداء والمحو والاثبات والحكمة المودعة فيه من الترغيب فى الصدقات والدعوات والتضرعات والصلوات وسائر العبادات وسر تنجز الدعوات مع عدم تأثر العالى عن الدانى موكول الى محل آخر من هذا الكتاب ثم انتم تمترون فيه معنى التعجب واستبعاد الامتراء بالنسبة الى الخالق وهو الله فى السموات وفى الارض اعلم ان الله فيه معنى الالهة والتصرف فى جميع الاضافات الممكنة من الخالق بالنسبة الى المخلوق فانه الاسم الجامع وامام ائمة الاسماء فاعتبر فيه معنى الوصف ولذلك صح تعلق الظرف به وبيان اعراب الآية ان لفظ هو مبتدء والله بدله او خبره وفى السموات ظرف لغو متعلق بالله او بيعلم او ظرف مستقر خبر او خبر بعد خبر او حال يعلم الا فى خبر او خبر بعد خبر او حال او مستأنفا وجملة هو الله عطف على جملة هو الذى خلقكم او حال وبعد ما علم مغزى عينيته ثم وقيوميته ولخالطته بالاشياء بظهوره معنى كونه الها فى السماء وفى الارض وهذا رد على من اشرك معه غيره كبعض الثنوية القائل بان اهرمن او الظلمة مخلوق لله لكنه شريكه فى الايجاد والشرور كلها منسوبة اليه وكجمهور الهنود القائلين بان الامور موكولة الى الملائكة ويسمونهم باسماء وكبعض الصابئين القائل بان الكواكب مخلوقة لله لكنها مدبرة للعالم دون الله وكبعض المشركين القائل بان العجل والوثن والاول والثانى شفعاء عند الله وقلها التدبير والتصرف يعلم سركم من السجايا والنيات والعقائد وجملة المكنونات التى لم تظهر بعد وجودكم ولم تشعروا بها وجهركم من الاقوال والاحوال والالوان والانساب والاموال ويعلم ما تكسبون لانفسكم من تبعة اعمالكم التى تعملونها بجوارحكم تقرير للالهية ووعد ووعيد للمحسن والمسيئ منهم وما تاتيهم

من آية من آيات ربهم عطف على يعلم سركم على ان يكون مستأنفاً او حالاً او هو حال ابتداء كانّه قيل ما حالهم مع الخلق وما حال الخلق ومعاد
عطف على انتم تمترون وعلى الى بعد بعيبة الثقات من الخطاب الى الغيبة واعظم الآيات امير المؤمنين ع والمعصومون من الآيات ههنا اعم من الآيات
التكوينية والتدوينية والآفاقية والانفسية الّا كانوا عنها معرضين فقد كذّبوا بالحق الذي هو اعظم آياته وهو الولاية كما سبق وتكذيبهم للحق مرتّب
على تكذيب مطلق الآيات لمّا جاءهم فسوف يأتيهم انبؤا ما كانوا به يستهزؤن من الولاية ألم يروا كم اهلكنا من قبلهم من قرن فاتّكلوا على جنودهم
الدائرة الفانية واستبدّوا بآرائهم الكاسدة واعرضوا عن آياتنا والقرن برهة كثيرة من الزمان وهو مائة او عشرة او عشرين او ثلثين او اربعين او
خمسين او ستّين او سبعين او ثمانين سنة او مائة او مائة وعشرين سنة واهل زمان واحد وامة بعد امة او كل امة هلكت فلم يبق منهم احد مكّنّاهم
في الارض بالصحة والقوة في الاجسام والسعة في الاموال والاولاد ما لم نمكّن لكم وارسلنا السماء اى المطر او السحاب عليهم مدراراً وجعلنا
الانهار تجري من تحتهم يعنى هيّأنا لهم اسباب الترفه والسعة والتنزه علاوة على تمكينهم في الارض فاهلكناهم بذنوبهم يعنى ما صار تمكينهم
حافظاً لهم عن بأسنا ولا امدادنا لهم واستدراجنا اياهم وانشأنا من بعدهم قرناً آخرين تهديد مبليغ لهم ولو نزّلنا عليك كتاباً في قرطاس فلمسوه
بايديهم مكتفين بالرؤية لئلا يقولوا سكّرت ابصارنا لقال الذين كفروا بالله او بعلي ان هذا الّا سحر مبين لنهاية عتوّهم وتمرّدهم على الجحود وقالوا عناداً او لجاجاً
لولا انزل عليه ملك ان كان رسولاً ولو انزلنا ملكاً لقضى الامر بهلاكهم او الامر بقبض ارواحهم يعنى انّهم ضعفاء الابصار ليس لهم قوة الجمع بين الطرفين
والملك لا يدركه الّا ببصر باطنه اخروية لا البصر الظاهر الدنيوى فلو انزلنا ملكاً حتى يروه لانسلخوا من ظواهرهم البشرية ولانقلب الدنيا آخرة فهلكوا حتوماً
فلقصور ضعفهم لم ننزل ملكاً بحيث يرونه ولا ينافي هذا نزول الملك على الرسل فجمعهم بين الدنيا والآخرة كما مضى تحقيقه وكيفية مشاهدة
الملك في المنام واليقظة للرسل وسماع قوله للانبياء والحجة بين عند قوله وانّهما اكبر من نفعهما من سورة البقرة ثمّ لا ينظرون ولو جعلناه ملكاً
لجعلناه رجلاً جواب ثان او جواب الاقتراح ثان فانّهم تارة قالوا لولا انزل عليه ملك وتارة قالوا لو اراد الله ان يبعث الينا رسولاً لانزل ملكاً و
للبسنا عليهم ما يلبسون يعنى لو انزلنا ملكاً امّا جعلناه بصورة ملك فلم يقووا على ادراكه او جعلناه بصورة رجل ولو جعلناه بصورة رجل لاوقعنا عليهم
الالتباس في الامر حتى يقولوا فيه ما قالوا في الرسول البشرى فالآية اشارة الى قياس استثنائي منفصل التالي مرفوضه بكلا شقّيه ان كانت جواباً
بكلا شقّيه لسؤال واحد او اشارة الى قياسين استثنائيين ان كانت جوابين لسؤالين منهم ولقد استهزئ برسل من قبلك تسلية له ص فحاق بالذين
سخروا منهم ما كانوا به يستهزؤن يعنى احاط بهم العذاب الذي كانوا به يستهزؤن او وبال القول الذي كانوا بسببه يستهزؤن قل سيروا في الارض اى
سيروا في الارض الظاهرة باقدامكم وفي ارض القرآن وتواريخ الامم الماضية بابصاركم وفي ارض العالم الصغير ببصائركم ثمّ انظروا اى تفكّروا وتأمّلوا
ثمّ لانّ التفكر هو ترتيب المقدمات والانتقال منها الى النتايج وبالسير يحصل المقدمات وبعد حصول المقدمات يمكن التفكر كيف كان عاقبة المكذّبين
بالرسالة في شأن انفسهم او في شأن اوصيائهم او عاقبة المكذّبين باوصيائهم قل للمكذّبين والمقترحين لمن ما في السموات والارض الزاماً لهم على
الاقرار حتى يتنبّهوا ان ليس لهم الاقتراح على المالك انّه يفعل ما يشاء ويرسل من يشاء قل انت من قبلهم ولا تنتظر جوابهم فانّه لا جواب لهم سواه
لله كتب على نفسه الرحمة فبرحمته لا يهملكم ويرسل اليكم الرسل ويرغّبكم في طاعته ويحذّركم من مخالفته ويمهلكم في معصيته ليجمعنّكم قرناً بعد قرن
الجملة الاولى وهذه امّا جزء مقول القول او استيناف من الله ويحتمل ان يكون هذه مستأنفة والاولى مقولة القول ويحتمل ان يكون هذه بدلاً من الرحمة
لجواز تعلّق الكتب بالجملة الى يوم القيمة لا ريب فيه قد مضى نظيره الذين خسروا انفسهم فهم لا يؤمنون مستأنف لاستدراك ما يتوهّم من انّه لا
لا ينبغى لاحد ان يبقى على الكفر بعد وضوح الامر كانّه قال لكن الذين خسروا انفسهم لا يؤمنون ودخول الفاء في الخبر وتعليق الحكم للدلالة على السببية والحصر
والتأكيد وقيل موضع الذين نصب على الذم او رفع على الخبرية اى انتم الذين خسروا انفسهم وله ما سكن في الليل والنهار هذا ايضاً يحتمل كونه مقولاً
للقول ومستأنفاً يعنى قل لهم بعد ما قلت انّ له ما سكن في الامكنة له ما سكن في الازمنة وسكن من السكنى او السكون ولمّا كان التجدد والانقضاء
على الزمان من خواص الطبيعيات التي هي المتجددات كان ما سكن في الليل والنهار يعنى ما دخل تحت الزمان بعينه هو ما سكن في السموات والارض ان
انطبق على المكان وان عمّ السموات والارض من مطلق الارواح والاشباح فالليل والنهار يعمّان ولمّا كان مملوكية الاشياء مهمّا بها اكّد الاوّل بالثاني
بتغيير العبارة ليتمكّن في نفوسهم وهو السميع العليم لا سميع الّا بسمعه ولا عليم الّا بعلمه قل أغير الله اتّخذ وليّاً بعد انّه مالك الكل فاطر السموات والارض
التوصيف للاشعار بالعلّة وهو يطعم ولا يطعم علّة اخرى للحكم قل انّى امرت ان اكون اوّل من اسلم لا يسبقنى احد في ظاهر الاسلام ولا في باطنه
لانّى امرت تكويناً وتكليفاً ان اكون خاتم الرسل وسابق الكل وقيل لي لا تكوننّ من المشركين او هو عطف على قل قل انّى اخاف ان عصيت ربّى عذاب
يوم عظيم تعريض بهم فانّه ابلغ في الانصاف للمقصود وقطع اطماعهم عن اضلاله وعن الصادق ع ما ترك رسول الله ص انّى اخاف ان عصيت ربّى عذاب يوم
عظيم حتى نزلت سورة الفتح فلم يعد الى ذلك الكلام من يصرف عنه يومئذ فقد رحمه عن النبي ص والذي نفسي بيده ما من الناس احد يدخل الجنة بعمله
قالوا ولا انت يا رسول الله ص قال ولا انا الّا ان يتغمّدنى الله برحمة منه وفضل وذلك الفوز المبين مقول القول او مستأنفاً من الله وان يمسسك الله بضرّ

فلا كاشف له الا هو عطف على قوله من يصرف الخ كانه قال ان يصرف الله العذاب عنك يومئذ فقد رحمك وان يمسسك بخير فهو على كل شيء قدير
من ادامته السبب مقام الجزاء يعني فلا مانع له وهو القاهر فوق عباده كيفية قهره للعباد بقاء الكل تحت سطوته بسيفاده ثم امضى وهو الحكيم في فعاله
لا يفعل ما يفعل الا بحكمة الخبير بما يقتضي اختلاف التدبير وانواع التصرف فيهم قل اي شيء اكبر شهادة توطئة لاشهاد الله يعني انهم يقرون بان الله
اعظم واصدق من كل شهيد فتنبههم على ذلك ثم قال قل الله شهيد بيني وبينكم ويحتمل ان يكون الله مبتدأ محذوف الخبر جوابا من قبلهم وشهيد
خبر محذوف المبتدأ استينافا لبيان المقصود واوحي الى هذا القرآن لانذركم به ومن بلغ في اي مكان كان وفي اي زمان الى يوم القيمة يعني لانذركم
وانذر من بلغه القرآن لو من صبا بالغا مبلغ الرجال وقد روي ان من بلغ معطوف على المستتر في انذركم وترك التأكيد بالضمير المنفصل للفصل والمعنى
لانذركم انا ومن بلغ من المحملة ان يكون اماما كقوله تع قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن اتبعني ائنكم لتشهدون ان مع الله آلهة
اخرى قل لا اشهد قل بعد ما وبخهم على شهادتهم ان مع الله آلهة اخرى انما هو اله واحد وانني بريء مما تشركون الذين آتيناهم الكتاب
من اليهود والنصارى يعرفونه اي رسول الله ص بما ذكرهم في كتبهم من اوصافه او الذين آتيناهم الكتاب من امة محمد ص يعرفون محمدا ص بالصدق فعلى الاولى
او يعرفون عليا ع بما شاهدوا منه من فضيلته وعلمه وصدقه وامانته كما يعرفون ابناءهم مبالغة في اثبات معرفتهم الذين خسروا انفسهم فهم
لا يؤمنون استينافا جواب لسؤال مقدر او اسند ذلك توهم متصور كانه قيل فآمنوا به او توهم انه ما بقي منهم كافر وتكرار الموصول لان كلا جواب
او اسند ذلك لما نشأ من امر غير منشأ الاخر ويحتمل كون الثاني بدلا او مفعولا لمحذوف او خبرا لمبتدأ ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا بادعاء
خلافة الله لنفسه او بنسبته ما قاسه برأيه الى الله او بتوهم ان الرسوم والعادات من الله او بادعاء النيابة من الامام من غير اذن واجازة غفلة عن
ان النيابة من الامام شفاعة عند الله للخلق ولا تكون الا باذن الله او بكتابة كتاب النبوة بايديهم ونسبته الى الله او بكتب صورة القرآن بايديهم
ونسبته الى الله او كذب بآياته التدوينية والتكوينية الافاقية والانفسية واعظم الكل بل اصل الكل وحقيقة الانسان الكامل والاصل فيه علي
عليه السلام امير المؤمنين ولفظ او ههنا لمنع الخلو فان اكثرهم جامعون بين الوصفين مع انه لم يكن لهم الا واحد منهما كفى انه لا يفلح الظالمون كانه
قيل فما حال الظالم حتى يكون من هو اظلم اشد فيها فقال جوابا انه لا يفلح الظالمون ولذا اكده استحسانا ويوم نحشرهم جميعا واذكر وذكرهم ثم نقول
للذين اشركوا بالله في الالهة او اشركوا بولاية علي ع ولاية غيره كذا ورد عنهم ع ههنا وفي اكثر موارد ذكر الشرك والكفر والسر في ذلك كما سبق
مرارا ان معرفة الله وصفاء الايمان به لما كان موقوفا على فتح باب القلب وفتحه وقف على الولاية والبيعة الولوية التي هي الايمان وبها يدخل الايمان
في القلب وينفتح بابه ولذا ورد بنا عرف الله ومعرفة الله ان تعرف امام زمانك وحصر ذلك بطريق الحصر كان الكفر والشرك هو عدم فتح باب القلب لعدم
معرفة الامام او الكفر والاشراك بالامام والكفر بالرسالة يكون كفرا اصلا كفرا اين شركاؤكم من اصنامكم وغيرها التي جعلتموها بالمواضعة شركاء
لله او اين شركاؤكم في الولاية من الاول والثاني وبقية هذا هكذا بيانهم الذين كنتم تزعمون انهم شركاء الله او شركاء علي ع ثم لم تكن فتنتهم اي عذرهم الخالص
كان الحجر من قلب الذهب اذا اخلصته الا ان قالوا والله ربنا ما كنا مشركين يحلفون على كذبهم لله كما كانوا يحلفون في الدنيا للناس انظر كيف كذبوا
على انفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون من آلهتهم او من شركائهم في الولاية مضي الفعلين لتحقق وقوعهما كانهما وقعا سواء كان الخطاب عاما او
خاصا او بالنظر الى المخاطب المخصوص اعني محمدا ص فانه ينظر ويرى ما لم يجيء في سلسلة الزمان ومنهم من يستمع اليك حين تتلو عليهم آيات الكتاب او فينا
وصيك وجعلنا على قلوبهم اكنة جمع الكنان وهو ما يستر الشيء كراهة ان يفقهوه او لئلا يفقهوه وفي آذانهم اي آذان قلوبهم وقرا كراهة ان يسمعوه فان تنزل
عليهم كل آية في رسالتك او خلافة وصيك لا يسمعوا وان يروا كل آية من آياتنا العظمى ومعجزاتك لا يؤمنوا بها بسبب زيادة قسوتهم وعنادهم فكيف
يؤمنون بك او بوصيك فازدادت قسوتهم حتى اذا جاءوك يجادلونك في نبوتك او خلافة وصيك يقول الذين كفروا بك او بوصيك ان هذا
القول الذي تسميه قول الله او ان هذا الذي تقوله في ابن عمك الا اساطير الاولين جمع اسطار جمع سطر او جمع اسطورة كناية عن اسمارهم وخرافاتهم
وهم ينهون عنه عن هذا او عنك بطريق الالتفات او عن علي ع بطريق التورية وينأون عنه يعني يمنعون الناس عنه ويتباعدون عنه وان يهلكون
الا انفسهم بالتباعد عنه وما يشعرون ولو ترى اذ وقفوا على النار فرق بين المفعول والفاعل من وقف اذا قام واقام او اطلع يعني لو ترى اذ اقيموا
او اطلعوا على النار لرايت عجيبا او فظيعا بحذف الجواب فقالوا يا ليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا المار او من مقامات او مقام او صيانة ص ونكون من
المؤمنين بمحمد ص او بامير المؤمنين ع وهذا الكلام والتمني منهم يكون لدهشة الخوف لا لغاية الشوق والاخلاص وما اجيبوا بكلا لانها كلمة
هو قائلها وامثال ذلك كما في قوله تع كلما ارادوا ان يخرجوا منها من غم اعيدوا فيها يعني ان كانوا يريدون الخروج منها من شوق لم يعيدوا فيها
وقوله بل بدا لهم ما كانوا يخفون من قبل دليل عليه فان المعنى ما حصل لهم حب وشوق الى علي ع لان فطرتهم فطرة البغض له ع بل بدا لهم قبايح
نفاقهم فخافوا غاية الخوف فتمنوا الخلاص من الخوف لا الوصال من الشوق ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه لانه ذاتي والذاتي لا يتخلف بل ما يخفى
يعارض فاذا زال العارض ظهر وانهم لكاذبون في ما يقولون من انهم ان ردوا لا يكذبوا ويؤمنوا لما عرفت انه ليس هذا التمني من شوق ذاتي بل من ام

عرضى يرد بالرد او العطف على عادوا او عطف على يقول الذين كفروا والاختلاف بالمضى للاشارة الى ان ذلك قولهم قديما وجديدا والاستيناف لذمّ آخر وبيان عقوبة اخرى وهو انسب بما بعده من قوله ولو ترى اذ وقفوا على ربّهم يعنى تكذيبهم بالبعث يقتضى اخضائهم عند الله بافضحها وتكذيبهم بالآيات يقتضى دخولهم فى النار باشدّ عذاب إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وُقِفُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ كما يوقف العبد الجانى على مولاه للمؤاخذة والرب المضاف هو ربّهم فى الولاية وهو امير المؤمنين ع وقد قال فى بعض كلامه وانا باب الخلق الىّ وحسابهم علىّ وقد مضى فى مطاوى ما سبق بيان عدم تجاوز الخلق عن المشيّة التى هى الولاية وانها مبدء الكلّ ومنتهاها قَالَ أَلَيْسَ هَٰذَا بِالْحَقِّ تعيير لهم على تكذيب البعث قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا لظهوره ولذا اكّدوا الجواب بالقسم تاكيدا للازم الحكم الذى هو علمهم بالحكم قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ بربّكم الذى هو علىّ ع قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ فى مظاهره الولويّة فانّ لقائه تعالى اضافى بينه وبين عبده وحقيقة اضافته تعم هى اضافته الاشراقية التى هى الولاية المطلقة وهى علىّ ع بعلويّته حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمُ السَّاعَةُ ساعة الموت او ساعة القيمة او ظهور القائم ع يعنى ظهور الامام عند حضور الساعة وقد فسّرت فى الاخبار بكلّ واحد والكلّ راجع الى معنى واحد والتفاوت اعتبارى بَغْتَةً ولقوا الله بظهور علىّ ع او ظهور القائم ع قَالُوا يَا حَسْرَتَنَا احضرى فهذا اوان حضورك عَلَىٰ مَا فَرَّطْنَا قصّرنا فِيهَا فى الساعة ولقاء الربّ عندها وَهُمْ حينئذ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ اثقالهم التى كسبوها فى الدنيا عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ لانّه لا يرى المؤمن اوزاره أَلَا سَاءَ مَا يَزِرُونَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ لا يليق بالحكيم ان يجعل مثلها غاية لفعله واللعب ما كان لغايته خياليّة واللهو ما لم يكن له غاية وهو عطف على قالوا ان هى الّا حياتنا الدنيا او على أليس هذا بالحقّ او على بلى وربّنا او على فذوقوا العذاب او على قد خسر الذين كذّبوا او على يا حسرتنا او على هم يحملون اوزارهم او حال متعلّق بواحد من الجمل السابقة وَلَلدَّارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَتَّقُونَ واما الذين لا يتّقون فهى اشدّ دار لهم تهديدا أَفَلَا تَعْقِلُونَ انه لا يليق بالحكيم جعل الاولى غاية ويليق بجعل الثانية غاية فاطلبوها قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فى حقّك بانه ساحر او مجنون او غير ذلك او فى حقّ خليفتك بان لا يردّوا هذا الامر اليه ع وهو استيناف وتسلية للرسول ص ولا ينبغى لك ان تحزن فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ من حيث انّك بشر مثلهم فقد لبثت فيهم وما قالوا فيك الّا خيرا وكنت معروفا فيهم بالصدق والامانة حتى لقّبت بمحمّد الامين وَلَٰكِنَّ الظَّالِمِينَ لانفسهم بتكذيب الآخرة ولقاء ربّهم بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ يعنى انّك بعد ما صرت رسولا وآية لنا كذّبوك من هذه الحيثية ويرجع التكذيب من هذه الحيثية الى الله لا اليك او انّهم لا يكذّبونك من حيث انّك رسول الله ولكنّهم يكذّبون عليّا ع وتكذيبك فيما قلت فى حقّه راجع الى تكذيب علىّ ع وقرء لا يكذبونك من اكذبه اذا وجده كاذبا او نسبه الى الكذب او صيّره كاذبا اى لا يجدونك كاذبا او لا يأتون بامر يجعل صدقك كذبا هكذا روى عنهم ع وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِّن قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَىٰ مَا كُذِّبُوا وَأُوذُوا حَتَّىٰ أَتَاهُمْ نَصْرُنَا فتأسّ بهم واصبر ولا تحزن وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ عطف باعتبار المعنى او جملة حالية كانّه قال لا مانع من نصر الله ولا مبدّل لكلمات الله اى مواعيده لاوليائه العظمى من الرسل واوصيائهم ع او بآياته القهرية من مظاهر الشرور فانه لا يقدر احد على تبديلهم عمّا هم عليه وَلَقَدْ جَاءَكَ مِن نَّبَإِ الْمُرْسَلِينَ واقوامهم وانّ الغلبة بالآخرة لهم على اقوامهم لا لاقوامهم عليهم وَإِن كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ عنك او عن علىّ ع فَإِنِ اسْتَطَعْتَ أَن تَبْتَغِيَ نَفَقًا حجرا او منفذا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُم بِآيَةٍ من تحت الارض او من السماء وجوابه محذوف اى فافعل والمقصود بيان شقى امته وانّ العناد لهم واظهار انّه ص محزون على تولّى القوم عنه وعن علىّ ع او المقصود التعريض بمن هو حريص على اتيان الآية للمقترحين من قومه امّته وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَىٰ يعنى انّ هدايتهم وضلالهم بمشيّة الله وما كان بمشيّة الله فالرضا به اولى من الحزن عليه فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ انّ الكلّ بمشيّة الله ولمّا توهّم من هذا انّهم مجبورون فى افعالهم ولا دخل لهم فى ضلالهم وهدايتهم رفع ذلك بانّ استعدادهم واستحقاقهم يقتضى تلك المشيّة فقال إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ يعنى الذين يستعدّون للقبول فيقدر سببية القابل فى الفعل لهم سببية فى ضلالهم وهدايتهم ولمّا توهّم من انّ المستعدّ يجيب وغير المستعدّ لا يجيب انّه لا ينبغى لغير المستعدّ دعوة ولا امر ولا نهى ولا يلزم عليه ذمّ ولوم فاجاب عنه وقال وَالْمَوْتَىٰ الذين لا استعداد لهم والموقوفون فى مراقد طبعهم اذا جاهدوا يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ من مراقد طبعهم ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ فيسمعون بعد التوجّه اليه ويجيبون بعد السماع ليس الموت للموتى حتما ولا الحيوة للاحياء حتما وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِّن رَّبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَىٰ أَن يُنَزِّلَ آيَةً وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ولا يشعرون قدرة الله على ذلك ولا يشعرون الآيات وانّ الله اجلّ من ان يقترح عليه شيء وعلّة عدم علمهم لكونهم موتى وَمَا مِن دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ توصيفه بوصف الجنس وكذا ما بعده للاشارة الى ارادة الجنس وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالُكُم مخلوق مرزوق مدبّر والتناسخية يتوسّلون بامثال هذا فى رواج مذهبهم والمقصود تتميم على حدّ العلم وانّ الحيوانات العجم مثلكم فى كلّ جهة وتميّزكم عنها بالعلم والاستعداد فيه فاذا لم تكونوا تعلمون فلا تميّز بينكم مَّا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِن شَيْءٍ اى فى اللوح المحفوظ الذى هذا القرآن صورته التامّة فما فرّطنا فيه من شيء وسائر الكتب صوره الناقصة ولذا كان مهيمنا على الكلّ باشتماله وهو من فرط الشيء بمعنى ضيّعه واهمله لا من فرّط فى الشيء بمعناه حتى يكون فى الكتاب مفعولا له ومن شيء مفعولا مطلقا بل فى الكتاب ظرف ومن شيء مفعول به لانّ المقصود اهمال شيء فى الكتاب بترك ثبته فيه وهو يستفاد صريحا اذا جعل من شيء مفعولا به واما اذا جعل مفعولا مطلقا فلا يستفاد الّا التزاما والمقصود انّا كما احصيناكم فى الكتاب احصينا ارزاقكم واجالكم كذلك احصيناهم لا فرق بينكم

الّا بالعلم وصلاه ثم الى ربهم يحشرون كما تحشرون والذين كذّبوا بآياتنا عطف على محذوف اى فالذين آمنوا بآياتنا وصدّقوها خارجون من صمم الجهل وبكمها وظلماتها بامتيازهم بالعلم عنها والذين كذّبوا بآياتنا التدوينية والتكوينية الآفاقية وعلى اعظمها الانفسية والعقل اعظمها وهو مظهر علىّ (ع) صمّ وبكم مثل سائر الدوابّ ليس الفرق بينهم الّا بالايمان والعلم فى الظلمات ذاتاً على بنيان الدوابّ فانها غير خارجة من انوار نفوسها الّا بخلاف الكافر بالولاية فانّه يخرج من نور القوى الذى هو نور النفس الانسانية وهو جهة العلم والايمان الى ظلمات الجهل الساذج ثم ظلمات الجهل المركّب ثم ظلمات الاهوية الفاسدة ثم ظلمات الطبع ثم استدرك توهّم ان نفى ملكه ما ليس بمشيّته بقوله من يشاء الله يضلله ويجعله اصمّ وابكم وفى الظلمات ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم الصراط المستقيم كما سبق هو طريق الولاية وطريق القلب الحاصل بالله وهو الولاية التكوينية وصاحب الولاية من اتبعه من امّته المستعدّين له والاصل فى صاحبى الولاية علىّ (ع) وطريق القلب طريق الولاية وصاحب الولاية محمّد (ص) والتفسير باعتبارى فصحّ تفسير الطريق المستقيم بولاية علىّ (ع) كلّما وقع كما فسّره لنا فالمعنى من يشاء الله يضلله عن الولاية ومن يشأ يجعله على ولاية علىّ (ع) قل أرأيتكم هذه اللفظة لكثرة استعمالها صارت كالمثل فلا يتغيّر الضمير المرفوع بحسب حال المخاطب وقد يلحق صورة الضمير المنصوب بها وقد لا يلحق واذا لحقت يطابقها اكثر احوال المخاطب وهى حرف خطاب وضمير نصب تأكيد للضمير المرفوع او مفعول اوّل لرأيت واذا كانت حرف الخطاب او تأكيد الضمير المرفوع فمفعولا رأيت كما مرّ محذوفين او جملة الشرط والجزاء او قائمة مقامهما مخلصيهما واذا كانت مفعولا اوّلا فالمفعول الثانى محذوف او هو جملة الشرط والجزاء او جملة اغير الله تدعون معلقا عنها العامل ولمّا كان للاستفهام استخبار وكانت هذه الكلمة غير باقية على صورتها ومعناها الاصليين صار المقصود الاستخبار من مضمون ما بعدها من غير نظر الى مضمون نفسها فكأنّه قال اخبرونى ان اتيكم عذاب الله فى الدنيا او الآخرة او المنظور منه عذاب الدنيا فقط لاشعار الساعة بعذاب الآخرة او اتتكم الساعة فسّرت الساعة بساعة الموت وساعة ظهور القائم عجّل الله فرجه وبساعة القيمة والكلّ صحيح والمقصود بيان حالة الانسان فيها الحياة وبقر المهوى والآمال وهذه الحالة تكون فى كلّ من هذه اغير الله تدعون يعنى لا تدعون فى هذه الحال الّا الله المتعال لانّ كلّ ما سواه ممّا هو منشأ للخيال ومعتمد للهوى والآمال يختفى ويبقى فى تلك الحالة الّا الفطرة الانسانية المفطورة على دعاء الله وجواب الشرط محذوف او هو جملة اغير الله ان كنتم صادقين فى اشراك الاصنام او الكواكب فى الالهة او الاوّل والثانى فى الولاية والجملة معترضة وجواب الشرط محذوف والتقدير ان كنتم صادقين فادعوا غير الله فى تلك الحال بل ايّاه تدعون تصريح بمفهوم مخالفة قوله اغير الله تدعون فيكشف ما تدعون اليه ان شاء يعنى ليس اجابتكم حتما وتنسون ما تشركون يظنّ انّه كان المناسب ان يقدّم النسيان لكنّه اخّر النسيان وحذف مفعول تدعون للاشعار بانّ نسيان الشركاء كان بمرتبة كانّه نسى نسيانهم فى ذكر المتكلّم وكان اهتمامهم بكشف الضرّ بحيث لم يبق فى نظرهم الّا الله الذى يدعونه اليه ولقد ارسلنا الى امم من قبلك تسلية للرسول (ص) وتهديد للامّة فأخذناهم بالبأساء البأساء الداهية سواء كانت فى الحرب او فى غيرها والضرّاء النقص فى الانفس والاموال يعنى فى ابتداء رسالتهم لينكسر سورة خيالهم وقوّة اهويتهم حتّى يقبلوهم بسهولة او بعد تكذيبهم وشدّة تعاندهم حتّى يرجعوا ويتوبوا لعلّهم يتضرّعون ويلتجئون الى رسلهم اعلم انّ الانسان وقت الامن والصحّة وسعة العيش خصوصاً حين نشاط القوى الحيوانية يعدّ نفسه من اعزّ الخلق ولا يعتقد فى نبىّ ويظنّ انّه احسن الخلق ويفرّق نفسه على الاهوية والآمال فاذا ابتلى ببلاء فى نفسه او اهله او ماله انكسر سورة انانيّته وتضرّع الى ربّه والتجأ الى من يظنّ انّه مقبول عنده ولذلك كان تعالى اذا ارسل رسولاً الى قوم ابتلاهم ببليّة ليلتجئوا الى الرسل ويقبلوا منهم فلولا اذ جاءهم بأسنا تضرّعوا اى فلولا تضرّعوا اذ جاءهم بأسنا ولكن قست قلوبهم وزيّن لهم الشيطان ما كانوا يعملون استدراك باعتبار المعنى لانّه لم يكن لهم عذر فى ترك التضرّع ولكن قست قلوبهم فلمّا نسوا ما ذكّروا به من البأساء والضرّاء بترك الاتّعاظ بها فتحنا عليهم ابواب كلّ شىء من المأمولات والمشتهيات استدراجاً لهم وامهالاً لاحق اذا فرحوا بما اوتوا ممّا يرونه نعمة اخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون الابلاس اليأس والتحيّر وقيل منه ابليس وقيل انّه اعجمىّ فقطع دابر القوم الذين ظلموا وضع المظهر موضع المضمر للاشعار بالعلّة والحمد لله جملة لانشاء الحمد والشكر او عطف على دابر القوم او على قطع بمعنى بقى الحمد لله ربّ العالمين وفسّر الآية فى الخبر فلمّا نسوا ما ذكّروا به من ولاية امير المؤمنين (ع) وورد انّها فى ولد عبّاس قل أرأيتم ان اخذ الله سمعكم وابصاركم وختم على قلوبكم فسلبتم تمييزكم كالمجانين من اله غير الله يأتيكم به انظر كيف نصرّف الآيات بآيات قدرتنا وشواهدها ثمّ هم يصدفون يعرضون ولا يتأمّلون فيها قل أرأيتكم ان اتيكم عذاب الله بغتة من غير تقدّم امارة او جهرة مع تقدّم امارة هل يهلك الّا القوم الظالمون وما نرسل المرسلين الّا مبشّرين ببشاراتهم الولوية ومنذرين بانذاراتهم النبوية فمن آمن بالايمان العامّ واصلح بالايمان الخاصّ او من آمن بالبيعة على يد علىّ (ع) واصلح نفسه بالوفاء بالشروط التى اخذ عليه كما عرفت انّ الاصلاح لا يمكن الّا بدخول الايمان فى القلب وهو مسبّب عن الايمان الخاصّ فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون لما سبق انّ الخوف والحزن من صفات النفس والمؤمن المصلح قد سافر من حدّ النفس ودخل حدّ القلب الذى من دخل فيه كان آمنا ويبدّل تخوّفه بالخشية وحزنها الّا الذى يعبّر عنه بالفارسية بلفظ كما قيل غمناك نباز اشتو هست و درد نيست درد را جز ادى درخود نيست [illegible] وحسن الاسلوب لانّ الخوف منشأه امر خارج مكانه من طوارى النفس والحزن منشأه القلب فهو من صفات النفس وللاحظة توافق رؤس الآى جعل تحقيق وتفصيل لهذه الآية

٢ او جملة اغير الله تدعون معلقا عنها

٢ موضع المضمر

في اول البقرة والذين كذبوا بلسان الحال او لسان القال بآياتنا واعظمها الولاية ومن تكذيبها يسري التكذيب الى غيرها من الآيات يمسهم العذاب
بما كانوا يفسقون بالخروج عن حكم العقل ومظهره الذي هو النبي او الوصي قل لا اقول لكم عندي خزائن الله يعني تنزل الى مقام البشرية
ودارهم بحسب بشريتك واظهر انا هؤلاء ومهاجتي بروك مثلهم فلا ينفروا عنك فقل ليس عندي خزائن الله فتطالبوني بمال كثير ولا اعلم الغيب
فتطالبوني بالاخبار بالمغيبات ولا اقول لكم اني ملك فتطالبوني بما يقدر الملك عليه من الصعود في السماء واتيان كتاب منه وامثال ذلك ان اتبع
الا ما يوحى الي في كل باب من الاحكام والامارات التي يظهرها الله على يدي والاخبار بالمغيبات قل هل يستوي الاعمى عن النبوات وكيفيتها والبصير بها
وبان النبي لا يجوز ان يكون غير البشر ويجري عليه كل ما يجري على سائر افراده الا انه يعلم بتعليم الله ما لا يعلمه غيره ويوحى اليه لا يوحى الى غيره
افلا تتفكرون فتبين عدم التسوية حتى تخرجوا من ظلمة العمى الى نور البصر وانذر به اي بالله او بالقرآن او بعلي ع او بما يوحى اليك الذين يخافون ان
يحشروا الى ربهم المضاف الذي هو ربهم في الولاية ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع الولي هو الشيخ والشفيع كالنصب هو الشيخ في الدلالة وبعبارة اخرى
الولي هو معلم احكام القلب والشفيع هو معلم احكام القالب والاول شان الولاية والثاني شان النبوة ولما كان النبوة صورة الولاية وكل نبي له
ولاية لا محالة وكذا كل ولي له خلافة للنبوة وكل من النبي والولي يصح ان يكون شفيعا ووليا معا والضمير في من دونه راجع الى ربهم لعلهم يتقون عما
يصرفهم عن ربهم الى الاول والثاني اعلم ان الانسان فطري التعلق وكلما انزجر مما تعلق به من الدنيا واهلها طلب التعلق بمن يطمئن اليه ويسلم له من جهة
الآخرة وكلما طلب ذلك التعلق والارادة والتقليد هيج شياطينه الجنية والانسية لتحذيره عن هذا الامر وتخويفه وقصده فكلما هيج الشوق عزمه
للطلب صده الشياطين عنه وخوفوه وقيل بالفارسية توجه عزم دين كنى با اخجها ديو بانك برزند اندر نهاد كه مرو زين سو بينديش اى غوى
كه اسير رنج ودرويشى شوى سالها او زابانكى بندة كار او ابيستا تو زنده فمعنى الآية على هذا انذر بالقرآن الذي هو صورة الولاية التي اصلها
والمتحقق بها امير المؤمنين ع الذين يريدون ويطلبون الحضور عند ربهم الذي هو علي ع او خليفته ويريدون التعلق به والتقليد له بان يحشرهم الشيخ الدليل
الذي هو كالنبي بالآداب المسنونة اليه يخافون بتخويفات الشياطين الانسية والجنية عن الحضور لديه والتعلق به فانهم بكيد الشيطان اما ملتفتون
ويحضر انذارك يرتفع كيد الشيطان فان كيده كان ضعيفا وانذرهم بانه ليس لهم من دونه ولي يتولى امورهم ولا شفيع يشفع جرائمهم عند الله يعني
انذرهم ان ربهم في الولاية له شان النبوة والشفاعة وشان الولاية والتربية فهو حقيق بان يخاف من التولي عنه ولا يخاف من التوجه اليه لعلهم يتقون
تخويفات الشياطين ولا يبالون بتهديداتهم ويقطعون سلاسل تهديداتهم ويحضرون عنده كالعاشق الذي لا يبالي بما قيل فيه وما عرض له ولا تطرد
الذين يدعون ربهم في الولاية يعني ادع الطالبين ولا تطرد الداخلين الذين يقبلون ولاية علي ع والبيعة الولوية معه فانك بعثت لتجمع الخلق له
لا لطردهم عنه او لا تطرد عن نفسك الذين يدعون ربهم في الولاية بالغداة والعشي يعني يدعون ذاته ويريدون الاتصال بملكوته بعد الاتصال بملكه
فان الدعاء قد يستعمل في دعاء الشيء لامر آخر من نصرته واعانته وغيرهما وقد يستعمل في دعاء ذات الشيء طلبا من غير ارادة امر آخر منه وهذا هو معناه اذا
استعمل مطلقا وهو المراد هيهنا لا الاول ولقوله بيانا لهذا المرام يريدون وجهه يعني لا يريدون من دعاء ربهم غير وجه الرب فوجه كل شيء هو ما به يتوجه
الى شيء آخر ولما كان الكل متوجها بحسب التكوين الى الله فما توجههم الى الله هو ملكوتهم المثالية او ما فوقها بحسب مرتبة الداعي وهذا في المربوب واما الرب
فلما كان متوجها الى الخلق للتكميل كان وجهه الى الخلق هو ملكوته ايضا وفي هذا دليل على ما قاله العرفاء العظام من ان السالك ينبغي ان يكون دائم الذكر
فان المراد بالغداة والعشي استغراق الازمنة ولذا لم يكتف الله تع في الذكر بالاطلاق بل قيده بالكثرة في اكثر ما وقع وينبغي ان يكون دائم الفكر ودائم
الحضور فان الفكر والحضور في لسانهم هو التفكر في ملكوت الرب او الحضور عنده وغايته تلقين الشيخ الذكر المريد ودعاء المريد بالذكر المأخوذ هي حضور
وجه الرب والى هذا المعنى اشارت الآية فقد ذكر بعد نقل عن الصادق وفي تكبيرة الاحرام تذكر رسول الله واجعل واحدا من الائمة نصب عينيك في
ثم على مرامهم شواهد كثيرة نقلية وعقلية وما كان قصدنا على بيانها مفصلة ما عليك من حسابهم من شيء من حيث شان نبوتك بل حسابهم على ربهم
وما من حسابك عليهم من شيء فتطردهم فتكون من الظالمين عطف على تطردهم او جواب للنهي كما ان تطردهم جواب للنفي يعني ان حساب من دخل في
الولاية وطردهم وابقاءهم انما هو على شأنك الولوي لا على شأنك النبوي فلا تطردهم بشأنك النبوي الذي يراعي الكثرة ويعطي كلا في مرتبته ويحفظ
لكل ذي شان شانه عن ارادة الشهود الرتبة الاتصال بوجهه ولا تطردهم ايضا بحسب الصورة بشأنك الحافظ للصورة عن مجلسك بطلب القوم طردهم فان
شأنك النبوي يستدعي ان لا تقرب الفقراء الذين لا شأن لهم في انظار اهل الدنيا اليك وان لا تحضرهم في المجلس العام النبوي وقد ذكر في شأن نزول
الآية انها نزلت في قوم من المسلمين مثل صهيب وخباب وبلال وعمار وغيرهم كانوا عند رسول الله ص فمر بهم ملأ من قريش فقالوا يا محمد ارضيت بهؤلاء
من قومك افنحن نكون تبعا لهؤلاء اهؤلاء الذين من الله عليهم اطردهم عنك فلعلنا ان طردتهم اتبعناك وقيل انه ص قبل منهم ان يطردهم من عنده حين
وفود القوم عليه واراد ان يكتب لهم كتابا بعهد بذلك فنزلت الآية ونحى الكتاب وذكر غير ذلك في المفصلات وكذلك فتنا اي مثل ابتلاء الاغنياء قومك بفقرائهم
فتنا بعضهم ببعض ليقولوا احالا وقالا اي الذين لا استحقاق لهم للدين واردنا ان نصرفهم عنك او عن الولاية أهؤلاء منّ الله عليهم من بيننا

في الولاية

استهزاءً بهم وتنفّراً عنهم لا يرضون في الاسلام او في الولاية ولا يتوددون اصحاب الدين بترحّمهم بالاغراض الدنيويّة لعلّ اللام للغاية لا لمحض العاقبة
قيل أليس الله بأعلم بالشاكرين فما بالك تطردهم وما بالهم يستهزؤن ويطلبون طردهم والله تعالى يذكرهم بالشكر الذي هو ابتغاء وجه ربّهم ثمّ
بعد نهيه عن طردهم امره بتقريبهم والتلطّف بهم بالتحيّة عليهم وتبشيرهم بالغفران والرحمة فقال واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا يعني يؤمنون
بالايمان الخاص الولوي فانّ من بايع عليّاً بالبيعة الولويّة يؤمن بجملة الآيات وهم الذين يدعون ربّهم في جميع الاوقات والذين هم على صلوتهم دائمون هم
الذين لا يبتغون في دعائهم الّا الاتّصال بملكوت ربّهم والحضور عنده ولقاء وجهه فقل سلام عليكم تحيّة لهم وتلطّفاً بهم وقل لهم كتب ربّكم
على نفسه الرحمة بشارة لهم وتطييباً لنفوسهم وتانيساً لهم الى ربّهم انّه من عمل منكم سوءً بجهالة بيان لمنشأ السوء لا تقييد له يعني من عمل منكم
سوءً بالتنزّل عن دار العلم الى دار الجهل وعقول الجهل فانّ الواقع لا يكون الّا هكذا ثمّ تاب من بعده عن دار الجهل واصلح نفسه بالدخول في دار
العلم فانّه غفور رحيم اي يغفر له ويرحمه لانّه غفور رحيم فهو من اقامة السبب مقام الجزاء وكذلك نفصّل الآيات آيات الكتاب التدوينيّ في
بيان احوال الخلق واصنافهم وآيات الكتاب التكوينيّ من الاولياء والاشقياء واتباعهم بآيات الكتاب التدوينيّ ولتستبين سبيل المطيعين حذفه لا
ظهوره كانّه لا حاجة له الى البيان من حيث انّه المقصود من كلّ الاحكام ولتستبين سبيل المجرمين قل انّي نهيت ان اعبد الذين تدعون من دون الله
قل لا اتّبع اهواءكم تنبيه على انّ منشأ عبادتهم اهويتهم وتأكيد لقطع اطماعهم قد ضللت اذاً اذا اتّبعت اهواءكم وعبدت مدعوّكم
وما انا من المهتدين قل انّي على بيّنة من ربّي تسفيهاً لرأيهم وتعريضاً بهم وانّهم على اهويتهم وتقليدهم ولا بيّنة لهم والعاقل ينبغي ان يكون في
طريقه ودينه وجملة افعاله على بيّنة وكذّبتم به بالقرآن او بعليّ ما عندي ما تستعجلون به قيل اشارة الى ما قيل فامطر علينا حجارة من السماء
او ائتنا بعذاب اليم عند نصب عليّ بالخلافة ان الحكم الّا لله وليس لي حكم فيما تستعجلون به يقصّ الحقّ بفصل الولاية كيف ما يقتضيه الحكمة و
الحكم لما سبق انّ الولاية هي الحقّ وانّ كلّ ما سواها حقّ بحقيّتها وهو خير الفاصلين بين الحقّ ومن اتّصل به والباطل ومن اتّصل به قل لو انّ عندي
ما تستعجلون به من العذاب لقضي الامر بيني وبينكم لرفع النزاع بيني وبينكم باهلاكي ايّاكم والله اعلم بالظالمين فيه معنى الاستدراك يعني لكن
الامر الى الله وهو اعلم بالظالمين ردّي غضبهم ان يردّوا الآيات في الولاية وعنده ابتداء كلام من الله او جزء مفعول القول حالاً كان او عطفاً
مفاتح الغيب جمع مفتح بالفتح بمعنى المخزن او مفتح بالكسر بمعنى المفتاح ولمّا نفى عن نفسه علم الغيب والقدرة على ما يستعجلون به اثبت مخازن الغيب
او اسباب العلم به والتصرّف فيه لله تعالى بطريق الحصر وعلى الاوّل فقوله لا يعلمها الّا هو يكون تأسيساً وعلى الثاني يكون تأكيداً ولمّا حصر علم الغيب فيه تعالى
عمّم علمه بجملة المحسوسات الخارجة عن حدّ الاحصاء فقال ويعلم ما في البرّ والبحر وما تسقط من ورقة من اوراق شجرة الجسم او من اوراق شجرة العلم او من
اوراق شجرة الولاية او من اوراق الشجرة الانسانيّة من النطف التي تقع في الرحم ثمّ تسقط قبل ان تستهلّ الّا يعلمها ولا حبّة في ظلمات الارض وقد عمّمت
الحبّة في الخبر وتسهل عليك تعميمها ولا رطب ولا يابس الّا في كتاب مبين اثبات المعلوميّة ونفي الثبوت بالنسبة الى الورقة الساقطة ونسبة الثبوت
في الكتاب الى الاشياء الثابتة للاشعار بانّ الساقط ساقط عن الكتاب والثابت ثابت في الكتاب والكتاب المبين هو اللوح المحفوظ وصورته النبوّة وصورتها
القرآن الذي اعطاه محمّداً والكلّ صورة الولاية التي اصلها وصاحبها امير المؤمنين عنده علم الكتاب الذي لا رطب ولا يابس الّا فيه وهو الذي
يتوفّاكم بالليل التوفّي اخذ الشيء بتمامه باجزائه والمراد منه هنا مطلق الاخذ وبعد ذكر احاطة علمه اراد ان يذكر احاطة المشيّة والربوبيّة ويعلم
ما جرحتم ما كسبتم بالنهار ثمّ يبعثكم من نومكم فيه في النهار ليقضى اجل مسمّى ليمضي مدّة عمركم او الى ان يقضي ويختم غاية عمركم ثمّ اليه مرجعكم
ثمّ ينبّئكم بما كنتم تعملون وهو القاهر فوق عباده يحكم فيهم ما يشاء بلا مانع ولا يكتفي بقهره وتسلّطه واحاطته ويرسل عليكم حفظة يحفظونكم
من مردة الشياطين وهوامّ الارض وسائر الآفات ويحفظون اعمالكم بالكتبة والتثبيت حتّى اذا جاء احدكم الموت توفّته رسلنا وقد مضى بيان توفّي
الله والرسل والملائكة وملك الموت في سورة النساء وهم لا يفرّطون فلا يشذّ عنهم شيء من قواه وجنوده وهو تأكيد لقوله توفّته بحسب المعنى ثمّ ردّوا الى
الله كما جاؤا منه مولاهم الحقّ الا له الحكم يومئذ او مطلقاً وهو اسرع الحاسبين قل من ينجّيكم من ظلمات البرّ والبحر يعني الزمهم الاقرار تدعونه تضرّعاً علانية
وخفية سرّاً قائلين لئن انجيتنا من هذه لنكوننّ من الشاكرين قل الله ينجّيكم منها ومن كلّ كرب ثمّ انتم تشركون قل هو القادر على ان يبعث عليكم
عذاباً من فوقكم كما بعث على قوم لوط بامطار الاحجار او من تحت ارجلكم كغرق فرعون وقومه وخسف قارون او يلبسكم يخلطكم شيعاً فرقاً مختلفة السالك
مخالفي الاهواء كلّ فرقة متابعة لامام ويذيق بعضكم بأس بعض بالمقاتلة والمدافعة والسرقة وقطع الطريق انظر كيف نصرّف الآيات لعلّهم يفقهون
آيات قد دلّنا على التفضّل على المؤمنين والانتقام من الكافرين عن الصادق من فوقكم من السلاطين الظلمة ومن تحت ارجلكم العبيد السوء ومن لا خير
فيه ويلبسكم شيعاً يضرب بعضكم بعضاً بما يلقيه بينكم من العداوة والعصبيّة ويذيق بعضكم بأس بعض هو سوء الجوار وامثال هذا الخبر تريك طريق التعميم
في الآيات وفي الالفاظ بما امكن وتوسيع اللفظ وكذّب به قومك اي بكونه قادراً او بعليّ او بالعذاب او بالقرآن الذي فيه ذكره وهو الحقّ المحقوق
قل لست عليكم بوكيل حتّى امنعكم من التكذيب انّما عليّ التبليغ لكلّ نبأ مستقرّ يعني لكلّ خبر وقت وهو كالمثل في العرب وسوف تعلمون اوان وقوعه

٢ [illegible]

٢ منها [illegible]

وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ الخوض الامعان في السير في الركبان او في البحر والاكثر استعماله في الماء والمراد به ههنا الامعان في سير النظر فِي آيَاتِنَا
التدوينية والتكوينية واعظمها الولاية وعن الباقر (ع) في هذه الآية قال الكلام في الله والجدال في القرآن قال منه القصّاص فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى
يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ وَإِمَّا يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ النهي عن القعود معهم فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرَى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ اشارة الى ان من يخوض في
الآيات يشتغل عن نفسه فهو ظالم على ان خوضه دليل على انقياده وهو ظلم آخر وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ الخوض في الآيات وان اتفق جلوسهم فيها
معهم مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ مما يحاسبون عليه من قبائح اعمالهم وَلَكِنْ ذِكْرَى ولكن عليهم ان يذكروهم قبح الخوض ويمنعوهم منه بقدر ما يمكنهم لَعَلَّهُمْ
يَتَّقُونَ الخوض فلا يذكروا الآيات بما فيه ازدراء بل لا يقعوا في ضلالة او جميعهم عن الباقر (ع) لما نزلت فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين
قال المسلمون كيف نصنع ان كان كلما استهزء المشركون قمنا وتركناهم فلا ندخل اذاً المسجد الحرام ولا نطوف بالبيت الحرام فانزل الله تع وَمَا عَلَى الَّذِينَ
يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ امرهم بتذكيرهم وتبصيرهم ما استطاعوا وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا اللعب ما لم يكن له غاية عقلية ولكن كان له
غاية خيالية كلعب الاطفال واللهو ما لم يكن له غاية عقلية ولا خيالية او ان كان له غاية خفية كامضاء عادة مثلاً والمقصود ان الغرض لمن اخذ دينه لعباً
ولا يتصور له غاية سوى الغايات الخيالية الدنيوية من الجاه والمناصب او الصحة والسعة او التوافق مع الاقران او التفوق على الامثال او النعم في الآخرة او النجاة
من العقوبة فيها او القرب من الانبياء والائمة في الجنة او القرب من الله والاختصاص من بين الامثال بذلك القرب لانهم اتخذوا صورة الدين للدنيا
وجعلوا الدين شركاً للدنيا وقوله وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا اشارة الى هذا وَذَكِّرْ بِهِ أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ وذكّر بالولاية بالقرآن او ذكرهم بولاء علي (ع)
او بعلي (ع) كراهة ان تمنع نفس من فوائد الآخرة بما كسبت من اعمالها لان كل نفس بما كسبت رهينة الا الذين تولوا امير المؤمنين (ع) لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ
وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ صفة ثانية للنفس او استيناف في موضع التعليل والولي والشفيع قد مضى بيانهما وَإِنْ تَعْدِلْ كُلَّ عَدْلٍ وان تفد كل فداء لَا يُؤْخَذْ مِنْهَا
أُولَئِكَ المتخذون دينهم لعباً ولهواً الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا استيناف في موضع التعليل لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ قُلْ أَنَدْعُو
مِنْ دُونِ اللَّهِ تعريضاً لهم ومداراة معهم مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرَدُّ عَلَى أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَانَا اللَّهُ الى الطريق المستقيم الذي هو الولاية كَالَّذِي
اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ اذهبته الجنّة على غير طريق فِي الْأَرْضِ حَيْرَانَ لا يهتدي اين يذهب وأين يذهب لَهُ أَصْحَابٌ لهذا المستهوي وقد يرحمونه و يَدْعُونَهُ إِلَى
الْهُدَى الى الطريق قائلين ائْتِنَا ترحماً عليه وهو لا يجيب لما خولط من مسيس الجن قل لهم ان مثلكم مثل هذا المستهوي فان الشياطين قد غلبت
عليكم وسلبتكم عقولكم وانا واصحابي كرفقاء المستهوي ندعوكم الى الطريق المستقيم الذي هو ولاية علي (ع) ونقول لكم ان ولاية علي (ع) هو هدى الله قُلْ
إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَى لا هدى سواه وَأُمِرْنَا لِنُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ من جملة المقول يعني قل امرنا لنسلم لرب العالمين اعراضاً عنهم بعد اتمام الحجة
عليهم او انصافاً لهم في اظهار الدعوى وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ عطف على لنسلم وان تفسيرية وقيل عطف على لنسلم بتقدير دخول اللام عليه وان مصدرية
لكن دخول ان المصدرية على الانشاء قليل والخطاب في قوله اقيموا بتقدير وَاتَّقُوهُ وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ جملة حالية او معطوفة على جملة ان هدى الله هو
الهدى وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ سماوات الارواح وارض الاشباح بسبب الحق الذي هو المشية التي هي ولاية علي (ع) كما سبق تحقيقه او
متلبساً بالحق فان الولاية مع الكل ومتقوم بها الكل ولا يخلو منها الكل وَيَوْمَ يَقُولُ عطف على منصوب اتقوه او على السماوات او على قل ان هدى الله
بتقدير اذكر او ذكّر او خبر لقوله الحق والجملة عطف على جملة هو الذي اليه تحشرون او ظرف متعلق بالحق او بعالم الغيب في المعنى وقوله الحق او عالم الغيب
يوم يقول للشيء الذي يريد ايجاده وانما حذفه لقصد التعميم مع الايجاز كُنْ ذلك الشيء فَيَكُونُ ويوجد ذلك الشيء بلا تأنّ ولا تأخر اعلم ان اليوم كما يطلق
على يوم عالم الطبع مقابل الليل كذلك يطلق على كل من مراتب العالم فان كلاً بالنسبة الى المرتبة التي دونها يوم والمرتبة الدانية ليل بالنسبة اليها و
لما كان عالم الطبع عالم الاسباب بمعنى ان سنته تعالى جرت بان يوجد الاشياء فيه بالاسباب كان موجوداته كأنها تتأبى عن الوجود بمحض قوله من
دون تهية اسباب والمكلفون فيه ايضاً يتأبون عن قوله ولما كان مراتب الآخرة بتمام موجوداتها غير مسبوقة بمادة ومدة وسائر الاسباب كان موجوداتها
قائمة بمحض قوله موجودة بنفس امره فكان يوم يقول كن فيكون مختصاً بايام الآخرة قَوْلُهُ الْحَقُّ فاعل يكون والحق صفة القول او مبتدء وخبر او مبتدء و
يوم يقول خبره والمعنى قوله الحق الذي هو المشية لانها جهة اضافته الى الخلق او قوله حقيقة ثابتة هي عين فعله وليس صوتاً يقرع ولا لفظاً يسمع
وَلَهُ الْمُلْكُ الملك يطلق تارة على عالم الطبع مقابل الملكوت والجبروت وتارة على ما يعم جملة الموجودات التي هي مملوكة له تع وهذا هو المراد ههنا
او يراد الاول على ان يكون المراد بقوله له الملك ان الملك يوم ينفخ في الصور خالص له وفي غير ذلك يظن ان غيره له تصرف فيه ولذلك وهم الثنوية فقالوا
ان الظلمة مقابلة للنور واظهر من ان يذكر ان لكل منهما تصرفاً في الملك يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ بدل من يوم يقول او ظرف مستقر خبر لقوله الحق او خبر بعد
خبر لقوله او لغو متعلق بقوله او بالحق او بالظرف في قوله له الملك او بعالم الغيب والصور القرن الذي ينفخ فيه من صار بمعنى صوّت عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ
وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ كالنتيجة للسابق وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ قيل ليس بين النسابين اختلاف ان اسم ابي ابراهيم تارخ وهو موافق لما عليه الشيعة
من ان آباء الانبياء مطهرون من الشرك وان آزر كان جدّه لامّه او عمه أَتَتَّخِذُ أَصْنَامًا آلِهَةً إِنِّي أَرَاكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ

ملكوت السموات والارض يعنى مثل اراءتنا ابرهيم بطلان الاصنام وضلال قومه اريناه ملكوت السموات والتعبير بالمستقبل لاحضاره ولكونه من الامور المستمرة
والملكوت مبالغة فى المالك كالجبروت فى الجابر والطاغوت فى الطاغى ولما كان عالم الطبع لا جهة مالكية له بل ليس فيه الا المملوكية الصرفة لم يسم
ملكوتا بل ملكا وباطن عالم الطبع من عالم المثال فما فوقه يسمى ملكوتا لمالكيته وتصرفه بالنسبة الى ما دونه وقد يطلق الملك على ما سوى الله وعلى
المثال وعلى رسالته وغير ذلك باعتبار مملوكيتها للحق الاول تعم والمراد بالملكوت ههنا عالم المثال او هو وما فوقه ان كان المراد بالاراءة اعم من الكشف
الصورى والمراد بالسموات والارض هما الطبيعيتان وليكون من الموقنين اى لنباشر ونعرفه بينا وليكون من الموقنين والمعنى عن الصادقة كشطت له الارض
ومن عليها وعن السماء ومن فيها والملك الذى يحملها والعرش ومن عليه وهو يدل على انه لم يكن كشفا صوريا فقط فلما جن عليه الليل ستره بظلامه
راى كوكبا هو الزهرة كما فى الخبر قال هذا ربى هذا الكلام منه يحتمل ان يكون على سبيل المماشاة مع القوم باظهاره الدخول فى دينهم ثم الاستدلال
بالافول والزوال على حدوثه تنبيها بالاستدلال ليكون اقرب الى الدعوة والانصاف وابعد من التشغب والاعتساف ولا يلزم منه الكذب المحرم لانه كان
فى مقام الاصلاح او قصد تربيته بنحو تربية الكواكب للمواليد باذن الله وورى بحيث يظن انه اراد المعبود او قصد الانكار وانه لا يصح ان يكون ربا
لكنه ورى بصورة الاخبار وكان المقدر فى نفسه الاستفهام الانكارى ويحتمل ان يكون على سبيل الاستفهام الانكارى للانكار على قومه لانهم
كانوا ثلثة اصناف صنف يعبد الزهرة وصنف يعبد القمر وصنف يعبد الشمس فانكر على الثلثة عبادتهم ويحتمل ان يكون على سبيل الاخبار الاحتمالى
الذى يصح لكل مستدل ان يخبر على سبيل الاحتمال عما ادى اليه دليله فى بادى الامر لانه كان فى اول خروجه من السرب الذى اخفته فيه امه ولما ظهر
له بعد امعان النظر ان ما ادى اليه دليله فى بادى النظر لم يكن نتيجة صحيحة انكره وقال ليس هذا مؤدى الدليل الصحيح ومثل هذا ممدوح لكل من يريد
التحقيق والخروج عن التقليد ولا يكون هذا شركا وكل هذه مروى عنهم ع لان القرآن ذو وجوه والحمل على جملة الوجوه ما لم يؤد الى فساد مرضى لهم
هذا ما يقتضيه التنزيل واما بحسب التأويل فنقول ان السالك ما دام يكون فى سرب نفسه المظلم ولم يخرج بالولادة الثانية الى فضاء عالم الملكوت يكون
تحت الايدى من اب والى ابن وفى ابن ثم اذا ادركته العناية الالهية وخرج يسيرا من قعر سربه يطرؤ عليه حالات واطوار وظلمات وانوار وربما يرى
انوارا عجيبة ملونة بالوان مختلفة وربما يرى كواكب واقمارا وشموسا ويذهل عن التفكر واستعمال المقدمات فيظن فى بادى رؤيته كوكبا او قمرا
او شمسا انه هو فيصيح به جبرئيل العقل فيفيق من محوه وينظر الى افول المرئى وتغيره فيعلم انه ليس به ولا ضير ان يكون حال ابرهيم ع فى بادى خروجه من
سربه حال السالك فيحسب فى بادى رؤيته الكوكب انه هو ثم ينظر بعقله الى زواله وتغيره فيرى انه ليس به ولا يلزم منه شرك لانه لا كفر لان تلك الانوار
ظهورات نور الانوار وقد يغلب حكم الظاهر على المظهر بحيث يظن ان المظهر هو الظاهر فلما افل قال لا احب الآفلين لما لم يجد فى نفسه داعيا
قويا على التبرى ونفى الربوبية وكان غرضه المماشاة مع القوم باظهار الانصاف من نفسه حتى يدخل فى المجادلة الحسنة نفى حب الآفل عن نفسه كناية
خفية عن نفى الربوبية ولذلك لم يؤكده بشئ من المؤكدات فلما رأى القمر بازغا قال هذا ربى فلما افل قال لئن لم يهدنى ربى لاكونن من القوم
الضالين لما قوى الداعى لنفى الربوبية نفى نفسه ونبه القوم بالكناية الخفية على نفى ربوبيته مثل هذه الكناية اظهر من الاولى بنسبة الضلال الى نفسه او
ليكون اقرب الى الانصاف بالكناية بقوله لئن لم يهدنى ربى ونسبة التمكن فى الضلال صريحا اتيانا بقوله لاكونن من القوم الضالين واكد الحكم بمؤكدات
عديدة فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربى هذا اكبر تذكير الاشارة باعتبار الخبر وللتنزيه الرب عن سمة التأنيث فلما افلت قال يا قوم انى برئ مما
تشركون بعد ما قوى الداعى وتم الحجة نادى القوم صريحا واظهر التبرى ونفى الربوبية صريحا واكد الحكم بان واسمية الجملة ثم لم يكتف به واظهر ربوبية الله
الذى هو خالق الكل باخلاص الوجه له وصرح بنفى الاشراك به مؤكدا فقال انى وجهت وجهى للذى فطر السموات والارض حنيفا خالصا وما انا
من المشركين وحاجه قومه قال اتحاجونى فى الله وقد هدان فلا ينبغى لكم ان تحاجونى لانى على هداية وبينة وانتم على عمى وضلالة ولا
اخاف ما تشركون به كانهم كانوا يحاجونه بالتخويف من الهتهم وبما اوهمهم الشيطان منهم من غضب ما الا ان يشاء ربى شيئا وحينئذ
لا يكون خوفى منهم بل من ربى وسع ربى كل شئ علما فلا اخاف ان يصيبنى مكروه من غير علم ربى به افلا تتذكرون بما اقول لكم من ان ربى خالق
الهتكم وان علمه محيط بالكل ولا قدرة ولا علم لالهتكم كما ان ربى له القدرة الكاملة والعلم الكامل وكيف اخاف ما اشركتم يعنى لا ينبغى
لى ان اخاف ما اشركتم به بعد ما بان ان الشركاء عاجزون جاهلون وان ربى قادر عالم ولا تخافون انكم اشركتم بالله يعنى ان هذا امر عجيب تخوفونى
من العاجز الجاهل مع عدم خوفكم من اشراككم الجاهل العاجز بالعالم القادر ما لم ينزل به عليكم سلطانا بيان لحال الشركاء لا انه قيد للاشراك
او تقييد للاشراك باعتبار ان الشخص ما لم يخرج من بيت نفسه وسجن طبعه لا يمكنه الخروج عن الشرك بل ليس طاعته وتبعيته للانبياء والاولياء
الا الاشراك مما انزل الله به سلطانا وحجة وهو طريق الى التوحيد ومجاز وقنطرة الى الحقيقة وقد سبق تحقيق ذلك فاى الفريقين احق بالامن
ان كنتم تعلمون تنبيه على خطائهم بان من له علم يميز بين الامن وغيره وعدم تميزهم لعدم شعورهم الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم اولئك كرر
المسند اليه باسم الاشارة البعيد لحضارهم فى الذهن واشعارا بعظم شانهم وتاكيد الحكم وتميز لهم بحصر الامن والاهتداء فيهم لهم الامن وهم

به بالله ورؤيته التى لم
لم تكن هذا الاثر

مهتدون عن امير المؤمنين (ع) انّه من تمام قول ابرهيم (ع) ويحتمل بحسب اللفظ ان يكون مستأنفاً من الله ونقل عن رسول الله (ص) انّ المراد بالظلم ما
قاله العبد الصالح يا بنيّ لا تشرك بالله انّ الشرك لظلم عظيم ويستفاد من هذا الخبر انّ المراد بالايمان الايمان الخاصّ الولوي الحاصل بالبيعة الخاصّة
وقبول الدعوة الباطنة وانّ تنكير الظلم للتفخيم والنفي وارد على تفخيمه فليس من قبيل النكرة في سياق النفي ليفيد العموم وتلك الّتي ذكرناها من استدلال
ابرهيم (ع) بالزوال والدثور وعدم القدرة والشعور على بطلان معبوديهم وبعكسها على حقّيّة معبوده حجّتنا آتيناها ابرهيم على قومه الهمناها
باستعداده وقوّة نفسه قدّس سرّه نرفع درجات من نشاء ولمّا توهّم انّه يرفع درجات من يشاء سواء كان باستحقاق او بعدم استحقاق دفع ذلك الوهم حتّى
يتنزّه عن ارادة جزافيّة غير مسبوقة بحكمة ومصلحة بقوله انّ ربّك حكيم لا يفعل الّا عن حكمة واتقان للفعل عليم بقدر استحقاق كلّ وكيفيّته وما يقتضيه
ووهبنا له اسحق ويعقوب تعظيم له ببيان ما منّ به عليه كلّاً هدينا ونوحاً هدينا من قبل عن الباقر (ع) في بيان اتّصال الوصيّة من لدن آدم (ع) الى ان قال
هديناهم لنجعل الوصيّة في اهل بيتهم وفيه اشعار بانّ هدايتهم امتنان من الله على محمّد (ص) واهل بيته (ع) لانّهم آباؤهم او اولاد آبائهم كما انّ هداية نوح (ع)
امتنان من الله على ابرهيم لكونه (ع) جدّه (ع) ومن ذرّيّته عطف على ابرهيم والتقدير تلك حجّتنا آتيناها ابرهيم (ع) وآتيناها بعضاً من ذرّيّته او عطف على
اسحق او يعقوب او عطف على نوحاً او عطف على وهبنا او هدينا بتقدير ارسلنا وهذا على ان يكون من التبعيضيّة واقعاً موقع الاسم الخالص
لقوّة معنى البعضيّة فيها ويكون داود (ع) وسليمان الخ بدلاً تفصيليّاً والّا فهو حال من داود وسليمان الخ ويجري حينئذ في داود (ع) وسليمان (ع) الوجوه
المذكورة في عطف من ذرّيّته والضمير المضاف اليه لابرهيم (ع) او لاسحق (ع) او ليعقوب (ع) وعلى هذا كان المعدودون في الآية الثالثة عطفاً على نوحاً لانّ
لوطاً ليس من ذرّيّة ابرهيم (ع) وكذلك من ذكر في الآية الثانية على ان يكون الياس هو ادريس جدّ نوح (ع) وعلى هذا لو كان الضمير لنوح (ع) لم يكن
من في الآية الثانية عطفاً على داود ويحتمل ان يكون الضمير لنوح لانّه اقرب في الامتنان بهداية ذرّيّته على ابرهيم (ع) لانّ اكثرهم كانوا ذرّيّة ابرهيم
ومن لم يكن ذرّيّته كان ذرّيّة آبائه داود وسليمان وايّوب بن اموص من اسباط عيص بن اسحق كذا قيل ويوسف وموسى وهرون لم يراع في ذكر الانبياء
الترتيب الوجوديّ ولا الترتيب الشرفيّ وكذلك الجزاء الّذي جزينا ابرهيم (ع) من ابقاء الحجّة ورفع الدرجات وجعل الانبياء من ذرّيّته ومن فروع
آبائه وهداية كثير من آبائه وذرّيّاته نجزي المحسنين يعني انّ جزاءنا ابرهيم (ع) بما جزينا انّما هو لكونه محسناً فكلّ من اتّصف بصفة الاحسان نجزيه بمثله وزكريّا و
يحيى وعيسى والياس قيل هو ادريس وقيل هو من اسباط هرون اخي موسى كلّ من الصالحين استيناف واشارة الى استعدادهم واستحقاقهم وانّ هدايتهم
منوطة بالاستعداد من قبل القابل لا انّ له ارادة جزافيّة واسمعيل واليسع بن اخطوب علم عجميّ ادخل عليه اللام كما يدخل في بعض الاعلام ويونس و
لوطاً وكلّاً فضّلنا على العالمين في زمانهم ومن آبائهم وذرّيّاتهم واخوانهم عطف على كلّاً او نوحاً وجعل من التبعيضيّة لقوّة معنى البعض فيها
موقع الاسم واجتبيناهم عطف على فضّلنا او هدينا وهديناهم الى صراط مستقيم تكرار هديناهم لتعيين المهديّ اليه او المراد بالاوّل الارائة
والثاني الايصال او الاوّل هداية طريق النبوّة والثاني هداية طريق الولاية والصراط المستقيم قد يراد به الولاية مطلقاً سواء كانت جزئيّة ام تحقيقيّة
وقد يراد به الولاية الجامعة بين الكثرة والوحدة والجمع والفرق وهو المراد هنا والاصل في الكلّ ولاية عليّ (ع) وهي متّحدة معه (ص) ولذا
فسّر قوله تعالى وانّ من شيعته لابرهيم بشيعة عليّ (ع) مع رجوع الضمير ظاهراً الى نوح (ع) ذلك المذكور من الهداية الى الصراط المستقيم الجامع بين طرفي
الكثرة والوحدة هدى الله واسم الاشارة البعيدة واضافة الهدى الى الله اشعار بعظمته او ذلك الّذي هؤلاء الانبياء عليه هدى الله لا هدى
غير الله يهدي به من يشاء من عباده ولو اشركوا اي هؤلاء مع علوّ شأنهم لحبط عنهم ما كانوا يعملون فيزول بسببه ما تفضّلنا به عليهم فكيف بكم ان
تشركوا بولاية عليّ (ع) اولئك الّذين آتيناهم الكتاب قد يراد به النبوّة فانّها انتقاش القلب بالاحكام الالهيّة وقد يراد به الرسالة فانّها انتقاش الصدر بالاحكام
الالهيّة والكتاب التدوينيّ صورة ذلك والمراد به هنا المعنى الثاني والحكم بمعنى الحكمة الّتي هي الدقّة في العلم المستتبع للاتقان في العمل وهي مسبّبة عن
الولاية والمراد بها هنا الولاية والنبوّة يعني انّا تفضّلنا عليهم بالمراتب الثلث الّتي لا كمال اتمّ منها فان يكفر بها اي بالمراتب الثلث هؤلاء يعني انّهم مقرّين
بالمذكورين فان كان اقرارهم لاجل اتّصافهم بتلك المراتب فينبغي ان يقرّوا بك ايضاً لاتّصافك بها وان كان اقرارهم لاشخاصهم البشريّة مع كفرهم بتلك
المراتب ولذا كفروا بك فلا يضرّونها شيئاً فقد وكّلنا بها قوماً ليسوا بها بكافرين وهم اهل بيت محمّد (ص) واتباعهم وقد قيل انّهم ابناء الفرس اولئك
الّذين هدى الله فبهديهم اقتده الهاء للسكت امره (ص) مع كمال مرتبته وجلالة قدره بالاقتداء تعظيماً لشأن الاقتداء وترغيباً للامّة عليه فانّه
لا يمكن خروج نفس من ظلمات اهويتها ومضيق سجنها الّا بالاقتداء والارادة الّتي هي التولّي وقبول الولاية والانقياد لولي الامر ولذلك ورد لو انّ
عبداً عبد الله تحت الميزاب سبعين خريفاً قائماً ليله صائماً نهاره ولم يكن له ولاية وليّ امره وفي خبر ولاية عليّ بن ابي طالب (ع) لاكبّه الله على منخريه في النار و
نقل عن الصادق (ع) لا طريق للاكياس من المؤمنين اسلم من الاقتداء لانّه المنهج الاوضح والمقصد الاصحّ قال الله تعالى لاعزّ خلقه محمّد (ص) اولئك الّذين
هداهم الله فبهديهم اقتده فلو كان لدين الله مسلك اقوم من الاقتداء لندب اولياءه (ع) وانبياءه (ع) اليه ويجوز ان يكون الخطاب عامّاً لكلّ من يتأتّى
منه الخطاب قل لهؤلاء الكافرين برسالتك لا اسئلكم عليه اي على التبليغ اجراً حتّى يثقل عليكم فتكفروا برسالتي ان هو الّا ذكرى عظة للعالمين

فمن شاء اتّعظ ومن شاء كفر لكنّهم لا يتّعظون وجهلوا الله وعبوديّته وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ حتّى يعلموا سعة رحمته وكمال حكمته ورأفته لا
وانّ الرّسالة غاية لطفه بالخلق إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ وانكروا لطفه وحكمته في ارسال الرّسول قل لهم نقضاً عليهم مَنْ أَنْزَلَ
الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَىٰ نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ تَجْعَلُونَهُ قَرَاطِيسَ تجزّؤنه تُبْدُونَهَا وَتُخْفُونَ كَثِيرًا يعني انّهم يبدون منها ما لا يظهر فيه رسالتك و
يخفون ما فيه رسالتك وكذا يبدون ما يوافق اهويتهم ويخفون ما لا يوافقها وهو تعريض بامّته حيث يبدون بعد من الكتاب ما يوافق اهويتهم ويخفون
ما لا يوافقها وَعُلِّمْتُمْ بذلك الكتاب مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ من احكام الشّرع وآداب المعاش والمعاد قُلِ اللَّهُ ان لم يجيبوا لك وبهتوا لانّهم لا
جواب لهم سواه ويحتمل ان يكون هذا مستأنفاً غير مرتبط بالسّؤال ويكون المقصود امره بالمداومة على ذكر الله حالاً وقالاً والاعراض عنهم ثُمَّ ذَرْهُمْ
فِي خَوْضِهِمْ في ظلمات اهويتهم ولجج آمالهم بحيث لم يتمكّنوا من تصديقك فداموا على تكذيبك يَلْعَبُونَ وَهَٰذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مثل كتاب موسى ع
مُبَارَكٌ جعل فيه البركة لمن تعلّمه وعمل به وداوم على قراءته مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ من الكتب الّتي قبله لتذكّر به وَلِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ مكّة والصّدر وصاحب
الصّدر وَمَنْ حَوْلَهَا من اهل الشّرق والغرب في الصّغير والكبير ولمّا كان المراد عن حولها من سكن الدّنيا بالنّسبة الى الملكوتين السّفلى والعليا صحّ تفسيره
بمن في الارض وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ اى يذعنون بها يُؤْمِنُونَ بِهِ يعني يذعنون بالكتاب انّه من الله وحقّ وصدق لانّه صورة الآخرة ومن اذعن
بالآخرة اشتاق اليها ومن اشتاق اليها اذعن وصدّق بكلّ ما فيه ذكرها وليس في الكتاب الّا ذكرها ومن اذعن بالآخرة والكتاب امن بعلىّ ع لانّ الآخرة
والكتاب صورتا علىّ ع كما انّ بشريّته صورته ومن امن به صار مصلّياً حقيقة ومن صار مصلّياً حقيقة شغله لذّة الصّلوة عن كلّ لذّة فهم لا يفارقونها
وَهُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ اضافة الصّلوة اليهم للاشارة الى انّه كان لكلّ صلوة مخصوصة هي روح صلوتهم القالبيّة المشتركة بين الكلّ و
مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ نزول الآية مشهور وفي التّفاسير مسطور
انّها في عبد الله بن ابي سرح وانّه قدم المدينة واسلم وكان له خطّ حسن فكان اذا نزل الوحي على رسول الله ص فيكتب ما يمليه رسول الله ص وكان يبدّل كلمة
مكان كلمة بمعناها وكان رسول الله ص يقول هو واحد فارتدّ كافراً ولحق بمكّة وهدر رسول الله ص يوم فتح مكّة دمه وعثمان التمس العفو منه ص فصار
من الطّلقاء لكن المقصود والتّأويل في اعداء علىّ ع حيث ادّعوا الخلافة لانفسهم ويجري في من نصب نفسه للحاكمة بين الخلق او للفتيا وبيان احكامهم من غير
نصّ واجازة من الرّسول ص بلا واسطة او بواسطة فانّ حكم مثله وفتياه افتراء على الله تع ولو اصاب الحقّ فقد اخطأ وليتبوّء مقعده من النّار وليست الاجازة
الالهيّة باقلّ من الاجازة الشّيطانيّة الّتي عليها مدار تاثيرات مناطرهم ونفخاتهم ولذلك ورد عنهم ع هذا المجلس لا يجلس فيه الّا نبىّ او وصىّ او شقىّ
اشارة الى مجلس القضاء وليس لوصىّ الّا من نصّ المنصوص عليه على وصيّته وكانت سلسلة الاجازة بين الفقهاء كثّر الله امثالهم والعرفاء رضوان
الله عليهم مضبوطة محفوظة وكان لهم كثير اهتمام بالاجازة وحفظها حتّى انّهم كانوا لا يتكلّمون بشيء من الاحكام ولا يحكمون على احد بل لا يقرؤن شيئاً
من الادعية والاوراد من غير اجازة وقد نقل العيّاشي عن الباقر ع في تفسير الآية انّه قال من ادّعى الامامة دون الامام وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ للامام او
لانفسهم بالافتراء على الله بقرينة ما يأتي من قوله بما كنتم تقولون على الله غير الحقّ اشارة الى الافتراء وبقرينة كنتم عن آياته تستكبرون اشارة الى
الاعراض عن الاوصياء والظلم لهم فالمعنى لو ترى اذ الظّالمون للامام او لاتباعه او لانفسهم او للخلق بادّعاء الامامة او الحكومة بين النّاس والفتيا
لهم من غير اجازة فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وشدائدها الّتي تغمر عقولهم وتدهشهم بحيث يغشى عليهم وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُو أَيْدِيهِمْ لقبض ارواحهم قائلين
أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ غيظاً عليهم الْيَوْمَ متعلّق باخرجوا او بتجزون والجملة جزء مقول الملائكة او استيناف من الله كانّه صرف الخطاب عن الرّسول ص وخاطبهم
بنفسه وقال الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ فالويل لمن اعرض عن المنصوصين وادّعى الرّاى
والفتيا لنفسه من غير نصّ من المنصوصين وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَىٰ هو ايضاً امّا جزء قول الملائكة او من قول الله سواء جعل الجملة الاولى من الله او
من الملائكة والمراد بالفرادى الفرادى عن كلّ من كلّ ما يظنّ انّه من العيال والاموال ومن القوى والفعليّات وعن كلّ ما يظنّ انّه شفيعه عند الله
ممّا جعله شركاء الله او شركاء خلفائه كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ فرادى عن كلّ ذلك وهذا يدلّ على ما قاله العرفاء من تجدّد الامثال فانّه يدلّ على تعدّد
الخلق وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ في الدّنيا من الاموال والعيال والقوى والفعليّات وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَىٰ مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ من الاصنام والكواكب
وغيرها من المعبودات الباطلة ومن ادّعى الخلافة من دون اذن واجازة وممّن ادّعى الرّياسة والحكومة والفتيا من غير اجازة الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ
شُرَكَاءُ لله او لعلىّ ع لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ اى وصلكم على قراءة الرّفع والبين من الاضداد وعلى قراءة النّصب فالفاعل مضمر والبين ظرف وصل بينكم
مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ انّهم شركاء الولاية والخلافة او شركاء الله عن الصّادق ع نزلت هذه الآية في بني اميّة وشركائهم ائمّتهم ثمّ لمّا ذكر حال المعرضين
وظلمهم وعقوبتهم ذكر كيفيّة تدبيره للعالم وآيات قدرته وعلمه ليكون كالعلّة للزوم كون الخلافة من الله المشار اليه بقوله وهو الّذي جعل
لكم النّجوم الآية وحجّة على المعرضين عنها فقال إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَىٰ بالنّجم والشّجر او الاسلام من طينة طيّبة فالايمان من الاسلام والكفر من
طينة خبيثة او الصّدر المنشرح بالاسلام من طينة طيّبة والقلب عن ذلك الصّدر والمنشرح بالكفر من طينة خبيثة او طينة المؤمن ممّا يطرح عليها من

السّجين وطينة الكافر ممّا يعرجهما من العليّين او العلم من العلماء والجهل من الجهلاء او النّور من المستنير والظّلمة من المظلم فانّ الكلّ يسمّى حبًّا ونوًى باعتبار
محبوبيّته وبعده من الخير كما اشير اليه فى الاخبار يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ خبر بعد خبر واسقط العاطف ههنا وفى قوله فالق الاصباح واتى به فى قسيم كلّ وكذا
فى قوله والنّوى للاشارة الى انّ كلّا مع قسيمه كاف فى الدّلالة على كمال قدرته وعلمه وحكمته وتدبيره لعباده لانّ كلّا من قوله يخرج الحىّ وفالق الاصباح
كانّه كلام مستأنف غير مربوط بسابقه والمراد بالحىّ النّامى من النّبات والحيوان او ذو الحسّ والحركة من الحيوان والميّت غيره او المراد به المسلم والمؤمن والعالم
ومقابلوهم والعدول عن الاسم الى الفعل المضارع للاشارة الى قلّة الحىّ كانّه قلّما يحصل اخراجه من الميّت بخلاف الميّت فانّه بكثرته كانّه مستمرّ اخراجه ومخرج
الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ ذٰلِكُمُ اى باسم الاشارة البعيدة للاشارة الى عظمة من كان هذه صفته اللّه اى المستحقّ للآلهة لا ما تجعلونه الهًا فَأَنّٰى تُؤْفَكُونَ تصرفون
وجملة ذلكم اللّه معترضة ان كان قوله فَالِقُ الْإِصْبَاحِ خبرًا بعد خبر لانّ او مستأنفًا ان كان مستأنفًا او خبرًا بعد خبر لذلكم وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وقت راحة
من سكن اليه اذا انس به واطمأنّ او وقت سكون عن الحركة وقرئ جاعل اللّيل وعلى قراءة جعل فالاختلاف بالاسم والفعل كانّه للاشارة الى انّ اقتضاء
اللّيل السّكون امر ذاتىّ له لا عرضىّ محتاج الى تجدّد الجعل بتجدّد اللّيل بل جعله سكنًا لازم لخلقته اوّلا بخلاف فلق الاصباح واللّيل اعمّ من ليل اليوم وليل
عالم الطّبع وليل عالم الجنّة وليل صروف الدّهر من القحط والزّلازل وكثرة القتل والنّهب وكثرة الامراض وغيرها وكلّ مرتبة من مراتب العالم الكبير او
الصّغير جهتها الدّانية ليل بالنّسبة الى جهتها العالية فهذا فى العالم الكبير وليل الطّبع والنّفس والجهل والشّهوات والامراض والبلايا والاحزان فى
الصّغير وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حُسْبَانًا اى سبب حسبان للاوقات لتجاراتكم وزراعاتكم وديونكم ومواعيدكم وقد يعبّر عن الولاية والنّبوّة وعن الولىّ والنّبىّ
بالشّمس والقمر والحسبان يكون بمعنى المحاسب او ميزان الحساب فانّهما شاهدان ومحاسبان على الجليل والقليل وهما اللّذان يعبّر عنهما الصّوفيّة بالشّيخ المرشد
والشّيخ الدّليل فانّهما فى اصطلاحهم اعمّ من الولىّ والنّبىّ وخلفائهما والنّبوّة كالقمر تكتسب النّور من الولاية كالدّليل من المرشد وقد يعبّر بهما عن
العقل الكلّىّ والنّفس الجزوىّ وبهما او العقل الجزوىّ والقلب اى آدم وحوّا كلّ ذلك فى العالم الصّغير وعلى كلّ التّقادير فالحسبان بمعنى المحاسب او ميزان الحساب
ذٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ لمّا كان المراد من هذه الفقرات تصوير تدبيره لمعاش الخلق بحيث لم يبق شىء ممّا يحتاجون اليه فى المعاش حتّى يكون برهانًا
قاطعًا على علمه واهتمامه فيما يحتاجون اليه فى امر المعاد اشار اليه بقوله وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا واحضره باسم الاشارة وصرّح بانّه
ليكون كالمشاهد للسّامع فيصير قوله وهو الّذى جعل لكم النّجوم لتهتدوا بها فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ خبرًا عن الحجّة والنّجوم ان كانت اعمّ من الشّمس والقمر
فذكرهما ههنا لشأن الحسبان وههنا لشأن الاهتداء بهما والنّجوم فى عالم الكون معلوم وفى الصّغير القوى والمدارك الجزئيّة والواردات الغيبيّة
والالهامات القلبيّة والاذكار السّنيّة وفى الكبير الائمّة وخلفاؤهم والمراد بالظّلمات الظّلمات الصّوريّة والمعنويّة من ظلمات النّفس وشبهاتها واوهامها
وضلالاتها وقد فسّرت النّجوم بالائمّة قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ بان علمنا وقدّرنا ودبّرنا للاشياء على طبق حكمتنا بنصب نيّرين فى كلّ من مراتب العالم
الكبير والصّغير فى الكتاب التّدوينىّ والتّكوينىّ الآفاقىّ والانفسىّ ليدلّ على وجود نيّر منّا فى اشرف اجزاء العالم الكبير وهو الانسان وليس تفصيلنا
للآيات لكلّ ذى شعور بل للانسان ولا لكلّ فرقة منهم بل لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ فانّ غيرهم لا ينجع فيه تفصيل الآيات وكاين من آية فى السّموات والارض يمرّون
عليها وهم عنها معرضون والعلم قد يطلق بمعنى مطلق الادراك تصوّرًا كان او تصديقًا وقد يطلق بمعنى العرفان وهو التّصوّر الجزئىّ وقد يطلق بمعنى
ادراك النّسبة وهمًا كان او شكًّا او ظنًّا او علمًا عاديًّا او تقليديًّا او يقينيًّا تحقيقيًّا وقد يطلق على الاعتقاد الرّاجح ظنًّا كان او علمًا عاديًّا او تقليديًّا
او يقينيًّا وقد يطلق على ما يقابل الظّنّ من هذه الثّلثة وهذا ليس بمراد وهو واضح وقد يطلق على اليقين واليقين ان كان متعلّقًا بالامور
المعاشيّة من غير توجّه وارتباط بالآخرة كما قال تعالى يعلمون ظاهرًا من الحيوة الدّنيا وهم عن الآخرة هم غافلون فليس تفصيل الآيات لهذا العالم
لانّه لغفلته لا يدرك ذا الآية من الآيات بل ينفى عنه العلم وان كان متعلّقًا بالامور الاخرويّة من العقائد العقليّة والاعمال القلبيّة والاخلاق
النّفسيّة والعبادات القالبيّة والاعمال المعاشيّة المؤدّية الى اصلاح المعاد فامّا ان لا يقارن العمل ولا يستخدم الخيال بل يستخدمه الخيال فى
مآربه الكاسدة ومقاصده الفاسدة ويجعل الدّين شركًا للدّنيا سواء قارن صورة العمل كما فى المتعبّدين المرائين او لا كما فى المتهتّكين الّذين لا يبالون
بما عملوا ولا بما قيل فيهم او قالوا فهذا لا يسمّى علمًا عند اهل اللّه لما فيه من عدم الاشتداد بل عدم التّوجّه الى المعلوم الا ترى الى قوله تعالى
ولقد علموا لمن اشتراه ما له فى الآخرة من خلاق ولبئس ما شروا به انفسهم لو كانوا يعلمون كيف اثبت لهم هذا العلم ثمّ نفاه عنهم لمّا لم يعملوا بمقتضاه
وامّا ان يقارن العمل فيما له تعلّق بالعمل ويقارن الاشتداد فيه وفيما لا تعلّق له بالعمل بان يستخدم الخيال ويستتبع المدارك والقوى ثمّ الاعضاء فى مرامه
العقليّة ويترقّى القوى والاعضاء من حضيض التّأبّى الى اوج الانقياد والتّسليم والعقل من مقام حصول صورة المعلوم عنده الى مقام حضوره فانّ
العلم يقتضى العمل فاذا قارن مقتضاه اشتدّ ولم يقف حتّى يتحقّق العالم بالمعلوم ويتّحد العلم والعالم والمعلوم فهذا العالم هو الّذى يرى قدرة اللّه
وعلمه وحكمته فى كلّ مقدور ولذا جعل تفصيل الآيات من فلق الحبّ الى جعل النّجوم سببًا للهداية لهذا العالم وقد مضى تحقيق العلم ومراتبه فى
سورة البقرة عند قوله لبئس ما شروا به انفسهم لو كانوا يعلمون وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ نفس آدم بحسب الجسم او نفس النّبوّة بحسب الاسلام

والنّفس الكلّيّة وقد يعبّر عن العقل الجزوىّ ١٢

او نفس الولي بحسب الايمان او نفس الكل او رب النوع بحسب الحيوة الحيوانية وبحسب الحيوة الانسانية فمستقر ومستودع هذه الكلمة مجملة متشابهة
من حيث اللفظ والمعنى والاعراب قرء مستقر بفتح القاف اسم مفعول من استقره اذا اوجده قارا ساكنا او من استقر اذا قر وسكن بمعنى مستقر فيه او اسم
مكان او مصدر ميميا وهكذا الحال في المستودع قرء بكسر القاف اسم فاعل من استقر بمعنى قر والمعنى هو الذي انشاكم فمنكم قار ومنكم غير قار او محل
قرار ولكم استقرار وعدم استقرار او محل قرار وعدم قرار او فيكم استقرار وعدم استقرار او محل قرار وعدم قرار او قار وغير قار والاصلاب والارحام
والدنيا والابدان والبرازخ بوجه محل قرار وبوجه محل عدم قرار للنطفة والنفوس والابدان وبعد القيمة محل قرار على الاطلاق والابدان والنفوس والصدور
والقلوب محل قرار للحيوة الحيوانية والانسانية والاسلام والايمان والعلوم بوجه ومحل عدم قرار بوجه قد فصلنا الايات لقوم يفقهون
ولما كان الاستدلال بالانشاء من نفس والاستقرار والاستيداع على تدبيره تعالى وحكمته محتاجا الى استعمال نوع فطنة فوق العلم ذكر الفقه
معه وهو الذي انزل من السماء سماء الطبع وسماء الارواح والنبوة والولاية ماء فاخرجنا التفات اشعارا بان نزول الماء من السماء كان
يكفيه الاسباب الطبيعية ولا حاجة له الى مباشر قريب سواها بخلاف اخراج النبات الاخضر الطري من الحب الجامد اليابس فان له مباشرا قريبا
مدبرا حكيما فدبرا الهيا سوى الاسباب الطبيعية به نبات كل شيء من انواع النبات او نموه كل شيء من انواع الحيوان بمعنى سبب نموه او نباتا مناسبا
لكل نوع من انواع الحيوان ولرفع كل حاجة من انواع الحاجات فاخرجنا منه اي من النبات ورقا وغصنا خضرا وصف مثل اخضر او من اجل الماء
زرعا ونباتا اخضر او على هذا يكون من عطف التفصيل على الاجمال نخرج منه اي من النبات او من الخضر او من اجل الماء حبا متراكبا ومن النخل
جر مقدم من طلعها بدل او من النخل عطف على نبات كل شيء باقامة من التبعيضية مقام الاسم او عطف على منه ومن طلعها خبر مقدم والجملة
حال او مستانفة قنوان اعذاق جمع قنو كصنوان جمع صنو دانية قريبة التناول واخرجنا به او منه او يخرج منه جنات من اعناب والزيتون والرمان
مشتبها في الشكل والطعم واللون وغير متشابه انظروا الى ثمره اي ثمر كل واحد اذا اثمر وينعه اي نضجه حتى تعلموا ان لها مدبرا حكيما قديرا
وان خالقكم خالقها ان في ذلكم لايات لقوم يؤمنون بالايمان العام او الخاص فان الايمان بوحدانيته كاف في الاستدلال بالمذكورات وان لم
يكن علم وفقه وجعلوا لله شركاء الجن بدل من شركاء او مفعول اول ولله حال من شركاء وذلك لان بعضهم يجعلون ابليس ذا الهة وبعضهم
قائلون بالظلمة كناية عن ذار الجنة والشياطين وبعضهم يعبدون الارواح الخبيثة التي هي الجنة والشياطين زعما منهم ان تلك الارواح التي
كانت واسطة بين الله وبين الخلق وجميع المشركين سواء صرحوا بان معبودهم الشياطين والجنة او لم يصرحوا بل عبدوا الشجر والصنم والكواكب
وغيرها لا يعبدون الا الجن في عبادتهم المعبودات الباطلة كما قال تعالى ويوم يحشرهم جميعا ثم يقول للملائكة اهؤلاء اياكم كانوا يعبدون
قالوا سبحانك انت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن اكثرهم بهم مؤمنون والسر في ذلك ان الجن من اتباع ابليس يزين لهم المعبودات الباطلة فيطيعونهم
في ذلك فيعبدون الجن من حيث لا يشعرون وخلقهم جملة حالية بتقدير قد او لا حاجة لها الى قد لورودها ماضويها الاكثر او فصيحا بدون قد بمعنى
خلق الله الجن والمخلوق لا يكون معبودا كالخالق ويحتمل ارجاع الضمير الى الجاعلين بمعنى والخالق لهم لا يكون كغير الخالق لهم وخرقوا له جعلوا
من عند انفسهم من غير حقيقة وبرهان بنين وبنات فقالوا نحن ابناء الله والمسيح ابن الله وعزير ابن الله والملئكة بنات الله وجعلوا بينه وبين الجنة
نسبا بغير علم منهم بذلك سبحانه وتعالى عما يصفون بديع السموات والارض خالقهما من غير سبق مادة ومدة لا من اصل خلق ولا على مثال
سبق مدة انشائه كابتداعه والبديع الحادث لازم ومتعد فسموات الارواح واراضي الاشباح كلها مخلوقة انى يكون له ولد كيف يجوز ان يكون
له ولد ولم تكن له صاحبة على مثاله شريكة له غير مخلوقة وخلق كل شيء فلم يكن شيء صاحبته ولا ولده بل الكل مخلوق له وهو بكل شيء عليم
فلا يحتاج الى ولد ووكيل في استعلام حال بعض الاشياء ذلكم الموصوف بالاوصاف المذكورة من قوله ان الله فالق الحب الى ههنا والاتيان
باسم الاشارة البعيدة المشير الى الموصوف بتلك الاوصاف للتعظيم ولاحضارها في الذهن وليكون اشارة الى علة الهيته تعالى بطريق برهاني الان
والتكرار مع سابقه للتمكن في الاذهان الله اي المسمى بالله الدال على الستكم والموصوف بهذه الاوصاف حقيقة متعقعة ربكم اشارة الى
قيوميته وربوبيته بخصوص نوع الانسان لا اله الا هو نفي الشريك لنفي الالهة خالق كل شيء نفي للثاني عنه تعالى فان كل ما يسمى شيئا فهو
مخلوق له تعالى متعلق الوجود به تعالى وليس ثانيا له فاعبدوه يعني بعد ما ثبت الهيته وربوبيته وان لا ثاني له فينبغي العبادة له فاعبدوه وهو على
كل شيء وكيل حافظ لا حاجة له في تدبير الاشياء الى وكيل وواسطة من ولد وغيره لاحاطته بالكل ولما صار المقام مظنة ان يقال هل يدرك مع احاطته
فقال جوابا لا تدركه الابصار لا ابصار العيون ولا ابصار العقول لاحاطته وقصور المحاط عن ادراك المحيط ولكن تدركه القلوب بحقيقة
الايمان وهو يدرك الابصار لان شان المحيط ادراك المحاط وهو اللطيف لطفا يقصر عن ادراكه الابصار لقصورها الخبير بالاشياء ومنها الابصار ومثل
هذا يسمى في البديع بتشابه الاطراف قد جاءكم جواب لسؤال مقدر كانه قيل اذا لم يدركه الابصار فهل يمكن ادراكه فقال قد جاءكم بصائر جمع البصيرة
كالابصار جمع البصر والبصيرة للقلب كالبصر للبدن تطلق على قوة بها يدرك المعقولات وعلى ادراكها وعلى الحجج التي بها يكون ذلك الادراك وههنا

قرار ومحل عدم صح

٢ هي الارواح التي صح

وربوبيته فالله ... صح

هى المراد بالبصائر ههنا وهى اعمّ من الانبياء والاولياء ع ومعجزاتهم وكراماتهم وسيرهم واخلاقهم وكتبهم وشرايعهم ومن البلايا والواردات والعبر والآيات التى تكون لخصوص الافراد اولعموم العباد هذا فى الآفاق واما فى الانفس فهى عبارة عن العقول والزواجر والنفوس والخواطر والالهامات والمنامات خصوصاً الصادقات منها فانّها ادلّ دليل فى العالم الصغير على وجود الآخرة وبقائها ووجود كلّ جزء من اجزاء عالم الطبع فيها ما صيانها واثباتها وهذا هو الدليل الوافى لكلّ ذى بصيرة على بقاء الانفس بعد فناء الابدان فكلّ هذه بصائر من ربّكم فمن ابصر بها من اسماء الله وصفاته ومن امور الآخرة فلنفسه ابصر ومن عمى عنها فعليها عمى وما انا عليكم بحفيظ هذه حكاية قول النبىّ ص بتقدير القول او هى من الله لكنّها اشارة الى انّ حفظه تعالى وتدبيره للعباد موكول الى سبق الاستحقاق والاستعداد حتّى لا يحتجّ عليه العباد وكذلك نصرّف الآيات التى صرّفنا الآيات والحجج فى الالفاظ السهلة التناول بحسب المعنى نصرّف مثل الآيات الآفاقية والانفسية فى العالم وفى النفوس وفى الالفاظ ليعمى فرقة وليبصر فرقة اخرى وليقولوا اى الفرقة العامية واللام للعاقبة درست قرء درست ودارست معلوماً بتاء الخطاب بمعنى قرأت وذاكرت وتعلّمت قرء درست بتاء التأنيث بفتح الراء وضمّها ودارست بتاء التأنيث ودرست بالبناء للمجهول وتاء التأنيث ودرسن بنون جمع المؤنّث ودارسات بجمع اسم الفاعل والكلّ من الدروس بمعنى الاندراس ويجوز ان تكون درست مجهولاً بمعنى قرئت وقرء درس معلوماً بالغيبة بمعنى تعلّم محمّد هذه الآيات ودرس بكلّ من معنييه لازم ومتعدّ ولنبيّنه لقوم يعلمون اتّبع ما اوحى اليك من ربّك لا اهواء المشركين لا اله الّا هو بيان للموحى او اعتراض للتعليل واعرض عن المشركين ولا تبال بهم ولا تتّبع اهواءهم ولا تحزن عليهم لشركهم والمقصود العمدة المشركون بالولاية ولو شاء الله ما اشركوا وما جعلناك عليهم حفيظاً وما انت عليهم بوكيل حتّى تحزن عليهم وانّما انت منذر ولا تسبّوا الّذين يدعون من دون الله عائد الموصول محذوف وفاعل يدعون راجع الى المشركين والمقصود منه لا تسبّوا الّذين يدعوهم المنحرفون عن علىّ ع ممّن نصبوا ما ماً الكونهم بعضاً من غير الله وهذا النهى جار للمؤمنين الى انقراض العالم او العائد فاعل يدعون ومفعوله محذوف ومن التبعيضيّة قائمة مقام المفعول فيسبّوا الله اى فيسبّوا اولياء الله فانّه مظهر الله وسبّه سبّ الله وسبّ الله لا يتصوّر الّا فى مظاهره عدواً ظلماً لعلىّ او تجاوزاً عن الحقّ فى سبّ علىّ ع بغير علم منهم انّه مظهر الله ونقل عن الصادق ع انّه سئل عن هذه الآية فقال ارأيت احداً يسبّ الله فقيل لا وكيف قال من سبّ ولىّ الله فقد سبّ الله وقد ورد عنهم عليهم السلام هذا المضمون اخباراً كثيرة وما ذكرنا كان خلاصة المقصود ولا يخفى التعميم لكلّ مشرك ومدعوّ غير الله ولكلّ نبىّ ووصىّ ع ولكلّ مؤمن كذلك مثل ارتضاء كلّ منكم ما تدعون وعداوتنا ما يدعو غيركم زيّنا مثل ذلك لكلّ امّة من العرق المختلفة المحقّة والمبطلة عملهم وقد سبق عند قوله تعالى قل كلّ من عند الله انّ الفاعل فى الوجود مطلقاً هو الحقّ تعالى وليس من الموجودات سوى الاستعداد والقبول وان فعله تعالى امّا بلا واسطة او بوسائط وانّ مظاهر قهره تعالى من جملة وسائطه وانّ الشيطان من مظاهر قهره فصحّ نسبة التزيين اليه تعالى فى الاعمال السيّئة والى الشيطان لانّه المباشر القريب والى القوابل بحو نسبة الشىء الى القابل ثمّ الى ربّهم مرجعهم قد سبق انّ الربّ المضاف هو الولاية المطلقة وانّ مظهره الاتمّ علىّ ع وانّ رجوع الكلّ الى الولاية التى هى فعله تعالى وظهوره لا الى الغيب المطلق فانّه لا راجع هناك ولا رجوع فينبّئهم بما كانوا يعملون من خير وشرّ واقسموا بالله جهد ايمانهم لئن جاءتهم آية ممّا اقترحوا ليؤمننّ بها اى ليذعننّ بالآية الجائية وانّها من الله او ليؤمننّ بمحمّد ص بسبب تلك الآية وهذا حكاية قولهم الكاسد الناشى من تمحّلات النفس فانّها كالمرأة الخبيثة تكون دائماً فى الاعذار الفاسدة والعذر من قبول حكم الازواج واتّهام غيرها بما تتّهم بها قل يا محمّد لهم او للمؤمنين الطامعين فى ايمانهم الطالبين منك الاتيان بمقترحاتهم انّما الآيات عند الله وليست عندى وباختيارى وما يشعركم ما استفهاميّة للانكار والخطاب للمؤمنين الطالبين للاتيان بمقترحاتهم حرصاً على ايمانهم او للكافرين المقسمين بطريق الالتفات من الغيبة الى الخطاب وما مافيه وفاعل يشعركم ضمير راجع الى الله وهو عطف على انّما الآيات وحال معمول لعند الله ومن جملة مقول القول او عطف على اقسموا او حال معمول لاقسموا ومن قول الله انّها اذا جاءت قرء بفتح همزة انّ معموله مع ما بعدها ليشعركم بلا واسطة حرف او بتقدير الباء او هى بمعنى لعلّ وقرء بكسر الهمزة فتكون مستأنفة لا يؤمنون قرء بالغيبة وبالخطاب ولفظة لا زائدة او اصليّة ونقلّب افئدتهم وابصارهم عطف على لا يؤمنون عطف السبب على المسبّب او عطف المسبّب على السبب الفؤاد يطلق على القلب اللحمانى وعلى النفس الانسانيّة وعلى اللطيفة السيّارة الانسانيّة وعلى القلب الّذى هو مرتبة من مراتب الانسان وعلى الجهة الروحانيّة من الانسان اذا علمت ذلك فاعلم انّ روحانيّة الانسان اى قلبه كبدنه خلق مستوى القامة راسه من فوق ونقليبه عبارة عن تعلّقه بمشتهيات الحيوان واستقامته عبارة عن تعلّقه بالافضلية الانسانيّة للانسان واستقامة الابصار عبارة عن ادراك ما يتعلّق بالآخرة من كلّ ما يدركه البصر او البصيرة ونقليبها سبب لادراك مقتضيات الحيوان والاحتجاب عن الاعتبار بالمدركات كما لم يؤمنوا به اى بما انزل من الآيات او بالقرآن او بالنبىّ ص اوّل مرّة اى قبل اقتراحهم او اوّل مرّة نزول الآية او فى عالم الذرّ او اوّل الدعوة ونذرهم فى طغيانهم متعلّق بنذرهم او بقوله يعمهون اى يتردّدون فى الضلال ويتحيّرون قرء نقلّب ونذرهم بالتكلّم وبالغيبة وقرء تقلّب مبنيّاً للمفعول بتاء التأنيث ولو انّنا نزّلنا اليهم الملائكة ردّ لاقتراحاتهم وردع للرسول ص وللمؤمنين عن ارادة الاتيان بشىء منها فانّهم كانوا قالوا يا محمّد ص كان للانبياء الماضين آيات فقال اى شىء



تحبون منها ان نأتيكم به فقالوا اجعل لنا الصفا ذهباً وابعث لنا بعض موتانا نسألهم عنك وائتنا بالملائكة يشهدون لك او ائتنا بالله والملئكة
قبيلاً وسأل المسلمون الرسول ان يأتي لهم فاراد الرسول ان يجيبهم فنزل جبرئيل وقال ان سألت اجبت ولكن ان لم يؤمنوا اهلكتهم وان
شئت تركتهم حتى يتوب تائبهم فقال رسول الله بل يتوب تائبهم فانزل الله ثم ولو اننا نزلنا اليهم الملائكة وكلمهم الموتى برسالتك و
حشرنا عليهم كل شيء قبلاً جمع القبيل بمعنى الكفيل او جمع قبيل هو جمع القبيلة بمعنى الجماعة من الناس او هو مصدر بمعنى المعاينة والمقابلة والمعنى
انا لو جمعنا عليهم كل آية معاينة ومقابلة لهم او لو جمعنا كل شيء من الله والملئكة وغيرهم كفلاء بما بشروا وانذروا او جماعات وحمل الجمع على كل
شيء باعتبار عمومه ما كانوا ليؤمنوا الا ان يشاء الله رد لسببية الاسباب الظاهرة للايمان واثبات لسببية المشية له وردع للمشركين والمؤ
منين عن نظرهم الى الواسطة وغفلتهم عن سببية المشية في اقتراحهم وتمنيهم للآية بان الوسائط ليست سبباً بل هي مظاهر المشية والسبب لكل مسبب هو
المشية فلو شاء الله لآتى كل نفس هداها من غير واسطة ولو لم يشاء لم يهتد وان كان لها كل واسطة ولكن اكثرهم اكثر المؤمنين او
المشركين او الجميع يجهلون ان المشية هي السبب للايمان لا الآية المقترحة والمتمناة ولذا يقترحون ويتمنون او الفعل منزل منزلة اللازم والمعنى اكثرهم
جهلاء وكذلك اي كما جعلنا لك عدواً من قومك جعلنا لكل نبي عدواً يعني لا تحزن على معاداة قومك فان سنتنا على وفق حكمتنا جرت
بجعل العدو لكل نبي ليكون تكميلاً لهم واصلاحاً لامتهم وسبباً لامتياز المنافقين منهم عن الموافق واظهاراً لفضائلهم على السنة حسادهم فان فضل
المحسود كثيراً ما يظهر على لسان الحاسد واحتجاجاً على طالبي الدين بمعاداة المعاندين فان معاند الانبياء لا يظهر بمعاداته الا اتباعه الهوى وارادة
الدنيا وادباره عن الآخرة لان الانبياء لا يعارضون احداً في امور الدنيا بل يدعون الناس في كمال الشفقة الى الآخرة وهذا تسلية للرسول وسائر
المؤمنين ثم والعدو ضد الصديق يستوي فيه الواحد والكثير والمذكر والمؤنث ولذا ابدل عنه الجمع شياطين الانس والجن اعلم ان الانسان وحده
عالم الطبع واقع بين العالمين العلوي والسفلي كما سبق ولاهل كل من العالمين جهة تسلط وتصرف في الانسان وعالم الطبع والعالم السفلي هو
الشياطين والجن ودار الاشقياء وجحيمهم والعالم العلوي القريب من عالم الطبع مقر الملائكة ذوي الاجنحة دون المقربين فان عالمهم اعلى
من ذلك والانسان قابل لتصرف اهل العالمين وله امكان التوجه الى كليهما فمن توجه بسوء اختياره الى السفلي وقبل تصرف الشياطين والجنة وتمكن
في ذلك القبول ولم يبق له جهة استعداد قبول تصرف الملائكة صار مظهراً للشياطين ومتحققاً بهم بحيث لم يكن في وجوده الا الشيطان وكان فعله
وامره وخلقه خلقه وقوله قوله كما قيل بالفارسية چو پری غالب شود بر آدمی گم شود از مرد وصف مردمی هر چه گوید او پری گفته بود زین سری نه زان سری گفته
بود وان كان مع ذلك باقياً عليه بعض اوصاف الانسان كان شيطان الانس وان لم يكن كان شيطان الجن ويحتمل ان يكون المراد بشياطين الجن الجنة التي
تؤذي من طريق الباطن وعلى اي تقدير فالمقصود التعميم لا الحصر والترديد كما ان من توجه بتوفيق الله الى العالم العلوي وقبل تصرف اهله وتمكن في
ذلك بحيث لم يبق له استعداد توجه الى السفلي صار مظهراً للملائكة بل لله وكان فعله وقوله وخلقه مظهر افعال الملئكة واقوالهم واخلاقهم كما قيل
چون پری را این دم و قانون بود کردگار آن پری خود چون بود پیش حق او پری زادمی از پری کی باشدش آخر کمی وعن الصادق ع من لم يجعله الله من
اهل صفة الحق فاولئك شياطين الانس والجن يوحي اي يلقي او يوحي من طريق الباطن شياطين الجن الى شياطين الانس بعضهم الى بعض زخرف
القول حسن القول الكاذب بتمويهه غروراً وحي غرور او للغرور او مفعول له ولو شاء ربك ما فعلوه فلا تبتئس بما فعلوا فانه بمشيتنا وفيه مصالح
حكم لكم فذرهم من غير تعرض لهم بالرد والقبول وما يفترون لم يقولوا اما يريدون حتى يجيء حكمنا وقضاؤنا ولتصغى اليه افئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة
عطف على تحذيره كما ذكرنا او عطف على غروراً وليرضوه وليقترفوا ليكتسبوا ما هم مقترفون حتى يتميزوا من المؤمنين ويخلصوا ايمان المؤمنين
بابتلائهم اياهم افغير الله ابتغي حكماً بتقدير قل او بتقدير قال او يقول او يقال جواباً لسؤال مقدر وهو الذي انزل اليكم الكتاب القرآن او النبوة
مفصلاً والذين آتيناهم الكتاب يعلمون انه منزل من ربك يعني الذين آتيناهم النبوة بتسليم احكامها وقبولها وآتيناهم كتاب النبوة في صدورهم كا
سيما كاهل الكتابين يعلمون ان القرآن او كتاب نبوتك او ولايتك او نبوتك او دخل القرآن منزل من ربك بالحق متلبساً بالحق الذي هو الولاية او بسببه او معه
فلا تكونن من الممترين وهو من قبيل اياك اعني واسمعي يا جارة وتمت كلمة ربك كلمة الرب هي المشية التي هي الولاية المطلقة وتماميتها بظهورها
بنحو الاطلاق في هذا العالم وظهورها كان ما كان الا بمحمد وعلي ع فان سائر الانبياء والاولياء ولايتهم مقيدة جزئية مقتبسة من ولاية علي ع التي
هي المطلقة الكلية صدقاً من حيث الصدق او صادقة فان الولاية ما لم يخرج من التقييد والحد لم يتم صدقها وعدلاً العدل ضد الجور وهو لفظاً
كل ذي حق حقه كما ان الجور منع المستحق من حقه وبمعنى الاستقامة ضد الاعوجاج وبمعنى التوسط في الامور ويصح اعتباره بكل من معانيه لا مبدل
لكلماته فلا تبال بما يقولون ولا تبتئس بما يكذبون وهو السميع لما يقولون في علي ع والقادر على منعهم من امضاء ما يقولون واظهار ما يريدون
العليم بحال الكل واستحقاقه وان تطع اكثر من في الارض يضلوك عن سبيل الله لان الاكثر منكوسوا الرؤس منحرفون عن الولاية التي هي سبيل
الله الى عالم السفل الذي هو عالم الشياطين والارواح الخبيثة واطاعتهم تؤدي الى الانحراف الى ما توجهوا اليه وهو تعريض بالامة وانما قال

اكثر من في الارض لان الانسان ثلثة اصناف صنف عرجوا من ارض الطبع الى سماء الارواح وشأنهم الطاعة والانقياد لصاحب الرسالة والولاية الكلية
لا الاستقلال والمطاعية وصنف وقفوا في ارض الطبع لكن لهم التهيؤ والاستعداد للعروج الى عالم الارواح فهم وان كانوا في ارض الطبع لكن
موافقتهم لا تصير سببا للضلال عن التوجه الى عالم الارواح وصنف وقفوا في ارض الطبع منكوسون الى السفل متوجهون الى عالم الشياطين
وهم اكثر من في الارض وطاعتهم وموافقتهم توجب الانحراف عن الولاية ان يتبعون الا الظن الظن من صفات النفس فان علومها وادراكاتها لتقييدها
وادراكاتها غير ظنية فهي ظنون وليست بعلوم لما مضى مرارا ان العلم هو الذي يكون وجهه الى العلو ويكون في الاشتداد وعلم النفس الغير المطيعة
يكون وجهه الى السفل ويكون في التنزل فالمعنى ما يتبعون الا الادراكات النفسانية التي هي مبادي الاراء الردية والاهواء الخبيثة وايضا
لما كان علوم النفوس مغايرة لمعلوماتها وجائزة الانفكاك عنها كان حكمها حكم الظنون في مغايرتها المظنوناتها وجواز انفكاكها عنها
وان هم الا يخرصون الخرص التقدير والكذب والظن وهو المراد هاهنا يعني لا يتبعون الا الظن وليس لهم علم اصلا لا حق بخصوصهم امكان
متابعة العلم لانهم في مرتبة النفس المنكوسة لا يتجاوزون عنها فلا يكون لهم علم ان ربك هو اعلم من يضل عن سبيله وهو اعلم بالمهتدين
فالمتبع هو ما قال الرب لا ما قالوه من نسبة الضلال والاهتداء الى الناس بظنونهم فلا تبالوا بما قالوا ولا بما حرموا واحلوا وائتمروا بامر ربكم
وكلوا مما ذكر اسم الله عليه ولا تبالوا بما قالوا من انكم تاكلون ما قتلتم بايديكم ولا تاكلون ما قتله الله من الانعام وبعدما علمت ان الاكل
اعم من فعل القوى والاعضاء وصفات النفس وادراك المدارك الظاهرة والباطنة والعقائد العقلانية وان الاصل في اسم الله هو الولاية وانها الاسم
الاعظم وان لا اسم الا وهو ظل لذلك الاسم الاعظم وان عليا هو مظهر الاسم ولذا ورد عنه انا الاسم الاعظم متى امكنك تعميم الاكل في كل فعل وقول
واكل وشرب وادراك وخاطر وعلم ومعرفة واعتقاد وكشف وشهود وعيان فان الكل اكل بالنسبة الى القوى التي هي مبدئه وكذا امكنك تعميم اسم الله في
الاسم القولي والفعلي المتصلين بصورته الملكوتية التي تسمى فكرا او سكينة وحضورا او ذكرا حقيقيا في لسانهم فكل ما فعل مع الحضور عند الاسم الاعظم
وتذكر بصورته الملكوتية فهو حلال ولو في دمعة ولو في الجماع تذكر الاسم الاعظم بما قلنا لا يقع منه ما هو مكروه الاسم الاعظم ومكروهه
مكروه الله فلا يقع منه حرام خارج عن السنة ولذا قيل كفر كيرد ملتى ملت شود ومع عدم ذكر الله لا بالقول ولا بالقلب لا بالفكر كلما فعل وان كان
مباحا كان حراما كما قيل هر چه كيرد علتى علت شود وعن الصادق ع في حديث ذكر الانهار انه قال ع فما سقت واستقت فهو لنا وما كان لنا فهو لشيعتنا
وليس لعدونا منه شيء الا ما غصب عليه وان ولينا لفي اوسع فيما بين ذه وذه مشيرا الى السماء والارض ثم تلا قل هي للذين آمنوا في الحيوة الدنيا
المغصوبين عليها خالصة لهم يوم القيمة بلا غصب فلذلك قد ورد عن علي ع لا يأكل الا الحلال كما قيل كر بكيرد خون جهان را مال مال كي خورد مرد خدا الا
حلال ان كنتم بآياته مؤمنين واعظم الآيات محمد وعلي ع وهو شرط تهييج على نفي التحرج عن فعل ذكر اسم الله عليه وعدم الاعتناء بقول اصحاب التخمين
والظن او تقييد للاباحة مما ذكر اسم الله عليه وما لكم الا تاكلوا مما ذكر اسم الله عليه اي فائدة لكم في ان لا تاكلوا مما ذكر اسم الله عليه وقد
لكم فصل لكم ما حرم عليكم بالذات مما سبق في اول سورة المائدة في آية تحريم الدم والميتة الخ وما حرم عليكم بالعرض من الصيد حين الاحرام وما لم
يذكر اسم الله عليه وما ذكر اسم غير الله عليه وقرئ فصل بالبناء للفاعل وحرم بالبناء للمفعول وقرئ فيهما بالبناء للفاعل وبالبناء للمفعول الا ما
اضطررتم اليه استثناء من المستتر في حرم او من المقدر بعده عائدا للموصول وان كثيرا ليضلون باهوائهم بغير علم عطف على ما حرم باعتبار جواز
تعليق الفعل الغير القلبي او بتضمين فصل معنى اعلم او حال متعلق باجزاء جملة ما لكم ان لا تاكلوا الخ ان ربك هو اعلم بالمعتدين استيناف جواب لسؤال
عن علمه تع بهم ووضع الظاهر موضع المضمر للاشعار بانهم في اضلالهم معتدون وانه تع كما يعلمهم يعلم اعتداءهم وتجاوزهم عن حدود الله وقد
تجاوزوهم فلا تبالوا بما قالوا في حرمة الذبيحة والميتة وحلهما وائتمروا بامر الله وذروا ظاهر الاثم وباطنه من قبيل اضافة الصنف الى النوع او اضافة
جهتي الشيء الواحد اليه او جزئي الشيء المركب اليه اعلم ان الانسان افق اللطيفة السيارة الانسانية واقع بين عالمي النور والظلمة والاطلاق والتقييد
والوحدة والكثرة والملئكة والجنة ووجوده وتكونه دائما في الخروج من القوة الى الفعل مثل سائر الكائنات وهذا معنى قولهم الكون في الترقي فاذا
كان افعاله واقواله وعلومه حقا بل خطراته وخيالاته ناشئة من توجهه الى عالم النور او قرينة لذلك التوجه كان خروجه من القوة الى فعلية النور
ومن التقييد الى الاطلاق ومن الظلمة الى النور وكانت هذه منه طاعة ومرضية وحسنة واذا كانت تلك ناشئة من توجهه الى عالم الظلمة او قرينة
للغفلة عن الله تع وعن عالم النور كان خروجه من القوة الى فعلية الظلمة ومن الاطلاق الى التقييد ومن النور الى الظلمة وكانت هذه منه اثما و
ذنبا ومعصية سواء كانت بصورة الطاعات او لم تكن والى هذا اشار الصادق ع بقوله من كان ذاكرا لله على الحقيقة فهو مطيع ومن كان غافلا
عنه فهو عاص والطاعة علامة الهداية والمعصية علامة الضلالة واصلهما من الذكر والغفلة وقوله تعالى الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات
الى النور الخ اشارة الى ان الايمان يقتضي التوجه الخروج من القوة الى فعلية النور والكفر بعكس ذلك وان الانسان اذا تمكن في التوجه الى عالم الظلمة
صار متجوهرا بالظلمة واصلا لكل الظلمات متصفا بالاثم واصلا لكل الاثام ولذلك كان الاول والثاني اصلا لكل مظلم وكان عليهما اثم كل

واذا تمكّن في التوجّه الى عالم النور صار متجوهراً بالنور وواصلاً الى كلّ الانوار ولذلك كان محمّد وعليّ اصلاً لكلّ حسن اليهما يرجع حسن كلّ حسن
واذا لم يتمكّن في شيء منهما فامّا ان ينضمّ توجّهه الفطري الى التوجّه الاختياري بالبيعة العامّة او الخاصّة الصحيحة او الفاسدة او لا ينضمّ وكلّ من الثلثة
ما يصدر عنه من حيث التوجّه الفطري او الاختياري الى عالم النور كان حسناً وصواباً وما يصدر منه من حيث التوجّه الى عالم الظلمة كان اثماً وذنباً
اذا عرفت هذا فصحّ تفسير ظاهر الاثم بالاوّل وباطنه بالثاني وبالزنا الظاهر والزنا الخفي وبنكاح زوجة الاب والزنا وباعمال الجوارح بالسيّئة و
العقائد الرذائل والخيالات والخطرات والعزمات والنيّات وباتباع الاوّل والثاني بالبيعة واتباعهما بعد البيعة وبالسيّئات الشرعيّة وصور الحسنات
الشرعيّة الفاسدة والمقصود منها النهي عن متابعة الاوّل والثاني وعن ارتكاب ما ينشأ عن متابعتهما كائناً ما كان كما ان المقصود ممّا يأتي الامر
بمتابعة محمّد وعليّ المشار اليه بقوله تعالى افمن كان ميتاً فاحييناه الخ انّ الّذين يكسبون الاثم يحصّلون ما ينشأ من متابعتهما سيجزون بما كانوا
يقترفون الاقتراف الاكتساب وفعل الامر وهو في موضع تعليل للاوّل ولا تاكلوا ممّا لم يذكر اسم الله عليه تصريح بالمفهوم وتسجيل او تاكيد
وانّه لفسق يعني ما لم يذكر اسم الله عليه خارج عن الحقّ كائناً ما كان وهو عطف على محذوف في التقدير انّه اثم او حرام او مثل ذلك وانّه لفسق
او حال وانّ الشياطين ليوحون الى اوليائهم من الكفّار ليجادلوكم وان اطعتموهم في قولهم انّكم تاكلون ما تقتلون بانفسكم ولا تاكلون ممّا
قتله الله او ان اطعتموهم مطلقاً في هذا او غيره انّكم بتقدير الفاء وانّما حسن حذفه لكون الشرط ماضياً مضعفاً لحكم الشرط لمشركون فانّ الاشراك
هو طاعة غير من نصبه الله للطاعة والمقصود انّ شياطين الجنّ ليوحون الى اوليائهم من الاوّل والثاني واحزابهما ليجادلوكم في عليّ كما وقع في
السقيفة وبعدها او شياطين الانس من الاوّل والثاني واحزابهما ليوحون الى اتباعهم ليجادلوكم في عليّ باطنها ما يرى انّها مثال لعليّ
وان اطعتموهم صرتم مشركين بالله بواسطة الاشراك في الولاية او من كان ميتاً عن الحيوة الانسانيّة وان كان حيّاً بالحيوة الحيوانيّة فاحييناه بالحيوة
الانسانيّة بقبول الدعوة النبويّة والبيعة العامّة وقبول الولاية واستحقاق البيعة الخاصّة وجعلنا له نوراً اماماً او ائتماماً بامام يمشي به في
بسببه او معه في الناس كمن مثله المثل بالتحريك المثل بالكسر والمثيل كامير الشبيه والمثل بالتحريك الحجّة والحديث والصفة والعبرة كمن هو شبيهه من احييناه الكونه
في الظلمات او كمن شبيهه ثابت في الظلمات او كمن حديثه او صفته ثابت في الظلمات او كمن صفته البقاء في الظلمات سواء كان حيّاً بالحيوة الانسانيّة بقبول
الدعوة النبويّة ولم يكن له نور او لم يكن حيّاً فضلاً عن النور ليس بخارج منها عن الباقر الميّت الّذي لا يعرف هذا الشأن يعني هذا الامر واقول المراد
الولاية اي الدعوة الباطنة وقبولها والبيعة لها وقاله جعلنا له نوراً اماماً يأتمّ به يعني عليّ بن ابي طالب كمن مثله في الظلمات قال الله بيده هذا الخلق
الّذين لا يعرفون شيئاً وبهذا المضمون اخبار كثيرة ويستفاد من هذا الخبر انّ المراد بالميت غير العارف بامر الولاية سواء كان عارفاً بامر النبوّة او لم
يكن والحيوة معرفة امر الولاية بقبول الدعوة الباطنة فانّه لا يتصوّر معرفة هذا الامر الّا بالبيعة الخاصّة الولويّة وقبول الدعوة الولويّة والمراد
بالنور الامر الداخل في القلب بالبيعة الخاصّة والمراد به ملكوت الامام الظاهر على السالك فانّه يحصل معرفة الامام بالنورانيّة كذلك التزيين
الّذي زيّنا لمن مثله في الظلمات زيّن للكافرين ما كانوا يعملون في ظلمات جهل الامام محجوبين عن امر الولاية وضالّين عنه وكذلك اي مثل ما جعلنا
في قريتك اكابر مجرميها جعلنا في كلّ قرية اكابر مجرميها ليمكروا فيها لتخليص المؤمنين وتميّز المنافقين عنهم وما يمكرون في مكر الانبياء و
المؤمنين الّا بانفسهم لانّهم في مكرهم يخرجون او لا انفسهم من الاعتدال والتوجّه الى كمالها الى حدّ التفريط والتوجّه الى نقصانها وما
يشعرون انّ المكر في الحقيقة بانفسهم واذا جاءتهم آية بيان لمكرهم او نعت آخر لهم قالوا لن نؤمن حتّى نؤتى مثل ما اوتي رسل الله الله اعلم
حيث يجعل رسالته وهذا ردّ عليهم بانّ الرسالة ليست بالآباء ولا بالنسب والحسب والمال بل يعلم الله بمحلّه وصلاح محلّه بمشيّته وحيث مفعول به
ليعلم المقدّر او يعلم بافعل التفضيل بمعنى اسم الفاعل لعدم جواز عمل اسم التفضيل الى المفعول به سيصيب الّذين اجرموا صغار في الدنيا
ذلّة وهوان كما اصابهم يوم بدر ويوم فتح مكّة عند الله اي عند مظاهره او في الآخرة عنده وعذاب شديد في الآخرة بما كانوا يمكرون فمن يرد الله
ان يهديه الى الرسالة الّتي جعلها حيث يشاء يشرح صدره للاسلام الصدر محلّ الاسلام ومحلّ قبول الرسالة واحكامها باعتبار وجهه الى القلب
كما انّه محلّ الكفر وقبول احكام الشيطان باعتبار وجهه الى الحيوانيّة والطبع وشرحه عبارة عن استعداده لقبول احكام كلّ من الطرفين بحسب جهته وشرحه
للاسلام كمال استعداده لقبول ما يرد عليه ممّا يتوجّه الى القلب وشرحه للكفر عبارة عن كمال استعداده لقبول ما يرد عليه ممّا يتوجّه الى الشيطان والى
اهويتها وارادة الله للهداية والاضلال مسبوق بحسن استعداد العبد باختياره او سوء استعداده باختياره فلا جبر كما انّه لا تفويض وقد سبق تحقيق
هذا المطلب في سورة البقرة عند قوله ولكنّ الله يفعل ما يريد ولمّا كان شرح الصدر للاسلام عبارة عن توجّه النفس الى القلب وانصرافها عن جهة
الدنيا وعن النبيّ حين سئل هل لذلك من امارة يعرف بها قال نعم الانابة الى دار الخلود والتجافي عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل
نزول الموت ومن يرد ان يضلّه يجعل صدره ضيّقاً حرجاً عن قبول ما يتوجّه الى جهة القلب الضيق الّذي لا منفذ له الحرج بكسر الراء وفتحها الّذي لا
منفذ فيه كما في الخبر كانّما يصّعّد في السماء في قبول الرسالة والاسلام كذلك كما يجعل الشكّ والضيق على من يريد ان يضلّه يجعل الله الرجس

بكسر الرّاء وفتحها وكسر الجيم وفتحها والتّحريك القذر والمأثم وكلّ ما استقذر من العمل والشّكّ والعقاب عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ وَهٰذَا الّذى ذكر من جعل صدر بعض
منشرحا للاسلام وبعض ضيّقا صِرَاطُ رَبِّكَ بسنّة ربّك مُسْتَقِيمًا غير منحرف فى الارادتين عن ميزان الاستعداد فانّ الارادتين بعد استعدادهما او
استحقاقهما او هذا الّذى انت عليه من الولاية الّتى هى روح نبوّتك ورسالتك صراط ربّك مستقيما فانّه لا افراط فيها ولا تفريط قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ
التّدوينيّة فى بيان الآيات التّكوينيّة الواردة فى صدور النّاس بحسب استعداداتهم المختلفة او الآيات التّكوينيّة مطلقة بالآيات التّدوينيّة لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ
يتذكّرون اشارة الى انّ الذّاكر باللّسان فقط لا يتنبّه لتلك الآيات بل الذّاكر باللّسان والرّاجع الى الجنان يتنبّه لها فانّ الانسان ما لم يرجع الى باطنه و
لم ينظر ببصيرته الى حالاته الواردة عليه لا يميّز بين ضيق الصّدر وشرحه او بين مطلق الآيات العلويّة والسّفليّة والرّاجع الى نفسه يميّز بين الواردات
فيتوب عمّا يؤذيه ويتبع ما ينفعه فيكون لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ اى دار السّلامة من الآفات او دار الله الّتى اعطاها ايّاهم وَهُوَ وَلِيُّهُمْ لمّا
انقطعوا عن غيره وتوسّلوا به بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ من الفرار عمّا يبعدهم والعمل بما يقرّبهم وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا بتقدير اذكر او ذكّر او يقول والضّمير للثّقلين
يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ قَدِ اسْتَكْثَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ استكثره الماء اراد منه ماء كثيرا واستكثر من الشّيء رغب فى الكثير منه والمعنى طلبتم كثيرا منهم او رغبتم فى
الكثير منهم فجعلتموهم من سنخكم واتباعكم وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ استمتاع الانس من الجنّ باتباعهم فى الالتذاذ بشهواتهم
واستمتاع الجنّ من الانس بحصول مرادهم منهم من اغوائهم وتمكّنهم منهم فى الامر والنّهى قالوها اعتذارا او اعترافا وَبَلَغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَّلْتَ لَنَا من القيمة او
من امد الحيوة قَالَ اللّهُ لهم النَّارُ مَثْوَاكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ قبل دخول النّار حتّى لا ينافى ما ذكر العامل فى الاستثناء او الّا ما شاء لمن شاء
بناء على خروج بعض من النّار وبعض من قال بانقطاع العذاب لكلّ احد تمسّك بامثال هذه الآية من النّقليّات بعد التّوسّل بالعقليّات إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ
فى عقوبة المعاقب لا يظلم احدا عَلِيمٌ بقدر استحقاقه وَكَذَٰلِكَ مثل ما نولّى بعض الانس بعض الجنّ فى الدّنيا او فى القيمة نُوَلِّي بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا
بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ بالسّجيّة الّتى يكسبونها باعمالهم السّيّئة اى نصرف وجوه بعض الى بعض ونتركهم ونصرف وجوههم عن اوليائنا او المعنى نولّى
بعض الظّالمين بعضا للانتقام منهم كما اشير اليه فى الخبر يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ بتقدير القول حالا او مستأنفا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ من وجودكم فى عالمكم
الصّغير او من سنخكم فى العالم الكبير وهو توبيخ لهم وقد ورد انّ الله قد بعث من الجنّ رسلا اليهم ورسالة رسولنا كانت الى الانس والجنّ كما ورد فى
الاخبار يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي وَيُنْذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا اعترافا بتقصيرهم شَهِدْنَا عَلَىٰ أَنْفُسِنَا لمّا لم يجدوا مفرّا اقرّوا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا
وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ عطف على قالوا ذَٰلِكَ اى ارسال الرّسل وقصّ الآيات والانذار من يوم القيمة أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ
الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ منه لهم من دون اتمام الحجّة او بظلمهم لانفسهم او لغيرهم وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ غير متذكّرين لثواب وعقاب وَلِكُلٍّ من افراد الجنّ والانس
محسنا كان او مسيئا او من اصناف المحسن والمسيء او من جنس المحسن وجنس المسيء دَرَجَاتٌ فى العلوّ والعالم العلوى وفى النّزول والعالم السّفلى والدّرج بالضّمّ
والسّكون وبالتّحريك كهمزة المرقاة واذا اعتبر فيها الارتقاء كان تسمية دركات المسيء بالدّرجات من باب التّغليب او باعتبارها من الاسفل فانّ الاسفل
بالنّسبة الى ما فوقه درجة مِمَّا عَمِلُوا اى هى عبارة عمّا عملوا او على تجسّم الاعمال او ناشئة عمّا عملوا وما موصولة او موصوفة او مصدريّة وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا
يَعْمَلُونَ قرء بالخطاب وبالغيبة والمقصود انّ درجات اعمال العباد ظاهرة عنده وهو غير غافل عنها فيرفع كلّا وينزل بقدر درجات اعماله ودركاتها و
وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ جمع بين المتقابلين من صفاته من القهر واللّطف والتّنزيه والتّشبيه وعدا ووعيدا إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ بافنائكم لغناه وعدم
حاجته لكن يبقيكم مدّة لتستكملوا فيها بافاضة رحمته وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ الاتيان بما للاشارة الى كمال قدرته بحيث لو اراد ان يستخلف
منكم غير ذوى العقول كان قادرا فضلا عمّن هو من سنخكم وباعدادكم نطفهم وموادّهم لقبول صورة الانسان كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّةِ قَوْمٍ آخَرِينَ فى بيان
الذّرّيّة اشارة الى انّ هذا كان مستمرّا إِنَّ مَا تُوعَدُونَ لَآتٍ لمّا لم يقتض الشّرط وضع المقدّم صار المقام مظنّة السّؤال عن وقوع المقدّم فاجاب بانّ
ما توعدون من مشيّة الاذهاب والاستخلاف واقع وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ له عن الاذهاب قُلْ تهديدا لهم يَا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ قرء مكاناتكم كما
وقع اى حال كونكم ثابتين على مقامكم ومكانتكم فى الكفر او مشتملين على غاية تمكّنكم فانّ المكانة كالمكان بمعنى المقام او من التّمكّن بمعنى الاستطاعة
إِنِّي عَامِلٌ على مرتبتى فى التّوحيد والاسلام فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ امّا استفهام علّق الفعل عنه او استفهام منقطع عن سابقه او موصول
مفعول لتعلمون وعلى اىّ تقدير فالمقصود بقرينة المقام انكم سوف تعلمون انّ لنا عاقبة الدّار ولذا علّله بقوله إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ كانّه قال لانّكم
ظالمون ولا عاقبة محمودة للظّالم او هو من قول الله تعليلا للامر اى قل لهم ذلك لانّهم ظالمون والظّالم لا يفلح بالحجّة وَجَعَلُوا لِلَّهِ بيان لظلمهم و
عطف باعتبار المعنى اى انّهم ظلموا وجعلوا لله مِمَّا ذَرَأَ اى خلق مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَٰذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ من غير حجّة وسلطان وَهَٰذَا
لِشُرَكَائِنَا يعنى اصنامهم فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ لانّ الوصول الى الله لا يكون الّا اذا كان الصّدور دائما من الله وليس لهم لطيفة الهيّة تصير سببا الّا ان يكون الصّدور
من الله وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَىٰ شُرَكَائِهِمْ لما ذكرنا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ بتشريك المخلوق للخالق وجعل النّصيب من المخلوق للخالق من غير امر منه روى
انّهم كانوا يعيّنون شيئا من حرث ونتاج لله ويصرفونه الى الضّيفان والمساكين وشيئا منهما لآلهتهم وينفقونه على سدنتها ويذبحون عندها ثمّ

ان ارادوا ما صنعوا الله ازكى بدّلوه بما لالهتهم وان ارادوا ما لالهتهم ازكى تركوه لها حبّاً لالهتهم واعتلّوا لذلك بانّ الله غنىّ اعلم انّ فى الانسان لطيفة
الهيّة تسمّى عقلاً وعقل المعاش طليعة منه وهو المتصرّف والحاكم من الله فى وجوده ولطيفة شيطانيّة تتصرّف فيه وتحكم عليه والاوّل هو الاله فى
العالم الصغير والثانى هو الشيطان فى العالم الصغير والانسان واقع بين الحاكمين والغرض من تكليف الانسان بالاعمال الشرعيّة خلاصه من حكومة
الشيطان ودخوله تحت حكومة الله وخلوص حكومته فمن اخلص نفسه لقبول حكومة الله فهو مؤمن موحّد ومن اخلص نفسه لحكومة الشيطان فهو كافر بل
هو شيطان مريد ومن اشرك بين الحكومتين فهو مشرك موزّع لجملة اعماله ومكاسبه عليهما ولمّا كان الله تعالى شأنه اغنى الشركاء فما كان لشركائهم فلا يصل
الى الله وما كان لله فهو يصل الى شركائهم لانّ الشيطان ما دام له حكومة ما فى وجود الانسان فكلّما عمل لله يداخله الشيطان قبل العمل او حينه او بعده
من مداخل خفيّة حتّى يجعل نفسه شريكاً للطيفة الالهيّة ولمّا كان الله اغنى الشركاء يترك ما جعل له بشراكة غيره الى الشريك فما كان خالصاً لله
كان له وما كان لله يدعه الله للشريك وفى لفظ ذرء اشارة الى كمال سفاهتهم حيث جعلوا لله ممّا خلقه نصيباً والخالق اولى بمالك المخلوق وكذلك
اى مثل تزيين جعل النّصيب لله من مخلوقه زيّن لكثير من المشركين قتل اولادهم شركاؤهم وهم الّذين كانوا يرتكبون قتل اولادهم او وادهم للعار
او لخوف العيلة او للاصنام وقرء زيّن مجهولاً وقتل بالرّفع واولادهم بالنّصب وشركائهم بالجرّ بناءً على توسّط المفعول بين المضاف والمضاف اليه وقرء
زيّن مجهولاً وقتل بالرّفع واولادهم بالجرّ وشركاؤهم بالرّفع على ان يكون شركاؤهم فاعل القتل وقرء زيّن معلوماً وقتل اولادهم بالجرّ وشركاؤهم بالرّفع
وحينئذٍ يكون فاعل زيّن ضميراً راجعاً الى الله وشركاؤهم فاعلاً للمصدر او شركاؤهم فاعل زيّن وفاعل المصدر محذوف يعنى المشركين او شركاؤهم متنازع
لزيّن وللمصدر وتعميم القتل والاولاد والشركاء لما فى الكبير والصغير يناسب كون شركاؤهم فاعلاً للمصدر او متنازعاً فيه ليردوهم ليهلكوهم بالاغواء
عن الحيوة الانسانيّة وليلبسوا عليهم ليخلطوا عليهم دينهم الفطرى الّذى كانوا عليه بحسب الفطرة من التوجّه الى الآخرة والتوحيد او طريقتهم
التى كانوا عليها الهيّة كانت او شيطانيّة حتّى لا يستقيموا على تلك الطريقة التى لا يسمّونها ديناً ولو شاء الله ما فعلوه تسلية للرسول بصرف
نظره عن صورة افعالهم الى السبب الاصلى لها حتّى لا يضيق صدره بما فعلوا ولا يتحسّر عليهم فذرهم وما يفترون تسكين له عن تعب الدّعوة و
الاهتمام بمنعهم من شنايع اعمالهم وقالوا بيان لظلم آخر منهم هذه انعام وحرث حجر الحجر بتثليث الحاء المنع والحرام لا يطعمها
الّا من نشاء بالمواضعة التى بيّناها وفيه تعيير لهم بانّ حكمهم ليس الّا بمقتضى اهويتهم كانوا يمنعون غير خدّام الاصنام من اكلها بزعمهم متعلّق بقالوا
يعنى قالوه بزعمهم من غير حجّة من الله وانعام حرّمت ظهورها يعنى البحيرة والسائبة والوصيلة والحام وانعام عطف على انعام اى قالوا هذه انعام لا ينبغى
ان يذكر اسم الله عليها او ابتداء كلام من الله والجملة معطوفة على قالوا اى لهم انعام او انعام اخر لا يذكرون اسم الله عليها فى الذبح والنحر او لا
يحجّون عليها يحرمون ذكر اسم الله بالتلبية عليها افتراء عليه سيجزيهم بما كانوا يفترون وقالوا وجه آخر لظلمهم وانحرافهم عن الحقّ واستبدادهم
برأيهم من غير حجّة ما فى بطون هذه الانعام خالصة قرء بالتأنيث والتذكير مرفوعاً ومنصوباً فى كلا الحالين والتأنيث باعتبار معنى ما وهى الاجنّة
او التاء فيه للمبالغة او هو مصدر كالعافية لذكورنا ومحرّم على ازواجنا وان يكن ميتة فهم فيه شركاء كانوا يحرمون الجنين الّذى يخرج
من بطون الانعام المفصّلة السابقة حيّاً على النّساء فاذا كان ميّتاً يأكله الرّجال والنّساء على السّواء وقيل المراد الالبان والاجنّة كلتاهما سيجزيهم
وصفهم اى جزاء وصفهم هذا او نفس وصفهم على تجسّم الاعمال انّه حكيم يعطى حقّ كلّ ذى حقّ من الخير والشرّ عليم بمقادير استحقاقاتهم قد خسر
الّذين قتلوا اولادهم تصريح بخسرانهم وضلالهم بعد التلويح تأكيداً وتفضيحاً قيل كانوا يقتلون الاولاد للاصنام ويقتلون بناتهم مخافة العار
والسبى والعيلة سفهاً بغير علم بانّ الله رازق لاولادهم وانّه خالقهم لمصلحة النظام وحرّموا ما رزقهم الله من الانعام السالفة على انفسهم
او على غيرهم من النّساء او حرّموا ما رزقهم الله من الاولاد فانّهم نعمة ايضاً رزقهم الله افتراء على الله صرّح هنا بالافتراء تأكيداً لما سلف قد ضلّوا
وما كانوا مهتدين الى امر الحقّ تعالى وابتغاء رضاه وهو الّذى انشأ جنّات مشتملات على الاشجار المثمرة من الكروم وغيرها معروشات مرفوعات على
اصولها كالاشجار التى لها اصول او على ما يحملها كالكروم التى يحمل على غيرها وغير معروشات كالتى تلقى على وجه الارض من الكروم والنّخل والزّرع مختلفاً اكله
اكل ذلك المذكور من الاثمار والحبوب والبقول فى الشكل واللون والرائحة والطعم والنوع والجنس مع اتّفاقها فى الارض والماء والزّيتون والرّمّان متشابهاً
فى المذكورات وغير متشابه فانّه كلوا من ثمره على السنة الانبياء والاولياء ترخيصاً لكم فى التصرّف قبل اخراج حقوقه او فانّه لا بأس الحال حيث
اباحه لكم اذا اثمر والمراد بالثّمر مطلق ما يحصل منها من المنافع حتّى يدخل فيه ثمر الزّرع وآتوا حقّه يوم حصاده اى حقّه المفروض بناء على وجوب
الاداء اوّل وقت الامكان او حقّه المسنون من التصدّقات على السائلين وهكذا فسّر فى الاخبار فعن الصادق فى الزّرع حقّان حقّ تؤخذ به وحقّ
تعطيه امّا الّذى تؤخذ به فالعشر ونصف العشر وامّا الّذى تعطيه فقول الله عزّ وجلّ وآتوا حقّه يوم حصاده فالضغث تعطيه ثمّ الضغث
حتّى تفرغ ويؤيّد كون المراد هو الحقّ المسنون قوله تعالى ولا تسرفوا فانّ المفروض لا يتصوّر السرف فيه بخلاف المسنون انّه لا يحبّ المسرفين عن الرضا انّه
سئل عن هذه الآية فقال كان ابى يقول من الاسراف فى الحصاد والجذاذ ان يتصدّق الرّجل بكفّيه جميعاً وكان ابى اذا حضر شيئاً من هذا فرأى احداً من

٢ بما فى بطونها: البانها وكميل الرحم

علمنا انه يصلح فيه بكيفية مصالح بها عظيمة الحاجة وفرشا من الانعام حمولة ما يحمل الاثقال وفرشا من شعرها وصوفها ووبرها فانها كلوا مما رزقكم
الله من لحومها والبانها ولا تحرموا شيئا مما اباحه الله لكم منها ولا تتبعوا خطوات الشيطان بالاسراف فيما اباحه الله لكم والتجاوز الى تحريم ما
احله الله وتحليل ما حرمه منها وقد سبق في سورة البقرة تحقيق وتفصيل خطوات الشيطان والاية تكون كسابقتها اشارة الى التوسط بين الافراط
والتفريط انه لكم عدو مبين ثمانية ازواج من الضان اثنين الاهلي والوحشي ومن المعز اثنين كذلك قل الذكرين من الجنسين حرم الله ام الانثيين
من الجنسين اما اشتملت عليه ارحام الانثيين اي الجنسين من الجنسين ذكرا كان او انثى نبئوني بعلم لا بظن وهو ما يحصل من النفس او بما به يحصل
العلم بان الله حرم شيئا من ذلك او بامر معلوم مقطوع به لكم ان كنتم صادقين في دعواكم حرمة شيء من ذلك ومن الابل اثنين العراب والبخاتي
ومن البقر اثنين الاهلي والوحشي قل الذكرين حرم ام الانثيين اما اشتملت عليه ارحام الانثيين والمقصود انكار تحريم شيء منها والزامهم
ان قولهم بحرمة الذكور منها تارة والاناث اخرى والاجنة اخرى كما سبق ليس عن علم وحجة بل محض تخمين وظن من انفسهم ام كنتم شهداء حاضرين
اذ وصيكم الله بهذا يعني امثال ذلك اما ان يعلم ببرهان فيمكن اعلام الغير بذلك البرهان او يعلم بشهود وسماع حتى يكون عن علم وان لم يمكن
اعلام الغير به ولما لم يمكن لكم برهان ولا شهود لم يكن حكمكم هذا الا محض افتراء على الله فلفظة ام وان كانت منقطعة لكنها معادلة لقوله نبئوني
بعلم باعتبار المعنى يعني الكم برهان ام كنتم شهداء فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا تفريع على ما تقدم باعتبار ثبوت الافتراء او جزاء الشرط مقدر بعد ا
الاعتبار يعني اذا لم يكن لكم برهان وعلم كما دل عليه نبئوني بعلم ولم تكونوا شهداء كما دل عليه قوله ام كنتم شهداء فانتم مفترون ولا اظلم ممن افترى على الله
اشارة الى نتيجة قياس مستفاد من سابقه والى قياس اخر منتج اي انتم لا علم لكم ولا شهود وكل من لا علم له ولا شهود في قوله فهو مفتر وكل مفتر لا اظلم منه فلا
اظلم منكم ليضل الناس بغير علم ان الله لا يهدي القوم الظالمين وهذا الذي ذكر من تفصيل الازواج بما ذكر هو الذي ورد في الاخبار ولما امر الله تعالى نبيه
بالسؤال عن حرمة شيء من الازواج وعن البرهان عليها او الشهود بها امره ان يجيب بان طريق العلم اما برهان او شهود وهما منتفيان عنكم كما سبق واما وحي
بتوسط سفراء الله وملائكته وتبليغ لصاحب الوحي وانتم لستم اهله وانا اهل ذلك الوحي فمدعيه لا انتم لعدم ادعائكم ذلك واعترافكم بانكم لستم اهلا
للوحي فقال قل لا اجد فيما اوحي الي محرما من هذه الازواج كما تزعمون ان بعضها محرم على بعض كما سبق على طاعم يطعمه وبهذا التفسير يندفع عن
هذه الاية الاشكال بان المحرمات كثيرة وما ذكر هنا اقل قليل منها واما ما ذكر في البقرة فقد سبق هنالك ما يندفع به الاشكال عن الايتين الا ان
يكون اي الا في حال ان يكون الطعام ميتة خرج عنها مقتول الكلاب المعلمة المقتول بالة الصيد على ما فصل في الفقه لانه في حكم المذبوح
او دما مسفوحا مصبوبا لا البقية التي تبقى في لحوم الذبائح وهو مجمل تفصيله موكول الى بيانهم وقد فصل في الفقه او لحم خنزير فانه رجس بين وجه
الحرمة فيه لان كونه نجسا مخفي على اكلته بخلاف سابقيه والضمير راجع الى المجموع باعتبار المذكور او فسقا اهل لغير الله به سمي المذبوح لالهتهم
فسقا مبالغة وقوله اهل لغير الله به بيان لعلة كونه فسقا فمن اضطر الى اكل شيء من ذلك التحريم غير باغ على الامام ولا عاد حد الرخصة وقد مضى في سورة
البقرة تفصيل هذه الاية فان ربك غفور رحيم لا يؤاخذه ويرحمه بترخيصه في الاكل حفظا لنفسه وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر من
الدواب والطيور ذكر التحريم على اليهود بطريق الحصر عقيب هذه الاية وتعقيبه بكونه جزاء لبغيهم للمن على امة محمد وليندفع به ايراد الاشكال بحرمة حلية
ذبيحة كل نوع من الحيوان ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما الا ما حملت ظهورهما او الحوايا اي ما تعلق بالامعاء او ما اختلط بعظم ذلك
التحريم جزيناهم ببغيهم وانا لصادقون في الاخبار فان كذبوك فقل ربكم ذو رحمة واسعة ولا يرد بأسه لانه لا مانع له من انفاذه عن القوم المجرمين
جمع بين شاني اللطف والقهر والارجاء والتخويف والوعد والوعيد تعليما للجهلة واوضح ابانة طريق الدعوة وتكميلا لفهمها وتثبيتا لها في الدعوة
بين جهتي الرضا والسخط فانه لا يتم الدعوة الا بهما فالمعنى فان كذبوك فلا تخرج عن التوسط وعدهم رحمة الرب باضافة الرب اليهم اظهارا لـ
للطف بهم وقل ربكم ذو رحمة واسعة فيرحمكم ولا يؤاخذكم بعجالة الاثم ولكن اذا اراد مؤاخذتكم فلا راد لمؤاخذته فاحذروها سيقول الذين
اشركوا الرفع عن اشراكهم بل التقصير بعد ان عجزوا عن الحجة لو شاء الله ما اشركنا ولا اباؤنا ولا حرمنا من شيء كما هو ديدن النفس والمرء الغا
فانهما لا يرضيان بنسبة السوء الى انفسهما بل يحسنان القبيح بما امكن فاذا عجزا عن ذلك نسبا بالتسبيب الى غيرهما من الشيطان والقرين ومشيئة الله
وهو كذب محض فان الشيطان والقرين ليس لهما الا الاغواء والمشيئة وان كانت فاعلة او سببا للفعل لكن الفاعل ما دام يرى نفسه في البين ليس له
نسبة الفعل الى المشيئة او تعليقه عليها ولو نسب لا ينبغي الغفلة عن استعداد القابل وبهذا يرتفع التناقض المتراءى بين تكذيبهم في قولهم هذا وبين
تعليق ذلك على المشيئة في قوله ولو شاء الله لهديكم كذلك كذب الذين من قبلهم اي مثل تكذيبهم اياك بتعليق الاشراك والتحريم على المشيئة دون نسبته
الى انفسهم كذب الذين من قبلهم انبياءهم حتى ذاقوا باسنا قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا يعني اليس عندكم برهان على دعواكم يمكنكم
الاحتجاج به على الغير واطلاق العلم على البرهان من قبيل اطلاق المسبب على السبب او لان البرهان هو العلم الذي يحصل علم اخر ولما كان البرهان
هو الذي يمكن اعلام الغير به قال فتخرجوه لنا فنفي هذا نفي البرهان فيقول ان تتبعون الخ نفي علمهم مطلقا يعني لا برهان لكم ولا شهود ولا سماع

عن ميثاق او وحي وبقوله قل هلمّ شهداءكم انّكم نفي صحّة تقليدهم لانّ التحدّي بمثل هذا يدلّ على عدم شاهد لهم بعد الاعتماد عليه ان تتّبعون الّا الظّنّ
وان انتم الّا تخرصون يعني لا غاية لكم في انفسكم بمدّعاكم ولا برهان لكم ولا اعلام غيركم ذمّهم اوّلاً على اتّباع الظّنّ في اعمالهم وثانياً على انّ شأنهم
الخرص والتخمين لا العلم واليقين والعاقل لا يقف على الظّنّ والتخمين بل يسعى في تحصيل العلم واليقين وما لم يحصّل اليقين يقف عن العمل الّا اذا اضطرّ
فحينئذٍ لا انّه يتبع الظّنّ فيعمل ويفتي بظنّه من غير اذن واجازة ولا يحصل اليقين الّا بالبيان والبرهان او بادراك مدارك الحيوان او بالوحي والعيان او
بتقليد صاحب الوحي وخليفة الرّحمن فمن ظنّ انّ الظّنّ مطلقاً والاستحسان طريق حكم الله وانّ المخطي له اجر والمصيب له اجران فقد اخطأ طريق الجنان وسلك طريق
النّيران فمن فسّر القرآن برأيه واحكام الله نزول القرآن فليتبوّء مقعده من النّيران وامّا الخاصّة فظنونهم قائمة مقام العلم بل نقول ظنونهم اشرف و
اعلى من العلم بل نقول ظنونهم اشرف واعلى من العلم فقد حقّقنا سابقاً انّ اجازة الخبير اذا كانت الاجازة الصّحيحة بلغت الى المجاز تجعل ظنّ المجاز
اشرف من علم غيره لانّ العلم بدون الاجازة لا اثر في قول قائله والظّنّ مع الاجازة يؤثّر وليس الاجازة الالهيّة باقلّ من الاجازة الشّيطانيّة والحال انّ
المرتاضين بالاعمال الشّيطانيّة ان تعلّموا تعلّماً صحيحاً مع تصحيح الالفاظ جميع المناظر لم يؤثّر شيء منها ما لم يحرز صاحب الاجازة واذا اجازه صاحب
الاجازة يؤثّر قوله ولو كان مغلوطاً فالاجازة تجعل المغلوط اشرف من الصّحيح وهكذا الحال في الاجازة الالهيّة ولمّا نفى البرهان عنهم في تعليق الاشراك
والتّحريم على مشيّة الله المفهوم من مفهوم الشّرط فانّ المراد بقرينة المقام من هذا الشّرط الدّلالة على تعلّق الاشراك بمشيّة الله وان كان بحسب اللّغة اعمّ ونسب تكذيب
النّبوّة اليهم بذلك التّعليق مشعراً بذمّهم فيه واوهم ذلك نفي تعليق الافعال على المشيّة امر نبيّه (ص) بان يقول لهم انّ البرهان منحصر في الله وفيمن اخذ عن الله وبانّ
لتعليق الافعال على مشيّة الله دفعاً لتوهّم عدم سببيّة المشيّة النّاشي ممّا سبق فقال تعالى قل فلله الحجّة البالغة في كلّ ما قال وما فعل فلو شاء لهديكم اجمعين
فله الحجّة في صدق هذا القول وقد اظهرها الى بعض الحجّة في تعليق اشراككم وتحريمكم على مشيّة المفهوم من مفهوم قولكم لو شاء الله ما اشركنا الّا انّ لكم وله
الحجّة في ترك تلك المشيّة ومشيّة ضدّها اعلم انّ مشيّة الله وهي اضافته الاشراقيّة الّتي بها وجود كلّ ذي وجود كالرّحمة والارادة عامّة وهي الّتي بها وجود كلّ
ذي وجود امكاني بكمالاته الاوّليّة والثّانويّة في سلسلة النّزول والصّعود مثل الرّحمة الرّحمانيّة وخاصّة وهي الّتي بها وجود الكمالات الثّانويّة التّكليفيّة
في سلسلة الصّعود مثل الرّحمة الرّحيميّة وتسمّى بالرّضا والمحبّة ولا يرضى لعباده الكفر ويحبّهم ويحبّونه اشارة اليها فالمشيّة العامّة مناط السّببيّة لكلّ
ذات وفعل وصفة لكن الفاعل ما لم يخرج عن حدّ نفسه ولم ينظر الى مشيّة الله بنور بصيرته ويرى نفسه فاعلاً لفعله كما يشعر به قولهم ما اشركنا بنسبة الاشراك
الى انفسهم ما صحّ له نسبة الفعل او تعليقه على المشيّة كان مذموماً كاذباً في نسبة فعله الى المشيّة وبهذا ايضاً يصحّ ذمّهم في قولهم لو شاء الله ما
اشركنا بتعليق عدم الاشراك اي الاهتداء على المشيّة مع اثبات هذا التّعليق بقوله فلو شاء لهديكم اجمعين وكذلك المشيّة الخاصّة لها سببيّة
في الافعال التّكليفيّة الصّالحة فلو اراد واراد تلك المشيّة فالجمع بين ذمّهم على قولهم واثبات قولهم بمثل ما ذكر في المشيّة العامّة ولمّا ابطل قولهم ودلّ
بعدم البرهان وعدم علمهم في انفسهم اراد ان يبطل علمهم التّقليدي ايضاً باستحضار الرّؤساء الّذين قلّدوهم والزامهم جهلهم وضلالهم حتّى
يتبيّن لهم انّ تقليدهم فاسد وانّ التّقليد يصحّ اذا كان تقليداً لمن نصبه الله للتّقليد كالانبياء (ع) واوصيائهم (ع) وغيرهم كائناً من كان لا ينفكّ عن
الهوى وتقليده اتّباع للهوى فقال قل لهم ايّها العاجزون عن البرهان والقاصرون عن العلم هلمّ شهداءكم اي رؤساءكم الّذين تقلّدونهم الّذين يشهدون
انّ الله حرّم هذا حتّى اظهر لكم جهلهم واتّباعهم للهوى فان شهدوا ابداً لك فلا تشهد معهم ولا تتّبع اهواء الّذين كذّبوا بآياتنا وضع الظّاهر
موضع المضمر للدّلالة على انّ شهادتهم ناشئة عن اتّباع الهوى لانّهم موصوفون بتكذيب آيات الله والمكذّبون بآيات الله لا يكونون الّا صاحبي الاهوية
النّفسانيّة والّذين لا يؤمنون بالآخرة وصف آخر باعث لاتّباع الهوى وهم بربّهم يعدلون اي يسوّون غيره به وصفهم باوصاف ثلاثة كلّ واحد منها يكفي
في ردّ شهادتهم قل بعد عجزهم عن العلم واقامة البرهان والزامهم في تقليدهم لرؤسائهم تعالوا الىّ فانّي منصوص من الله اتل ما حرّم ربّكم عليكم حتّى
تقلّدوني تقليداً صحيحاً الّا تشركوا به شيئاً اعراب اجزاء الآية انّ ما فيما حرّم مصدريّة او موصوفة او موصولة او استفهاميّة وعليكم ظرف متعلّق بحرّم او باتل او
بهما او اسم فعل كالامر وان في ان لا تشركوا مصدريّة ولا نافية او ناهية والنّهي اوفق بما يأتي من عطف الامر عليه وهو امّا بتقدير اللّام او خبر مبتدء محذوف اي
المتلوّ او المحرّم ان لا تشركوا واذا قدّر المحرّم مبتدأً كان لا زائدة او هو مفعول فعل محذوف اي اعني ان لا تشركوا او عليكم خبر مقدّم وان لا تشركوا مبتدء
او عليكم اسم فعل وان لا تشركوا منصوب به او ان لا تشركوا مفعول اتل على ان يكون ما فيما حرّم مصدريّة او هو بدل وابداله امّا باعتبار حرمة الاشراك او يكون
لا زائدة او لفظة ان تفسيريّة والجملة تفسير لاتل او لحرّم وتفسير لحرّم باعتبار الاشراك او ان لا تشركوا مفعول لوصّيكم الله وهذا اوفق بقوله وبالوالدين
احساناً وعلى الوجوه السّابقة فالتّقدير احسنوا بالوالدين وللاهتمام بالوالدين اسقط الفعل ايهاماً للعطف على الجارّ والمجرور وليتوهّم انّ المعنى لا
تشركوا بالوالدين احساناً واتى بالمصدر للاشعار بانّ المقدّر احسنوا واتى به موضع لا تسيئوا فانّه الموافق لسابقه ولاحقه للدّلالة على الاهتمام بالاحسان
اليهما وعدم الاكتفاء بترك الاساءة والوالدان اعمّ من الصّوريّ والرّوحانيّ ولا تقتلوا اولادكم من املاق اي بالولد وخبر نحن نرزقكم وايّاهم فلا تخشوا
الفقر ولا تقربوا الفواحش ما استقبحه العقل واستكرهه الشّرع ما ظهر منها كالّتي شاعت عادت بينكم كنكاح زوجة الاب وحبّ الاصنام

وغيرها من السنن الرذيلة التي لا يرتضيها العقل ولم تثبت في شريعة الهيئة والنهي عن القرب مبالغة في النهي عن الفعل وما بطن كالزنا وكلما لم يصر شايعا وسترتم بينكم من المستقبحات العقلية والشرعية او المراد بما ظهر ما ظهر قبحه كالزنا واللواط الا ما ظهر ذاته كنكاح زوجة الاب وبما بطن ما بطن في النفوس كالرذائل النفسانية والخطرات السيئة والخيالات الفاسدة والعقائد الكاذبة او المراد بالفواحش الزنا فقط او اعم منه ومما كان مثله في القبح في الانظار كاللواط وهذا الوقوف بترتيب المعاصي كما لا يخفى على من تأمل في الفقرات الثلث ولذا ورد تفسيرها في الاخبار بالزنا ومثله اعلم ان ظلم الانسان وعصيانه اما ظلم لنفسه او ظلم للغير وظلم الغير اما سار الى ذات الغير او الى ماله واعظم مراتب ظلم النفس الزنا واعظم مراتب ظلم ذات الغير انهاق روحه واعظم مراتب ظلم مال الغير اخذ مال اليتيم فلذا اتى بالفقرات الثلث المصدرة باداة النهي اشار تعالى شأنه الى هذه الثلثة ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ذكر خاص بعد العام للاهتمام به كما ان ما سبق على ذكر الفواحش كان ذكر خاص قبل العام لذلك بناء على تعميم الفواحش واما اذا كان الفواحش خاصة بالزنا واللواط كان ذكر قتل الاولاد مقدما على الكل وعدم الاكتفاء بذكر قتل النفس للاهتمام بوأد الاولاد فلم وللتشديد في حرمته ذلكم وصيكم به لعلكم تعقلون قبحه وقباحته فتتركونه ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي احسن اي بالنية التي هي احسن وهي نية حفظ ماله وتنفيسه وانماء ماله حتى يبلغ اشده جمع الشد بالفتح كفلس وافلس والشد كالنعمة والانعم او مفرد وعلى جمعيته فالمقصود الى قوة جميع قواه البدنية والنفسانية وهو البلوغ الشرعي الذي فيه قوة قواه البدنية والنفسانية بكمال تميزه ودركه الخير والشر البدنيين والنفسانيين واوفوا الكيل والميزان بالقسط المراد بهما المعروفان وقد مضى في بيان الميزان ما يمكن التعميم به وكذا في سائر فقرات الآية والتقييد بالقسط اما للتأكيد وللمنع من اعطاء الزيادة على قدر الاستحقاق فانه كالتبذير الممنوع او موجب لجهالة المكيل والموزون المفسدة للمعاملة ولذا جاء بقوله لا نكلف نفسا الا وسعها معترضا فان القسط الحقيقي في الايفاء هو اداء تمام ما لحقه ان يؤدى بحيث لا يزيد ولا ينقص حبة وهو امر ليس في وسع البشر واذا قلتم في حكومة اذا حكمتم للناس او في شهادة او اصلاح او نصح او ترحم او سخط او معاش او معاد او واجب او مباح بالسنتكم او بسائر اعضائكم او بقويكم العلامة او العمالة فاعدلوا اي توسطوا بين الافراط والتفريط في الاقوال والاحوال والافعال والتأدية بصورة الشرط ولفظ اذا والمضي للاشارة الى ان القول غير مأمور به لكن الانسان لا يخلو عن قول ما خصوصا على التعميم المذكور ويكون مأمورا بالتوسط في القول ولو كان ذا قربى جسمانيا او روحانيا في العالم الكبير او الصغير وبعهد الله اوفوا تقديم المعمول للاهتمام به ولشرافته ولابراز العلة للامر فان الايفاء به لا لقصد الحصر او للحصر بناء على ان الوفاء بسائر العهود من شرائط عهد الله اعلم ان العهد والعقد والميثاق والبيعة مع الله في عرف اهل الله اذا اطلقت يراد بها البيعة العامة النبوية او البيعة الخاصة الولوية فبالاولى يحصل الاسلام وبالثانية يحصل الايمان وتسمى تلك البيعة بيعة ومبايعة لان البايع بتلك البيعة يبيع نفسه وماله بثمن هو الجنة كما قال تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة وتسمى عهدا ومعاهدة لتعهد البايع والمشتري لما عليهما وعقدا لانعقاد يد البايع على يد المشتري وميثاقا لاستحكام ذلك العهد بتقبل الشروط من الطرفين ووثوق كل بالآخر بذلك العقد ولما كان المشتري منصوبا من الله ووكيلا منه في تلك المبايعة صح نسبتها الى الله ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق ايديهم ان الله اشترى من المؤمنين ومن اوفى بعهده من الله واذ اخذنا ميثاق بني اسرائيل اوفوا بعهدي اوف بعهدكم وغير ذلك من الآيات والاخبار الدالة على نسبة هذه الى الله ذلكم وصيكم به لعلكم تذكرون التذكر هو الالتفات الى المعلوم والاستشعار به بعد الغفلة عنه او مطلقا وهو من صفات العقل كما ان الغفلة من صفات النفس ولذا اخره عن قوله تعقلون وكرر ذلك للاشارة الى مراتب المعاصي وان بعضها لا يصدر عن العاقل وبعضها لا يصدر عن المتذكر وان كان قد يصدر عن العاقل العاقل وبعضها لا يصدر عن المتقي وان كان قد يصدر عن العاقل المتذكر والمراد بالتقوى في قوله لعلكم تتقون هو التقوى الحقيقية التي هي الرجوع عن طريق النفس المعوجة واتباع ائمة الجور الى طريق القلب واتباع الامام الحق والعاقل المتذكر ما لم يصل الى الامام الحق لا يمكنه الرجوع الى طريق القلب ولذا اقتصر هنالك على اتباع الصراط المستقيم وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه قرئ بفتح همزة ان وتشديد النون او تخفيفه مخففة من المثقلة وحينئذ تكون مع معمولها عطفا على ان لا تشركوا ولضيا الحرمة فيه باعتبار ترك المتابعة او تكون بتقدير اللام متعلقا بقوله فاتبعوه وقرئ بكسر همزة ان فتكون عطفا على تعالوا وقرئ صراط ربك وصراط ربكم وهذا اشارة الى المستفاد مما ذكر من قوله ان لا تشركوا الى آخر الآيات فهو التوسط بين الافراط والتفريط في الفعل والقول وهو صراط الولاية او هو اشارة الى الى طريق الولاية الذي كان معهودا عنده ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله اصله تتفرق فحذف احد تاء المضارعة والفعل منصوب بان بعد الفاء والباء للتعدية والمعنى لا تتبعوا السبل فان تتفرق بكم اي تفرقكم وتزيل اجتماعكم واتحادكم في الصراط ولما كان التوسط بين الافراط والتفريط لا يحصل الا بالولاية بل كان هو الولاية والولاية من شئون الولي بل هي الولي صح تفسيره بالولاية وبعلي كما ورد في الاخبار ولما كان الانحراف عن التوسط والميل الى الافراط والتفريط لا يحصل الا باتباع الهوى بل هو اتباع الهوى والهوى الميل الا من شئون الاول والثاني صح تفسير اتباع السبل بولاية فلان وفلان كما في الخبر ذلكم التوسط وصيكم به لعلكم تتقون السبل المتفرقة فان التقوى الحقيقية هي الاخذ عن الطرق المتفرقة والثبات على الصراط المستقيم ثم آتينا موسى الكتاب كتاب النبوة والتدوينية التي هي صورة النبوة والعطف باعتبار المعنى كانه قال هذا لنا

اتينا محمّداً ص ثمّ اتينا موسى ع الكتاب العطف بثمّ باعتبار تفاوت الاخبارين والاعلامين او باعتبار تفاوت الخبرين في الشّرف او باعتبار موضوعيهما
ويحتمل العطف على جملة ذلكم وصّيكم به لكنّه يبعد عن الفصل لعدم المناسبة بينهما واما العطف على وصّيكم كما قيل فيبعد غاية البعد ظهوراً لارتباط المبتدأ المعطوف
عليه تماماً من غير نقص فيه او تماماً للنّعمة وهو حال او مفعول مطلق او تعليل على الّذى احسن صلة ذا الحسن او جعل عمله حسناً وباحد هذين المعنيين ورد تفسيره
بان تعبد الله كانّك تراه او الحسن الى الغير فمنع اسائته عنهم اعلم انّ الحسن المطلق منحصر في الولاية المطلقة الّتي صاحبها عليّ ع بعد محمّد ص وحسن غيرها من الذّوات
والصّفات والافعال باعتبار اتّصالها بها وتفاوت الحسن في الاشياء باعتبار تفاوتها في القرب والبعد عنها فالطّالب للولاية يكون في نفسه حسناً وافعاله الّتي
تصدر عن طلبه تكون حسنة والقابل لها يكون احسن وافعاله الّتي تصدر عن جهة ذلك القبول احسن من افعال الطّالب والقابل المشاهد لصورة وليّه والنّاظر
الى ملكوته احسن من القابل الغائب عن المشاهدة وتلك المشاهدة الّتي تسمّى عند الصّوفيّة بالفكر وبتمثّل صورة الشّيخ والنّظر الى صورته احسن من جميع افعاله و
المتحقّق بحقيقة الولاية وافعاله احسن من القابل المشاهد وافعاله وتفصيلاً لكلّ شيء اعلم انّه تعم وصف كتاب موسى ع بكونه تماماً وتفصيلاً لكلّ شيء ههنا
وقال في سورة الاعراف وكتبنا له في الالواح من كلّ شيء موعظة وتفصيلاً لكلّ شيء وهذا يدلّ على انّه تعم جعل في كتابه بيان كلّ شيء مشتملاً على كلّ
شيء مظهراً تامّاً وعلماً كاملة لكلّ شيء وقد قال بعض الصّوفيّة كلّ شيء في كلّ شيء لكن ليس لكلّ احد ان ينظر كلّ شيء في كلّ شيء ولهذا قال وكتبنا لموسى ع وما كان
لغيره ذلك ولمّا كان موسى ع بعد نبيّنا ص وبعد ابرهيم ع اوسع نظراً من حيث النّظر الى الكثرات ومراتب كلّ في مباديه وغاياته وصف كتابه المنزل عليه بانّا
كتبنا له فيه من كلّ شيء تفصيلاً لكلّ شيء يعني انّه تعم جعل لوح صدر موسى ع بحيث اذا انتقش فيه شيء من الاشياء انتقش فيه جميع مباديه الى مبدء المبادي و
جميع غاياته الى غاية الغايات وانتقش جميع لوازم المبادي والغايات واذا انتقش جميع المبادي والغايات ولوازمها في شيء لم يبق شيء الّا انتقش فيه لانّ
الموجودات كلّها متلازمة اذ لكلّ معاليل علّة واحدة وهدىً ورحمةً لعلّهم اي بني اسرائيل بلقاء ربّهم يؤمنون ان كان المراد بربّهم الرّبّ المطلق فالمراد
باللّقاء لقاء جزائه وحسابه وان كان المراد به الرّبّ المضاف وهو نبيّهم في الولاية فالمراد باللّقاء لقاء ملكوت ذلك الرّبّ وهو ادنى مراتب اللّقاء والمعرفة
بالنّورانيّة وفوقه لقاء جبروته بمراتبها يعني اتينا موسى الكتاب للدّعوة الظّاهرة حتّى يستعدّوا بقبول تلك الدّعوة لقبول الدّعوة الباطنة ويستعدّوا
بقبول تلك الدّعوة لفتح باب القلب فيشاهدوا بانفتاح باب القلب صورة وليّ الامر بملكوته وهو لقاء ربّهم الّذي هو وليّ امرهم وبهذا اللّقاء يحصل
الفوز بالرّوح والرّاحة والامن والامان والسّلامة من حوادث الزّمان والنّجاة من ضيق المكان والى هذا اللّقاء اشار من قال كرد شهنشاه عشق
در حرم دل ظهور فلكى منابر فراشت رايت الله نور وقد فسّر السّكينة في الاخبار بما يدلّ على ظهور ملكوت وليّ الامر في القلب حيث ورد انّها
ريح تفوح من الجنّة لها وجه كوجه الانسان فانّ الملكوت من الجنّة وكونها ذات وجه كوجه الانسان يدلّ على انّها من الذّوات الجوهريّة الملكوتيّة
لكونها من الجنّة لا ما يفهم من لفظ الرّيح وتسمّى في عرف الصّوفيّة ظهور ملكوت وليّ الامر على قلب الانسان بالسّكينة كما يسمّى بالفكر والحضور وهذا
اللّقاء هو المراد بما يقولون لا بدّ للسّالك ان يجعل صورة المرشد نصب عينيه يعني ينبغي ان يصفو نفسه بالعبادات حتّى يظهر في قلبه وليّ امره
مع الصّفات معيّنة حقيقيّة لا ما يتوهّم من ظاهر اللّفظ من انّه لا بدّ ان يتعمّل في تصوّر صورة مخلوقة له مردفة اليه وقد ورد منهم في تكبيرة الاحرام تذكّر
رسول الله ص واجعل واحداً من الائمّة نصب عينيك وعلى هذا كان المراد بالايمان ههنا الايمان الشّهودي لا الايمان بالغيب وهذا كتاب انزلناه
مبارك كثير الخير والنّفع لانّ البركة الزّيادة والنّماء في الخير وهو كلمة جامعة لكلّ ما ذكر في وصف كتاب موسى ع مع شيء زائد وهو تعميم البركة لكلّ
ما يتصوّر فيه البركة وفي لفظ انزلناه دون اتيناه دلالة على شرافة هذا الكتاب كانّ كتاب موسى ع كان من سنخ هذا العالم فاتاه الله والقرآن كان في مقام
اعلى من هذا العالم فانزله الله الى هذا العالم السّفلي واتاه محمّداً ص فاتّبعوه حتّى تفوزوا من اتّباعه بوليّ امركم واتّباعه فانّ فيه حجّته وباتّباعه تفوزون
بفتح باب القلب وبفتحه نزول الرّحمة من الله وادنى مراتب حقيقة الرّحمة هو ملكوت وليّ الامر واتّقوا مخالفة ما فيه لعلّكم ترحمون بلقاء ملكوت وليّ
امركم فانّ دار الشّياطين هي حقيقة سخط الله والدّنيا هي مظهر رحمته وسخطه معاً والملكوت العليا هي حقيقة رحمته المعبّر عنها بالجنّة وكذا الجبروت
المشبّه في الاقتصار على لفظ ترحمون هنا والاتيان بقوله بلقاء ربّهم يؤمنون هناك دلالة على شرافة هذا الكتاب كما لا يخفى ان تقولوا يعني انزلنا
الكتاب كراهة ان تقولوا بعد ذلك او في القيامة او لئلّا تقولوا كذلك او كراهة هذا القول الواقع منكم على سبيل الاستمرار اعلم انّ مثل هذه العبارة كثيرة
في الكتاب والسّنّة وجارية على السنة العرب والمقصود من مثلها انّ هذا القول كان واقعاً منكم وصار وقوع هذا القول سبباً لانزال الكتاب
لكراهتنا وقوع هذا القول منكم ولئلّا يصدر مثله بعد منكم ولمّا كان صدور هذا القول سبباً للكراهة وكراهته لهذا القول صار سبباً
لانزال الكتاب وانزال الكتاب سبباً لمنع هذا القول صحّ تفسيره بكراهة ان تقولوا وبقوله لئلّا تقولوا ولكن لا حاجة الى تقدير الكراهة او تقدير
لا وعلى هذا كان المعنى انزلنا الكتاب لكراهة ما كنتم تقولون اظهاراً للعذر في تقصيركم في العبادات وتحسّراً على كونكم امّيّين انّما انزل الكتاب على
طائفتين من قبلنا والاتيان باداة الحصر لشهرة الكتابين واهلهما عندهم كانّهم كانوا لا يعرفون اهل ملّة وكتاب غيرهما وان كنّا ان مخفّفة من المثقلة
عن دراستهم قرائتهم وبيانهم للكتابين لغافلين او تقولوا او للتّوزيع يعني كان بعضهم يقولون ذلك وبعضهم هذا لو انّا انزل علينا الكتاب

لكنّا اهدى منهم لانّا احدّ ذهناً وادقّ فهماً وهذا هو ديدن النّسوان لانّهنّ لا يرضين بنسبة النّقص الى انفسهنّ فيعتذرن بالاعذار الكاذبة ويفخرن بادّعاء
الكمالات وفقدها حين فقدانها على المتّصفة بها ويتحسّرن على الفائتة بالتّمنّيات والتّعليق على الفائتات فقد جاءكم جواب لشرط مقدّر اى ان كنتم صادقين
فقد جاءكم بيّنة من ربّكم كتاب هو حجّة واضحة على كلّ شيء من صدق النّبوّة وسنّته والاحكام الّتى هى معالم الهداية وهدىً ورحمة فمن اظلم ممّن كذّب
بآيات الله التّدوينيّة والتّكوينيّة واعظمها علىّ (ع) فانّ الآيات التّدوينيّة تدلّ على التّكوينيّة وتكذيبها مؤدّ الى تكذيبها وهو تعريض بانّهم كذّبوا بآيات
الله بعد وضوحها ولا اظلم منهم وصدف عنها اعرض او منع لكنّ الثّانى اولى للتّأسيس يعنى ضلّ واضلّ سنجزي الّذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب بما
كانوا يصدفون هل ينظرون ما ينتظرون الّا ان تأتيهم الملائكة لقبض ارواحهم او لعذابهم حين الموت او يأتى ربّك فى الولاية وهو علويّة جهة محمّد (ص) و
ولايته كما قال (ع) يا حار همدان من يمت يرنى او يأتى بعض آيات ربّك كاشباح علىّ (ع) الّذين هم آياته تعالى وتفسير الآيات فى الاخبار بالعذاب فى دار الدّنيا لا ينافى
كونها عند الموت قبل الارتحال من الدّنيا ولا ينافى التّفسير باشباح علىّ (ع) لانّ العذابات النّازلة اشباحه وآياته العالية يوم يأتى بعض آيات ربّك يعنى
حين معاينة الموت لا ينفع نفساً ايمانها لم تكن آمنت من قبل او كسبت فى ايمانها خيراً هو اشارة الى اهل الايمان خصوصاً على من لا يراقب جهة ايمانه الّذى
هو ذكره وفكره وقد فسّرت الآيات فى هذه الآية بالائمّة (ع) وبطلوع الشّمس من مغربها وبخروج الدّجّال وبظهور القائم وبخروج دابّة الارض ولا ينافى ما ذكرنا قل
انتظروا احدى الثّلاث انّا منتظرون لها فانّ لنا بذلك الفوز ولكم الويل انّ الّذين فرّقوا دينهم الدّين يقال لكلّ سيرة وسنّة للنّاس على دين ملوكهم وعلى
السّيرة الشّرعيّة الالهيّة اليوم اكملت لكم دينكم وللجزاء مالك يوم الدّين ويطلق على الاسلام والعادة والعبادة والطّاعة والذّلّ والحساب والقهر والاستعلاء
والملك والحكم والتّدبير والتّوحيد وجميع ما يتعبّد الله به والملّة والخدمة والاحسان وعلى غير ذلك من المعانى والتّحقيق انّ حقيقة الدّين هى الطّريق من القلب الى الله
والسّير الى ذلك الطّريق او عليه ويسمّى بالطّريقة وهما الولاية التّكوينيّة المعبّر عنها بالحبل من الله والولاية التّكليفيّة المعبّر عنها بالحبل من النّاس والولاية
التّكليفيّة تفتح باب ذلك الطّريق وصاحب الولاية المطلقة والولايات المقيّدة اظلال من هذه الولاية ولذلك صار علىّ (ع) خاتم الولاية وكلّ الانبياء (ع)
والاولياء (ع) يكونون تحت لوائه وكلّما يسمّى ديناً من الشّرائع الالهيّة فانّما يسمّى ديناً لاتّصاله بالولاية وارتباطه بحقيقة الدّين وتسمية السّيرة الغير الالهيّة بالدّين
من باب المشاكلة مع السّيرة الالهيّة فعلى قراءة فرّقوا فالمعنى انّ الّذين فرّقوا دينهم الّذى هو ما وصل اليهم من طريق القلب بالولاية التّكوينيّة من فيض العقل
على الاهوية الفاسدة او ما وصل اليهم من هذا الطّريق بالولاية التّكليفيّة من الايمان الّذى دخل فى قلوبهم على الاغراض الكاسدة والمهامّ المتبدّدة فانّ الانسان
اذا صار منقاداً لطلب النّفس والدّنيا كان يفرّق كلّما يصل اليه من جهة الآخرة على جهات النّفس ونعم ما قيل نصفوا بعوكابت وابلاغ هين تلف كم كن كه بخشك
او المعنى فرّقوا دينهم فبعّضوه بان آمنوا ببعض وكفروا ببعض او المعنى افترقوا فى دينهم بان اختار كلّ منهم ديناً غير دين الآخر كما ورد من افتراق الامّة على ثلث و
سبعين فرقة وعلى قراءة فارقوا دينهم اى فارقوا ولايتهم التّكوينيّة من الغفلة التّامّة عن طريق القلب او فارقوا ولايتهم التّكليفيّة بالهجرة والغفلة عن ذكرهم الّذى
دخل فى قلوبهم او فارقوا اولياءهم (ع) كما علمت وكما ورد فى الخبر انّ الآية فارقوا دينهم وانّ المراد المفارقة عن علىّ (ع) وكانوا شيعاً متفرّقة بتشيّع كلّ منهم هوى او ضالّاً
او اماماً باطلاً او بتشيّع كلّ منهم متابعاً لاهوية عديدة او اغراض عديدة بحيث يجعل كلّ واحد كانّه فرق مختلفة كما قال تعالى ضرب الله مثلاً رجلاً فيه شركاء
متشاكسون وكما قيل بالفارسيّة تو از يك دل داده كه در آن ملتهٔ لبر كيرى نه آنكه يك دل را صد پاره كنى وهر پاره را دنبال همّى آواره لست منهم فى شىء
اى فى لست متمكّناً منهم فى شىء من التّمكّن فانّ تمكّنك انّما يتمكّن صورتك الملكوتيّة فى قلوبهم او بتمكّن الذّكر الّذى اخذوا منك بالولاية التّكليفيّة
فى قلوبهم او بتمكّن الانقياد الّذى اخذوه منك بالبيعة العامّة فى صدورهم فانّ الكلّ من شؤونك وقد زالت او لست من شفاعتهم فى شىء او لست من
مسائلتهم ومحاسبتهم او عذابهم فى شىء او لست من مجانستهم فى شىء ويرجع الكلّ الى تمكّنك فى قلوبهم باحد الوجوه المذكورة ولفظة منهم خبر لست او
حال مقدّم من شىء وكلمة فى بيانيّة او ابتدائيّة او تبعيضيّة انّما امرهم الى الله لا انّك لست ولىّ امرهم بانحرافهم عنك فامرهم وحكمهم مفوّض او راجع الى الله ثمّ
ينبّئهم بما كانوا يفعلون فى تفرّقهم ويجازيهم على حسبه من جاء بالحسنة فله عشر امثالها الحسنة وصف من الحسن والتّاء فيه للنّقل من الوصفيّة الى الاسميّة فانّها
صارت اسماً للاشياء المخصوصة وورد من الشّريعة حسنها او للتّأنيث فى الاصل بتقدير الخصلة الحسنة وحقيقة الحسن هى الولاية المطلقة وهى علىّ (ع) بعلويّته
والنّبوّات واحكامها القلبيّة اظلال الولاية المطلقة وقبول النّبوّات والولايات ايضاً ظلالها وكلّ فعل وقول وخلق كان من جهة الولاية كان حسناً
بحسنها لكونه ظلّها ايضاً ويعلم السّيّئة بالمقابلة الى الحسنة فاصل السّيّئة اتّباع النّفس المعبّر عنه بولاية الاوّل والثّانى ثمّ اتّباعهما واعلم انّ الانسان مع
عمّا تكليفاً وقبول ولايتهما ثمّ كلّ فعل وقول وخلق يصدر من جهة اتّباعهما واعلم انّ الانسان مفطور على السّير الى الآخرة ودار النّعيم وجنّاته ودرجاتها
فاذا فرض عمل يعينه على سيره وعمل آخر مثل هذا العمل يقسره على الحركة الى الجحيم والى خلاف فطرته فاذا كان تحريك العمل الى جهة خلاف الفطرة درجة
مثلاً كان تحريك العمل الموافق للفطرة ازيد من تحريك العمل المخالف للفطرة بمراتب عديدة واقلّها عشر درجات واكثرها لا حدّ لها باختلاف استعداد
الاشخاص وهذا نظير تحريك الحجر هابطاً وصاعداً بقوّة واحدة فانّ الهابط يكون اسرع حركة من الصّاعد ومن جاء بالسّيّئة فلا يجزى الّا مثلها
وهم اى المحسنون والمسيئون لا يظلمون بنقص الجزاء وتضعيف العقاب قل لهم مواعداً او تعريضاً بنصحهم بابلغ وجه انّنى هدانى ربّى فلا احتاج الى البكم

او ائمّة عديدة (ع)

ولا تعرض لحكم فانتم وشأنكم الى صراط مستقيم هو صراط القلب هو الولاية التكوينية وبالولاية التكليفية الحاصلة بالبيعة الخاصة الولوية
يتسع صراط القلب فهما ظهور الولاية المطلقة وتنزلها والولاية المطلقة متحدة مع علي (ع) وعلويته فصح تفسير الصراط بالولاية تارة وبعلي (ع) اخرى دينا
قيما الذي قد مضى قبيل هذا تحقيقه والقيم الدين الذي لا اعوجاج له ملة ابرهيم اظهار لنصحهم بان دينهم دين ابرهيم الذي لا اختلاف لهم في حقيته حنيفا
الحنيف المستقيم والصحيح المتميل الى الاسلام الثابت عليه وكل من حج او كان على دين ابرهيم (ع) وهو حال من مفعول هدانى او صفة دينا او حال منه او من
المستتر في قيما او من ملة ابرهيم (ع) والتذكير باعتبار معنى الملة وهو الدين او من ابرهيم على ضعف جعل الحال من المضاف اليه من دون كون المضاف فاعلا
او في حكم السقوط وما كان من المشركين عطف على حنيفا او حال من المستتر فيه او حال بعد حال بناء على ان حنيفا حال من ابرهيم (ع) وهو تعريض بانهم
مخالفون لابرهيم (ع) في شركهم فهم مبطلون لان ابرهيم (ع) كان محقا بالاتفاق قل بعد نفي الشرك الصوري عن نفسك نفيا للشرك المعنوي تاكيدا لنفي الشرك
الصوري ان صلاتي ونسكي تعميم بعد تخصيص اهتماما بالخاص فانه عمود الدين واصل كل نسك ومحياي ومماتي يعني ان افعالي التكليفية الاختيارية
واوصافي التكوينية الالهية خالصة من شوب مداخلة النفس والشيطان لله رب العالمين لا شريك له تعميم بعد تخصيص او تاكيد لما يفهم التزاما فانه
اذا لم يكن في افعاله واوصافه شريك لله لم يكن في وجوده شريك لله واذا لم يكن في وجوده شريك لله لم ير في العالم شريكا لله لان رؤية الشريك في العالم
تقتضي السنخية بين الرائي والمرئي الذي هو العالم الذي فيه شريك والسنخية تقتضي الشريك لله في وجوده وكونه الشريك في صفاته وبذلك امرت
تعريض بهم بان شركهم غير مبني على امر وانا اول المسلمين لان كل من اخلص ذاته وصفاته وافعاله وجميع ما له لله تعالى فهو مقدم على الكل وخاتم سلسلة
الصعود واقرب الصاعدين اليه وهو اول من اقر في الذر بالوحدانية كما ورد في الخبر ولانه اول من اتصف بالاسلام قل لهم انكارا لابتغاء غير الله
ربا مع اقامة الدليل على ذلك الانكار بان غيره مربوب تعريضا بمن اتخذ غيره ربا أغير الله ابغي ربا وهو رب كل شيء وغيره مربوب فما حالكم اذا تحرفتم
عن الرب وجعلتم المربوب ربا ولا تكسب كل نفس الا عليها هذا مما استعمل فيه سلب الايجاب الكلي في السلب الكلي ومثله كثير في الآيات والاخبار و
استعمال العرب والمقصود ان ابتغاء غير الله ربا مع كونه مربوبا وبال لا محالة ولا يمكنكم طرح هذا الوبال على غيري لانه لا تكسب كل نفس ما تكسب مما
هو وبال الا عليها يعني كسبكم الوبال باتخاذ غير الرب ربا وبال عليكم ولا يمكن غيري ان يحمل وبالي عني لانه لا تزر وازرة وزر اخرى هذه مجادلة بالتي
هي احسن بحيث لا يورث شغبا ولجاجا للخصم حيث نسب ابتغاء غير الله ربا الى نفسه وذكر مفاسده وعرض بهم ثم الى ربكم مرجعكم يوم القيمة نسب الرجوع
اليهم دون نفسه تنبيها على التعريض بحيث لا يمكنهم رده فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون وهو الذي تخالفتموه على اهويتكم واختلفتم في بطلانه وحقيته
وفيه تعريض بالامة كانه قال فتنبهوا يا امة محمد (ص) ولا تخالفوا بعده في الدين الذي اتمه بولاية علي (ع) وهو الذي جعلكم خلائف الارض عطف على
قوله هو رب كل شيء او حال معمول لواحدة من الجمل السابقة وتعليل آخر لانكار ابتغاء غيره ربا وبيان لكيفية ربوبيته بما فيه غاية الانعام عليكم يعني
هو الذي جعلكم خلائف الارض لا غيره الذي هو مربوب والمقصود انه جعلكم خلائف في ارض العالم الكبير بان اعطاكم قوة التميز والتصرف فيها
باي نحو شئتم واباح لكم التصرف فيها وفي ارض العالم الصغير بان مكنكم فيها وجعل لكم فيها كل ما جعل لنفسه من الجنود والحشم وسخرها لكم مثل تسخيرها
لنفسه وهذه هي غاية الانعام حيث خلقكم على مثاله ورفع بعضكم فوق بعض درجات ليبلوكم ايها المرفوعون فيما آتيكم من جاهكم ومالكم وقوتكم
وبسطكم والمحتاج غير المرفوعين اليكم كيف تعاملون مع انفسكم ومع الله باداء الشكر وصرف النعم في وجهها ومع المحتاجين بايصال حقوقهم اليهم
فعلى هذا كان الخطاب للمرفوعين او يكون الخطاب للمرفوعين وغيرهم جميعا فان المحتاج مبتلى بحاجته كما ان المرفوع مبتلى بالمحتاج ان ربك سريع
العقاب لمن يستحقه من الله فخطاب لمحمد (ص) او خطاب عام وجواب السؤال المقدر كانه قيل ما يريد بالابتلاء فقال يريد عقوبة المسيء ورحمة المحسن فمنهم لا
ربك سريع العقاب ونقدم العقاب لقصد ختم السورة بالرحمة رحمة بهم وانه لغفور رحيم عن الصادق (ع) ان سورة الانعام نزلت جملة واحدة شيعها سبعون
الف ملك حتى نزلت على محمد (ص) فعظموها وبجلوها فان اسم الله فيها في سبعين موضعا ولو يعلم الناس ما في قراءتها ما تركوها وكفى بفضلها

سورة الأعراف مكية وروي انها مكية غير قوله واسئلهم عن القرية الى قوله بما كانوا يفسقون

بسم الله الرحمن الرحيم

المص قد مضى في اول البقرة انه في حال المحو والغشي وانقلاب الدنيا الى الآخرة يرى الانسان ويشاهد من الحقائق ويعبر لما يشاهده بالحروف
المقطعة ويفهم من ذلك ما يشاهد من الحقائق ثم بعد الافاقة لا يمكنه القاء تلك الحقائق على الغير وافهامها اياه فضلا عن التعبير عنها بتلك الحروف
وافهامها بها واذا القى تلك الحروف على غير مشير الى تلك الحقائق لا يمكن له تفسيرها الا بما يناسبها كالمنامات وتعبيرها فان لمنامات النوم اهابا
النائم من الحقائق في المنام فان حال الخلق بالنسبة الى الحقائق كحال النائم بالنسبة اليها من غير فرق لان الخلق نائمون عن الحقائق ولذلك اختلف
الاخبار في تفاسيرها وتحير الخلق في فهمها والتعبير عنها وقد ذكر في تفسيرها وجوه عديدة مخالفة متناسبة في الاخبار والتفاسير والكل راجع
الى ما ذكرنا من التعبير عن تلك الحقائق بما يناسبها وتفسيرها بحسب صورة تلك الحروف من حيث الخواص والاعداد والفوائد المترتبة عليها والاشارات

المستنبطة منها كقيام قائم من ولدها ثمّ عند انقضاء مدّة مقطّعات اوّل كلّ سورة منها وانقضاء ملك بنى اميّة عند انقضاء المصٓ كما ورد فى الاخبار لا ينافى ما ذكرنا فانّها ممّا يستنبط من اعتبار حروفها ولا ينافى ذلك اعتبار حسابها كتاب قد عرفت الفرق بين الكتاب والكلام وانّ العالم بوجه كتابه وبوجه كلامه تعالى وانّ الانسان مختصر من هذا الكتاب والقرآن ظهوره بصورة الحروف والاصوات ونزوله فى لباس النّقوش والكتاب محمّل على العبارة فانّ الانسان لمّا نزل الى مقام التّجسّم واحتاج فى ادراكه الى مدارك الحيوان انعم الله عليه بتنزيل تلك الحقائق فى صورة الحروف والعبارة اوالنّقوش والكتاب المناسب لمداركه النّازلة ونعم ما قيل: چون نهادند آب كل بر سر كلاه، گشت از اسماء جانى روسياه، كه نقاب حرف ودم در خود كشيد، تا شود بر آب وگل معنى پديد، وانّ الرّسالة والنّبوّة ليستا الّا الحقوق بحقائق العالم وفيها ايضاً مراتب العالم وقد عرفت ايضاً انّ الكلّ ظهور الولاية الّتى هى فعل الحقّ وتجليته الفعلى وانّها مبدأ الكلّ وصورته وغايته فان كانت فواتح السّور عبارة عن مراتب العالم الصّغير او الكبير او مراتب النّبوّة او الرّسالة او الولاية او مراتب وجوده (ص) كما ورد انّها اسماء النّبىّ (ص) او كان المراد بها القرآن او السّورة المفتتحة بها كما فصّل السّابق فى اوّل البقرة فلفظ كتاب خبر عن المصٓ وخبره مبتدأ محذوف او مبتدأ خبر محذوف او مبتدأ موصوف متضمّن لمعنى الشّرط وخبره قوله فلا يكن او فلتنذر ويجرى فيه وجوه أخر كما سبق أنزل إليك صفة لكتاب او خبر بعد خبر او استيناف لبيان الغرض منه ولمّا كان المقصود ترتّب النّهى عن وجود الحرج على نزول الكتاب المعلوم الّذى هو اصل كلّ النّعم وحقيقتها قال تعالى فلا يكن فى صدرك حرج منه قبل تمام الكلام بذكر الغاية ولو اخّره لاوهم ترتّبه على غايته وهى الانذار لتنذر به المحرّفين والكفّار بالله او بالولاية او بما فى الكتاب وذكرى للمؤمنين تذكيراً فانّه اسم التّذكير وقائم مقام الفعل وعطف على لتنذر او على تنذر او هو بنفسه عطف على تنذر لانّه بتأويل الانذار او على كتاب او على انزل بتأويل معنى الوصف او خبر مبتدأ محذوف للمؤمنين بالله بالايمان العامّ الّذى هو البيعة على يده (ص) وهو الاسلام الملحق بالايمان الخاصّ الّذى هو البيعة الولويّة وهو الايمان بالولاية ثمّ صرف الخطاب عنه (ص) الى قومه (ص) فقال اتّبعوا ما أنزل إليكم من ربّكم من الكتاب الّذى هو صورة الولاية الّتى كانت لمحمّد (ص) مع علىّ (ع) بقرينة قوله ولا تتّبعوا من دونه اى من دون ما انزل فانّه ظاهر اللّفظ اولياء من شياطين الانس الّذين هم ما انزل اليكم من ربّكم فيهم شيء قليلاً ما تذكّرون تحسّر عليهم لقلّة تذكّرهم وكم من قرية أهلكناها فجاءها بأسنا من قبيل عطف التّفصيل على الاجمال او بتقدير اردنا اهلاكها بياتاً او فى غفلة وذلك اوهم قائلون فى النّهار وهو ابتداء وقت راحتهم فما كان دعويهم اى استغاثتهم او ادعاؤهم حين نزول العذاب على سبيل التّهكّم بقولهم انّهم كانوا يدعونهم قبل ذلك الآلهتهم شفعاؤهم وانّ الآلهة تدفع عنهم الضّرّ وتجلب اليهم النّفع فتبدّل تلك الدّعوى وما كان دعويهم إذ جاءهم بأسنا إلّا أن قالوا إنّا كنّا ظالمين الّا الاعتراف بالظّلم فلنسئلنّ الّذين أرسل إليهم من الامم الانبياء (ع) عن كيفيّة تبليغ الرّسل واجابتهم لهم واطاعتهم ايّاهم ولنسئلنّ المرسلين عن تبليغهم وكيفيّة اجابة اممهم فلنقصّنّ عليهم على الرّسل والمرسل اليهم بعلم يعنى انّ المقصود من سؤالهم تذكيرهم بما وقع منهم وتبكيت المخالف منهم والّا فنحن نعلم جميع ذلك ونقصّ عليهم تمام ما وقع منهم وما كنّا غائبين عنهم حين فعلوا ما فعلوا الى ما يوافق مقام التّهديد ممتدّ تمامه من الادنى الى الاعلى والوزن يومئذ الحقّ الوزن تعيين قدر الشّيء ووزن كلّ شيء بحسبه كما انّ ميزانه وتبادر عدد الاجسام الثّقيلة من لفظ الوزن وما يوزن الاجسام الثّقيلة من الميزان بسبب شيوعه بين العامّة والّا فلا اختصاص له بها فميزان الاجسام الثّقيلة هو ذو الكفّتين والقبّان والكيل وميزان المتكمّمات لقارّة الشّبر والذّرع والفرسخ وميزان الغير القارّة السّاعات والايّام والشّهور والاعوام وميزان المغشوش من الفلزّات محكّ الحكّ والنّار وميزان الاعمال صحيحها وسقيمها العقل ولا سيّما العقل الكامل يعنى النّبىّ (ص) والولىّ (ع) وما اشبه ذلك الافعال والاقوال والاحوال والعقائد وسائر العلوم فميزان الاعمال القالبيّة المعاشيّة هو العقل الجزئىّ المدبّر لدفع الضّرّ وجلب النّفع وميزان المعاديّة منها هو الاتّصال بالنّبىّ (ص) بالكيفيّة المخصوصة المقرّرة عندهم بالبيعة العامّة النّبويّة وصدورها من جهة ذلك الاتّصال الّا من تصرّفات الخيال والشّيطان وثقل هذا الميزان باتّصال الاعمال بالنّبىّ (ص) او خليفته (ع) وجذبها ايّاه الى جهة عاملها او جذبها عاملها الى النّبىّ (ص) او خليفته (ع) وخفّتها بانقطاعها عن هذا الميزان وعدم جذبها ايّاه الى عاملها فلمّا كان لكلّ من صحيفتى النّفس العمّالة والعلّامة جهتان علويّة وسفليّة شيطانيّة وملكيّة فلا غرو فى ظهورهما يوم العرض بصورة ذى الكفّتين ويظهر مثل ذلك فى الآخرة لانّه كما سبق كلّما وجد فى النّفس والعالم الصّغير يظهر مثله فى العالم الكبير فى الآخرة فلا وجه لانكار بعض ظهور ذى الكفّتين ووزن الاعمال به وكذلك ميزان الاعمال القلبيّة هو الاتّصال بالامام (ع) بالكيفيّة المقرّرة والبيعة الخاصّة الولويّة وصدورها من جهة ذلك الاتّصال وثقلها باتّصالها وخفّتها بانقطاعها مطلقاً او حين العمل بالغفلة عن الاتّصال ويتفاوت الاتّصال بالشّدّة والضّعف ويتفاوت الاعمال فى الثّقل فالمتّصل بالصّورة البشريّة اقلّ ثقلاً والمتّصل بملكوت الامام (ع) اكثر ثقلاً والمتّصل بملكوته من غير تعمّل اكثر ثقلاً والمتّصل بجبروته بمراتبها اكثر ثقلاً والمتحقّق به هو الثّقيل المطلق فلكلّ عمل موازين عديدة من بشريّة النّبىّ (ص) او الامام (ع) وقوله وفعله وملكوته وجبروته ولكلّ مراتب عديدة وكلّ مرتبة ميزان لاعمال المتّصل بتلك المرتبة هذا اذا اريد بالحقّ معناه اللّغوىّ الثّابت المحقّق وامّا اذا اريد معناه العرفىّ الحقّ المضاف الى الولاية المطلقة ولذا جيء به معرّفاً باللّام مشيراً الى الحقّ المعهود فالمعنى انّ الوزن يعنى الميزان يومئذ الولاية ولمّا كان للولاية مراتب كما انّ لعلىّ (ع) مراتب بحسب بشريّته وملكوته وجبروته وحقيقته وكما انّ للعالم مراتب بحسب ملكوته

السفلى وملكوته وملكوته العليا وجبروته بمراتب كل منها وكل مرتبة منها بمراتبها وبواقفها قال تعالى فمن ثقلت موازينه بصيغة الجمع لتعدد
الثقل والخفة فقد عرفت فاولئك هم المفلحون فان الفلاح بالانجذاب الى العلو والمتصل منجذب الى العلو بخلاف المنقطع فانه قد يجذبه الى السفل
وهو الجحيم ومن خفت موازينه فاولئك الذين خسروا انفسهم باهلاك القوة الانسانية والاستعداد لها التى اعطاها الله ثم تبعيتها لهم بما كانوا بآياتنا
يظلمون بعدم الاتصال بالآيات العظام القرابتية والنبوية والولوية بمراتبها والانفسية وظلمها عبارة عن جحودها كما فى الخبر يعنى بعدم الاتصال بها لا بالآية
المخصوصة وعدم التوجه اليها وعدم السير اليها فان الظلم منع الحق عن المستحق وقوة قبول الولاية والتوجه اليها والسير اليها والخضوع عند
صاحبها والعقائد حق الامام وبما ذكرنا فى كيفية الوزن والميزان يرتفع الاختلاف عن الاخبار مع غاية اختلافها ولقد مكناكم فى الارض الطبيعية
او ارض البدن او ارض القرآن والسير والاخبار لان تؤدوا الحقوق الى مستحقيها وجعلنا لكم فيها معايش لابدانكم وارواحكم قليلا ما تشكرون
الحق الذى هو استعداد الاتصال والقبول من عقل او نبى او وصى له ولقد خلقناكم تعداد للنعم وجمع للكفران بها ثم صورناكم يعنى خلقنا اباكم
آدم مجمع ترابه الذى هو بمنزلة النطفة ثم صورناه بعد اربعين صباحا كذا قيل او خلقناكم بالقاء نطفكم فى الارحام ثم بعد مضى زمان صورناكم بالهيئة
الجسمانية من امتياز العينين والانف واليد والرجل والحسن والقبيح والقصر والطول وغير ذلك فيما الصورة الروحانية من الاخلاق الحسنة والسيئة و
السعادة والشقاوة والى هذا اشير فى الخبر ولا ينافى ذلك قوله تعالى ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فان تراخى آدم ع بعد نزول اللطيفة الآدمية
الى ارض البدن وهبوطها على صفا نفسها وهبوط حواء على مروتها اللتين هما جهتا النفس العليا والسفلى يصيرون مثل آدم ع ابى البشر فى نوم
الملائكة الذين هم موكلون عليهم بالسجود لتلك اللطيفة فيسجدون وينقادون لها غير ابليس الواهمة فانه ما لم يكسر سورة كبريائه واستعلائه
بالرياضات الشرعية والعبادات القالبية والقلبية لا يسلم لآدم ع ولا ينقاد له وشيطانى اسلم على يدى اشارة الى ما ذكرنا فسجدوا الا ابليس لم يكن
من الساجدين لم يقل لم يسجد اشارة الى ان فطرته كانت فطرة العتو والاستكبار وانه لم يكن من سنخ الساجدين ولا يمكنه السجود الا بتبديل مهاده
لذاته وعادته لم يكن من المامورين بالسجود وادخل نفسه فى المامورين قال ما منعك ان لا تسجد اى ما منعك مضطرا الى ان لا تسجد ولا زائدة و
تزاد لا للتاكيد خصوصا بعد المنع اذ امرتك قال انا خير منه يعنى حملنى على ترك السجود كونى خيرا منه وخيرى منه بخيرية ما منه خلقتنى لانك خلقتنى من نار
وخلقته من طين والنار علوية شفيفة سريعة الاثر منيرة مبدلة كل ما اتصل بها الى سيرتها والطين خلافها وفى خبر ان اول من قاس ابليس وفى خبر ان
اول معصية ظهرت الانانية من ابليس اللعين واقسم بعزته لا يقيس احد فى دينه الا قرنه مع عدوه ابليس فى اسفل درك من النار وفى خبر آخر كذب ابليس
ما خلقه الله الا من طين قال الله عز وجل الذى جعل لكم من الشجر الاخضر نارا فقد خلقه الله من تلك النار ومن تلك الشجرة اصلها من طين قال فاهبط
منها من السماء فما يكون لك ان تتكبر فيها فان المحل الرفيع لمن تواضع لله فاخرج انك من الصاغرين الاذلاء قال بعد ما علم انه لا يعود الى السماء
ومحله اسفل السافلين انظرنى امهلنى الى يوم يبعثون فلا تعجل فى عقوبتى واماتتى قال انك من المنظرين انظره ابتلاء لعباده وتمييز الطيب منهم
عن الخبيث قال فبما اغويتنى نسب الاغواء الى الله كما هو عادة المنافقين من نسبة القبيح الى انفسهم والغالب فى ذلك هى النسوان لاقعدن لهم
صراطك المستقيم مترصدا لاغوائهم كما يترصد قطاع الطريق للفرصة من المارة والصراط المستقيم هو صراط القلب وهو الولاية التكوينية فى
التكليفية ثم لآتينهم من بين ايديهم من جهة تزيين المشتهيات الاخروية واتعابهم فى العمل لاجلها ومن خلفهم من جهة المشتهيات الدنيوية وعن ايمانهم
بتزيين الاعمال الدينية بحيث يستلذونها ويعجبون بها فيفسدونها وعن شمائلهم بتزيين الاعمال القبيحة بحيث يعدون قبائحهم حسنات وبما هو بمعاصيهم
وملاهيهم ومقصوده منه تصوير المخاصمة معهم بكلما يتصور المخاصمة به من المخاصمين من المبالغة من كل جهة ولذلك لم يذكر من فوقهم و
من تحتهم فانه لا يتصور للعدو الصورى الاتيان منهما ولان جهة الفوق جهة الرحمة الالهية ولا يتصور نزول الشيطان منها وجهة التحت هى جهة المواد
من العنصرية والجمادية والنباتية والحيوانية يعنى مقام الحيوان الخارج عن حد الانسان لا المشتهيات الحيوانية التى هى تحت الانسانية ومقهورة معها
والانسان بالطبع نافر منها كل التنفر متوحش كل التوحش لا يمكن لغوايته من تلك الجهة والاتيان فى الاولين يجرى فى الابتداء وفى الآخرين
يجرى فى المجاوزة لتصوير تلك المخاصمة بصورة المخاصمة الصورية فان الخصم الآتى من القدام متوجه الى خصمه غير متجاوز عن جهة قدامه وكذا
الآتى من الخلف يباغت الخصم من خلفه لكن الآتى من احد الجانبين يتجاوز عنه ويباغته او يبصر المائل اليه بوجهه الآتى من احد جانبيه فى الاغلب
ولا تجد اكثرهم شاكرين لغفلتهم عن الانعام وابتهاجهم بنفس النعمة او بصرف النعمة التى انعمت عليهم فى غير وجهها بتلبيسى عليهم وجهها قال
اخرج منها من السماء مذءوما مذموما مدحورا مطرودا لمن تبعك منهم اقسم مقابلة لقسمه تاكيدا لاملئن جهنم منكم اجمعين ويا آدم
قال يا آدم اسكن انت وزوجك الجنة فكلا من حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين قد سبق فى سورة البقرة فوسوس
لهما الشيطان فعل الوسوسة وهى الصوت الخفى فى الاصل ثم غلب على ما يلقى الشيطان فى النفوس من الخواطر الخفية السيئة او المؤدية الى السوء
ان كان المراد ظاهرها وورد فى الاخبار انه لخفى من لحوق الجنة واظهر النعم لهما بلباس ظاهرى وتمتعا بالتمتع الظاهرى المفصولة اظهر النعم لهما

والشجرة م

بستوخفي اظهاراً لهما انه محض الترحّم والشفقة لهما مبالغة في الغرور فانّ الرحمة والشفقة تقتضيان اخفاء السّوءة لا اجهارها والابداء باللام لا
الى انه ينصح ناصح لهما ليبدي لهما اللام للعاقبة او للغاية على انه كان عالماً بانّ قرب الشجر موجب لان يبدي لهما ما ووري عنهما من سوآتهما وقد ورد
انّ المراد كان بالسّوءة هو العورة وكانت قبل ذلك مختفية غير ظاهرة على انفسهما ولا على غيرهما ولكن اذا اريد بالشجرة شجرة النفس فانها مجمع تمام الرذائل
والخصائل فيجمع بين ما ورد في تفسيرها مع اختلافها وتضادّها كما سبق وبادم الروح المنفوخ في جسده التي هي طليعة العقل وبحوّاء جهتها السفلى
التي خلقت من جانبها الأيسر كان المراد بوسوسة الشيطان الخطرات التي تقرّب الانسان الى المشتهيات النفسانية وبسوآتهما الرذائل المكمونة والاهوية الفاسدة
والآراء الكاسدة التي تظهر بعد الاختلاط بالنفس ومشتهياتها والمراد من ورق الجنّة ما اقتضيه العقل من الحياء والتقوى فانهما من اوراق الجنّة
وبهما وبسائر صفات العقل يستر المساوي ولا يتجاهر الانسان بها الّا ان يهلك العقل ويخرج من الجنّة وحكومة العقل ونداء الربّ عبارة عن نداء
العقل في وجود الانسان بالتوبيخ على ما يصدر عنه ممّا فيه نقصه وقال ما نهيكما ربّكما عطف على فوسوس وتفصيل لها عن هذه الشجرة الّا
ان تكونا ملكين او تكونا من الخالدين كانّهما استشعرا انّ للبشر في جبلّتهما امّا في الملك والّا ما يقتضي الخلود واستشعرا ما في الملكية والخلود من الكمال
بالنسبة الى المخلوق المركّب من تنازع العناصر فاشتاقا الى الوصفين فقال لهما انّ الأكل من الشجرة موجب للوصفين وانّ الله كره لكما الوصفين لذلك
نهيكما عن الأكل وقاسمهما كانّهما لم يعتمدا على قوله وطلبا منه البيّنة فالقسم عهد امر ولذا اتى بلفظ قاسم انّي لكما لمن الناصحين فدلّيهما
اي اهبطهما مع تعلّق منهما بمقامهما العلوي بغرورٍ بمعنى الصدّ او بمعنى ما يغرّ به من القسم الكذب خبره فلمّا ذاقا الشجرة بدت لهما سوآتهما وطفقا
يخصفان عليهما من ورق الجنّة قد مضى البيان وناديهما ربّهما ألم انهكما عن تلكما الشجرة واقل لكما انّ الشيطان لكما عدوّ مبين تقريع وتوبيخ
لهما على ارتكاب النهي والاغترار بقول العدوّ حتّى تنبّها على نقصهما وتداركاه بالتوبة ولذلك ابتدءا بالاعتراف والاستغفار وقالا ربّنا
ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكوننّ من الخاسرين قال اهبطوا بعضكم لبعض عدوّ ولكم في الارض مستقرّ ومتاع الى حين
قد سبق الآية في سورة البقرة قال فيها في ارض العالم الكبير او الصغير تحيون بالحيوة الحيوانية او الحيوة الانسانية وفيها تموتون بالموتين ومنها
تخرجون فانّ السعادة والشقاوة تحصلان في الدنيا وفي خلاف الطبع وليس خروج الانسان وانتقاله الى الجنان او النيران الّا من جهة المادّة
والقوّة التي هي ارضية الدنيا والطبع لا من جهة الصورة وفعليتها التي هي سماويتها بوجه يا بني آدم خطاب منه تعالى لبني آدم امتناناً بهم وتعداداً
لنعمهم قد انزلنا عليكم لباساً يواري سوآتكم وريشاً يعني خلقنا لكم ما يستر بشرتكم ويقيكم من الحرّ والبرد وما يستر عوراتكم البشرية عن
الانظار وما تتجمّلون به من الملبوس الفاخر فانّ الريش هو ما يتجمّل به وريش الطائر جماله والوصفان قد يجتمعان في واحد ويطلق الريش على متاع البيت
وعلى ما يعيش الانسان به وعلى سعته ومكنته ونزوله بحسب نزول اسبابه فانّهما من الامطار والآثار من تأثيرات الكواكب وحركات الافلاك ونزول
اسباب تحصيل صورتهما من التمييز وقوّة التدبير واذا اريد باللباس ما يستر العورات المعنوية من الأفعال الجميلة والصفات الجميلة ويؤيّده قوله
ولباس التقوى ذلك خير فقوله واضح واضافة اللباس الى التقوى من قبيل اضافة العامّ الى الخاصّ واضافة المسبّب الى السبب او اضافة المشبّه
الى المشبّه فانّ التقوى وان كان مفهومها راجعاً الى العدم لكن لها حقيقة وجودية بها يحصل التنزّه عن الرذائل من الافعال والاوصاف وبالتنزّه
تحصل الخصائل التي بها استتار العورات المعنوية والنقائص النفسانية ويحصل الكمالات الانسانية وفي الخبر وامّا لباس التقوى فالعفاف انّ العفيف
لا يبدو له عورة وان كان عارياً من الثوب والفاجر بادي العورة وان كان كاسياً من الثياب وتخلّل اسم الاشارة بين المبتدأ والخبر للاهتمام بذلك
اللباس وتصوير الامر المعقول متمثّلاً حاضراً او قرئ لباس التقوى بالنصب عطفاً على لباساً ذلك من آيات الله اي انزال اللباس مع شدّة حاجتكم اليه
او كون لباس التقوى خيراً لا يخفى عليكم او لباس التقوى فانّ ذلك كلّه من آيات علمه وحكمته وقدرته لعلّهم يذّكّرون صرف الخطاب عنهم
على طريق الالتفات فهو غاية لانزال اللباس او لجعل ذلك من آياته يا بني آدم نداء آخر لهم بعد ذكر نعمة ستر عوراتهم لنهيهم عمّا يزيل تلك النعمة لا
يفتننّكم الشيطان بتزيين شجرة النفس وثمرة مشتهياتها وابتلائكم بها فيزيل عنكم تلك النعمة من فتن الى النساء على صيغة المفعول اذا اولع
بهنّ واراد الفجور كما اخرج ابويكم بالافتتان بشجرة النفس من الجنّة ينزع عنهما لباسهما ليريهما سوآتهما انّه يريكم هو وقبيله من حيث لا
ترونهم لانّهم من اهل الملكوت السفلى ولا يراهم البشر ببصيرته البشرية بل ببصيرة الملكوتية والجملة تعليل للتحذير والتذكير المستفاد من النهي وتأكيد
له ولمّا كان هناك مظنّة سؤال ان لا يمكن الخلاص لاحد من فتنته لعداوته وخفائه فما الحيلة عن عداوته فلم يكن فائدة للنهي والتحذير عنه قال تعالى
جواباً انّ وجه الخلاص منه الايمان بالآخرة والخروج من الوسوسة والعادة لانّا لم نجعل للشياطين تصرّفاً وتسلّطاً على من هذه صفته انّا جعلنا
الشياطين اولياء للذين لا يؤمنون لتطبيقنا بينهم وبينهم بعد محافظة الملكة واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا
بعنوان اعتمدوا اولها ما اعتادوه ونسبوا عاداتهم الى الله كما هو شأن عامّة الناس فقالوا والله امرنا بها قل ردّاً لهم في نسبة العادات الى الله
انّ الله لا يأمر بالفحشاء ليس المراد بالفحشاء ما يستقبحه العقل والشرع بحسب الصورة بل المراد ما صدر عن النفس لغايات نفسانية سواء كان

صورته صورة ما فرقه الشرع او فهم عنه فالصلوة رياءً او لفضل الجاه او المال او حفظ مال او عرض او دم فاحشة أتقولون على الله ما لا تعلمون في الخبر
انه لا يزعم احد ان الله يامر بالزنا وشرب الخمر و شئ من هذه المحارم بالفتن في ائمة الجور ادعوا ان الله امرهم بالايتمام بقوم لم يامرهم الله بالايتمام بهم وهو نوع
ما ذكرنا من تفسير الفحشاء وكذا بقية قوله قل امر ربي بالقسط فان القسط هو توسط النفس في الافعال والاقوال والاحوال والاخلاق والعقائد
بين تفريط النفس عن الاغراض العقلية وافراطها فيها بحيث يؤدي الى ما نهى عنه كالاغراض الدنيوية واقيموا وجوهكم عند كل مسجد وهذا نوع
ما ذكر في الخبر من تفسير الفحشاء واقامة الوجه صرفه عن الانحراف الى ما ينبغي ان يتوجه اليه من قبلته وقبلة وجه البدن اشرف بقاع الارض وقبلة وجه
النفس القلب وقبلة وجه القلب الروح وقبلة الروح هي الولاية المطلقة وقبلة الكل هي خليفة الله والمسجد ايضا يعم المساجد الطينية والمشاهد الروحانية
من القلب والروح والولاية المطلقة والايام المتبركة والساعات الشريفة من كل يوم والمساجد الحقيقية البشرية الذين هم خلفاء الله في ارضه وبيوته
المخلقة واصل الكل هو خليفة الله الاعظم اصول عليهم السلام وجمع الوجوه مجمع الكثرة مضافا مع كل للاستغراق والاتيان بكلمة كل في جانب المسجد للاشارة
الى تعميم الوجه والمسجد وقد فسر المسجد ههنا في الخبر بالائمة عليهم السلام وادعوه اى ادعوا ربي او ادعوا المسجد وهو عطف على اقيموا كما ان اقيموا عطف
على امر ربي ليكون مقولا لقل او عطف على امر بتقدير قال ليكون مقولا لقول الله تعالى والمعنى ادعوا ربي او المسجد بتصفية بيوت قلوبكم عما يمنعه من
دخولها واستيلائه عليها ثم باستدعاء دخوله بالسنة لكم وحالكم واستعدادكم فان قلب المؤمن عرش الرحمن وبيت الله الذى اذن ان يرفع كما قيل
هركه خواهد همنشيني با خدا گو نشيند در حضور اوليا وكما قيل مسجدی كه اندرون اوليا است سجده گاه جمله است انجا خدا است لكن لا بدّ له
الابعد تصفيته عما لا يليق به تعالى وقد سبق في سورة البقرة عند قوله تعالى ومن اظلم ممن منع مساجد الله تحقيق المسجد مخلصين له الدين اى طريق
الدعوة من الاغراض والاهوية خارجين من ارادتكم واختياراتكم كالميت بين يدى الغسال مؤتمرين بامره او توابعه قبل ان تموتوا فانه كما بدأكم من غير
ارادة منكم واختيار وغرض وهوى تعودون فمن اراد العود اليه فليخرج من جميع ما ينسب الى نفسه والاستبعد الملائكة الغلاظ كاتيان العبد
الجاني الابق الى مولاه للمؤاخذة او المعنى ادعوه متضرعين منتظرين للورود عليه مخلصين له الطاعة والعبادة لانه كما بدأكم تعودون اليه
فيجازيكم على طاعاتكم وعلى اى تقدير يكون قوله كما بدأكم تعودون في مقام التعليل فريقا هدى جملة حالية او مستأنفة لبيان حال العباد حين العود كما
في الخبر او مطلقا ترغيبا وتحذيرا وفريقا حق عليهم الضلالة انهم اتخذوا الشياطين اولياء من دون الله تعليل لحقية الضلالة والمراد بالشياطين
شياطين الجن في تزيين الاهواء والمشتهيات وشياطين الانس في تزيين باطلهم بصورة الحق من ائمة الجور والظلم ويحسبون انهم مهتدون في اتباع العادات
والاهواء واستنباط احكام الله بالآراء والاستبداد بالظنون المستنبطة من الاقيسة والاستحسانات ولهذا احكام الله ممن لم يؤمروا بالاخذ
منهم والايتمام بهم والتحاكم الى من امر الله ان يكفروا به والعمل بما لم يأخذوا ممن امروا ان يأخذوا منه ممن نص الله ورسوله عليه وبالجملة كل من لم يكن
منصوصا من الله ولا من رسوله او لا او صيانة خصوصا ولا عموما ولا اخذا من المنصوص عليه كان قوله وفعله وحاله كلها ضلالة سواء استبد به
او اخذه من غير المنصوص عليه سواء كان ذلك الغير من ائمة الجور والمستبدين بالآراء او من المقلدين للعلماء الاباء وسواء كان المأخوذ موافقا لاحكام الله
اولا وسواء كان من العادات والرسوم اولا ثم بعد التنبيه على وجوب اقامة الوجوه عند كل مسجد واخلاص الدين لله صرف الخطاب عنهم الى الخلق
فقال يا بنى آدم خذوا زينتكم ما يجمّلكم من طهارة الابدان من الاخباث والاحداث والثياب الجميلة الطيبة وتحسين شعور رؤسكم ولحاكم
بالمشط وغيره مما يتزين به من الادهان والخضاب ومن الافعال الحسنة والاقوال الفصيحة المفصحة عن امور الاخرة ومن محبة ذوى القربى والعقائد
الصحيحة ومن الاحوال والاخلاق الجميلة والمكاشفات الصحيحة والمشاهدات القلبية والمعاينات الروحية عند كل مسجد وقد سبق بيان المسجد
ووجه دخول لفظ العموم عليه وان اصل الكل هو خليفة الله في الارض وقد فسر الزينة والمسجد في هذه الآية وفي غيرها بما ذكرنا من اراد
الاطلاع على ما ورد عن المعصومين عم فليرجع الى الكافي والصافي وغيرهما وكلوا واشربوا فان التزين والاكل والشرب مباحة لكم ولا
تنافي اقامة الوجوه عند المساجد بل تقوّيكم على ذلك ولا يخفى تعميم الاكل والشرب كالزينة ولا تسرفوا بالافراط في التزين بحيث
يمنعكم من اقامة الوجوه لاشتغال نفوسكم بتحصيلها وتحصيل ثمنها وحفظها عن التدنس وبالافراط في الاكل والشرب وفي طيبوبة المأكول
والمشروب لتضرركم بالزيادة على قدر اشتهائكم في ابدانكم ونفوسكم وكسالتكم واشتغالكم انه لا يحب المسرفين في اى شئ كان لان الاسراف
يجرى في جملة الافعال والاقوال والاحوال كما ورد في جواب من قال أفي الوضوء اسراف من قوله عم نعم في الوضوء اسراف ولو كنت على نهر فان استعمال
القوى والاعضاء في كل فعل زائدا على تحصيل حقيقة ذلك الفعل واجبا كان او مندوبا او مباحا وزائدا على تحصيل كمالاته اسراف قل من حرم زينة
الله التى اخرج لعباده كانهم كانوا يعتقدون ترك التزين وترك الطيب من المأكول والمشروب من لوازم العبادة وطلب الاخرة فامرهم اولا بالتزين
والاكل والشرب وثانيا بانكار تحريمه تأكيدا والتوصيف بالاخراج لعباده اشارة الى ان الزينة اولا وبالذات لمن هو صاحبه وله ولغيره بتبعيته لا
انه حرام عليه لعبادته والطيبات من الرزق البدنى في النباتى والحيوانى والانسانى ومن الرزق الروحانى من ارزاق النفوس والقلوب والانعام

[illegible]

قل

قل هي للذين آمنوا في الحيوة الدنيا اعلم انّ الدنيا والآخرة خلقتا للخليفة الله بالذات وهذا الحديث مثل قوله لولاك لما خلقت الافلاك فمن
اتصل به بالاتصال التقليدي الذي هو قبول الدعوة الظاهرة وقبول ما اخذ عليه بالبيعة العامة وعقدها على يد الخليفة المعاهدة اسلاماً
او اتصل به بالاتصال الايماني الذي هو قبول الدعوة الباطنة وقبول ما اخذ عليه بالبيعة الخاصة وعقدها على يد الخليفة بالمعاهدة الايمانية
فدخل الايمان الذي هو صورة نازلة من الخليفة في قلبه نازل خراب قلبه الذي هو الصدر ثم دخل صورة اخرى لمعلكوتية في مرتبة اخرى من قلبه هي اعلى من
تلك المرتبة وهكذا الى ان يتحقق بحقيقة الخليفة فهما كانتا له بقدر اتصاله ويرث من الخليفة بحسبه ومن لم يتصل بشيء من الاتصالين فهما عليه حرامان واذا
ملك شيئاً من الدنيا مما غلب عليه كان مغصوباً في يده ولذلك قال هي للذين آمنوا في الحيوة الدنيا من غير تقييد بالخلوص من يد الغير يعني سواء
غلب عليها غيرهم او لم يغلب عليها ولما لم يمكن غلبة الغير عليها في الآخرة قال خالصة يوم القيمة قرء خالصة بالرفع وبالنصب في اعراب الآية ان هي
مبتدء وللذين آمنوا خبره او حال لقى في الحيوة الدنيا لخبر او خبر بعد خبر او حال عن فاعل آمنوا او عن المستتر في الظرف او ظرف لغو متعلق بآمنوا او هو
للذين او بعامل من افعال الخصوص حال او خبر بعد خبر او خبر ابتداء اي مغصوب عليها في الحيوة الدنيا وخالصة على قراءة الرفع خبر هي او خبر بعد خبر او خبر
مبتدء محذوف وعلى قراءة النصب حال من واحد من العوامل السابقة وعن الصادق (ع) بعد ان ذكر انهار الارض فما سقت واستقت فهو لنا وما كان لنا
فهو لشيعتنا وليس لعدونا منه شيء الا ما غصب عليه وان وليّنا لفي اوسع مما بين ذه وذه يعني بين السماء والارض ثم تلا هذه الآية قل هي للذين آمنوا في
الحيوة الدنيا المغصوبين عليها خالصة لهم يوم القيمة بلا غصب وفي قوله تعالى اليوم احل لكم الطيبات بعد قوله اليوم يئس الذين كفروا من دينكم وبعد قوله
اليوم اكملت لكم دينكم اشارة الى ذلك كذلك نفصل الآيات اي الآيات التكوينية من استحقاق كل لما يحق له واعطاء كل ذي حق حقه بالآيات
التدوينية لقوم يعلمون يشتدّون في السلوك الى الآخرة ويزدادون في علمهم فانّ العلم هو ما كان متعلقاً بالآخرة مع ازدياد واشتداد فكل
ادراك لم يتعلق بالآخرة او كان متعلقاً بها لكن لم يكن له اشتداد بل كان واقفاً او منكوساً بواسطة الاغراض النفسانية لا يسمى علماً عند اهل الله
بل جهلاً واذا اطلق عليه اسم العلم من باب المشاكلة والموافقة لمخاطباتهم فعلماً ما يتغلب عما يشعر به مدّه او ينفي اسم العلم عنه ولقد علموا لمن اشتريه
ما له في الآخرة من خلاق ولبئس ما شروا به انفسهم لو كانوا يعلمون يعلمون ظاهراً من الحيوة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون ذلك مبلغهم من العلم
وقد سمّى اشباه الناس عالماً ان يتبعون الا الظن وان هم الا يخرصون ولذلك سمّوا شيعتهم الذين بايعوهم بالبيعة الخاصة الولوية الذين دخل الايمان
في قلوبهم علماء وغيرهم شيعتنا العلماء شيعتنا الغرباء بطريق الحصر فمن لم يكن سالكاً الى الآخرة وسائراً الى الله بعد الايتمام بامام حق منصوص من
الله وان بلغ ما بلغ في علومه الحكمية وعلومه الفرعية لا يسمى عالماً وهو لا ينتفع بتفصيل الآيات لان نظره الى الآيات من حيث انفسها او من حيث جهاتها
الدنيوية لا من حيث انها آيات دالات على الله وعلى اليوم الآخر كما نقل عن الصادق (ع) انه قال لابي حنيفة في كلام ما اراك تعرف من كتابه حرفاً ومن توسل
بهم بالايتمام بالبيعة الولوية وان لم يكن قرء حروف التهجي فهو عالم عارف فهو المنتفع بالآيات وتفصيلها لان نظره الى الاشياء الآفاقية والانفسية من
حيث صدورها عن الله ودلالتها عليه ولما اباح لهم الاكل والشرب واكّد ذلك باختصاص الزينة وطيبات الرزق بهم اراد ان يأمرهم ببيان المحرمات
بالذات والموجبات لحرمة المباحات بالعرض ليتبين الطيب من غير الطيب فقال تعالى قل انما حرّم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغي بغير
الحق وان تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً وان تقولوا على الله ما لا تعلمون فذكر تعالى بطريق الحصر خمسة اشياء راجعة الى ثلثة هي اصول المحرمات اعلم
انّ الله خلق الانسان من نطفة ضعيفة غير حافظة لصورتها واودع فيها لطيفة سيّاسالكة الى الله بعد التصدّق على الطريق المستوي والخط المستقيم
عن الجمادية التي هي ارذل مراتب المواليد الى النباتية ثم منها الى الحيوانية ثم الى البشرية التي هي ملكوت بين الملكوتين السفلية التي هي دار الاشرار
الجنّة وسجن المتكبرين والمعذّبين من الآدميين والعلوية التي هي دار الملئكة ذوي الاجنحة ودار السعداء واصحاب اليمين فاذا استحكم عقله بعقله وشعوره
بشعوره وتقوى ارادته واختياره وتميزه بين الخير والشر الحقيقيين استعدّ لقبول التكليف والدعوة النبوية فان ساعده التوفيق فقد ادركه الدعوة النبوية
وقبل تلك الدعوة وانقاد تحت حكم الداعي صار مسلماً ومشرفاً على التوحيد الحقيقي والايمان وقبول الدعوة الباطنة الولوية فيسمى حينئذ مؤمناً
وموحّداً باعتبار اشرافه على الايمان والتوحيد وان لم يدركه الدعوة العامة او لم يقبلها او لم يعمل على مقتضاها حتى ابطل استعداده القريب
للدعوة الخاصة ولحقوق طريق القلب فاماته وطريق التوحيد فعلاً اماته او لم يبطل استعداده القريب لقبول الدعوة الخاصة وبقي له استعداده القريب
لذلك لكن لم يخرج تلك القوة والاستعداد الى الفعل بعد وتوجه تارة الى ما اقتضيه استعداده وطلب ما يدلّه على طريق القلب ويخرجه من القوة
الى الفعل وتارة الى ما اقتضته نفسه واهويتها من مشتهياتها الحيوانية لم يكن حينئذ مؤمناً موحداً لا حقيقة ولا مجازاً بل كان كافراً اذا لم يبق له استعداد
قريب سواء اقرّ بدين وكتاب حق وسمّي مسلماً ومؤمناً ام لم يقرّ وسمّي كافراً او كان مشركاً اذا بقي له استعداد سواء اشرك بالله في الظاهر شيئاً كان
وغيرهما ام لا وسواء اقرّ بدين حق ام لا وسواء بايع نبياً او وليّاً بالبيعة العامة او الخاصة ام لا وسواء اتّصل او اعتقد بائمة الحق ومظاهر الشيطان
ام لا وبهذا المعنى فسّر الكفر والشرك في الآيات بالكفر بالولاية والشرك في الولاية وهذان غير الكفر والشرك الظاهرين بحيث انّ اصطلاح المسلم والمؤمن هما

والكافر بهذا المعنى مطيع للنفس والشيطان وافعاله ليست الّا من طاعتهما وهكذا اخلاقه وهى امّا متناهية فى القبح بحيث يعدّها الشرع والعقل والعرف
قبيحة كالزّنا واللواط والسّبعيّة المفرطة والشره المفرط ممّا يستقبحه كلّ احد ويستحيى من فعله حين الفعل من النّاس حتّى من امثاله وتسمّى بالفواحش وامّا الجود
التى كانت كذلك هى الفواحش الظّاهرة ورذائل النّفس هى الفواحش الباطنة وقد يسمّى بعض افعال الجوارح بالباطنة اذا صارت عادة بحيث لا يستحيى فاعلها
عن الخلق كنكاح زوجة الأب الّذى كان فى الجاهليّة وكنكاح المحارم الّذى كان بين الهنود وكالتجسّس والغيبة والتهمة والتنابز بالألقاب مع انّها استرّ من
نكاح المحارم التى شاعت بين المسلمين لانّ كونها فاحشة مختف عن انظار امثال فاعلها وقد يفسّر الفاحشة الباطنة بالّتى يستحيى فاعلها كالزّنا و
اللواط والظّاهرة بالّتى لا يستحيى كنكاح زوجة الأب عكس ما ذكر وله وجه او غير متناهية فى القبح بحيث لا يعدّها العقول الجزئيّة من امثاله قبيحة
ولا يستحيى فاعلها من امثاله وهو الاثم كشرب الخمر والنبيذ او بحيث يعدّها العقول الجزئيّة من امثاله خيرا ومدحا لفاعلها ويباهى بها فاعلها كاعلاء
كالحكومات والقضاوات الجارية الشرعيّة التى هى مثال القضاوات الشرعيّة وسائر المناصب الشيطانيّة التى يتمنّاها امثاله من الجهلة ويعدّ اخرى امثاله
نظيرا فعاله واخلاقه بصورة افعال النّساء او بصورة افعال الخناثى او بصورة افعال الرّجال ويعدّ العزّى فاعلها فى الانظار الجزئيّة المخطئة امّا
ذو انوثة او ذو خنوثة او ذو ذكورة والى هذه الثلاثة اشير بالفواحش والاثم والبغى وحاصل الحصر انّ الانسان امّا كافر او مشرك بالكفر والشرك
الحقيقيّين او مؤمن وجميع ما يصدر عنه والكافر محرّم عليه قولا او فعلا او خلقا لانّها تابعة للكفر المحرّم وهى تنقسم الى ثلاثة اقسام واكتفى عن ذكر الكفر
بما ذكر لاستلزامها ايّاه وشمولها المحرّمات المشرك والمؤمن من حيث الكفر والمشرك لجهة كفر وجهة ايمان واثاره من حيث الكفر ملحقة باثار الكفر
ومن حيث الايمان بالايمان والمؤمن اثاره من حيث الايمان حلال له الّا نسبة القول الى الله من غير علم على التفصيل الاتى ولمّا كان المراد بالبغى مطلق
التّبسّط والحكومة والرّياسة قيّده تع بقوله بغير الحقّ من بغى بغيا استطال ولا حاجة الى جعل القيد بيانا خلافا للظّاهر وقيد الاشراك بما لم ينزّل
به سلطانا اشارة الى انّ المراد بالشرك بالله الشرك بالولاية والشرك بالولاية التكوينيّة امّا بمرمّة المعاش او تلذّذ النفس وهما ان كانا من جهة
امر الهى لم يكونا اشراكا بالله ما لم ينزّل به سلطانا والشرك بالولاية التكليفيّة ان كان باشراك من امر الامام ع باتّباعه لم يكن اشراكا بالله ما لم
ينزّل به سلطانا وليس الشرك بالله حالا او شهودا الّا الاشراك بالولايتين فالتقييد ههنا ايضا فى محلّه ولا حاجة الى التكلّفات الّتى ارتكبوها و
الموحّد الحقيقىّ او المشرف على التوحيد امّا يكون قوله وفعله وخلقه واعتقاده من حيث توحيده اولم تكن من حيث توحيده وايمانه فما كان من حيث
الايمان فهو حلال كفر كيرد ملتى ملت شود وما لم يكن من حيث الايمان فهو ملحق بافعال الكافر واخلاقه لكنّ المؤمن قد يجرى على السّابقة
تقليدا او لوجدانه وشهوده او لاعتياده السّابق من سهولة الحطب فى القول ما لم يأخذه من عالم او وقفه ولم يلقّنه من شهوده ووجدانه او يلقّنه لكن
لم يكن موافقا لحاله او لم يكن موافقا للحال الطّالع بحسب الوقت والمكان فنهى الله تع عن ذلك وان كان من حيث ايمانه فعلى هذا كان تقييده بقوله تعالى
ما لا تعلمون ما لا تعلمون عينه او وقفه او مستمعه موافقة لحالكم ولمّا كان ائمّة الجور متحقّقة بتلك المحرّمات وصارت تلك المحرّمات ذاتيّة لهم صحّ
تفسيرها بائمّة الجور وفسّر فى بعض الاخبار كلّ منها بشخص مخصوص منهم باعتبار مناسبة ظهر بها فيه مثل تفسير الفواحش بالثانى باعتبار و
بالاوّل باعتبار وتفسير الاثم بهما باعتبارين وتفسير البغى بالثالث او بالسّلاطين من بنى اميّة ونقل عن الصّادق ع انّ القران له ظهر وبطن فجميع ما حرّم
الله فى القران هو الظاهر والباطن من ذلك ائمّة الجور وجميع ما احلّ الله فى الكتاب هو الظاهر والباطن من ذلك ائمّة الحقّ والسرّ فى ذلك ما
قلنا من انّ ائمّة الجور هم المتحقّقون المتجوهرون بجميع المحرّمات وائمّة الحقّ ع هم المتحقّقون المتجوهرون بجميع المحلّلات وعنه ع فى بيان ان تقولوا على الله ما لا
تعلمون اياك وخصلتين فيهما هلك من هلك اياك ان تفتى الناس برأيك وتدين بما لا تعلم وفى رواية ان تدين الله بالباطل وتفتى الناس بما لا تعلم
والغرض انّ الاعتقاد والفتيا اذا لم يكونا بوحى وتحديث ولا بتقليد صاحب وحى وتحديث فهما قول على الله بما لا يعلم فالويل ثمّ الويل لمن استبدّ برأيه
فى دينه من غير اخذ من اهله ولمن افتى الناس من غير علم واخذ من صاحب وحى وتحديث حيث قرنه الله بالكافر والمشرك ولكلّ امّة اجل كأنّه قال
فكلّ من المؤمنين وغيرهم تكون الفواحش والاثم والبغى والشرك والقائل على الله ما لا يعلم امّة فاسد جهة من جهات الآخرة وليس لواحدة منهم البقاء فلا
يتّكلوا على طول الامل وايّامهم لانّ لكلّ امّة اجلا فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون اى اذا قدّر وعيّن مجيئ آخر وقتهم للموت او مدّة
عمرهم لا يتأخّرون اقصر وقت ولا يتقدّمون لخروج ذلك عن اختيارهم او لا يطلبون التأخّر والتقدّم لعدم علمهم بذلك الوقت او لعلمهم بانزعاج عن
اختيارهم واذا ما دنى مجيئ اجلهم لا يطلبون ذلك لدهشتهم وهو وعيد وتهديد لقوله تع يا بنى آدم امّا يأتينّكم رسل منكم يقصّون عليكم آياتى
التكوينيّة والآيات التدوينيّة فمن اتّقى مخالفة الآيات التدوينيّة بترك العمل بها ومخالفة الآيات التكوينيّة الآفاقيّة والانفسيّة بترك الاتّعاظ بها
والاعراض عنها والآيات العظيمة الّذين هم الانبياء والاولياء ع بترك اتّباعهم وتكذيبهم والاستهزاء بهم واصلح بالاتّصال بالآيات العظمى
بالبيعة العامّة والخاصّة بالاتّعاظ بالآيات الصغرى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون قد مضى هذه الآية فى اوّل البقرة وفى سورة الانعام مفصّلا
والّذين كذّبوا بآياتنا واستكبروا عنها بترك امتثالها والاتّعاظ بها والاتّصال بها بأحد البيعتين اولئك اصحاب النّار هم فيها خالدون وقد

وقد اختلف القرينتان فى لفظ الموصول ودخول الفاء وعدمه والنفى وعدمه وتكرار المبتدأ باسم الاشارة وعدمه والوجه فى ذلك الاشارة
الى اتحاد نفوس المتقين والاختلاف والتفرق فى المكذبين والاشارة الى تجاوز نفوس المتقين والتصلب فى الاولى دون الثانية لعدم تخلف وعده
تعالى دون وعيده ولو جعل من شرطية كان ابلغ فى ذلك المعنى ولذلك اتى فى الاولى بمن المشتركة بين الشرط والموصول واختصار المبتدأ بو
المذكور له تعظيما لحال المكذبين وتحذيرا عن مثل حالهم مع قصد حصر صحابة النار فيهم بخلاف الاولى فانه لم يقصد فيها حصر لما سبق من جواز
تخلف الوعيد ودخول المكذبين الجنان ودفع الخوف والحزن عنهم وقد الاختلاف بنفى ضد المستحق فى الاولى واثبات المستحق فى الثانية كون
المقام مقام الوعيد والانذار فان ذكر المحرمات توعيد لمرتكبيها لا وعد لتاركيها لان الفضل لمن امتثل الامر لا لمن ترك المنهى ولذا لم يكتف بقوله
فمن اتقى واضاف اليه اصلح فى جانب الوعد وكذا الاخبار بانقضاء الامد وفناء البطنة واتيان الرسل بعد ذلك انذارات توعيد للمكذبين
ولكون المقام للانذار بسط فى جانب الوعيد دون الوعد والمناسب لمقام الوعيد نفى الخوف والحزن عن غير المستحق واثبات العقوبات للمستحق
فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا اى بعد التفريع والاستفهام الانكارى اشارة الى استنباطه مما سبق وتاكيد لاظلمية المفترى فان مفهومه وان كان نفى
الاظلمية الغير من المفترى لكن المقصود اثبات الاظلمية المفضل عليه والمراد بالمفترى ائمة الجور ورؤساء الضلالة الذين لم يكونوا اهلا للرياسة ويدعون
الخلافة وهم اشد ظلما ممن كذب بآياته فقط والقائل على الله بلا علم اخس ظلما منهما فانه لا ينافى تصديق الآيات كما سبق او كذب بآياته لانه قد سبق
انه المستحق لصحابة النار والمراد بالمكذب بالآيات تابع ائمة الجور والمقصود من الآيات اعظمها وغايتها التى هى الولاية ومن المفترين والمكذبين منافقوا
الامة الذين قبلوا الدعوة الظاهرة وبايعوا محمدا (ص) بيعة اسلامية بقرينة قوله اولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب لان المراد بالكتاب الكتاب
المعهود المفسر بكتاب النبوة ولما كان لقبول الدعوة الظاهرة والاحكام القالبية الاسلامية شرافة واثر فمن قبل وعمل ولم يكن له نصيب من الآخرة
ينال اثر ذلك العمل والحظ الموعود فى الدنيا حتى يخرج من الدنيا وليس له حق على الله من كان يريد ثواب الدنيا بالاسلام وقبول احكامه يؤته منها
وما له فى الآخرة نصيب حتى اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم بقبض ارواحهم حال من الفاعل او المفعول او كليهما او مستأنف جواب لسؤال مقدر او هى
جواب اذا وقوله قالوا حال او مستأنف او عطف على جاءتهم او يتوفونهم يعنى قال الرسل تقريعا لهم اين ما كنتم تدعون من دون الله بالاعراض عن خلفائه
ومظاهر الولاية ودعوة غيرهم من مظاهر قهره واعوان اعدائه ممن ادعى الخلافة فى مقابل اوصياء انبيائه قالوا ضلوا عنا قالوا ذلك لانهم كانوا
اصحاب الخيال والكثرات فدعوتهم لائمة الجور كانت من جهة الحدود والتعينات وحين المحاسبة وظهور الوحدة لا يبقى حد ولا تعين ويرون انهم كانوا
ساترين فى تلك الدعوة جهة الوحدة والولاية وشهدوا على انفسهم انهم كانوا كافرين لوجهة القلب والولاية قال الله ادخلوا بعد خروجهم عن
الوحدة الى مقر الكثرة حال كونكم فى امم قد خلت من قبلكم من الجن والانس الذين كانوا من سنخكم داعين لمن لم يؤذنوا فى دعوتهم فى النار ظرف للدخول
ويحتمل ان يكون فى امم ظرف الدخول وفى النار بدلا منه بدل الاشتمال او حال الامم سابقة كلما دخلت امة لعنت اختها اما المتآلفون والمتحابون
منهم فلظهور ان تجالس بعضهم بعضا وموانسته ومحادثته منعتهم من الايمان بخلفاء الله واتباع اوليائه واما الاجانب وغير المعروفين فلاستحقاقهم
اللعن مثلهم وهذا بعينه ديدن اهل الدنيا فانهم وقت الدعة والراحة احباء ووقت الشدة والبلاء اعداء ويلعن بعضهم بعضا خصوصا النسوان
ومن كان على طباعهن من الرجال والجملة اما حال من فاعل ادخلوا او من امم او من فاعل خلت او الجن والانس او من النار والكل بتقدير العائد او معترضة
دعا اللام حتى اذا اداركوا فيها جميعا يعنى تلاحق التابعون للمتبوعين فى الدرك الاسفل قالت اخريهم التابعون اللاحقون لاوليهم المتبوعين يعنى
فى حقهم ربنا هؤلاء اضلونا فآتهم عذابا ضعفا لضلالهم واضلالهم قال لكل ضعف باعتبار قوتى العلامة والعمالة او باعتبار تجسم العمل فى النفس
واستتباعه المثلية فى الجحيم او باعتبار الضلالة واهمال التميز او باعتبار صنفى كل من العلامة والعمالة ولكن لا تعلمون ان لكل ضعفا لخفائه وخفاء سببه
عليكم وقالت اولاهم لاخريهم مخاطبين لهم فما كان لكم علينا من فضل لاستحقاقكم الضعف جزاء اتى بالفاء تفريعا لقولهم على قول الله لاثبات قولهم فذوقوا
العذاب بما كنتم تكسبون اما من قول الله تقريعا وتهكما او من قول الرؤساء ان الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها قد مضى تفصيل فى مثلها لا
تفتح لهم ابواب السماء سماء الارواح لان بابها القلب وفتحه بالولاية التكليفية وقد كذبوا بها ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل فى سم الخياط تعليق على ما لا
يكون او المراد ان انانيتهم مانعة من دخول الجنة فلا يدخلونها ما دام جمل انانيتهم باقية فاذا ذاب انانيتهم دخلوها وكذلك نجزى المجرمين اما من قبيل
وضع الظاهر موضع المضمر اشعارا بوصف آخر لهم مشعر بالذم واظهارا لاستحقاق العقاب من جهة اخرى او المراد بالمجرمين غير المكذبين وهكذا الحال
فى قوله نجزى الظالمين لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش حال او استئناف لبيان حالهم والغواشى جمع الغاشى بمعنى المغشى او جمع الغاشية بمعنى الغطاء
او الاغماء وفى لفظ مهاد وغواش معنى الاستهزاء بهم وكذلك نجزى الظالمين والذين آمنوا وعملوا الصالحات قد مضى مثله وان المراد بالايمان ان
كان الاسلام الحاصل بالبيعة النبوية وقبول الدعوة الظاهرة فالمراد بعمل الصالحات الايمان الخاص الحاصل بالبيعة الولوية وقبول الدعوة الباطنة
ودخول الايمان فى القلب وتوابعه من الاعمال القلبية المستتبعة للاعمال القالبية وان كان المراد به الايمان الخاص فالمراد بعمل الصالحات مستتبعا هذه

الايمان وللملجاء بالصالحات معرفة بلام الاستغراق واوهم الاتيان بجميع الصالحات وليس في وسع افراد البشر الاتيان بجميع الصالحات استدركه
بقوله لا نكلّف نفساً الّا وسعها معترضاً بين المبتدأ وخبره اولئك اصحاب الجنّة هم فيها خالدون تكرار المبتدء باسم الاشارة اولاً وبالضمير
ثانياً لتأكيد الحكم ولاحضار المبتدء بوصفه المذكور وتفخيماً لشأنهم بالاشارة البعيدة وتثبيتاً لهم في الاذهان بالتكرار ونزعنا في الدّنيا او في الجنّة ما
في صدورهم من غلّ الغلّ بالكسر الحقد وتشبيه الغلّ بالثوب واستعمال النزع فيه استعارة تخييليّة وترشيح للاستعارة والمقصود انّه تعالى يطهّر
صدور المؤمنين من موجبات الغلّ من الكدورات الدنيويّة والصفات الرذيلة النفسانيّة حتّى تصفو صدورهم من الحقد والحسد خصوصاً بالنسبة
الى اخوانهم المؤمنين وكذا من العجب والرّيا والشكّ والشرك الخفيّ فلا يبقى في صدورهم الّا الودّ الخالص والصدق التّام تجري من تحتهم الانهار
الجملة حاليّة او مستأنفة جواب لسؤال مقدّر او خبر بعد خبر وبعد ما صفّت صدورهم صفّا مآربهم ومقامهم ما صفّا الا بلابهم ومجالسهم فاخبر
عمّا يبدو بهم فقالوا تبجّحاً وشكراً الحمد لله الّذي هدانا لهذا المقام او لهذا الفضل والمراد بالهداية الايصال الى المطلوب والى طريق المطلوب مع
تهيئة اسباب سلوكه وما كنّا لنهتدي لولا ان هدانا الله لقد جاءت رسل ربّنا بالحقّ قالوا ذلك لانّهم كانوا مؤمنين بالغيب غير مشاهدين
فلمّا شاهدوا ما امنوا به فرحوا بما شاهدوا واظهروه لغاية السّرور ونودوا ان تلكم الجنّة اورثتموها بما كنتم تعملون سبب من طرف القابل لا
لانّه سبب فاعلي اعلم انّ الانسان بانسانيّته له قوّة الوصول الى الجنان وبفطرته له النسبة الى العقل الكلّي ومظهره الّذي هو النبيّ والوليّ وبتلك
النسبة يصحّ نسبة الابوّة والبنوّة بينهما تكويناً ويصحّ نسبة الاخوّة بين كلّ الاناسيّ تكويناً فاذا اتّصل هذه النسبة بالنسبة التكليفيّة بالبيعة
العامّة النبويّة او الخاصّة الولويّة تقوى تلك النسبة التكوينيّة وظهرت بحيث يصير الولد ولداً والوالد والداً وبتلك النسبة فظهورها يرث الولد من
بعضاً من ملكه او كلّه وجميع واذا لم يتّصل النسبة التكليفيّة لا بالبيعة ولا بحال الاحتضار انقطعت لا محالة واذا انقطعت نسبته عن الوالد الّذي هو العقل او
ومظهره لم يرث منه شيئاً وورثه ما كان ينبغي ان يرثه هو اخوه المناسب له في بعض الجهات فصحّ ان يقال اورثتموها من الله او من العقل او من مظهر العقل
وصحّ ان يقال اورثتموها من اهل الجحيم كما يصحّ ان يقال اهل الجحيم اورثوا منازل اهل الجنّة من الجحيم وقد مضى تحقيق الارث وكيفيّته ونادى اصحاب
الجنّة اصحاب النار لمّا رأوا اظهاراً للنّعمة تبجّحاً وتقريعاً لاصحاب النار ان قد وجدنا ما وعدنا ربّنا حقّاً فهل وجدتم ما وعد ربّكم حقّاً قالوا نعم فاذّن مؤذّن
من الله بينهم والمؤذّن هو صاحب مرتبة الجمع وهو الّذي على الاعراف ولذا فسّر بامير المؤمنين ع وقال انا ذلك المؤذّن ان لعنة الله على الظّالمين فلمّا كان
الظلم الحقيقيّ هو ستر وجهة القلب الّتي هي الولاية التكوينيّة ثمّ الاباء عن الولاية التكليفيّة الّتي بها يفتح باب القلب بوضع طريقه الى الله وهو
الظّالمين بسدّ طريق القوى المستعدّة للاتّصال الى صاحب الولاية وهي باتّصالها بصاحب الولاية تصير من عترة الرسول تكويناً فسدّ طريقها
ظلم عليها وظلم على العترة بوجه وظلم على صاحب الولاية بوجه ثمّ جحود الولاية ثمّ الاستهزاء بصاحب الولاية ثمّ سدّ طريق العباد عن الولاية وذلك ظلم
على عترة محمّد ص بالوجوه الشّامل للظلم في الكتاب بالظلم على آل محمّد ص ووصف الظالمين بقوله الّذين يصدّون اي يعرضون او يمنعون عن سبيل الله
تفسيراً للظلم ويبغونها عوجاً وهم بالآخرة كافرون فانّ سبيل الله هو وجهة القلب تكويناً وولاية الامام الّذي هو المتحقّق بتلك الوجهة تكليفاً
والكفر بالآخرة هو الكفر بالولاية التكوينيّة والتكليفيّة او مسبّب عنه وبينهما اي الفريقين او الجنّة والنار حجاب والمراد بالحجاب البرزخ الاخروي
الّذي هو واسطة بين الملكوتين ولا بدّ لاهل كلّ من العبور عليه كما انّ المراد بالسور في قوله فضرب بينهم بسور له باب ظاهره من قبله العذاب وباطنه فيه الرحمة
هو هذا البرزخ وتحقيق كون الدنيا برزخاً والبرزخ الاخروي واسطة بين الملكوتين وكون الملكوت السفلى ظلّاً ظلمانيّاً للدنيا والملكوت العليا
عكساً نورانيّاً لها وبعد الخلاص من عالم الطبع لا بدّ من عبور كلّ على البرزخ الاخروي الّذي هو بوجه جهنّم كما انّ عالم الطبع ايضاً بوجه جهنّم و
البرزخ الاخروي هو الحجاب الّذي ظاهره يلي الملكوت السفلى من قبله عذاب الملكوت السفلى وباطنه الّذي يلي الملكوت العليا فيه الرحمة الّتي هي نعيم
الجنان المجرّدة عن الصورة والتقدّر وقد مضى اجمالاً ويجيء في سورة الحديد وعلى الاعراف اي اعراف الحجاب جمع العرف وهو ما ارتفع من الارض و
منه عرف الديك وعرف الفرس والمعنى على اعالي الحجاب رجال مخصوصون وهم الّذين ادركوا البقاء بعد الفناء ووصلوا الى مقام الجمع وردّوا من الحضور
الى الخلق لتكميلهم وهم الانبياء والاولياء ع فانّهم بعد ردّهم يقعون في الاتّصال بالملك والملكوتين لانّهم بشأنهم الجبروتيّ في اجلّ شأن من ان يأمر الكثرة
لانّ العالي لا التفات له الى الداني بالذات وبشأنهم الملكي لا سعة لهم ولا احاطة حتّى يتيسّر لهم المراقبة واعطاء كلّ ذي حقّ حقّه بل بشأنهم الملكوتي
الّذي يتنزّلون به عن الملكوت العليا الى اعالي البرزخ فيراقبون اهل الملك والملكوت العليا والسفلى ويعطون كلّاً حقّه ولمّا كان النبوّات والولايات
الجزئيّة ظلّاً للامر للولاية الكلّيّة وكان المتحقّق بالولاية الكلّيّة عليّاً واولاده الطاهرين صحّ تفسير الرجال بهم وحصرهم فيهم ولمّا كان البرزخ مرتبة
من مراتبهم وشأناً من شؤونهم قال عليّ ع نحن الاعراف ولمّا كان جهة البرزخ العليا جهة يعرف بها كلّ من عليها كلّاً من اهل الملك والملكوتين وكانت
سبيل معرفة الله لغير من عليها صحّ قولهم ع نحن على الاعراف نعرف انصارنا بسيماهم ونحن الاعراف الّذين لا يعرف الله عزّ وجلّ الّا بسبيل معرفتنا ونحن
الاعراف يوقفنا الله عزّ وجلّ يوم القيمة على الصّراط فلا يدخل الجنّة الّا من عرفنا وعرفناه ولا يدخل النار الّا من انكرنا وانكرناه ولمّا كان المراد بالاعراف

يعني فاكنتم تعملون

الصوريّة ثمّ نعيم الجنان

الى البرزخ حتّى تفسير اصحاب الاعراف بالّذين هم اصحاب البرزخ من الّذين استوت حسناتهم وسيّئاتهم فانّهم اصحاب البرزخ وكون صحابتهم للاعراف غير
كون صحابة الّذين على الاعراف فانّهم مالكون للاعراف بوجه ومتحقّقون بها بوجه بخلاف الّذين استوت حسناتهم وسيّئاتهم فانّهم مع واقفون فى
البرزخ وتحت الاعراف للحساب يعرفون كلّاً من اهل الجنّة والنّار بسيماهم بالعلامة الّتى هى على ظواهرهم من سرائرهم فالضّمير راجع الى كلّا الاهالى
الرّجال ونادوا الضّمير راجع الى اصحاب الاعراف من شيعة علىّ الّذين استوت حسناتهم وسيّئاتهم كانّهم ذكروا بالتزام ذكر الاعراف اصحاب الجنّة
الّذين تجاوزوا البرزخ ودخلوا الجنّة ان سلام عليكم تحيّة لهم ورجاء للوصول اليهم لم يدخلوها وهم يطمعون الدّخول واذا صرفت ابصارهم
تلقاء اصحاب النّار كانّ ابصارهم وانظارهم بالاصالة الى اصحاب الجنّة قالوا تعوّذاً والتجاءً الى علّتهم ربّنا لا تجعلنا مع القوم الظّالمين ونادى
اصحاب الاعراف الّذين هم على الاعراف رجالاً من اهل النّار يعرفونهم بسيماهم قالوا ما اغنى عنكم يعنى ما اغنى الله عن عذابكم هذا بحسب مفهومه
اللّغوى والمقصود ما دفع عنكم العذاب جمعكم وما كنتم تستكبرون ما موصولة او مصدريّة اهؤلاء اشارة الى اصحابهم الّذين معهم فى الاعراف الّذين
لا يطمعون دخول الجنّة ولم يدخلوها بعد لاختلاطهم السّيّئات بالحسنات الّذين اقسمتم فى الدّنيا لا ينالهم الله برحمة قالوها تقريعاً وشماتة ثمّ
صرفوا الخطاب عن اصحاب النّار الى اصحابهم الّذين معهم فى الاعراف وقالوا لهم فى حال شهود اصحاب النّار لازدياد تحسّرهم ادخلوا الجنّة لا خوف
عليكم ولا انتم تحزنون وبما ذكرنا يمكن الجمع بين جميع ما ورد فى الاخبار فى بيان الاعراف واصحاب الاعراف وكيفيّة وقوفهم على الاعراف مع كثرتها واختلافها فيها
ونادى اصحاب النّار اصحاب الجنّة ان افيضوا علينا من الماء لانّ الحجاب الّذى بينهما مانع من الوصول لا من الرّؤية اذا شاء الله او ممّا رزقكم الله قالوا
انّ الله حرّمهما على الكافرين السّاترين وجهة القلب الّتى هى الطّريق الى الله الّذين اتّخذوا دينهم الّذى اخذوها من صاحب الدّين اى الاسلام الّذى
اخذوها من النّبىّ (ص) بالبيعة والميثاق او صورة الاسلام الّتى انتحلوها من دون اخذها من صاحبها والوقوف على شرائعها لهواً ولعباً غير مغنىّ بغاية او مغنىّ
بغاية خياليّة نفسانيّة راجعة الى دنياهم لانّهم سدّوا الطّريق الى الله وابطلوا استعداد سيرهم بواسطة الاسلام الى الطّريق فلا غاية لاسلامهم او لعلّهم
الاسلام سوى ما تصوّروه من الغايات الرّاجعة الى الدّنيا ولذا قال تعالى وغرّتهم الحيوة الدّنيا تعليلاً لاخذ دينهم لهواً ولعباً فاليوم ننسٰهم يعنى لا
نلتفت اليهم وهذا على طريقة مخاطباتهم حيث يقولون نسينا فلاناً يعنى لا نلتفت اليه ولا نذكره بعطيّة كما نسوا لقاء يومهم هذا وما كانوا بآياتنا يجحدون
وكما كانوا ولقد جئناهم بكتاب اى كتاب النّبوّة فصّلناه على علم متعلّق بجئنا او بفصّلناه او متنازع فيهما على اخذ مثل معنى الارادة فى المجىء والتّفصيل
اى اوردناه على علمهم بحقّيّة الكتاب او الرّسول او هو حال عن فاعل جئنا او فصّلنا او عن مفعول جئناهم او عن كتاب هدىً ورحمة لقوم يؤمنون
بالايمان العامّ لتوجّههم الى وجهة القلب بتوجّههم لقبول الولاية التّكليفيّة او بالايمان الخاصّ لكونهم على الطّريق وآثاره كتاب النّبوّة الّذى كان الكتاب
التّدوينى صورته طريقهم فيسرعون فى السّير او المراد بكتاب فصّلناه مكتوب معروض عظيم فهو الولاية الّتى هى غاية النّبوّة لانّ جميع النّبوّات والكتب
التّدوينيّة لتنبيه الخلق عليها وامدادهم بقبولها ولذلك جاء بوصفه منكّراً مشيراً الى عظمته هل ينظرون ما ينتظرون الّا تأويله مآل الكتاب اليه
او ما يؤول اليه وارجاعنا ذلك الكتاب الى حقيقته الّتى هى مقام الولاية الّتى هى بدؤه واصله ومرجعه يوم يأتى تأويله يقول الّذين نسوه ضمير المفعول راجع
الى جئناهم او الى لقاء يومهم هذا او الى كتاب فصّلناه او الى تأويله ومآل الكلّ واحد والمعنى يقول الّذين نسوا حقيقة الدّين او الكتاب يعنى تركوها
بمعنى الاستشعار بها فانّ النّسيان قد يستعمل فى التّرك او غفلوا عنها بعد الاستشعار والتّذكّر بها او لم يستشعروا بها ولم يتذكّروا بها فانّها كانت
معلومة مشهودة وبعد تنزّل الانسان الى هذه الدّنيا صارت منسيّة وجميع الشّرائع والعبادات والرّياضات لان يتذكّروا ما نسوه من حقيقة الدّين صورته
ولقد عرفوا للاعراض الدّنيويّة من قبل من قبل اتيان التّأويل تحسّراً واقراراً بحقّيّته قد جاءت رسل ربّنا بالحقّ وبالولاية الّتى كانت حقّاً او بالرّسالة المحقّة
وقد اعرضنا عنه ظلماً على انفسنا فهل لنا من شفعاء اليوم فيشفعوا لنا عند ربّنا فى الولاية الّذى هو ولىّ امرنا او عند ربّ الارباب او نردّ فنعمل غير الّذى كنّا
نعمل قد خسروا انفسهم بصرف حينهم الّذى هو اعظم بضاعة لهم فى الاعراض الفانية وضلّ عنهم ما كانوا يفترون من اشراكهم بالله وشفاعته عند الله من
الاصنام والكواكب ودفينا الضّلال الّذى المنظور هو العجل وسامريّه ووجه ضلال مفتريّاتهم انّهم كانوا ينظرون من حيث حدّها وتعيّناتها الّا انّهم كانوا
كانوا جعلوها اسماءً ويعنون كلّ شىء حينئذ من حيث الحدود ومن حيث كونه مستمىّ لفناء التّعيّنات والحدود وحين ظهور الولاية الّتى هى الوحدة الحقّة الظّلّيّة
كما سبق انّ ربّكم الله الّذى خلق السّموات والارض فى ستّة ايّام اعلم انّ فعل الله تعالى لا يتقيّد بالزّمان وقد قالوا انّ الافعال المنسوبة الى الله منسلخة
عن الزّمان فانّ المحيط كالمحيط ذاته بالزّمان لا يحاط فعله بالزّمان وانّ ايّام الله محيطة بالايّام الزّمانيّة ومقادير ايّام الله متفاوتة بحسب تفاوت مراتب افعاله
فقد يتقدّر بالف سنة وقد يتقدّر بخمسين الف سنة وانّ السّموات فى عرف اهل الله عبارة عن عوالم الارواح المجرّدة عن المادّة وعن التّقدّر والارض عبارة
عن عوالم الاشباح مادّيّة كانت او مجرّدة عن المادّة كعالم المثال وعينها سموات عالم الطّبع لتقدّرها وتعلّقها بالمادّة وانّ مراتب الممكنات الّتى هى
مخلوقات الله وفيها يتحقّق السّموات والارض بوجه ستّ وبوجه ثلث بحسب التّنزّل والصّعود ستّاً وهى مرتبة المقرّبين المهيمين الّذين هم قيام لا ينظرون
ومرتبة الصّافّات صفّاً ويعبّر عن الصّنفين بالعقول الطّوليّة والعقول العرضيّة المسمّاة بارباب الانواع فى لسان حكماء الفرس ومرتبة المدبّرات امراً ومرتبة الرّكّع

والتجرد ومرتبة المقدرات المجردة عن المادة ومرتبة الماديات فخلقة السموات والارض وتماميتها في تلك المراتب لست واذا اريد بالسموات والارض
سموات عالم الطبع وارضه فخلقتها بوجودها الطبيعي وان كانت في عالم الطبع لكنها بوجودها العلوي موجودة في المراتب العالية عليه وهذه هي الايام
الستة الربوبية التي خلقت السموات والارض فيها وتلك المراتب مع المشية التي هي عرش الرحمن بوجه وكرسيه بوجه تصير سبعا نزولا وباعتبار صعودها تصير
مثاني فهذه هي السبع المثاني التي اعطاها الله محمدا وآله ولما كان المتحقق بتلك المراتب نزولا وصعودا منحصرا في الائمة لانهم المتحققون بها على الاطلاق
وغيرهم متحققون بها بتحققهم قالوا نحن السبع المثاني التي اعطاها محمدا بطريق الحصر ثم لما كان عرش الرحمن الذي هو المشية التي هي الحق المخلوق به
اضافة الاشراقية الماخوذة لا بشرط وكان بهذا الاعتبار متحدا مع جميع الاشياء بل كان حقيقة كل ذي حقيقة وكان باعتبار كونه اضافة وماخوذا
لا بشرط لا تحقق له الا بتحقق جميع ما ينضاف اليه ولا يتم الا بتمام ما ينضاف اليه قال بعد ذكر خلق السموات والارض التي هي جملة الاشياء ثم استوى على العرش
بكلمة التراخي لان الاستواء في العرف هو الجلوس على العرش ولا يتم هذا المعنى الا بتمامية العرش وليس تمامية العرش الا بتمامية السموات والارض
ولذا فسروا الاستواء لنا باستواء نسبته الى الجليل والدقيق ولما كانت المشية اضافة الحقيقة الى الاشياء كانت ذات جهتين جهة الى المضاف وجهة
الى المضاف اليه وباعتبار جمعها الى المضاف تسمى عرشا ولذا يطلق عليها هذا الاسم حين ينسب الى الاشياء ووسع كرسيه السموات والارض وورد ان جميع
الاشياء في الكرسي والكرسي في العرش ووجه كون الكرسي في العرش ان الجهة المنسوبة الى المضاف محيطة بالجهة المنسوبة الى المضاف اليه وقد يسمى عقل الكل
بالعرش ونفس الكل بالكرسي لكونهما مظهري الجهتين وقد يسمى الفلك المحيط عرشا والفلك الكواكب كرسيا لكونهما مظهري هذين المظهرين يغشى الليل
النهار يعني بليل الزمان نهار الزمان وبليل عالم الطبع نهار عالم الارواح وبليل الملكوت السفلى نهار الملكوت العليا وبليل طبع الانسان نهار روحه
وبليل جهله نهار علمه وبليل شهواته وسخطاته نهار رغباته ومرضاته وبليل رذائله نهار خصائله وبليل اسقامه نهار صحته وبليل ضعفه نهار قوته وهكذا
يطلبه يعقبه كالطالب له حثيثا وفي استعمال الطلب والحث هنا دليل على التعميم وكان المناسب ان يقول ويكشف النهار الليل ويغشي النهار الليل
لكنه تعالى ترك الاشارة الى اصالة النهار وعرضية الليل ولو قال ذلك لاوهم اصالتهما وان تقابلهما تقابل الوجوديين والشمس والقمر والنجوم مسخرات
بامره قرئ بنصب الشمس والقمر والنجوم ومسخرات وقرئ برفعها فهي معطوفة على السموات على قراءة النصب فيها او على خلق بتقدير جعل او على يغشي بتقدير
يجعل وعلى قراءة الرفع فيها فهي مبتدأ وخبر الا له الخلق والامر فذلكة لما سبق ولذا اتى باداة التنبيه فانه لما ذكر انه خالق سموات الارواح و
اراضي الاشباح وانه المستوي لما هو على العرش الذي هو جملة عالمي الامر والخلق ثم ذكر تدبيره للعوالم باغشاء الليل النهار على وفق حكمته اتى
فانه بهذا الاغشاء يتم تربية المواليد ولا سيما خاتمها التي هي الانسان فان الانسان بقالبه وقلبه تستكمل بتضاد الليل والنهار وتعاقبهما
معا بينهما وتسخير الشمس والقمر والنجوم الذي به يتم نظام العالم وينتظم معاش بني آدم استفيد منه مبدئيته تعالى للخلق والامر وما لكيته لهما
ومنتهائيته المستفاد واتى باللام الدالة على المبدئية والمالكية والمنتهائية مشيرا الى الاختصاص المؤكد بتقديم الظرف ثم مدح نفسه بكثرة الخيرات
مؤكدا بربوبيته العالم بقوله تبارك الله رب العالمين ثم فرع عليه الامر بالدعاء والتضرع فان من لا شأن له سوى المخلوقية والمربوبية لا ينبغي
له الخروج عن التعلق والدعاء والتضرع عند ربه الذي هو مالك الكل وصاحب الخيرات الكثيرة بقوله ادعوا ربكم كانه قال اذا كنتم كذلك فادعوا
ربكم والدعاء يستعمل في طلب ذات المدعو وفي طلب امر آخر منه كان المدعو في الحقيقة هو ذلك الامر والمدعو مطلوب من باب المقدمة وكلما اطلق
الله تعالى كان المطلوب ذات المدعو لا امر آخر الا اذا قامت قرينة على ان المطلوب غيره والمطلوب هناك ذات المدعو كانه قال انه حاضر عليكم في تدبير
اموركم وانتم غائبون عنه فادعوا الى بيوتكم حتى يحضر واعنده يخرجكم عن غيبتكم وهو مشعر بما قالت الصوفية من الفكر والحضور تضرعا وخفية
مصدران لادعوا من غير مادته فان التضرع والخفية عبارتان عن نوعي الدعاء ما يظهر على اللسان وما لا يظهر فان التضرع ملازم للظهور على اللسان
او ما يجهر به وما لا يجهر به فان التضرع قلما يخلو عن جهر او بتقدير المصدر آدعاء تضرع وخفية او حالان بكون المصدر بمعنى المشتق او بتقدير مضاف
اي ذوي تضرع ولا استبعاد في ان يكون المراد بالتضرع هو الدعاء مع الشعور به سواء كان بلسان القالب او بلسان القلب وبالخفية هو الدعاء بلسان الحال
والاستعداد من غير استشعار به فان الخفية الحقيقية هي التي لا يستشعر الداعي بها ويتعلق الامر والتكليف بها باعتبار مقدماتها التي هي تحت قدرته و
اختياره او يكون المراد بالتضرع هو الدعاء بلسان القالب وبالخفية هو الدعاء بلسان القلب شاهرا بهما وهما اللذان يسميان في عرف الصوفية بالذكر
الجلي والذكر الخفي انه لا يحب المعتدين المتكبرين المستنكفين عن الدعاء المجاوزين عن مرتبتهم وشأنهم لانه من لا يدعو الله من العباد فقد تجاوز
عن شأن عبوديته او المراد بالمعتدين المتجاوزين في الدعاء وشأن الداعي من التضرع والانكسار او عن حد الوسط بالاجهار بالصوت في الدعاء او عن حد
الوسط بين التزلل والاصرار فانه ورد انه ما زال المظلوم يدعو على الظالم حتى يصير ظالما ولا تفسدوا في الارض اعلم ان الانسان ما لم يبلغ حد
الرشد والتكليف شأنه شأن البهائم في طلب المشتهيات باي نحو اتفق ودفع المولمات كذلك وليس له شأن الايتمار والانقياد الا لمن يخاف منه على بدنه
وليس له شأن الاصلاح في ارض العالم الصغير ولا في ارض العالم الكبير فاذا بلغ وحصل له العقل حصل له شأنية الايتمار والاصلاح في اراضي العالم

وباعتبار جمعها للاضافتين الى الحق والخلق يسمى كرسيا ولذا يطلق عليها هذا الاسم حين ينسب

فى الجملة فان شاهد التوفيق فدعاه الدعاة الالهيون دعوة عامة ظاهرة وقبل منهم وانقادلهم بالبيعة العامة النبوية فصار مسلما كمل له شانية
الاصلاح وحصل له الانقياد فى الجملة فان زاد توفيقه ودعاه الدعاة الالهيون دعوة خاصة باطنة وقبل منهم وبايع معهم البيعة الخاصة الولوية
وتم له الانقياد فاما ان يلحق بملكوت الداعى ويحصل له حالة الحضور معه وهو المصلح الحقيقى فى العالمين واما ان يطلب الالحاق وشانه دعائيه والتضرع
الالتجاء فى غيبته حتى يلحق به وهو المصلح فى الجملة وان خذله الله بعد حصول العقل وشانية الاصلاح ولم يطلب الاسلام او طلب دخل فيه ولم يطلب الايمان
او طلب دخل فيه ولم يتمكن بدعوته ولم يطلب الالحاق بملكوته صار مفسدا فى العالمين فكانه قال ادعوا ربكم ولا تتركوا الدعاء فتفسدوا فى الارض
بعد اصلاحها بالقوة لحصول العقل او بالفعل بالاسلام والايمان وهكذا فى بواقى الاقسام فقوله ولا تفسدوا فى الارض من قبيل اقامة المسبب مقام
السبب كانه قال لا تتركوا الدعاء والالتجاء والتضرع عليه فتفسدوا فى الارضين بعد شانية اصلاحهما او بعد فعلية اصلاحهما ولكون هذا الدعاء
هو غاية كل عبادة وطاعة كرره بذكر جهة اخرى من جهات الدعاء فقال وادعوه خوفا وطمعا مصدران او حالان كما سبق والمعنى خوفا من فراقه وعدم
اجابته وطمعا فى لقائه واجابته وسائر الوجوه المحتملة راجعة الى هذا او ضعيفة بحسب مقام دعوة الرب كخوف سخطه وخوف عقابه وخوف رده وخوف عدله
وخوف ميزانه وخوف خذلانه وخوف افنائه والخوف من جلال الله فان من استشعر فى حضور الملوك جلالهم استشعر خوفا وهيبة فى نفسه من غير استشعار بسبب تلك
الهيبة واستعمال الطمع للاشارة الى ان الانسان لا بد وان يكون مترقبا للقاء الرب ورحمته من غير نظر الى حصول اسبابه من قبله او من قبل الله فان
فضل الله لا يناط بالاسباب لان الطمع هو ترقب حصول الشئ من غير هيئة سبب لحصوله بخلاف الرجاء ولما اوهم ذكر الطمع قرينة للخوف ترجيح جانب الرجاء
وعدم الاناطة بسبب وشرط واستواء نسبة الرحمة الى الكل بحسب الفاعل دفع ذلك بقوله ان رحمة الله قريب من المحسنين تعليلا للخوف والطمع يعنى ان
رحمته من جهة الفاعل وان كانت مستوية النسبة الى الكل غير موقوفة على سبب وشرط لكنها من جهة القابل متفاوتة النسبة فليخف غير المحسن ولا يتكل
على عموم رحمته واستواء نسبتها وليطمع المحسن وليجد فى لقائه طلب لقائه وتذكير قريب بتاويل الرحمة بالرحم او بتشبيهه بالفعيل بمعنى المفعول و
هو الذى يرسل الرياح بشرا قرء بالنون وبالباء جمعا للنشور والبشير وبالضمتين على الاصل وباسكان العين تخفيفا وبالفتح كالنصر مصدر او هو
عطف على قوله ان ربكم الله الذى خلق السموات وهو لبيان الاعادة بطريق التمثيل كما ان الاول لبيان الابداء والتدبير بين يدى رحمته يعنى
المطر فانه يسمى بالرحمة فى العرف ولا ينفى تعميم الرياح والرحمة وان كان التمثيل بحسب ظاهر التنزيل حتى اذا اقلت سحابا ثقالا بالاجزاء الرشية المائية
جمع الوصف وافراد الضمير فى سقناه باعتبار معنى الجنس ولفظه لبلد ميت لانباته او لسقيه ولاحيائه فانزلنا فى ذلك البلد الميت به بالماء اى بالسحاب
او الضمير راجع الى البلد والباء بمعنى فى فاخرجنا به بالماء او بالسحاب او بالبلد من كل الثمرات كذلك اى كما ترون من نشر الرياح وحمل السحاب
سوقه الى البلد الميت واحيائه باخراج الثمرات نخرج الموتى عن الحيوة الحيوانية او عن الحيوة الحقيقية الانسانية بنشر الرياح المختلفة وسوق سحاب
الرحمة باعداد الرياح المختلفة من الاستحالات والانقلابات والانفعالات والبلايا والامتحانات وقمع الشهوات وابداء التخيلات وسوق
الشياطين الجنية والانسية واذاهم الى الذى عاهدناهم عليه بقولنا ولتسمعن من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين اشركوا اذى كثيرا
حتى يخرجوا من قبر الطبع الجمادى والنفس النباتية او النفس الحيوانية ويحيوا بالحيوة الانسانية ويخرج فى ارض وجودهم كل الثمرات الالهية لعلكم
تذكرون غاية للمثل به او للمثل او للتمثيل والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه كانه استدراك لما توهم من تساوى البلاد فى خروج النبات منها و
تساوى الاموات فى كيفية الاحياء وحالة الحيوة كانه قال ولكن البلد الطيب يخرج نباته باذن ربه يعنى يخرج جميع ما يمكن ان ينبت فيه فان المستفاد
منه بحسب محاورات العرف خصوصا مع اضافة النبات المشعرة بالعموم مع المقابلة مع قرينه وهو قوله والذى خبث بالنسبة الى الاراضى الصالحة بسبب
كونه سبخة لا يخرج نباته الا نكدا قليل المقدار عديم النفع كذلك نصرف الآيات لقوم يشكرون نعمنا الظاهرة والباطنة وان كان بصور الرياح
المختلفة والابتلاءات والنقمات فان تصريف امثال هذه الآيات لمن عرف انها نعم لا لمن رآها نقما ولا يشكر بل يكفر بسببها فان كفره وكفرانه ليس
غاية لفعلنا بل هو مترتب عليه بالعرض ونقل انه قال عمرو بن العاص للحسين بن على عليهما السلام ما بال لحاكم اوفر من لحانا فقرء هذه الآية وامثال هذا التفسير
للآيات تدل على جواز تعميمها فى كل ما يمكن ان تصدق عليه حقيقة او مجازا لقد ارسلنا نوحا الى قومه بعد ذكر الابداء والتربية والتدبير و
الاعادة بالتمثيل ذكر تعالى ارسال الرسل لئلا يكونوا على ذكر منه فلا يستغربوا رسالة البشر وذكر قصصهم مع اقوامهم وما قالوا لهم وما فعل
بالمقر والمنكر منهم تسلية للمؤمنين وتهديدا للمنكرين المكذبين فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره امرهم بالتوحيد وعبادة ذلك الواحد
كما هو دين جميع الانبياء انى اخاف عليكم عذاب يوم عظيم ان تركوا عبادته وتوحيده قال الملأ من قومه اى المترفون والرؤساء فان الاتباع
لا شان لهم الا القبول والتقليد بعد اتباعهم للانبياء لان نظرهم الى الدنيا وكان المترفون فى نظرهم اجل شانا من الانبياء انا لنريك فى
ضلال مبين لما راوه مخالفا لسيرهم الحيوة الدنيوية التى يحسبونها احسن ما يكون فان كل حزب بما لديهم فرحون ولذا اكدوه بتاكيدات قال يا قوم
ليس بى ضلالة نفى ذاتها بنفى معتقدهم ولذا لم يؤكده مثل ما اكدها ولكنى رسول من رب العالمين ابلغكم رسالات ربى وانصح لكم انى بالالهام

ربع

اشارة الى خلوص النصح عن شوب الخديعة واعلم من الله يعنى من صفاته وتدبيره او بافاضة الله ما لا تعلمون بلّغ او لا رسالة مع تعقيبه الانذار ولمّا كذّبوه
بابداء الاعتقاد ضدّ الرسالة وهو الضلالة نفى معتقدهم واثبت دعواه مع لازمها الّذى هو التبليغ ثمّ عقّبها بما لا ينبغى بدّ منه من النصح والعلم بما
ليس لهم علم به مداراة معهم واظهارا للّازمة بهم اوعجبتم اى اكذبتم وعجبتم يعنى لا ينبغى التعجّب منكم ان جاءكم ذكر من ربّكم اى ما به تذكّركم للآخرة
على رجل منكم ابدل الرسالة الّتى فيها الشقاق والعناد بلازمها الّذى فيه صلاحهم وهو تذكّرهم بعواقب امورهم واضاف الى الربّ المضاف اليهم
حتّى يكون اقرب الى النصح والقبول ثمّ عقّبه بغايات ثلث مترتّبة منتشئة الى الرسولة والمرسل اليهم والمرسل وفى الكلّ صلاحهم ونفعهم لا لانّ
ان دعواه الرسالة ليست الّا محض نفعهم حتّى يكون ابعد من الشغب التعصّب بالفخر والتكبّر وطلب الجاه وقبل الاحراز جابه فقال لينذركم عمّا
انتم عليه ممّا ليس فيه الّا الشرّ والسوء ولتتّقوا عمّا فيه فسادكم بالتوجّه والرغبة فيما فيه صلاحكم ولعلّكم ترحمون من ربّكم وهو حسن العاقبة
فكذّبوه مع انّه لم يبق لهم عذر فى تكذيبهم فانجيناه والّذين معه من المؤمنين فى الفلك واغرقنا الّذين كذّبوا بآياتنا انّهم كانوا قوما
عمين ولم يبق لهم بصيرة حتّى نترقّب استبصارهم ولا نؤاخذهم والى عاد اخاهم هودا المراد اخوة العشيرة والقبيلة لا اخوة الدين قال يا قوم
اعبدوا الله ما لكم من اله غيره افلا تتّقون قال الملأ الّذين كفروا من قومه انّا لنريك فى سفاهة نسبة الى خفّة العقل فى الانظار افهم من نسبة الضلالة
وانّا لنظنّك من الكاذبين قال يا قوم ليس بى سفاهة ولكنّى رسول من ربّ العالمين ابلّغكم رسالات ربّى وانا لكم ناصح امين كانّه كان معروفا
بينهم بالامانة ولذا توسّل به اوعجبتم ان جاءكم ذكر من ربّكم على رجل منكم لينذركم واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح وزادكم فى الخلق
بسطة ذكّرهم بنعم الله عليهم بعد تذكيرهم ضمنا بنقم الله على قوم نوح تخويفا لهم من زوالها باحسن وجه فاذكروا آلاء الله تعميم بعد تخصيص تاكيدا
لعلّكم تفلحون عن الصادق (ع) انّه قال اتدرى ما آلاء الله قيل لا قال هى اعظم نعم الله على خلقه وهى ولايتنا قالوا اجئتنا لنعبد الله وحده ونذر
ما كان يعبد آباؤنا فأتنا بما تعدنا ان كنت من الصادقين جعلوا الغاية سفههم مقلّدات آبائهم علوما قطعيّة لذلك تحدّوا بما ذكر قال قد وقع عليكم
من ربّكم رجس اى عذاب اتى بقد والماضى تحقيقا لتحقّقه او للاشارة الى انّ ما هم عليه من السفاهة والضلالة والمجادلة مع رسول الله عذاب اليم
لكنّهم لا يدركون المه لكون مداركهم خدرة وغضب اخّر الغضب مع انّه بالتقدير اولى لتقدّمه ذاتا وشرفا لانّه لا يظهر الّا بالرجس المسبّب عنه فالرجس سبب
ظهوره منه اتجادلوننى فى اسماء سمّيتموها انتم وآباؤكم اعلم انّ الاسم ما يدلّ على شئ آخر بحيث لا يكون حين الدلالة على المسمّى منظورا اليه و
مقصودا ومحكوما عليه بشئ سواء كان ذلك الدالّ لفظا او نقشا او مفهوما ذهنيّا او ذاتا خارجيّا مثل لفظ زيد فانّه اسم للذات المعيّنة المخصوصة واذا
اريد دلالته على تلك الذات فى قولنا جاء زيد لم يكن ذلك اللفظ منظورا اليه ولا محكوما عليه بهذا الاعتبار بل النظر والقصد الى تلك الذات بحيث يكون
اللفظ مغفولا عنه وبهذا الاعتبار هو اسم للذات ولا يحكم عليه بشئ من الاحكام واذا اعتبر هذا اللفظ من حيث اعتباره فى نفسه مع قطع النظر عن
اعتبار دلالته على المسمّى بل من حيث انّه مركّب من حروف ثلثة متحرّك الاوّل ساكن الاوسط يصير محكوما عليه ومنظورا اليه ومسمّى باسم اللفظ والموضوع
والاسم المقابل للفعل وهذان الاعتباران كما هما ثابتان للالفاظ الدالّة والاسماء اللفظيّة كذلك ثابتان لكلّ ما يدلّ على غيره من الذوات ثمّ
اعلم انّ جميع الاشياء من الذوات النوريّة الملكيّة والظلمانيّة الطبيعيّة والشيطانيّة آثار صنعه تعالى ودوالّ وحدته وعلمه وقدرته ومظاهر جوده
ولطفه وقهره وهى بهذا الاعتبار اسمائه ولا حكم لها ولا اسم ولا رسم وليست مسمّيات وهى بهذا الاعتبار بغضها والرضا بها وحبّها وعبادتها عبادة
الله ومحبّتها محبّة الله لانّها غير منظورات ولا مقصودات بهذا الاعتبار واذا جعلت منظورا اليها ومحكوما عليها ومسمّيات باسمائه الخاصّة كانت
بهذا الاعتبار مقابلات له تعالى وثوانى ولم تكن دوالّ ذاته وعلمه وقدرته بل كانت مدلولات ومسمّيات ومقصودات والنظر اليها وعبادتها و
الرضا بها كفر وشرك والناظر ملوم ومذموم وبهذا الاعتبار ورد الرضا بالكفر كفر ثمّ اعلم انّ الانسان ما لم يخرج من بيت نفسه ولم يهاجر الى
رسول (ص) ولم يتوجّه الى نبىّ قلبه باعانة ولىّ امره لا يمكن له النظر الى الاشياء من حيث انّها دوالّ ذاته تعالى بل لا يرى فى الوجود الّا الاشياء المتكثّرة
المقابلة للوحدة مستقلّات مدلولات مسمّيات وان كانت بحسب الواقع ونفس الامر متعلّقات صرفة غير مستقلّات لا حكم لها اصلا لكنّها فى نظر هذا المتوطّن
فى بيت نفسه وقلبه طبعه لا شأن لها الّا المباينة والاستقلال وحدّ التعلّق والدلالة على شئ لكنّه لمّا كان مأمورا بالخروج من هذا البيت ومجئ بيت الله
القلب والطوف به بل الاقامة عنده ثمّ الوصول الى ربّه والحضور لديه ولا يمكنه الخروج الّا باعانة معان خارجىّ ورفاقة رفيق بشرىّ وكلّ ما فرض معانا
له ليس فى نظره الّا محكوما عليه ومستقلّا ومسمّى غير دالّ على الله وغير ربّه لم يجعل الله تعالى له معاونا يعينه على خروجه وامره باتّباعه نصب له حجّة على جواز
النظر اليه والاخذ منه والتضرّع لديه وان كان فى نظره مسمّى ومحكوما عليه ومستقلّا فكونه مطاعا ومتبوعا ومعبودا باعتبار الطاعة مع كونه ثانيا لله
ومقابلا ومسمّى ومحكوما عليه فى نظره ممّا انزل الله به حجّة وسلطانا وليس الناظر اليه مذموما وملوما ولا كافرا ومشركا اذا علمت ذلك فمعنى الآية
لا ينبغى لكم المجادلة مع الرسول فى تصحيح اسماء لا حكم لها وليست مسمّيات ومستقلّات بل متعلّقات صرفة وروابط محضة جعلتموها انتم وآباؤكم مسمّيات
ووقوفكم فى رسانيق انفسكم والحال انّها ما نزّل الله بها اى معها او فيها او بسببها من سلطان اى سلطنة او حجّة وبرهان من هذه الحيثيّة اى كونها

مسببا ومنظورا اليها حتى يرفع اللوم عنكم ويقبل منه شركم بالنظر الى الحجة بالتوحيد بوجه ما فانتظروا امر الله في حكمكم وحقه اني معكم من
المنتظرين فانجيناه والذين آمنوا معه برحمة منا التنفيه به تنبيه على انه لا يجوز لاحد النظر الى عمله والاتكال عليه فان العمل ليس الا اعدادا لقابل
للقبول والمفيض الفاعل فضل مسبب حقيقة كما مر وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا تكليفا وما كانوا مؤمنين تكوينا او كلاهما اما ان يتحدا
بمعنى واحد والثاني تاكيد للاول ومعنى قطع الدابر الاستيصال وعدم ابقاء عقبهم وورد ان هودا وصالحا وشعيبا واسمعيل ونبينا كانوا
يتكلمون بالعربية والى ثمود اخاهم صالحا ثمود اسم قبيلة مسماة باسم ابيهم ثمود من اولاد سام بن نوح عم وصالح كان من اولاده او ثمود اسم قرية صغيرة
على ساحل البحر لا تتكمل اربعين بيتا كما في الخبر قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره قد جاءتكم بينة من ربكم هذه ناقة الله لكم آية هذه
ناقة الله مبتدا وخبر مشتملة لبيان البينة ولكم حال عن ناقة الله او خبر ثان او خبر بعد خبر وآية حال مترادفة او متداخلة او منفردة او ناقة الله بدل
من هذه او عطف بيان ولكم خبر وآية حال عن المستتر فيه فذروها تاكل في ارض الله ولا تمسوها بسوء فياخذكم عذاب اليم واذكروا تذكير للنعم
بعد التهديد من النقم اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد وبوأكم في الارض تتخذون من سهولها قصورا وتنحتون الجبال التي هي حزنها بيوتا فاذكروا
آلاء الله تعميم بعد تخصيص ولا تعثوا في الارض مفسدين قال الملأ الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا اذنابا او مالا او حالا او حسبا لمن آمن
منهم بدل من قوله تعالى للذين بدل الكل ان كان المراد الاستضعاف في الدين والطريقة او بدل البعض ان كان المراد مطلق الاستضعاف أتعلمون ان صالحا
مرسل من ربه استهزاء بهم قالوا في جوابهم من غير مبالاة باستهزائهم زائدا على الجواب الذي هو الاقرار برسالته بالانقياد لما ارسل به والطاعة انا بما
ارسل به مؤمنون قال الذين استكبروا انا بالذي آمنتم به كافرون فعقروا الناقة بتحريك بعضهم بعضا وعقر بعض وعتوا عن امر ربهم
على لسان صالح عم وهو قوله فذروها تاكل في ارض الله او مطلق امره على لسان نبيه ولم يطيعوه في شيء منه او عن امره بما الذي هو العقل وحكمه
فانه امر تكويني وقالوا تجريا على الرب وتسوله يا صالح ائتنا بما تعدنا ان كنت من المرسلين فاخذتهم الرجفة الزلزلة ولا ينافيها قوله تعالى فاخذتهم
كما في سورتي هود والحجر لان الزلزلة كانت مسببة عن الصيحة فاصبحوا في دارهم جاثمين ملتزقين بالارض والجثوم اللزوم بالمكان فتولى عنهم بعد
ابصارهم صرعى والاتيان بالمضارع في قوله ولكن لا تحبون الناصحين لتصوير المفوت حال الاحضار والاشارة الى ان هذا كان ديدنهم كانه لا ينفك عنهم
حتى بعد الموت او المعنى فتولى عنهم بعد اتمام الحجة عليهم والاتيان به مصدرا بالفاء بعد ذكر اهلاكهم لانه تفصيل لسبب الاهلاك ومن قبيل عطف
التفصيل على الاجمال وقال تحسرا او تبريا يا قوم لقد ابلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين قصة صالح وناقته وكيفية
خروجها باقتراحهم عن الجبل ومباركته مع قومه وكيفية عقر الناقة واهلاكهم مذكورة في المفصلات ولوطا عطف على نوحا ولوط كان ابن اخي
ابراهيم عم وكانت سارة زوجة ابراهيم اخت لوط عم وخرج ابراهيم عم من بلاد نمرود الى الشام ومعه لوط عم وسارة وخلف لوطا عم بادنى الشام للدعوة
وذهب هو الى اعلى الشامات اذ قال لقومه في الدعوة والمعاشرة لا في النسب المدلول أتاتون الفاحشة المعهودة وهي اتيان الرجال والاعراض عن
النساء ما سبقكم بها من احد من العالمين انكم لتاتون الرجال شهوة صرح بما كني عنه ولا تفضيحا وتوبيخا وادخال ان به مؤكدا بتوكيدات تاكيد
للتوبيخ من دون النساء بل انتم قوم مسرفون يعني لستم عادلين بل انتم قوم مسرفون فتهوعون قبيل العطف باعتبار المعنى وما كان جواب قومه الا
ان قالوا اخرجوهم من قريتكم يعني ما كان لهم جواب يصلح للمقابلة بمناصحته ونصحه فلذا عدلوا عن الحاجة المناسبة الى المقابلة القابية وعللوه بما هو
دليل حصر بعضه فقالوا انهم اناس يتطهرون من الفواحش وامثال افعالنا فانجيناه بعد اتمام الحجة عليهم واهله الا امرأته فانها كانت تسر
وتوالي اهل القرية كانت من الغابرين وامطرنا عليهم مطرا عجيبا وهو امطار الحجر فانظر يا محمد او يا من يمكن منه النظر كيف كان عاقبة المجرمين
في الخبر ان لوطا عم لبث في قومه ثلثين سنة وكان نازلا فيهم ولم يكن منهم يدعوهم الى الله وينهاهم عن الفواحش ويحثهم على الطاعة فلم
يجيبوه ولم يطيعوه وكانوا لا يتطهرون من الجنابة بخلاء اشحاء على الطعام فاعقبهم البخل الداء الذي لا دواء له في فروجهم وذلك انهم
كانوا على طريق السبيل الى الشام ومصر وكان ينزل بهم الضيفان فدعاهم البخل الى ان كانوا اذا نزل بهم الضيف فضحوه وانما فعلوا ذلك لينكل النازلة عليهم
من غير شهوة لهم الى ذلك فاورثهم البخل هذا الداء حتى صاروا يطلبونه من الرجال ويعطون عليه الجعل وكان لوط عم سخيا كريما يقري الضيف اذا نزل
بهم فنهوه عن ذلك فقالوا لا تقري ضيفا ما ينزل بك فانا ان فعلت فضحنا ضيفك فكان لوط عم اذا نزل به الضيف كتم امره مخافة ان يفضحه قومه وذلك
انه لم يكن للوط عم عشيرة فيهم والى مدين اخاهم شعيبا نقل انهم كانوا اولاد مدين بن ابراهيم عم وشعيب كان منهم وسموا باسم جدهم وسميت قريتهم به ايضا
وهي لا تكمل اربعين بيتا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره قد جاءتكم بينة من ربكم والبينة هي محاجته الواضحة التي لا يمكنهم ردها الا انها كانت
مما يرتضيها كل ذي شعور خالص عن اللجاج فان معرفة الرسول برسالته اولى من معرفته بالمعجزة او معجزة كانت له مثل معجزة صالح ولكن لم تذكر لنا فاوفوا الكيل
والميزان يعني بعد اتيان البينة لا عذر لكم في عدم قبول قولي فتقبلوه واوفوا الكيل والميزان والايفاء اداء تمام ما يقتضيان يؤدي والمراد ايفاء ما يستعد
بالكيل والوزن لنسبته اليهما لاستلزام نقصان المكيل نقصان الكيل وكذا الموزون وما يوزن به كما نسب النقص اليهما في محل اخر ولا يخفى عليك تعميم الكيل والميزان

الحسيّ منهما وغيره من الانبياء والاولياء واخلاقهما وسننهما وآدابهما ومن الكتب السّماويّة والشرايع الالهيّة وهكذا التعميم في العالم الكبير والصغير
ولا تبخسوا النّاس اشياءهم امّا تأكيد لايفاء الكيل والميزان على ان يكون المراد بالاشياء هي المكيلات والموزونات او يكون المراد بالمكيل والموزون هو
مطلق الاشياء بناء على تعميم الكيل والميزان فانّه ما من شيء جسماني او غير جسماني الّا يمكن فيه تحديد او تعميم بعد تخصيص على ان يكون المراد بالمكيل والموزون
المقدّرين بالآلة المخصوصة او تأسيس وتفصيل مع تعميم الكيفيّة المعاشرة على ان يكون المراد بخس النّاس اشياءهم اخذ الزيادة عن الحقّ منهم او تخصيص
بعد تعميم بناء على تعميم الكيل والوزن حتّى يكون اعمّ من المعاملة مع النّاس ومن المعاملة مع الله ويكون شاملا لجميع الاشياء وتخصيص البخس بالنّاس او
بينهما عموم من وجه بناء على تخصيص الكيل والميزان بما يقدّر بهما سواء كان المعاملة مع الله او مع النّاس وتعميم الاشياء وتخصيص البخس بالنّاس ولا
تفسدوا في الارض تعميم بعد تخصيص كسابقه او تأسيس على ان يكون المراد بالافساد اهراق الدّماء والقاء العداوة بين العباد والاسر والنّهب والتعدّي عليهم
ومنع جميع الحقوق من اهلها واعطائها لغير اهلها او على ان يكون المراد بالافساد هو منع العباد من طريق الآخرة وهو طريق الولاية فيكون قوله ولا
تقعدوا بكلّ صراط توعدون تفسيرا له والمراد بالارض اعمّ من ارض العالم الصّغير والعالم الكبير بعد اصلاحها بالعقل في الصّغير وبالانبياء واوصيائهم
في الكبير والمراد بهذا التقييد بيان انّ الواقع هكذا والاشعار بغاية قبح الافساد لا التقييد به ذلكم المذكور من الايفاء وترك البخس والافساد خير لكم ممّا
تزعمونه خيرا من جلب النّفع بالتطفيف والافساد او المراد مطلق الفضل لا التفضيل فانّه كثيرا ما يستعمل من غير ارادة التفضيل ان كنتم مؤمنين معتقدين
بالله والآخرة شرط تهييج بناء على كون ايمانهم بالله مقطوعا به للمتكلّم والمخاطب بحسب اقرارهم او شرط تقييد بناء على كونه مشكوكا فيه او منزّلا منزلة المشكوك
سواء قدّر الجزاء موافقا لقوله اوفوا الخ او موافقا لقوله ذلكم خير لكم وعلى التقييد يكون بمفهومه تهديدا لهم يعني ان لم تكونوا مؤمنين فافعلوا ما شئتم او
فليس ذلكم خيرا لكم بل لم يكن جديد فرق بينه وبين ضدّه لكم ولا تقعدوا بكلّ صراط توعدون اخّره عن قوله ذلكم خير لكم اشارة الى علوّ رتبته مع
ما سبق في القبح فانّه لا يتصوّر فيه خير نفسانيّ لهم وانّه اقبح الاشياء للمؤمن وغيره وقيل في نزوله انّهم كانوا يقعدون في الطّريق يوعدون من اراد شعيبا
ومن آمن به ويلعنون لشبهها على الخلق باظهار اعوجاج دينه ولخلل الطّريقة كما كان ديدن الخلق كذلك قديما وحديثا خصوصا في زماننا هذا والمقصود
منهم من القعود في طرق النّفوس كالشّيطان بقصد سبيلهم الى الله والى خلفائه وتصدّون عطف على توعدون عن سبيل الله من آمن به اي بالله يعني
تصدّون من يؤمن بالله عن سبيل الله التي هي قبول النبوّة بالبيعة العامّة او تصدّون من آمن بالله بقبول الدّعوة العامّة وبالبيعة النبويّة عن سبيل الله التي
هي قبول الولاية بالبيعة الخاصّة وتبغونها عوجا تطلبون لسبيل الله اعوجاجا حتّى تظهروه على الخلق وتصدّونهم عنها او تبغونها من حيث عوجها او
تبغونها حال كونها معوجّة يعني ان كانت معوجّة تطلبونها فامّا اذا كانت مستقيمة فلا لاعوجاجكم واذكروا اذ كنتم قليلا فكثّركم بعد ما امرهم ونهاهم
بصدّ تعلّمهم ذكّرهم نعمة الله التي فيها من البركة في النّسل او في المال الكثير بسوء غضبهم حتّى يشتغل العقول بعد بذكر النّعمة وشكرها وانظروا كيف
كان عاقبة المفسدين ذكّرهم النّعمة التي هي اثر رحمته تعم والنّقمة اللاحقة لامثالهم بسبب الافساد التي هي اثر غضبه جمعا بين اللّطف والقهر والتبشير والانذار
كما هو وظيفة الدّعوة والنّصح وان كان طائفة منكم آمنوا بالّذي ارسلت به وطائفة لم يؤمنوا الاتيان باداة الشّكّ امّا للتجاهل او للشّك فاصبروا
فانتظروا والخطاب لمجموع الطائفتين فهو وعد للمؤمنين ووعيد للكافرين حتّى يحكم الله بيننا وهو خير الحاكمين امّا في الدّنيا بنصرة المحقّ على المبطل او
في الآخرة بانعام المحقّ والانتقام من المبطل قال الملأ الّذين استكبروا من قومه لنخرجنّك يا شعيب والّذين آمنوا معك من قريتنا بعد العجز عن المحاجّة
والحجّة اجابوا بالتخويف كما هو شأن اهل الزّمان من المبادرة الى التهديد بالقتل وغيره عند العجز عن الحجّة او لتعودنّ في ملّتنا لمّا كان اعتقادهم انّ شعيبا
كان على ملّتهم ثمّ خرج منها وادّعى النبوّة اعزازا لنفسه قالوا لتعودنّ او كان قبل التكليف ساكتا بظاهر سنّتهم ثمّ خرج منها حين الرّشد واظهر
النبوّة او غلّب جانب اتباعه في اطلاق العود عليه او العود بمعنى الصيرورة من الافعال النّاقصة وعلى ايّ تقدير لا يلزم منه ان يكون على ملّة باطلة حتّى
يرد انّ الانبياء معصومون عن الخطا والشّرك قال اولو كنّا كارهين تعيدوننا في ملّتكم يعني انّ الدّخول في الملّة حقيقة لا يكون الّا عن اعتقاد بصحّتها
ولا يقع الاعتقاد بصحّة ملّة الّا من حجّة ولا حجّة لكم على صحّتها بل لي الحجّة على بطلانها فكيف يتصوّر لي الدّخول في ملّتكم مع كراهتي للدّخول فيها قد
افترينا على الله كذبا مصدّقا تأكيدي او الكلام مبنيّ على تجريد الافتراء من مفهوم الكذب ان عدنا في ملّتكم يعني ان عدنا في ملّتكم يلزمنا الافتراء على
الله وهو الّذي افترضه وادّعيتم عليه ولزوم الافتراء امّا باعتبار ادّعاء النبوّة من الله او باعتبار ملّتكم مع انّها عند الله باطلة او باعتبار ابطال ملّته
قبل العود فانّه يلزم عند العود فيها افتراء ابطالها او باعتبار ابطال ملّته بعد الدّخول او باعتبار الكلّ بعد اذ نجّانا الله منها وفي اتيانه نجّانا دون خرجنا
دلالة على انّه لم يكن على ملّتهم ولمّا كان المفهوم من قولهم او لتعودنّ في ملّتنا بحسب المقام تهديدهم باجبار العود لم يكتف في الجواب بقوله اولو كنّا كارهين
واتى بما يدلّ على انّهم لا يقدرون على الاجبار الّا اذا شاء الله ليكون تحدّيا عليهم واظهارا لدعوى التوحيد بوجه آخر فقال وما يكون لنا يعني ما يمكن
لنا فلا يمكن لكم اجبارنا ان نعود فيها الّا ان يشاء الله ربّنا التوصيف للاشارة الى انّ له التّصرّف والتعريض بعدم جواز تصرّف الكفّار في وجودهم
لبعض كالعلّة لتعليق العود على المشيّة وسع ربّنا كلّ شيء علما كرّر ربّنا لازدياد تمكين ربوبيّته والجملة امّا حال عن الله او مستأنفة جوابا لسؤال العقل



او المدح على الله توكلنا وضع الظاهر موضع المضمر تمكينا له بالالهية فى النفوس واشعارا بعلة الحكم ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق التجى الى الله
واستغاث منه بعد ما حاجّ قومه واجابهم بما اجابهم ولم ينجع فيهم والفتح بمعنى القضاء او بمعنى الفصل او من الفتح الذى يستعمل فى الامور الصعبة
وانت خير الفاتحين وقال الملأ الذين كفروا من قومه لئن اتبعتم شعيبا انكم اذا لخاسرون فى الدنيا بعدم عزتكم فى الخلق وعدم حسن معاشرتهم
معكم وفى الآخرة باستحقاقكم العذاب لضلالتكم وعدم شفيع لكم لانحرافكم عن الاصنام وامثالها وعن السيرة التى شاهدناها من آبائنا وكنّا
عليها واعتدناها وما تضرّرنا بها فاخذتهم الرجفة الزلزلة ولا ينافى هذا ما فى سورة هود من قوله تعالى واخذت الذين ظلموا الصيحة فى حق
قوم شعيب لانّ الزلزلة قلّما تنفك عن الصيحة فاصبحوا فى دارهم جاثمين جثم الانسان من باب ضرب ونصر لزم مكانه فلم يبرح او وقع على صدره او تلبّد
بالارض الذين كذّبوا شعيبا كأن لم يغنوا فيها اى فى الدار سواء اريد منها القرية او البلد او المعنى المنزل وضع الموصول موضع المضمر اشعارا
بعلّة الحكم وذمّا لهم بهذا الوصف وتمكينا له فى الاذهان ليكون عبرة ولذلك كرّره وقال الذين كذّبوا شعيبا كانوا هم الخاسرين وهو ردّ لقولهم
لئن اتبعتم شعيبا انكم اذا لخاسرون ولكونه ردّا عليهم جاء بضمير الفصل للاشارة الى الحصر الاضافى فتولّى عنهم بعد اهلاكهم او قبل اهلاكهم وانّما
الفاء للترتيب فى الاخبار لا فى التحقق وقال يا قوم لقد ابلغتكم رسالات ربّى ونصحت لكم فكيف آسى على قوم كافرين اى كيف احزن عليهم بعد اهلاكهم مع
كفرهم او كيف ادعو لهم ولا ادعو عليهم وما ارسلنا فى قرية من نبىّ الّا اخذنا اهلها بالبأساء والضرّاء البأساء الشدّة والفقر والشدّة فى الحرب والضرّاء فى
الاموال والانفس لعلّهم يتضرّعون اعلم انّ المانع من قبول النبوّة والانقياد تحت احكام القالب وكذا من قبول الولاية والانقياد تحت احكام القلب
هو استبداد الانسان بالرأى واستقلاله فى الامور وظنّه عدم احتياجه الى غيره وكلّ ذلك من صفات النفس والجهل وهذه هى المانعة من ظهور حقيّة الحقّ
وبطلان الباطل ولمّا كان تماميّة الدعوة بوجود الداعى ودعوته واستعداد القابل واستحقاقه وانتفاء المانع ومنعه فاذا اراد الله تمام هداية قوم ودعوتهم
الى الحقّ سواء كان ذلك فى العالم الكبير او الصغير بعث اليهم من يدعوهم اليه ليتحقّق الدعوة واخذ المدعوّين بالبأساء والضرّاء ليستعدّوا بذلك و
يرتفع المانع من قبول دعوة الداعى والحاجب من ظهور حقيّته ولينصرّحوا ويلجؤا بترك الاستبداد والانانيّة حتّى يستحقّوا بذلك رحمة الله وقبول دعوة الله
ثمّ بدّلنا مكان السيّئة الحسنة يعنى عادتنا الابتلاء تارة بالسيّئات وتارة بالحسنات ليتمّ تجنّبنا ودعوتنا ولم يجعلهم مسلوبى الاختيار فى قبول الدعوة
فانّه فى اجبارهم لا يحصل المطلوب من امتياز السعيد حتّى عفوا محوا عن قلوبهم آثار البأساء والضرّاء والمهما او محوا تضرّعهم والتجائهم او زادوا فى المال
والاولاد او زادوا فى العلم فبطروا وقالوا قد مسّ آباءنا الضرّاء والسرّاء بعنوان الضرّاء والسرّاء من عادة الدهر ولوا ذلك التلوّح بانّه
لا ينبغى ترك التمتّع ولا الالتجاء والتضرّع فاخذناهم بغتة من غير تقدّم امارات وهم لا يشعرون لعدم تقدّم الامارات ولو انّ اهل القرى قرى العالم
الكبير او قرى العالم الصغير آمنوا بالبيعة العامّة واتّقوا بالبيعة الخاصّة فانّ التقوى الحقيقيّة لا يمكن حصولها الّا بالولاية الحاصلة بالبيعة الخاصّة لانّ
حقيقة التقوى كما سبق هى التحرّز عن الطرق المعوجّة للنفس التى توصل السالك الى الملكوت السفلى وبعبارة اخرى هى التحرّز عن السلوك الى الملكوت
السفلى ودار الجنّة ولا يمكن ذلك التحرّز الّا بامتياز الطريق المستقيم الذى يوصل سالكه الى الملكوت العليا وسلوك ذلك الطريق ولا يحصل الامتياز
الّا بالولاية الحاصلة بالبيعة الخاصّة وقبول الدعوة الباطنة لانّ بها انفتاح باب القلب الى الملكوت العليا وظهور طريقه اليها الذى هو الطريق
المستقيم وللاشارة الى هذا المعنى اخّر التقوى ههنا عن الايمان وان كانت بمعنى مّا متقدّمة على الايمان او المعنى لو انّ اهل القرى آمنوا بالايمان العام
الحاصل بالبيعة الخاصّة الولويّة واتّقوا ما ينافى ايمانه الداخل فى قلبه من الفعليّة الحاصلة فى قلب المؤمن من قبول الولاية ومن الذكر المأخوذ من
صاحبه ومن الفكر الحاصل من مداومة الذكر الذى هو ملكوت الامام وصورته المثاليّة التى تظهر على قلب المؤمن السالك ويشاهدها فى مرآة
صدره هذا فى الكبير وامّا فى الصغير فالمعنى لو انّ اهل القرى آمنوا واذعنوا بحكومة العقل ولا سيّما العقل المنقاد لولىّ الامر واطاعوا فى حكومته
واتّقوا من مخالفة احكامه لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض اعلم انّ الانسان بحسب الطبع الاوّل يميل الى جزوه روحانيّا سماويّا وجزوه جسمانيّا
ارضيّا ولم يحسب كلّ جزء فيه حاجات ومطلوبات وملائمات ومنافرات وهما اللتان يعبّر عنهما بالخيرات والشرور والبركة هى الزيادة والكثرة فى الخيرات فاذا آمن
الانسان وانقاد لكثر خيراته الجسمانيّة الحاصلة من الارض وخيراته الروحانيّة الحاصلة من السماء وايضا كثر خيراته الروحانيّة والجسمانيّة من اعتناق سموات الطبع
مع ارض الطبع ومن اعتناق سموات الارواح مع اراضى الاشباح النوريّة والظلمانيّة ذلك تقدير العزيز العليم ولكن كذّبوا الرسل واوصياءهم او العقل
وحكمه فاخذناهم اى عاقبناهم بما كانوا يكسبون من نتايج اعمالهم وتكذيبهم أفأمن اهل القرى امّا بتقدير معطوف بين الهمزة والفاء اى الم يؤمنوا بعد
ذلك فامنوا او هو على التقديم والتأخير معطوف على اخذناهم بتقدير القول والتقدير فقال بعد ذلك آمن اهل القرآن ان يأتيهم بأسنا بياتا
وهم نائمون والمقصود من اهل القرى المكذّبون بجهالتهم والواقفون من الايمان به أو امن اهل القرى ان يأتيهم بأسنا ضحى وقت انفتاح الشمس وهم
يلعبون لمّا كان المقام مقام التهديد كرّر اهل القرى ولفظ بأسنا جريا على ما عليه العرف فى المخاطبات فانّهم كثيرا ما يكرّرون الالفاظ من شدّة الغيظ
او لتمكين التهديد أفأمنوا مكر الله اى بالغاية التفاوت ما بين البأس حين الغفلة والمكر حال الغفلة باتيان الليل وساير النهار فانّ اتيان عذاب الله امّا مع

تقدّم امارات لها او من غير تقدّم امارات وهو البأس بغتة حين النوم او حين اللعب مع تقدّم امارات ضدّه وهو المسمّى بالاستدراج المكر بهذا
بمكر المخلوق فلا يأمن مكر الله الّا القوم الخاسرون بنقص عقولهم التي هي بضاعتهم فانّ العاقل حين تجدّد النعمة يحمل النعمة بالنعمة فيخاف عاقبتها بخلاف
الجاهل فانّ نظره الى صورة النعمة لا يجاوزها الى احتمال الاستدراج النعمة فيها اَوَلَم يَهدِ قرئ بالنون وبالغيبة وعلى هذه القراءة فالفاعل ضمير المصدر
اى لم يقع الهدى او ضمير اخذ المكذّبين بما كانوا يكسبون او الفاعل قوله ان لو نشاء اصبناهم يعني لم يهد قدرتنا على الاصابة ان شئنا يعني علمهم
بقدرتنا من ملاحظة حال الماضين لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ اللام للتقوية او لتضمين يهد معنى يبيّن اى لم يبيّن للذين يرثون الارض مِن بَعدِ اَهلِهَا
اى من بعد اهلاكنا اهل الارض اَن لَو نَشَاءُ اى انّه لو نشاء وهو مفعول ثان ليهد او فاعل كما ذكر اَصَبنَاهُم بِذُنُوبِهِم كما سمعوا وشاهدوا من
الماضين وَنَطبَعُ عَلَى قُلُوبِهِم عطف على اصبناهم او على لم يهد فانّ الاستفهام التوبيخي يقرّر ما بعده نفياً كان او اثباتاً كانّه قيل انّهم يهتدون الى الطريق
الاخروي والتوحيد ونطبع او هو مستأنف بمعنى ونحن نطبع على قلوبهم فَهُم لَا يَسمَعُونَ الخبر تِلكَ القُرَى نَقُصُّ عَلَيكَ مِن اَنبَائِهَا بعض انبائها وَلَقَد جَاءَتهُم
رُسُلُهُم استخدام في الضمير والمراد بالقرى اهلها مجازاً بِالبَيِّنَاتِ باحكام الرسالات والحجج والمعجزات الواضحات فَمَا كَانُوا لِيُؤمِنُوا ادخل كان في مثله
لتأكيد النفي بِمَا كَذَّبُوا مِن قَبلُ من احكام العقل والنبوّة التكوينية فانّ من انقاد للعقل قبل ظهور دعوة النبيّ يقبل دعوة النبيّ ومن كذّب العقل
يكذّب النبيّ لا محالة لانّ النبيّ عقل بوجه والعقل نبيّ بوجه او بما كذّبوا في الذرّ كما في الاخبار وبعد التحقيق يرجع التكذيب في الذرّ والتكذيب
بالعقل الى امر واحد كَذَلِكَ يَطبَعُ اللهُ عَلَى قُلُوبِ الكَافِرِينَ يعني كما طبع الله على قلوب اهل هذه القرى حتّى لا يؤمنوا مع ظهور الحقّ يطبع الله على
قلوب جملة الكافرين وَمَا وَجَدنَا لِاَكثَرِهِم مِن عَهدٍ بمنزلة التعليل للطبع والمراد بالعهد هو العهد مع النبيّ او الولىّ في بيعتهما اخرى هو عقد الاسلام
او الايمان او المراد بالعهد هو الفعليّة الحاصلة من عقد البيعة يعني ما عاهدوا او ما عاهدوا وابطلوا ولا ينافي ذلك ما ورد في الاخبار من تفسير
العهد بوفاء العهد الحاصل في الذرّ فانّ المراد بالوفاء بالعهد في الذرّ هو قبول النبوّة او الولاية وَاِن وَجَدنَا اَكثَرَهُم لَفَاسِقِينَ
خارجين من حكومة العقل فانّ الفسق هو الخروج من تحت حكم الله سواء كان على لسان النبيّ الخارجي او الباطني وبعد تفسير العهد بما ذكر فالاولى
تفسيره بالخروج من حكومة النبيّ الباطني موافقاً لما سبق في تفسير قوله فما كانوا ليؤمنوا بما كذّبوا من قبل ثُمَّ بَعَثنَا مِن بَعدِهِم مُوسَى بِآيَاتِنَا التسع اِلَى
فِرعَونَ وَمَلَائِهِ فَظَلَمُوا بِهَا يعني ظلموها لانّهم وضعوا موضع الاقرار بها الجحود وظهور الكفر بها ولذا ابدل الكفر بالظلم وعدّاه بالباء على تضمين معنى
الكفر او مثل معنى الالصاق او ظلموا انفسهم بسبب الآيات التي هي اسباب الطاعة فيكون اشارة الى نهاية وقاحتهم وظلمهم فَانظُر كَيفَ كَانَ عَاقِبَةُ المُفسِدِينَ
من اغراق فرعون وملائه واهلاك الامم السابقة بما اهلكوا به وَقَالَ مُوسَى يَا فِرعَونُ اِنِّي رَسُولٌ مِن رَبِّ العَالَمِينَ اليكم حَقِيقٌ عَلَى اَن لَا
اَقُولَ عَلَى اللهِ اِلَّا الحَقَّ كان القياس ان يجعل ان لا اقول على الله الّا الحقّ مرفوعاً بحقيق ويجعل مدخول على هو المتكلّم كما قرئ به لكنّه قلب مجازاً
للمبالغة في الصدق كانّه امر مجهور والمتكلّم من اقتضائه او للاشارة الى ما هو حقيقة الامر من اصالة الوجود واعتبارية المهيّات فانّ الانسان على
المذهب الحقّ نحو من الوجود المحدود بالحدود المتعيّنة مصداقاً للوجود متّحد معه والتغاير في مفهومهما فقط والحدود دائماً اعتباريّة عدميّة لا حقيقة لها
والوجودات الامكانية لا استقلال لها ولا انانيّة بل هي متعلّقات محضة وفقراء الى الله والله هو الغنيّ والانانيّة التي هي عبارة عن الاستقلال
انّما هي باعتبار الحدود العدميّة فهي من اعتبارات الانسان وتابعة لحقيقته لا انّها حقيقته فهي تابعة للصدق الذي هو حقيقته فصحّ ان يقال انا
حقيق على الصدق بهذا الاعتبار كما يصحّ ان يقال حقيق على ان لا اقول على الله الّا الحقّ على تشديد الياء باعتبار ملاحظة مفهومي الانانيّة و
الصدق وبهذا الاعتبار قيل حقّ القضايا التي تنعقد بين الممكنات ان يجعل الموضوع نحواً من الوجود والمحمول مهيّة من المهيّات فيقال الوجود
انسان مثلاً لانّ الانانيّة التي هي عبارة عن حدّ الوجود عرض تابع للوجود والوجود متبوع وقيل فيه بتضمين حقيق معنى حريص فيكون على بمعنى الباء وغير
ذلك من الوجوه وقرئ بوجوه اخر غير ما ذكر ايضاً ولمّا كانت الدعاوي العظيمة من شأنها ان لا يتبع فيها ولا تسمع الّا ببيّنة وشاهد بادر الى البيّنة قبل
مطالبتها فقال قَد جِئتُكُم بِبَيِّنَةٍ مِن رَبِّكُم فاقبلوا اقوالي ولا تخالفوا فَاَرسِل مَعِيَ بَنِي اِسرَائِيلَ فلمّا كان صحّة الدعوى وسمعها منوطة بالبيّنة طالبها منه
ولم يتعرّض لغيرها فَقَالَ اِن كُنتَ جِئتَ بِآيَةٍ فَأتِ بِهَا اِن كُنتَ مِنَ الصَّادِقِينَ فَاَلقَى عَصَاهُ فَاِذَا هِيَ ثُعبَانٌ مُبِينٌ وَنَزَعَ يَدَهُ فَاِذَا هِيَ بَيضَاءُ لِلنَّاظِرِينَ قَالَ
المَلَأُ مِن قَومِ فِرعَونَ اى من خواصّهم خطاباً بالملأ الآخر حوله من غير الخواصّ ولعلّ فرعون شاركهم في هذا القول بقرينة قوله فماذا تأمرون خلا انّه يشبه ما
في الشعراء من قوله قال للملأ حوله ويحتمل ان يكون قوله تعالى يريد ان يخرجكم مستأنفاً من فرعون وان يكون هذا مع ما في الشعراء في مجلسين اِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ
عَلِيمٌ يُرِيدُ اَن يُخرِجَكُم مِن اَرضِكُم فَمَاذَا تَأمُرُونَ وتشيرون قَالُوا قال الخواصّ او الملأ حوله غير الخواصّ اَرجِه وَاَخَاهُ من الارجاء بمعنى التأخير يعني اخّر
امرهما حتّى يمكن لك التدبير وقرئ ارجئه على الاصل بسكون الهمزة وضمّ الهاء وارجئه بسكون الهمزة وكسر الهاء على خلاف القياس وارجهي من ارجيت بكسر الهاء
مع الاشباع وارجه بكسر الهاء بدون الاشباع وارجه بسكون الهاء تشبيهاً له بالواو والياء التضمير كما قيل او تشبيهاً الهاء الضمير بهاء السكت او اجراء
للوصل مجرى الوقف وَاَرسِل فِي المَدَائِنِ حَاشِرِينَ يَأتُوكَ بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرعَونَ يعني فارسل حشروا وجاؤا فرعون قَالُوا اِنَّ لَنَا لَاَجراً

٣ [illegible]

إن كنا نحن الغالبين وقرئ بهمزة واحدة على الشاهد المثبات قال نعم وإنكم لمن المقربين قالوا يا موسى يعني ابتداء وإما أن تكون نحن الملقين خيروه إظهارا
للأدب أو الجلادة وعدم المبالاة بما يقابل سحرهم لكن لرغبتهم في الإلقاء ابتداء غيروا النظم وأكدوا الجملة وإن ذكروا الغاية مؤخر الجلادة أو عراضا
للأدب قال ألقوا قدمهم على نفسه كرما ومقابلة الأدب بأن جحهم على نفسه قلة مبالاة بسحرهم فلما ألقوا سحروا أعين الناس السحر يقال لكل علم دق
وخفي مدركه ومأخذه سواء كان بتمزيج القوى الروحانية والطبيعية أو بالتصرف في القوى الطبيعية فقط ويقال لتمزيج القوى الروحانية والطبيعية
وإحداث آثار خارجة عن مجرى العادة ومنه التصرف في المدارك البشرية بحيث يرى ويسمع ما لا حقيقة له وكأنهم سحروا بتسخير الروحانيات الخبيثة
وتمزيجها مع القوى الطبيعية وإحداث آثار خارجة عن العادة ولذا قال سحروا أعين الناس فإنه نقل أنهم ألقوا حبالا وعصيا محشوة مملوءة من الزيبق
إن كان صحيحا كان أحد جزئي سحرهم من القوى الطبيعية والأمر يكن لنسبة السحر إلى أعين الناس حينئذ وجه واسترهبوهم وجاءوا بسحر عظيم نقل أن
الساحة التي ألقوا سحرهم فيها كانت ميلا في ميل فملأ الوادي من الحبال والخشب الطوال المحركة كأنها أفاعي عظيمة ولذلك أوجس في نفسه خيفة
موسى ع وأوحينا إلى موسى أن ألق عصاك فإذا هي حية تلقف ما يأفكون من الإفك بمعنى الصرف وقلب الشيء عن وجهه نقل أنها لما تلقفت حبالهم
وعصيهم وابتلعتها بأسرها أقبلت على الحاضرين فهربوا وازدحموا حتى هلك جمع كثير منهم ثم أخذها موسى ع فصارت عصا كما كانت فقالت السحرة إنها لو لم
تكن المبتلعة لبقي حبالهم وعصيهم واعترفوا برسالة موسى ع ونقل أنهم قبل الموعد آمنوا بموسى ع خفية وأظهروا إيمانهم يوم الموعد فوقع الحق أي ثبت و
بطل ما كانوا يعملون فغلبوا أي قوم فرعون والسحرة جميعا أو قوم فرعون هنالك وانقلبوا صاغرين وألقي السحرة ساجدين كأنهم ألقاهم ملق من
شدة اضطرابهم كأنه لم يبق لهم تماسك قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهارون بينوا الجمل بالإبدال منه قال فرعون آمنتم به قبل أن آذن لكم
إن هذا لمكر مكرتموه في المدينة أي مدينة مصر لتخرجوا منها أهلها الساكنين بها المتصرفين فيها وهم القبطية فسوف تعلمون تهديد لهم لأقطعن أيديكم
وأرجلكم من خلاف اليد من جانب والرجل من جانب آخر ثم لأصلبنكم أجمعين تعذيبا وتفضيحا لكم وعبرة لغيركم توكيد وتغليظ قالوا إظهارا لعدم المبالاة
بتوعده إنا إلى ربنا منقلبون فالموت والقتل كان خيرا لنا فتهديدك بالقتل بشارة لنا لا تهديد كما زعمت وفي قولهم لا ضير إنا إلى ربنا منقلبون إشارة
إلى هذا أو المقصود أنا نحن وأنتم إلى ربنا منقلبون آخر الأمر فيجازي كلا بحسب عمله وفي قولهم وما تنقم منا إلا أن آمنا بآيات ربنا لما جاءتنا إشعار بهذا
المعنى يعني نحن وأنتم راجعون إلى الله والحال أن انتقامكم منا ليس إلا بسبب إيماننا بربنا فأنتم أولى بالخوف منا فيكون تهديدا لهم ولما ظهر إحكام
مبادئ إيمانهم بتهديده خافوا من عدم ثباتهم وصبرهم على القطع والصلب فتضرعوا إلى الله تعالى واستغاثوا وقالوا ربنا أفرغ علينا صبرا عظيما ولذلك
قالوا أفرغ إشارة إلى كثرته تشبيها له بالماء الكثير أو نكروا صبرا وتوفنا مسلمين ثابتين على الإسلام قيل مسلمين لقضائك نقل أنه فعل بهم ما أوعدهم ونقل أنه لم يقدر
وقال الملأ من قوم فرعون بعد ظهور أمر موسى ع وقوته لفرعون أتذر موسى وقومه ليفسدوا في الأرض أرض مصر بتغيير الخلق ودعائهم إلى
مخالفتك وترك دينك ويذرك وآلهتك أي عبادتها وسلطنتك وآلهتك أصنامك التي تعبدها أو الأصنام التي صنعها لتعبدها
ليتقربوا بها إليك كما قيل إنه صنع لهم أصناما ليعبدوها للتقرب إليه وقرئ وإلاهتك قصدا بمعنى عبادتك قال جوابا لهم سنقتل أبناءهم ونستحيي نساءهم
وإنا فوقهم قاهرون قاله إظهارا للسلطنة تسكينا للقوم مع خوفه من موسى ع ولما وصل ذلك الخبر إلى موسى ع وقومه ورأى فزعهم من تهديده قال
موسى لقومه تسلية لهم ووعدا استعينوا بالله بالتضرع عليه والالتجاء إليه واصبروا على بلاء أعدائه إن الأرض لله في موضع التعليل يورثها من يشاء
من عباده لا لفرعون وقومه حتى يفعلوا فيها ما يشاءون فالتجئوا إليه واسألوا منه وخافوا منه لا من غيره والعاقبة الحسنى التي هي الآخرة ودار
الكرامة للمتقين الجزع عند الشدائد وعد ويذكرهم لما وعدهم من إهلاك القبط وتسليطهم على مصر في الدنيا ومن الجنان في الآخرة قالوا
وعدم التجلد أوذينا من قبل أن تأتينا مرسلا بوعد نجات ومن بعد ما جئتنا فمتى تصل بعد مجيئك قال بعد تفزعهم بوعد عسى ربكم أي كلمة
الترجي تصريح لهم بعد ما وعدهم بالقطع وحرضهم خوفا من اتكالهم ووعدهم وتسلية لهم تصريحا أن يهلك عدوكم ويستخلفكم في الأرض أرض مصر
فينظر كيف تعملون ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين السنة غلبت على عام القحط ولذا أطلق السنين ونقص من الثمرات بالعاهات أخرى غير الجدب
لعلهم يذكرون أن الخصب والسعة بقدرة الله لا بحسابهم فيؤمنوا برسوله ولم يجحدوه فإن المانع من قبول الحق هو قوة الخيال والجولان
في الخواطر وعند الشدائد يضعف الخيال فلا يمنع من تذكر الحق وقبوله فإذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه بيان لغاية سفاهتهم وقساوتهم
حيث حقبوا ما غايته التذكر وقبول الحق بالتأنف وجحوده وفي الإتيان بإذا وماضي الفعل وتعريف الحسنة إشارة لطيفة إلى كثرة الحسنة بحيث لا يكون
تحققها مشهودا بينها الكثرة دون أنها بخلاف قرينتها فإنها لندرتها كأنها مشكوك فيها ولو تحقق فإن تحقق فرد منها فكأنها أمر منكور غير
معهود ولذلك أتى بإن واستقبال الفعل وتنكير السيئة فقال وإن تصبهم سيئة والمراد بالحسنة ههنا ما يعد عند أهل العرف حسنة من الصحة
والخصب وسعة المال والسيئة ما يقابلها يطيروا بموسى ومن معه كانوا إذا استقبلهم طائر وقت ما أرادوا أمرا فإن طار إلى اليمين أو إلى
اليسار تفاءلوا وتشاءموا كما مر والاسم منه الطيرة والطائر ثم غلب التطير ومشتقاته في التشاؤم كالتفاؤل في التيمن ثم استعمل التطير في كل ما يتشاءم

بهم فكان دعوا ناسهم جعلوا ما به التفأل والتشأم من امارات الخير والشر ثم علة جهلا لانهم من اسبابهما ولذلك قال في الرد عليهم الا انما طائرهم
عند الله يعني سبب خيرهم وشرهم عند الله ولكن اكثرهم لا يعلمون ان سبب الخير والشر عند الله وان الفاعل هو الله وان ليس للخلق الا الضو
والتيمن بما يعد من سبب الخير والشر الا امارة انه كان من الامارات وقالوا بزيادة في الوقاحة مهما تأتنا به من آية لتسحرنا بها النصرة فينا تعتبر
مما تخرج عليه بتصرفات خفية عنا فما نحن لك بمؤمنين فارسلنا عليهم الطوفان ما يطوف بهم من الماء وفسر بالطاعون والجراد والقمل
هو صغار الجراد التي لا اجنحة لها او صغار الذر او دويبة صغيرة لها اجنحة احمر او دواب كالقردان وتفسيره بقمل الناس بعيد لان قمل الناس مفتوح
القاف مخفف الميم كما قرئ به وحينئذ يكون المراد به القمل المعروف والضفادع والدم آيات مفصلات واضحات او مفصلات اذ كان بين كل اثنين منها سنة او مدة
كل منها كان اسبوعا فاستكبروا وكانوا قوما مجرمين ولما وقع عليهم الرجز العذاب فيكون عبارة عن الآيات المذكورة ويكون الكلام بيانا لوقاحة
اخرى لهم وعدم ثباتهم على عهدهم او المراد به الثلج كما نسب الى الرضا وكانوا لم يعهدوا مثله قبله قالوا يا موسى ادع لنا ربك بما عهد عندك لئن كشفت عنا
الرجز لنؤمنن لك ولنرسلن معك بني اسرائيل فلما كشفنا عنهم الرجز الى اجل هم بالغوه اذا هم ينكثون كما هو ديدن ارباب النفوس التي هي كالحبلى من
النساء فانتقمنا منهم فاغرقناهم في اليم من عطف التفصيل على الاجمال او بتضمين انتقمنا معنى بدأنا بانهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين من حيث انها
آيات ولذلك كذبوا بها فيكون من العطف للتعليل ورد في الخبر ان السحرة لما سجدوا لموسى (ع) وآمن به الناس قال هامان لفرعون ان الناس قد آمنوا بموسى
فانظر من دخل في دينه فاحبسه فحبس كل من آمن به من بني اسرائيل فجاء اليه موسى (ع) فقال له خل عن بني اسرائيل فلم يفعل فانزل الله عليهم في تلك السنة الطوفان
فخرب دورهم ومساكنهم حتى خرجوا الى البرية وضربوا الخيام فقال فرعون لموسى ادع حتى يكف عنا الطوفان حتى اخلي عن بني اسرائيل واصحابك فدعا موسى
ربه فكف عنهم الطوفان وهم فرعون ان يخلي عن بني اسرائيل فقال هامان ان خليت عن بني اسرائيل غلبك موسى (ع) وازال ملكك فقبل منه ولم يخل عن بني اسرائيل
فانزل الله عليهم في السنة الثانية الجراد فجردت كل شيء كان لهم من النبت والشجر حتى كانت تجرد شعرهم ولحيتهم فجزع فرعون لذلك جزعا شديدا وقال
يا موسى ادع ربك ان يكف عنا الجراد حتى اخلي عن بني اسرائيل واصحابك فدعا موسى (ع) ربه فكف عنهم الجراد فلم يدعه هامان ان يخلي عن بني اسرائيل فانزل الله
عليهم في السنة الثالثة القمل فذهبت زروعهم واصابتهم مجاعة شديدة فقال مقالته السابقة فكشف عنهم القمل وقال اول ما خلق الله القمل في ذلك
الزمان فارسل عليهم بعد ذلك الضفادع فكانت تكون في طعامهم وشرابهم ويقال انها تخرج من ادبارهم واذانهم وآنافهم فجزعوا وقالوا مثل مقالتهم
الاولى ولم يفوا فحول الله عليهم النيل دما فكان القبطي يراه دما والاسرائيلي ماء والقبطي يشربه دما والاسرائيلي ماء فيقول القبطي للاسرائيلي خذ الماء
في فمك وصبه في فمي فكان اذا صبه في فمه يحول دما فجزعوا وقالوا كما قالوا ولم يفوا فارسل الله تعالى عليهم الرجز وهو الثلج فماتوا وجزعوا واصابهم
ما لم يعهدوه فكشف عنهم الثلج فخلى عن بني اسرائيل فاجتمعوا وخرج موسى (ع) من مصر واجتمع اليه من كان هرب من فرعون وبلغ فرعون ذلك فقال لهامان
قد نهيتك ان تخلي عن بني اسرائيل فقد اجتمعوا اليه فجزع فرعون وبعث في المدائن حاشرين وخرج في طلب موسى فغرق في اليم واورثنا القوم الذين كانوا
يستضعفون مشارق الارض ومغاربها يعني مشارق ملك مصر ومغاربها او ملك مصر والشام التي باركنا فيها بكثرة النعم من الحبوب والثمار و
غيرها وتمت كلمة ربك الحسنى على بني اسرائيل مع وعده الحسنى بايراث الارض بقوله ونجعلهم الوارثين اعلم ان الكلمة غير مختصة بالحروف المركبة الحاصلة من
من تقاطع الهواء المتنفس مع مخارج الحروف الموضوعة لمعنى من المعاني بل كلما دل على غيره من الكلمات العينية فهو كلمة بل التحقيق ان الحق المضاف الذي هو المشية التي
هي نفس الرحمن واضافته الاشراقية والرسالة المضافة باعتبار تعلقه بالمدارج الحقيقية التي هي الاعيان الثابتة والمهيات الاعتبارية كلمة ثم باعتبار وحدة
وكلمات باعتبار تعدده فان له في نفسه وحدة حقيقية ظلية وباعتبار المهيات كثرة اعتبارية ونحن الكلمات التامات كما ورد عنهم (ع) بهذا الاعتبار وتسميته
المشية بنفس الرحمن باعتبار تطابق العالم الصغير والكبير وتلك الكلمة باعتبارها في نفسها تامة وباعتبار ظهورها على غيرها توصف بالتمام وعدمه
وظهورها تامة بان تظهر بصورة الولاية والنبوة والرسالة وتماميتها حينئذ كانت اضافية وتماميتها الحقيقية اذا كانت بصورة الولاية المطلقة فيصير
صاحبها خاتم الولاية او بصورة النبوة المطلقة والرسالة المطلقة فيصير صاحبها خاتم النبوة والرسالة كما في محمد (ص) وعلي (ع) وتمامية النبوة والرسالة
الناقصة تماميته اضافية بان تظهر بجميع ما من شأنه ان تظهر به من قبول احكامها وانجاز مواعيدها وترتب فوائدها ومن جملة تمامية نبوة موسى (ع)
ظهورها باتمام مواعيدها ودفع موانع رواجها من منع فرعون وقومه والتوصيف بالحسنى للاشارة الى ان كلماته باعتبارها في نفسها نفار و
تتصف بالحسن والاحسنية وان كان كلها باعتبار اضافتها اليه (تع) حسنة غير متصفة بعدم الحسن بعد ما عرفت ان الرب المضاف هو الولاية المحضو
بمطلقها علي (ع) وان الرسالات والنبوات والولايات الجزئية هي مراتب الولاية المطلقة ونزلاتها وان النبوة المطلقة والرسالة المطلقة ايضا ظهور الولاية
المطلقة وبحسب تبينها علمت جواز تفسير الرب بعلي (ع) والكلمة بموسى (ع) او برسالته ونبوته بما صبروا ودمرنا ما كان يصنع فرعون وقومه من الاعمال
وعباداتها والصنائع الدقيقة والابنية الرفيعة وزخارفها وما كانوا يعرشون من كروم الجنان والقصور الرفيعة وقوله دمرنا عطف
على تمت او على صبروا وكون التدمير سببا لتمامية الكلمة لما فيه من الدلالة على القدرة والرسالة والعبرة لسائر الاخرة وجاوزنا ببني اسرائيل

البحر بعد مهلك فرعون وايراث الارض لدعوة العمالقة وقتالهم فأتوا على قوم يعكفون على اصنام لهم اى على عبادتها قالوا يا موسى اجعل لنا الهاً كما لهم آلهة بيان لسفاهتهم وابهامهم انهم لما استرلحوا من فرعون وقومه تركوا الانقياد واظهروا الاستبداد لغاية حمقهم وجهلهم قال انكم قوم تجهلون ذمّهم اولا على استبدادهم بجهلهم ثم بيّن لهم فساد عمل القوم وبطلانه فقال انّ هؤلاء متبّر ما هم فيه من الاحوال والاخلاق و العقائد يعنى منكسر منقطع عمّا ينبغى الاتصال به من النبوّة والولاية المتصلة بالآخرة الباقية وباطل ما كانوا يعملون فاسد لا اثر له ولا فائدة مترتّبة عليه قال أغير الله ابغيكم الهاً كرّر قال اهتماماً بما بعده فانه المقصود وغيره كان توطئة له فانّ انكار ابتغاء غير الله الهاً كناية عن ابتغاء الله الهاً لكون المقام مقام ابتغاء الاله وهو فضّلكم على العالمين فى زمانكم ببعثة الرسالة منكم وخلاصكم من اعدائكم وانقيادكم للرسل ام واذ انجيناكم من آل فرعون عطف على قوله اغير الله ابغيكم الهاً بتقدير اذكروا اى قال موسى اذكروا اذ انجيناكم ونسبة الانجاء الى نفسه مع الله لكونه سبباً او عطف على اورثنا بتقدير قلنا اذكروا اذ انجيناكم فيكون خطاباً من الله معهم وتذكيراً لهم بالنعمة العظيمة التى هى الخلاص من شدّة عذاب آل فرعون يسومونكم يكلّفونكم سوء العذاب الجملة مستأنفة جواب لسؤال مقدّر او حال يقتّلون ابناءكم بدل من الاولى بدلا للتفصيل من الاجمال او مستأنفة او حال مترادفة او متداخلة ويستحيون نساءكم يستبقون بناتكم للاسترقاق او يفتّشون حياء نسائكم اى فروجهن لتجسّس العيب كالاماء او لتجسّس الحمل وقد سبق فى اوّل سورة البقرة تفصيله وفى ذلكم بلاء ابتلاء ومحنة من ربّكم على ايدى اعدائه عظيم او تفصيل للبلاء بالنعمة وجعل الانجاء مشاراً اليه بعيد وواعدنا موسى ثلثين ليلة وهى شهر ذى القعدة كما نقل لاعطاء كتاب فيه بيان كلّ شيء واتممناها بعشر من ذى الحجّة لسواك استاك اخر الثلثين قبل الافطار فتمّ ميقات ربّه لاعطاء الكتاب اربعين ليلة وقال موسى حين خرج من بين قومه للميقات لاخيه هرون اخلفنى فى قومى واصلح ولا تتّبع سبيل المفسدين ولمّا جاء موسى لميقاتنا وكلّمه ربّه التفات من التكلّم الى الغيبة اشارة الى انّ التكلّم كان من مقام ظهوره الّذى هو الولاية المطلقة المتحقّق بها علىّ ع كما انّ المتكلّم مع محمّد ص ليلة المعراج كان علياً ع ولمّا سمع موسى ع كلامه تعالى اشتدّ شوقه والتهب نار طلبه فلم يتمالك ان طلب وسأل ما هو الأعلى من الشهود والرؤية مع انه كان بعد فى الحدّ والغيبة وباقياً عليه الانانيّة وليس شأن المحدود ادراك المطلق ورؤيته فانّ من شرائط الرؤية والادراك صيرورة الرائى سنخاً للمرئى والمرئى سنخاً للرائى والّا فلا يقع الرؤية ولا يحصل المشاهدة الّا انّ النفس فى مشاهدة الاجسام محتاجة الى التجسّم وقوّة جرمانيّة وتلك القوّة الجسمانيّة محتاجة الى تجريد الصورة من المادّة لتجرّدها نحواً من التجرّد فلمّا لم يتمالك قال ربّ ارنى انظر اليك قال لن ترانى فانّك خارج من حدّك ولو شاهدتنى بحدودك لفنيت فليس لك شأن رؤية المطلق ولكن انظر الى الجبل جبل الحجر او جبل انانيّتك فان استقرّ الجبل المتجلّى نور من انوار المطلق مكانه فسوف ترانى مع جبل حدّك وانانيّتك فلمّا تجلّى ربّه الّذى هو المطلق المضاف لا المطلق المطلق للجبل جعله الله او الربّ المتجلّى دكّاً منفتّتاً مندكّاً هباءً وخرّ موسى لاندكاك انانيّته صعقاً فلمّا افاق قال سبحانك من سؤالى عن مثلك ما ليس لى تبت اليك من سؤالى وانا اوّل المؤمنين بانّك لا ترى لمثلى اعلم انّ الادراك حقيقة مشكّكة ذات مراتب متفاوتة فى الشدّة والضعف ولكلّ مرتبة من مراتبه اسم خاصّ وشرائط خاصّة لحصولها مثلاً ادراك نفس الشخص جزئياً مرتبة منه ادراكه بالبصر ويسمّى رؤية ومرتبة منه ادراكه بالخيال ويسمّى تخيّلاً ومرتبة منه ادراكه بالعين المثاليّة فى المنام ويسمّى رؤيا ومرتبة ادراكه بالعين المثاليّة بالكشف الصورى فى عالم المثال ويسمّى كشفاً صوريّاً وشهوداً والكلّ ادراك النفس الانسانيّة الشخص بحيث لا يمكن لاحد ان يقول انّ زيداً بشخصه غير مدرك فى مرتبة من تلك المراتب والتفاضل بين تلك الادراكات بديهى جلىّ فانّ ادراك الخيال اضعف انواع الادراك واقواها الادراك بالرؤية والادراك شهوداً بالعين المثالى وكما يسمّى الادراك البصرى رؤية يسمّى الادراك الكشفى رؤية كما لا يخفى هذا فى التصوّرات والادراكات الجزئيّة وهكذا الحال فى التصديقات والادراكات الكليّة فانّ الحكم بكون الامير فى البلد قد يدرك توهّماً وقد يدرك شكّاً وظنّاً وقد يدرك علماً عاديّاً وتقليديّاً ويقينياً برهانياً ويقينياً شهوديّاً والتفاضل بينها غير مختفٍ واقويها واتمّها واشدّها هو العلم الشهودى ويسمّى هذا العلم الشهودى فى ذلك التصديق التحقيقى رؤية باعتبار كما يسمّى علماً وشهوداً وعياناً وتصديقاً باعتبارات اُخر وعلم من ذلك انّ الرؤية غير مختصّة بالرؤية البصريّة المشروطة بمقابلة المرئى للرائى او بحكم المقابلة كالرؤية فى المرآة والماء وبتوسّط جسم مشفّ وعدم القرب المفرط والبعد المفرط وحدّة فى العين وعدم التفات النفس الى الآلة وفعلها فانّ الادراك البصرى صفة النفس لكن فى مقامها النازل ومرتبة الباصرة بل مقولة على ادراك عين الخيال فى عالم المثال كرؤية المكاشفين والنائمين الرائين الرؤيا الصادقة وعلى ادراك عين الخيال فى عالم الخيال كرؤية المبرسمين والمرسمين والنائمين الرائين الرؤيا الكاذبة فانه لا يشكّ احد من هؤلاء ولا ممّن اطّلع على حالهم وكيفيّة ادراكهم انّ مدركاتهم مرئيّات حقيقة وانّه لا يصحّ سلب الرؤية عنها فالرؤية فى المدركات المقدّرة الجزئيّة عبارة عن قوّة الادراك وشدّته بحيث لا يتصوّر ادراك اتمّ واقوى منه سواء كانت بالآلة المخصوصة ام بغيرها وسواء كان المدرك مصاحباً للمادّة ام غير مصاحب فصحّ اطلاق الرؤية على المقدّر المجرّد عن المادّة كما يصحّ اطلاقها على المقدّر المادّى ولا اختصاص لها بالمادّى وهذا التفاضل يجرى فى المدركات العقليّة المجرّدة عن المادّة والتقدّر فانّ العقول الكليّة والملائكة المقرّبين قد يتوهّم وجودها ثمّ يشتدّ هذا التوهّم فيصير شكّاً ثمّ ظنّاً ثمّ علماً عاديّاً وتقليديّاً ثمّ علماً يقينياً برهانياً فاذا

اشتد هذا العلم بحيث يخلص العالم من المادة وعوائقها ويرفعه عن العالمين ويوصله الى المجردات حتى يشاهدها ويلحق بها صار ادراكاته بصورة
وتطمح فيما فان شئت فسم هذا العلم العيانى رؤية فانه لا مانع من اطلاق الرؤية بهذا المعنى عليه بل حقيقة الرؤية وهى الانكشاف التام الذى بصورة
فوقه انكشاف وادراك هٰهنا اتم واقوى من الانكشاف بآلة البصر وقد عرفت انه لا مدخلية لخصوص آلة البصر فى الرؤية وهكذا الحال فى الحق الاول تعالى
شانه وصفاته ثم اعلم ان العلوم المدرك فى اى عالم كان لابد ان يكون المدرك لذلك المعلوم بذاته او بالاٰلة وبوسائط ذكره من سنخ ذلك العالم للزوم
نحو من الاتصال او نحو من الاتحاد بين المدرك والمدرك كما قرر فى الحكميات والفلسفة الاولى الا ترى ان المدركات المادية التى هى من عالم المادة
لا تدرك الا بالآلات المادية كالحواس الخمس الظاهرة والمدركات الخيالية والمثالية التى هى من سنخ عالم المثال لا تدرك الا بالحواس الباطنة التى هى
ارفع من العالمين لا تدرك الا بقوة ليست من سنخ عالم المادة ولا من سنخ عالم المثال فاذا اريد ادراك العقول لابد ان يرتفع المدرك عن العالمين
ويصير عقلا مجردا عن المادة والتقدر او يتنزل المعقول عن عالمه العقلى ويتمثل بصور متقدرة حتى يدرك بالمدارك المثالية كما فى نزول الملائكة
على الانبياء فما لم يرتفع الدانى او لم يتنزل العالى لا يمكن ادراك الدانى للعالى فاذا سال الدانى فى دنوه ملاحظة العالى او رؤية العالى فى
علوه فجوابه العتاب على هذا السؤال والمنع من مسئوله والزجر على مامولة لسؤاله ما ليس له ان يسال ثم اعلم ان الانسان من اول استقراره فى الرحم حاملا
للعقل وله قوة الانسانية ولما كان ضعيفا غير قابل لقبول اثر العقل جعل الله تعالى نفس الام واسطة فى فيضان نور العقل عليه حتى اذا استكمل
بحيث يستعد لقبول فيض العقل بلا واسطة يتولد وليس له حينئذ من اثر العقل الا فعلية المدارك الحيوانية الظاهرة فيتدرج فى الاستكمال بفيض
العقل حتى يحصل فيه طليعة ضعيفة من اشراق العقل فيدرك البديهيات الاولية الكلية التى من شانها ان يكون مدركها فيتدرج فى الاستكمال
ويتقوى تلك الطليعة حتى يمكنه اكتساب الكليات فيتدرج فى ذلك حتى يعاين مكتسبات فيتدرج حتى يتحقق بها ويصير عالما بالفعل مضاهيا للعالم
العينى بل عالما عينيا محيطا بالعالم العينى وحينئذ يصير مطلقا من قيود مخارجها من حجب حدوده له استعداد شهود الحق الاول نعم لكن استعداده
وترقيه الى زمان البلوغ وهو زمان الاستبداد بالرأى والاستقلال فى الاختيار يعنى اخر الى زمان يمكنه ادراك خيره وشره الاخروى من كان
على الصراط المستقيم باسباب الهية لا مدخل للعبد فيها ولا اختيار له ولذا قيل كن مع الله كما كنت حتى كان معك كما كان واذا وصل الى مقام البلوغ
وكله الله الى اختياره ونبهه على خيره وشره على السنة خلفائه الظاهرة والباطنة واعانه على اختياره الخير وخذله فى اختياره الشر فان ساعده
التوفيق وتداركه جذبة من جذبات الرحمن وهى خير من عبادة الثقلين استراح من تعب السلوك ورفع القلم عنه وصار من الشيعة الذين رفع القلم
عنهم وان وكله الله الى نفسه وخذله باختياره الشقاء الحق بالشياطين وان وفقه الله للسلوك اليه باختياره الخير والتقوى من الشر فاما ان
يسلك بقدم نفسه ويتعب نفسه فى السلوك اليه ويعبده اخرى اما ان يعبد الله مع بقاء حكم النفس عليه وفى قيود انانيته ويسمى تقربه حينئذ تقرب
النوافل وهذا وان اتعب نفسه فى السلوك والعبادة وجاهد غاية المجاهدة لم يكن له شائبة المشاهدة والمواصلة وليس له الا الفرقة والمباعدة او
يسلك الى الله ويعبد الله من غير حكم النفس وآثارها عليه ويسمى تقربه تقرب الفرائض وهذا الحر نجيه من خلع نفسه وقيودها وارتفاعه عن
حجاب انيته له شائبة المواصلة والمشاهدة بل يصير هو الشاهد والمشهود فى كل شاهد ومشهود والبصر والمبصر والسميع والمسموع والاول
ان كان مستريحا من تعب السلوك ملتذا بلذة الشهود والهائم فى المحبوب ليس له كمال مقام الجمع والتجمل بالاعوان والجنود والثانى وان كان له جمعية
وسعة وتجمل ليس له لذة المشاهدة والسرور الاتم فهما ناقصان كل بوجه والثالث له الكمال الاتم والسرور الابهى فى الجمال الاجمل لجمعه بين كمال
الشهود والتجمل بالاعوان والجنود وله الخلافة الكبرى والرياسة العظمى اذا عرفت ذلك فنقول قوله تعالى ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه قال رب
ارنى انظر اليك قال لن ترانى الى قوله تعالى سبحان الذى اسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى الذى باركنا حوله لنريه من آياتنا انه هو
السميع البصير حتى تعرف مقام محمد فى العبادة والسلوك ومقام موسى وتعرف ان موسى سلك بقدم نفسه الى ربه ولذلك كان مستحقا للجواب
لن ترانى وان محمدا اسرى به ربه لا بسير نفسه وان محمدا هو السميع لكل مسموع فى مرتبته والبصير لكل مبصر فضلا عن نعمة مشاهدة ربه وروية
آياته الكبرى كما هو الظاهر من آخر الآية فان الظاهر عدم الالتفات فى آخر الآية وتطابق ضمير انه هو السميع مع ضمير لنريه ولما كان المتبادر
الى فهم العامة من الرؤية رؤية البصر وهى ممتنعة فى حقه تعالى وكان حقيقة الرؤية فى حقه تعالى غير ممنوعة اختلفت الاخبار فى نفى الرؤية عنه تعالى
واثباتها له وبما ذكرنا من التحقيق يجمع بين مختلفات الاخبار فى باب رؤية الحق تعالى وعدمها وفى تفسير هذه الآية ومن اراد الاطلاع عليها فلينظر
الى الكافى والصافى قال الله تعالى بعدما اراد اجتباء نبيه ثم امات عن انانيته ثم احياه الله بحياة اخرى غير الحياة الاولى واستحق اعطاء كتاب النبوة
يا موسى انى اصطفيتك على الناس برسالاتى يعنى بالرسالة ولذا جمعه وهو اسفار التوراة او احكام التوراة وبكلامى اى بشرائع كونك
كليما الى فخذ ما آتيتك من التوراة او احكام الرسالة اطلق الاخذ هٰهنا وقيده فيما يعد فى قصة يحيى وفى قصة رفع الجبل فوق بنى اسرائيل بقوله بقوة للاشارة
الى حكمة الحاجة اليها هٰهنا القوة الاخذ وعدم حاجة المأخوذ الى قوة وضعف الاخذ فى قصة يحيى وقصة بنى اسرائيل وكن من الشاكرين بصرف الاهل
والاشارة الى قوة المأخوذ

ومنعه من غيره اهله روى ان سؤال الرؤية كان يوم عرفه واعطاء التوراة يوم النحر وكتبنا له في الالواح من كلّ شيءٍ ممّا يحتاجون اليه موعظة فانّ في كلّ شيء جهة وعظ ونصح للخيرة كان فيه كثرة وحجاب عن الخير فكتبنا من كلّ شيء جهة وعظ في الواح التوراة او في الواح نفسه النبوية وتفصيلاً لكلّ شيء عطف على مجموع من كلّ شيء موعظة لا على موعظة فقط او هو عطف على موعظة والمعنى وكتبنا له في الالواح من كلّ شيء تفصيلاً لكلّ شيء فانّ البصر المرتفع عن عالم الطبع بل عن عالم المثال يرى كلّ شيء في كلّ شيء لكون الكلّ في ذلك العالم مرائي متعاكسات يتراءى كلّ شيء في ذلك العالم في كلّ شيء بل نقول لا ابعد ان يكون تفصيلاً معطوفاً على موعظة والقيد المتقدّمة على المعطوف عليه معتبرة في المعطوف بحكم العطف وقد اشتهر عن الصوفية انّهم يقولون كلّ شيء في كلّ شيء فخذها بقوّة اي قائلين خذ الالواح التي فيها الموعظة وتفصيل كلّ شيء او خذ الموعظة وتفصيل كلّ شيء او مجموع الالواح والموعظة والتفصيل ولا خذ تفصيل كلّ شيء من كلّ شيء ههنا في الملحوظ اضافة قوله بقوّة وأمر قومك يأخذ الالواح والموعظة او يأخذ احسنها او باي امر كان يأخذوا بأحسنها في حذف متعلّق الامر وجزم الجواب ايهام سبيله من تعميم بأيّ امر كان لاخذ قومه باحسنها كانّه بأمره وتوجّهه اليهم يؤثّر فيهم اثراً يفتح بصيرتهم بحيث يميّزون بين الاحسن وغير الاحسن في كلّ انسان مفطور على اخذ الاحسن اذا عرفه وفي امثال قوله تعالى قل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون ايّام الله دقّة قل للمؤمنين يغضّوا من ابصارهم لا لدلالة على قوّة نفس نبيّنا بالنسبة الى موسى لابهامه ان محض مخاطبته مع المؤمنين امراً كان او نهياً او حكاية وقصة يؤثّر فيهم بحيث يصير سبباً لما ذكر بعده من افعالهم الحسنة بخلاف موسى فانّه ان امر اثّر والّا فلا ولمّا كان القوم غير جامعين لجملة المراتب لضعفهم في سعتهم بل كلّ من كان منهم في مرتبة لم يكن يجري عليه حكم المرتبة العالية او الدانية لضيقه وكان الحسن والاحسن في حقّه حكم تلك المرتبة وكان حكم المرتبة العالية او الدانية في حقّه قبيحاً امره ان يأمر قومه ان يأخذوا الحسن لعظة واحسن الالواح باعتبار ما فيها من الاحكام التي هي موعظة تعالى فانّ الاحكام فيها كالقرآن متكثّرة مترتّبة بحسب تكثّر المراتب كالانتقام وكظم الغيظ والعفو عن المسيء والاحسان اليه فانّ الاحكام الاربعة مذكورة في القرآن لكن هي مترتّبة حسب مراتب الانسان ويختلف حسنها بحسب اختلاف الاشخاص في مراتب العبودية فانّ الواقع في جهة النفس لا يرضى من المسيء بالانتقام بمثل اساءته بل لا يرضى باضعافها فالاحسن في حقّه الانتقام بمثل اعتدائه كما قال فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم ومن خرج من تلك الجهة فالاحسن في حقّه كظم الغيظ وترك الانتقام ولكن لا يتصوّر في حقّه الصفح واخراج الاساءة من صدره والاحسن في حقّ من خرج من حدود النفس وتوجّه الى حدود القلب الصفح وتطهير القلب من رين الاساءة ولا يتصوّر في حقّه الاحسان وفي حقّ الداخل في بيت الله الذي من دخله كان آمناً وهو القلب كان الاحسن الاحسان فالمراد باحسنها الحسن بالنسبة الى من يتصوّر ويمكن في حقّهم هذا اذا كان المراد بالاحسن الاحسن المطلق فخصّص قومه بخواصّه هذا على ظاهر مفهوم اللفظ والّا فالمراد بالولاية فانّها العظة الحسنى والحكم الاحسن حقيقة والمعنى انك لسعة وجودك واستقلالك في جميع المراتب مأمور باخذ جميع الاحكام في جميع المراتب لكن قومك لضيقهم وعدم استقلال رأيهم مأمورون باخذ الاحسن منها وهي الولاية حتّى يحصل لهم بتبعيّة وليّهم سعة واستقلال في رأيهم فيستحقّوا بذلك الامر باخذ الجميع وباحد المعنيين ورد قوله تعالى واتّبعوا احسن ما انزل اليكم من ربّكم ولمّا كان المقام مظنّة ان يقال فما لمن خرج من الانقياد ولم يأخذ حكم الالواح وعظته قال جواباً سأريكم دار الفاسقين وجزاءهم والخطاب لموسى وقومه او الجهلة وقومه ومقام مظنّة ان يقال فما سبب خروج الفاسق ومن المخرج له أيخرج بنفسه ام يخرجه غيره فقال سأصرف اتى بالسين على ان يكون السين للتأكيد او سأظهر في العيّنة ان انصراف المنصرف كان بسبب تكبّره بغير الحقّ ولمّا كان الاهتمام ببيان سبب الانصراف لا الصارف لم يقل انا اصرف بتقديم المسند اليه لتقوية الحكم او حصراً عن آياتي التدوينية التي هي احكام نظام المعاش وحسن المعاد وظهورات الآيات التكوينية او عن الآيات التكوينية الآفاقية والانفسية واعظمها الآيات العظمى وعن جميع الذين يتكبّرون في الارض يظهرون الكبر او يتعاطون الكبر بغير الحقّ فانّ التكبّر بامره مع المتكبّر صدقة والتكبّر بكبرياء الله تعالى كبرياء الحقّ وهما الامتناع من انقياد الآيات وان يروا كلّ آية لا يؤمنوا بها من عطف المسبّب على السبب لتكبّرهم المانع من الاذعان بالآيات وان يروا سبيل الغيّ يتّخذوه سبيلاً لاقبالهم على الغيّ والمراد بسبيل الرشد والغيّ الاعمال والاخلاق الموصلة اليهما بل نقول للنفس طريق الى العقل وهو الرشد وطريق حادثة الى الجهل هي الغيّ والنفس برزخ واقع بينهما والاعمال والاخلاق الحسنة من لوازم طريقها الى العقل وضدّها من لوازم طريقها الى الجهل ذلك التكبّر الذي هو سبب لكلّ او ذلك المذكور من الصرف والتكبّر وعدم الايمان بالآيات وعدم اتّخاذ سبيل الرشد واتّخاذ سبيل الغيّ بانّهم كذّبوا بآياتنا فانّ سبب الكلّ التكذيب بآياتنا العظمى او مطلق الآيات وكانوا عنها من حيث انّها آيات غافلين والذين كذّبوا بآياتنا ولقاء الآخرة حبطت اعمالهم عطف على مدخول انّ وهو على صورة قياس اقتراني من الشكل الاوّل وصورته هكذا ذلك بانّهم كذّبوا بآياتنا وكلّ من كذّب بآياتنا حبطت اعمالهم فلا ينتفعون بها حتّى تجرّهم الى سبيل الرشد الآية للآيات هل يجزون الّا ما كانوا يعملون كانّه قيل حبط الاعمال لا يشبه العدل فقال ليس حبط الاعمال الا جزاء لاعمالهم واتّخذ قوم موسى من بعده من بعد ذهابه الى الميقات تعريض بامّة محمّد يعني لا تتّخذوا انتم من بعد محمّد عجلاً معبوداً من حليّهم عجلاً جسداً او في بدل الجسد او فيه ابهاماً انّه كان عجلاً بحقيقته له خوار روى عن الباقر انّه قال ناجى موسى ربّه ان قال يا ربّ هذا السامريّ صنع العجل فالخوار من صنعه فاوحى الله اليه يا موسى انّ تلك فتنتي فلا تفحص عنها وعن الصادق قال يا ربّ ومن اخار الصنم فقال الله تعالى يا موسى انا اخرته فقال موسى ان هي الّا فتنتك تضلّ بها من تشاء وتهدي من تشاء وعن النبيّ رحم الله

اخي موسى وليس الخبر كالمعاين فلقد اخبره الله تعالى بفتنة قومه ولقد عرف ان ما اخبر به ربه حق وانه على ذلك لمتمسك بما في يديه فرجع الى قومه ولهم
فغضب والقى الالواح الم يروا انه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلا تقريع باعتبار تركهم التفكر اتخذوه صفة سبيلا اى لا يهديهم سبيلا اجعلوه سبيلا الى
الله او نفسا اى اتخذوا العجل الها وكانوا ظالمين في ذلك الاتخاذ او من قبيل عطف السبب ولما سقط في ايديهم هذا مثل في العرب والعجم جميعا كناية عن
غاية الندم والحسرة والعجز عن دفع ما يتحسر على وجوده يعني ندموا وعجزوا عن دفع بلية عبادة العجل ورأوا انهم قد ضلوا قالوا اعترافا بالذنب وتضرعا
لئن لم يرحمنا ربنا ويغفر لنا لنكونن من الخاسرين ولما رجع موسى الى قومه غضبان اسفا قال بئسما خلفتموني خلفه قام مقامه وعمل في كل
وما نكرة موصوفة او معرفة موصولة او معرفة تامة اذا كانت معرفة تامة كان خلفتموني حالا ودالا على اى تقدير فالعابد محذوف والمعنى بئس الذي خلفتموني
فيه عبادة العجل فعبادة العجل مخصوصة بالذم ومحذوفة ويجوز ان تكون ما مصدرية ويكون المعنى بئس الخلافة خلافتكم لي حيث عبدتم العجل وتركتم
امر ربكم ويجوز ان يكون الخطاب لهارون ولمن بقي معه ولم يعبد العجل ويكون المعنى بئس الذي خلفتموني فيه من السكوت عن نهي العابدين والمعاشرة
معهم من بعدي اعجلتم امر ربكم استبقتم امر ربكم باتباعي وانتظار الكتاب السماوي وتركتموه وراءكم وتعدية عجلتم بنفسه لتضمينه مثل معنى السبق او
المعنى استبقتم في عبادة العجل امر ربكم فعبدتم العجل من دون امره او المعنى استبقتم امر الرب بانتظار اربعين ليلة فما اتيتم اتفقتما الوعد والقى الالواح
من شدة الغيظ لله فتكسر بعضه ورفع بعضه وبقي بعضه كما روي واخذ برأس اخيه يجره اليه لانه لم يفارقهم ولم يلحق بموسى بعد ما نهيهم فلم ينتهوا قال
ابن ام نسبه الى الام استعطافا لان بني ام واحدة اقرب مودة من بني اب واحد وكان اخا من اب وام وكان اكبر من موسى بثلث سنين ان القوم استضعفوني
لعدم رضاهم بتقصيره المتراخي في منع القوم من عبادة العجل وكادوا يقتلونني فلا تشمت بي الاعداء من غير تقصير لي ولا تجعلني مع القوم الظالمين
في نسبة التقصير الي وجعلي مثلهم قال بعد الافاقة من غضبه رب اغفر لي ولاخي فيما فرط مني في حقه ومنه في حق القوم وادخلنا في رحمتك و
انت ارحم الراحمين ولما فرغ من الاستغفار وطلب الرحمة صار المقام مقام ان يسأل الله ما لمن عبد العجل فقال تعالى جوابا لسؤاله المقدر ان الذين
اتخذوا العجل معبودا سينالهم غضب من ربهم في الآخرة وذلة في الحيوة الدنيا بقتلهم انفسهم وكذلك الجزاء من الغضب والذلة نجزي المفترين
فنبهوا انا امة محمد ولا تفتروا ولا تتخذوا العجل والسامري خليفة بعد محمد والافتراء اعم مما وقع قولا او فعلا او حالا او اعتقادا ولما
توهم ان المفتري جزاؤه ما ذكر مطلقا وصار سببا لليأس لاهل المعاصي سيما على تعميم الافتراء استدركه بقوله والذين عملوا السيئات ثم تابوا
من بعدها بالتوبة العامة النبوية والبيعة الظاهرة ان لم يكونوا من اهل البيعة الظاهرة او بالتوبة الخاصة الولوية والبيعة الباطنة ان كانوا من اهل البيعة
الظاهرة او استغفروا بينهم وبين الله وندموا على معاصيهم وآمنوا بقبول الميثاق العام واحكامه او الميثاق الخاص واحكامه او بالبيعة الخاصة الولوية
ان كان المراد بالتوبة التوبة العامة او اذعنوا بالله ان كان المراد من التوبة الاستغفار بينهم وبين الله ان ربك من بعدها من بعد السيئات او التوبة لغفور
رحيم ولما سكت عن موسى الغضب استعار السكوت للسكون او شبه الغضب بالآمر استعارة تخييلية اخذ الالواح الباقية بعد القائها وانكسار بعض
وارتفاع بعض وبقاء بعض وفي نسختها ما انتسخ منها بالكسر والرفع او ما انتسخ وكتب في الالواح الباقية هدى ورحمة للذين هم لربهم يرهبون فانهم المتعظون
بالمواعظ دون من استمعها سماع الاسماء واختار موسى قومه من قومه سبعين رجلا لميقاتنا روي عن الرضا انه سئل كيف يجوز ان يكون كليم الله موسى
بن عمران لا يعلم ان الله لا يجوز عليه الرؤية حتى يسأله هذا السؤال فقال ان كليم الله علم ان الله منزه عن ان يرى بالابصار ولكنه لما كلمه الله وقربه نجيا رجع الى
قومه فاخبرهم ان الله كلمه وقربه وناجاه فقالوا لن نؤمن لك حتى نسمع كلامه كما سمعته وكان القوم سبعمائة الف فاختار منهم سبعين الفا ثم اختار منهم سبعة الاف
ثم اختار منهم سبعمائة ثم اختار منهم سبعين رجلا لميقات ربه فخرج الى طور سيناء فاقامهم في سفح الجبل وصعد موسى الى الطور وسأل الله ان يكلمه
ويسمعهم كلامه فكلمه الله وسمعوا كلامه من فوق واسفل ويمين وشمال ووراء وامام لان الله احدثه في الشجرة ثم جعله منبعثا منها حتى سمعوه من جميع
الوجوه فقالوا لن نؤمن بان هذا الذي سمعناه كلام الله حتى نرى الله جهرة فلما قالوا هذا القول العظيم واستكبروا وعتوا بعث الله عليهم صاعقة فاخذتهم
الصاعقة بظلمهم فماتوا فقال موسى يا رب ما اقول لبني اسرائيل اذا رجعت اليهم وقالوا انك ذهبت بهم فقتلتهم لانك لم تكن صادقا فيما ادعيت من مناجاة
الله اياك فاحياهم وبعثهم معه فقالوا انك لو سألت الله ان يريك تنظر اليه لاجابك فتخبرنا كيف هو ونعرفه حق معرفته فقال موسى يا قوم ان الله لا يرى
بالابصار ولا كيفية له وانما يعرف بآياته ويعلم باعلامه فقالوا لن نؤمن لك حتى تسأله فقال موسى يا رب انك قد سمعت مقالة بني اسرائيل وانت اعلم بصلاحهم
فاوحى الله اليه يا موسى سلني ما سألوك فلن اؤاخذك بجهلهم فعند ذلك قال موسى رب ارني انظر اليك قال لن تراني ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه
وهو يهوي فسوف تراني فلما تجلى ربه للجبل باية من آياته جعله دكا وخر موسى صعقا فلما افاق قال سبحانك تبت اليك وانا اول المؤمنين فلما اخذتهم
الرجفة قال رب لو شئت اهلكتهم من قبل واياي يعني من قبل باسماع بني اسرائيل كلامك واتياني بهم الى ميقاتك حتى لا يتهموني بالكذب في هلاكهم
واهلاك من جئت بهم الى ميقاتك اتهلكنا بما فعل السفهاء منا من الجرأة على طلب الرؤية ان هي الا فتنتك ان العجل وخواره الا فتنتك على ان يكون
مقطوعا من سابقه على ما روي ان الله اخبره بضلال قومه بالعجل فقال يا رب ان كان السامري صنعه فمن اخاره فقال انا فقال ان هي الا فتنتك او على

ان يكون السّبعون المختارون من عبدة العجل اختارهم لميقات التّوبة فاخذتهم الرّجفة لهيبة الله او المعنى انّ اسماعهم الكلام ملك حتّى طمعوا في سؤال الرّؤية
الّا فتنتك او انّ الرّجفة منك الّا فتنتك فتانيث الضّمير على الوجوه السّابقة لمراعاة الخبر تضلّ بها من تشاء وتهدي من تشاء انت وليّنا المتصرّف
في امورنا فاغفر لنا وارحمنا وانت خير الغافرين واكتب لنا في هذه الدّنيا حسنة لمّا كان الحسن الحقيقيّ هو الولاية فكلّما كان مرتبطا بالولاية
من علم وخلق وفعل فهو حسن بحسنها والسّير على طريق الولاية ايضا حسن بحسنها وتسهيل السّير بقوّة الولاية ودفع موانع السّير وقلّة الامتحانات
في الطّريق والذّكر المأخوذ من الامام والاتّصال بملكوت الامام كلّها حسن بحسنها والثّاني الحسنة للنّفل فتفسيرها بالولاية والطّاعة وسعتها
وبتسهيل السّير ودفع موانع السّير وتقليل الامتحانات ودوام الذّكر وتمثّل صورة الشّيخ كلّها صحيح وفي الآخرة ايضا حسنة والحسنة في الآخرة
هو شهود الحقّ تعالى في مظاهره بمراتبها ونعم ما قال المولوي قدّس سرّه بالفارسيّة في تفسير الحسنة في الدّنيا والآخرة   راه را بر ما چه بستان كن لطيف
ما باش هم تو اى شريف   انّا هدنا اليك من هاد يهود اذا رجع قال جوابا له انّ لي سخطا وغضبا وفضلا ورحمة ولكلّ اهل فلي انا اعذّب من كان اهلا
للعذاب وارحم من كان اهلا للرّحمة عذابي اصيب به من اشاء ولمّا لم يكن المعصية سببا للعذاب على الاطلاق لم يقل من عصاني ورحمتي وسعت
كلّ شيء لانّها صفة الوجود والوجود قد احاط بكلّ موجود في الدّنيا والآخرة فسأكتبها اي الرّحمة الرّحيميّة بطريق الاستخدام للّذين يتّقون المحرّمات
الّتي اصلها اتّباع ائمّة الجور الّتي اصله اتّباع اهوية النّفس ويؤتون الزّكوة حقوق المال الحلال وفضول التّمتّعات المحلّلة والالتذاذات المباحة
المأمور بها بان يتمتّع ويلتذّ ويقلّل منها ويجاوز قوّة القوى العلّامة والعمّالة بصرفها في قضاء حقوق الاخوان وعبادة الرّحمن والّذين هم بآياتنا
يؤمنون وهذه صفات مترتّبة فانّ التّقوى بهذا المعنى مقدّمة على ادراك كون الآية التّدوينيّة والتّكوينيّة آية والايمان بها بعد ادراك كونها آية
للاشارة الى انّ الايمان هو المقصد الاقصى وكرّر الموصول الّذين يتّبعون الرّسول النّبيّ بدل عن الموصول الاوّل او الثّاني للاشارة الى انّ الوصف
الجامع للاوصاف الثّلثة هو اتّباع الرّسول الامّيّ المنسوب الى امّ القرى كما في الرّوايات او المنسوب الى الامّ لكونه لم يكتب ولم يقرأ ولم يحصل شيئا من الكمالات
الانسانيّة بتعليم انسان ولادته من امّه الّذي يجدونه مكتوبا عندهم في التّورية والانجيل باسمه ونعته وانصاره ومبعثه ومهاجره كما في الرّوايات
فانّ الانبياء (ع) كلّا سيّما موسى وعيسى (ع) بشّروا اممهم واثبتوا خبره في كتبهم يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر حال من فاعل يجدونه او مفعوله
او كليهما او المستتر في مكتوبا بتضمين مثل معنى الاتّصاف اي حال كونه يتّصف بامرهم بالمعروف او مستأنفة جواب لسؤال مقدّر او نائب فاعل المكتوب
واصل المعروف عليّ (ع) ثمّ ولايته ثمّ التّخلّق باخلاقه ثمّ العلم المأخوذ منه ثمّ العمل بالمأخوذ ثمّ النّبيّ (ص) ثمّ اتّباعه ثمّ العلم المأخوذ منه هكذا المنكر مقابلو عليّ (ع)
فهذا هو الدّليل التّامّ على صدق الرّسول في رسالته فانّ المعروف والمنكر معلوم اجمالا لكلّ احد اذا خلّي وطبعه وترك الهوى واتّباعه كما في حديث اعرفوا
الله بالله والرّسول بالرّسالة واولي الامر بالامر بالمعروف والنّهي عن المنكر ويحلّ لهم الطّيّبات ويحرّم عليهم الخبائث اصل الطّيّبات عليّ (ع) الى ما
تستطيبه الطّباع وتستلذّه واصل الخبائث من كان مقابلا لعليّ (ع) الى ما تستكرهه الطّباع وتستقذره ومعنى احلال الطّيّبات وتحريم الخبائث
اذا حملت على معانيها الظّاهرة ظاهر واذا حملت على معانيها التّأويليّة فمعناهما تسهيل طريق اخذ الطّيّبات وسدّ طريق الوصول الى الخبائث
ويضع عنهم اصرهم الاصر الثّقل والمراد منه ثقل التّكاليف فانّ للتّكاليف في بدو الامر ثقلا عظيما بحيث لا يكاد يتحمّله المكلّف فاذا اخذها من
الرّسول (ص) او خلفائه (ع) يتبدّل ثقلها بالنّشاط والسّرور وكما يتبدّل ثقلها بالنّشاط يتبدّل ثقلها ايضا بالتّخفيف الّذي دون طاقة المكلّف في امّة محمّد (ص) كما في
الاخبار الّتي وردت في تنزيل الآية والاغلال الّتي كانت عليهم النّاشئة من الاهوية المختلفة المتكثّرة المانعة لحركة المكلّف نحو وليّ امره فانّ لكلّ
سلسلة تمنعه من الحركة لكنّ الانسان ما دام في الدّنيا لا يشاهدها الّا من فتح الله عين بصيرته من اهل الآخرة وهو بعد في الدّنيا فالّذين آمنوا به
بالبيعة العامّة وقبول الدّعوة الظّاهرة وعزّروه عظّموه بمنع الاغيار من ايذائه وبمنع الاهوية الفاسدة والخيالات الكاسدة من الغلبة
على اتّباعه وامتثال اوامره ونواهيه وبعبارة اخرى بالتّبرّي عمّا يخالف امره ونهيه فانّ امر خليفته هو امره لاتّحاده وظهوره في المرتبة النّازلة او
بتعظيم امره (ص) ومنع الاهوية المانعة من امتثاله تعظيم له ومنع عنه ونصروه بنصرة امره وبدوام الاتّصال حتّى يلحق امره الغالب بامر الوليّ
الّذي هو وارد على القلب وبعبارة اخرى بالتّولّي له فانّ التّعزير كناية عن التّبرّي والنّصرة عن التّولّي اللّذين يعبّر عنهما تارة بالزّكوة والصّلوة
وتارة بالتّقوى والايمان وتارة بالتّبرّي والتّولّي والمفاهيم الظّاهرة من تلك الالفاظ بحسب التّنزيل لا تحتاج الى البيان واتّبعوا النّور
الّذي انزل معه النّور هو الولاية ولذلك فسّر بعليّ (ع) فانّه الاصل فيها ويعبّر عنها بالنّور لانّ النّور هو الظّاهر بالذّات المظهر للغير والولاية
هي الّتي يفتح بها عين القلب فيظهر به الصّحيح من الاعمال والاحوال والاخلاق والعقائد من سقيمها وبها ايضا يظهر دنائة الدّنيا وشرافة الآخرة
واتّباع الولاية هو آخر مراتب التّكاليف القالبيّة وهو المقصود من البيعة العامّة النّبويّة الّتي يعبّر عنها بالاسلام وهو ما به ارتضاء الاسلام وما به تمام
نعمة الاسلام وهو اعظم اركان الاسلام واشرفها وهو الّذي ليس وراءه مطلب سواه فانّ جميع المراتب الّتي تتصوّر للانسان في سلوكه مراتب الولاية والمراتب
بمعيّة النّبوّة لجهة معيّته القيّوميّة فانّ الولاية روح النّبوّة وقوامها ولذلك قال (ص) يا عليّ كنت مع كلّ نبيّ سرّا ومعي جهرا اولئك تكرير المبتدأ باسم الاشارة

البيعة تعظيم لهم ونصرتهم لهم باوصيائهم الشريفة الجليلة وحصر للفلاح الحقيقي فيهم هم المفلحون ثم لا يخفى بعد ما اظهرنا اوصافك فقام بصدق
رسالتك فاظهر رسالتك عليهم وقل يا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعا لا اختصاص لرسالتي بقوم دون قوم الذي له ملك السموات والارض
لا اله الا هو يحيي ويميت ذكر اوصافا ثلثة لله منبها الى مبدئيته ومرجعيته ومدبريته والى توحيد الهيته والى انه الفاعل للحيوة والممات ردا بها على
الدهرية القائلة بان العالم لا مبدع له والثنوية القائلة بان مدبر العالم مبدآن قديمان مستقلان النور والظلمة ويزدان واهرمن والثنوية القائلة بان مبدء
العالم هو الله واهرمن خلق من فكر سيئ ليزدان ولكن خالق الخير ومنه الحيوة يزدان وخالق الشر ومنه الموت اهرمن فآمنوا بالله ورسوله من قول النبي
او قول الله تعم بصرف الخطاب الى الناس والتفريع على قول النبي والمراد بالايمان هنا الايمان العام بقرينة قوله لعلكم تهتدون النبي الامي الذي يؤمن
بالله وكلماته التكوينية والتدوينية المعبر عنه بالايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله التي هي اشارة الى مراتب العالم من الملئكة المقربين والصافات
صفا والمدبرات امرا والملئكة الركع والسجد وذوي الاجنحة مثنى وثلث ورباع التي مقامها الملكوت العليا وعالم الخلق والملكوت السفلى التي هي دار
الجنة والشياطين وبعض الاشقياء والمذنبين هذا بحسب النزول وقد يعبر عنها بمراتب الولاية والنبوة التي يعبر عنها بمائة واربعة وعشرين الف نبي
وبمائة واربعة وعشرين الف وصي كما في الاخبار وهذا بحسب الصعود والمراد بايمانه بكلمات الله ليس الايمان بالغيب فقط بل الايمان الشهودي بل
الايمان الحقيقي المعبر عنه بحق اليقين فانه المتحقق بجميع المراتب في الكلمات واتبعوه بامتثال اوامره لعلكم تهتدون الى الولاية بحصول الايمان
بالنبي واتباعه هداية الى الايمان بعلي ع وقبول الولاية كما في قوله قل لا تمنوا علي اسلامكم بل الله يمن عليكم ان هديكم للايمان اي الولاية على ع
فان الايمان المقابل للاسلام هو الولاية علي ع بالبيعة الخاصة والميثاق المخصوص كما في اخبارنا ان الايمان هو معرفة هذا الامر او ولاية علي ع او الائمة
في امرهم ومن قوم موسى امة يهدون بالحق فقد عرفت ان الحق الاضافي هو الولاية المطلقة والمتحقق بها هو علي ع وبه يعدلون من العدل مقابل
الجور فقد ورد في الاخبار ان هذه الامة قوم من وراء الصين بينهم وبين الصين واد جار من الرمل لم يغيروا ولم يبدلوا ليس لاحدهم مال دون
صاحبه يمطرون بالليل ويضحون بالنهار ويزرعون لا يصل اليهم منا احد ولا منهم الينا وهم على الحق وقطعناهم اي قوم موسى اي فرقناهم فرقة
اثنتي عشرة اسباطا السبط القبيلة من اليهود وولد الولد قيل لا يثنى ولا يجمع وجمع بعد اثنى عشرة لانه جعل بدلا لا تميزا او هو تميز بجعل كل
واحدة من الفرق اسباطا او بتقدير موصوف مفرد مثل الفرقة والقبيلة ويؤيد جعله تميزا باحد هذين الوجهين تانيث اثنتي عشرة امما بدل
او صفة وسمى اولاد يعقوب ع بالاسباط لانهم كانوا اثنتي عشرة قبيلة كلهم من اولاد ابنائه الذين كانوا اثنى عشر كما سمى اولاد اسمعيل ع
قبائل واوحينا الى موسى اذ استسقيه قومه في التيه ان اضرب بعصاك الحجر فضرب فانبجست منه اثنتا عشرة عينا بعدد القبائل حتى لا يقع بينهم
نزاع في الورد قد علم كل اناس اي فرقة من الاسباط مشربهم وظللنا عليهم الغمام وانزلنا عليهم المن والسلوى المن الترنجبين او العسل والسلوى
طائر يشبه بالسماني قائلين كلوا من طيبات ما رزقناكم وما ظلمونا في مظاهرنا وخلفائنا بترك القناعة والاستبدال بالذي هو ادنى ولكن
كانوا انفسهم يظلمون واذ قيل عطف على اذ استسقيه او عطف على اضرب بعصاك او على امنوا او على اتبعوه بتقدير اذكر او اذكروا واذكروا اذ
قيل لهم اسكنوا هذه القرية بيت المقدس وكلوا منها حيث شئتم وقولوا حطة وادخلوا الباب سجدا نغفر لكم خطيئاتكم سنزيد المحسنين
على مغفرة الخطايا فبدل الذين ظلموا منهم قولا غير الذي قيل لهم فارسلنا عليهم رجزا من السماء بما كانوا يظلمون مضى الآيات وتفسيرها
مفصلا في اول البقرة واسئلهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر حتى تذكرهم سوء عاقبة اهلها لسوء صنيعتهم حتى يكون نصب اعينهم وتذكرة
لقومك اذ يعدون في السبت هو بدل من القرية نحو بدل الاشتمال والمعنى اسئلهم عن حال اهل القرية من وقت عدوهم والاتيان بالمضارع
لارادة المضي للاشارة الى استمرارهم عليه كانوا يتجاوزون حدود الله في السبت فان السبت كان عيدهم وكان له حرمة عندهم وكان الاحد عيدا
للنصارى كما كان الجمعة عيد المسلمين ومن هذا ادعى الصابئون ان انبياء العرب كانوا يعبدون الكواكب فقالوا ان محمدا ص كان يعبد الزهرة و
لذا اختار من الدنيا النساء والطيب لانهما كانتا منسوبتين الى الزهرة واختار من الايام الجمعة لانها منسوبة اليها وكان موسى ع يعبد الزحل
ولذا اختار السبت وعيسى ع يعبد الشمس ولذا اختار الاحد اذ تاتيهم حيتانهم يوم سبتهم وكانوا منهيين عن الصيد يوم السبت شرعا الى
الصيد ظاهرة قريبة التناول ابتلاء لهم ويوم لا يسبتون لا تاتيهم كانوا مشتاقين منتظرين تمام الاسبوع ولم يتيسر لهم فاذا كان يوم
سبتهم وكانوا ممنوعين من الصيد لحرمته وللعبادة فيه تاتيهم الحيتان ظاهرة قريبة بحيث لا يمكنهم الصبر عن الصيد اعاذنا الله من امتحان وابتلاء
كذلك نبلوهم بما كانوا يفسقون يعني ان هذا الابتلاء كان بسبب فسقهم وعصيانهم والاتيان بالمستقبل لاحضار الماضي او المراد انا كما بلوناهم
سابقا نبلوهم فيما ياتي او المراد كذلك نبلو امتك واذ قالت عطف على اذ يعدون او على اذ تاتيهم والمعنى اذ يعدون اذ قالت امة منهم من
الواعظين او من الساكتين الغير الواعظين او من العاصين قالوا استهزاء او اعتقادا لم تعظون قوما الله مهلكهم او معذبهم عذابا شديدا
قالوا معذرة الى ربكم ولعلهم يتقون بغوايتهم وان كانوا منهمكين في الفسوق والعصيان لكنا نؤدي في موعظتنا ما علينا من النهي عن المنكر

والوهم

والترحم على العباد باحتمال القبول وباحتمال انجائهم من العذاب فلما نسوا ما ذكروا به تركوا ما ذكرهم الواعظون من التحذير من العذاب في ما
ذكرهم الله من حرمة السبت وحرمة الصيد فيه انجينا الذين ينهون عن السوء يعني الواعظين لانهم ما كانوا راضين بفعلهم ولا ساكتين عن نهيهم
واخذنا الذين ظلموا انفسهم بترك ما عليهم وارتكاب ما ليس لهم في السبت بعذاب بئيس شديد بما كانوا يفسقون بسبب فسقهم الذي هو سبب من جهة
القابل لا الفاعل فلما عتوا عما نهوا عنه من عطف التفصيل على الاجمال قلنا لهم كونوا قردة خاسئين مطرودين عن كل خير عن علي بن الحسين (ع)
انه كان هؤلاء قوم يسكنون على شاطئ بحر نهاهم الله تعالى وانبياؤهم عن اصطياد السمك في يوم السبت فتوصلوا الى حيلة ليحلوا بها لانفسهم
ما حرم الله فخدوا اخاديد وعملوا طرقا تؤدي الى حياض يتهيأ للحيتان الدخول فيها من تلك الطرق ولا يتهيأ لها الخروج اذا همت بالخروج فجاءت
الحيتان يوم السبت جارية على امان لها فدخلت الاخاديد وحصلت في الحياض والغدران فلما كانت عشية اليوم همت بالرجوع منها الى اللجج لتأمن
من صائدها فرامت الرجوع فلم تقدر وبقيت ليلها في مكان يتهيأ اخذها بلا اصطياد لاسترسالها فيه وعجزها عن الامتناع لمنع المكان لها و
كانوا ياخذون يوم الاحد ويقولون ما اصطدنا في السبت انما اصطدنا في الاحد وكذب اعداء الله بل كانوا آخذين لها باخاديدهم التي عملوها
يوم السبت حتى كثر من ذلك مالهم وثراهم وتنعموا بالنساء وغيرهن لاتساع ايديهم به وكانوا في المدينة نيفا وثمانين الفا فعل هذا منهم سبعون
الفا وانكر عليهم الباقون كما قص الله واسئلهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر الاية وذلك ان طائفة منهم وعظوهم وزجروهم ومن عذاب
الله خوفوهم ومن انتقامه وشديد باسه حذروهم فاجابوهم عن وعظهم لم تعظون قوما الله مهلكهم بذنوبهم هلاك الاصطلام او معذبهم عذابا
شديدا اجابوا القائلين هذا معذرة الى ربكم اذ كلفنا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فنحن ننهى عن المنكر ليعلم ربنا مخالفتنا لهم وكراهتنا
لفعلهم قالوا ولعلهم يتقون ونعظهم ايضا لعلهم تنجع فيهم المواعظ فيتقوا هذه الموبقة ويحذروا عقوبتها قال الله تعالى فلما عتوا حادوا واعرضوا
وتكبروا عن قبول الزجر عما نهوا عنه قلنا لهم كونوا قردة خاسئين مبعدين من الخير مبغضين فلما نظر العشرة الآلاف والنيف ان السبعين الفا لا يقبلون
مواعظهم ولا يخافون بتخويفهم اياهم وتحذيرهم لهم اعتزلوهم الى قرية اخرى قريبة من قريتهم وقالوا نكره ان ينزل بهم عذاب الله ونحن في
خلالهم فامسوا ليلة فمسخهم الله كلهم قردة وبقي باب المدينة مغلقا لا يخرج منه احد ولا يدخله احد وتسامع بذلك اهل القرى فقصدوهم وتسنموا
حيطان البلد فاطلعوا عليهم فاذا هم كلهم رجالهم ونساؤهم قردة يموج بعضهم في بعض يعرف هؤلاء الناظرون معارفهم وقراباتهم وخلطاءهم
يقول المطلع لبعضهم انت فلان انت فلانة فتدمع عينه ويومي براسه او بفمه بلا او نعم فما زالوا كذلك ثلاثة ايام ثم بعث الله تعالى مطرا وريحا فجرفهم الى البحر وما
بقي مسخ بعد ثلاثة ايام واما الذين ترون من هذه المصورات بصورها فانما هي اشباهها لا هي باعيانها ولا من نسلها واذ تاذن ربك عطف على
اذ يعدون او على اذ تاتيهم او على اذ قالت امة او عطف على اسئلهم بتقدير اذكر واذكر وتاذن واذن من باب التفعيل واذن من الثلاثي المجرد و
اذن به بمعنى اعلم وكثر استعمال اذن مخفف العين بمعنى علم واباح وقد خص فجاء تاذن بمعنى اقسم ليبعثن عليهم على العادين يوم السبت او على اليهود
مطلقا بفعل العادين الى يوم القيمة من يسومهم يكلفهم سوء العذاب بالقتل والاذلال بالجزية والاجلاء كما فعل بخت نصر ومن بعده ومحمد (ص)
ان ربك لسريع العقاب فلا ينبغي الاغترار بحلمه وانه لغفور رحيم لمن ارعوى عن غيه وتاب اليه وقطعناهم في الارض امما متفرقين بحيث لا
يخلو مملكة منهم والاغلب انهم اذلاء عند غير ملتهم منهم الصالحون جملة مستأنفة او وصفية او حالية ومنهم مبتدأ سواء كان من اسما او قائما
مقام الموصوف المبتدأ او خبر مقدم ومنهم دون ذلك منهم مبتدأ كما سبق او منهم خبر مقدم والمبتدأ محذوف اي منهم ناس دون ذلك اي
منحطون عن الصلاح سواء لم يكونوا كافرين او كانوا كافرين ويكون المراد بقوله فخلف من بعدهم خلف انهم صاروا بعد جميعا كافرين والمراد
بمن دون ذلك من لم يبلغ درجة الكفر وبلوناهم بالحسنات السعة في الدعة والامن والصحة والسيئات ضد ذلك المذكور لعلهم يرجعون من غيهم
كما هو ديدننا في هداية من اردنا هدايته فخلف من بعدهم خلف ذو شر على ما قيل انه بالتسكين لذوي الشرور وبالتحريك لذوي الخيرات وهو تعريض
بامة محمد (ص) حيث كانوا في عهده اما صالحين واما دون ذلك وبعده صاروا آخذين بعرض الدنيا مغترين بغرور النفس مع انه اخذ عليهم الميثاق
بان لا يستبدوا بارائهم ولا يقولوا على الله الا الحق ولا يفارقوا الكتاب وعترته ورثوا الكتاب اي كتاب النبوة واحكامها او التورية على تنزيله
وظاهره ياخذون عرض هذا الادنى من الدنو او الدناءة يعني العرض الذي هو عبارة عن متاع الدنيا فانه عارض وزائل لا محالة والجملة اما صفة بعد
صفة والاختلاف مع الاولى للاشارة الى استمرارهم فيه او حال عن خلف لاختصاصه بالصفة او من فاعل ورثوا او جواب لسؤال مقدر كانه قيل
ما فعلوا بوراثة الكتاب فقال ياخذون وعلى اي تقدير فالمقصود ذمهم على انهم جعلوا الكتاب الذي هو سبب لاخذ النعيم الابدي والفوز بخير
دار البقاء وسيلة لعرض الدنيا الزائل مجمعهم فان اسناد الاخذ الى الخلف المعتد بوراثة الكتاب يشعر باعتبار الحيثية فالويل ثم الويل لمن ينتحل الاحكام
النبوية كاكثر العامة الذين ادعوا العلم والفقاهة وانتحلوا الشرع والوراثة ويقولون سيغفر لنا فان النفس في توسلها الى مشتهياتها
تستدعي وجها لاطمينانها فيها فتارة تقول لا ثواب ولا عقاب ولا آخرة ان هي الا حيوتنا الدنيا وتارة تقول ان الله كريم وتارة تقول ليس

وجعلها وسيلة الى الاعراض الدنيوية مع

العذاب الا اياما معدودة وتارة تقول من انتسب الى نبي لا يعذب ولو جاء بذنوب اهل الدنيا وتارة تقول محب علي لا يدخل النار وحب علي
حسنة لا تضر معها سيئة ولا تدري انها كلها غرور وما توهمته انتسابا الى نبي او محبة لعلي انتسابا الى الشيطان ومحبة له اعاذنا الله من شرها انفسنا
وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلُهُ يَأْخُذُوهُ يعني ليس قولهم سيغفر لنا الا عن غرور النفس فان راجي المغفرة برجوعها يتأبى منها أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَنْ
لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ يعني ان وراثة الكتاب يستدعي الخوف من الله لا الاغترار به فان ميثاق الكتاب اي العهود التي تؤخذ عليهم بالبيعة
العامة النبوية ان لا يغتروا بالدنيا ولا يقولوا على الله الا الحق وَدَرَسُوا تعلموا او تعاهدوا مَا فِيهِ من الوعد والوعيد وَالدَّارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ
يَتَّقُونَ يعني ان الافتتان باعراض الدنيا بتصور لغفلتهم عن مفاسدها وسكوتنا عن بيانها وقد بيّناها ونبّهناهم عليها وارجحناها على متاع الآخرة
وليس ذلك الا للحمق وعدم العقل والابتلاء ويقوله أَفَلَا تَعْقِلُونَ او لأن التمسك باحكام الكتاب والاتعاظ بمواعظها يصيّرها بقاءً عندنا وَالَّذِينَ
يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ اي كتاب النبوة بالبيعة الاسلامية وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ بالبيعة الولوية إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ وضع الظاهر موضع المضمر اشارة
الى ان التمسك بالكتاب والولاية مصلح لا محالة فعلى هذا قوله تعالى والدار الآخرة الخ جملة حالية والذين يمسكون بالكتاب عطف عليه والاحتمالات
الأخر في تركيبها بعيد عن سوق الكلام وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ رفعناه بالقلع فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ سقف يظلهم وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ استعمال الظن مع انهم
كانوا متيقنين لوقوعه لكونه معلقا وليس من عادة الاثقال ان تقف معلقة لانهم كانوا اصحاب النفس وليس من صفة النفس الا الظن وان كانت
متيقنة او لانهم لما علموا انه كان باعجاز احتملوا ان يقف باعجاز ايضا ولا يقع عليهم خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ على تقدير القول يعني قائلين خذوا التورية
واحكامها بقوة وعزم من قلوبكم وامتثلوا احكامها بقوة من ابدانكم وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ من العبر والاحكام لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ موبقات النفس عن الصادق
لما انزل الله التورية على بني اسرائيل لم يقبلوه فرفع الله عليهم جبل طور سيناء فقال لهم موسى ان لم تقبلوا وقع عليكم الجبل فقبلوه وطأطأوا رؤسهم
وقد مضى في سورة البقرة وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وقرء ذرياتهم اعلم ان آدم قد يقال على آدم ابي البشر وقد يقال على معنى
موجود في كل بشر وقد يقال على معنى اعم منهما بهذا المعنى يقال آدم الملكي وآدم الملكوتي وآدم الجبروتي وآدم اللاهوتي وبهذا المعنى ورد في بعض خطب
مولنا امير المؤمنين انا آدم الاول وذلك لان كل ما في عالم الطبع وعالم الكثرة فله صورة ومثال بنحو الكثرة والتفصيل في عالم المثال بحيث
لو رآه رائي لقال هو هو بعينه من غير فرق وتميز وله حقيقة في عالم العقول العرضية وارباب الانواع وله حقائق في عوالم العقول الطولية بنحو ابسط واتم
مما في هذا العالم ويعبر عما في تلك العوالم بالذر وكلما وجد في ما فوق عالم الطبع فكله علم وشعور وسمع وبصر ونطق بخلاف ما في هذا العالم فان
شعوره وسمعه وبصره ونطقه بالآلات متمايزة ليس في موضع السمع بصر ولا في موضع البصر سمع ونطق ثم اعلم ان المراتب النازلة كل بالنسبة الى ما فوقها
دقائق وذرار وظهور له بنحو الكثرة والتفصيل لكنه في عين التفصيل اخفى منه واضعف للعالي في عين اجماله اتم واشد واظهر واحق بالاسم المطلق
عليه فآدم اللاهوتي الذي يعبر عنه بالحقيقة المحمدية والحق المخلوق به والاضافة الاشراقية اشد ظهورا واحق باسم آدم من آدم الجبروتي وهكذا
الى آدم الناسوتي وبنو آدم في كل مقام هم المنتسبون اليه بلا واسطة مثلا بنو آدم اللاهوتي ما في عالم العقول الكلية الطولية من التعينات
الآدمية وبنو آدم في تلك المرتبة الصور المثالية وبنو آدم المثالي الملكوتي الصور الملكية البشرية وبنو آدم البشري المنسوبون اليه بلا واسطة
او بواسطة وبنو آدم في العالم الصغير المدارك والقوى البشرية وذرية بني آدم في كل مرتبة ما يليق بتلك المرتبة كما لا يخفى على البصير والتعبير بظهور
بني آدم دون ظهر آدم كما في الاخبار لان آدم اللاهوتي لبساطته ووحدته وغلبة ظهور الجهة الالهية عليه لا يتصور فيه كثرة حتى يتصور له ذرار ولا جهة وجهة حتى
يتصور له ظهر وبطن وايضا الاقتصار على ظهر آدم يوهم الاختصاص بآدم ابي البشر ولما كان سلسلة النزول بمنطوق صحيح ما ورد ان الله خلق
العقل ثم قال له اقبل اي الى الدنيا والدار السفلى فاقبل متوجها عن الحق الاول ثم الى العالم الاسفل كان المنظور اليه والمتراءى فيه في كل مرتبة
هو ظهرها وايضا لما كان كل مرتبة بالنسبة الى ذاتها ظهوره بنحو اتم واشد فالمرتبة ظهور بني آدم بخلاف سلسلة الصعود فانها بحكم قوله ثم قال
له ادبر اي عن الدنيا فادبر كان المنظور فيه منها هو البطن منها وايضا كل دان بالنسبة الى العالي بطن ومحل اختفاء ولذا اطلق البطن في سلسلة
الصعود اخرجنا كم من بطون امهاتكم والسعيد سعيد في بطن امه والتعبير باخذنا في النزول وباخرجنا في الصعود لا يخفى وجهه وَأَشْهَدَهُمْ
عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا وبعد ما علمت ان الاشياء كلها خصوصا ما فوق عالم الطبع بالنسبة الى الله تعالى كلها علم وشعور وسمع
وبصر ونطق لا يبقى لك التأمل في ان الاشهاد والاسماع والاقرار كلها على حقائقها اللغوية بل الاحق بحقائقها هو ما فيما فوق عالم الطبع فلا
فلا حاجة لك الى تأويلات المفسرين وتكلفاتهم ومجازاتهم أَنْ تَقُولُوا كراهة ان تقولوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ
آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ يعني اشهدناكم وحملناكم على الاقرار هنالك لكي تستعلوا بالتكليف والتنبيه
بالربوبية فلا تكونوا غافلين ههنا ولا تابعين ولا معلقين سوء فعالكم على غيركم وَكَذَلِكَ التفصيل بالقول وبالفعل نُفَصِّلُ الْآيَاتِ التكوينية
في مراتب التكوين وفي كتاب التدوين وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ عطف على كذلك نفصل الآيات وسوغ عطف الانشاء على الخبر تضمنهما التعليل كما قال الذي

تفصل الآيات ولعلهم يرجعون واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا النبوية على لسان نبينا او آياتنا الولوية على لسان خليفته او آياتنا الآفاقية
الغير النبوية والغير الولوية او آياتنا الانفسية التي شاهدها وادرك حيثية كونها آيات من الآيات المنذرة والمبشرة الجارية على السنة خلفائنا والوارد
عليه مما لبس بعقليته وتخيلاته والواقعة في المنامات والواقعات والمنبهة من اختلاف الحالات والغرض من التلاوة عليهم تذكيرهم بسوء عاقبة
المنسلخ حتى يتذكروا ويكونوا على حذر فلا ينسلخوا عن الآيات النبوية والاحكام الشرعية ولا يعرضوا عن خليفة محمد (ص) والمنصوب بعده لهدايتهم
ونزول الآية في بلعم بن باعورا كما في اخبارنا او واحد من علماء بني اسرائيل او امية بن ابي الصلت مع الكثرة علمه واطلاعه على الكتب السماوية وانه يكون هو
النبي الموعود فلما بعث محمد (ص) حسده وكفر به كما قيل فانسلخ منها بترك العمل بمقتضاها والغفلة عنها فاتبعه الشيطان جعله تابعا لنفسه بعد
انسلاخه من الآيات التي هي الشهب المتبعة للشيطان والتفسير بلحقه وادركه ايضا مناسب لهذا المقام مثله في قوله تعالى فاتبعه شهاب ثاقب بمعنى لحقه
وادركه وقد جاء في اللغة بمعنى جعله تابعا فكان اي صار والتعبير بكان للاشارة الى تمكنه في الغواية كان لفظة من الغاوين ايضا كذلك ولو
شئنا لرفعناه بها بالآيات ولما توهم من لفظة انسلخ منها ولفظة فاتبعه الشيطان انه لا دخل لله ومشيته في الانسلاخ واتباع الشيطان استدرك
ذلك الوهم وقال ان مشيتنا هي السبب الفاعلي وما من قبله هو السبب القابلي والسبب الفاعلي ان كان تاما لكنه لم يقع جزافا بل بحسب استعداد القابل
وما استعد المنسلخ للارتفاع ولكنه اخلد الى الارض ارض الطبع وبعدها الى ارض الطين لقضاء مشتهياته منها واتبع هواه من قبيل عطف السبب على
المسبب فتسلط غوايته وضلاله فاضله فمثله بعد ما اخلد الى الارض في شدة تعب وكد ما حركته لتحصيل مأموله من الارض لتسكين حرارة حرصه
وعدم الانتفاع في تسكين الحرص كمثل الكلب الذي وقع في الحر الشديد فلهث واخرج لسانه وفتح فاه لكثرة التنفس لتسكين حرارة القلب ولم ينفعه
ذلك بل يضاعف حرارته لكثرة وصول الهواء الحار اليه فقوله ان تحمل عليه يلهث او تتركه يلهث في موضع حال مقيدة للكلب باخس حاله روي
عن الرضا (ع) انه اعطي بلعم بن باعورا الاسم الاعظم وكان يدعو به فيستجيب له فمال الى فرعون فلما مر فرعون في طلب موسى (ع) واصحابه قال لبلعم ادع الله على
موسى واصحابه ليحبسه علينا فركب حمارته ليمر في طلب موسى (ع) فامتنعت عليه حمارته فاقبل يضربها فانطقها الله عز وجل فقالت ويلك على ما
تضربني اتريد ان اجيء معك لتدعو على نبي الله وقوم مؤمنين فلم يزل يضربها حتى قتلها وانسلخ الاسم الاعظم من لسانه ونسب اليه. الرواية انه قوم
سالوه ان يدعو على موسى (ع) ومن معه فقال كيف ادعو على من معه الملائكة فالحوا عليه حتى دعا عليهم فبقوا في التيه ونقل انه لما دعا على موسى
خرج لسانه فوقع على صدره وجعل يلهث كالكلب ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا اشارة الى التعميم فكل مكذب بآيات الله هذا مثله
فاقصص القصص على اليهود وغيرهم كما عرفت ان المقصود تنبيه امة محمد (ص) لعلهم يتفكرون في مآل افعالهم واحوالهم ساء مثلا القوم الذين كذبوا بآياتنا
التكرار للمبالغة في ذمهم والتطويل المناسب لمقام التهديد وانفسهم كانوا يظلمون كانه توهم متوهم مما رأى من تشديد الله عليهم انهم ظلموا الآيات
بالتكذيب فقال ما ظلموا الآيات ولكن انفسهم كانوا يظلمون واسقط المعطوف عليه لاستفادته من الحصر المستفاد من تقديم المفعول من يهد
الله فهو المهتدي ومن يضلل فاولئك هم الخاسرون استدراك لما توهم من نسبة الاخلاد الى الارض واتباع الهوى والتكذيب اليهم من ان الافعال
منسوبة اليهم نسبة الفعل الى الفاعل واختلاف الفريقين بالافراد والجمع وتكرار المبتدأ وعدمه لكون المقام مقام التهديد ومناسبه التهديد
الاكتفاء في جانب الوعد والرحمة باقل ما يكتفى به وتعجيل الانتقال الى المهتدين والتغليظ والتطويل فيهم للاشارة الى اتحاد المهتدين واختلاف
الضالين ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس دفع لتوهم الجبر وتوهم ان لا مدخل للعبد في ذلك كما يدل عليه ذرأنا قال فعلنا ليس جبارا
منا بل لهم قلوب لا يفقهون بها فبعدم استعدادهم وعدم استحقاقهم ادخلناهم جهنم ولما كان التفقه عبارة عن علم ديني يتوسل به الى علم آخر
كما مضى فلم يكن علومهم وان كانت كثيرة دقيقة باعثة لترقيهم في طريق القلب الى الآخرة نفى التفقه عن قلوبهم ولهم اعين لا يبصرون بها من الاشياء
ما يدل على الله ومبدئيته ومعاديته في عين حدتها ولهم آذان لا يسمعون بها من الاشياء والاصوات ما ينفعهم في آخرتهم في عين حدتها في سماع
الاصوات ولا يسمعون اصوات الاشياء التي تنادي كلا ليلا ونهارا ان لا تقر في دار طبعك ولا تنم في مسبعك واستعد من يومك لغدك اولئك
كالانعام في عدم التفقه واشتداد العلم وفي عدم ابصار ما ينبغي ان يبصر من المبصرات وعدم سماع ما ينبغي ان يسمع من المسموعات بل مداركهم موقوفة
على درك اسباب التعيش في الاجل وان كانت في اعلى مرتبة الدرك كاكثر الفلاسفة المنكرين للرسالة المعتقدين ان الرسول هو العقل واحكامه
هي الشريعة كما ان مدارك الانعام موقوفة على درك النافع والضار في الاجل بل هم اضل لان ضلال الانعام بالنسبة الى الانسان ضلال والا
فهو بالنسبة الى مقامها هداية فهي باقية على هدايتها التكوينية وايضا ضلالها لا يخطى بها عن مقامها الى ما يؤذيها ويولمها اولئك هم
الغافلون تكرار اسم الاشارة البعيدة لتحقيرهم ولتطويل التغليظ عليهم كما هو المناسب لمقام الذم والجملة تاكيد للاولى باعتبار لازم معناها ولذا لم يات
بالعاطف واتى بها مؤكدة محصورة والمقصود ان الغفلة محصورة على الغافل عن دلالة الاشياء على ما هي موضوعة بالوضع الالهي له لا الغافل عن الجهات
الدنيوية ولا الغافل عن الشعور بالشعور حين مشاهدة شخص او سماع لفظ مع عدم الالتفات الى الرؤية الى مدلول المسموع فان هذا الغافل لا ينضر

بغفلته وان اشتغل في جهة دنيويته فليس ضره الا بتقصيره بخلاف الغافل عن جهة دلالة الاشياء وجذبها الى الآخرة فانه يتضرر بها البتة ضرر ولخاتمها من
التحديد وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى الجملة حال من فاعل الافعال الثلثة على سبيل التنازع في قوله اولئك كالانعام معترضة جوابا لسؤال مقدر او انشاء ولتتمة وفائدة
التقييد بهذه الجملة للدلالة على غاية مذمتهم لان المعقول والمبصر والمسموع اذا لم يكن له جهة سوى المظهرية والاسمية لله ومع ذلك لم يرا الرائي منه ما هو
مرئي فيه ومدلول له كان ذلك منه غاية العمى والغفلة بخلاف ما اذا كان ذا جهتين في المعنى لهم قلوب لا يفقهون من عقولهم لانهم قصدوا كانهم المعقولات
الاخروية الالهية ولا ينتقلون منها الى ما يتراءى فيها من الصفات الالهية والحال ان اكثرها وهي الاسماء الحسنى لا جهة لها سوى اسماء الله لانها
بالله ليس فيها دلالة على غيره وهم بذلك يكونون بها غير لغاية عماهم ثم اعلم انه لا اختصاص لاسم الاسم بالاسماء اللفظية ولا بالمفاهيم الذهنية ولا بما
دل بالمواضعة بل يطلق حقيقة على الموجودات العينية لان حقيقة الاسم ما يحكي عن الغير لفظيا كان او ذهنيا او عينيا كما ورد عنهم نحن الاسماء الحسنى
وانا الاسم الاعظم ولا اسم اكبر مني وحسن الاسم اما بحسن دلالته او بحسن مدلوله او بحسنه في نفسه مع قطع النظر عن حيثية اسميته ودلالته كالمرأة فان حسنها
قد يكون بحسن ابنيتها او بحسن المرئي فيها او بحسنها في نفسها فالموجودات العينية والمعقولات الذهنية والاسماء اللفظية كلها اسماء الله كما ورد في محله
وفي كل شيء له اية تدل على انه واحد وكلها حسنة باعتبار دلالتها على الله لكنها متفاوتة في الدلالة وفي انفسها وبهذا الاعتبار توصف بالاحسنية
فالعقول التي هي بشراشرها تحكي عن الله وصفاته واسمائه وهم الملئكة المقربون احسن من النفوس باعتبار دلالتها وباعتبارها في انفسها والنفوس التي
يعرضها بالمدبرات امرا لتجردها عن المادة والمقدار احسن من الاشباح النورية وهي لتجردها عن المادة احسن من الماديات وهي احسن من اهل الملكوت
السفلي التي هي دار الشياطين والجنة وفيها جحيم الاشقياء لكن الماديات والسفليات لاحتجابها بحجب المادة ولوازمها وانظلامها بظلمة المادة كانها
لا دلالة لها على الله ولا حسن لها في انفسها فلو سميتها بالاسماء الغير الحسنة او الغير الحسنى لكان حقا هذا بحسب سلسلة النزول واما بحسب سلسلة الصعود
فخاتم الانبياء اسم احسن بالجهات الثلثة لا احسن منه ثم خاتم الاولياء ثم سائر الانبياء والاولياء على تفاوت مراتبهم فالمعنى ولله خاصة الاسماء
التي لا دلالة لها على غيره وهي احسن من غيرها في انفسها فادعوه بها ولما كان الامر بدعائه مفروغا عنه مسلما عندهم بحيث ما بقي لاحد شك في انه مدعو
سبحانه كان الغرض من تفريعه على تخصيص الاسماء الحسنى به تخصيصه بها فالمفهوم القيد في مثل هذا المقام فكانه قال فادعوا الله بالاسماء الحسنى
لا بغيرها من الاسماء التي لا حسن فيها او ليست باحسن ولما كان الاسماء اللفظية الالهية كلها متشابهة في نفسها وفي دلالتها لان الدلالة وضعية في كلها
والمدلول في الكل هو الله واسما وصفا فلا يتصور فيها التفاوت بالحسن حتى يمدح بالاحسنية وحدها فليست هي مقصودة منها والاسماء النزولية
التي مقامها فوق مقام البشر لما لم يمكن التوسل بها للبشر لارتفاعها عن مقام البشر وعدم سنخية للبشر لها فهي ايضا ليست مقصودة لعدم جواز الامر بالدعاء
بالتوسل بغير الممكن فبقي ان يكون المقصود الامر بدعائه بتوسط الاسماء البشرية الصعودية فكانه قال ثم بعد اعتبار مفهوم القيد فادعوه باسمائه الحسنى
من افراد البشر التي هي بشريتها سنخكم ويمكن لكم التوسل بها من الانبياء والاولياء وخاتم الكل والحاضر في زمانكم محمد ص وعلي ع فادعوه بهما
فسر قوله ثم ادعوا الله او ادعوا الرحمن بهما ولا تدعوه باسمائه الغير الحسنى من الاشقياء وائمة الجور وخاتم الكل والحاضر في زمانكم مقابلو
محمد ص وعلي ع وعلى هذا فقوله ثم وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ كان بيانا لمفهوم القيد وتاكيدا له ان كان معناه واتركوا دعاء الله بالذين يلحدون
في اسمائه الحسنى ان جعل الاضافة للعهد او في مطلق اسمائه ان جعلت للاستغراق وان كان معناه اعرضوا عن الذين يلحدون في اسمائه ولا تنظروا اليهم
الى الحادهم كان تاسيسا يعني لا تتوسلوا بهم حسب مفهوم القيد ولا تنظروا اليهم والى الحادهم بل اجعلوهم كالمعدوم والمراد بالالحاد في
الاسماء العدول عنها من حيث انها اسماء او العدول بها عن اسميتها لله وقوله سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ يناسب المعنى الثاني لقوله وذروا الذين يلحدون
وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ قد عرفت مما مضى ان الحق المضاف هو الولاية والنبوة والرسالة صورتها وبه يعدلون من العدالة او يسوون الاشياء
الغير المعتدلة من قوى انفسهم في مملكة وجودهم او من غيرها في خارج وجودهم وقد فسر هذه الاية في اخبار عديدة بالمحمد ص وابنائهم وهو قرينة
قوله ثم ولقد ذرانا لجهنم وكان المناسب للتعادل ان يقول وخلقنا للجنة امة يهدون ولكن لما كان المقام مقام الوعيد دون الوعد ناسب تطويل
الوعيد والاجمال في الوعد ولذا بسط في الوعيد بذكر الاوصاف العديدة لاصحاب جهنم واكتفى بهذا القدر لاصحاب الجنة وانتقل الى التهديد و
الوعيد وهو معطوف على جملة ذرانا باعتبار مناسبة المعنى كانه قال ومن خلقنا امة يستحقون الجحيم وهذه المقابلة تدل على ان قوله ولله الاسماء الحسنى
من متعلقات الجمل السابقة وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ الاستدراج الاستنصاع والاستنزال درجة بعد درجة
والمراد به هنا الاستنزال كما عن الصادق ع اذا اراد الله بعبد خيرا فاذنب ذنبا اتبعه بنقمة ويذكره الاستغفار واذا اراد بعبد شرا فاذنب ذنبا اتبعه
بنعمة لينسيه الاستغفار ويتمادى بها وهو قول الله عز وجل سنستدرجهم من حيث لا يعلمون بالنعم عند المعاصي وَأُمْلِي لَهُمْ من املى له امهله او من املاء
الله متعه فيكون دخول اللام للتقوية او للاشعار باختصاص الاملاء بهم إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ يعني ما ظاهره الاحسان وباطنه الاستدراج والاستاء
من الاناس ضعيف وهو متين بحيث لا يعلم به اصلا أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا انكروا واحد ام ولم يتفكروا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ جِنَّةٍ كما يقولون انه لمجنون ان

هُوَ اِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ ظاهر او مظهر انذاره من الله اَوَلَمْ يَنْظُرُوا عطف على قوله اولم يتفكّروا او على مقدّر اى اغفلوا عن النظر فلم ينظروا اولم ينظروا فِى مَلَكُوتِ
السَّمٰوَاتِ وَالْاَرْضِ ملكوت كلّ شيء باطنه لانّ الملكوت مبالغة فى المالكيّة وباطن كلّ شيء مالك لظاهره كباطن الانسان المسخّر لظاهره بحيث لا يتمكّن من خلاف
طاعته وباطن السموات المسخّر لاجرامها فى حركاتها المتناسقة وملكوت الارض مثالها فى عالم المثال وهو عالم الملكوت الاعلى والمقصود من النظر فى
ملكوتهما النظر فى دقائق الحكم المودعة فى حركاتها المتناسقة المنتظمة المترتّب عليها كلّيّات نظام العالم وجزئيّاته التى لا يشكّ العاقل فى انّها
ليست من اجرامها من غير علم وشعور بل لها مسخّر عالم شاعر حكيم واذا عرف الانسان ذلك من السموات والارض لم يتوقّف فى معرفة الآخرة ومعرفة
الله وصفاته ومعرفة المعاد وورد الامر بالنظر فى السموات والارض وآياتهما وآيات الآفاق والانفس ليوكل بالناظر الى مدبّرهما ومسخّرهما وملكوتهما
وَمَا خَلَقَ اللهُ مِنْ شَيْءٍ ممّا يطلق عليه اسم الشيء كائناً ما كان فانّ فى كلّ شيء آية قدرته وحكمته وَاَنْ عَسٰى اَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ اَجَلُهُمْ اولم ينظروا فى انّه عسى
ان يكون قد اقترب اجلهم فيستعدّوا له فيميّزوا ويميّزوا بين ما ينفعهم حين الاجل وبين ما يضرّهم فانّ تذكّر الموت يعين على التميز بين الحقّ والباطل وعلى رفع
الغشاوة والعمى عن البصيرة فَبِاَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ بعد الاجل يُؤْمِنُونَ ولا حديث بعده ولا ينفع نفساً ايمانها لم تكن آمنت من قبل مَنْ يُضْلِلِ اللهُ فَلَا
هَادِيَ لَهُ جواب لسؤال ناش ممّا سبق كانّه قيل فما بالهم لا يؤمنون بعد وضوح الحقّ وتيقّن الموت وَيَذَرُهُمْ فِى طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ يتحيّرون يَسْئَلُونَكَ
عَنِ السَّاعَةِ قد فسّر الساعة فى رواياتنا بالقيامة وبظهور القائم عجّل الله فرجه وبوقت الموت والكلّ فى العالم الصغير راجع الى معنى واحد وهو اوّل
وقت الموت فانّه من مات فقد قامت قيامته ويظهر القائم من المحمّدة حين الموت على المؤمن والكافر وكذا فى العالم الكبير فانّ الانسان بعد طىّ البرازخ سعيداً
كان او شقيّاً تقوم قيامته الكبرى وله اماتة اخرى ويظهر القائم ع حينئذ ظهوراً اتمّ من الظهور الاوّل ويحاسب الناس ويدخل اهل الجنّة الجنّة واهل النار
فى النار وقوله تعالى امتّنا اثنتين واحييتنا اثنتين اشارة الى هاتين الاماتتين وهذين الاحياءين ولذا فسّر امتنا والساعة مجملاً معيّنة من
الامور التى لم يطلع الله عليها احداً من ملائكته المقرّبين وانبيائه المرسلين واوليائه الكاملين فلا يعلمها الّا الله ويبدأ منها ما يشاء ويؤخّر فمن ادّعى علمها
فهو كذّاب فقد ورد لعن الله الموقّتين بل التحقيق انّ الساعة خارجة من الوقت واقعة فوق الوقت ليس لها وقت زمانى بل هى من الملكوت والزمان من الملك
وتحديد الملكوت بالملك من غاية الجهل ولهذا انسب الله تعالى الى حدّ العلم والجهل من سؤالهم عنها اَيَّانَ مُرْسٰهَا وقوعها سؤال عن توقيت الساعة قُلْ اِنَّمَا عِلْمُهَا
عِنْدَ رَبِّى لانّه استأثره لنفسه لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا لا يظهرها فى وقتها اِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِى السَّمٰوَاتِ وَالْاَرْضِ لانّ صغارها وكبارها برفع الحدود والتعيّنات وبمحو
الانانيّات فيظهر الحقّ ويبيد الباطل وليست للسموات والارض واهلهما الّا التعيّنات والانانيّات الباطلة ولا ثقل اثقل ممّا يرفع الشيء ولا يبقى له اثر لَا تَأْتِيكُمْ
اِلَّا بَغْتَةً من غير تقدّم اثر وعلامة يَسْئَلُونَكَ كَاَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا بالغ فى السؤال عنها كانّك مع تعلّقنا فى السؤال عنها قُلْ اِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللهِ تاكيد
فى الردّ عليهم وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ انّها ممّا ليس بيد لها الله لغيره وانّها فوق الوقت لا يمكن توقيتها بوقت قُلْ لَا اَمْلِكُ لِنَفْسِى نَفْعاً وَلَا ضَرّاً
فلا يكون لى الاطّلاع على الغيوب وهو تبرّء من الانانيّة واقرار بالعجز والعبوديّة كما هو شأن العارف بالربوبيّة وكناية عن نفى علم الغيب عن نفسه مطلقاً
اشارة الى العجز فى قوّته العمّالة والجهل فى قوّته العلّامة بحسب التنزّل الى مقام البشريّة وما كان يظهر منه القدرة والعلم بالغيوب فممّا هو بحسب جنبته
الملكوتيّة التى هى من عالم الربوبيّة اِلَّا مَا شَاءَ اللهُ ان يملكنى على ظاهره ويعلمنى على معنا المكّى وَلَوْ كُنْتُ اَعْلَمُ الْغَيْبَ تصريح بالنفى المكنى تاكيداً
وتحقيق له بالبرهان الحسّى على زعمهم فانّهم لا يرون خيراً الّا ما زعموه خيراً من الاعراض الدنيويّة لَاسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ السّعة فى المال والصحّة والسلامة
وَمَا مَسَّنِىَ السُّوءُ الفقر فى المال والانفس اِنْ اَنَا اِلَّا نَذِيرٌ للكافرين بقرينة المقابلة مع بشير وتقييده بالمؤمنين او مطلقاً كما هو ظاهره لكن للمؤمنين
من الجهات النفسانيّة التى تؤدّى الى الكفر وللكفّار من كفرهم وَبَشِيرٌ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ نفى بجملة الشؤن عن نفسه واثبات للانذار والتبشير اللّذين هما امر
الله كانّه قال ليس لى شأن الّا امر الله وهو غاية التوحيد فعلاً وصفة ولمّا كان هذا منه ص توحيداً اعقبه تعالى شأنه باشراك آدم وحوّاء ع فى مخلوقه
الذى لا ينبغى الاشراك فيه شركاً فى الالهة وهو ينافى توحيده للعالم الذى هو دون توحيد الافعال والصفات ابداء لفضله ص وتعريضاً بالذين
فى الشرك فى العبوديّة الذى هو واقع من الشرك فى الالهة ومستلزم له فقال هُوَ الَّذِى خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ امتناناً منه سبحانه بنعمة الوجود واثباتاً للتوحيد فى
العبادة ولذا وبّخهم على الاشراك معلّلاً بانّ ما جعلوه شريكاً لا يخلق شيئاً وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ اِلَيْهَا اذا رآها من سنخها وتذكير ضمير يسكن
بلحاظ المعنى ويجوز ان يراد بنفس واحدة حوّاء ع ويكون معنى جعل منها زوجها جعل من سنخها زوجها وهما آدم ع وحوّاء ع فى العالم الكبير والجهتان
العقلانيّة والنفسانيّة للانسان اللّتان هما آدم وحوّاء فى العالم الصغير فَلَمَّا تَغَشّٰهَا حَمَلَتْ حَمْلاً خَفِيفاً لا يظهر اثر ثقله فَمَرَّتْ بِهِ استمرّت مع الحمل
فَلَمَّا اَثْقَلَتْ صارت ذات ثقل دَعَوَا اللهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ آتَيْتَنَا صَالِحاً فى النفس والبدن لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ فَلَمَّا آتٰيهُمَا صَالِحاً منّة اخرى عليهما
جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتٰيهُمَا مبدّلاً النعمة بالكفران والوعد بالخلف اعلم انّ للاشراك بالله مراتب عديدة الاوّل الاشراك فى وجوب وجوده كاشراك
اكثر الثنويّة القائلين بانّ للعالم مبدئين قديمين مسمّيين بالنور والظلمة او يزدان واهرمن والثانى الاشراك فى الالهة كاشراك بعض الثنويّة العاملين
بانّ القديم والواجب الوجود واحد والظلمة او اهرمن مخلوق منه لكن له الالهة فى العالم وانّ الشرور كلّها منه لا من الله والثالث الاشراك فى العبادة

كاشراك اكثر الصابئين واشراك الوثنيين والجبليين وغيرهم ممن يعبد غير الله من مخلوقاته تقرباً بها الى الله والرابع الاشراك فى الوجود كاشراك معظم الناس الا من شذ الذين لا يرون فى الوجود الا الموجودات المتكثرة المتقابلة كل مع الآخر والكل مع الله والخامس الاشراك فى الطاعة كاشراك من اشرك فى طاعة الانبياء والاولياء وخلفائهما طاعة غيرهم من ائمة الجور وعلماء السوء والسلاطين والامراء والحكام والسادس الاشراك فى المحبة كاشراك من اشرك فى محبة الله ومحبة خلفائه محبة غيره وكاشراك من اشرك فى المحبة بان كان مقصده الهيئات ونفسانياتها او غايتها الهيئة النفسانية والسابع الاشراك فى الولاية وهى اشدها واعظمها بان اشرك مع ولى الامر ع او نبى الوقت ع غيره فى البيعة الخاصة الولوية او العامة النبوية او ادعى النبوة من ليس بنبى او الولاية من ليس له الولاية فقوله تعالى وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون المقصود منه احد المعانى السابقة غير الثلثة الاول وكل هذه المعانى غير الكفر بالله فى كل مرتبة فانه يقتضى قطع النظر عن الله واستبداد النظر الى غيره وما يجرى فى اهل العالم الكبير يجرى فى اهل العالم الصغير من غير فرق ومعانى الاشراك غير الثلثة الاول وغير المعنى الاخير يجوز اعتبارها ههنا ان كان المراد آدم ع وحواء حقيقة جعلا له شركاء كما فى الخبر وانما شركهما شرك طاعة وليس شرك عبادة وفى حديث جعلا للحارث نصيباً فى خلق الله ويناسب الشرك فى المحبة باحد معانيه وقوله تعالى شاركهم فى الاموال والاولاد يناسب هذا الشرك والشرك فى الطاعة وان كان المراد اولاد آدم ع جعلوا له شركاء فيما آتيهم والنسبة الى آدم ع وحواء ع كانت مجازاً كما فى الخبر ويؤيده قوله تعالى فتعالى الله عما يشركون بصيغة الجمع امكن اعتبار جميع اقسام الشرك ونسبة الشرك الى اولادهما اما بطريق المجاز فى الحذف بان يكون فاعل جعل اولادهما لكنه حذف واقيم المضاف اليه مقامه او بطريق المجاز فى الحكم بان يكون المحكوم عليه الاولاد لكنه نسب اليهما باعتبار ان الاتباع والاولاد كالاجزاء او النسبة الى الاولاد باعتبار ان يراد الجنس من لفظ صالحاً وحينئذ يشمل الذكور والاناث وضمير جعلا يرجع الى صالحاً باعتبار الصنفين كما فى الخبر ولما علم من السابق ان الله خالق والخالق لا يساوى المخلوق اتى بما الدال على التسبيب والتفريع فقال فتعالى الله عما يشركون عن الذى يشركونه او عن اشراكهم ايشركون ما لا يخلق شيئاً وهم يخلقون توبيخ بوجه آخر فان الاول باعتبار ان الخالق المنعم شأنه ان يوحد ولا ينظر معه الى غيره من غير اعتبار وصف المشرك وهذا باعتبار ان ما لا يخلق بل هو مخلوق لا ينبغى ان يجعل شريكاً للخالق ولا يستطيعون لهم نصراً ولا انفسهم ينصرون وان تدعوهم الى الهدى لا يتبعوكم ذكر اوصافاً مترتبة فى الذم الاخس فالاخس كما هو طريقة المبالغة فى الذم وعلى هذا فمعنى ان تدعوهم الى الهدى الى ان يهدوهم انهم فضلاً عن ان يهدوكم سواء عليكم ادعوتموهم ام انتم صامتون يعنى ما يجعل شريكاً للخالق ينبغى ان يكون خالقاً فان لم يكن خالقاً فلا اقل من ان لا يكون مخلوقاً فان كان مخلوقاً فلا اقل من ان يكون ناصراً لعابديهم فان لم ينصروا عابديهم فلينصروا انفسهم فان لم ينصروا انفسهم فليتبعوكم فى الدعوة الى الهدى فان لم يتبعوكم فليميزوا بين الداعى وغيره فان انتفى ذلك كله فهم اشراكهم الا محض جنون المشرك وسفاهته ان الذين تدعون من دون الله عباد امثالكم والمعبود لا اقل من ان لا يكون عبداً فادعوهم فليستجيبوا لكم ولا اقل من السماع والاستجابة ان كنتم صادقين ألهم ارجل يمشون بها ولا اقل من ان يمشى مثلكم ام لهم ايد يبطشون بها ام لهم اعين يبصرون بها ام لهم آذان يسمعون بها قل بعد اتمام التوبيخ والتفضيح تحدياً ادعوا شركاءكم ثم كيدون فلا تنظرون فانى لا ابالى بكم وبشركائكم بعد علمى بضعفكم وضعف شركائكم وقوة ربى وحفظه ونصرته ان وليى الله الذى نزل الكتاب فى موضع تعليل والمراد بالكتاب كما عرفت الكتاب المعهود المعروف وهو كتاب النبوة والقرآن صورته وهو يتولى الصالحين والذين تدعون من دونه لما كان التحدى باعتبار قوة الله وضعف الشركاء علله بهما فقوله الذين تدعون من دونه عطف على مدخول ان لا يستطيعون نصركم ولا انفسهم ينصرون والتكرار باعتبار التعليل ومطلوبية التكرار فى مقام المبالغة فى الذم وان تدعوهم الى الهدى لا يسمعوا وتريهم ينظرون اليك صرف الخطاب منهم الى محمد ص اشعاراً بانهم بعد ما ظهر وقاحتهم وسفاهتهم لا ينبغى التخاطب معهم وهم لا يبصرون خذ العفو شبه العفو بالوحشى الشارد لعسر الاقتناص به ثم استعمل الاخذ فيها استعارة تخييلية وترشيحاً لها والمراد منه اعم من الصفح فانهما كالفقراء والمساكين اذا اجتمعا افترقا واذا افترقا اجتمعا وأمر بالعرف ولما لم يكن النظر الى خصوص المعفو عنه والمأمور بالمعروف اسقط المفعول بخلاف اعرض فانه مختص بالجاهل ولذا قيده فقال واعرض عن الجاهلين وقد فسر العفو فى الخبر بالمتوسط من الافعال والاخلاق وبالوسط من الاموال وهو من سعة وجوه القرآن اعلم ان هذه الثلث امهات اخلاق المعاشرة ومنابع امهات الاخلاق الجميلة النفسية فان المعاشر اما معاند مسيئ واما محب مقبل واما جاهل غيرهما فلذا وغير مقبل وجميع آداب حسن المعاشرة مع المعاند مطوية فى ترك مقابلة اساءته بالانتقام وهو العفو وفى تخلية القلب من تذكر سوء صنيعه وهو الصفح وهما من منابع الشجاعة والعفة والحكمة التى هى من امهات الخصائل فان الجبان لا يمكنه ترك الانتقام لان منع جبنه عن الانتقام فلا يمكنه الصفح والمتهور لا يترك الانتقام البتة والعفيف يمنعه عفته عن مطاوعة النفس بخلاف الشره والحكيم يرى ان فى ترك الانتقام راحة فى العاجل وفى الآجل تكسر سورة عناد المعاند ويجذبه الى المحبة والعدالة التى هى احدى امهات الخصائل ايضاً تقتضى ذلك فان اجمال العدالة اعطاء كل ذى حق حقه وحق النفس مطاوعتها للعقل وحق المسيئ اصلاحه حتى يترك الاساءة لا انتقامه حتى يزيد فى الاساءة وآداب المعاشرة مع المقبل المحب مطوية فى ارادة خيره فى كل حال وارادة خيره بان لا يتركه و نفسه بل يعرفه معروفه ويأمره به وهو من منابع الحكمة والعدالة وآداب المعاشرة مع الجاهل الغير المقابل بالخير عدم معارضته وترك محادثته بخيره وهو

من الحكمة والعدالة ايضاً وفي الخبر امر الله نبيه بمكارم الاخلاق وليس في القرآن آية اجمع لمكارم الاخلاق منها وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ ان يغرك او يوسوس لك من الشيطان مغرٍ او موسوس او اغراء او وسوسة حتى تحركك على انتقام المسيء وترك نصح المحب ومعاضة الجاهل فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ لاستعاذتك او لنزغ الشيطان وان كان خفياً في القلب عَلِيمٌ بعاقبة ما امرك به او بكيفية دفع نزغ الشيطان إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا ارادوا التقوى من نزغ الشيطان او اتقوا موالاة الشيطان او اتقوا تقوى حقيقية حاصلة بولاية علي عليه السلام والبيعة الخاصة الولوية وعلى اي معنى فهو في موضع تعليل الامر بالاستعاذة إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ خطرة ووسوسة لان الانسان قلما ينفلت منها فكانها طائفة بهم ودائرة معهم او طائف شيطان من قبل ابليس او بالسكون خيالاً من الطيف بمعنى الخيال مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا اوامره تعالى ونواهيه او تذكروا سوء عاقبة الطائف او تذكروا بالذكر الماخوذ من ولي امرهم او تذكروا بالفكر الحاصل من الذكر الماخوذ الذي هو مثال شيخه فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ سوء عاقبة الطائف او ان الطائف من الشيطان او جذب الطائف الى السفل البهيمي او انه شيطان يوسوس من قبل ابليس وَإِخْوَانُهُمْ اي والحال ان اخوان الذين اتقوا او اخوان الشياطين من الانس يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغَيِّ من المد بمعنى الجذب او من المدد وقرئ يمدونهم من الامداد يعني يغرونهم على مخالفة الامر والمقصود الاشارة الى قوة التذكر بحيث يمنع صاحبه من الغي وان كان شيطان الجن يغويه وشياطين الانس تجذبه او تعينه في غيه ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ لا يمسكون من الجذب والامداد وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بِآيَةٍ من مقترحاتهم او باية القرآن في احكامهم عند مسئلتهم قَالُوا اي المقترحون او المنافقون حرصاً على اجابة الكفار الى مقترحاتهم طمعاً في ايمانهم لَوْلَا اجْتَبَيْتَهَا لولا اخترت الآية المقترحة قُلْ إِنَّمَا أَتَّبِعُ مَا يُوحَى إِلَيَّ مِنْ رَبِّي ولست اختار من قبل نفسي آية ومعجزة من مقترحاتكم او آية في احكامكم هَذَا القرآن او هذا المذكور من قوله واتل عليهم وهو من جملة المقول له تعالى او مستأنف من الله بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ صفة للجميع وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا يعني اذا قرء الامام الموثوق به في الصلوة القرآن اي الحمد والسورة وانتم مؤتمون به كما في بعض الاخبار او اذا قرء الامام موثوقاً به او غير موثوق به في الصلوة وانتم مؤتمون به او اذا قرء القرآن مطلقاً سواء كان القاري اماماً او غير امام وسواء كنتم مؤتمين او غير مؤتمين وسواء كان القاري مصلياً او غير مصل وسواء كنتم مصلين او غير مصلين كما في بعض الاخبار ووجه الجمع بين الاخبار المبالغة في وجوب انصات المستمع في الصلوة مؤتماً لكون القاري اماماً موثوقاً به وحمل المبالغة في الوجوب في غير الصورة المذكورة او الوجوب في الصورة المذكورة والاستحباب في غير الصورة المذكورة كما عليه اصحابنا الفقهاء ووجه اختلاف الاخبار في باب من ائتم بالمخالف بالنهي عن القراءة والامر به اختلاف احوال الاشخاص في امكان اخفاء القراءة عن المخالفين وعدمه لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ وَاذْكُرْ رَبَّكَ المضاف او المطلق عطف على قوله تعالى قل انما اتبع ما يوحى الي او مستأنف او الامر له صلى الله عليه وآله بحيث يشمل امته والخطاب عام ويصح عطفه على استمعوا او على استعذ بالله او على خذ العفو فِي نَفْسِكَ يعني دون لسانك لانه المتبادر ومقتضى المقابلة مع قوله ودون الجهر من القول وهو اشارة الى الذكر الخفي الذي هو مصطلح الصوفية ولذا قدمه والمراد بالذكر اعم من الذكر النفسي المثالي الماخوذ عن ولي الامر ومن الذكر التمثالي المثالي الذي يعبر عنه بالفكر والحضور وهو تصور مثال الشيخ عند الذاكر وهو ابلغ في الذكر من النفسي المثالي وهو ابلغ من اللساني الغير الجهوري وهو ابلغ من الجهوري ويجوز ان يراد بالذكر في النفس مطلق تذكر الرب او تذكر امره ونهيه عند كل فعال وقد سبق تفصيل الذكر واقسامه وفضيلة كل قسم منه في اول البقرة عند قوله فاذكروني اذكركم تَضَرُّعًا وَخِيفَةً ذا تضرع او مصدراً من غير لفظ الفعل على ان يكون المراد من كل من التضرع والخيفة احد انواع الذكر او متضرعاً وخائفاً ويحتمل ان يكون قوله تضرعاً وخيفة مفعولاً له حصولياً او تحصيلياً يعني ان الرجاء والخوف من لوازم وجود الانسان ومن لوازم وجودك وهما يستلزمان الذكر والرجاء والخوف بمنزلة جناحي المؤمن لا يمكنه السير بدونهما وهما لا يحصلان الا بذكر الرب فاذكره لتحصيلهما والمقصود من التضرع الرجاء بقرينة مقابلة الخوف فان التضرع والابتهال والالتجاء من متفرعات الرجاء والمقصود نفي الغرور بالله ونفي الياس من رحمة الله والوقوع بين الخوف والرجاء اللذين هما من صفات المؤمنين وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ يعني باللسان من غير جهر وهو اشارة الى الذكر الجلي الذي هو من مصطلحات الصوفية واما الذكر اللساني الجهوري كما هو شأن القراء والقصاص والعوام فقد ورد مذمته ولم يكن من سنة الصوفية الصفية فقد ورد عن مولينا ومقتدانا ومن به نجاتنا في عاجلنا واجلنا امير المؤمنين عليه السلام ورغم انف المعاندين من ذكر الله في السر فقد ذكر الله كثيراً ان المنافقين كانوا يذكرون الله علانية ولا يذكرونه في السر فقال الله تعالى يراؤن الناس ولا يذكرون الله الا قليلاً بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ في جملة اوقاتك فانه قد يستعمل الغداة والعشي ومرادفاتهما في لسان العرب والعجم في استغراق الاوقات او المراد هذان الوقتان لشرافتهما على ساير الاوقات وفراغة الانسان عن مشاغله الدنيوية والضرورية البدنية والالتذاذات النفسية غالباً في هذين الوقتين وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ المتمكنين في الغفلة ولم يقل ولا تغفل كما هو طريقة المشاكلة في المقابلة لان الانسان قلما ينفلت عن حدوث الغفلة إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ في موضع تعليل للامر والنهي والمراد من حصل له الحضور عنده من الانبياء والرسل وخلفائهم عليهم السلام في سلسلة الصعود والملائكة المقربين عليهم السلام في سلسلة النزول لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ على سبيل الاستمرار وَلَهُ يَسْجُدُونَ استمراراً فان اردت اللحوق بهم والاتصاف بصفاتهم فلا تغفل عن ذكره

سورة الانفال مدنية

سورة الانفال

باسمها وقيل مدنية غير سبع آيات فانها نزلت بمكة وهي قوله واذ يمكر بك الذين كفروا الى آخرهن وهي سبع او ست وسبعون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

يسئلونك عن الانفال جمع النفل وهو الزيادة وقد فسرت في بعض الاخبار بما هو مختص بالرسول والامام مما لا يوجف عليه بخيل ولا ركاب وبطون
الاودية والآجام والاراضي الموات والمعادن وميراث من لا وارث له وغير ذلك مما لا شركة لغيرهما فيه وفسرت في بعض آخر بالغنائم التي فيها الخمس للرسول و
البقية للمقاتلين وورد انها نزلت في غنائم بدر حين اختلفوا فيها وتنازعوا وتشاجروا قل الانفال لله والرسول لا شركة لغير الرسول فيها فان فسرت
بالغنائم فهي منسوخة بآية التخميس وان فسرت بغير الغنائم فهي ثابتة فاتقوا الله ولا تطمعوا فيها ولا تختلفوا ولا تشاجروا ولا تردوا اصابع امر الله
ورسوله فانهم كانوا يوم بدر ثلثة اصناف صنف اغاروا على الغنائم وصنف تخلفوا عند رسول الله وصنف ذهبوا في طلب العدو وكان المال قليلا و
والناس كثيرا وبعضهم ضعفاء وبعضهم اقوياء وكانت اول غنيمة اخذوها فتكلموا فيها وفي كيفية قسمتها وتنازعوا في ذلك واصلحوا ذات بينكم ما بينكم
لا ما بين الله والرسول فانه ليس اصلاحه اليكم وذات هي التي بمعنى الصاحبة ثم استعمل في مثل ذات الصدور وذات بينكم بمعنى ما في الصدور وما
بينكم لمصاحبته ما في الصدور وكذا ما في البين لهما واطيعوا الله ورسوله ولا تكلموا فيما امره اليهما ان كنتم مؤمنين فان الايمان يقتضي تسليم
امر الله وتكلمكم في امر الله ورسوله يورث الشك في ايمانكم انما المؤمنون تعليل لما يفهم من الشرط من الشك في ايمانهم او جواب لسؤال ناش
من الشرط كانه قال قائل ان كان هؤلاء مشكوكا في ايمانهم فمن المؤمن الذي لا يشك في ايمانه فقال انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم لذكره
واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا لكون قلوبهم خالية عن دين الا هو فيؤثر ذكر الله وآياته فيها وقد مضى ان الايمان له مراتب ودرجات وانه يزداد
وينقص وعلى ربهم يتوكلون عطف على جملة الشرط والجزاء الواقعة صلة لعدم تقيده بحين دون حين وللاشارة الى ان التوكل لا بد ان يحصل
آنا فآنا اتى بالمضارع دون الماضي الذين يقيمون الصلوة ومما رزقناهم ينفقون اشارة الى وصفي الايمان من التولي المعبر عنه بالصلوة والتبري
المعبر عنه بالزكوة والانفاق وهما اساس جملة الاعمال الصالحة البدنية وهو بدل من الموصول او مبتدء مستأنف وخبره الجملة الآتية او هو خبر مبتدء
محذوف جوابا لسؤال مقدر اولئك الموصوفون بما ذكر والاتيان باسم الاشارة البعيدة لاحضارهم بالاوصاف المذكورة ليكون كالتعليل للحكم وتعظيما
لهم هم المؤمنون حقا ضمير الفصل وتعريف المسند للحصر والتاكيد يعني ان هؤلاء الذين قربوا من صورة الايمان العام التي هي البيعة مع النبي بالبيعة
العامة وحقيقته التي تظهر بآثاره المذكورة التي هي آثار القلوب من آثار من آمنوا به وهو من لوازم المحبة التي هي من لوازم صفة الكمالية والافرادية
نحو بعض الاولياء الذي هو من آثار صفات الجلال انهم المؤمنون الذين لا يشك في ايمانهم لا الذين بايعوا بالبيعة العامة فقط من غير التحقق بحقيقته فان ايمانهم
مشكوك فيه لهم درجات عند ربهم خبر بعد خبر او حال او استيناف جوابا لسؤال مقدر ومغفرة ورزق كريم ذكر اوصافا ثلثة لانها هي امهات ما يطلبه الا
الاول سعة المقام ولوازمها وللاشارة الى ان الدرجات ليست مغايرة لذواتهم بل هي شئونهم وسعة ذواتهم قال تعالى في آية اخرى هم درجات والثاني نفي
المساوي وما يلحقها والثالث وجدان ما يحتاج اليه كما اخرجك ربك من بيتك بالحق بالغاية الحقة الثابتة وهو اعلاء الدين واعزاز المؤمنين واهانة
المشركين او متلبسا بالحق الذي هو الولاية او متسببا عن الحق الذي هو الولاية وهو كلام مستأنف لبيان ضعف يقينهم كما ان ما سبق ايضا كان لبيان ضعف
يقينهم والمراد بالاخراج الاخراج من مكة او من المدينة لعير قريش وغزو بدر فانهم كرهوا اخراجه لعدم عدتهم وهو متعلق بقوله يجادلونك يعني كما كرهوا
ان اخرجك ربك من بيتك بالحق يكرهون القتال ويجادلون فيه كانما يساقون حين الذهاب الى القتال الى الموت والاحتمالات الاخر في تركيبه بعيدة من
سوق الكلام فانه مسوق لتمثيل حالهم في كراهة القتال جهلا بعاقبته بحالهم في كراهة الخروج جهلا بعاقبته وفي الاخبار اشارة الى انه منقطع عما قبله
منزل وحده وان فريقا من المؤمنين لكارهون الجملة حالية يجادلونك في الحق الذي يستتبع غاية حقة متحققة وهو القتال الذي به ارتفع امر المؤمنين
ونفوذ بالغلبة واخذ الغنيمة وهو قتال البدر بعدما تبين الحق باعلام الرسول ان الغلبة لهم ومشاهدة صدق اخباره في موارد عديدة كانما
يساقون الى الموت وهم ينظرون اي الى الموت وذلك انه اخبرهم الرسول بعير قريش وان الله وعدهم عير قريش فخرجوا من المدينة ثم اخبرهم ان قريشا
خرجوا لحماية العير وان الله وعده النصر على قريش فكرهوا معارضة قريش لقلة عددهم وعدتهم فجادلوه في ذلك لضعف يقينهم واذ يعدكم الله
عطف على بعدما تبين او بتقدير اذكر او عطف على جملة كما اخرجك الخ فانه في معنى اذكروا وقت خروجكم ومجادلتكم كانه قال اذكروا اذ اخرج الله
نبيه من بيته وكراهتكم له والحال انهما كرهتموا اعلاء كلمتكم واذكروا اذ يعدكم الله احدى الطائفتين انها لكم وتكرهون قريشا وتودون ان غير
ذات الشوكة السلاح تكون لكم وهو العير فانه لم يكن فيها كثرة عدد ولا كثرة سلاح بخلاف النفير قريش فان عددهم كان قريبا من الالف وكان معهم
كانوا شاكي السلاح ويريد الله ان يحق الحق يثبته ويظهره بكلماته بخلفائه واتباعهم ويقطع دابر الكافرين بالاستيصال بحيث لا يبقى منهم اثر ولا
عقب ليحق الحق ويبطل الباطل ان نفس احقاق الحق هو المطلوب منه لا امر آخر فهو من قبيل ما كان الفعل مطلوبا بالنفس لا معللا لامر آخر فكانه قال
يريد الله ان يحق الحق لنفس احقاق الحق ولو كره المجرمون اذ تستغيثون ربكم ظرف ليحق او لقوله يريد الله او لقوله لو كره المجرمون او بدل من قوله اذ يعدكم احدى

المقاتلين بدل الاشتمال فانّ الوعد كان في المدينة والاستغاثة حين القتال ومشاهدة قلّتهم وعدم عدّتهم وكثرة العدوّ عدّة وعدّة فاستجاب لكم
انّي ممدّكم بالف من الملائكة مردفين بعضهم بعضاً او مردفين لكم من اردفه اذا تبعه وما جعله الله اي الامداد الّا بشرى اي لكم بانجاز الوعد
بالنّصر ولتطمئنّ به قلوبكم وما النّصر الّا من عند الله ولكنّكم لضعف يقينكم وتوكّلكم لا تنظرون الّا الى الاسباب ولذا اجرى النّصر بتوسّط الاسباب
انّ الله عزيز حكيم اذ يغشّيكم النّعاس امنة منه ظرف لقوله استجاب او لممدّكم او لمردفين او لجعله الله او لتطمئنّ او لقوله من عند الله على الانفراد او
على سبيل التّنازع ويحتمل ابداله من قوله اذ يعدكم وقوله اذ تستغيثون بدل الاشتمال وينزّل عليكم من السّماء ماءً ليطهّركم به من الحدث والخبث
ويذهب عنكم رجز الشّيطان الجنابة او وسوسته وتخويفه عن العطش روى انّهم نزلوا في كثيب اعفر تسوخ فيه الاقدام على غير ماء فناموا فاحتلم
اكثرهم وقد غلب المشركون على الماء فوسوس اليهم الشّيطان وقال كيف تنصرون وقد غلبتم على الماء وانتم تصلّون محدثين وتزعمون انّكم اولياء الله
وفيكم رسوله فاشفقوا فانزل المطر فمطروا ليلاً حتّى جرى الوادي واتّخذوا الحياض على عدوته وسقوا الرّكاب واغتسلوا وتوضّؤا وتلبّد الرّمل
الّذي بينهم وبين العدوّ حتّى ثبتت عليه الاقدام وزالت الوسوسة وليربط على قلوبكم لمّا كان ربط القلوب تنزيلاً من اشرف خصائل الانسان
والمرابطة تاويلاً من آخر مقامات السّلّاك كرّر اللّام اشارة الى انّه مغاير مع سابقيه شرفاً ورتبةً والمعنى وليربط المحبّة على قلوبكم او ليربط الولاية
الحقيقيّة الّتي هي مثال النّبوّة والولاية على قلوبكم ويثبّت به اي بالمطر تنزيلاً وبالرّبط تاويلاً الاقدام البدنيّة على التّراب الملبّد وعلى الدّين
لوصولكم الى مطلوبكم اذ يوحي ربّك الى الملائكة يجوز ان يكون ظرفاً لكلّ من الافعال المذكورة من قوله يغشّيكم الى قوله يثبّت به الاقدام منفرداً
او على سبيل التّنازع ويجوز ان يكون بدلاً من اذ الاولى ومن اذ الثّانية والثّالثة انّي معكم فثبّتوا الّذين آمنوا يعني لست مخالفكم في التّثبيت حتّى
لا يتيسّر لكم التّثبيت سألقي في قلوب الّذين كفروا الرّعب فانّه لكم في التّثبيت حتّى يتمّ لكم امره فاضربوا فوق الاعناق حتّى اطيروا رؤسهم او
فاقطعوا رؤسهم واضربوا منهم كلّ بنان رؤس الاصابع وتكرار اضربوا واضافة لفظة فوق من التّطويل المطلوب في مقام اشتداد الغضب
وتنزيل ضرب البنان واضح وتاويله عبارة عن ضرب بنان نفوسهم الخبيثة الّتي بها يثلمون من الاسلام ويحقّرون ضعفاء المسلمين ذلك التّشديد
الشّديد عليهم بانّهم شاقّوا الله ورسوله فانّ الله شديد العقاب ذلكم ايّها الكافرون فيه التفات وهو من باب الاشتغال وتخلّل الفاء
بتقدير امّا او توهّمها او هو مبتدأ محذوف الخبر اي ذلكم لكم او مفعول فعل محذوف وفاء اي خذوا ذلكم او هو اسم فعل بمعنى خذوا لغلبة استعماله
بعد حذف الفعل في هذا المعنى فذوقوه وانّ للكافرين عذاب النّار شأن نزول الآية وقصّته مذكور في الاخبار ويكفي منها للاطّلاع
عليها ما في الصّافي يا ايّها الّذين آمنوا اذا لقيتم الّذين كفروا زحفاً كثيراً والزّحف العسكر لانّهم يزحفون اي يدبّون فلا تولّوهم الادبار

ومن يشاقق الله ورسوله

ومن يولّهم يومئذٍ يوم اذ لقيتم الّذين كفروا زحفاً دبره الّا متحرّفاً لقتال طالباً حرفاً من محلّ القتال للتّمكّن من المقاتلة او للاحتيال مع
العدوّ ليتخيّل انّه انهزم ليكيد بالعدوّ او متحيّزاً الى فئة للاستغاثة بهم فقد باء بغضب من الله ومأواه جهنّم وبئس المصير هذه احدى الكبائر الّتي توعّد
عليها النّار وهو المسمّى بالفرار من الزّحف ولمّا ذكر المؤمنين نصر الملائكة ومعيّته تع للملائكة وامره لهم بالضّرب فوق الاعناق وضرب كلّ بنان وتوهّم
المؤمنين لا دخل لهم في القتال وفرارهم وثباتهم ومجاهدتهم وقعودهم متشابه استدرك ذلك التّوهّم بانّ فعل الملائكة لا يظهر الّا بالمظاهر البشريّة
فانتم وان لم تكونوا فاعلين حقيقة لكنّكم مظاهر فعل الملائكة فاذا لقيتم الّذين كفروا فلا تولّوهم الادبار حتّى يجري قدر الله فعل الملائكة بتوسّطكم ثمّ
اثبت مقتضى نصر الملائكة وامرهم بالقتل والضّرب اذا كان القتل بالملائكة والنّصر لهم فقال فلم تقتلوهم ولكنّ الله قتلهم ثمّ صرف الخطاب الى نبيّه
وقال وما رميت اذ رميت ولكنّ الله رمى اعلم انّ حقّ هذه العبارة الّتي هي في مقام قصر القلب او الافراد ان يقال فانتم لم تقتلوهم ولكنّ الله قتلهم
وما انت رميت ولكنّ الله رمى ثمّ حقّ القرينتين ان تكونا متوافقتين وقد اختلفتا في اداة النّفي وذكر المفعول وحذفه ووضع الفعل في موضعه اثباتاً
لمن نفي عنه وعدمه والوجه في ذلك انّ الانسان له وجهة الهيّة بها فاعليّته ووجهة نفسيّة بها ينسب الافعال الى نفسه وقد يرتفع عنه بالرّياضات والمجاهدات
اذا كان سالكاً الى الله وجهته النّفسيّة بحيث لا يرى من نفسه اثراً في البين ولا يرى في الوجود الّا الله ووجهته فحينئذٍ يصحّ سلب الافعال عنه حقيقة
وفي نظره ايضاً لانّه لا يرى لنفسه وجوداً ولا اثراً ويسمّى هذا المقام في اصطلاحهم مقام الفناء فاذا صحا من فنائه وغشوته صار باقياً بالله لا بنفسه
يعني يرى للوجود مراتب ولكن لا يرى للمحدود وجوداً آخر وجوده مرتبة من وجود الله لا مبايناً لوجود الله فحقّ يرى لمرتبة نفسه وجوداً هو وجود الله في تلك
المرتبة وهو المسمّى بالبقاء بالله فيصحّ منه نسبة الوجود الى نفسه ونسبة آثار الوجود اليها حسب استشعاره لمراتب الوجود لكن نسبة آثار الوجود حينئذٍ غير النّسبة
الّتي كانت قبل الفناء وان لم يصح من فنائه فلم يكن نسبة للفعل اليه في نظره لانّه لا يرى في الوجود الّا الله ولا يرى الفعل الّا من الله وقد يذهل عن
وجهته النّفسيّة باسباب خارجيّة وعوارض طارئة كغلبة الخوف والغضب او الفرح وغير ذلك وحينئذٍ لا يستشعر بنفسه ولا بفعل نفسه فلا يصحّ نسبة الفعل
اليه في نظره كمن يرى في حال اشتغاله من كان في مقابله ولا يستشعر برؤيته بل ينفي الرّؤية عن نفسه اذا نبّه فاذا تقرّر هذا فنقول انّ المؤمنين في حال القتال ذهلوا
عن انفسهم لغلبة الدّهشة عليهم بحيث لم يستشعروا بانفسهم ولا بفعل انفسهم بل كانت الملائكة تقلّبهم وتوقع الحركة فيهم وتظهر صورة القتال على ايديهم

فلو قال ثمّ انتم لم تقتلوهم كان اثباتاً للقتل لانفسهم ونفياً للقتل عنهم وكذا لو قال اذ قتلتموهم كان اثباتاً للقتل والنفسيّة جميعاً لهم والحال انّه لم يكن
فى نظرهم نفسيّة لانفسهم ولا فعل واتى لو قال انّما قتلتموهم كان اشعاراً بنفسيّة ما لم يخبث صرّح بالفاعل بخلاف لم تقتلوهم فانّ الواو وان كان ضمير الكنه
مشترك بين الغائب والحاضر وحرف الاعراب فكانّه غير مصرّح بالفاعل والرّسول لمّا كان له نفسيّة بنفسيّة الله وبقاء ببقاء الله اى بالماضى المصرّح بالفاعل ثمّ
اثبت له الفعل المنفى ولم يقيّد المسند اليه هنهنا لانّه يقتضى المقابلة لله والمشاركة معه وكلاهما منتفٍ فى الواقع وفى نظره لانّ نفسيّته لم تكن الّا نفسيّة الله
ومنه يظهر وجه اختلاف اداتى النّفى ايضاً وامّا وجه الاختلاف بذكر المفعول وحذفه فهو انّ القتل ظهر على ايديهم وبحسب اقتضاء ظهوره فى المظاهر البشريّة
وصل الى المقتولين بخلاف الرّمى فانّه وان ظهر على يديه (ص) اذ روى انّه (ع) اخذ كفّاً من الحصا بوحى من الله ورمى شاهت الوجوه للحىّ القيّوم ورماه فلم يبق احد الّا
اشتغل بعينه لكنّ القوّة القسريّة المودعة فى الحصا من المظهر البشرىّ لم تقتض بعثه كفّ من الحصا نحو من الفجل ولا انحرافها الى كلّ فى كلّ ناحية فالرّمى
كان منه بحسب مظهريّته والايصال الى المشركين لم يكن منه لا حقيقة ولا بحسب مظهريّته فاسقط المفعول هنا اشعاراً بانّ اصل الرّمى ظهر على يديه و
لكنّ الايصال الى المشركين لم يجر على يده وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءً حَسَنًا اى بالعاطف مع انّ المقصود من الاوّل نفى القتل والرّمى عنهم واثباته لنفسه مع
قطع النّظر عن السّببيّة والغاية ولو اتى بالقيد لاوهم انّ المراد نفى القتل عنهم مقيّداً بالغاية المخصوصة واثباته كذلك مع انّه لم يكن المقصود الّا نفى اصل القتل
واثباته فهو معطوف على قوله لكنّ الله قتلهم ورميهم بنفى قتلهم او هو خبر مقدّر لقوله ذلكم والمعنى انّه قتلهم ورميهم لينعم على المؤمنين بنعمة حسنة من
الغنيمة واعلاء الكلمة او المعنى ليخبر المؤمنين من قبله اختباراً حسناً لا تعب فيه ولا انحراف عن الحقّ بغير ابتلائهم بمجاهدة الاعداء مع قلّة عددهم وكثرة
العدوّ وكونه اختباراً وامتحاناً واضح وكونه حسناً لحسن عاقبته بحصول قوّة القلب لهم وقوّة الايمان مع الغلبة واعلاء الكلمة والغنيمة الوافرة وقتل الاحد
الاسرى ولعلّ هذا كان اوفق بسياق العبارة ومعانى اللّغة فانّ الابلاء والبلاء بمعنى الاختبار اكثر الاستعمال وبمعنى الانعام لم يذكره بعض اللّغويّين
إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ لدعاء النّبىّ واستغاثة المؤمنين عَلِيمٌ بما يصلحهم من الانعام وعدّه او انّ الله سميع لمقالتهم للنّبىّ وكراهة المقاتلة عليم بما هو صلاحهم
من الجهاد مع العدوّ ومعارضة العير العادة عليهم ذَلِكُمْ البلاء او القتل والرّمى فهو مبتدأ مؤخّر او خبر مبتدأ محذوف وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنُ كَيْدِ الْكَافِرِينَ
عطف على يبلى او على ذلكم إِنْ تَسْتَفْتِحُوا ايّها الكافرون على ان يكون الخطاب لمشركى مكّة كما قيل انّهم وقت الخروج من مكّة لغزو بدر تعلّقوا باستار
الكعبة وطلبوا الفتح والنّصر على محمّد (ص) ونقل ايضاً انّ ابا جهل استفتح يوم بدر وطلب النّصر من الله وقيل الخطاب للمؤمنين فَقَدْ جَاءَكُمُ الْفَتْحُ تهكّم وَ
إِنْ تَنْتَهُوا عن معاداة الرّسول (ص) وجحوده فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ يعنى هو المختار ولبيان المقصود غبار التّفضيل او التّفضيل مقصود بالنّسبة الى اعتقادهم وَإِنْ
تَعُودُوا نَعُدْ وَلَنْ تُغْنِيَ عَنْكُمْ فِئَتُكُمْ شَيْئًا اى اغناء او ضرّاً كما لم تغن هذه الكرّة وَلَوْ كَثُرَتْ وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ الجملة حاليّة على قراءة انّ بالكسر وعلى
قراءة انّ بالفتح فهى معطوفة على شيئاً يعنى لن تغنى عنكم فئتكم ضرّاً ولا كون الله مع المؤمنين الّذى هو سبب هزيمتكم وضرّكم يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا بعد ما ذكر
معيّته للمؤمنين ونصرهم بالملائكة ناداهم تلطّفاً بهم وترغيباً لهم فى طاعة الرّسول التى هى ملاك الايمان وتحذيراً عن مخالفته التى هى تنافى الايمان أَطِيعُوا
اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ تلك المواعظ ومعيّة الله ونصرته ولمّا كان طاعة الله بطاعة الرّسول (ص) لم يكرّر الفعل وافرد الضّمير
المجرور وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا سماع لفظ كالحيوان وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ سماع معنى كالانسان إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ عن المقصود الْبُكْمُ
عن التّنطّق بالحقّ المقصود من السّماع الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ المقصود من اشارات المسموع وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ هذه الشّرطيّة لانتفاء الثّانى
لانتفاء الاوّل كما هو اكثر موارد استعمال لو لغة ولبيان محض التّلازم بين التّالى والمقدّم كما هو طريقة استعمال المنطقيّين وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا
وَهُمْ مُعْرِضُونَ هذه الشّرطيّة لبيان التّلازم بين التّالى والمقدّم الّذى هو وصل ملزوم التّالى مع الاشعار بتحقّق ملزومه الواقعى مبالغة فى تحقّق
التّالى مثل لو لم يخف الله لم يعصه فليست القضيّتان على طريقة استعمال الشّرطيّات فى المنطق واقيستها حيث يظنّ انّهما صورة قياس اقترانى من الشّكل
الاوّل ولو سلّم فالكبرى مهملة غير منتجة فالبحث بانّه قياس من الشّكل الاوّل ينتج لو علم الله فيهم خيراً لتولّوا ساقط من اصله ولو سلّم صحّة القياس
فالنّتيجة صحيحة من قبيل لو لم يخف الله لم يعصه يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ بالحيوة الانسانيّة وهو الايمان الخاصّ
الحاصل بالولاية التى هى سبب دخول الايمان فى القلب الّذى هو سبب حيوة القلب فالمعنى اذا دعاكم الرّسول الى الولاية علىّ (ع) ودعائه دعاء الله فاستجيبوا
وقد فسّر فى الاخبار بولاية علىّ (ع) والسّرّ فى ذلك انّ حيوة الانسان بانفتاح باب قلبه الى دار الحيوان ووصول اثر الحيوة من تلك الدّار اليه وهو لا يتأ
الدّاخل فى القلب فى انفتاح باب القلب ووصول اثر الحيوة اليه لا يتصوّر الّا بالولاية التى هى الاتّصال بولىّ الامر الّذى هو الحىّ بالحيوة الاخرويّة و
باعطاء اثر الحيوة ينفخ فى القلب بتلقين الذّكر الّذى هو سبب انفتاح بابه وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ اى يصير حائلاً بين المرء ونفسه
فان اراد سعادة المرء يمنع من وصول اثر عصيانها اليه لئلّا يقوده الى النّار وان اراد شقاوته يمنع من وصول اثر طاعتها اليه لئلّا يقوده الى الجنّة
او يصير حائلاً بين المرء وقلبه الّذى به حيوته وحيوته الحقيقيّة فيمنع ان شاء من وصول اثر الحيوة الانسانيّة اليه او يصير حائلاً بينه وبين النّفس لئلّا يعلم
انّ الحقّ باطل والباطل حقّ او يصير حائلاً بين المرء حين اشتهى شيئاً من مشتهياتها وبين فطرته الّذى فطر على الحقّ حتّى لا يخرج المشتهيات المرء عن الحقّ الى الباطل

[illegible]

او يصير حائلاً بين المرء ونفسه اى شهواتها فلا يدع المرء ان يتبع مشتهيات النفس او بنوع الحالات بين المرء وقلبه بمعنى يبدّل ويغيّر الاحوال او يتردّد بين المرء وقلبه فيعلم خفيّات احوالهما او يتردّد بين المرء وقلبه فيوصل الحيوة الابديّة الى المستجيب ويمنعها من غير المستجيب والمقصود على كلّ المعانى التحذير عن ترك الاستجابة والترغيب فى الاستجابة وفى الاخبار تصريح بالبعض وتلويح الى البعض الآخر وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً لا تصيبنّ صفة لفتنة فانّ المقصود التحذير عن فتنة مخصوصة مقيّدة لا فتنة مّا ولا الفتنة المطلقة فانّ الاولى لا يتعلّق بها غرض والثانية يناسبها التعريف باللام ولا تصيبنّ منفىّ مؤكّد بالنون بجرشة ذ تاكيده بالنون بمطلوبيّة المبالغة فيه او نهى متعلّق بالقول وفيه تجوّز آخر بعيد عن اللفظ غير متعلّق بها غرض معتدّ به واعلم انّ الظلم عبارة عن منع الحقّ عن المستحقّ وايصاله الى غير المستحقّ وهذا المعنى لا اختصاص له بشئ دون شئ وشخص دون شخص وحقّ دون حقّ فمنع الاطفال والنسوان والاراذل عن مشتهياتهم ظلم بوجه وان كان عدلاً بوجه ولذا ورد ثلثة ان لم تظلمهم ظلموك النساء والصبيان والسفلة ومنع النفس وقواها عن مشتهياتها ظلم بوجه وبالنسبة اليها وان كان بالنسبة الى اللطيفة الانسانيّة عدلاً وظلم بين كما انّ عدلها كونى برداً ومنع النفس من حكومة العقل والانقياد تحت امره ظلم ومنعها من الانقياد تحت حكومة ولىّ الوقت بالبيعة العامّة ظلم و حقيقة الظلم واصله وملاكه هو منع اللطيفة الانسانيّة من قبول الولاية وبواسطته يتحقّق حقيقة الظلم فى كلّ ظلم ولولاه لم يكن الظلم ظلماً وان كان بصورة الظلم كقتل محمّد (ص) وهتك اجلّائه كثيراً من مخالفيه وعلىّ (ع) الناكثين والمارقين والقاسطين ولكونه بصورة الظلم حملوه على الظلم وقالوا فيه ما قالوا وفعلوا ما فعلوا حتّى قتلوه ولولا الولاية لم يكن عدل وان كان الخالى عن الولاية بصورة العدل كفعل الثانى وعدله فى الامّة والمقصود من الذين ظلموا هم الذين كانوا من امّة محمّد (ص) وبايعوا بالبيعة العامّة بقرينة قوله منكم خطاباً للامّة وظلموا بمنع الاسلام عن جهته الّذى هو الهداية الى الايمان وترك مودّة ذى القربى الّتى هى غاية التبليغ والبيعة كان غيره من الخطايا لا يعدّ ظلماً منهم وايضاً التقييد بقوله منكم واضافة خاصّة القيد يشعر به فالظلم الّذى هو بعد الدخول تحت حكومة النبوّة من حيث هو بعد الدخول المذكور ليس الّا منع اللطيفة السيّارة الانسانيّة عن الدخول تحت حكم ولىّ الامر بالبيعة الخاصّة الّتى بها يدخل الايمان فى القلب وبها يتحقّق حقيقة العدل فى كلّ عدل وبها ينفتح باب القلب الى الملكوت وبها يمكن السير على الطريق المستقيم الى الله والمراد بالفتنة المقيّدة هو الانحراف عن ولىّ الوقت فانّ من كان واقفاً على البيعة العامّة كان ظالماً على اللطيفة الانسانيّة والفتنة المصيبة لهم هو الوقوف والانحراف عن البيعة الخاصّة مع ولىّ الوقت الّذى هو علىّ (ع) وهى الفتنة المجاوزة عنهم الى المتبايعين بالبيعة الخاصّة مع محمّد (ص) بعد رحلته والمتابعين بالبيعة الخاصّة مع علىّ (ع) بعد رحلته والى المتابعين بالبيعة الخاصّة مع الحسن (ع) بعد رحلته وهكذا الى انقراض العالم وتفسير الفتنة بما يصل اثره الى غير الفاعل كالغيبة والبدعة وغيرهما بناء على ظاهر التنزيل واللفظ لكن ليست هى المقصود وقد ورد فى الاخبار اشعار بما ذكرنا غاية الامر انّها داخلة تحت الآية من باب سعة وجوه القرآن وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ فاتّقوا مطلق الفتنة خصوصاً الفتنة المذكورة الّتى هى اصل كلّ الفتن وَاذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ من حيث العدد او من حيث المال ولفظ قليل قد يفرد وقد يجمع مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ مكّة لهم بنعم والمراد ضعفهم قبل المهاجرة تَخَافُونَ أَنْ يَتَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ من قريش فَآوَاكُمْ الى المدينة وَأَيَّدَكُمْ بِنَصْرِهِ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ من الغنائم وغيرها لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ وجعل الخطاب للعرب تماماً وجعل ضعفهم ذلّتهم عند الروم والعجم بعيد جدّاً يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ ان كان نزولها فى ابى لبابة بن عبد المنذر الانصارىّ فى تحرّفه بنى قريظة ومشورتهم لمّا نزولهم على حكم سعد بن معاذ كما قرّره الرسول (ص) وقوله لهم ان نزلوا على حكمه تقتلوا كما فى الاخبار فالمقصود عامّ والمراد بخيانة الله والرسول هو خلاف ما اظهر للرسول (ص) فى البيعة والميثاق من عدم مخالفته ظاهراً او باطناً وارادة خير المؤمنين كذلك والمراد بالامانات التكوينيّة الّتى اصلها واسّها وملاكها الامانة المعروضة على السموات والارض الّتى هى اللطيفة السيّارة الانسانيّة المستتبعة لتمام القوى الانسانيّة المستلزمة لتمام التكاليف الشرعيّة النبويّة والاصليّة الولويّة الحاصلة منها تمام المراتب الانسانيّة او الامانات التكليفيّة الولويّة القلبيّة من الذكر المأخوذ من ولىّ الامر وسائر ما يؤخذ او الامانات التكليفيّة النبويّة المأخوذة من نبىّ الوقت من الاعمال القالبيّة الشرعيّة وَتَخُونُوا امّا معطوف على المنهىّ فيكون كلّ منهما مستقلّاً او بتقدير ان بعد الواو بمعنى مع فيكون مشعراً بعلّيّة الثانى للاوّل بعلّيّة المسبّب للسبب وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ اى تشعرون غير غافلين ووجه التقييد بالحال الاشارة الى انّ الانسان قلّما ينفكّ عن غفلة عمّا امر به والخيانة بوجه ما لكنّه غير مضيّق عليه وغير مشدّد عليه مثل عدم الغفلة ولمّا كان الخيانة كثيراً ما تقع بسبب الاموال والاولاد فانّ الانسان يبيع دينه لاولاده عقّبه بذمّ الاموال والاولاد فقال وَاعْلَمُوا أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ امتحان لكم من الله هل تشتغلون بها عن اماناتكم ام تثبتون معها على اماناتكم فمن شغل بها خلص شقاوته ومن ثبت على امانته استحقّ اجراً عظيماً لخلوص سعادته وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ لمن ثبت وخلص عن الفتنة سالماً او المعنى واعلموا انّما اموالكم واولادكم فتنة وفساد لكم فلا تغترّوا بها وانّ الله عنده اجر عظيم فاطلبوه منه بترك الاشتغال بالاموال والاولاد يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا بالايمان العامّ إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ فى مخالفة الرسول يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَاناً نوراً فارقاً بين الحقّ والباطل وهو نور الولاية فالمراد بالتقوى هى التقوى المتقدّمة على الايمان الخاصّ او ان تتّقوا الله فى الانحراف عن الطريق المستقيم الى الطرق النفسانيّة المعوّجة

بالولاية والايمان الخاصّ الداخل فى القلب بالبيعة الخاصّة الولويّة فانّ حقيقة التّقوى وهى التحفّظ عن الانحراف الى الطّرق الّتى ليست بطريق الى الله لا تحصل الّا بالولاية
الى الطّريق الى الله بالولاية يجعل لكم فرقاناً وتمييزاً بين الحقائق وحدودها واصيلها ودخيلها واعتبارياتها فالمراد بالتّقوى التّقوى الحقيقيّة الحاصلة بالايمان
الخاصّ اعلم انّ حقيقة التّقوى وهى التحفّظ عن اتّباع النّفس فى الصّغير وعن اتّباع اصل الشّرور واظلاله فى الكبير لا تحصل الّا باتّباع العقل فى
الصّغير وباتّباع علىّ (ع) فى الكبير واتّباع العقل ايضاً لا يحصل الّا باتّباع علىّ (ع) وقبول ولايته بالايمان الخاصّ لانّ الانسان ما لم يدخل فى الولاية
ولم يدخل الايمان فى قلبه لا ينفتح باب قلبه وكلّ ما فعل باعتقاده من آثار التّقوى كان مصدره من نفسه وغايته راجعة الى نفسه فما تصوّره انّه
كان تقوى لم يكن تقوى واذا قبل الولاية بشرائطها المقرّرة عندهم انفتح باب قلبه واقبل الى الوحدة وادبر عن الكثرة وحصل امتثال امر الله بالاعراض
عن الكثرة فكلّما فعل من هذه الجهة كان تقوى من طرق النّفس والكثرة مغيّاً بالوحدة فكلّما قوى آية من آيات الايمان وهو القرآن رقى درجة من
درجات الايمان وهى درجات الجنان وكلّما رقى درجة من درجات الايمان حصل له نور به يبصر الكثرات واعتباراتها والوحدة وهو الفناء الذّاتى
والتّقوى الحقيقيّة حصل له آخر مراتب الفرقان وهو الحشر الى اسم الرّحمن ولمّا لم يكن هذا سوى الرّحمن وكانّه للاشارة الى حصول الفرقان بتدريج الارتقاء
اتى بالمضارع الدّالّ على الحصول بالتّدريج او المراد ان تتّقوا فى تقوى الله بالفناء من انفسكم يجعل لكم فرقاناً حاصلاً بالحشر الى الرّحمن وهذا الفرقان
هو النّبوّة او الرّسالة او الخلافة ﴿وَيُكَفِّرْ عَنكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ الّتى تحتاج الى التّعمّل فى الزّوال الّتى هى الحدود الظّلمانيّة والتعيّنات الّتى هى مساوى الانسان
اذ بعد حصول الفرقان لا يرى الّا مراتب الوجود الّتى هى مراتب النّور لا حدوده الّتى هى مراتب الظّلمات الّتى بعضها فوق بعض ﴿وَيَغْفِرْ لَكُمْ﴾ مساويكم الّتى
لا تنفكّ عن الانسان وهى تبعة المراتب ونقايصها ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ من قبيل اقامة السّبب مقام المسبّب اى ويتفضّل عليكم لانّ الله ذو
الفضل العظيم ذكر اوصافاً اربعة النّور الفارق وتكفير المساوى وازالتها بواسطة النّور وغفران الصّغائر والفضل العظيم الّذى لا يحدّ ولا يوصف
﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ﴾ واذكر اذ يمكر بك ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ تذكير لما انعم عليه من النّجاة من غاية مكر قريش حين اجتمعوا وتشاوروا فى دار النّدوة واتّفق
رأيهم على قتله بالاتّفاق حتّى يكون من كلّ قبيلة رجل فيتفرّق دمه على القبائل ولا يتيسّر لبنى هاشم القصاص وقصّتهم مذكورة فى الصّافى وغيره
﴿لِيُثْبِتُوكَ﴾ بالحبس ﴿أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ﴾ واذ يمكرون باىّ نحو يتصوّر فهو معطوف على يمكر او هو عطف باعتبار المعنى كانّه قيل
مكروا ومكر الله ويمكرون فى الحال ﴿وَيَمْكُرُ اللَّهُ﴾ باخذهم من حيث لا يعلمون او هو استيناف ﴿وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ﴾ من حيث لا يمكن الاطّلاع على
سببه لغاية خفائه ومن حيث لا يتخلّف المقصود من مكره ﴿وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا﴾ عطف على يمكرون ﴿قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا﴾ استهزاءً ﴿لَوْ نَشَاءُ
لَقُلْنَا مِثْلَ هَٰذَا﴾ قيل قائله النّضر بن الحارث بن كلدة الّذى قتل يوم بدر بعد اسره على يد علىّ (ع) ﴿إِنْ هَٰذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ اسماء الاوّلين فانّه يحكى
بالاساطير عنها ﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِن كَانَ هَٰذَا هُوَ الْحَقَّ مِنْ عِندِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِّنَ السَّمَاءِ أَوِ ائْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ قيل قائله كان بمكّة قبل الهجرة حين
ادّعى النّبىّ (ص) النّبوّة ووعد قريشاً انّهم يملكون بتصديق نبوّته ملوك الارض وقائله كان النّضر او ابا جهل وقيل قائله ابوجهل يوم بدر وقيل قائله كان
بعد غدير خم وقيل بعد نصبه بعلىّ بغدير خم ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ يعنى انّ لهم امانين من عذاب
الله انت والاستغفار فما دمت فيهم لم يعذّبهم وما داموا استغفروا ايضاً لم يعذّبهم وتكرار الفعل واختلافهما فى الخبر للاشارة الى انّ كلاً منهما
امان بالاستقلال والاوّل اتمّ واقوى فانّ الاتيان بلام الجحود فى خبر كان للمبالغة ﴿وَمَا لَهُمْ أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ﴾ يعنى انّ امهال الله اياهم ليس بسبب من
انفسهم بل ليس من قبل انفسهم الّا استحقاق العذاب ﴿وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ يعنى يمنعون النّاس عن البقعة المخصوصة وعن بيت النّبىّ (ص) ويمنعون
النّاس فى العالم الصّغير عن الدّخول فى المسجد الحرام الّذى هو الصّدر المتّصل بالقلب ويعرضون وعلى هذا ان كان النّزول خاصّاً فالمقصود يشمل
الامّة المنافقة المنحرفة الى اغراض العالم ﴿وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ﴾ كما يفتخرون بانّهم اولياء البيت كما افتخروا بانّهم اولياء محمّد (ص) وغصبوا حقّ علىّ
﴿إِنْ أَوْلِيَاؤُهُ إِلَّا الْمُتَّقُونَ﴾ بالتّقوى العامّة او الخاصّة ﴿وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ معنى ولاية البيت وانّ ولاية البيت مخصوصة بمن اتّقى عن الشّرك
واتّباع النّفس وهواها ﴿وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِندَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصْدِيَةً﴾ المكاء الصّفير والتّصدية التّصفيق كانوا يطوفون بالبيت عراة يشبّكون
بين اصابعهم ويصفرون ويصفّقون وكانوا يفعلون اذا قرأ رسول الله (ص) فى صلوته يخلّطون عليه ﴿فَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾ بالقتل والاسر يوم بدر
او بالنّار فى الآخرة ﴿بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ﴾ بيان لاصرارهم على الانفاق اعلم انّه لا اختصاص للمال بالاعراض الدّنيويّة
بل يعمّها والقوى البدنيّة والقوى النّفسانيّة بل هى اولى بكونها مالاً من الاعراض لانّ نسبة المملوكيّة هنا حقيقيّة وهناك اعتباريّة صرفة حقيقة
لها والانسان ما لم يخرج من هذا البنيان شغله اكتساب المال الصّورى والمعنوى وانفاقه فان كان متوجّهاً الى الله يصدق عليه انّه ينفق فى
سبيل الله اى فى الكونه فى سبيله او فى حفظ سبيله وتقويته وان كان متوجّهاً الى الملكوت السّفلى يصدق عليه انّه ينفق فى سبيل الطّاغوت
بمعنييه ويصدق عليه انّه ينفق لصدّ النّاس عن المسجد الحرام وعن سبيل الله صورة ومعنى ولصدّ القوى والمدارك عن التّوجّه الى القلب فالكافرون
شغلهم الانفاق ﴿لِيَصُدُّوا عَن سَبِيلِ اللَّهِ﴾ اى سبيل الحجّ او النّبوّة او الولاية او الصّدر المنشرح بالاسلام او القلب ﴿فَسَيُنفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ

عَلَيْهِمْ حَسْرَةً لعدم عوض المنفق بل لفساد ذواتهم بالانفاق ثُمَّ يُغْلَبُونَ ظاهراً وباطنا ان كان نزول الاية فى قريش حين خروجهم لغزو بدر وانفاقهم فى ذلك كما ورد فى الخبر فلا ينافى عمومها وَالَّذِينَ كَفَرُوا تكرار الموصول للتفضيح والاشارة الى علة الحكم إِلىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ كما ان شغلهم بالنفاق للصد كذلك سلوكهم ليس الا الى جهنم لان شغلهم الانفاق فى سبيل الطاغوت فسلوكهم على سبيل الطاغوت وهو سبيل جهنم وفعلنا ان نحشرهم انّا فانّا احشرنا بعد حشر الى جهنم وغاية هذا الفعل كراهة اختلاط المؤمن والكافر وتميز الكافر من المؤمن هذا فى الكبير واما فى الصغير فالقوى الحيوانية البهيمية والسبعية والقوى الشيطانية اللاتى شانها الكفر بالعقل نفوقوتها لصد بها القوى عن سبيل العقل وهو سبيل الله وهى متوجهة الى السفل الذى هو دار الشياطين والجنة وفيه جهنم فتحشر الى جهنم انّا فانّا وفى الخبر اشارة الى التعميم وذلك الحشر لِيَمِيزَ اللّٰهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضَهُ عَلىٰ بَعْضٍ لضيق السفل وعدم سعته فَيَرْكُمَهُ جَمِيعاً فيجعله متراكما ممدا فَيَجْعَلَهُ فِي جَهَنَّمَ بعد انتهاء حشره وتراكمه أُولٰئِكَ هُمُ الْخاسِرُونَ فى موضع التعليل والاتيان بالمسند اليه باسم الاشارة موضع الضمير لاحضارهم الفظيعة اشعارا بعلة الحكم وتعريف المسند وضمير الفصل للتاكيد والحصر قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مخاطبا لهم فقولى إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مٰا قَدْ سَلَفَ ومضمون ان ينتهوا يغفر لهم او قل فى حقهم فالعبارة على ما هو حقها والمراد بالكفر الكفر بالله او بالنبى او بالولى او بالولاية التكوينية التى هى وجهة القلب وطريق الاخرة ولذا ورد عن الباقر ؏ انه قال له رجل انى كنت عاملا لبنى امية فاصبت مالا كثيرا فظننت ان ذلك لا يحل لى فسالت عن ذلك فقيل لى ان اهلك ومالك وكل شئ لك فهو حرام فقال ؏ ليس كما قالوا لك قال فلى توبة قال ؏ نعم توبتك فى كتاب الله قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف فعده ؏ من الكافرين حيث كفر بالولاية التكليفية والتكوينية وَإِنْ يَعُودُوا الى ما كانوا فيه من الكفر بالحد معانيه ولوازمه من معاداة الرسول ؏ ومقاتلته مضت معاداتهم على بينة ؏ ولم يبق عليه شبهة و يحتج عليهم بعقوبتها فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ الذين كفروا وعادوا انبيائهم ؏ او المعنى ان يعودوا الى ما هم فيه فليتوقعوا عذابنا وانتقامنا كما انتقمنا ممن سلف ولا اختفاء فى انتقامنا عن السالفين فقد مضت سنة الاولين وصارت اسمار الحديث لم يبق لاحد الا وقد سمعها وَقٰاتِلُوهُمْ حَتّٰى لاٰ تَكُونَ فِتْنَةٌ فساد من الشرك ولوازمه وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلّٰهِ ولا يكون لكل دين او ادبان وكان بعضه للشيطان كالاديان الباطلة وبعضه لله كدينك هذا فى الصغير ظاهر واما فى الكبير فقد ورد انه لم يجئ تاويل هذه الاية بعد ان رسول الله ؏ رخص لهم لحاجته وحاجة اصحابه فلو قد جاء تاويلها لم يقبل منهم ولكنهم يقتلون حتى يوحدوا الله وحتى لا يكون شرك فَإِنِ انْتَهَوْا عن الكفر فَإِنَّ اللّٰهَ بِمٰا يَعْمَلُونَ من الانتهاء والاسلام بَصِيرٌ فيجازيهم على حسبه وَإِنْ تَوَلَّوْا عن الاسلام فَاعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ مَوْلاٰكُمْ فلا تحزنوا ولا تضيقوا صدرا من توليهم نِعْمَ الْمَوْلىٰ المتولى امودكم وتربيتكم وَنِعْمَ النَّصِيرُ وَاعْلَمُوا أَنَّمٰا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ اسم الغنيمة قد غلبت على ما كان يؤخذ من الكفار بالقهر والغلبة حين القتال و الا فهى اسم لكل ما استفاد الانسان من اى وجه كان ومن اى شئ كان فعن الصادق ؏ هى والله الافادة يوما بيوم فَأَنَّ لِلّٰهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبىٰ وَالْيَتٰامىٰ وَالْمَسٰاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وقد فسر ذوى القربى حقيقة وفسر الثلثة الاخيرة بمن كان من قرابات الرسول جعل ذلك لهم بدلا عن الزكوة التى هى اوساخ الناس تشريفا لهم إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللّٰهِ جزاءه محذوف اى فاعطوا خمسه حبا ما لية هى احد ركنى العبادة اللذين هما الصلوة والزكوة وَمٰا أَنْزَلْنٰا اى بما انزلنا عَلىٰ عَبْدِنٰا من احكام العبادات المالية والبدنية ومن جملتها حكم الخمس او من الملائكة المنزلة يَوْمَ الْفُرْقٰانِ يوم بدر ظهر الحق عن الباطل او الفرق بينهما فيه وهو متعلق بآمنتم او بانزلنا يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعٰانِ لظهور دلائل صدق النبوة و بظهور نصرة الحق بالملائكة او بظهور نزول الملائكة وجنود الله للنصرة ولذا فسر ما انزلنا بانزال الملائكة والنصرة فى ذلك اليوم تذكيرا بدلائل صدق النبوة وقدرة الله على نصرهم حتى لا يشمئزوا عن امره باعطاء ما لهم ثقة بامداده واعطائه ولذا قال وَاللّٰهُ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ تعميما بعد تخصيص وهو عطف على ما هو المقصود كانه قال فالله قادر على الامداد ونصرة القليل على الكثير فلا تخافوا من كثرة العدو فانكم والله على كل شئ قدير فلا تخافوا من قلة ما فى ايديكم الانفاق فانه قادر على اعطائكم إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَةِ الدُّنْيٰا بدل من يوم الفرقان او ظرف لالتقى او لقدير والعدوة مثلثة شط الوادى وَهُمْ بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوىٰ والمراد الدنيا من المدينة والقصوى منها وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ يعنى عير القريش والمراد تذكيرهم بقوة المشركين وشدة اهتمامهم بالقتال لحفظ العير استظهارهم بمن كان فى العير وهم ابو سفيان واصحابه وكون مكانهم اثبت للاقدام و مكان المؤمنين يسوخ فيه الاقدام حتى لا يبقى لهم شك فى ان غلبتهم لم تكن الا بنصر الله ولذا قيل كان غزوة بدر من ادل الدلائل على نبوة نبينا و الحال انكم لغاية ضعفكم وقوة اعدائكم لَوْ تَوٰاعَدْتُمْ للقتال معهم لَاخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعٰادِ وَلٰكِنْ ثبتكم على القتال على هذه الحال ولم يدعكم حتى تفروا لِيَقْضِيَ اللّٰهُ أَمْراً كٰانَ مَفْعُولاً اى حقيقا بان يفعل او مفعولا فى الذكر من اعلاء كلمته واعزاز دينه واذلال اعدائه واهلاك الهالك عن بينة وانزال الملائكة واظهار دلائل النبوة لِيَهْلِكَ بدل من قوله ليقضى الله على ان يكون المراد بالامر المفعول اتمام الحجة واهلاك الهالك و حيوة الحى بعدها او متعلق بيقضى والمراد الهلاك الصورى والمعنوى مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ بعد بينة او متجاوزا عن بينة هى اعزاز المؤمنين و غلبتهم فى مقام لا يظن الا ذلتهم ومغلوبيتهم ولم يكن ذلك الا بنزول الملائكة وامدادهم بحيث لم يخف على احد من الطرفين وَيَحْيىٰ مَنْ حَيَّ



عن بينة وإن الله لسميع لاستغاثتكم فيجيبكم عليم بصدوركم وخفياتها من الخوف والاضطراب فيما يصلحها من التثبيت والإمداد أو لسميع
بمقال الهالك والحي عليم بحاله عطف باعتبار المعنى كأنه قال إن الله يقضي ويهلك وإن الله لسميع أو هو استيناف إذ يريكهم الله في منامك
قليلا لتخبر أصحابك بقلتهم ليجترؤا على القتال وهو متعلق بمتعلق ليقضي أو بدل من إذ أنتم بالعدوة الدنيا أو بدل ثان من يوم الفرقان أو متعلق
بعليم ولو أريكهم كثيرا فأخبرت أصحابك لفشلتم جبنتم ولتنازعتم في الأمر أمر القتال لاختلاف آراء أكثركم عن القتال ولكن الله سلم نفوسكم
عن الفشل والتنازع إنه عليم بذات الصدور بالخفيات التي تصاحب الصدور فيدبر أمركم عن علم بما لا تعلمون نقل أن المخاطب الرسول والمعنى
لأصحابه يعني أرى أصحابه المشركين قليلا في منامهم وعن الباقر كان إبليس يومئذ يقلل المسلمين في أعين الكفار ويكثر الكفار في أعين
الناس فشد عليه جبرئيل بالسيف فهرب منه وإذ يريكموهم إذ التقيتم في أعينكم قليلا تصديقا لرؤيا الرسول وتشجيعا لكم ويقللكم في
أعينهم لئلا يفروا من القتال فيقع ما أراده الله من القتال ونصرة المؤمنين وإعلاء كلمتهم نقل عن ابن مسعود أنه قال لقد قللوا في أعيننا
حتى قلت لرجل إلى جنبي أتراهم سبعين قال أراهم مائة فأسرنا رجلا منهم فقلنا كم كنتم قال ألفا وقلل المؤمنون في أعين الكفار حتى قال قائلهم
إنما هم أكلة جزور وهذا كان قبل المقاتلة وأما حين المقاتلة فقد رأوا المؤمنين مثليهم رأي العين ليقضي الله أمرا كان مفعولا كرره لتأكيد
وإشعارا بأن لا غرض من الأمر بالقتال وتقدير المقاتلين من رؤيا القلة ورؤية القليل وتشجيع المؤمنين وتنبيههم إلا قضاء ما في اللوح و
إمضاؤه من إظهار دينه على الأديان وإلى الله ترجع الأمور كما أن منه تدبيرها وصدورها ثم بعدما أظهر أن النصر من عنده وإن أسبابا ظاهرة أيضا
منه وشجع المؤمنين وثبتهم قال يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم فئة من المشركين والكفار للقتال فإن اللقاء غلب في القتال فاثبتوا واذكروا الله
كثيرا ثقة بنصره واستظهارا بذكره فإن القلب يطمئن عن الاضطراب والخوف بذكره لعلكم تفلحون بالظفر على الأعداء وأطيعوا الله ورسوله فيما
يأمركم به في أمر القتال وغيره ولا تنازعوا باختلاف الآراء فتفشلوا تضعفوا عن القتال وتذهب ريحكم عظمكم في نظر الأعداء شبهت العظمة
المعنوية بالريح الداخلة تحت الثياب التي بها تعظم جثة الإنسان أو بالانتفاخ والانتفاش الذي يكون للسباع حين ثوران الغضب وهو مثل دائر في
العرب والعجم واصبروا على الجهاد إن الله مع الصابرين ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم يعني قريشا حين خرجوا مع آلات اللهو بطرا و
رئاء الناس ليثنوا عليهم بالشجاعة والشوكة فإنهم خرجوا معهم القيان والخمور وآلات اللهو ويصدون عن سبيل الله والله بما يعملون محيط
فلا يخفى عليه أعمالكم ولا نياتكم وإذ زين لهم الشيطان أعمالهم عطف على إذ أنتم بالعدوة أو إذ يريكهم الله أو إذ يريكموهم على جواز عطف المعطوفات
كلا على سابقه وقال لا غالب لكم اليوم من الناس وكان تزيينه بإذن الله ليقضي الله أمرا كان مفعولا وإني جار لكم مجير لكم أو مجاور وتمثل لهم بصورة
شخص بشري يقال له سراقة كما في الخبر أو أوقع في روعهم ذلك ووسوس إليهم أن الثبات على الأصنام وحفظ دينهم أمر إلهي وهو مجيرهم ويحفظهم
فلما تراءت الفئتان نكص على عقبيه رجع القهقرى وهو مثل يضرب لمن خاب عن مأموله ورجع عن طلبه وقال إني بريء منكم إني أرى ما لا ترون
يعني الملائكة إني أخاف الله والله شديد العقاب من كلامه أو من كلام الله عطفا على قال في الخبر أن إبليس كان في صف المشركين آخذا بيد الحارث
بن هشام فنكص على عقبيه فقال له الحارث يا سراقة أتخذلنا على هذه الحال فقال إني أرى ما لا ترون فقال والله ما نرى إلا جواسيس يثرب فدفع
في صدر الحارث وانطلق وانهزم الناس فلما قدموا مكة قالوا هزم الناس سراقة فقال والله ما شعرت بمسيركم حتى بلغتني هزيمتكم فقالوا إنك أتيتنا
يوم كذا فحلف لهم فلما أسلموا علموا أن ذلك كان الشيطان إذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ممن أسلم ظاهرا متعلق بواحد من الأفعال السابقة أو بدل
من إذ زين الشيطان غر هؤلاء دينهم ومن يتوكل على الله عز وغلب فإن الله عزيز لا يغلب من يتوكل عليه حكيم يفعل بحكمته ما هو صلاح عباده من
تجرئة القليل على الكثير وغلبتهم ليظهر حقية دينهم ولو ترى إذ يتوفى الذين كفروا لو للتمني لأنه كثيرا ما يستعمل في أمثال تلك القضايا ولا مانع من
جعل لو بمعناها مع أنه غني عن تقدير الجواب أو جعل لو للشرط فالجواب محذوف أي لرأيت أمرا فظيعا والخطاب لمحمد أو عام والمراد توفيهم يوم بدر
أو عام الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم يعم الضرب جميع أطرافهم أو المراد الوجوه والأستاه كما في الخبر لأن الله حيي فيكني ويقولون ذوقوا
عذاب الحريق أو يقول الله ذوقوا عذاب الحريق في الدنيا أو في الآخرة ذلك بما قدمت أيديكم من قول الله أو الملائكة وأن الله ليس بظلام للعبيد
عطف على ما قدمت والمقصود نفي سببية ظلمه تعالى وحق العبارة حينئذ أن يقول لا بأن الله ظلام للعبيد لكنها لما كانت موهمة لنسبة الظلم إليه تعالى
ونفي سببيته للعقوبة أداه بصورة نفي الظلم وسببية النفي للعقوبة فإنه كثيرا ما يؤتى بأداة التسبيب ويراد نفي السببية كما يقال فلان بنفسه يفعل
كذا ويراد لا بسببه فهو نفي لنسبة الظلم إليه تعالى صريحا ولسببية الظلم فحوى لأنه بيان لسببية عدم الظلم خصوصا على قاعدة أن الإعدام لا سببية
لها لشيء أصلا وإنما يتوهم عدم الشرط سببا لعدم المشروط فهو بالمقايسة إلى الملكات والظلام من صيغ النسب كتمار لا من صيغ المبالغة كدأب آل فرعون
أي ما هم عليه من الكفر والمعاصي المستتبعة للعقوبة كدأب آل فرعون أو هو متعلق بقوله يتوفى والتشبيه في الدأب الخصلة والسنة التي اعتادها
وداوم عليها أصحابها والذين من قبلهم كأقوام الأنبياء السلف كفروا بآيات الله استيناف جوابا للسؤال المقدر عن دأبهم كأنه قيل ما كان دأبهم

عليهم حسرة لعدم عوض المنفق بل لفقدانهم بالانفاق ثم يغلبون ظاهراً او باطناً ان كان نزول الآية في قريش حين خروجهم لغزوة بدر وانفاقهم في ذلك كما ورد في الخبر فلا ينافي عمومها والذين كفروا تكرار الموصول للتفضيح والاشارة الى علة الحكم الى جهنم يحشرون كان شغلهم الانفاق للصد كذلك سلوكهم ليس الا الى جهنم لان شغلهم الانفاق في سبيل الطاغوت فسلوكهم على سبيل الطاغوت وهو سبيل جهنم وفعلنا ان نحشرهم انا فانا نحشرهم بعد حشرهم الى جهنم وغايته هذا الفعل كراهة اختلاط المؤمن والكافر وتميز الكافر من المؤمن هذا في الكبير واما في الصغير فالقوى الحيوانية البهيمية والسبعية والقوى الشيطانية اللاتي شانها الكفر بالعقل تنفق قوتها لصد القوى عن سبيل العقل وهو سبيل الله وهي متوجهة الى السفل الذي هو دار الشياطين والجنة وفيه جهنم فيحشر الى جهنم انا فانا وفي الخبر اشارة الى التعميم وذلك الحشر ليميز الله الخبيث من الطيب ويجعل الخبيث بعضه على بعض لضيق السفل وعدم سعته فيركمه جميعاً فيجعله متراكماً متداخلاً فيجعله في جهنم بعد انتهاء حشره وتراكمه اولئك هم الخاسرون في موضع التعليل والاتيان بالمسند اليه باسم الاشارة موضع الضمير لاحضارهم بالصفات الفظيعة اشعاراً بعلة الحكم وتعريف المسند وضمير الفصل للتاكيد والحصر قل للذين كفروا مخاطباً لهم وقولي ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف ومضمون ان ينتهوا يغفر لهم او قل في حقهم فالعبارة على ما هو حقها والمراد بالكفر الكفر بالله او بالنبي او بالولي او بالولاية التكوينية التي هي وجهة القلب وطريق الآخرة ولذا ورد عن الباقر انه قال له رجل اني كنت عاملاً لبني امية فاصبت مالاً كثيراً فظننت ان ذلك لا يحل لي فسالت عن ذلك فقيل لي ان اهلك ومالك وكل شيء لك فهو حرام فقال الباقر ليس كما قالوا لك قال فلي توبة قال نعم توبتك في كتاب الله قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف فعده من الكافرين حيث كفر بالولاية التكليفية والتكوينية وان يعودوا الى ما كانوا فيه من الكفر بالله ومعاندته ولوازمه من معاداة الرسول ومقاتلته مضت معاداتهم على يد من شاء ولم يبق عليه شينها وبقي عليهم عقوبتها فقد مضت سنة الاولين الذين كفروا وعادوا انبياءهم او المعنى ان يعودوا الى ما هم فيه فليتوقعوا اعداءنا وانتقامنا كانتقامنا عمن سلف ولا اختفاء في انتقامنا عن السالفين فقد مضت سنة الاولين وصارت اسماً للخبيث لم يبق لاحد الا وقد سمعها وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة فساد من الشرك ولوازمه ويكون الدين كله لله ولا يكون لكل دين او ادياناً وكان بعضه للشيطان كالاديان الباطلة وبعضه لله كدينك هذا في الصغير ظاهر واما في الكبير فقد ورد انه لم يجئ تاويل هذه الآية بعد ان رسول الله رخص لهم لحاجته وحاجة اصحابه فلو قد جاء تاويلها لم يقبل منهم ولكنهم يقتلون حتى يوحدوا الله وحتى لا يكون شرك فان انتهوا عن الكفر فان الله بما يعملون من الانتهاء والاسلام بصير فيجازيهم على حسبه وان تولوا عن الاسلام فاعلموا ان الله مولاكم فلا تحزنوا ولا تضيقوا صدراً من توليهم نعم المولى المتولي اموركم وتربيتكم ونعم النصير واعلموا انما غنمتم من شيء اسم الغنيمة قد غلبت على ما كان يؤخذ من الكفار بالقهر والغلبة حين القتال والا فهي اسم لكل ما استفاده الانسان من اي وجه كان واي شيء كان عن الصادق هي والله الافادة يوماً بيوم فان لله خمسه وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل وقد فسر ذو القربى حقيقة وفسر الثلثة الاخيرة بمن كان من قرابات الرسول جعل ذلك لهم بدلاً عن الزكوة التي هي اوساخ الناس تشريفاً لهم ان كنتم آمنتم بالله جزاؤه محذوف اي فاعطوا خمسه فانه حيث مالية هي احد ركني العبادة اللذين هما الصلوة والزكوة وما انزلنا اي بما انزلنا على عبدنا من احكام العبادات المالية والبدنية ومن جملتها حكم الخمس او من الملائكة المنزلين يوم الفرقان يوم بدر يظهر الحق عن الباطل والفرق بينهما فيه وهو متعلق بآمنتم او بانزلنا يوم التقى الجمعان لظهور دلائل صدق النبوة يظهر نصرة الحق بالملائكة او يظهر نزول الملائكة وجنود الله للنصرة ولذا فسر ما انزلنا بانزال الملائكة والنصرة في ذلك اليوم كثيراً بدلائل صدق النبوة وقدرة الله على نصرهم حتى لا يتيسر واعزامره باعطاء مالهم ثقة بامداده واعطائه ولذا قال والله على كل شيء قدير تعميماً بعد تخصيص وهو عطف على ما هو المقصود كانه قال فالله قادر على الامداد ونصرة القليل على الكثير فلا تخافوا من كثرة العدو وقلتكم والله على كل شيء قدير فلا تخافوا من قلة ما في ايديكم بالانفاق فانه قادر على اعطائكم اذ انتم بالعدوة الدنيا بدل من يوم الفرقان او ظرف لالتقى او لقدير والعدوة مثلثة شط الوادي وهم بالعدوة القصوى والمراد الدنيا من المدينة والقصوى منها والركب اسفل منكم يعني عير القريش والمراد تذكيرهم بفوق المشركين وشدة اهتمامهم بالقتال لحفظ العير استنطهاهم من كان في العير وهم ابو سفيان واصحابه وكون مكانهم اثبت للاقدام ومكان المؤمنين يسوخ فيه الاقدام حتى لا يبقى لهم شك في ان غلبتهم لم تكن الا بنصر الله ولذا قيل كان غزوة بدر من ادل الدلائل على نبوة نبينا والحال انكم لغاية ضعفكم وقوة اعدائكم لو تواعدتم للقتال معهم لاختلفتم في الميعاد ولكن ثبتكم على القتال على هذه الحال ولم يدعكم حتى تفروا ليقضي الله امراً كان مفعولاً اي حقيقاً بان يفعل او مفعولاً في الذر من اعلاء كلمته واعزاز دينه واذلال اعدائه واهلاك الهالك عن بينة وانزال الملائكة واظهار دلائل النبوة ليهلك بدل عن قوله ليقضي الله على ان يكون المراد بالامر المفعول اتمام الحجة واهلاك الهالك وحيوة الحي بعدها او متعلق بيقضي والمراد الهلاك الصوري والمعنوي من هلك عن بينة بعد بينة او محاوزاً عن بينة هي اعزاز المؤمنين وغلبتهم في مقام لا يظن الا ذلتهم ومغلوبيتهم ولم يكن ذلك الا بنزول الملائكة وامدادهم بحيث لم يخف على احد من الطرفين ويحيى من حي



سورة الانفال

عن بيّنة وانّ الله لسميع لاستغاثتكم ومحنتكم عليم بصدودكم وحيثياتها من الخوف والاضطراب وما يصلحها من التثبت والامداد ولسميع
بمقالها اللسانية والحالية عليم بحاله عطف على مضمر المعنى كانّه قال انّ الله بفضله وانّ الله لسميع اذ هو استئناف اذ يريكهم الله في منامك
قليلا لتخبر اصحابك فتقلّهم ليجترؤا على القتال وهو متعلق بمعلق بيقضي او بدل من اذ انتم بالعدوة الدنيا او بدل ثان من يوم الفرقان او معلق
بعليم ولو اريكهم كثيرا فاخبرت اصحابك لفشلتم جبنتم ولتنازعتم في الامر امر القتال لاختلاف آراء اكثركم عن القتال ولكنّ الله سلّم سلمكم
عن الفشل والتنازع انّه عليم بذات الصدور بالخفيات التي تصاحب الصدور وتعبدتم امركم عن علم بما لا تعلمون نقل انّ المخاطب للرسول والمعنى
لاصحابه يعني اري اصحابه المشركين قليلا في منامهم وعن الباقر كان ابليس يؤيد بتقليل المسلمين في اعين الكفار ويكثر الكفار في اعين
الناس فشدّ عليه جبرئيل بالشيعة فهرب منه واذ يريكموهم اذ التقيتم في اعينكم قليلا تصديقا لرؤيا الرسول وتشجيعا لكم ويقللكم في
اعينهم لئلا يفرّوا من القتال فيجمع ما اراده الله من القتال ونصرة المؤمنين واعلاء كلمتهم نقل عن ابن مسعود انه قال لقد قللوا في اعيننا
حتى قلت لرجل الى جنبي اتراهم سبعين قال اراهم مائة فاسرنا رجلا منهم فقلنا له كم كنتم قال الفا وقلّل المؤمنون في اعين الكفار حتى قال قائل منهم
انما هم اكلة جزور وهذا كان قبل المقاتلة واما حين المقاتلة فعدّوا المؤمنين مثليهم رأي العين ليقضي الله امرا كان مفعولا كرره لكيد
او اشعارا بان الغرض من الامرين القتال وتقدير المقاتلين من دون القلة وتقويه القليل وتشجيع المؤمنين ونسبتهم الاقضاء ما في اللوح و
امضائه من اظهار دينه على الاديان والى الله ترجع الامور كانّه تنبيه على ان ما ذكر تقدير الله وتعبده بما اظهر انّ النصر من عنده وان ... الظاهر
منه وتشجيع المؤمنين وتسليتهم فقال يا ايّها الّذين آمنوا اذا لقيتم فئة من المشركين والكفار للقتال فانّ اللقاء غلب في القتال فاثبتوا واذكروا الله
كثيرا بعد نصره واستظهارا بذكره فانّ القلب يطمئنّ عن الاضطراب الخوف بذكره لعلّكم تفلحون بالظفر على الاعداء واطيعوا الله ورسوله فيما
يامركم به في امر القتال وغيره ولا تنازعوا باختلاف الآراء فتفشلوا تضعفوا عن القتال وتذهب ريحكم عظمكم في نظر الاعداء استعير العظمة
المعنوية بالريح الدائمة بحث الثبات التي بها تعظم جثة الانسان او بالانتفاخ والانتفاس الذي يكون للشجاع حين ثوران الغضب وهو مثل دائر في
العرب والعجم واصبروا على الجهاد انّ الله مع الصابرين ولا تكونوا كالّذين خرجوا من ديارهم يعني قريشا حين خرجوا مع الآلات اللهو بطرا او
رئاء الناس ليثنوا عليهم بالشجاعة والشوكة فانهم خرجوا معهم القيان والخمور والآلات اللهو ويصدّون عن سبيل الله والله بما يعملون محيط
فلا يخفى عليه اعمالكم ولا نياتكم واذ زيّن لهم الشيطان اعمالهم عطف على اذ انتم بالعدوة او اذ يريكهم الله او اذ يريكموهم على جواز عطف ... معطوفا
كلا على سابقه وقال لا غالب لكم اليوم من الناس وكان بزينته باذن الله ليقضي الله امرا كان مفعولا وانّي جار لكم مجير لكم او مجاور ويمثل لهم بصورة
شخص بشري يقال له سراقة كما في الخبر او وقع في روعهم ذلك ووسوس اليهم انّ الثبات على الاصنام وحفظ دينهم امر الهي فهو مجيرهم ومعينهم
فلمّا تراءت الفئتان نكص على عقبيه رجع القهقرى وهو مثل يضرب لمن خاب من ماموله ورجع عن طلبه وقال انّي بريء منكم انّي ارى ما لا ترون
يعني الملائكة انّي اخاف الله والله شديد العقاب من كلامه او من كلام الله عطفا على قال في الخبر انّ ابليس كان في صفّ المشركين اخذا بيد الحارث
بن هشام فنكص على عقبيه فقال له الحارث يا سراقة الى اين اتخذلنا على هذه الحال فقال انّي ارى ما لا ترون فقال والله ما نرى الا جواسيس يثرب فدفع
في صدر الحارث وانطلق وانهزم الناس فلمّا قدموا مكّة قالوا انّ الناس هزمهم سراقة فقال والله ما شعرت بمسيركم حتى بلغني هزيمتكم فقالوا انّك اتيتنا
يوم كذا فحلف لهم فلمّا اسلموا علموا انّ ذلك كان الشيطان اذ يقول المنافقون والّذين في قلوبهم مرض ممّن اسلم ظاهرا متعلق بواحد من الافعال السابقة او بدل
من اذ زيّن لهم الشيطان غرّ هؤلاء دينهم ومن يتوكّل على الله فانّ الله عزيز لا يغلب من يتوكّل عليه حكيم يفعل بحكمته ما هو صلاح عباده من
نصرة القليل على الكثير وغلبتهم ليظهر حقيّة دينهم ولو ترى اذ يتوفّى الّذين كفروا لو للتمني لانّه كثيرا ما يستعمل في امثال تلك القضايا ولا مانع من
جعل لو بمعناها مع انه حينئذ تقدير الجواب ولو جعل لو للشرط فالجواب محذوف اي لرأيت امرا فظيعا والخطاب لمحمّد او عام والمراد توفيهم يوم بدر
او عام الملائكة يضربون وجوههم وادبارهم يعم الضرب جميع اطرافهم او المراد الوجوه والاستاه كما في الخبر لانّ الله حيي فيكني ويقولون ذوقوا
عذاب الحريق او يقول الله ذوقوا عذاب الحريق في الدنيا او في الآخرة ذلك بما قدّمت ايديكم من قول الله او الملائكة وانّ الله ليس بظلّام للعبيد
عطف على ما قدّمت والمقصود نفي سببيّة الظلم وحق العبارة حينئذ ان يقول لا بانّ الله ظلام للعبيد لكنها لمّا كانت موهمة لنسبة الظلم اليه تعالى
ونفي سببيّته للعقوبة اداه بصورة نفي الظلم وسببيّته للعقوبة فانّه كثيرا ما يؤتى باداة السببية ويراد نفي السببيّة كما يقال فلان يفعل
كذا ويراد لا بسببه فهو نفي لنسبة الظلم اليه بعد صريحا ولسببيّة الظلم فحوى لانّه بيان لسببيّة عدم الظلم حصوصا على قاعدة انّ الاعدام لا سببيّة
لها لشيء اصلا وانّما يتوهم عدم الشرط سببا لعدم المشروط فهو بالمقايسة الى الملكات والظلام من صيغ التكثير لا من صيغ المبالغة كدأب آل فرعون
اي ما هم عليه من الكفر والمعاصي المستتبعة للعقوبة كدأب آل فرعون او هو متعلق بقوله يتوفى والتشبيه في الدأب الحاصلة والسنّة التي اعتادها
وداوم عليها صاحبها والّذين من قبلهم كاقوام الانبياء السالفة كفروا بآيات الله استئناف جوابا للسؤال المقدّر عن دأبهم كانّه قيل ما كان دأبهم

وما ضلّ بهم فاخذهم الله بذنوبهم انّ الله قوىّ شديد العقاب ذلك العقاب عقيب الكفر والعصيان بانّ عادة الله جرت بان يغيّر النّعمة عقيب
صاحب النّعمة حالا لمحو العباد ان يقال بانّ الله يغيّر ما بقوم من نعمة بتغييرهم احوالهم لكنّه قال بانّ الله لم يك مغيّرا نعمة انعمها على قوم حتّى يغيّروا ما بانفسهم
افادة للحصر مع هذا المعنى ونفى التّغيير عنه لا التّصريح بنسبة التّغيير اليه ابتداء وانّ الله سميع عليم فيسمع مقالتهم السّوء ويعلم تغييرهم حسن احوالهم فيجرى
عادته بتغيير نعمته كداب آل فرعون يعنى ذلك التّغيير المستتبع لتغيير النّعمة المنعمة كداب آل فرعون والتّكرار للتّاكيد ومطلوبيّة التّكرار من الغضب
والّذين من قبلهم كذّبوا بآيات ربّهم ولكون التّكرار للمبالغة ولابداء اشتداد الغضب بالغ وبدّل كفروا بكذّبوا فاهلكناهم بذنوبهم واغرقنا آل
فرعون وكلّ كانوا ظالمين وهذا من مطلوبيّة التّطويل والتّفضيح فى مقام الغضب انّ شرّ الدّوابّ عند الله الّذين كفروا فهم لا يؤمنون هذا
ابلغ من التّفضيح والتّغليظ والتّطويل فى مقام الغضب مثل ما بعده الّذين عاهدت منهم قد فسّر ببنى قريظة فالمراد بالمعاهدة عهد البيعة الاولى
النّبويّة ثمّ ينقضون عهدهم فى كلّ مرّة وهم لا يتّقون سخط الله او لا يتّقون باسك وباس المؤمنين فامّا تثقفنّهم فى الحرب ان كان المراد منافقى الامّة
فجريان الامر على يد علىّ فشرّد بهم بقتلهم والنّكاية فيهم من خلفهم من ورائهم من الكفّار بان يتسامعوا بالشّدّة باسك بقتل المقاتلين فلا يطمعوا
فى مقاتلتك وهو امر بشدّة نكايتهم على ابلغ وجه لعلّهم اى من خلف المقاتلين يذّكّرون صدق نبوّتك وشدّة باسك وامّا تخافنّ ما على زيادة ما الشّرط
هنا وفى سابقه ولحوق نون التّاكيد للمبالغة فى لزوم الجزاء من قوم معاهدين بقرينة قوله ثمّ ينقضون عهدهم فى كلّ مرّة خيانة فى العهد بنقضه بان
يلوح لك آثار المخالفة ونقض العهد نقل انّها نزلت فى معاوية لمّا خان امير المؤمنين وهو ممّا قلنا انّه ممّا جرى على يد علىّ فانبذ اليهم عهدهم لا تراع
مشتملا على سواء اى استووا معهم او حال مشابه لحالهم فى نقض العهد فانّه منك غير مذموم بعد ابتدائهم بنقض العهد انّ الله لا يحبّ الخائنين تعليل
للامر بنبذ العهد يعنى انّ الخائنين لا جهة محبّة لهم حتّى تراعيها ولا تنقض عهدك معهم ولا تحسبنّ الّذين كفروا وضع المظهر موضع المضمر تصريحا
بكفرهم وتفظيعا لهم سبقوا فاتوا عنّا او غلبوا او لعلّه كان استيلاء لرفع الخوف عنهم لمناقضة عهدهم انّهم لا يعجزون لا يفوتون او لا يغلبون من اعجزه
اذا فاته او جعله عاجزا وقرئ لا يحسبنّ بالغيبة وانّ بالفتح ووجوه الاعراب لا يخفى على البصير بالعربيّة واعدّوا لهم ما استطعتم من قوّة ممّا به قوّتكم
وشوكتكم من الخيل او من الصّفين فانّ التّنكير ممدوح فى القتال ومن سلاح وغيره وورد فى الخبر انّ منها الخضاب بالسّواد ومن رباط الخيل من عطف
الخاصّ على العامّ اذ الرّباط مصدر بمعنى المربوط او جمع ربيط على الخيل الّتى تربط للجهاد ترهبون به بما استطعتم من القوّة عدوّ الله وعدوّكم
اى الّذين تخافون خيانتهم والاتيان بالمظهر للاشعار بالعلّة وذكر وصف آخر للتّفظيع وآخرين من دونهم من دون من تخافون خيانتهم من الكفرة
الّذين لا عهد بينهم وبينكم او لا تخافون منهم نقض عهدكم لا تعلمونهم خائنين كمنافقى الامّة الّذين اظهروا الاسلام ولخفاء النّفاق او لا
تعلمونهم باعيانهم حيث غابوا عنكم كالعجم والرّوم والشّام الله يعلمهم وما تنفقوا من شىء فى سبيل الله يوفّ اليكم فلا تخافوا من الفقر ولا تبخلوا بما
استطعتم من القوّة فى سبيل الله وانتم لا تظلمون بنقص شىء ممّا انفقتم وان جنحوا للسّلم اى الصّلح او الدّخول فى الاسلام او الدّخول فى الايمان كما عن الصّادق
انّه الدّخول فى امرنا فاجنح لها انّ فى قبالك ليس الّا مقدّمة الصّلح يؤنّث سماعا وتوكّل على الله ولا تخف من خدعتهم بالصّلح فانّ الله تعالى
انّه هو السّميع لكلّ ما قالوا وافعل فيدبّر ما فيه صلاحك العليم يعلم نيّاتهم وعاقبة امرك وامرهم فلا يفوته شىء ولا يسبقه شىء وان يريدوا ان
يخدعوك بالصّلح بان ارادوا اطفاء نائرة القتال بالصّلح حتّى يتهيّؤا للقتال ويضع اصحابك اسلحة القتال فيباغتوكم فلا تخف فانّ حسبك الله
هو الّذى ايّدك بنصره فى موضع تعليل على الاستكفاء البيانى والمراد نصره بالملائكة وبالمؤمنين والّف بين قلوبهم قلوب المؤمنين فقدر
ان يؤلّف بينكم وبين الخائنين ان ارادوا بالصّلح الخيانة لو انفقت ما فى الارض جميعا ما الّفت بين قلوبهم فانّ تصرّفك فى القلوب بيد الابدان
البشريّة ولا بيدك النّبويّة ولكنّ الله الّف بينهم قيل نزلت فى الانصار فانّ الاوس والخزرج كان بينهم مقاتلة ودماء وثؤر فالفوا وتحابّوا بالاسلام
انّه عزيز لا يمنعه من مراده شىء حكيم يفعل بحكمته ما فيه صلاح عباده يا ايّها النّبىّ حسبك الله ومن اتّبعك من المؤمنين كرّره مقدّمة للامر
بالتّحريض ولانّ التّكرار مرغوب فيه فى مقام الامتنان واظهار المحبّة والاحسان يا ايّها النّبىّ حرّض المؤمنين على القتال ان يكن منكم عشرون
صابرون يغلبوا مائتين لنصر الله وان يكن منكم مائة يغلبوا الفا من الّذين كفروا بانّهم قوم لا يفقهون فلا يثبتون ثبات من آمن بالله و
علم انّ النّصر بيد الله والظّفر من الله الآن خفّف الله عنكم وعلم انّ فيكم ضعفا هذه الآية نزلت بعد ما كثر المؤمنون ولذا ورد انّها ناسخة لما
قبلها فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منكم الف يغلبوا الفين باذن الله والله مع الصّابرين والمراد بالضّعف الضّعف
فى القلوب لا فى الابدان حتّى ينافى كثرتهم ما كان لنبىّ ان يكون له اسرى حتّى يثخن فى الارض جواب لاصحابه حين سئلوه ان لا يقتل الاسرى
ويأخذ منهم الفداء والمقصود من الاثخان كثرة القتل من اثخن فى العدوّ اذا غلب واكثر الجرح فيهم تريدون باخذ الفداء عرض الدّنيا والله يريد
الآخرة لكم بان يكون جهادكم غير مشوب بالاغراض الدّنيويّة بل خالصا للآخرة والله عزيز غالب لا يخاف من قلّته تنبيه على فرض اهل الفداء من
الاسرى فهو لا يستند الى توهّم خوف الضّعف والمغلوبيّة حكيم يأمر بالقتل لمصالح يعلمها لولا كتاب من الله سبق اى حكم سبق فى اللّوح من

الّا وحقّاً فى ذمّتهم على التّفسير الثّانى يرضونكم بافواههم وتأبى قلوبهم عن ما يقولون بافواههم واكثرهم فاسقون خارجون عن حكم
العقل ان يتّبعوه عنه اشتروا بآيات الله ثمناً قليلاً استيناف فى موضع التّعليل لفسقهم والآيات التّكوينيّة النّفسيّة والآفاقيّة والتّدوينيّة ثمناً قليلاً
من الاعراض الدّنيويّة والاغراض الفاسدة والتّمتّعات الفانية فصدّوا عن سبيله اعرضوا او منعوا عن سبيله التّكوينى وهو سبيل العقل فى العالم الصّغير
او عن سبيله التّكليفى وهو النّبوّة او الولاية انّهم ساء ما كانوا يعملون من اشتراء الآيات والصّدّ عن السّبيل فانّ وباله لا يرجى غفرانه لا يرقبون فى
مؤمن الّا ولا ذمّة التّكرار باعتبار مطلوبيّة التّكرار فى مقام الذّمّ والسّخط الاوّل لا ذمّة واولئك هم المعتدون الكاملون فى الاعتداء فان تابوا واقاموا
الصّلوة وآتوا الزّكوة فاخوانكم فى الدّين التّكرار ههنا ايضاً من التّكرار المطلوب ونفصّل الآيات التّكوينيّة والآيات التّدوينيّة لقوم يعلمون
وان نكثوا ايمانهم جمع اليمين بمعنى العهد لانّ العهد ينعقد باليمين او لانّ العهد شبيه باليمين بمعنى الحلف من بعد عهدهم وطعنوا فى
دينكم فقاتلوا ائمّة الكفر وضع المظهر موضع المضمر اشعاراً بوصفهم لهم انّهم لا ايمان لهم فانّ الايمان اذا لم يقترن بالوفاء كان وجوده كالعدم
لعلّهم ينتهون عن الكفر والنّقض ونفى الايمان اعلم انّ تنزيل الآيات فى المشركين بالله وتأويلها فى المشركين بالولاية فانّ كلّ من بايع محمّداً (ص) اخذ عليه
ان لا يخالف قوله فكلّ من خالف قوله فى علىّ (ع) نكث عهده ويمينه كاصحاب السّامرىّ وعجله وكاصحاب الصّفّين وكلّ من بايع عليّاً (ع) ثمّ خالف كاصحاب
الجمل والنّهروان فقد نكث عهده ويمينه لكنّ القتال ما وقع الّا مع اصحاب الجمل والصّفّين والنّهروان وفى الاخبار ورد تفسيرها بحسب التّأويل بالسّير
بالولاية الا تقاتلون قوماً نكثوا ايمانهم تحريض على القتال والتّكرير للحكم بلفظ آخر لاقتضاء مقام الغضب له وهمّوا باخراج الرّسول قبل الايمان
فانّ مشركى مكّة قبل المعاهدة والحلف مع الرّسول همّوا باخراجه عام الهجرة فانّ المشاورة والهمّ باخراجه كانت عام الهجرة قبل الهجرة كما مضى حكاية
مشاورتهم فى دار النّدوة والمعاهدة والايمان كانت عام الحديبية وعام فتح مكّة وهم بدؤكم اوّل مرّة بالمعاداة ومقاتلة البادى بالمقاتلة كان
جزاء عمله لا تعدّياً فيها اتخشونهم لا ينبغى لكم ان تخشوهم مع كونكم مؤمنين بالله مستظهرين به بخشيتكم لهم فالله احقّ ان تخشوه ان كنتم مؤمنين
شرط تهييج فانّ ايمانهم العام محقّق وهو يقتضى الاستظهار به وعدم الخوف من غيره والخوف من سخطه قاتلوهم تكرار باعتبار اقتضاء السّخط ولبيان
العلل المختلفة والغايات المترتّبة فانّ قوله فقاتلوا ائمّة الكفر معلّل بانّهم لا ايمان لهم وقوله الا تقاتلون قوماً نكثوا الّذى هو فى معنى قاتلوا
معلّل بنكث الايمان وهمّة اخراج الرّسول والبدئ فى القتال وقوله قاتلوهم مغيّا بتعذيبهم على ايدى المؤمنين والعلّة مطلوبيّة التّكرار لاقتضاء
مقام السّخط له يعذّبهم الله بايديكم ويخزهم وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين ويذهب غيظ قلوبهم ذكر غايات خمس الاوّل تعذيبهم بالنّسبة
الى من يقتل ويجرح ونسب التّعذيب الى ايدى المؤمنين للاشارة الى انّ ايديهم كما انّها اجزاء لهم ومنسوبة اليهم كذلك هى آلات لفعله تعالى ووسائط لوجوده
الثّانى اخزاؤهم بالاذلال واتلاف المال بالنّسبة الى من سلم من القتل والجرح وهما راجعان الى الكفّار والثّالث ظهور نصرته وغلبة المؤمنين عليهم فانّه لولا
المقاتلة لم يظهر النّصرة والرّابع شفاء صدور المؤمنين واستعمال الشّفاء والتّشفّى منتسبين الى الصّدر باعتبار الالم الّذى يصل اليها من عناد المعتدى
والخامس اذهاب غيظ قلوبهم وغيظ القلوب عبارة عمّا يحمل الانسان على ارادة الانتقام وهو ناش من الم القلوب وهذه الثّلاثة بالنّسبة الى المؤمنين
ونسبة الشّفاء واذهاب غيظ القلوب الى قوم من المؤمنين للاشارة الى انّ بعض المؤمنين لا يتألّمون من اعتداء المشركين بل يرون اعتداءهم سلّماً لهم
الى ربّهم كما انّ مرافقة مولاهم فائدة لهم وقوله بالفارسيّة دو بلا هم چشم لذّات او اشارة الى هذا ويتوب الله على من يشاء اذا مرفوعاً لانّه
الاستيناف للاشارة الى عدم لزومه للمقاتلة كسوابقه لكن اتى باداة العطف مشعراً بانّه ايضاً قد يترتّب على المقاتلة والله عليم بالغايات المترتّبة على
المقاتلة ولذا امركم بها حكيم لا يأمركم الّا بما فيه صلاحكم وصلاح احدكم ام حسبتم ان تتركوا على فراغكم ولا تؤمروا بالمقاتلة ولمّا يعلم الله الّذين
جاهدوا منكم اى جنس المجاهدين فانّ نفى الاتيان بالموصول انّما الى اعتبار حيثيّة الصّفة ولمّا كان تعلّقه تعالى بالمراتب بعض مراتبه مع الحادث والحال كانت
بالنّسبة اليه تعالى قديمة واجبة بقدمه ووجوبه تعالى صحّ نفى العلم عنه باعتبار نفى حدوث الحادث والفعل مضمّن معنى التّطهير اى لمّا يظهر علمه بالّذين
جاهدوا منكم او نسبة نفى العلم اليه تعالى باعتبار مظاهره اى لمّا يعلم النّبىّ الّذى هو مظهر مظاهره ولم يتّخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين
وليجة عطف على جاهدوا والوليجة الجماعة الّتى تكون للشّخص مراداً لهم ومستظهراً بهم وخاصّتك من الرّجال او من تتّخذه معتمداً عليه من غير اهلك
اللّصيق بالشّخص الّذى لا ينفكّ عنه والمراد بالمؤمنين الائمّة كما فى الاخبار لانّهم الكاملون فى الايمان ولانّهم الاصل فيه وايمان غيرهم فرع ايمانهم
ولانّهم يجعلون النّاس فى امان الله بالبيعة معهم ويجير الله امانهم ويجوز تعميم المؤمنين وفسّر الوليجة فى الاخبار بالبطانة وبمن يقام دون ولىّ الامر
والله خبير بما تعملون فيعلم المجاهد المتّخذ الرّسول والمؤمنين وليجة ويعلم القاعد المتّخذ غير الله ورسوله والمؤمنين وليجة وهو ترغيب فى الجهاد
والاعتماد على الله وتهديد عن القعود والاعتماد على غير الله ما كان للمشركين ان يعمروا مساجد الله استيناف لردّ مفاخرة المشركين بعمارة المسجد الحرام
وسقاية الحاجّ وحجابة البيت مفاخرة لفظاً كما فسّر فى الاخبار وفيه ايضاً ردع للمؤمنين عمّا يخطر ببالهم من عدم جواز مقاتلة المشركين مع كونهم مباشرين
لتلك الاعمال النّسبيّة المناصب الشّريفة والمقصود انّه ليس الاعتبار بمشاكلة صورة اعمال الابرار وان تصدّت من الاشرار بل الاعتبار بمصدر الاعمال

فتعميرهم في الحقيقة تخريب لمسجد القلب حيث يراؤن به ويفتخرون به وسقايتهم صنم منعطش عملكم عن ماء الحيوة حيث يحبون به وحجابتهم حجابة
الشيطان لبيته الذي هو بيت النفس وتلك العمارة انما لاحراز قواهم وصدّهم عن الرجوع الى مولاهم انما يعمر مساجد الله من آمن بالله يعني الايمان بالله
مساجد الله هي الصدور المنشرحة بالاسلام والقلوب المستنيرة بنور الايمان وعمارتها بالاسلام والايمان ولذا قال اشارة الى هذا البيان شاهدين على
انفسهم بالكفر حال الاحتيث يعملون اعمال الكفر وفي الاحتيث يقولون ما يلزم الكفر من عدم الاعتقاد بالبعث والحساب وبارسال الرسول وانزال الكتاب وغير
ذلك مما يستلزم الكفر وعدم المعرفة بالله اولئك حبطت اعمالهم فلا يبالوا بصور اعمالهم ولا تنظروا ايها المؤمنون الى صورها لانها ساقطة بل
هي كالاجساد الميتة التي تؤذي حاملها وفي النار هم خالدون انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر واقام الصلوة وآتى الزكوة لا غير
فهو تأكيد للنفي السابق بمفهومه ولما كان عمارة المساجد الصورية مع الاتصاف بالشرك تخريبا للمساجد الحقيقية التي هي القلوب وارباب القلوب و
كان حكم التخريب غالبا وحكم العمارة مغلوبا كانها لم تكن وكان الايمان بالله واليوم الآخر الذي هو كمال القوة النظرية في اعتقاد المبدأ والمعاد فقد
اندرج فيه جميع المعارف الراجعة الى المبدأ والمعاد واقام الصلوة وايتاء الزكوة اللذان هما كمال القوة العملية فهما اصلان لجميع النسك والعبادات
عمارة للمسجد الحقيقي الذي هو القلب وصاحبه فصاحبهما غالبا بحيث ينسب الى المساجد الصورية وان لم تكن فيها عمارة فاتى بطريق الحصر انما يعمر مساجد
الله آتيا بالجمع المضاف المفيد للعموم وبين الموصول المفيدة للعموم مع ان اكثر المؤمنين لم يعمروا مسجدا قط ولو صح بتضمين يعمر معنى يصح فالتادية بهذه
الصورة للاشارة الى هذا المعنى ولم يخش الا الله تعريض بالاتقياء من المؤمنين فعسى اولئك ان يكونوا من المهتدين اجعلتم سقاية الحاج و
عمارة المسجد الحرام كمن آمن اي كعمل من آمن او هو بتقدير مضاف في جانب المسند اليه وهو خطاب للمشركين او للمؤمنين او للجميع بالله واليوم الآخر و
هو كمال العلم وجاهد في سبيل الله وهو اجمال الصلوة والزكوة اللتين هما كمال العمل وتكرار باعتبار مطلوبيته في مقام الذم والمدح لا
يستوون عند الله بحسب العلم والعمل اي الحال التي هم عليه والله لا يهدي القوم الظالمين فلا يستوون بحسب الغاية ايضا لان الله يهدي المؤمنين
ووضع الظاهر موضع المضمر اشعارا بذمّهم وتعليلا لعدم هدايتهم الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله باموالهم وانفسهم اعظم
درجة عند الله تكرار الاوصاف باعتبار اقتضاء مقام المدح واولئك الموصوفون بتلك الاوصاف العظيمة هم الفائزون لا غيرهم يبشرهم ربهم برحمة
منه ورضوان تفصيل لفوزهم والرحمة هنا محمدية ونبوية لانها صورة الولاية التي هي الرحمة والرضوان علوية وولاية والتنكير للتفخيم وجنات
لهم فيها نعيم مقيم خالدين فيها ابدا ان الله عنده اجر عظيم كأنه استكثر ما ذكر فقال نعم هذا في جنب ما عند الله لهم قليل فهو استيناف
جواب لسؤال مقدر يا ايها الذين آمنوا بالايمان العام لا تتخذوا آباءكم واخوانكم اولياء ان استحبوا الكفر على الايمان فان نسبة الايمان
قطعت النسبة الجسمانية فهي مقدمة على نسبة القرابة الجسمانية ونقل عن الباقر ع ان الكفر في الباطن في هذه الآية ولاية الاول والثاني والايمان
ولاية علي بن ابيطالب ع وعلى هذا فالمراد بالايمان الايمان الخاص ويعلم ان احكام الايمان العام جارية في الايمان الخاص بل هو اولى بها من الايمان
العام ومن يتولهم منكم فاولئك هم الظالمون حيث وضع ولايته في غير موضعها وظلم نفسه بالتصرف عن جهة الايمان الى جهة الكفر قل ان
كان آباؤكم وابناؤكم واخوانكم وازواجكم وعشيرتكم واموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها ذكر اصول مشتهيات النفس احب اليكم
من الله ورسوله وجهاد في سبيله اعلم ان الانسان واقع بين النفس والعقل ومقتضيات النفس هي الاعراض الدنيوية المعدود اصولها في الآية ومقتضيات
العقل الامور الاخروية الباقية والاعراض عن الاعراض الفانية ورفضها والانسان بمقتضى مقام المقدمة والمبتلى بالنفس ومقتضياتها واقع في جهنمها ولا محالة
يكون سبيله الى السجين وداره الشياطين والمتنعم بالعقل ومقتضياته واقع في طرف الآخرة ولا محالة يكون سبيله الى الجنان ونعيمها فمن غلب عليه حب
الاعراض فليعالج نفسه ليتضرع الى ربه حتى لا يكون ممن اوعده الله بقوله فتربصوا حتى يأتي الله بامره من ازهاق الروح وحضور الموت فانه ينكشف
له انه كان في جهنم النفس وسبيله الى السجين والله لا يهدي القوم الفاسقين بعنوان اختيار الاعراض الفانية على الامور الباقية فسق والفاسق لا يهديه
الله الى سبيل الجنان فوضع الظاهر موضع المضمر للدلالة على فسقهم وعلة عدم هدايتهم روي انه لما اذن امير المؤمنين ع بمكة ان لا يدخل المسجد الحرام
مشرك بعد ذلك العام جزعت قريش جزعا شديدا وقالوا ذهبت تجارتنا وضاعت عيالنا وخربت دورنا فانزل الله تعالى قل ان كان آباؤكم الآية لقد نصركم الله
في مواطن كثيرة فلا يروج طالب الاعراض الفانية محبة الله ورسوله حتى يحصل مأموله روي ان المواطن كانت ثمانين وهي مواقع الحرب ويوم حنين
من قبيل ذكر الخاص بعد العام وسبب غزوة حنين وهو واد بين مكة والطائف ان رسول الله ص حين خرج لفتح مكة اظهر انه يريد هوازن وبلغ الخبر اليهم
فتهيئوا وجمعوا اموالهم ونساءهم وذراريهم وحملوها معهم وقصدوا رسول الله ص فبلغ الخبر اليه فجمع القبائل ووعدهم النصر والغنيمة فجمع اثني عشر
الفا وخرج من مكة يستقبلهم فقال ابو بكر معجبا لن نغلب اليوم فلما التقى الفريقان في وادي حنين وهو واد له انحدار بعيد انهزم المسلمون هزيمة فاحشة
ثم نصرهم الله بالملائكة فاخذوا غنائم وافرة واسارى كثيرة بلغ عدد الاسارى ستة آلاف ولما لم يخف نصر الله في ذلك اليوم على احد حتى على المشركين
حتى قال بعض اساريهم اين الخيل البلق والرجال عليهم ثياب بيض وكان الغنائم والاسارى اكثر ما يكون خصه الله بالذكر اذ اعجبتكم كثرتكم فلم تغن

من اباحة الفداء واعزاز المؤمنين وابقائهم الى اجل موعود حتى يعزّ دين الله وهو تهديد وردع عن مثل ما فعلوا ابداً فى باب اخذ الفداء
من الاسرى واصرّوا على ذلك مع انكار الرسول (ص) حتى رضوا بقتل عدد الاسرى ومن يأخذون منه الفداء من المؤمنين فى عام قابل لمسّكم فيما اخذتم
من الفدية او فيما فعلتم من الاصرار على اخذ الفدية عذاب عظيم فكلوا اى اذا كان سبق كتاب فى اباحة الفداء واعزازكم فكلوا ممّا غنمتم من الفداء
فانّه غنيمة او هو اباحة للغنيمة كانّهم امسكوا عنها وتردّدوا فى اباحتها اى اذا كان سبق كتاب فى اباحة الفداء واعزازكم واعلاء كلمتكم فلا تحرّجوا من
الغنيمة وكلوا منها حلالاً طيّباً واتّقوا الله فى السّرف فيها او فى الخيانة فيها او فى مخالفته فيها وارضوا فيها بما اعطاكم الرسول (ص) انّ الله غفور
اذ غفر جرأتكم على الاصرار فى الفداء رحيم اذ رحمكم باباحة الغنيمة والفدية يا ايّها النّبىّ قل لمن فى ايديكم من الاسرى اسرى بدر او العبّاس وعقيل
بن ابى طالب ونوفل بن الحارث خاصّة كما ورد فى الخبر انّ الآية نزلت فى العبّاس وعقيل ونوفل وقصّتهم وقصّة غزوة بدر مسطورة فى الصّافى مبسوطة
ان يعلم الله فى قلوبكم خيراً رغبة وميلاً فى الايمان يؤتكم خيراً ممّا اخذ منكم من الغنيمة فى الغزو ومن الفداء بعد الاسر ويغفر لكم والله غفور
فيغفر لكم ما صدر منكم من معاداة الرّسول (ص) رحيم فيؤتيكم خيراً ممّا اخذ منكم فحقّ العبارة ان يقول يغفر لكم ويؤتكم خيراً فانّ المغفرة وهى
ستر المساوى مقدّمة على الرّحمة والانعام لكن لمّا كان المقام مقام الاهتمام باتيان العوض لما فاتهم قدّمه وان يريدوا خيانتك عطف من الله
على مقول الرّسول (ص) باعتبار المعنى وملاحظة نفس المحكىّ مع قطع النّظر عن كونه حكاية ومثله كثير كانّه قال ان يعلم الله فى قلوبهم خيراً يؤتهم خيراً ممّا
اخذ منهم وان يريدوا خيانتك فلا غرو فيه فقد خانوا الله من قبل اى من قبل ارادة خيانتك بمخالفة حكم العقل الّذى هو رسولهم الباطنىّ فامكن
المؤمنين منهم فليحذروا من امكان المؤمنين ثانياً منهم وقد فسّر هكذا وان يريدوا خيانتك فى علىّ (ع) فلا غرو فيه فقد خانوا الله قبلك من قبل
فامكن منهم فلا تحزن لذلك فانّه يمكّن عليّاً واصحابه منهم والله عليم بارادة كلّ منهم حكيم يدبّر امرك وامر الخائنين على وفق حكمته انّ الّذين
آمنوا بالايمان العامّ بقبول الدّعوة الظّاهرة والبيعة العامّة وهاجروا من دار الشّرك الى مدينة الرّسول (ص) وجاهدوا مع اعداء الرّسول (ص)
باموالهم ببذلها على انفسهم وعلى المجاهدين فى الجهاد وانفسهم ببذلها بالقتل فى سبيل الله حال كونهم فى سبيل الله او فى حفظ سبيل الله
وهو النّبوّة او فى تحصيل سبيل الله وهو الولاية والمعنى انّ الّذين آمنوا بالايمان العامّ من افراد الانسان فى العالم الكبير ومن اولاد آدم الّذين
هم القوى الانسانيّة فى العالم الصّغير وهاجروا من اوطان شركهم النّفسانيّة الى مدينة صدورهم الّتى هى مدينة رسولهم الباطنىّ وجاهدوا فى
سبيل الله الّذى هو سبيل القلب باموالهم الحقيقيّة الّتى هى قواهم ومداركهم بتضعيفها بالرّياضات والمجاهدات او المعنى انّ الّذين آمنوا بالايمان الخاصّ
بالبيعة الخاصّة وهاجروا من اوطان شركهم الى مدينة صدورهم وجاهدوا باموالهم الحقيقيّة وانفسهم حال كونهم فى سبيل الله وهو طريق الولاية
الموصلة لسالكها الى الفناء فى الله او فى حفظ سبيل الله وكلّ المعانى لكونها مترتّبة متصاعدة طوليّة لا عرضيّة مرادة من غير لزوم استعمال
اللّفظ فى اكثر من معنى كما مرّ مراراً والّذين آووا ونصروا هم الانصار الصّوريّة بحسب المعنى الاوّل وبحسب المعانى الاخر من يليق بها اولئك بعضهم اولياء
بعض اولياء المحبّة اداءه بصورة الخبر اشارة الى انّ ولاية المحبّة لازمة لهم او اولياء الميراث كما ورد فى الاخبار وورد انّها منسوخة بآية واولوا الارحام بعضهم
اولى ببعض والّذين آمنوا بالبيعة العامّة او بالبيعة الخاصّة ولم يهاجروا من دار الشّرك الصّوريّة او من دار الشّرك النّفسانيّة ما لكم من ولايتهم من
شىء لانّهم لم يهاجروا وصلهم الصّورىّ الحاصل بالبيعة الصّوريّة بالوصل المعنوىّ بالخروج فى طريق الخليفة الصّوريّة او الباطنيّة فلم يتّصلوا معنى
بكم ولا بمن اتّصل بكم فلا ولاية ولا اتّصال بينكم وبينهم فلا توارث ولا موادّة بينكم وبينهم حتّى يهاجروا وان استنصروكم فى الدّين لا فى الامور
الدّنيويّة اعتباراً بالمعنى فهو القيد فعليكم النّصر لانّ وصلتهم الصّوريّة لها حرمة وعليكم بها حقّ لهم الّا على قوم بينكم وبينهم ميثاق فانّ الميثاق
ان كان الميثاق حقّه وحرمته ادون منه من البيعة والاسلام لكن هو ابقى وصلة بحقّ ولها حرمة ولا قوّة للوصلة الاسلاميّة من دون اقترانها بالوصلة المعنويّة
بحيث توفّق ذلك الوصلة والله بما تعملون من موالاة من امرتم بموالاته وترك موالاة من امرتم بترك موالاته بصير والّذين كفروا بترك البيعة النّبويّة
الولويّة بعضهم اولياء بعض بحكم السّنخيّة والمجانسة والاتّهم كالكلاب الضّارية يعضّ بعضها بعضاً نعم اذا رأت غير جنسها اتّفقت وحملت مجتمعة
عليه متّحد جانهاى شيران خداست   جان گرگان وسگان ازهم جداست   الّا تفعلوه تكن فتنة يعنى ما ذكرنا من الموالاة وتركها انّما هو لصلاح
نظام المعاش مؤدّياً الى نظام المعاد لانّه يورث الاتّحاد فى الآراء وفى ترك موالاة المؤمنين المهاجرين وموالاة الكفّار وان كانوا ارحاماً يحصل اختلاف
الآراء وبه يحصل فساد نظام المعاش وفى فساده للنّاقصين فساد نظام المعاد فالمراد بالفتنة هنا اختلاف الآراء المستتبع للفساد فى الارض ارض العالم
الكبير وارض العالم الصّغير وفساد كبير لجرأة الكفّار باختلاف آرائكم عليكم واطّلاعهم بموالاتكم على ما يمكنهم الغلبة به عليكم والّذين آمنوا وهاجروا
وجاهدوا فى سبيل الله والّذين آووا ونصروا اولئك هم المؤمنون حقّاً كرّره ليفيد احضارهم بمدحهم واشعاراً بعلّة الحكم لهم مغفرة و
رزق كريم حلوىّ لا كالارزاق الارضيّة الّتى فى تحصيلها كلفة ومشقّة وحال الارتزاق فيها زحمة وبعد الارتزاق حاجة الى المدافعة والّذين آمنوا
من بعد يعنى من بعد ايمانكم وهجرتكم وهاجروا وجاهدوا معكم فاولئك منكم ويجب موالاتهم كموالاتكم واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض فى كتاب الله

فى مكنونه فى اللّوح وهو نسخ للتّوارث بالهجرة والنّصرة انّ اللّه بكلّ شيء عليم فيحكم تارة بالتّوارث بالهجرة وتارة بالرّحم لمصلحة يعلمها ويأمركم بموالاة
انفسكم وترك موالاة الكفّار ابقاء لمصلحة **سورة التّوبة** مائة وتسع وعشرون آية وهى مدنيّة كلّها وقيل غير آيتين وهما قوله لقد جاءكم رسول الى آخر السّورة
واسماؤها عشرة سورة براءة والتّوبة والفاضحة والمبعثرة لبحثها عن اسرار المنافقين والمقشقشة لتبرئتها من النّفاق والبحوث لبحثها عن اسرار المنافقين
والمدمدمة اى المهلكة والحافرة من الحفر بمعنى النّبش والمثيرة وسورة العذاب عن امير المؤمنين (ع) لم ينزل بسم اللّه الرّحمن الرّحيم على رأس
سورة براءة لانّ بسم اللّه للامان والرّحمة ونزلت براءة لرفع الامان والسّيف وعن الصّادق (ع) الانفال وبراءة سورة واحدة ولذلك لم ينزل بينهما
بسم اللّه الرّحمن الرّحيم وقيل كان النّبىّ (ص) اذا نزل عليه الآيات فيدعو بعض الكتّاب فيقول ضع هذه الآيات بجنب سورة كذا وكذا وكان الانفال من اوّل ما نزلت
فى المدينة وبراءة من آخر ما نزلت وقبض رسول اللّه (ص) ولم يبيّن انّها منها فوضعناها عقبها من دون بسم اللّه الرّحمن الرّحيم
براءة من اللّه ورسوله الى الّذين عاهدتم من المشركين هذه من المصادر النّائبة عن افعالها واصلها برئ اللّه ورسوله براءة من الّذين عاهدتم ثمّ
حذف الفعل واقيم المصدر مقامه ووصل الفاعل بحرف الجرّ صفة له نظير ما يقولون زعما منهم وخلافا لهم فانّهما اصلهما زعموا وخالفوا وابدل الفعل
من لفظه الى اشعار بتضمين معنى الموصول وتقديره ثمّ عدل من نصب براءة الى الرّفع مبالغة وتأكيدا وقد قرئ بالنّصب على اصله وعلى هذا فهى مبتدأ
مخصّص بالصّفة وخبره الى الّذين عاهدتم ويحتمل ان يكون خبر المبتدأ محذوف من اللّه والى الّذين عاهدتم صفتين له اى براءة ناشئة من اللّه وواصلة
الى الّذين عاهدتم او هذه براءة واصلة من اللّه الى الّذين عاهدتم ونسب المعاهدة الى المسلمين لانّها مع كونها من رسول اللّه (ص) كانت لمصلحة
المسلمين فكأنّها كانت منهم ونسب البراءة الى اللّه والرّسول (ص) مخاطبا للمسلمين اشارة الى وجوبها عليهم والّذين عاهدتم وان كان عامّا لكنّه
مخصّص بالنّاقضين بقرينة الاستثناء الآتى فلا تنظر فى انّه كيف يجوز نقض العهد من الرّسول (ص) ساقط من اصله فسيحوا فى الارض اربعة اشهر
اعلام وامهال لينصفوا ورجاء ان يتوبوا والمراد باربعة اشهر عشرون من ذى الحجّة الى عاشر ربيع الثّانى وقيل انّ فتح مكّة كان فى الثّامن من الهجرة ونزول
سورة براءة فى العام التّاسع وحجّة الوداع فى العاشر واتّفق مفسّرو العامّة والخاصّة انّه بعث رسول اللّه (ص) ابا بكر امير الحاجّ الموسم فقالت الخاصّة
بعثه بسورة براءة ثمّ نزل عليه الوحى ان لا يؤدّى عنك الّا رجل منك فبعث عليّا (ع) فلحق بابى بكر واخذ سورة براءة منه وقالت العامّة نزل براءة
منه وقالت العامّة نزل براءة بعد بعثه ابا بكر فبعث بعده عليّا فقيل له فى ذلك فقال لا يؤدّى الّا رجل منّى وتفصيل قصّته مذكور فى كتب
الفريقين واعلموا انّكم غير معجزى اللّه تهديد لهم بانّ الامهال لا ينفعهم وانّ اللّه مخزى الكافرين واذان من اللّه ورسوله هذا نظير براءة من اللّه
فى نيابة المصدر عن الفعل والعدول الى الرّفع الى النّاس وهذا من التّكرار المطلوب فى مقام التّهديد والغضب يوم الحجّ الاكبر سمّى يوم النّحر
بالحجّ الاكبر فى مقابل العمرة او لانّ فى يوم النّحر معظم افعال الحجّ او لانّه كان سنة حجّ فيها المسلمون والمشركون انّ اللّه برئ من المشركين ورسوله
اى بانّ اللّه ورسوله عطف على المستتر فى برئ وقرئ بالنّصب عطفا على اسم انّ فان تبتم فهو خير لكم وان تولّيتم فاعلموا انّكم غير معجزى اللّه
هذا ايضا من التّكرير المطلوب فى مقام التّهديد وبشّر الّذين كفروا بعذاب اليم من قبيل استعمال الضّدّ فى الضّدّ تهكّما الّا الّذين عاهدتم من المشركين
استثناء من المشركين لبيان بقاء عهد غير النّاكثين ثمّ لم ينقصوكم شيئا من شروط العهد ولم يظاهروا عليكم احدا فانّ نقض الشّروط ومظاهرة
العدوّ نقض فعلىّ فاتمّوا اليهم عهدهم الى مدّتهم انّ اللّه يحبّ المتّقين من نقض العهد بلا سبب فاذا انسلخ الاشهر الحرم هى اشهر السّياحة الّتى جعلها
اللّه حرما للامان للمشركين فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم من حلّ وحرم وخذوهم بالاسر واحصروهم عن المسجد الحرام واقعدوا لهم كلّ مرصد
لئلّا يبسطوا فى البلاد فان تابوا بالتّوبة النّبويّة واقاموا الصّلوة وآتوا الزّكوة بانقياد احكام الاسلام فخلّوا سبيلهم لانّهم حينئذ يكونون
امثالكم ولهم ما لكم وعليهم ما عليكم انّ اللّه غفور يغفر ما سلف منهم بالتّوبة رحيم يرحمهم بالاسلام واقامة احكامه وان احد من المشركين
استجارك من بين المؤمنين او من غيرهم طلبا للامان فى الدّنيا والآخرة فانّ التّوجّه اليك ان كان للدّنيا له حرمة فلا تهتكها اى انّ لنحلة الاسلام
بواسطة التّشابه بالاسلام والانقياد احكامها حرمة وغاية الاجارة سماع كلام اللّه وفيه حصول المقصود من ارسالك فاجره حتّى يسمع كلام اللّه فانّ
فى سماع كلام اللّه كسرا لسورة عنادهم واستمالتهم الى الحقّ وعقائلهم لشيئة ثمّ ابلغه مأمنه بعد ارادة العود الى وطنه بان لا يتعرّض احد
من المسلمين حتّى يبلغ بامان منك وخائفا من المسلمين ان اختلج اليه الى وطنه او المكان الّذى هو مأمنه ذلك لانّ الالتجاء الا لنجاء وابلاغ المأمن
حفظ الحرمة التّوجّه اليك وان كان لاغراض دنيويّة وانتظار سماع كلام اللّه بانّهم قوم لا يعلمون لاشتداد جهلهم بحيث ستر جهة علمهم الّذى
هم مفطورون عليها وبسماع كلام اللّه يضعف جهة جهلهم فيرجى منهم قبول الحقّ بعد ظهور جهة علمهم (وبظهور جهة علمهم) كيف يكون للمشركين عهد عند اللّه
وعند رسوله استفهام انكارىّ فى معنى النّفى وفيه معنى التّعجّب اى لا يكون للمشركين عهد عند اللّه وهو جواب لسؤال مقدّر كانّه قيل كيف
يصحّ الغدر ونقض العهد فقال ليس لهم عهد الّا الّذين عاهدتم عند المسجد الحرام [illegible] فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم انّ اللّه يحبّ المتّقين عن نقض
العهد كيف وان يظهروا عليكم تكرار كيف لمناسبة مقام الذّمّ والسّخط لا يرقبوا فيكم الّا قرابة او حلفا وعهدا ولا ذمّة عهدا اعلى الشّرك

ان المعجب كان ابابكر وقد نشأ منه مقالته رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم تغن عنكم شيئا من الاغناء او شيئا من باس الاعداء فان الكثرة اذا لم تكن قرينة للكثرة او القلة

وضاقت عليكم الارض حين غلبتم وانهزمتم بما رحبت ثم وليتم مدبرين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن الجهاد ثم انزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين

يعني بعد ما صرتم مغلوبين وعلمتم ان الكثرة وهيئة الاسباب لا تغني ولا تصير سببا للغلبة انزل الله سكينته التي هي سبب اطمينانكم وقوة قلوبكم والسكينة

على ما فسرت في الاخبار من انها ريح تفوح من الجنة لها وجه كوجه الانسان تناسبها فسرها به الصوفية الصافية من انها صورة ملكوتية تظهر على صدر

الانسان منصوبة للاتباع بصورة الشيخ المرشد وللمتبوعين بصورة مناسبة لهم تسمى بالملك وبجبرئيل بحسب نقائهم وتعرائهم وحين تمثل صورة الشيخ

او الملك يصير ملكوت المتمثل له غالبة وملكه مغلوبا وح يكون له الغلبة على النفس واهويتها وعلى الملك ومن وضع فيه لانه مؤيد بالسكينة التي هي

من سنخ الملك ومجانبة للملائكة ولذا قال بعد انزال السكينة وانزل جنودا لم تروها وقد مضى تحقيق السكينة في سورة البقرة عند قوله تعالى

ان اية ملكه ان يأتيكم التابوت فيه سكينة من ربكم وعذب الذين كفروا بالقتل والاسر ونهب الاموال وذلك جزاء الكافرين تعريض بالامة

حيث كانوا يكفرون بعد محمد صلى الله عليه وسلم بالولاية وقصة حنين مذكورة في المفصلات مفصلا من اراد فليرجع اليها ثم يتوب الله من بعد ذلك التعذيب على

من يشاء يعني لا تنظروا اليهم بعد التعذيب بنظر التحقير لامكان تدارك رحمته تعالى لهم لانهم عباد الله وصنايعه والله غفور رحيم قد يؤاخذ عبادا

اصلاحا لحالهم كما قد يؤاخذ نقمة لهم فمغفرته ورحمته نقمة والا يا ايها الذين امنوا انما المشركون نجس ابتداء حكم اخر فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم

هذا وان خفتم عيلة بسبب قلة تجارتكم لمنع المشركين عن التردد الى بلدتكم فثقوا بالله وارجوا فضله فسوف يغنيكم الله من فضله انشاء التعليق

على المشية لقطع الاغترار بالوعد ولانه لم يكن لكلهم وقد انجز وعده بعد ابتلاء المشركين بتسلط اهل المدينة ومكة على ساير البلاد وبعد ذلك

بتوجه اهل الشرق والغرب اليها ان الله عليم بعواقب اوامره ونواهيه حكيم لا يأمر ولا ينهى الا لمصلحة وحكمة قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله

ولا باليوم الاخر بعد ما اظهر حكم المشركين واجلائهم ومقاتلتهم بالتأكيد وتغليظ بين حكم اهل الكتاب ولم يصدره بالنداء اشارة الى التفاوت

بينهم وبين المشركين في التغليظ ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين اوتوا الكتاب لفظة من للتبعيض حتى يعطوا الجزية

ما يقرر ويقضى من جزى دينه اذا قضاه عن يد عن قوة وبطش منكم وهذا مثل سائر في العرب والعجم يقول العاجز الذليل تحت يد غيره افرض يده كما يقول

العجم فرا كردم از دست فلان كس وهذا المعنى هو المناسب للمقام ولتنكير لفظ اليد وقد ذكر له معان اخر مثل منقادين وعن غنى وعن انعام وعن

يد منهم لا يد غيرهم وهم صاغرون اذلاء وحكم الجزية واهلها مذكورة في المفصلات من التفاسير والكتب الفقهية وقالت اليهود اما استيناف على القول

بمجيء الواو للاستيناف او عطف باعتبار المعنى فان تعليق الامر بالمقاتلة على الموصول للاشعار بعلة الحكم فكانه قال قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله من

جهة انهم لم يؤمنوا وقالوا عزير ابن الله ووضع الظاهر موضع المضمر لارادة التفصيل وتعيين قائل كل قول اعلم ان القائلين عزير ابن الله والمسيح

ابن الله ونحن ابناء الله لم يريدوا بذلك الكلمة ما يفهم منها بحسب العرف من التوليد والتجسيم واثبات الزوج لله بل ارادوا ابانة النسبة الروحانية

بهذه الكلمة وقالوا من حصل له القرب من الله بحيث ياخذ الاحكام والاداب منه تعالى بلا واسطة بشر فهو ابن الله وكذا من انتسب الى الله بواسطة

الاتصال بنبي او ولي فهو ابن الله بناء على شيوع التعارف ولعة الانتساب ولا شك في صحة هذا المعنى ولكنها ممنوعة في حقه تعالى لايهامها

معناها الظاهر والتجسيم والتوليد كما حمل الاتباع هذه الكلمة على ظاهرها وقالوها بمعناها الظاهر ولا شك ان معناها الظاهر كفر وفرية

ولهذا لما حكاها اتم شانه عنهم ذما لهم وقالت النصارى المسيح ابن الله نقل انه عليه السلام كان يقول ان ابي يقول كذا وتبت هذا المعنى في الانجيل

ذلك قولهم بافواههم لا اعتقاد لهم به باي معنى كان فان الاعتقاد بهذا المعنى يقتضي العمل بمقتضاه وهو عدم التخلف عن قول من نسبوه

بالنبوة الى الله وليسوا كذلك مثل قوله ثم يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم يضاهئون قول الذين كفروا اي يضاهي قولهم قول الذين كفروا

بحذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه والمضاهاة في عدم كون قول كل عن اصل وعدم موافقته للاعتقاد وكون كل ناشيا من محض التقليد

من غير حجة عليه كقول المجنون والمراد بالذين كفروا من قبل اما اليهود على ان يكون المراد بهم النصارى او مطلق الكفار قاتلهم الله باعدهم الله

ولعنهم كثيرا ما يستعمل في هذا المعنى في العرف ونقل عن علي عليه السلام انه بمعنى لعنهم الله انى يؤفكون عن الحق اتخذوا احبارهم ورهبانهم قد مضى

ان الاحبار علماء الملة والرهبان علماء الدين والطريقة اربابا من دون الله يطلق الرب على المطاع وهو الرب في الطاعة وعلى المعبود وهو الرب في

العبادة وعلى المدبر في الوجود وهو الرب في الوجود وبقائه وعلى الخالق وهو الرب في الايجاد والمقصود من الرب ههنا هو الرب في الطاعة حيث قالوا انهم احلوا

وهذا حرام وهذا من التورية والانجيل فسمعوا منهم من غير حجة والناس غير العلماء الالهيين منهم لا بد لهم من رب بشري يطيعونه لعدم بصيرتهم بامر

دينهم وبامر دنياهم على وجه لا يضرهم في عقباهم وذلك الرب المطاع اما منصوب من الله فقوله قول من الله وقول الله وطاعته طاعة الله وربوبيته

ربوبية الله واما غير منصوب من الله فهو غير الله وهو ناش من غير الله وطاعته غير طاعة الله فقوله من دون الله تقييد للارباب يعني اربابا ناشئين

من دون الله من حيث ربوبيتهم او اربابا هم بعض من غير الله على ان يكون من للابتداء او للتبعيض والمسيح ابن مريم عطف على احبارهم يعني اتخذوا المسيح

بن مريم ربّاً في العبادة ولذا جاء به بعد تمام حكم المعطوف عليه واخّره عن الاحبار ليكون ترقّياً الى الابلغ في الذّمّ ان ظنّ انّ المسيح منصوب من الله
فهو ربّ من الله ولا ذمّ في اتّخاذه ربّاً فالجواب انّ ربوبيّته في الطّاعة من حيث انّه من الله ممدوحة وامّا ربوبيّته في العبادة كانّهم من قولهم انّه الله
او انّه ابن الله او انّه ثالث ثلثة وكذا ربوبيّته في الطّاعة من حيث انّه مستقلّ في الرّبوبيّة فهي مذمومة واشراك بالله وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا
وَاحِدًا غير مركّب في ذاته وغير متعدّد في الوجود فطاعة الرّسل ان كانت من حيث انّهم رسل الله طاعة الله وطاعتهم لا من تلك الحيثيّة
ليست طاعة الله لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ صفة بعد صفة او حال او مستأنف والمقصود منه حصر الالهيّة كانّه قال لمّا امروا الّا ليعبدوا الهاً واحداً محصوراً
فيه الالهة سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ في الطّاعة والولاية كاشراك الاحبار والرّهبان او في الطّاعة والعبادة والالهة جميعاً كاشراك المسيح وهو
تعريض بالامّة حيث اشركوا في الولاية والطّاعة من لم ينصبه الله وللاشارة الى التّعريض قال تعالى يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ
بالمضارع والّا فالمناسب لليهود والنّصارى ان يقول ارادوا او اتّخذوا بالماضي والمراد بنور الله ولاية عليّ (ع) فانّها نور يظهر به الحقّ ويتميّز
به السّعيد عن الشّقيّ والمراد بالاطفاء بالافواه القاء الشّبهات والاحاديث الموضوعات والتّحريف في الكتاب للتّدليس على الجهّال شبّه ذلك
بالنّفخ في السّراج وفي الاخبار ما يدلّ على التّعريض المذكور وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ بالله او بالرّسالة بحسب التّنزيل او بالولاية بحسب
المراد هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى امّا استيناف منقطع عمّا سبق لابداء حكم آخر قطعاً لاطماع المشركين في ابطال رسالته وعلى هذا فاضافة الرّسول
للعهد وامّا استيناف في موضع التّعليل لقوله ويأبى الله الّا ان يتمّ نوره اي رسالته او رسوله وعلى هذا فاضافة الرّسول امّا للتّعريف الجنسيّ وتعميمه او لتعريف العهد
فيه ايضاً قطع لاطماع المشركين والمراد بالرّسول امّا معنى عامّ للرّسل واوصيائهم (ع) فانّهم رسل من الله بواسطة الرّسل او معنى خاصّ بالرّسل اصطلاحاً
الّذين اوحي اليهم بشرع وتبليغه او المراد محمّد (ص) وعلى التّقديرين الاخيرين فالمقصود سراية الحكم الى اتباعهم واتباعه امّا من باب الفرعيّة والتّبعيّة او لانّهم
اجزاء الرّسالة بحسب سعتهم الولويّة وامّا لانّهم مظاهر الرّسالة بحسب صدورهم وقلوبهم وعقولهم فصحّ تفسير الآية بخروج القائم عجّل الله فرجه وانّها
تمام الرّسالة وتأويلها وانّه (ع) اذا ظهر ظهر على الاديان كلّها بِالْهُدَى بما به الهدى وهو الاحكام القالبيّة الشّرعيّة كما اشير الى تسمية الاسلام واحكامها بالهدى
في قوله تعالى بل الله يمنّ عليكم ان هداكم للايمان وَدِينِ الْحَقِّ دين الحقّ هو طريق الحقّ وهو الولاية والايمان الخاصّ الحاصل بالبيعة الباطنة الولويّة
وبعبارة اخرى الهدى هو الاسلام ودين الحقّ هو الايمان وقد فسّر دين الحقّ بولاية عليّ (ع) في اخبارنا عن الكاظم (ع) في هذه الآية والآية السّابقة هو الّذي
امر رسوله بالولاية لوصيّه والولاية هي دين الحقّ ليظهره على جميع الاديان عند قيام القائم (ع) والله متمّ ولاية القائم (ع) ولو كره الكافرون بولاية عليّ (ع) قيل
هذا تنزيل قال نعم هذا الحرف تنزيل وامّا غيره فتأويل لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ اي بالمفرد المستغرق بقرينة التّأكيد بالكلّ دون الجمع روماً للاختصار واشعاراً
بانّ الاديان الباطلة مع كثرتها ونهايتها فرقها متّحدة في الغاية وهي الانتهاء الى السّجّين والملكوت السّفلى وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ بالله او بالرّسالة او بالولاية
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ اتى بالنّداء ومؤكّدات الجملة من انّ واللّام واسميّة الجملة امّا
للاشعار بانّ شأنهم التّحفّظ عن اموال النّاس بحيث ينبغي ان ينكر هذا منهم او يردّد في وقوعه منهم حتّى يكون ابلغ في الذّمّ والتّفضيح او للتّأكيد لانّ
الحكم الّذي هو المقصود منه من ذمّهم وتفضيحهم وتنفير النّاس منهم ومن اقوالهم وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ عن النّبيّ (ص) او عن الوليّ والمقصود التّعريض
بامّة محمّد (ص) ومن يأتي بعده بصورة الاحبار والرّهبان من المتسمّين بالعلماء والفقهاء وبالصّوفيّة والفقراء الّذين لا فقه لهم سوى ما يحصل به الاغراض
والاعراض ولا معرفة لهم ولا تصوّف سوى الدّلق والحلق وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ امّا عطف على ليأكلون ووجه حسنه مع الاختلاف بالاسميّة و
الفعليّة الاشعار بانّ الّذين يكنزون الذّهب مشهود ذمّهم بحيث لا ينكر وانّ الاحبار والرّهبان هم الّذين يكنزون وقد اشتهر ذمّهم فلا ابالوا بقولهم و
امّا عطف على اسم انّ عطف المفرد او عطف على جملة انّ مع اسمها وخبرها بتقدير مبتدأ او بتقدير خبر او مستأنفاً بجعل الّذين مبتدأ وقوله فبشّرهم خبر له
وقد عرفت انّ ما يسمّونه واو الاستيناف هو واو العطف بلحاظ المعنى وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ دخول الفاء في الخبر على كونه خبراً لكون
المبتدأ في معنى الشّرط يَوْمَ يُحْمَى يوقد النّار عَلَيْهَا اي على الذّهب والفضّة وضمير المؤنّث باعتبار معنى الجمعيّة والكثرة فيهما فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى
بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ ذكر تعالى اشرف الاجزاء واقواها اشارة الى شمول الكيّ او لانّهم ارادوا بالكنز الوجاهة ونعامة فراش الجنبين
والظّهر مقولاً لهم هَذَا الَّذِي تكوون به مَا كَنَزْتُمْ او هذا الكيّ غاية ما كنزتم وهو ضدّ ما اردتم لِأَنْفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ اي وباله وقد اختلف
الاخبار في حقيقة الكنز وفي قدر ما يصدق عليه الكنز وفي مال يصدق عليه وقد ذكرت الاخبار في المفصّلات وتحقيق الحقّ فيه موافقاً للاشارات
الاخبار انّ الانسان له مراتب كثيرة وحكمه ولها في كلّ مرتبة مخالف لحكمه في غيرها مثلاً الواقع في جهنّام النّفس لا يرى الخير الّا ما اقتضته نفسه
ولا يرى الّا الاسباب وكان محجوباً عن الله وتسبيبه فكلّ ما جمع من المال لا يكون ذلك منه الّا محض حبّ المال او محض الاتّكال في المعاش عليه مع عدم
الوثوق بالله والتّوكّل عليه وهذا المال منه كنز قليلاً كان او كثيراً تحت الارض كان او فوقها مؤدّى زكاته او غير مؤدّى بل هو سرابيل نار الله وكفر وحجاب
وشيء في ذلك المال حسنة وان توجّه من جهنّام النّفس الى الملكوت العليا ولا محالة يكون منزجراً عن النّفس وجهنّامها لكنّه ما لم يخرج منها يكون مقيّداً بالح

بمقتضيات نهاية وسلاسل شهواتها فان جمع فى حال التوجه والانزجار متوكلا به على الله مصداقا لما قيل فى مضمون التصحيح النبوية با توكل زانوى اشتر
ببند معينا به على خروجه وعلى معيشته لم يكن كنزا لانه حينئذ يؤدى حقوقه الواجبة والمندوبة بحيث يمد الخروج من تحت امر نفسه الى الدخول تحت امر ربه وان
جمع فى حال التقيد بالنفس ومشتهياتها ولا محالة تكون محجوبا من الله والتوكل عليه كان كنزا ادى حقوقه او لم يؤد وان خرج من ذلك الجهنام الى الجانب
الايمن من طور الصدر كان له الحالتان ايضا لكن تقيده بسلاسل شهواتها يكون اضعف وان خرج من بيت نفسه الخراب الى بيت قلبه المعمور فهو ايضا فى
وجهين وله الحالان وان دخل بيت قلبه فقد دخل دار الامان وفى حقه الكفر كبريت ملق ملك شود فيزان الكنز وعدمه حال الانسان لا حال
المال وقدره فالفقير المحب للدنيا مكتنز والغنى المنزجر عنه غير مكتنز والكنز حبا عن محبة الدنيا المدخرة فى بيتها لغلبة اعتمادا عليها او وثوقا
بها لا المال المكتنز تحت التراب ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا استيناف للابداء ذم اخر للمشركين وعلة اخرى لمقاتلتهم اعلم ان
الايام والشهور الزمانية التى ههنا صور للدهر والدهر صورة للسرمد والكل ظهور سير شمس الحقيقة فى بروجها السنة النزولية والسنة الصعودية
وغروبها فى افق كرة ارض الطبع وطلوعها منه ظهور الكل علينا بهذا الزمان الذى يعبر عنه باليوم والليل والشهر والعام فهذه الايام والاشهر
لها حقايق متمايزة فى مراتب الملكوت والجبروت وتلك الحقايق لها آثار وخواص ودقايق فى هذه وما قاله الانبياء واصحاب الوحى والتحديث من
خواصها وما جربه المجربون منها اعتبر من اعتبار خواصها وما يترتب عليها مثل ما قالوا من خواص ايام الاسبوع وايام الشهور ومثل ما قالوا من خواص
الشهور ولما جعل المشركون كالطبيعيين واكثر العوام ما سمعوه منها كالاسمار ولم يسمعوه بسمع الحقيقة والاعتبار بل قالوا ان الايام
متشابهة والاشهر متوافقة لا تمايز بينها فى الحقيقة وان ما قيل فيها من التمايز والخواص محض اعتبار لا حقيقة له قال تعالى ردا عليهم ان عدة
الشهور عند الله كما انها عندكم اثنا عشر شهرا يعنى ما عندكم من اثنى عشر شهرا مترتبة فى كل عام تقريبا وشمسية فى كل عام حقيقة انما هى
تطابق للحقايق التى عندنا وكل منها مظهر لحقيقة من تلك الحقايق ولكل خواص وآثار ليست لغيره ولذا اتى بالتمييز التأكيدى لانه العدد
متمكنا فى القلوب ثم لم يكتف بقوله عند الله وقال فى كتاب الله اى مكتوب الله او الكتاب المبين الذى هو العقل او اللوح المحفوظ يوم خلق السموات
والارض يعنى قبل استقرارها عندكم وتعلق ما بين ان حقايقها عند الله مؤكدا هذا المعنى بالقيود الثلثة بين بعض خواصها بقوله منها اربعة
حرم ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب اكد حرمتها بقوله ذلك الدين القيم الذى لا عوج فيه يعنى اعتقاد حرمتها والتصديق بها هو
الطريق القويم الذى كانت الانبياء عليه فمن عدل عنه كان خارجا عن طريق الانبياء فلا تظلموا فيهن انفسكم بان يقتل بعضكم بعضا وينهب
قبأ سلبا فلا تظلموا فيهن انفسكم بالاعتداء فيهن بهتك حرمتها بالمقاتلة فيها وارتكاب ما لا ينبغى وقاتلوا المشركين كافة فى غير تلك
الاشهر لانهم هتكوا حرمتها بالنسيء بقرينة انما النسيء زيادة فى الكفر وفى تلك الاشهر حيث يبدؤكم بالقتال فيها بقرينة كما يقاتلونكم كافة
واتقوا هتك حرمة تلك الاشهر واعلموا ان الله مع المتقين انما النسيء زيادة فى الكفر استيناف فى موضع التعليل للامر بالمقاتلة والمراد
بالنسيء تأخير حرمة الشهر الحرام الى شهر آخر وتحليل المقاتلة فى ذلك الشهر الحرام ولم يريدوا ترك المقاتلة فيه يقولون هذا الشهر كساير الاشهر فنقاتل
فيه ونترك القتال فى شهر آخر وكونه زيادة فى الكفر لانه بعد الكفر بالله بواسطة الكفر بالرسولة تبديل لاحكام الله المقررة عند الله المكتوبة فى
كتبه السالفة قبل خلق هذا العالم يضل به الذين كفروا حيث يخرجون من الطريق القويم المستقيم بالخروج منه يحلونه اى النسيء والشهر الحرام المنسى
عاما بيان لضلالهم ويحرمونه عاما ليواطئوا ليوافقوا عدة ما حرم الله عدد الاشهر التى حرمها الله فيحلوا بالنسيء ما حرم الله زين لهم سوء
اعمالهم جواب لسؤال مقدر والله لا يهدى القوم الكافرين الى الطريق القويم ولذا احلوا ما حرم وحرموا ما احل وزين لهم القبايح يا ايها الذين
آمنوا بالايمان العام او بالايمان الخاص ما لكم اذا قيل لكم انفروا فى سبيل الله اى الجهاد الصورى او فى طلب الولاية او فى طريق القلب بالجهاد
الباطنى والذكر والفكر ورفض الهوى وترك ما ملح النفس اثاقلتم الى الارض ارض التراب وارض الطبع او ارض النفس ونزول الآية فى غزوة تبوك
وسبب غزوة تبوك على ما نقل ان رسول الله (ص) كتب كتابا الى بعض حكام ممالك الشام وارسل حارث بن عمرو الازدى فلما وصل الحارث الى
موتة من قرى بلقاء من اعمال الشام وهى منها الى بيت المقدس مرحلتان قتله شرحبيل بن عمرو الغسانى احد امراء القيصر فوصل الخبر الى رسول الله (ص)
فهيأ سرية موتة وجعل زيد بن حارثة اميرا عليهم وقال حين الوداع ان قتل زيد فالامير جعفر بن ابى طالب وان قتل جعفر فالامير عبد الله بن رواحة
وان قتل عبد الله فالامير من ارتضاه المسلمون وكان يهودى حاضرا فسمع مقالته فقال يا ابا القاسم ان كنت صادقا فى نبوتك فكل من
عينته للامارة فلا بد من ان يقتل لان انبياء بنى اسرائيل اذا وجهوا عسكرا الى قتال الاعداء وعينوا جمعا للامارة هكذا قتلوا جميعا
فتوجه زيد مع العسكر الى المقصد وبعد المقابلة مع الاعداء والمقاتلة قتل الذين سماهم الرسول (ص) للامارة وروى انه ما قتل من اهل الاسلام
الا قليل وروى ان كثيرا منهم قتلوا وجرحوا وبعد يوم المقاتلة وصاحبهم فتوهم شرحبيل وظن وصول المدد الى اهل الاسلام وارتحل وصار
متحصنا ورجع اهل الاسلام سالمين الى المدينة وكان ذلك فى العام الثامن من الهجرة وفى هذا العام كان فتح مكة وغزوة حنين مع بنى هوازن

ثم لما دخل العام التاسع من الهجرة وورد خبر الشام المدينة واشاعوا فيها ان سلطان الروم جمع الجنود يريد غزو المدينة وان هرقل قد سار بجنود عظيمة وجلب معهم غسان وجذام وبهراء وقد قدم عساكره البلقاء ونزل هو حمص فامر رسول الله (ص) اصحابه بالتهيؤ الى تبوك وهي من بلاد البلقاء وبعث الى القبائل حوله والى مكة والى كل من اسلم وحثهم على الجهاد وامر اهل الجدة ان يعينوا من لا قوة له على الخروج روى ان ابا بكر عرض جميع امواله وان عمر بذل نصف امواله وان عثمان جهز مائة ابل وقيل ثلثمائة ابل وبذل الف دينار وعبد الرحمن بن عوف بذل اربعين اوقية من الذهب او اربعة آلاف درهم وهكذا بذل كل بقدر همته وسعته وبلغ عسكره (ص) الى ثلثين الفا وقيل الى اربعين الفا ولما كانت تلك الغزوة صعبة لبعد السفر وشدة القيظ وكثرة جنود الاعداء تقاعد بعض عن الحركة الى الغزو فنزل يا ايها الذين آمنوا ما لكم اذا قيل لكم انفروا الآيات وسار الرسول (ص) بالعسكر في غاية المحنة والمشقة في شدة حرارة الهواء وقلة الماء حتى نزل بعين تبوك وكانت عينا قليلة الماء فغسل يديه ووجهه بمائها فنبع الماء منها بحيث اخذ جميع العسكر منه باجمعهم ومكث في ذلك الموضع عدة ايام فصح عنده (ص) ان خبر خروج عسكر الروم كان كذبا فشاور الاصحاب في الرجوع ورجع من هناك وبعث خالد بن الوليد مع اربعمائة وعشرين فارسا ليغير على دومة الجندل وبعد وصولهم الى نواحي دومة الجندل في الليل وجدوا اكيدر حاكمها مع اخيه حسان ومعدود من خدمه في طلب الصيد فقاتلوهم وقتلوا حسانا واسروا اكيدر وانهزم قليل منهم ودخلوا الحصار وتحصنوا مع اخيه الآخر مصاد فقال لخالد اكيدر لا تقتلني واذهب بي الى رسول الله (ص) ان امرت لك واهل القلعة ان يفتحوا باب الحصار ويسلموا الينا الف ابل وثمانمائة برد واربعمائة سنان واشترط لك ان تأخذ حكومة دومة الجندل لك من رسول الله (ص) فقبل اكيدر وصالح وارسل الى اخيه مصاد ان افتح باب الحصار وهيئ مال الصلح وبعد اخذ مال الصلح رجع خالد ومعه اكيدر واخوه مصاد ودخلوا المدينة سالمين غانمين ارضيتم بالحيوة الدنيا استفهام توبيخ من الآخرة بدل الآخرة فما متاع الحيوة الدنيا في الآخرة الا قليل الفاء للسببية باعتبار انكار الرضا بالحيوة الدنيا الا تنفروا يعذبكم عذابا اليما ويستبدل قوما غيركم بدلا عنكم تهديد ووعيد بعد توبيخ وتقريع ولا تضروه شيئا باهلاككم او بتقاعدكم او بتكرركم وتهاونكم للغناء عنهم وعدم الحاجة اليهم والضمير المفعول اما لله او للرسول بقرينة المقام ولتوافق ضميري الا تنصروه والله على كل شيء قدير فقدير على نصرة رسوله بدون امدادكم وعلى اهلاككم واستبدال قوم غيركم الا تنصروه فقد نصره الله تذكير لهم بنصرة له حين لم يكن لهم معاون حتى يتحقق عندهم نصرته بلا استمالة قلوبهم اذ اخرجه الذين كفروا حين شاوروا في امره بالاجلاء والحبس والقتل في دار الندوة كما سبق ثاني اثنين يعني لم يكن معه الا رجل واحد وهو ابو بكر اذ هما في الغار غار ثور وهو جبل في يمنى مكة على مسيرة ساعة اذ يقول لصاحبه لا تحزن والاتيان بالمضارع للاشارة الى انه كرر هذا القول لعدم سكونه عن اضطرابه ان الله معنا ومن كان الله معه لا يغلب فلا تحزن من اطلاع الاعداء وغلبتهم روى عن الباقر (ع) ان رسول الله (ص) اقبل يقول لابي بكر في الغار اسكن فان الله معنا وقد اخذته الرعدة وهو لا يسكن فلما رأى رسول الله (ص) حاله قال له اتريد ان اريك اصحابي من الانصار في مجالسهم يتحدثون واريك جعفرا واصحابه في البحر يغوصون قال نعم فمسح رسول الله (ص) بيده على وجهه فنظر الى الانصار يتحدثون والى جعفر واصحابه في البحر يغوصون فاضمر تلك الساعة انه ساحر فانزل الله سكينته عليه السكينة كما في الخبر ريح تفوح من الجنة لها وجه كوجه الانسان وهي كما مضى قبل هذا في سورة البقرة على ما حققها الصوفية صورة ملكوتية ملكية الهية تظهر بصورة احب الاشياء على حسب السالك الى الله واحب الاشياء الى السالك هو شيخه المرشد وقلبه الغالب وتسمى عندهم بالسكينة والفكر والحضور وهي سلطان النصير والطمأنينة واليها اشير بقوله تعالى الا بذكر الله تطمئن القلوب ولذكر الله اكبر وهي النور في قوله الله نور السموات والارض وبها يحصل معرفة علي (ع) بالنورانية وهي ظهور القائم عجل الله فرجه في العالم الصغير وبها استنارت سموات روحه واراضي نفسه وطبيعته كما قال تعالى واشرقت الارض بنور ربها وهي الاسم الاعظم والكلمة التي هي امر وهي حقيقة الرحمة والهدى والفتح والنصر والصراط المستقيم والطريق القويم والسبيل الى الله والفوز والنجاح وغير ذلك من الاسماء الحسنى التي لا احد لها واشير اليها في الاخبار والآيات ولذلك كان تمام اهتمام المشايخ في تلقين الذكر الخفي القلبي والجلي اللساني بتحصيل هذا المقام للسالك وكانوا يامرونهم بالفكر الذي هو هذا تعملا حتى يظهر وينزل تلك السكينة من غير تعمل وروية ولا مقام لبشرية الانسان نبيا كان او وليا او تابعا لهما اشرف من هذا المقام كما قال في مقام الامتنان في هذه السورة ثم انزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين في غزوة حنين التي كانت في الثامن من الهجرة وحين كمال النبوة وتبليغ الرسالة اذا عرفت هذا فاعلم ان العامة جعلوا هذه الآية دالة على فضيلة ابي بكر حيث كان اول من هاجر وذكر مصاحبته للرسول (ص) ولا دلالة في الآية على فضيلة له ان لم تكن دلالة على ذمه فان الصحابة البشرية قد كانت للمشركين والكفار والمنافقين والمرتدين بل الفضيلة في الصحبة الملكوتية التي هي ظهور ملكوت الصاحب على ملكوت الصاحب وفي الآية دلالة على عدمها حيث خاطبه بلا تحزن فان الصحبة الملكوتية مانعة من الحزن باعثة على السكون والوقار وايضا هو دال على عدم حصولها له بعد هذا الخطاب حيث افرد الضمير المجرور فهو اما راجع الى النبي (ص) او الى ابي بكر ورجوعه الى ابي بكر وان كان يتراءى انه مناسب لاضطرابه وعدم سكينته لكنه يستلزم تفكيك الضمير في قوله وايده بجنود ويستلزم اما عدم نزول السكينة على النبي (ص) وهو مسلم لا فضيلة لابي بكر او عدم الاعتناء بذكر النبي (ص) وهو ايضا كذلك او عدم الحاجة الى ذكره وليس كذلك لان الحاجة في مقام اظهار النعمة على الاحباء ماسة الى ذكر مثل هذه النعمة العظيمة التي لا نعمة اعظم منها في مقام البشرية كما سبق من ذكره (ص)

هذه النعمة بعد الثامن من الهجرة وكمال النبوة ولو سلم صحة رجوعه الى ابى بكر كانت الآية من المتشابهات التى لا يستدل بها على منقبة مثبتها الا امامه هذا
اذا كان عطفا على اخرجه واما اذا كان عطفا على فقد نصره الله من قبيل عطف التفصيل على الاجمال فلا يحتمل عود الضمير الى ابى بكر وايده بجنود لم تروها
اى لم تعرفوا على رؤيتها ان كان المراد بالجنود السكينة ومحافظة الملئكة فى الغار واعماء الكفار عنه بنسج العنكبوت وبيض الحمامة وانبات الشجر على فم الغار
او لم يقع رؤية منكم لها ان كان المراد مطلق جنود الملئكة فى غزواته وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هى العليا الكلمة كما مر مرارا تشمل الكلمات
اللفظية والكلمات التكوينية من العقول والارواح وعالم المثال والقوى البشرية والحيوانية والنباتية والاخلاق والاحوال والافعال فى العالم
الصغير وهى ان كانت منتسبة الى الولاية التى هى كلمة الله الحقيقية بلا واسطة او الى من انتسب الى الولاية فهى كلمات الله لان كلمة الله الحقيقية هى المشية
التى يعبر عنها بالحق المخلوق به والاضافة الاشراقية والحقيقة المحمدية وعلوية على وهى الولاية المطلقة وكلما كان منتسبا اليها كان كلمة الله وكلما كان
عليا بعلو الله وكان العلو ذاتيا لها الا عرضيا محتاجا الى الجعل والتسبيب لذا اتى بالجملة الثانية مرفوعة المبتدأ استينافا او معطوفة على الجملة الفعلية
او حالا عن فاعل جعل او مفعوله او المستتر فى السفلى مؤكدة باسمية الجملة وضمير الفصل وتعريف المسند الدال على الحصر الذى هو تاكيد على تاكيد لا منصوبة
عطفا على مدخول جعل وان لم تكن منتسبة الى الولاية فان كانت منتسبة الى الشيطان بان كان صاحبها متمكنا فى تبعية الشيطان بحيث لا يكون مدخل ومخرج
فى وجوده الا للشيطان فهى كلمات الشيطان والسفلية ذاتية لها وان لم تكن كذلك بان لم يكن صاحبها متمكنا فى تبعية الشيطان ولا منتسبا الى الله والولاية
فهى ليست كلمات الله ولا كلمات الشيطان بل هى منتسبة الى ما هو الغالب الظاهر من احوال صاحبها كالاسلام والايمان والمحبة والرضا والسخط والشرك
والكفر وهى من انها الاسفلى ولا عليا بل محتاجة الى جعل فى ذلك ولذلك اتى بالجعل فى الجملة الاولى من غير التاكيد بضمير الفصل والله عزيز لن يغلب
بتصور السفلية لكلمته حكيم لا يتطرق الخلل الى ما كان منتسبا اليه حتى يتصور السفلية لكلمته فالعطف من قبيل عطف السبب انفروا خفافا وثقالا
شبابا وشيوخا او مجردين عن الخدم والحشم والسلاح ومثقلين بها او ناشطين وغير ناشطين فى العالم الكبير او فى العالم الصغير امرهم بالجهاد بعد التوبيخ بقوله ما لكم اذا
قيل لكم انفروا او بقوله ارضيتم بالحيوة الدنيا والتهديد بقوله الا تنفروا يعذبكم الله والترغيب بنكتة نصرته لنبيه وتاييده له حتى يكون اوقع فى القلوب
وابعد من الانكار وجاهدوا باموالكم وانفسكم فى سبيل الله ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون الامور وعواقبها لو كان عرضا قريبا غنيمة قريبة الوصول و
سفرا قاصدا متوسطا غير بعيد لاتبعوك بيان لسبب تخلفهم وتثبطهم وان المانع لهم والباعث على العذر الكاذب هو بعد السفر وكثرة المشقة ولكن
بعدت عليهم الشقة الشقة بالضم والكسر الناحية يقصدها المسافر والسفر البعيد والمشقة وتعدية بعدت بعلى لتضمينه معنى ثقلت وسيحلفون بالله بعد
رجوعكم اليهم لو استطعنا لخرجنا معكم يعنى ما كان لنا استطاعة الخروج فلم نخرج اخبر نبيه ص انهم سيعتذرون بعدم الاستطاعة كذبا وهو اخبار
عن المستقبل يهلكون انفسهم استيناف جوابا لسؤال مقدر اى ما لهم فى هذا العذر والمقصود انهم بعد التخلف اعترفوا بتقصيرهم وتابوا احيوا انفسهم
لبقاء استعداد الحيوة لكنهم بالعذر الكاذب ابطلوا استعدادهم للحيوة واهلكوا انفسهم من صورة الحيوة بالتخلف ومن استعدادها بعدم التوبة والعذر
الكاذب والله يعلم انهم لكاذبون بالغ فى تاكيد تكذيبهم بان واسمية الجملة واللام مبتدئا بعلم الله الذى هو مثل القسم عفا الله عنك لم اذنت
لهم اى اطلقت المستاذنين فى القعود حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين فى الاعتذار وهذا فى الحقيقة عتاب وتوبيخ للمستاذنين بغير عذر على
طريقة اياك اعنى واسمعى يا جارة وهذا من الطف طرق مخاطبة ذوى الخطر يعاتبون مقربيهم ويريدون غيرهم تعريضا واسقاطا لذلك الغير عن شأنية
المخاطبة والمشافهة وقدم قبل التوبيخ والمعاتبة بالعفو ملاطفة لا يستاذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر ان يجاهدوا عن ان يجاهدوا او كراهة ان يجاهدوا
او فى ان يجاهدوا فضلا عن ان يستاذنوك فى التخلف عن ان يجاهدوا باموالهم وانفسهم والله عليم بالمتقين وضع الظاهر موضع المضمر اشعارا بان
المؤمنين هم المتقون وهو وعد لهم بان علمه لا يعزب عنهم انما يستاذنك الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر وارتابت قلوبهم فى تصديقهم
بنبوتك فهم فى ريبهم يترددون يتحيرون ويقعدون عن السير الى الله ولذا قال مولانا ومن به رجاؤنا فى عاجلنا وآجلنا امير المؤمنين من تردد فى
الريب سبقه الاولون وادركه الآخرون ووطأته سنابك الشياطين ولو ارادوا الخروج لاعدوا له عدة لا مكن لهم تهيئة عدة وما يحتاج اليه او
هيؤا له اسبابه تهيئة عدة اما مفعول به او مفعول مطلق من غير لفظ الفعل وعلى التقديرين يكون تكذيبا لنفيهم الاستطاعة عن انفسهم ولكن
كره الله انبعاثهم لما توهم من اسناد الافعال السابقة اليهم انهم مستقلون فى افعالهم استدرك ذلك لوهم بسببية كراهته تعالى للخروج وان عدم
خروجهم وعدم ارادتهم لم يتسبب حين كراهته تعالى له لا انهم مستقلون فثبطهم وقيل اقعدوا مع القاعدين لما كان هذا القول من الله حقيقة وكان قائله من
ظهر على الشياطين ظاهرا و باطنا متعلقا بالمتخلفين ولم يكن لخصوصية الفاعل مدخلية فى المقصود من ذمهم اسقط الفاعل فان هذا القول قد يلقيه ملك الله
الشياطين وظاهر رسول الله حين اذن لهم فى القعود ولحوقهم من الاذن حين خوفوهم عن قتال الروم وبعد السفر وشدة القيظ لو خرجوا فيكم ما زادوكم الا خبالا
استيناف جوابا لسؤال مقدر كانه قيل لم كره الله انبعاثهم فقال لانهم لو خرجوا ما زادوا على ما انتم عليه الا فسادا بالتجبين والنميمة والهرب من الزحف حتى يقوى قلوب عدوكم
بهربهم ولاوضعوا خلالكم وضع البعير واوضع اسرع فى السير واوضع حمله على السرعة فعلى الاول فالمعنى انهم لو خرجوا فيكم اسرعوا خلالكم بالافساد والنميمة والتخويف

او اسرعوا بالهزيمة على الثاني لو خرجوا فيكم حملوا دكابهم على السرعة بالافساد والنميمة والتخويف خلالكم او حملوا امثالهم على السرعة في الفرار يبغونكم الفتنة حال من فاعل
اوضعوا او مفعوله تأكيدا للذم الذي هو مطلوب في المقام وفيكم سماعون لهم عطف على يبغونكم او حال من فاعله او مفعوله والمعنى ان فيكم سماعين لاقوالهم الفاسدة
المفسدة او سماعين لاقوالكم لان ينقلوها اليهم والله عليم بالظالمين وضع الظاهر موضع ضمير السماعين اشارة الى الصفة ذم لهم ووعيد لهم او موضع ضمير
المنافقين اشعارا بذم اخر لهم ووعيد لهم واشارة الى ان كراهته تعالى انبعاثهم ليس جزافا وبلا سبب انما هو بسبب ظلمهم فيكون اسنادا كالوهم منوهم بنوهم ان
كراهته تعالى انبعاثهم يكون عذرا لهم على القعود كان قوله ولكن كره الله انبعاثهم كان اسنادا كالمابنوهم من استقلالهم في افعالهم وليسوا مستقلين في الفعال ولا مجبورين
فيها لقد ابتغوا الفتنة من قبل قبل تلك الغزوة في غزوة احد وغيرها من الغزوات من تخبيب اصحابك وتدبير الفرار وتسليمك الى اعدائك وقلبوا لك الامور
امور الغزو بان دبروا خلاف ما امرت ودبرت حتى جاء الحق في كل ما دبروا فهو ما ايدك ونصرك على وفق ما امرت ودبرت وظهر امر الله اعلم ان الحق
المضاف هو المشية التي هي الحق المخلوق به وكل حق حق بالانتساب اليه وكل باطل باطل بالانظر عنه وان امر الله هو عالم المجردات الذي ليس فيه الا امر الله لضعف الاثنينية
بحيث لا يتصور هنالك امر وامر قسيما له وانما وكل من كان من افراد البشر متصلا بهذا العالم متحدا به فهو ايضا امر الله وكلما صدر منه من هذه الحيثية فهو ايضا امر الله ولما
كان خليفة الله نبيا كان او وليا ذا وجهين وجه الى الله وبه يأخذ من الله ووجه الى الخلق وبه يوصل ما يأخذ من الله الى الخلق ويعبر عن وجهه الى الله بالحق والوحدة
والولاية وعن وجهه الى الخلق بالامر والكثرة والخلق والنبوة والرسالة والولاية بمعنى تدبير الخلق من جهة الباطن والخلافة بمعنى تدبيرهم من جهة الظاهر فالولاية بالمعنى
الاول روح الولاية بالمعنى الثاني وكذا روح النبوة والرسالة والخلافة فالفرق بين الحق والامر كالفرق بين المطلق والمقيد والروح والجسد والولاية والنبوة فالحق هو الولاية
في العالم الكبير ومظهرها الاتم علي (ع) والامر النبوة ومظهرها الاتم محمد (ص) والنبوة ما لم يغلب عليها الولاية والاتصال بالوحدة لم يظهر غلبتها في العالم الكبير فجيء الحق بمعنى غلبة
الولاية على النبوة سبب لغلبة النبوة على الكثرات ولذا قدم مجيء الحق كما ان اعانة علي (ع) ومجيئه في الغزوات كان سببا لغلبة محمد (ص) فالمعنى حتى جاء الولاية وغلب الوحدة وظهر
النبوة وغلبت وهم اي المنافقون كارهون توهينا لهم وتسلية للرسول والمؤمنين على تخلفهم ومنهم من يقول ائذن لي حكاية لقول بعضهم توهينا وذما له ولا تفتني لا توقعني
في الفساد والافتتان بنساء الروم كما روي انه (ص) رغب بعضا في الجهاد في غزوة تبوك فقال يا رسول الله (ص) والله ان قومي يعلمون انه ليس فيهم احد اشد عجبا بالنساء مني وانا اخاف ان خرجت
معك ان لا اصبر اذا رأيت بنات الروم فلا تفتني او فلا تفتني بضياع المال والعيال او فلا تفتني بالامر بالخروج وتخلفي عنك بعد تحقق الامر او فلا تفتني بضياع البلاد بالحركة
في الحر الا في الفتنة سقطوا يعني ان رغبتهم عن الخروج من امتثال امرك ومصاحبتك هي فتنة عظيمة لنفوسهم مهلكة لهم عن الحيوة الانسانية الابدية وقد وقعوا
فيها ولا يمكنهم الخروج عنها ولذلك اتى باداة الاستفتاح وقدم المجرور واستعمل السقوط وان جهنم لمحيطة بالكافرين حال عن فاعل سقطوا او عطف على جملة
في الفتنة سقطوا ولما كان هذا الحكم من شانه ان ينكر في بادي النظر اتى بالمؤكدات الثلثة ووضع المظهر موضع المضمر اشارة الى علة الحكمين وابداء لذم اخر لهم اعلم ان
عالم الطبع واقع بين العالمين الملكوت العليا والملكوت السفلى والانسان هو خلاصة العالم الطبع ايضا واقع بينهما بين الملكوتين ولهما التصرف في هذا العالم وفي بني
ادم لكن تصرف الملكوت العليا في الخيرات والوجودات والجذب الى عالم الجنان ومعدن النور وتصرف الملكوت السفلى في الشرور والاعدام والجذب الى عالم الظلمة
ومعدن الشرور والملكوت العليا عالم نوراني لا ظلمة فيها والملكوت السفلى عالم ظلماني لا نور فيها والحاكم في الاولى هو الله وفي الثانية هو الشيطان
ومن هنا قال الثنوية حيث انسلخ من انسلخوا عن الطبع والغشية واتصلوا بالمجردات فشاهدوا العالمين فقال من لم يشاهد حكومة الملكوت العليا على
السفلى انهما قديمان حاكمان على العالم وقال من شاهد ايجاد العليا للسفلى ان السفلى حادثة لكن لها التصرف والحكومة بالاستقلال على العالم وقال من
شاهد ان في كل من العالمين حاكما وله الحكومة على عالمه وعلى عالم الطبع ان للعالمين يزدان واهرمن وقال بعضهم ان كلا قديم وقال بعضهم ان اهرمن
مخلوق حادث والملكوت السفلى دار الشياطين وسجن اهل الشقاوة وفيها اهل النار والجحيم وكلما ورد في الشريعة من عذاب الاشقياء والكافرين ومن الحيات
والعقارب والزقوم والحميم والانسان الواقع بين العالمين اذا توجه الى تلك الملكوت باتباع الشياطين واتباع النفس وشهواتها ما لم يتمكن في هذا الاتباع
كان على شفير جهنم وشفا جرف هذا الوادي واذا تمكن في هذا الاتباع بحيث لم يبق له حالة الرجوع صار داخلا في هذا العالم وواقعا في مقام محيط به لهيب جهنم وكان جهنم
محيطة به باعتبار نيرانها ولهيبها كما قال تعالى وان جهنم لمحيطة بالكافرين ان تصبك حسنة غنيمة وغلبة في تلك الغزوة تسؤهم استينافا في موضع التعليل يعني انهم احاط
بهم الحسد الذي هو من اثار السجين واشتعال نار الجحيم ولحاظه دليل احاطة جهنم بهم وان تصبك مصيبة قتل او جرح او انهزام يقولوا قد اخذنا امرنا من قبل اي الامر الذي
هو لائق بنا وبجودة رأينا من التخلف عنك في هذا الخروج والاعتذار بما لا حقيقة له من نصر الله وملائكته ويتولوا عن المؤمنين وهم فرحون بما اصابك لاقتضاء
الحسد ذلك قل لقومك تسلية لهم حين المصيبة عن المصيبة وعن شماتة القاعدين او قل للمتخلفين ردا لهم في فرحهم باصابة المصيبة وفي قولهم قد اخذنا امرنا لن
يصيبنا الا ما كتب الله لنا وما كتب لنا فيه صلاحنا هو مولانا استينافا في موضع التعليل وعلى الله فليتوكل المؤمنون عطف على قل فهو من كلام الله او عطف على
ما بعد قل فهو معمول للقول والفاء اما على تقدير اما او توهمه زائدة او عاطفة على محذوف وقدم معمول ما بعده مقامه لاصلاح اللفظ وتشبه بتقديم معمول ما بعد الفاء عليها
لاصلاح اللفظ فقولك اما على الله فليتوكلوا او الاصل ليتذكر المؤمنون فليتوكلوا على الله وبعد حذف المعطوف عليه اقيم معمول ما بعد الفاء مقامه اظهر من المعطوف لكنه يفيد التذكر قل تسلية للمؤمنين
ورد على المتخلفين الفرحين هل تربصون بنا الا احدى الحسنيين الظفر والغنيمة او القتل والجنة ونحن نتربص بكم احدى السوئيين ان يصيبكم الله بعذاب من عنده بالقتل والسلالة الشديدة

من دون واسطة بشر او بايدينا بالقتل والاسر والنهب بسبب ما بدينا فتربصوا انا معكم متربصون في الخبر في تفسير الاحدى الحسنيين اما موت في
طاعة الله او ادراك ظهور او امام قل انفقوا طوعا او كرها امر بمعنى الخبر لا على ظاهر الطالبية كما ان ما بعده نهى بمعنى خواطرهم القلبية الناشئة عن ردة ملهمم النفسية
والمقصود التهكم بهم والتسوية بين الانفاق بالطوع والانفاق بالاكراه ولهذا الامر على حقيقته لن يتقبل منكم استينافا في موضع التعليل انكم كنتم
قوما فاسقين تعليل لعدم القبول وما منعهم ان تقبل منهم نفقاتهم الا انهم كفروا بالله وبرسوله عطف باعتبار المقصود فان المقصود من امرهم اظهار
عدم قبول نفقاتهم فكانه ثم قال لا يقبل منهم نفقاتهم التي ينفقونها طوعا او كرها وما منعهم ان تقبل نفقاتهم الخ يعني ان كفرهم بالله منعهم من
قبول نفقاتهم فان الاعمال كلها قبولها بالايمان بالله ولا ياتون الصلوة الغالبية ارتباطها بالاحكام الاسلام الا وهم كسالى لعدم نشاطهم بالاعتقاد
الاخروية لكفرهم ولا ينفقون في سبيل الله الا وهم كارهون فلا تعجبك اموالهم ولا اولادهم الخطاب للنبي صلعم والمعنى على اياك اعني واسمعي يا جارة او الخطاب
عام لكل من يتاتى منه الخطاب انما يريد الله ليعذبهم بها في الحيوة الدنيا في موضع تعليل للنهي وتزهق انفسهم وهم كافرون اي تزهقون الخروج بصعوبة
اعلم ان النفوس البشرية لما كانت سفلية بسبب الحجب في الجهات الدنيوية لا خير سوى ما هي محصورة فيما افتضته قوتاها الشهوية والغضبية وما افتضت
الشهوية اما محبوب لها من غير شعور منها بغاية له او محبوب لها لغيره والاول كالاولاد فان النفوس مفطورة على محبتهم من غير شاعرة بغاية لتلك المحبة
والثاني كالاموال فانها محبوبة لغايات عديدة هي محبوبة لها بذاتها كالماكول والمشروب والملبوس والمسكون والمنكوحة والمركوب والحشمة والخدم
والجاه والعرض وجذب القلوب والصيت والثناء وغير ذلك وقد يتجبر حب المال المحبوبة لذاتها اذا غلب الحرص واعمى صاحبه حتى انه يفترقها افتضته
الشهوية حفظ المال حبا كما انه قد يصير الاولاد محبوبة لغيرها وما افتضته الغضبية هو التسلط في البلاد والتسلط على العباد وارادة الانتقام و
سهولة انقياد الخلق وطاعتهم وشيئا من خرج منهم من الطاعة ويتولد من هذه المذكورات جملة الرذائل ويختفي بسببها جملة الخصائل ويتوسل اليها
كلها بكثرة المال والاعوان واقوى الاعوان الاولاد واما التسلطنة فانها في مقتضيات انها خادمة للشهوية والغضبية بوجه فمن له صاحب كثرة
الاموال والاولاد حسبه صاحب خير كثيرة واعجبه كثرة امواله واولاده وتمنى ان تكون لها هذه ولم يدر انها شاغلة له عن العلو والتوجه الى الله منغصة له في جمعها
وحفظها مولمة له بخوف تلفها وحين تلفها ولذلك اقتصر على ذكر الاولاد والاموال ونهى نبيه تعريضا بامته عن الاعجاب بها كاصحاب النفوس السفلية
مع الابتلاء بعذاب الدنيا والخروج الى الاخرة مع الكفر الموجب في يحلفون بالله عطف بلحاظ المعنى فان المقصود من السابق انهم خارجون عن نسبتهم
غير متصفين بصفاتهم فكانه قال حين قال ما منعهم ان يقبل منهم نفقاتهم لم يكونوا على صفة المسلمين مقبولي النفقات ويحلفون بالله
انهم لمنكم وما هم منكم تكذيب لهم في حلفهم ولكنهم قوم يفرقون يخافونكم على اموالهم وانفسهم لو يجدون ملجأ حصنا يتحصنون فيه او سلطانا يتقوى
به وهو جواب سؤال اقتضيه تكذيبهم او مغارات في الجبال او مدخلا سربا في الارض لولوا اليه اي اعرضوا عنكم وما اتخذوا صورة الاسلام وهم
يجمحون يسرعون اليه ومنهم من يلمزك يعيبك في الصدقات في قسمها وجمعها وحفظها وايصالها الى مستحقيها فان اعطوا منها رضوا وان لم
يعطوا منها اذا هم يسخطون لاتباعهم لك في الاغراض الفاسدة والاعراض الكاسدة لا لامر الدين والاخرة وقد ذكر في شان نزولها في الاخبار
انها نزلت حين انكر الاغنياء رسول الله صلعم في تقسيم الصدقات على الفقراء وورد في اهل شدة الاية اكثر حين تلقى الناس والتحقيق ان كل من غلب حبه
للدنيا على حبه للاخرة فهو من اهل هذه الاية واغلب الناس ليس لهم حب للاخرة وغالب من كان له حب للاخرة حبه للدنيا غالب على حبه للاخرة
ولو انهم رضوا ما اتاهم الله من الغنى والفقر والاولاد والعقم والعز والذلة والصحة والسقم والامن والخوف وغير ذلك مما ليس بيد العبد او المراد
ما اتاهم الله من الصدقات والغنائم على يد رسوله صلعم فان الكلام فيها فيكون ذكر الله اشارة الى ان عطاء محمد صلعم اعطاء الله وانه لا يفعل من عند نفسه و
هو تعظيم لشانه ورسوله من الغنائم والصدقات فان الرضا بقضاء الله اذ قضى ما لا يلائم يهون امره واذا قضى ما يلائم يورث الشكر ويجاب المزيد والرضا
بما اعطاه الرسول صلعم قليلا كان او كثيرا يورث المحبة والتوجه اليه والاتباع المؤدي لكل خير الدنيا والاخرة وعدم الرضا يورث اضدادها وقالوا حسبنا الله
منقطعين من الكل اليه متوكلين عليه راغبين من فضله سيؤتينا الله من فضله ورسوله انا الى الله راغبون في موضع التعليل انما الصدقات
للفقراء والمساكين كما مضى اسمهما الا من يفتقر وهما اذا اجتمعا افترقا واذا افترقا اجتمعا والفقير من لا يقدر بالفعل او بالقوة على قوت سنته و
العاملين عليها اجرة لعملهم والمؤلفة قلوبهم فانهم معتدون بحفظ ثغور المسلمين او يستملون لاستماع ايات القرآن واحكام المسلمين حتى يعرفوا ان
محمدا صلعم رسول الله وفي الرقاب العبيد تحت الشدة او المكاتب العاجز عن اداء مال الكتابة وما يلزم المسلمين من الكفارات ولم يقدروا على ادائها و
الغارمين الذين لم يستدينوا في ما لم ياذن به الله وفي سبيل الله الجهاد او هو والحج او كل سبيل خير وابن السبيل المسافر في سفر مباح لا يقدر بالفعل
ولا بالقوة ولو بالاستدانة على مؤنة سفره الى وطنه فريضة من الله فرض الله فريضة والله عليم بموارد الصدقات حكيم في تسنينها وتخصيص مواردها
ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو اذن يقبل كل ما يسمع من اي قائل اتفق قل هو اذن خير لكم يسمع كل ما فيه صلاحكم وان لم تعلموا ان فيه
صلاحكم يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين ثنا مفعول لقوله صلعم او مفعول له او تعليل لكونه اذن خير اعلم ان للسالك الى الله ايمانا بالله في

بعذاب الاخرة صح

مقام الوحدة والتوجه اليه عن الكثرة وفى هذا الايمان لا توجه الى الكثرة لا بخير ولا بشر وايمانا فى مقام الكثرة والتوجه اليها بالله وفى هذا المقام

له نحو تصرف فى الكثرة اما بخير اذا كان المتوجه اليه ممن يقبل التصرف بالخير كجملة اجزاء العالم سوى الاشقياء من بنى ادم وامّا بشر اذا كان المتوجه اليه

ممن يصيبه الخير فى وجوده شر لان الشر ليس من المتصرف فى الكثرة بالذات بل يصرفه بعينه بواسطة القابل شر فقوله يؤمن بالله اشارة الى الايمان الثانى

والمعنى يؤمن بالله فى مقام الكثرة يعنى يصدق الكل فان كلا فى مقام مسخر لله ومظهر له وما يظهر منه فى الحقيقة ظهور فعل الله لكنه بحسب الظاهر

يصيبه فى بعض شر وفى بعض خير ولا ينفع بهذا الايمان من محمد الا المؤمنون لانه كان مع بحسب هذا الايمان نافعا للكل لكن يصيبه ذلك النفع

فى بعض القوابل ضرا وشرا وبما ذكر يظهر صحة الاخبار ووجه الجمع بينها ولما ذكر اشار بقوله ورحمة عطفا على اذن خير وما بينهما اعتراض للذين

آمنوا منكم بالايمان العام او الخاص وكان ارادة الايمان الخاص انسب بالمقام لانه اشار الى مطلق الانتفاع الذى هو عام بجملة المسلمين الذين بايعوه

بالبيعة العامة بقوله اذن خير لكم وبقوله يؤمن للمؤمنين ولان الخطاب كان لعامة المسلمين والمؤمن منهم لا يكون الا مؤمنا خاصا ولان خصوص

الرحمة الرحيمية يقتضى ذكرها بعد الانتفاع المطلق الذى هو مطلق الرحمة الرحيمية مختص بالمبايعين بالبيعة الخاصة الولوية التى هى الايمان حقيقة وكان

الانسب بالمقابلة ان يقول تعالى وسخط للذين لم يؤمنوا واذوا رسول الله ص لكنه عدل الى قوله والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب اليم جملة معطوفة

على الجملة السابقة بقرينة لما مر من نسبة السوء والعذاب اليه لما عرفت ان ليس منه الا الرحمة والنفع لكنها بحسب القابل تصير ضرا وشرا يحلفون بالله لكم اى

يعنى اذا قال المؤمنون للمنافقين المؤذين لم تؤذون رسول الله ص وتلمزونه وتنمون عليه يحلفون بالله لهم وهو استيناف لبيان حالهم وانهم بعد ابذائهم

بالمعاذير الكاذبة ويحلفون على كذبهم ومقصودهم ارضاءكم لا ارضاء الله ورسوله ص فهم يتنافقون بعد الايذاء حيث يظهرون ما قلوبهم

مطوية على خلافه ويكذبون ويحلفون على الكذب فيصرفون عن الله ورسوله ص فهم فى هذا الاعتذار واقعون فى رذائل اربع كل منها بوحدها

مهلك ليرضوكم لعدم ايمانهم بالله ورسوله ص بل لمحض المماشاة معكم والله ورسوله احق ان يرضوه توحيد الضمير باعتبار ان رضا الله لا يظهر ولا

يتيسر الوصول اليه الا برضا الرسول ص ان كانوا مؤمنين يعنى ان الايمان يقتضى رضا الله ورسوله ص وان كان بسخط جميع الخلق الم يعلموا انه من يحادد

الله ورسوله من يخاصم الله ورسوله ص فان له نار جهنم خالدين فيها ذلك الخزى العظيم يحذر المنافقون ان تنزل عليهم سورة تنبئهم بما فى قلوبهم

قل استهزؤا ان الله مخرج ما تحذرون ولئن سألتهم ليقولن انما كنا نخوض ونلعب قل ابالله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن نزلت فى المنافقين المتخلفين

عن غزوة تبوك حين تحدثوا ان محمدا ص يزعم ان حرب الروم كحرب غيرهم لا يرجع منهم احد وقال بعضهم استهزاء تحذرون ان يخبره الله بذلك وورد انها

نزلت فى اصحاب العقبة كمنوا له فى العقبة ليقتلوه وقالوا ان فطن بنا قلنا انما كنا نخوض ونلعب وان لم يفطن قتلناه وقصته مذكورة فى المفصلات لا تعتذروا

بالاعذار الكاذبة استيناف من الله رداً لهم قد كفرتم صرتم كافرين بعد ايمانكم بالتوبة على محمد ص والبيعة معه بالبيعة العامة ان نعف عن طائفة

بعد توبتها نعذب طائفة بانهم كانوا مجرمين لعدم توبتهم او لانجرار كفرهم الملى الى الكفر الفطرى الذى لا يقبل التوبة معه وعلى قراءة يعف ويعذب

بالغيبة يحتمل ان يكون من جملة قول الرسول ص المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض ليسوا منكم كما ادعوا والجملة خبر عن المنافقين او حال عن المنافقين

والمنافقات ومعترضة يأمرون بالمنكر فالا وجالا ووجودا فى عالمهم الصغير والعالم الكبير لانهم متصورون بصور المنكرات وكل يعمل على شاكلته

فكل امر منصور بصورة المنكر امر على وفق صورته بالمنكر ولم يكن له شأن سوى الامر بالمنكر لكون شاكلته المنكر وان كان صورة امره امرا بالمعروف كامر الاول

والثانى بصورة الشرعيات ولذلك اتى بالمضارع الدال على الاستمرار التجددى وينهون عن المعروف لانهم متباينون عنه والثانى عن الشئ الغير المتصور به

عنه لا محالة ويقبضون ايديهم الظاهرة عن الانفاق ابتغاء رضا الله حرصا بالمال غير معتقد بالاجر والعوض من الله وعن البيعة مع النبى ص والولى وايديهم

الباطنة عن التوسل بذيل النبوة والولاية وعن التبتل الى الله والتضرع عنده وعن الامتداد الى الخيرات الكثيرة الروحانية وعن انفاق مواهبهم الباطنة

التى هى القوى اللبية والاخلاق النفسية الرذيلة التى فى انفاقها الوعد بالمائة الى سبعمائة والله يضاعف لمن يشاء نسوا الله جواب لسؤال ناش

عن ذكر اوصافهم الذميمة التى تقتضى السؤال عن حالهم او عن وصف آخر ذميم لهم فهو فى موضع التعليل او بيان حال آخر ذميم لهم والنسيان هو

الغفلة عن المعلوم بحيث يحتاج الى مشاهدة جديدة ان كان من المشاهدات وكسب جديد ان كان من الكسبيات ويقابله

السهو فانه الغفلة عنه بحيث لا يزول عن الخزانة ولا يحتاج الى سبب جديد بل يستحضر بادنى تامل فالفرق بينهما بالشدة والضعف ولما كان معرفة الله

فطرية لكل احد بل لكل موجود ولا الانسان بمجاهدة او رياضة او بمكابرة وانظاره ينكشف ذلك المعلوم الفطرى ويتذكره ومعاصيه يستر

ذلك ذلك المعلوم الفطرى استعمال النسيان ومن باب المشاكلة قال تعالى فنسيهم مجازا اى تركهم واسقطهم عن نظره واقامة حمزة ان المنافقين

هم الفاسقون تعليل او بيان ذم آخر ووضع المظهر موضع المضمر للتكرار المطلوب فى مقام السخط ولذا غلظ عليهم بالتأكيدات الاربعة اسمية

الجملة وضمير الفصل وتعريف المسند والتقطيع وللاشارة الى علة الحكم واسقط المنافقات تغليبا ولعدم المبالاة بهن وعد الله المنافقين والمنافقات

ووضع الظاهر موضع المضمر لما مر والتصريح بالمنافقات لدفع توهم عدم كونهن محكوما عليهن بما ذكر ولطلوبية التطويل فى مقام التغليظ وللتلك

١١ الاول وقوله يؤمن للمؤمنين اشارة الى الايمان ممم

بسط فى الاخبار عن حالهم والكفار عطف للعام على الخاص ان جعل الكفر اعم من النفاق والا فعطف للمغاير على المغاير نار جهنم خالدين
فيها هى حسبهم عذابا وايلاما ولعنهم الله ولهم عذاب مقيم تا الله لقد شدد عليهم بذكر اوصاف سبعة وعدهم بالنار واضافها الى جهنم
والخلود فيها وكفايتها لهم يعنى لا يتصور فوقها عقوبة ولعنهم واختصاصهم بالعذاب واتصاف العذاب بالدوام كالذين من قبلكم حال من واو
من الجمل السابقة او متعلق بواحد من الافعال السابقة او نعت مستأنف خبر مبتدأ محذوف وانتم مثل الذين من قبلكم فى نفاقهم واستمتاعهم وحبط
اعمالهم وخسرانهم فهو التفات من الغيبة الى الخطاب لتفظيع احوالهم بتشبيههم بمن هو مثل عندهم فى الفظاعة والتفت لتنشيط السامعين الى
الاستماع كانوا اشد منكم قوة واكثر اموالا واولادا استيناف وحال من الموصول او من المستتر فى الظرف والمقصود بيان قوة اسباب الخوض
فى الشهوات فيهم ليكون غاية لتفظيع حالهم فان الخوض فى الشهوات من الفقير اقبح فاذا كانوا مع ضعفهم فى سبب الخوض فى الشهوات مثل السابقين
الذين كانوا اقوى منهم فى سبب الخوض فى الشهوات كانوا اقبح منهم فاستمتعوا بخلاقهم نصيبهم من الشهوات فاستمتعتم بخلاقكم مثلهم مع انكم
كنتم اضعف منهم واقل مالا واولادا ولما لم يعلم من السابق ان اللاحقين استمتعوا مثل السابقين صرح به وكان التطويل مناسبا فقال كما استمتع الذين
من قبلكم بخلاقهم وخضتم فى الشهوات والملاهى كالذى خاضوا كالخوض الذى خاضوا او كالذين خاضوا بجعل الذى بمعنى الذين او لارادة الجنس
منه اولئك حبطت اعمالهم فى الدنيا والآخرة اشارة الى السابقين وتعريض باللاحقين بانهم اولى منهم بحبط الاعمال لضعفهم فى اسباب الشهوات
وخوضهم مع ذلك فيها امثالهم او اشارة الى السابقين واللاحقين بصرف الخطاب الى محمد ص او اشارة الى اللاحقين لان الكلام فيهم والاتيان باسم
الاشارة البعيدة لتأكيد الحكم وتصويرهم باوصافهم الفظيعة وتبعيدهم عن مرتبة التخاطب كما ان تكراره فى قوله واولئك هم الخاسرون والاتيان
بضمير الفصل وتعريف المسند كان لذلك وللحصر الم يأتهم نبأ الذين من قبلهم استفهام انكارى لتقريعهم على اشتغالهم بالملاهى مع وصول خبر
السابقين اليهم قوم نوح اغرقوا بالطوفان وعاد قوم هود اقتصر على اسمهم اختصارا اهلكوا بالريح وثمود قوم صالح وقوم ابراهيم ولما لم يكن لهم اسم
خاص قال قوم ابراهيم اهلكوا بالبعوضة واصحاب مدين قوم شعيب هلكوا بالنار والمؤتفكات اهل المؤتفكات وهم قوم لوط سميت قريتهم بالمؤتفكات
اى المنقلبات لانقلابها بهم بجعل عاليها سافلها كذا فى الخبر عن الصادق ع اتتهم اى المذكورين كلهم رسلهم بالبينات بالاحكام الواضحات من حكم
الرسالة او بالمعجزات فما كان الله ليظلمهم بالاهلاك بما ذكر لاتمام الحجة عليهم بالرسل والبينات وتخلل كان مع لام الجحود للمبالغة فى نفى الظلم عنه
تع وقد مضى انه لنفى المبالغة فى الظلم وهو اعم من المبالغة فى نفى الظلم لكنه فى العرف يستعمل فى المبالغة فى نفى الظلم ولكن كانوا انفسهم يظلمون لانهم
بانصرافهم بعد وضوح الحجة وتكذيبهم عرضوها للعقاب الدائم وتقديم المفعول للحصر لتوهم انهم بتكذيبهم ظلموا الانبياء وتخلل كان للاشارة
الى استمرار الظلم بحيث كان نحو طبيعتهم والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض هذا فى مقابلة قوله المنافقون والمنافقات الآية وغير الاسلوب
لتنشيط السامع واشارة الى ان لا ولاية حقيقة بين الكفار والمنافقين وما يرى بحسب الصورة انه ولاية فهو عداوة حقيقة الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض
عدو والى ان المنافقين من حيث نفاقهم ينشأ بعضهم من بعض بخلاف المؤمنين فانهم من حيث ايمانهم ينشؤن كلهم من صاحب الايمان وهو النبى
او الولى ع وان كان ازدياد ايمانهم ناشيا لبعضهم من بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر فى مقابل يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف ويقيمون
الصلوة ويؤتون الزكوة فى مقابل يقبضون ايديهم ولما كان اليد اعم من اليد الصورية والمعنوية وقبضها اعم من القبض عن الاعطاء والقبض عن
الابتهال وجلب الخيرات الاخروية والتفضلات الالهية ويعبر عن ضد الاول بالاعطاء وايتاء الزكوة اعم من الاعطاء من الاموال والابدان والقوى
الشهوية والغضبية والحركة وعن ضد الاخير بالصلوة تراهما الى فى مقابلة قبض اليد بالصلوة والزكوة جميعا افادة لبسط اليد مع تفصيل لا يظهر
ما يليق المؤمنين ويطيعون الله ورسوله فى مقابل نسوا الله وقد نسبنا الله تذكر الله ولازمه المقصود منه الطاعة فى اوامره ونواهيه المنصوصة
الا بالطاعة ورسوله فظهر وجه العدول عن يذكرون الله والاختلاف بالمضى والمضارعة للاشارة الى ان النسيان منهم قد وقع مرة من غير تجدد فان تجدد
يستلزم التذكر بخلاف الطاعة من المؤمنين فانها مستمرة التجدد منهم اولئك سيرحمهم الله فى مقابل ان المنافقين هم الفاسقون وظاهر
المقابلة يقتضى ان يقول ان المؤمنين هم العادلون او هم المرحومون او يقول هناك اولئك سيعذبهم لكن لما كان السورة والآية لتوعيد اهل
الوعيد ووعد المؤمنين وكلما ذكر فيها كان لتقريع اهل الوعيد ولزيادة حسرتهم والمناسب لمقام الغضب والوعيد التسجيل بالوعيد والتغليظ
بل التأكيد والتطويل وكان النفاق اصل جملة الشرور والفسوق ومورث جملة العقوبات وكان نسبة الغضب الى الله بالعرض ونسبة الرحمة اليه
بالذات وكان المناسب لمقام الوعد التسامح فيه والاتيان بعسى ولعل و اداة التسويف والايمان وان كان اساس جملة الخيرات لكن قد ينفك الخيرات
عنه كاملا او كسبت فى ايمانها خيرا اتى فى الاول بجملة اسمية مؤكدة بالمؤكدات لا بجملة مفيدة للتسجيل غير مصرحة بنسبة الغضب اليه وفى الثانى
بجملة مصدرة باسم الاشارة البعيدة تفخيما واحضارا للاوصاف المذكورة للمؤمنين مختتمة بالجملة الفعلية المصدرة باداة التسويف المصرحة بنسبة
الرحمة اليه ان الله عزيز لا يعجز عن انجاز وعده ووعيده ولا يمنعه منه مانع حكيم لا يعمل الا على وفق حكمته التى تقتضى الاعطاء والمنع بحسب القابليات

وعد الله المؤمنين والمؤمنات في مقابل وعد الله المنافقين النار جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ومساكن طيبة في جنات عدن
اي جنات الاقامة وهي منتهى مراتب الجنات التي لا يبغى عنها ولا يحولون عنها بخلاف سائر مراتبها فانها يبغى عنها وهي مقام آل محمد صلعم واتباعهم ورضوان
من الله اكبر ولما كان وعد الجنة منبئا عن الرضا فكانه قال فلهم رضوان من الله ورضوان من الله اكبر من كل ذلك والمقصود ان هذا النوع من
الموعود اكبر من غيره التفاتا الى التفضيل ذلك الرضوان هو الفوز العظيم اعلم ان اعلى مقامات السالكين الى الله هو مقام الرضا كما سبق ولذلك
لم يذكره تعالى في الاغلب الا وعقبه بما يدل على تفخيمه يا ايها النبي جاهد الكفار بالجهاد الصوري والقتال بنفسك والمنافقين بمظاهرتك والزامهم
فانه لم يقاتل المنافقين ومن هنا علم وجه تأخير المنافقين هنا مع ان المقام للتغليظ على المنافقين وذكر الكفار لمحض بيان مساواة المنافقين
لهم لذم آخر للمنافقين ولذا آخر الكفار في الآية السابقة وجاهد الكفار والمنافقين في العالم الكبير والصغير بنفسك او باوصيائك او
باتباعك المؤمنين فان المؤمنين ايضا مأمورون بالجهاد مع كفار وجودهم ومنافقيه بالقتال الصوري والمعنوي وبالمحاجة والمجادلة الحسنة
وبالمداراة وحسن العشرة وباذخالهم تحت سلطنتك واخذ الجزية والزام الفرائض والحدود على منافقي امتك فما ورد في الاخبار في تفسير الآية
مع اختلافها غير مختلف معنى واغلظ عليهم ومأواهم جهنم اما جملة دعائية او ذمية فلا اشكال في عطفها على الانشاء ولا في عطف
ما بعدها عليها ايضا او جملة خبرية وحينئذ فالعطف مثل ما بنوه جملة معطوف عليها او بتقديرها باعتبار المعنى فان الامر بالقتال والغلظة
مشعر بانهم لاخير فيهم فكانه قال انهم لاخير فيهم ومأواهم جهنم والتعاطف بين غير المتناسبين بحسب اللفظ والمفهوم المطابقي بلحاظ المقصود
والمعنى الالتزامي كثير شايع في كلامهم ومن جوز عطف الانشاء على الخبر وبالعكس نظر الى ظاهر ما ورد في الكتاب وظاهر ما رأى في كلامهم مع
الغفلة عن اللطائف المندرجة في العطف والقطع الملحوظة للفصحاء في كلامهم وبئس المصير ان كان الاولى ذمية او دعائية فلا اشكال في
العطف وان كانت خبرية فالعطف بلحاظ ذم مستفاد منها يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر قابل حلفهم بالحلف المستفاد من
اللام وكفروا بعد اسلامهم وهموا بما لم ينالوا نزلت في الذين تخالفوا وتعاهدوا في مكة بعد ان علموا ان محمدا صلعم يريد ان يجعل الخلافة لعلي عليه
ان لا يردوا هذا الامر في بني هاشم او في الذين قالوا بغدير خم الا ترون عينيه كانهما عينا مجنون او في الذين تخالفوا على قتله في العقبة بعد
رجوعهم من تبوك والكل مروي وما نقموا اي ما كانوا يعيبون وما كرهوا وما انكروا الا ان اغناهم الله مستثنى مفرغ عن مفعول به او
او علة عامة اي ما نقموا منهم لشيء الا لاغناء الله لان الانسان ليطغى ان رآه استغنى او ما نقموا منهم شيئا الا اغناءهم الله ورسوله من فضله
من قبيل قول الشاعر ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم بهن فلول من قراع الكتائب فان يتوبوا عن النفاق ولوازمه يك خيرا لهم وان يتولوا عن التوبة
او عن الرسول صلعم يعذبهم الله في الدنيا والآخرة وما لهم في الارض من ولي ولا نصير قد مضى مرارا ان الولي هو النبي او خليفته والمجاز منه
بالواسطة او بواسطة من جهة تربية القالب وتعليم احكامه والنصير كل واحد منهم من جهة التربية الدورية القالبية ومنهم من عاهد الله لئن آتانا
من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين نزلت في ثعلبة بن حاطب من اصحاب رسول الله صلعم كان محتاجا وسأل رسول الله صلعم ان يغنيه الله
فقال له يا ثعلبة قليل تؤدي شكره خير من كثير لا تطيقه فقال والذي بعثك بالحق لئن رزقني لاعطين كل ذي حق حقه فدعا له فاتخذ غنما وكثر
عنه حتى ضاقت بها المدينة فتنحى واديا وانقطع عن الجمعة والجماعة وخدمة الرسول صلعم فبعث رسول الله صلعم المصدق فابى عن الصدقة وبخل لكنها
جارية في كل من كان مثله وهم اكثر اهل الارض فلما آتاهم من فضله بخلوا به وتولوا عن عهدهم وهم معرضون عن الله ورسوله صلعم فاعقبهم البخل
والتولي نفاقا في قلوبهم لا في السنتهم وصدورهم فقط او المراد بالقلوب نفوسهم الى يوم يلقونه بما اخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون
اعلم ان الصدق والكذب كالحق والباطل كما يجريان في الاقوال اللسانية والعلوم النفسانية يجريان في الافعال والاخلاق والاحوال فكما
ان القول الخبري عن الواقع وصدقه باعتبار مطابقته ونسبته للواقع وكذبه بعدم مطابقتها له كذلك فعل الانسان الجاري على جوارحه باعتبار نسبته الى
صورته ينبئ عن انه صادر عن انسانيته وغاية استكمال انسانيته فكلما كان هذا الاخبار مطابقا للواقع بمعنى كون الفعل صادرا عن الانسانية
وراجعا الى استكمال الانسانية فالفعل صدق والفاعل صادق وكلما لم يكن هذا الاخبار مطابقا بمعنى ان الفعل الجاري على صورة الانسان
لم يكن صادرا عن الانسانية بل عن البهيمية او السبعية او الشيطانية كان الفعل كذبا والفاعل كاذبا وهكذا الحال في الاخلاق والاحوال ويجري
هذا الاعتبار في الاقوال والعلوم فانها ان كانت صادرة عن الانسانية وراجعة الى استكمالها فهي صادقة بهذا الاعتبار وان لم يكن كذلك فهي
كاذبة وان كانت صادقة باعتبارها في نفسها والمعتبر عند اهل الله في الصدق والكذب في الاقوال والعلوم هو اعتبار المبدأ والمرجع دون
الواقع فقط ولذا ورد عنهم عليهم السلام من فسر القرآن برأيه يعني بحيثية شيطانية لا بحيثية انسانية واصاب الحق فقد اخطأ وورد نفي العلم
عمن لم يكن عمله متوجها الى الحيثية الانسانية وآخرته من غير اعتبار مطابقته وعدم مطابقته كما قال تعالى ولقد علموا لمن اشتراه ما له في الآخرة من خلاق و
لبئس ما شروا به انفسهم لو كانوا يعلمون فقد نفى العلم عنهم مع اثبات لهم مطابقا لما في نفس الامر حيث كان الواقع كما علموا لكن لما لم يكن علمهم

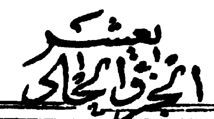
للواقع صح

متوجها

متوجها الى جهة استكمال الانسانية نفاه عنهم واثبت الجهل لهم بنفي العلم عنهم اذا تقرر هذا فاعلم ان الانسان له مراتب ولكل مرتبة منها درجات فهو ما دام في مرتبة نفسه فاذا كان في درجة النفس الامارة فكلما يصدر عنه فهو كذب واذا ارتقى من هذه الدرجة ووقع في درجة النفس اللوامة فقد يكون ما يصدر عنه صادقا وقد يكون كاذبا واذا ارتقى الى درجة النفس المطمئنة ولا يكون هذا الترقي الا اذا تمكن في مرتبة القلب فكلما يصدر عنه يكون صادقا فالمنافق الواقع في درجة النفس الامارة لا يكون منه الا الكذب ويصير الكذب سجية له ولذلك اتى بالماضي في قوله بما اخلفوا الله وبالمضارع الدال على الاستمرار التجددي في الكذب مع تخلل كان الدال على انه مدخول صار سجية الم يعلموا ان الله يعلم سرهم خفايا امورهم من خطراتهم وخيالاتهم واخلاقهم واحوالهم ونجواهم ما يظهر على السنتهم بحيث يخفى على غيرهم والمراد بالسر الاخلاق والاحوال الموجودة ومكنونات النفس التي لم توجد بالفعل بعد وبالنجوى ما ظهر على اللسان بطريق الخفية وما ظهر على النفوس من الخطرات والخيالات شيطانية كانت او رحمانية والاستفهام للتوبيخ والتقريع وان الله علام الغيوب من ذكر العام بعد الخاص تحقيقا للخاص وتاكيدا له الذين يلمزون يعيبون المطوعين المعطين للصدقات المتبرعة او المعطين للصدقات مطلقا المبالغين المتعبين بها من المؤمنين في الصدقات متعلق بيلمزون او بالمطوعين وبهما على سبيل التنازع وهو اما خبر مبتدأ محذوف او مبتدأ خبره محذوف او مبتدأ خبره فيسخرون او سخر الله منهم او قوله استغفر لهم الخ او قوله ان تستغفر لهم الآية او بدل من قوله من عاهد الله وقوله تعالى الم يعلموا الى اخر الآية معترضة والذين لا يجدون الا جهدهم الا قدر طاقتهم في التحصيل والطلب فيتصدقون بما يتعبون انفسهم في تحصيله وقد ذكر في نزوله ان سالم بن عمير الانصاري جاء بصاع من تمر فقال يا رسول الله صلعم كنت اجرت نفسي ليلتي بصاعين من تمر فجئت بصاع اليك وتركت صاعا لعيالي وذكر في نزوله ايضا ان علية اجر نفسه فاتى باجرته الى النبي صلعم فلمزه المنافقون فيسخرون منهم سخر الله منهم استعمال السخرية في الحق تعالى من باب المشاكلة اللفظية والمشابهة المعنوية وهي اما دعائية فيكون عطف قوله ولهم عذاب اليم لكونه بمعنى الدعاء او باعتبار الاخبار اللازم لذلك الدعاء كانه قال لهم سخط الله ولهم عذاب اليم او خبرية فلا اشكال في العطف استغفر لهم او لا تستغفر لهم الامر والنهي ههنا للتسوية غير منظور منهما حقيقة الامر والنهي ولفظة او للتخيير على ما روي انه صلعم قال في جواب من قال اما نهاك ربك عن الاستغفار للمنافقين حين صلى على ميت عبد الله بن ابي ان الله خيرني ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم وهذا عتاب له صلعم بانك اجبتني واسمعني باجابة وعتاب تعريضا بمن استحق العتاب في الحقيقة تعريضا بهم واهانة بالمستحقين حيث سقطهم عن درجة الخطاب والعتاب ولذا لم يقل لم يجب الله لك بل قال لن يغفر الله لهم حيث لم يتوجه العتاب اليه والاشكال بان استغفاره صلعم مجاب لا محالة لان غيره اذا توسل به الى الله اجابه فكيف اذا استغفر هو لم يجبه لن يغفر للمستغفر له مدفوع بان المراد المبالغة في عدم استحقاقهم للمغفرة بحيث لو فرض استغفار الرسول صلعم الذي لا ينفك الاجابة عنه لهم لما غفر لهم وهذا مثل كثير في كلامهم حيث يعلقون نفي الجزاء على امر مستلزم لتحقق الجزاء مبالغة في عدم تحققه واستعمال السبعين لاستعماله كثيرا في معنى الكثرة لكونه من مراتب الاعداد التامة كالسبعة والسبعمائة ولذا ياتون بالواو بعد السبعة ويسمونه واو الثمانية او للاشارة الى مرتبة السبعين مبالغة في عدم استحقاقهم للمغفرة ذلك بانهم كفروا بالله ورسوله تدارك لما يتوهم من عدم قبول مسئلته واستغفاره بان عدم المغفرة ليس لهم لعدم استحقاقات للاجابة بل لعدم استحقاقهم للمغفرة والله لا يهدي القوم الفاسقين وضع الظاهر موضع المضمر للاشارة الى ذم اخر و علة الحكم فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله جواب سؤال عن حالهم او عن علة التغليظ عليهم وعدم مغفرتهم وتدارك اخر لتوهم عدم استغفار الرسول صلعم وخلاف رسول الله صلعم اما ظرف لمقعدهم ان كان بمعنى العقب ومفعول له لفرح والمخلفون او مقعدهم على التنازع او على الانفراد وكرهوا ان يجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله وقالوا لا تنفروا في الحر يعني انهم لغاية شقاوتهم جمعوا بين التخلف والفرح به وكراهة الجهاد ومنع غيرهم منه قل نار جهنم اشد حرا فان كان الحر يتقى فنار جهنم احق ان يتقى لو كانوا يفقهون لما اختاروا حر الاخرة على حر الدنيا والفقه كما هو ادراك الاغراض والغايات خصوصا الغايات الالهية من الاشياء والاقوال لا ادراك المفاهيم من الالفاظ فقط كما ظن ولذا فسره طلب علم ديني يتوسل به الى علم اخر وبعبارة اخرى الفقه هو الادراك الذي يتحرك الانسان من حضيض نفسه الى اوج عقله ومن دنياه الى اخرته وتفسيره بالعلم بالمسائل الدينية الفرعية عن ادلتها التفصيلية محض مواضعة اصطلاحية واما في الشريعة فهو باق على معناه وعدم تسمية علم الله والملائكة بالفقه لعدم تصور استعداد له تعالى ولا للملائكة حتى يتصور الترقي بل كل ما كان هناك بالامكان العام وهو بالفعل و عدم تسمية علوم الانبياء بالفقه لشدة استعدادهم بالفعلية لا لما قالوا من ان علومهم ليست من ادلتها التفصيلية والحاصل ان الاشتداد والتدرج في طريق الانسانية ماخوذ في مفهوم الفقه فكلما كان الادراك كذلك كان فقها وما لم يكن كذلك لم يكن فقها فلو فرض نبي يكون له حالة اشتداد في علمه كان علمه من هذه الجهة فقها فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا جواب شرط متوهم او مقدر والامر اما على حقيقته والمراد منه الامر بالتوبة سواء كان الضحك والبكاء على حقيقتهما او مجازين عن السرور والغم وحينئذ فذكر الضحك للاشارة الى ان الانسان لا ينفك عن ضحك ما فليقلل التائب منه او مجاز عن تحتم ما يؤول اليه امرهم فهو امر في معنى الاخبار وذكر الضحك للاشارة الى ما هم عليه في بقية عمرهم ولذا قدمه وقيده

بالفعل جزاء بما كانوا يكسبون مداركا لاعمالهم المستتبعة على المعنى الاول وعقوبته عليها على المعنى الثاني وقوله بما كانوا اما متعلق بجزاء او بالاكثار
استقلالا او على سبيل التنازع فان رجعك الله من غزو الروم الى طائفة منهم من المتخلفين بلا عذر بان ابقاهم الله الى زمان رجوعك فاستاذنوك
للخروج الى غزو اخر فقل لن تخرجوا معي ابدا اخبار في معنى النهي للاشعار بان سجيتهم مقتضية لعدم الخروج ولن تقاتلوا معي عدوا انكم رضيتم
بالقعود اول مرة يعني قبل ذلك والمراد القعود عن غزوة تبوك فاقعدوا امر للتهكم مع الخالفين يعني النساء والصبيان فانكم ضربتم مثلهم في التخلف
او لا فليس لكم شانية الجهاد وقابلية المعية مع المجاهدين ولا تصل على احد منهم مات ابدا فان صلوتك سكن لهم وليس لهم استعداد صلوتك والمراد
صلوة الاموات او الاعم ولا تقم على قبره للدعا عليه انهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون نقل انه لما عاد عبد الله بن ابي واستغفر
له وشيع جنازته وصلى عليه وقام على قبره كان ذلك باستدعا ابنه الذي كان مؤمنا خالصا فانكر عمر عليه وقال لم ينهك ربك عن ذلك وكرهه ذلك
رسول الله صلعم واجابه بما ظهر منه لكراهته ولا تعجبك اموالهم واولادهم انما يريد الله ان يعذبهم بها في الدنيا وتزهق انفسهم وهم كافرون
قد مر تفسيره وتكريره للتاكيد لان كثرة الاموال والاولاد في انظار اهل الحس معجبة جدا فالنهي عنه مطلوب فيه التاكيد ولان التكرار مطلوب
في مقام التشديد واذا انزلت سورة ان امنوا بالله وجاهدوا مع رسوله استاذنك اولوا الطول منهم وقالوا ذرنا نكن مع القاعدين لعذر وهو ذم
اخر لهم حيث انهم لخساسة انفسهم وتعلق قلوبهم بدنياهم وزخارفها كالنساء يستاذنونك للقعود ولذا قال رضوا بان يكونوا مع الخوالف جمع الخالفة يعني انهم
لدناءتهم رضوا بان يعدوا في النساء واستعمال الخوالف في النساء والمتخلفون في الرجال لاستعدادهم للخروج وعدم استعدادهن له وطبع
على قلوبهم فهم لا يفقهون حيث لا يدركون ادراكا يؤديهم الى الاغراض والغايات وان كانوا في غاية الفطانة والمداقة في امور الدنيا
والادراكات الخيالية بحيث يعدون في نظر اهل الحس علماء حكماء والا فليعلموا الغرض من الجهاد وان فيه خير الدنيا والاخرة باستكمال النفس
في الدنيا بالصفات الحسنة من الشجاعة والسخاوة وعدم الاعتناء بالدنيا وجولها وباستجماع الغنائم مع ما وعدوا من اجور الاخرة وليس في
التخلف الا الاتصاف بصفات النساء والركون الى الدنيا وقطع الطمع عن العقبى ولما ذم الاموال والاولاد وتوهم انها مذمومة على كل حال والحال
ان كثرة الاموال والاولاد تكون في المؤمنين ولما ذم القاعدين عن الجهاد توهم انه في المؤمنين يكون من يكره الخروج ويحب القعود فاستدرك
ذلك بقوله لكن الرسول والذين امنوا معه الذين هم اولوا الطول الحقيقي جاهدوا باموالهم وانفسهم واولئك لعظمتهم لهم خاصة الخيرات
النفسانية والبدنية من استكمال النفوس بالخصال واخراجها من الرذائل واستجماع الغنيمة مع النصرة والطول مع الاولاد والصيت والثناء
واولئك هم المفلحون تكرار اسم الاشارة للتمكين في تصويرهم باوصافهم المذكورة ليكون كالعلة وللاختصاص كل من المسند على حياله اعد الله
لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها جواب لسؤال عن حالهم ذلك الفوز العظيم وجاء المعذرون من عذر في الامر اذا قصر فيه و
كانه كان في الاصل بمعنى بالغ في ابداء العذر لامر قصر فيه او من اعتذر اذا بالغ في ابداء العذر ولم يكن المبالغة في ابداء العذر الا لامر يرى
التقصير فيه وقرئ المعذرون من باب الافعال بمعنى المعتذرون من باب التفعيل من الاعراب الاعراب الذين لا يسكنون العمران ويعيشون في البادية
جمع لا واحد له كما قيل او جمع للعرب خصص ببعض افراده والعرب بالضم والتحريك الذين يسكنون العمران او هو اعم ليؤذن لهم في القعود حيث
لا يفقهون معنى الايمان وانه يقتضي التسليم وقعد الذين كذبوا الله ورسوله في البيعة الاسلامية حيث شرط عليهم ان لا يتخلفوا قول الرسول
وان يكون لهم ما للمسلمين وعليهم ما عليهم فقبلوه ولم يطيعوا الرسول بعد في امره ولم يواضوا المسلمين فيما عليهم سيصيب الذين كفروا
منهم لا الذين بقوا على اسلامهم وتصديق الرسول كبعض الاعراب حيث لم يكن استيذانهم وتخلفهم لانكار الرسالة بل لعدم تفقه
الغرض من الاسلام وكبعض القاعدين لطلب الراحة وعدم تحمل التعب لا لانكار الرسالة عذاب اليم ليس على الضعفاء جواب لسؤال مقدر
ناش كانه قيل هل على المعذورين حرج في التخلف فان التشديد والتغليظ على المتخلفين وكثرة ذمهم يقتضي التردد في حال المعذورين
والسؤال ضمنا ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج في تخلفهم عن الغزو اذا نصحوا لله ورسوله خلصوا او اظهروا اخبر
غيرهم ورغبوه فيه خالصا مرحما ما على المحسنين من سبيل في موضع التعليل يعني ان المتخلف لعذر بشرط النصح مجاهد ومحسن وما
على المحسنين من سبيل لوم والذم والعتاب في الدنيا والله غفور لمن اساء فكيف بمن احسن رحيم فلا سبيل عليهم بالعقوبة في الاخرة ولا على الذين اذا ما
اتوك لتحملهم حيث يجدون ما ينفقون ويقوون في ابدانهم لكن لا طاقة لهم بالذهاب معك راجلين ولا قدرة لهم على الحمولة ويسئلونك الحمولة قلت
لا اجد ما احملكم عليه تولوا واعينهم تفيض من الدمع الدمع واقع موقع التميز والتميز قد يجر بمن وقد ينصب وفي الكلام قلب والاصل والدمع
يفيض من اعينهم قلب للمبالغة في كثرة الدمع او من للتعليل والمعنى على المبالغة كان اعينهم من كثرة الدمع ذاب في تفيض انما السبيل
على الذين يستاذنونك وهم اغنياء بدنا ومالا رضوا بان يكونوا مع الخوالف التكرار لمطلوبية التطويل والتاكيد والتكرير في مقام التغليظ
وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون فالحد في مقصد العلم الاشتداد والتادية الى علم اخروي كما اخذ ذلك في مفهوم الفقه ولذا قيل و

وينفي عن موضوع واحد باعتبار مفهومه العرفي ومصداقه الحقيقي فالعلم والفقه مختلفان مفهوماً متحدان مصداقاً فهذا التكرار لما ذكر يعتذرون
إليكم بيان لغوّن في إبداء العذر إليكم وإبدائه لكم من غير حصول عذر لهم بقرينة الرد عليهم وإن كان الاعتذار أعم من إبداء العذر من غير عذر أو مع عذر
وهو إخبار بما سيقع إذا رجعتم إليهم من غزوتكم هذه وهي غزوة تبوك قل في جوابهم بعد رجوعك واعتذارهم لا تعتذروا لا تبدوا العذر من
غير حقيقة لن نؤمن لكم أي لن نصدقكم قد نبأنا الله من أخباركم ومنه اعتذاركم هذا بالكواذب ولما كان اعتذارهم للتلبيس على النبي وأصحابه
جميعاً ضم أصحابه إلى نفسه وأتى بلفظ المتكلم مع الغير وسيرى الله عملكم ورسوله ثم تردون إلى عالم الغيب والشهادة وضع الظاهر موضع المضمر للتهديد
وأنه لا يخفى عليه شيء من أعمالكم تأكيداً لما قبله فينبئكم بما كنتم تعملون سيحلفون بالله لكم إذا انقلبتم إليهم إخبار عنهم قبل وقوعه لتعرضوا
عنهم فلا تخاطبوهم بما وقع منهم ولا تعاتبوهم بل تكونوا توافقونهم وترافقونهم كسائر المؤمنين فأعرضوا عنهم لا عن خطابهم وعتابهم فقط بل
عن معاشرتهم وموافقتهم إنهم رجس بحسب الباطن وأنهم فلا يقبلون الطهارة حتى يؤذن لكم في عتابهم أو في مرافقتهم باحتمال الصلاح فيهم ومأواهم
جهنم جزاء بما كانوا يكسبون يحلفون لكم لترضوا عنهم بدل من الأول نحو بدل الاشتمال أو تأكيد نحو التأكيد المعنوي حيث إن الغرض من الحلف
الإعراض عن المعاتبة والملامة المقارن للرضا غالباً ولذا عقب الأمر بالإعراض بقوله إنهم رجس للإشارة إلى أن الأمر ليس لما قصدوه من الرضا وترك
السخط بل لعدم شأنيتهم للمعاتبة والملامة فإن ترضوا عنهم فإن الله لا يرضى عن القوم الفاسقين نهي عن الرضا بألطف وجه وأبلغه كأنه قال
فإن رضوا كان رضاكم مخالفاً لرضا الله والإيمان يقتضي أن يكون رضاكم تابعاً لرضا الله فلا ترضوا عنهم لأن الله لا يرضى عن القوم الفاسقين
ووضع الظاهر موضع المضمر إشارة إلى ذم آخر وإشعاراً بعلة الحكم الأعراب الأعرابي أهل البدو كالعرب بالضم والتحريك في أهل البلاد وكما
لكنهما قد يعتبران في العالم الصغير فيطلق الأعراب على الواقف في تيه النفس الأمارة والعرب على الساكن في عمران النفس المطمئنة ومدينة القلب
ولذا سموا في الأخبار الأول والثاني أعرابيين مع كونهما مكيين مدنيين وسموا أشيعتهم عربيين وإن كانوا من أهل البدو وأقصى بلاد
السند أشد كفراً ونفاقاً لقسوة قلوبهم وغلاظة نفوسهم وعدم سماعهم لما يقربهم إلى الحق ويرغبهم في الآخرة وعدم تفطنهم بما خلقوا له وأجدر
ألا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله لعدم سماعهم لها وعدم تفطنهم لمقصود المسموع وعدم اقتضاء حالهم لحفظ ما يتفطنون به و
المراد بالحدود إما الأحكام من العبادات والمعاملات أو الغايات المقصودة من أحكامه وآدابه وقصصه ومواعظه والله عليم حكيم عطف على
جملة الأعراب أشد كفراً ونفاقاً والجامع بين المتعاطفين هو تقابل مسنديهما فإن المراد بالحكمة هنا الحكمة العملية التي هي الإتقان في العمل
والمداقة فيه المستلزمة للمداقة في العلم ويعبر عنها بالفارسية بخورده بيني وخورده كاري والكفر والنفاق ناش عن عدم المداقة في العلم
والعمل فبين ملزوم الكفر والحكمة تقابل السلب والإيجاب وهو الجامع وبين العلم وعدمه أيضاً كذلك والمعنى أن الأعراب في طرف والله ومظاهره
في طرف آخر منهما متباينتان فلا يتفضل الله عليهم ولا يتوجهون إليه والمراد بالأعراب ظاهراً ما عرفت وتأويلاً منافقوا الأمة فقوله والله
عليم حكيم ذم آخر لهم حيث يشير إلى بعدهم عن الله وكان الموافق تأخير الكفر والنفاق وتقديم الحكمة ليكون المتعاطفان على ترتيب واحد لكن لما
كان الكفر والنفاق سبباً للجهل الخاص المأخوذ في المعطوف عليه وإن كانا مسببين عن الجهل المطلق والحكمة بهذا المعنى مسببة عن العلم
المطلق المأخوذ في المعطوف عكس الترتيب مراعاة للترتيب بين مسندي كل ومن الأعراب من يتخذ ما ينفق في الجهاد وعلى فقراء المسلمين من
الحقوق المفروضة أو الغير المفروضة مغرماً خسراناً بلا عوض لعدم اعتقاده بالله وبالآخرة وبالأجر والعوض من الله ويتربص بكم الدوائر الحوادث
المقلبة عليكم الأمور سميت دوائر لدورانها على البشر لكن استعمالها فيما فيه شر عليهم دائرة السوء إخبار عن حالهم التي هم عليها في الآخرة لكن
أداه بصورة الواقع لتحققه ووقوعه أو عن حالهم التي هم عليها في الدنيا إشارة إلى غرور الشيطان ودواعي النفس التي كلها مهلكات أو دعاء عليهم
ولما لم ينفك دعاء الله عن تحقق ما دعي به فهو مستلزم للإخبار والإضافة إلى السوء هنا دون الأول لحرمة المؤمنين وإهانة المنافقين والله
سميع عليم والجامع ههنا هو لازم المعطوف عليه ومتعلق المعطوف المقدر كأنه قال ومن الأعراب من يتخذ ما ينفق مغرماً فيقول قولاً وفعل
في محذور مع محمد (ص) ويتربص بكم الدوائر ويضمر هلاككم وخلاصه والله سميع لقوله عليم بنيته وهو تهديد للأعراب وتسلية للمؤمنين ومن الأعراب
من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما ينفق قربات عند الله لما كان قوله الأعراب أشد كفراً مقدمة للتفصيل الذي بعده حكم فيه على الجنس
للإشعار بأنه سجيتهم ولازمهم ليكون مذمومهم أشد ذماً وممدوحهم أبلغ مدحاً وكرر لفظ الأعراب ليكون تصويراً لهم بما وصفوا به من
السجية الخبيثة ليكون في الذم والمدح أبلغ وصلوات الرسول سبب عواته لأنه (ص) كان يدعو للمتصدق بحسب الأمر الإلهي بقوله اللهم
صل عليه ألا إنها قربة لهم لما صار المقام مظنة السؤال عن أنها قربة أم لا وهل يكون سبباً للصلوات للرسول (ص) وهل يجاب الرسول (ص) في
حقهم أم لا أتى بالجملة المذكورة مقطوعة عن سابقها مؤكدة مصدرة بأداة الاستفتاح سيدخلهم الله في رحمته تصديق لسببية إنفاقهم
لدعاء الرسول (ص) وإجابة الله له في حقهم والسين هاهنا للتأكيد وللتسويف إن الله غفور رحيم تعليل لتأكيد الوعد وتحقيقه والسابقون

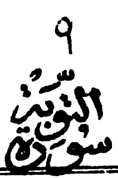


الأولون عطف على من يؤمن بالله اى ومن الاعراب السابقون فضلا عن كون من يؤمن بالله منهم وعلى هذا فينبغى ان يراد بالاعراب قوا
فى بيداء النفس لا اهل البدو فقط حتى يصح كون السابقين باللام الاستغراق منهم ويكون الاية حينئذ اشارة الى ان من كان فى تيه النفس لا
ينبغى ان ينظر اليه بنظر الحقارة كذلك كنتم من قبل فمن الله عليكم هيچ كافر را بخوارى منگريد كه مسلمان مردنش باشد اميد والتوصيف
للتاكيد ورفع توهم ارادة السبق فى صورة الاسلام او الهجرة او الاحسان او الجنود او الغزو او القتال فقط وللاشارة الى ارادة السبق فى
السلوك الى الله وفى مراتب عبوديته فالسبق حقيقة او السابقون الاولون مبتدء وخبر فيكون من عطف الجملة والمعنى ان السابقين هم
الاولون فى درجات القرب او مبتدء وخبره من المهاجرين او رضى الله عنهم فيكون ايضا من عطف الجملة والتوصيف بالاولون لما ذكر من المهاجرين
الذين هاجروا من مكة الى المدينة لمحض خدمة الرسول او من مطلق اوطانهم اليها والانصار الذين نصروه بعد الهجرة وقد ورد فى الخبر ان
المهاجرين من هجر السيئات وفى خبر لا يقع اسم الهجرة الا بمعرفة الحجة وعلى هذا فالمراد بالمهاجرين من هجر دار نفسه المشركة الى مدينة الرسولة التى هى القلب
ولما كان الزمان منطويا فى مكان النفس والقلب فلا اعتنا بالهجر المكانى ولا يستقر الزمانى فلا بد من ان يكون التصديق بمحض الهجرة المكانية
وسبقه فيهما مهاجرا فضلا عن ان يكون سابقا فى الهجرة والمراد بالانصار الساكنون فى مدينة القلب المتوجهون الى عمران النفس المطمئنة و
اللوامة المبلغون الناشرون احكام القلب الى اهل بيته والنفس الامارة وعمرا النفس المطمئنة واللوامة والذين اتبعوهم باحسان عطف على
السابقون او على الاولون او على المهاجرين او مبتدء وخبر والجملة عطف على السابقين والاحسان ضد الاساءة قد يعتبر بالنسبة الى خارج وجود
الفاعل فيقال احسن الى الخلق او الى زيد وقد يعتبر بالنسبة الى تمام الحال والفعل فيحذف المفعول فيقال احسن زيد اذا هو محسن بمعنى صار فى حال او
فعل ذا حسن والحسن الحقيقى قد مر ان المراد الولاية وكل حال او فعل ينسب اليها يكون حسنا وان لم يكن ظاهره حسنا وكلما لم يكن منسوبا اليها فهو
قبيح وان كان ظاهره حسنا كعبد الثانى فى الخلق وظاهر طاعاته والمراد بالاحسان هنا هو جعل الحال والفعل متصلا بالنبوة والولاية بمعنى
والذين اتبعوهم باسلام وايمان رضى الله عنهم ورضوا عنه قد مضى كيفية رضوان الله ورضا العباد فى سورة البقرة فى بيان توابيته واعد لهم
جنات تجرى تحتها الانهار خالدين فيها ابدا ذلك الفوز العظيم وممن حولكم من الاعراب خبر مقدم منافقون مبتدء مؤخر والجملة عطف
على جملة من الاعراب من يتخذ والمعنى من الاعراب من دخل فى الاسلام مكرها ويتخذ ما ينفق الخ ومنهم من دخل طوعا لكنه اخذ الاسلام بهوى
النفس واثبات البيه بقوله ممن حولكم فانه يدل على انه يتملق لكم ويرتجى عنكم او ممن حولكم مبتدء ومن الاعراب خبره ومنافقون خبر بعد خبر او نعتا او حال
بعد به مبتدء او منافقون خبر ومن الاعراب حال ومن اهل المدينة عطف على ممن حولكم او على من الاعراب او مبتدء وما بعده خبره والجملة عطف على
سابقها مردوا على النفاق تمرنوا عليه واعتادوه نعتا او خبر من اهل المدينة على جواز قيام من التبعيضية مقام الاسم او حال بتقدير قد لا تعلمهم
استينافا او حال او خبر وهو اخبار للمؤمنين بحال المنافقين بان اعنى واسمعى يا جاره حتى يكونوا على حذر ممن يجهلون نفاقه واعلام لهم بانها وهم فى
نفاقهم نحن نعلمهم خبر او نعتا او حال متداخلة او مترادفة سنعذبهم مرتين مرة على كفرهم ومرة على اظهارهم الاسلام نفاقا او مرة بنزعهم عن
اموالهم ومنعتنا انهم ومرة بمشاهدة ما اعد لهم فى الاخرة ثم يردون الى عذاب عظيم فى الغيبة واخرون اعترفوا بذنوبهم عطف على مردوا او على
منافقون او على من الاعراب وعلى من يؤمن بالله او اخرون مبتدء واعترفوا خبره والجملة عطف على سابقها خلطوا عملا صالحا واخر سيئا نزولها
فى ابى لبابة بن عبد المنذر حين شاوره بنو قريظة فى النزول على حكم سعد بن معاذ وقد مضى عند قوله لا تخونوا الله من سورة الانفال لكن معناها عام
فى كل مؤمن احدث ذنبا فى ايمانه واعترف به عسى الله ان يتوب عليهم عسى من الله واجب وانما اتى بعسى شأنه بادوات الترجى والتسويف جريا على
عادة الملوك والاكابر فى مواعيدهم ان الله غفور رحيم وقد ورد ان وحشيا منهم وورد انهم قوم اجترحوا ذنوبا مثل قتل حمزة وجعفر الطيار
ثم تابوا وذكر ايضا ان من قتل مؤمنا لم يوفق للتوبة خذ بنفسك او بمالك وهو جواب لما ينبغى ان يسأل عنه محمد ص كانه قال فما افعل بالمتنا
والذين خلطوا عملا صالحا واخر سيئا فقال تعالى خذ من اموالهم صدقة والامر هنا للوجوب كما ورد انها وردت فى فرض الزكوة وقد نزلت فى
شهر رمضان وامر مناديه ان ينادى فى الناس بفرض الزكوة ومنه يعلم ان وجوب الاخذ عليه يستلزم وجوب الاعطاء عليهم وهل يجب
عليهم الايصال اليه او نائبه كما يستفاد ذلك ايضا من وجوب الاخذ عليه وورد بذلك الاخبار وافتى به بعضهم او لا يجب بل لهم الاختيار فى
الايصال اليه والاعطاء الى من شاؤا من المستحقين والحق ان ليس لهم الاعطاء الا الى الرسول او نوابه وخلفائه او من اذنوا لهم من
المستحقين والتفصيل موكول الى الكتب الفقهية تطهرهم صفة الصدقة او نعتا وهو اما خطاب له او مسند الى ضمير الصدقة وعلى الاول
يكون المجرور فى قوله وتزكيهم بها متنازعا فيه والمراد بالتزكية هنا الانماء فى المال والبركة لا التطهير ليكون تأسيسا واشارة الى ان الصدقة
توجب البركة فى المال ليكون ترغيبا لهم فيها وصل عليهم وادع لهم بطلب الرحمة عليهم حين الاخذ او بلفظ الصلوة كما ورد انه اذا اتى النبى قوم
بصدقتهم قال اللهم صل عليهم او مطلقا حيث استحقوا بتزكية المال دعائك حين التصدق وبعده بانواع الدعاء للدنيا والاخرة

إنّ صلوتك سكن لهم سبب سكونهم واطمينانهم ونكّر السكن للاشارة الى انه نوع سوى ما يعرفه الناس فانّ الزوج سكن والمال والمسكن والاولاد
كلها سكن وكذا ذكر الله سكن لكن كلها لا يخلو عن نوع اضطراب فى مداخلة الشيطان بخلاف توجّهه صلّى الله عليه وآله وعنايته ودعائه فانه يفرّ منه الشيطان ولا
يبقى له مداخلة فلا يبقى للساكن شيء من الاضطراب مثل السكينة القلبية النازلة من الله فى قلب المؤمن والله سميع عليم عطف على مدخول انّ
او على انّ مع اسمها وخبرها وعلى كلا التقديرين يستفاد منه التعليل ألم يعلموا انّ الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات ترغيب لهم
فى التصدّق وذكر التوبة لمشاكلتها للصدقات فى قبوله تعالى على ايدى خلفائه ولانها مقدمة للصدقة ولذا قدّمها فانّ من لم يتب الى الله لا يمكنه التصدّق
حقيقة اعلم انّ التوبة هى رجوع الشخص عمّا لا ينبغى الى الله سواء كان الرجوع من جهة الباطن الى مظهر الله الباطنى الذى هو القلب ومن جهة الظاهر الى
مظهره الذى هو النبىّ ص او الامام ع او خلفائهما ع وبهذا الرجوع وقبول التوبة بهذا المعنى لغالب ومواثيق معروفة كانت جارية بينهم من لدن آدم ع
وان كانوا الآن فيها والضنّة بها كتموها من غير اهلها ومحوا آثارها من صدور من اطّلع عليها ورجع عنها الا انه لكساد رسوم الملّة والمستعمل
فى الكتاب والسنة فى الاغلب هو التوبة بهذا المعنى والقابل لهذه التوبة هو النبىّ او خليفته كما انّ الآخذ للصدقة ايضا هو النبىّ او خليفته لكنه لمّا كان
مظهر الله وفانيا بحيث لم يبق منه خصوصيّة وقت قبول التوبة واخذ الصدقة نسب قبول التوبة واخذ الصدقة الى نفسه بطريق الحصر بمعنى عدم انفراد الغير ولا
مشاركته لم تعم فيه هذا اذا كان الآخذ للصدقة والقابل للتوبة خلفائه تعالى واما اذا كان الآخذ للصدقة غيرهم كالفقراء السائلين الآخذين للصدقة
المندوبة او المفروضة فالآخذ وان لم يكن النبىّ ص لكن المتصدّق بنيّة الالهية التى هى شرط فى اطلاق اسم الصدقة على ما يعطى يصير الهيا ومظهر الله ويحسبه
يجذب للطيفة الالهية فى الآخذ وان لم يصر الآخذ شاعرا به ولذا ورد تقبيل يد الامام او الآخذ او السائل وتقبيل المعطى يد نفسه وتقبيل الحجر
بعد الردّ من يد السائل ووجه الكلّ قد علم ممّا ذكر وانّ الله هو التوّاب كثير المراجعة على العباد بالعفو والتوفيق وقبول توبتهم الرحيم بالعباد وقد مضى
تحقيق التوبة ومعنى توّابيّته فى اوّل البقرة فى مثل هذه الآية وقل اعملوا تهديد بعد ترغيب فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون الخالصون للايمان
المتحقّقون به وهم خلفاء الله بعد رسوله ص والّا فاكثر المؤمنين الشافعين بين لا اطّلاع لهم على اعمال الغير ولذلك ورد بطرق كثيرة انّ المراد بالمؤمنين
على بن ابيطالب ع او الائمة ع فانّ اعمال العباد تعرض صباحا ومساء فى الدنيا على من جعله الله شهيدا على الخلق فاحذروا من ان يعرض منكم ما اذا شهد
يسوءكم وما اذا عرض على امامكم يسوءه كما فى الاخبار والسين للتأكيد لا للتسويف والتسويف بتضمين يرى معنى يظهر رؤية الله لاعمالهم وستردّون
الى عالم الغيب والشهادة فينبّئكم بما كنتم تعملون ويجازيكم عليه ان خيرا فخير وان شرّا فشرّ وآخرون مرجون عطف على آخرون اعترفوا او على ما عطف
عليه آخرون اعترفوا ولمّا كان نزول قوله آخرون اعترفوا فى ابى لبابة بن عبد المنذر وكان بعد قبول توبته تصدّق بتمام ماله وابى رسول الله ص عن اخذ
تمام ماله وقال يكفيك الثلث ان تتصدّق به وكان نزول قوله خذ من اموالهم صدقة فى اخذ صدقته جاء معترضا بين المعطوف والمعطوف عليه والّا لا
التأخير يعنى انّهم مؤخّرون من غير تنجيز بالمغفرة او العذاب لكونهم واقفين بعد بين الملكوت العليا التى هى دار الرحمة والملكوت السفلى التى
هى دار العذاب من غير حكم عليهم بكونهم من اهل احدى الملكوتين اعلم انّ الانسان بعد البلوغ امّا قادر بحسب قوّته العاقلة والعلّامة على طلب الدين و
الاستشعار بخيره وشرّه اولا والثانى فهو المستضعف والاوّل امّا متّصل بنبىّ او امام ع بالبيعة العامّة او الخاصّة اولا والثانى امّا منكر
لله او للنبىّ وفتنته وهو الكافر المحكوم عليه بالعذاب او متحيّر واقف وهو المرجى لامر الله والاوّل امّا موافق اتّصاله ولسانه بحسب قوّته العلّامة اولا و
الثانى هو المنافق المحكوم عليه بالعذاب سواء كان دخوله وبيعته اكراها او طوعا والاوّل امّا موافق عمله لعلمه ولا يخالف بحسب قوّته العمّالة بيعته
وعهده اولا والاوّل هو المؤمن المحكوم عليه بالرحمة والثانى هو الخالط للعمل السيّئ بالعمل الصالح الذى على الله ان يعفو عنه فآخرون مرجون لامر الله
اى لحكمه الذى هو من عالم الامر امّا يعذّبهم حين خروجهم من الدنيا بلحوقهم بدار العذاب بواسطة غلبة الحكم السفلى عليهم وامّا يتوب عليهم
بلحوقهم بدار الرحمة بواسطة غلبة الحكم العلوى عليهم والله عليم باستعدادهم واستحقاقهم لكلّ من التوبة والعذاب حكيم لطيف فى علمه
لا يعزب عنه قدر شعرة وشعيرة من استعدادهم واستحقاقهم متقن لطيف فى عمله يجازى كلّا بحسب عمله ولو كان بقدر شعيرة وشعرة والذين
اتّخذوا مسجدا عطف على منافقون او كلّ من معطوفيه او على مرجون من قبيل عطف وصفين موصوف واحد او عطف المنفرد على المنفرد او مبتدأ خبره
محذوف او خبر مبتدأ محذوف او مفعول فعل محذوف وروى انّ بنى عمرو بن عوف بنوا مسجد قبا وصلّى فيه رسول الله ص فحسدهم اخوتهم بنو غنم
بن عوف فبنوا مسجد الضرار وارادوا ان يحتالوا بذلك فيفرّقوا المؤمنين ويوقعوا الشك فى قلوبهم بان يبعثوا اباعامر الراهب من الشام
ليعظهم ويذكر وهن دين الاسلام ليشكّ المسلمون ويضطربوا فى دينهم فاخبر الله نبيّه بذلك فدعوا رسول الله ص ليصلّى فى مسجدهم فابى
واعتذر بانّه على جناح سفر حين ارادة غزوة تبوك وبعد ما رجع من تبوك امر بهدمه واحراقه وجعله كناسة يلقى فيه الجيفة وقصّته مذكورة
بتفصيلها فى المفصّلات وفى الصافى ضرارا مضارّة للمؤمنين اصحاب مسجد قبا وكفرا وتقوية للنفاق او لحصول الكفر وتحصيل اداة الكفر وتفريقا بين المؤمنين وارصادا لمن
حارب الله ورسوله من قبل يعنى اباعامر الراهب نقل انّه كان قد ترهّب فى الجاهلية ولبس المسوح فلمّا قدم النبىّ ص المدينة حسده وحزّب عليه ثمّ هرب بعد

فتح مكة وخرج الى الروم وتبوك وانه كان يقاتل رسول الله (ص) في غزواته الى ان هرب الى الشام ليأتي من قيصر بجنود يحارب بهم رسول الله (ص) وما بقين من
وليحلفن ان اردنا الا الحسنى الا الارادة الحسنى او العاقبة الحسنى او الخصلة الحسنى والله يشهد انهم لكاذبون لا تقم فيه ابدا اي للصلوة فان القيام
لكثرة استعماله في القيام للصلوة يتبادر منه الصلوة لمسجد اسس على التقوى اعلم انه كما ان للبيت سقفا واساسا ومقرا يقوم الاساس عليه
كذلك لكل عمل صورة واساس ومقر يقوم الاساس عليه فسقف العمل هو صورته التي هو عليها واساسه هو نية العامل ومقره هو شأنه الذي
يقتضي تلك النية فبالنية يوجد العمل ومن شأن العامل ينشأ النية وعليه تستقر والعمل مبني على النية والنية قائمة على شاكلة العامل فان كل يعمل
على شاكلته والعمل ظهور النية والنية ظهور الشاكلة لكن يخفى ذلك الظهور على العميان مع ظهوره لاصحاب البصائر والعلم بمبنى العمل احد وجوه
العلم بتأويل القرآن فمن كان شاكلته التقوى من مقتضيات النفس صارت نيته الهية ومن كان عمله مبنيا على نية الهية قائمة على شاكلة التقوى واذا كان
العمل مبنيا على نية الهية كان العمل الهيا لظهور تلك النية في العمل ولذلك ولكون قائمة عاملها الواقف لها بيت الله سمي المساجد بيوت الله
مع شركتها لسائر الابنية في موادها وصورها وبقاعها وعاملها بانيها قد مضى تحقيق معنى المسجد في سورة البقرة عند قوله تعالى ومن اظلم ممن
منع مساجد الله من اول يوم من ايام تأسيسها يعني مسجد قبا احق ان تقوم فيه للصلوة من مسجد اسس على النفاق لانه بمظهريته لنية المتقي
محل نزول فيه رجال يحبون ان يتطهروا من الارجاس الباطنة والانجاس الظاهرة والله يحب المطهرين روي عن النبي (ص) انه قال لاهل قبا ماذا تفعلون
في طهركم فان الله قد احسن عليكم الثناء قالوا نغسل اثر الغائط قال فانزل الله فيكم والله يحب المطهرين افمن اسس بنيانه بنيان وجوده على تقوى من الله
ورضوان من الله عطف على محذوف مستفاد من سابقه والهمزة والفاء على التقديم والتأخير او على تقدير المعطوف عليه بينهما والتقدير امسجد اسس
على التقوى خير ام مسجد اسس على النفاق فامن اسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خير ام من اسس بنيانه على شفا جرف الجرف جانب الوادي
الذي يجرفه السيول وتذهب بتراب اصله فتنشق والشفا شفيرها اصله هائر وهو ر وهو المنشق المشرف على السقوط فانهار به اسقطه اي
البنيان او من اسس البنيان في نار جهنم والله لا يهدي القوم الظالمين عطف باعتبار المعنى كانه قال فمن اسس بنيانه على شفير جهنم ظالم
والله لا يهدي القوم الظالمين اعلم ان النفس الانسانية في اول الخلقة ليس لها الا فعلية الجماد ثم تتدرج الى فعلية النبات ثم الى فعلية مراتب الحيوان من
مراتب الحيوان من مرتبة الخراطين الى مراتب البهيمية والسبعية ثم الى فعلية الشيطانية ثم الى فعلية الانسانية في الجملة وهي مقام تميزها بالخير والشر العقلانيين
في الجملة في اول مراتب البلوغ والتكليف وحينئذ تقع برزخا بين عالم الجنة والشياطين وفيه جهنم ونيرانها وبين عالم الملائكة بمراتبها وفيه الجنان
ونعيمها وروحها وريحانها والانسان في هذا المقام ليس الا قابلا صرفا يتصرف فيه الشياطين ويجذبونه الى السفل والى عالمهم ويتصرف فيه الملئكة
ويجذبونه الى العلو والى عالمهم وله القوة والاستعداد للسير على تمام مراتب السفل والاتصاف بها وعلى تمام مراتب العلو والاتصاف بها فان ساعده
التوفيق وادرك بتبصيره شروره وان جذب الشياطين ليس له الا الى الشرور واتقى ذلك ولم ينصرف الى ما اقتضته القوة الشيطانية والسبعية
والبهيمية بل كان على حذر من ذلك وقام في مقام الانسانية متدرجا في مراتبها فقد اسس دار وجوده وتعيشه على تقوى من لوازم سخط الله وهي
مقتضيات القوى المذكورة وان ادركه خذلان الله العياذ بالله وانصرف عن مقام الانسانية وانجذب بوسوسة الشيطان الى مقتضيات القوى المذكورة وهو
اقرب مقاماته الى العالم السفلي الذي فيه جهنم وقام في هذا المقام الذي هو اضعف مراتبه وادونها فقد اسس دار وجوده وتعيشه على اوهن مقاماته
الذي اذا انهدم سقط في جهنم لا يزال بنيانهم الذي بنوا يعني اهل مسجد الضرار ريبة في قلوبهم سبب شك الا ان تقطع قلوبهم فلا يبقى منها ارض
تتصف بالريبة والله عليم حكيم يعني ان بنيانهم سبب جهلهم وبلاهتهم والله عليم حكيم فيكون بنياهم سبب بعدهم من الله فليهدم كما روي انه (ص) امر
بهدمه واحراقه ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة بعد ما ذكر اوصاف المنافقين واحوالهم ذكر اوصاف المؤمنين وما هم عليه
وما لهم في الآخرة لازدياد حسرة المنافقين اعلم ان النفوس البشرية خلقت متعلقة بمعنى ان التعلق جزء جوهر ذواتها وفصل مميز لها عن الجواهر المجردة
الصرفة لا ان التعلق وصف خارج عن ذواتها عارض لها وهذا التعلق الفطري هو الذي يكون منشأ شوقها الذي يعبر عنه بالفارسية بدرد
هو يقتضي التعلق الاختياري حين البلوغ فان ساعدها التوفيق وتعلقت اختيارا حسبما كلفها الله بالعقول المجردة ومظاهرها البشرية فازت
بالحيوة الابدية وان خذلها الله وتعلقت بالشيطان ومظاهره البشرية اعاذنا الله هوت الى المظاهر القهرية وهلكت ولما كان في بدو الامر مداركها
العقلية ضعيفة ومداركها الحيوانية الشيطانية قوية بحيث لا تدرك الا ما ادركته المدارك الظاهرة والباطنة الحيوانية او ما اقتضته القوى الحيوانية والشيطانية
ولا يتيسر لها ادراك العقول والتعلق بها بلا واسطة بشرية مدركة بمداركها الحيوانية امرهم الله تعالى شأنه بالتعلق بمظاهر العقول من الانبياء وخلفائهم
والانقياد لهم واتباعهم ولتطابق العوالم وتوافق المراتب ولزوم سريان حكم كل عالم ومرتبة الى سائر العوالم والمراتب امرهم الله تعالى بالبيعة التي هي
مشتملة على التعلق الجسماني بعقد يد المتعلق والمتعلق به وتعلق سمع كل منهما الآخر وصوته ليكون التعلق النفساني موافقا للجسماني وسائر المراتب
البشرية وتلك البيعة كانت سنة من لدن آدم الى زمان ظهور دولة الخاتم بحيث كان اهل كل دين لا يعدون من اهل ذلك الدين احدا الا بالبيعة مع صاحب

كذلك كاسم



ذلك الدين او مع من نصيب لاخذ البيعة من الناس ولذلك كانت شرائط وآداب مفرّقة مكنونة عندهم ولشرافة تلك البيعة والصفقة بايدهما عند من
ليس لهما باهل كانت تخفى في كل دين بعد فوته ودخلة صاحبها واخبار العامّة له باغراضهم الفاسدة على سبيل الرسم والملّة وقوله ومن معطله اشارة الى
التحقق بالدين بالدخول فيه بما به يتحقق من البيعة وقصر مسنبدا اشارة الى صورة الدين الماخوذة على طريق الرسم والملّة من دون التحقق به اذا تقرر ذلك
فاعلم ان تلك البيعة لمّا لم تكن الّا مع المظاهر البشرية لعدم امكان الوصول الى الله والى العقول من غير توسط تلك المظاهر وقد تحقق ان المظاهر
يعني الانبياء وخلفاءهم قد تمّ لفنائهم في الله حضورا وقت اخذ البيعة واشتراء الانفس والاموال وجودهم وجود الله لا وجود انفسهم لعدم نفسية
لهم حينئذ وفعلهم فعل الله لا فعل انفسهم وكان القاصرون لا يرون البيعة الّا مع الوسائط من غير نظر الى الظاهر فيها قال الله تعالى بطريق حصر
الفعل والتعيين او الافراد ان الله اشترى لا الوسائط البشرية كما اعتقدوا لقصورهم وقد صرح بالحصر في قوله انّما يبايعون الله يعني المبايع
هو الله لا انت وهكذا قوله يد الله فوق ايديهم للحصر عند المفهوم فانّ البدل الى الله يعني يد الله لا يدك كما مضى عند قوله تعالى الم يعلموا ان الله هو
يقبل التوبة عن عباده انه اشارة الى تلك البيعة وانه للحصر فان قبول التوبة من اجزاء تلك البيعة ومقدّماتها وقول المفسرين ان الآية وذكر الاشتراء تمثيل
لاثابة الله اياهم على بذل الانفس والاموال انّما هو بالنظر الى المبايعة الماليّة لا المبايعة الاسلامية يقاتلون في سبيل الله حال لبيان حالهم وما
يشترط عليهم حين الاشتراء او مستأنف جواب لسؤال عن حالهم وما اشترط عليهم اعلم ان الداخل في الاسلام بالبيعة العامّة النبويّة وقبول
الدعوة الظاهرة والداخل في الايمان بالبيعة الخاصّة الولويّة وقبول الدعوة الباطنة لا ينفك عن المقاتلة مع الاعداء الباطنة وجنود الشيطان
وان كان قد ينفك عن المقاتلة مع الاعداء الظاهرة وايضا لا ينفك عن قتل شيء من جنود الجهل واتباع الشيطان وعن مقتولية بحسب مراتب
جنود الحيوان امّا الموت اختيارا او اضطرارا ولذا اتى بالافعال الثلاثة مضارعات دالّة على الاستمرار فيقتلون ويقتلون قرء الاول مبنيّا للفاعل
والثاني للمفعول وبالعكس وعدا عليه وعد المقاتلة بحسب الشرط في البيعة او وعد الجنّة بازاء الانفس والاموال وعدا ثابتا عليه حقّا صفة لوعدا
او حال منه او مصدر لمحذوف اي ثبت ذلك الوعد ثبتا في التورية والانجيل والقرآن ومن اوفى افعل تفضيل او فعل ماض بعهده من الله فاستبشروا
ببيعكم الذي بايعتم الله بتوسط مظاهره يعني ان كان اوفى افعل تفضيل ومن استفهامية فالفاء جواب شرط محذوف اي اذا لم يكن احد اوفى بعهده
من الله فاستبشروا وان كان فعلا ماضيا ومن شرطية او موصولة فالفاء جواب الشرط المذكور اذ الموصول في مثل هذا المقام متضمّن لمعنى الشرط
لكن يقدّر حينئذ بعد الفاء القول اي فقيل لهم استبشروا والوجه الاوّل اولى لتناسبه لقوله وعدا عليه حقّا وذلك البيع الذي بايعتم على ايدي
خلفائه او ذلك الوعد هو الفوز العظيم التائبون هو على قراءة الرفع مقطوع عن الصفة للمدح او مستأنف مقطوع عمّا قبله جوابا لسؤال مقدّر كانّه
قيل من المؤمنون المستبشرون فقال التائبون وعلى كلا التقديرين فهو خبر مبتدأ محذوف ونسب الى المعصومين انّهم قرؤه بالجرّ صفة للمؤمنين
والمراد التائبون بالتوبة الخاصّة على ايدي خلفاء الله التي هي من اجزاء البيعة المذكورة العابدون الصائرون عبيدا خارجين من رقّية انفسهم داخلين
في رقّية مولاهم او قابلين فعل العبيد يعني كان فعلهم بامر مولاهم لا بامر انفسهم الحامدون المعتقدون المشاهدون كل كمال وجمال من الله فانّه
الحمد حقيقة الذاكرون الله بكماله وجماله بالسنتهم طبق اعتقادهم وشهودهم السائحون في بسط العالم الصغير والعالم الكبير وفي اخبار الامم الماضية
وفي شرايع الانبياء ومواعظ الاولياء ونصايحهم وفي الكتب السماويّة ولا سيّما القرآن المهيمن على الكلّ وقد فسّر في الاخبار الكل وفسّرته بالصائمين
وقد ورد انّ سياحة امّتي الصيام وهو من قبيل التفسير بالسبب فانّ الصيام وهو منع القوى الحيوانية عن مشتهياتها يضعفها وبتضعيفها يرتفع الحجاب
عن المدارك الانسانيّة وينفتح بصيرة القلب ويطلق رجل العقل فيسيح في اراضي وجوده ويرى سياحتها الى اراضي سير الانبياء والاولياء
وكتبهم او يرى الى سياحة العالم الكبير بالنظر في آياته والعبرة من تقلّبات اهله فانّ السياحة حقيقة المشي في وجه الارض خاليا من ذلك النظر وتلك العبرة
الراكعون بالركوع المخصوص الذي هو من اركان الصلوة الصوريّة او باظهار الخضوع والذلّ لله ولخلفائه الساجدون بسجدة الصلوة او بمطلق
السجدة لله او بغاية الخضوع والتذلّل الآمرون بالمعروف لاهالي عوالمهم ولاهل العالم الكبير بعد استكمالها لاهالي عوالمهم والفراغ منهم والناهون
عن المنكر هكذا والاتيان بالعاطف لتماميّة السبعة والعرب في التعداد اذا تمّ عدد السبعة ياتي بالواو وتسمّى واو الثمانية وسرّه تماميّة العوالم الكلّيّة
الالهية بالسبع وقد مضى في اوّل سورة البقرة تحقيق للامر بالمعروف والنهي عن المنكر عند قوله تعالى اتأمرون الناس بالبرّ الآية والحافظون لحدود الله
بعد الفراغ من الامر والنهي بابقاء المامورين والمنهيّين على الايتمار والانتهاء في العالم الصغير والعالم الكبير والحافظون على حدود احكام الله من
العبادات والمعاملات وغاياتها المقصودة منها مثل ان يحفظ في الصلوة على الانقياد والخشوع والتشبّه بالملائكة والشخوص بين يدي الله والانصراف
من التوجّه الى عالم الطبع والحيوان الى الله ومثل ان يحفظ في النكاح على التوالد وابقاء النسل وازدياد المودّة والرحمة والاستيناس لا ان يكون نكاحها
لمحض قضاء الشهوة الحيوانيّة واللذّة النفسانيّة بل يكون حين اللذّة حافظا لتلك الغايات ناظرا اليها وما ورد في تفسيره بالحفظ على الصلوة بحفظ اوقاتها
وركوعها وسجودها او يحفظ احكام الله فهو مشير الى هذا المعنى اعلم ان الآية الشريفة جامعة لامّهات منازل السالكين الى الله واسفارهم

الى جميع مقامات السالكين فان التائبون اشارة الى منازلهم الحيوانية ومقاماتهم الخلقية لان التوبة هى السير من الخلق الى الحق وهو السفر الاول من الاسفار الاربعة وللانسان فى هذا السفر مقامات ومراحل عديدة ولتبدلها لا الا التعب والكلفة ولا يوازى لذته كلفته ولذا ترى اكثر السالكين واقفين فى هذا السفر حائرين لا يمكنهم الرجوع ولا الوقوف على مقامهم الحيوانى المناسب لانهم نفوا من انفسهم ان ذلك المقام من مقامات الجحيم ولما راوا لانفسهم فيه من العذاب الاليم ولا يمكنهم التجاوز والسير الى ما فوقه لكثرة المتاعب وضعف بنيتهم وقلة التذاذهم بالمقامات الانسانية وضعف نفوسهم عن التحمل وقوة قواهم فى طلب مقتضياتها والعابدون اشارة الى مقاماتهم الحقية الخلقية لان العبودية هى السير فى المقامات الانسانية وعلى المراحل الروحانية الى انتهائها الى حضرة الاسماء والصفات وهو السفر الثانى من الاسفار الاربعة اى السفر من الحق الى الحق والحامدون والسائحون الراكعون الساجدون اشارة الى مقاماتهم الحقية اى السير فى حضرة الاسماء والتمكن فى التحقق بحقائق الصفات الالهية وهو السفر الثالث اى السفر بالحق فى الحق والآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون لحدود الله اشارة الى مقاماتهم الالهية ومراتبهم الربوبية اى السير فى المظاهر الالهية متصفين بصفات الربوبية متدلين للخلافة الحقية ناظرين الى المظاهر الكلى فى مرتبته معطين لكل ذى حق حقه وهو آخر الاسفار الاربعة يعنى السفر بالحق فى الخلق وبيان هذه الاسفار ومقاماتها وما يرد فيها وما يشاهد فيها من الآيات مما يضيق عنه بيان البشر ولا يسعه هذا المختصر واجمال القول فيها ان الانسان فى زمان الصبا الى اوان البلوغ حيوان كالحراطين والديدان او كالبهائم والسباع لا يدرك من الخيرات الا ما اقتضته القوى الحيوانية ولا من الشرور الا ما استضر به وبعد بلوغ الاشد وظهور اللطيفة الانسانية وتميز الخيرات والشرور العقلية الانسانية اما يقف على الحيوانية بما فيه شئ من الانسانية او يهوى عن الحيوانية الى اسفل السافلين مهلكا للطيفة الانسانية او ينزجر عن الحيوانية ويرغب فى الخيرات الانسانية متدرجا فيه الى ان يطلب من يبين له طريق جلب خيراته ودفع شروره الانسانية لانه خارج عن ادراك مدارك الحيوانية غير مدرك بمدارك العقلية لضعفها وذلك التدرج فى الانزجار وان كان توبة وانابة لغة لكنه لا يسمى عند اهل الله توبة ولا انابة لان التوبة والانابة اسم عندهم للرجوع عن الحيوانية الى الانسانية الالهية ويخاطر فيها كثيرا ما يقع الراجع عن الحيوانية الى حيوانية او شيطانية بتلبيس الشيطان وظنه انها خيرات انسانية فيقع فيما فر منه فما لم يظهر صحة رجوعه عن الحيوانية الى الانسانية لم يطلق عليه اسم التوبة وصحة الرجوع عن الحيوانية الى الانسانية لا تظهر الا بقبوله من الله وقبوله من الله لا يظهر الا بقبول خلفائه وهم المظاهر الانسانية والكاملون الفارقون ببصيرتهم بينها وبين الحيوانية فاذا وصل الى نبى او ولى وتاب هو عليه وهى توبة الله عليه واستغفر له فى البيعة العامة النبوية وقبول الدعوة الظاهرة صدق على رجوعه التوبة والانابة بجهتيه وصار تائبا وتلك التوبة لا يحصل الا الخيرات القالبية المؤدية الى خيرات الانسانية ولا يلتذ بها بل لا يرى فيها الا التعب والكلفة ولا يسكن حرارة طلبه للخيرات الانسانية ولا يتم توبته فاذا طلب وجد وتاب بالتوبة الخاصة فى البيعة الخاصة الولوية وقبول الدعوة الباطنة ودخول الايمان فى القلب فهناك يتم صورة توبته فقد يلتذ بانموذج خيرات الانسانية لكنه ما لم يخرج من ملكه ولم يلج ملكوت السموات ولم يشاهد ملكوت شيخه كان تائبا ولم يحصل له اللذات الانسانية وكان بعد فى تعب وكلفة وضيق لا يرضى بحال من احواله ويتقلب فى الاحوال حتى يشاهد ملكوت الشيخ ويسكن الشيخ فى ارض صدره ويمكن له دينه الذى ارتضى له وحينئذ يتم سيره من الخلق الى الحق فان ملكوت الشيخ هى الحق بحقيقة الحق الاول ويصير حينئذ سالكا الى الله لانه كان قبل ذلك سالكا الى الطريق ويصير عبدا خارجا من رقية نفسه داخلا فى رقية الله ويصير فعله ايضا فعل العبد حيث تمكن الشيخ فى وجوده وصار بالنسبة الى شيخه كالملائكة بالنسبة الى الحق الاول لا يعصى الشيخ وهو بامره يعمل لا بامر نفسه ويصدق عليه انه عبد وعابد ويصير فيسافر بالسفر الثانى من الحق الى الحق لان المبدء ملكوت الشيخ وهى الحق والمنتهى هو الحق المطلق ومراحل هذا السفر ومقاماتها خارجة عن الحصر والعد والسالك فى هذا السفر والدعر شاعر كالمجذوب فاذا وصل الى حضرة الاسماء والصفات تمت عبوديته وفنى عن افعاله وصفاته وذاته واتصف بالربوبية اذا تم له هذا السفر وصحا عن فنائه وصدق ما قالوا الفقر اذا تم فهو الله وانتهى العبودية بداية الربوبية وفى هذا المقام يظهر بعض الشطحيات من السالكين مثل انا الحق وسبحانى ما اعظم شانى وليس فى جبتى سوى الله والسالك حينئذ ماش فى الحق وهو السفر الثالث ولا انتهاء لمقامات هذا السفر لانه ليس فى الوجود الا الله ولا يرى حينئذ شيئا وكما لا الا الله فيتسبح الكمال والجمال اليه تعم من غير شعور بهذه النسبة منه وهو حمده بل يتحقق بالصفات الجمالية والاسماء الحسنى الالهية وهو حامدية حقيقة ويتحقق حينئذ عليه انه سائح حيث ان السياحة هى السير لمشاهدة غرائب صنع الله وهو فى السفر الاول لا يمكنه مشاهدة صنع الله بل لا يرى الا المصنوع وفى السفر الثانى اما لا يشعر بصنع ومصنوع بل لا يشعر الا بشيخه او لا يرى الا المصنوع بحسب تقلبه بانه ذات اليمين وذات الشمال وفى هذا السفر حين يهيم من جذبته يرى ويشاهد لكن لا يرى الا صنع الله وغرائبه يخر وجدا من التعجبات الكونية فلا يرى فى الوجود الا صفاته واسمائه تعم وكلما يشاهد يتذلل ويخضع له وهو الركوع والسجود بحسب تفاوت مراتب خضوعه فاذا تحقق باسمائه وصفاته ثم سفره هذا عاد الى ما منه رجع لاصلاح العباد وسافر بالحق فى الخلق وامر بامر الله ونهى بنهى الله وحفظ الامر والنهى على المامورين والمنهيين وكذا يحفظ غايات اوامره ونواهيه عليهم والمسافر بهذا السفر اما نبى او رسول او خليفتهما ومقامات هذا السفر ايضا غير متناهية بحسب عليهم

ثنا هي كلمات الله وبحسب مقاماته يتعدّد ويختلف مراتب الانبياء والرسالة وما ورد من تحديد الانبياء بمائة وعشرين الفاً او بمائة واربعة وعشرين فهو
اما لمحض بيان الكثرة او لتحديد امّهات المقامات وما ورد عن المعصومين من تخصيص الاوصاف بانفسهم فلعلمهم وجهه حيث لا يوجد تلك الاوصاف
بحقائقها الا فيهم لكن اذا صحّ ايمان المؤمن ووصل الى بيعة ثانية توجد تلك بحقائقها او بنموذجاتها فيه فليطلب المؤمن من نفسه فاذا لم يجد لم يكن صادقاً في ايمانه
وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ عطف على الامر السابق وبينهما اعتراض لبيان حال المؤمنين ووضع المؤمنين موضع ضميرهم للاشعار بعلّة الحكم والتصوير لهم
باوصافهم المذكورة حينئذ لان اللام للعهد الذكري والمذكور المؤمنون الموصوفون بالاوصاف المذكورة مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا يعني ما صحّ
أَن يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَىٰ مِن بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ بلغ غايته لوضوح لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ اعلم ان الكافر ما لم ينقطع فطرته التي هي لطيفة الانسانية
لا منع في الاستغفار له والدعاء بالخير له حياً وميتاً ولا يجوز لعنه على الاطلاق بل يجوز من حيث كفره وشركه وللاشارة الى هذا المعنى قوله تعالى انّي لعملكم من
القالين وانّي بريء ممّا تعملون واذا انقطع فطرته يجوز لعنه على الاطلاق ولا يجوز له الدعاء بالخير ولا يعلم قطع الفطرة الا بشهود مراتب وجوده او بوحي من
الله او بسماع من صاحب الكشف والوحي وما ورد في الاخبار وافتى به العلماء من ان المرتدّ الفطري لا يقبل توبته ناظر الى هذا المعنى وما ذكروه من الفرق
بين المرتدّ الملّي والفطري كما في الاخبار انّما هو باعتبار ان التولّد على الاسلام والتولّد على الكفر ثم الخروج عن الاسلام كاشف عن الارتدادين وقد مضى
تحقيق الارتداد في سورة آل عمران عند قوله ومن يبتغ غير الاسلام ديناً وللاشارة الى ما ذكرنا قال تعالى من بعد ما تبيّن بالكشف والوحي او بالسماع من
صاحب الكشف والوحي لهم انّهم اصحاب الجحيم منقطعوا الفطرة غير مرجوّ النجاة يعني لا مثل هذا التبيين وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ عطف لاداء
ما يتوهّم من ان ابراهيم ع كان نبياً واستغفر لابيه المشرك إِلَّا عَن مَّوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ يعني كان استغفاره وفاء بوعده وهو خصلة حسنة وكان قبل
ان تبيّن له انه اصحاب الجحيم بقرينة قوله فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِّلَّهِ اي فطرةً بمعنى انقطاع جهة محبّة الله وهي اللطيفة الانسانية تَبَرَّأَ مِنْهُ مع انه كان اقرّ
قرابته وقرئ قوله الا عن موعدة وعدها اباه بوعد انه لابدّ ان يسلم وهو يؤيد ما ذكرنا لان وعد الاسلام لا يكون الا عن فطرة الانسانية إِنَّ إِبْرَاهِيمَ
لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ الاوّاه الكثير التأوّه واكثر ما يكون التأوّه اذا كان حزن على فراق محبوب وهو يستلزم كثرة الدعاء والتضرّع في الخلوات وحال العبادات
فما ورد من تفسيره بالدعاء او بالمتضرّع تفسير باللازم وهو تعليل للاستغفار وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ تكويناً بايصالهم الى
مقام الانسانية التي بها يتميّز الخيرات والشرور الانسانية او تكليفاً بايصالهم الى من يبايعهم بيعة عامة او بيعة خاصة ويبيّن لهم خيراتهم وشرورهم
التكليفية حَتَّىٰ يُبَيِّنَ لَهُم تكويناً او تكليفاً مَّا يَتَّقُونَ ما ينبغي ان يتّقوه من شرورهم الانسانية لاتمام الحجة إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ جواب سؤال كانه قيل
ايعلم دائماً ما يضلّون ويهتدون به وما يتّقون إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ابتداء كلام غير مرتبط بالسابق او تعليل لعلمه بكل شيء وتعليل
لنسبة الاضلال والهداية والتبيين الى نفسه وجواب لسؤال عن حالهم مع الله وتسلية لهم يُحْيِي بالحيوة الحيوانية او بالحيوة الانسانية وَيُمِيتُ هكذا
وَمَا لَكُم مِّن دُونِ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ يتولّى اموركم بجلب ما هو خير لكم اليكم وَلَا نَصِيرٍ يدفع عنكم شروركم وقد مضى مراراً ان النبي بولايته هو الولي الذي يتولّى امور
التابع من اصلاح حاله في نفسه وبنبوّته ورسالته هو النصير الذي ينصر التابع بدفع الشرور عنه وهذا النفي لدفع توهّم يرد على قلب المريد الناقص حيث
لا يرى من شيخه المرشد الا بشريته وكذا من شيخه الدليل فيظنّ انّهما بحسب البشرية او بانفسهما يتولّيان مستقلّين او بالاشتراك مع الله تعليم المريد واصلاحه
فرفع هذا الوهم بحصر ذلك في نفسه بمعنى انّهما في تولّي امور المريد ليسا الا مظهرين والظاهر المتولّي هو الله لا هما وحدهما ولا باشتراكهما
مع الله لَّقَد تَّابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وقرئ بالنبي وعلى قراءة على النبي فتوبته تعالى عليه باعتبار توبته على امته اعطاء لحكم الجزء للكل او لحكم التابع للمتبوع او التوبة
بمعنى مطلق الرجوع لانهم وقعوا في غزوة تبوك في الشدّة والقحط وشدّة الحرّ وقلّة الماء فرجع بالرخاء والراحة وعدم الحاجة الى القتال والصلح على
الخراج بدون زحمة القتال وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنصَارِ حيث تخلّف بعضهم وكره بعض آخر الخروج الى تلك الغزوة فلحق المتخلّفون ورغب الكارهون
الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ حين خروجه على كراهة او بعد خروجه بلحوقهم له فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ في زمان العسرة فان غزوة تبوك اتّفقت في شدّة الحرّ وزمان القحط مع
بعد السفر مِن بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ عن اتّباعه واعتقاد رسالته وقيل همّ قوم منهم ان ينصرفوا بعد الخروج بدون اذنه فعصمهم الله وروي
انّ عدد العسكر في تلك الغزوة بلغ خمسة وعشرين الفاً سوى العبيد والاتباع وقيل بلغ عدد جميعهم اربعين الفاً ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ بعصمتهم عن
الزيغ إِنَّهُ بِهِمْ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ الفرق بين الرحمة والرأفة كالفرق بين الاحوال والسجايا فان الرأفة عبارة عمّا يظهر من آثار الرحمة من النصح والحمل على الخير
وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِّفُوا استعمال الخوالف في النساء والمخلّف في الرجال للاشارة الى انّ التخلّف شأنهنّ فتخلّفهنّ لا تعمّل فيه واما الرجال فان كان منهم
التهييج للقتال وتخلّفهم كان بتعمّل وقبول من غيرهم ولما فهم العامة من ظاهره ان رسول الله ص خلّفهم انكر المعصومون ع خُلِّفُوا وقرأوا خالفوا
والّا فقد سبق استعمال المخلّف في المتخلّفين المخالفين عند قوله فرح المخلّفون والمعنى فرح الذين حملهم الشيطان على التخلّف لا الرسول ص والثلاثة
المخلّفون كانوا كعب بن مالك ومرارة بن الربيع وهلال بن اميّة كانوا تخلّفوا عن غزوة تبوك واستقبلوا رسول الله ص بعد مراجعته فسلّموا عليه فلم يردّ
عليهم الجواب وامر اصحابه ان لا يسلّموا عليهم ولا يكلّموهم ولا يبايعوهم ولا يجالسوهم فدخلوا المدينة ولا يكلّم معهم احد ودخلوا المسجد فلا يسلّم عليهم احد

وجاءت نساؤهم الى رسول الله (ص) وقالت بلغنا سخطك على ازواجنا افنعتزلهم فقال لا تعتزلنهم ولكن لا يقربوكن فلمّا رأوا ما حلّ بهم قالوا ما يقعدنا بالمدينة فخرجوا الى الجبال وقالوا لا نزال في هذه الجبال حتى يتوب الله علينا وكان اهلوهم يأتونهم بالطعام فيضعونه عندهم ولا يكلّمونهم فلمّا طال عليهم الامر قال بعضهم يا قوم سخط الله علينا ورسوله (ص) واخواننا واهلونا فلا يكلّمنا احد فما لنا يجمع ولا يسخط بعضنا بعضاً فتفرقوا وحلفوا ان لا يكلّم احد منهم احداً حتى يموتوا او يتوب الله عليهم فبقوا على هذه الحال فانزل الله توبتهم على رسوله (ص) حين اشتدّ الامر عليهم حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت بعدم تكلّم رسول الله (ص) ولا اهاليهم ولا الصحابة لا اهاليهم وضاقت عليهم انفسهم بعدم اجتماعهم وعدم تكلّم بعضهم بعضاً وظنّوا اى علموا وانّما اطلق الظنّ على العلم لما مرّ مراراً انّ علوم النفس ان كانت يقينيّات فهي ظنون لتوجهها الى السّفل وتخلّف المعلوم وغيابها عنها بخلاف علوم العقل فانّ معلومها ثابتة وغيابها عنها غير متخلّفة وهؤلاء لمّا كانوا قبل قبول توبتهم واقعين في مرتبة النفس كانت علومهم ظنوناً ان لا ملجأ من الله الّا اليه ثمّ تاب عليهم رجع بالرحمة والتوفيق عليهم ليتوبوا اصالة فيرجعوا الى الله فيقبل توبتهم انّ الله هو التوّاب كثير المراجعة على العباد بالرحمة والتوفيق سهل القبول لتوبتهم الرّحيم فلا يدعهم لرحمته ان يدوموا على العصيان يا ايّها الّذين آمنوا بعد تمام المتخلّفين عن رسول الله (ص) رغّب المؤمنين في طاعته (ص) وعدم التخلّف عنه (ص) ليكونوا اوقع ولانّ يجمع بين الوعد والوعيد كما هو شأن الناصح الحكيم اتّقوا الله وكونوا مع الصّادقين اعلم انّ الايمان قد يطلق على الاسلام الحاصل بالبيعة العامّة وقبول الدعوة الظاهرة وانقياد النفس والقالب تحت احكام القالب المأخوذة من نبيّ او خليفته وقد يطلق على الايمان الخاصّ الحاصل بالبيعة الخاصّة الولويّة وقبول الدعوة الباطنة وانقياد القلب تحت احكام القلب المأخوذة من صاحب احكام القلب هو الايمان حقيقة ويصحّ سلب اسم الايمان عن الاسلام كما قال تعالى قالت الاعراب آمنّا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا يعني ما اعتقدتموه ايماناً ليس بايمان بل هو اسلام والتقوى من سخط الله وعذابه قد تطلق باعتبار مطلق الانزجار عن النفس ومقتضياتها وهو مقدّم على الاسلام الحقيقي الّذي هو مقدّمة للايمان وقد تطلق باعتبار الانصراف عن النفس وطرقها الى طريق القلب والسلوك اليه والتقوى بهذا المعنى لا تحصل الّا بالايمان الخاصّ والبيعة الولويّة لانّ الانسان ما لم يبايع بتلك البيعة لم يتّضح له طريق القلب فضلاً عن التوجّه اليه والسلوك عليه ولم يدخل الايمان في قلبه فهذه التقوى لا تحصل قبل الاسلام ولا قبل الايمان بل هي مع الايمان وتكون بعد الايمان الى ان تحصل التقوى من ذاته من غير شعور بتقواه وهو الفناء التامّ الّذي لا فناء بعده وبعده صحو وبقاء بالله واتّصاف بصفات الله الحقيقيّة والاضافيّة التي هي داخلة تحت اسم الرّحمن كما قال تعالى يوم نحشر المتّقين الى الرّحمن وفد ابعد بعد انتهاء التقوى لهم صحو واتّصاف بصفة الرحمانيّة التي هي مجمع شتات الصفات الاضافيّة وباعتبار هذا المعنى خصّصوا التقوى بشيعتهم والصّدق لغة عبارة عن مطابقة القول اللفظي او النفسي للواقع وعند اهل الله الناظرين الى الاشياء بما هي عليه الصّدق مطابقة الاقوال والافعال والاحوال والاخلاق والعلوم لما ينبغي ان يكون الانسان عليه لما هو نفس الامر لما ينسب الى الانسان بما هو انسان فانّ اللطيفة الانسانيّة مظهر للعقل ان لم يكن محجوبة باغشية الآراء النفسيّة واكدورات الطبيعيّة والعقل مظهر لله تعالى ومظهر المظهر مظهر وما ينسب الى مظهر شيء من حيث انّه مظهر ذلك الشيء ينسب الى ذلك الشيء حقيقة ويصحّ سلبه عن المظهر كما في قوله تعالى فلم تقتلوهم في غير القتل كان ما بايديهم فسلب نسبة القتل عنهم حيث انّهم لغاية الدهشة ونزول السكينة التي هي ظهور الحقّ تعالى كانوا مظاهر للسكينة والسكينة مظهر لله تعالى فسلب القتل عنهم واثبته للظاهر فيهم وهو السكينة اوّلاً والحقّ الاوّل ثانياً فقال ولكنّ الله قتلهم اسقاطاً لحكم الظاهر الاوّل بهم وكذا قوله تعالى وما رميت اذ رميت ولكنّ الله رمى فما هو نفس الامر لما ينسب الى الانسان ان يكون ما ينسب حقيقة الى الله ويصحّ سلبه عن الانسان فما ينسب الى الانسان اذا لم يصحّ نسبته الى الله او لم يصحّ سلب نسبته عنه كان كذباً وكان العقول فعلا للسان كذلك الافعال والاحوال والاخلاق والعلوم وقول الاركان والجنان وصيغة الصادق لغة تطلق على من اتّصف بصدق ما من غير تعرّض لكونه سجيّة له او عرضياً لكنّه غلب في العرف على من صار الصدق سجيّة له فعلى هذا كان الصادق من تمكّن في الانسانيّة وصار كلّما صدر عنه موافقاً لما في الانسانيّة وهذا المعنى مخصوص بالانسان الكامل ولذا حصر والصادقين في نفسهم وصيغة الامر من الكون تدلّ على الاستمرار اذا اطلقت خصوصاً اذا كان بعدها ما يدلّ على المعيّة المشعرة بالاستمرار وان كان الامر من غير الكون مطلقاً عن التقييد بالاستمرار وعدمه اذا اطلق والمعيّة تصدق على المصاحبة البدنيّة البشريّة لكن استمرار تلك المصاحبة غير ممكن لافراد البشر حيث تحتاج لبعض ضروريّاتها الى المفارقة البدنيّة على انّها لا تفيد فائدة اخرويّة يعتنى بها اذا لم تقترن بالمصاحبة النفسيّة اما سمعت انّ اكثر المنافقين كانوا اشدّ مصاحبة للنبيّ (ص) من سائر الصحابة وبعضهم ساعياً في الهجرة ومذكوراً في الكتاب بالمصاحبة ولمّا كان مصاحبتهم محض المصاحبة البدنيّة لم تنفعهم في الآخرة وتصدق على المصاحبة النفسيّة مع رقايق الصادقين المأخوذة منهم من الرقايق الحاصلة في نفوس التابعين بسبب البيعة والاتّصال الصوري وقبول الولاية التي هي بمنزلة الانفخ للبذر الاعاد وبمنزلة البذر للزرع الآخرة ومن الذكر الّذي تلقّنهم الصادقون فلبيتكان والتصاقات الذكر المأخوذ من وليّ الامر وفيه وتأثيرات التي نزلت من مقام العالي وليست لباس الذكر اللفظي والتلاوة وتحقيق هذا المطلب يقتضي بسط منه وتصدق على المصاحبة النفسيّة مع حقايقهم الملكوتيّة التي يعبّر عنها بصورة

الشيخ وبالسكينة القلبية وبالفكر والرحمة والنعمة والآية الكبرى والاسم الاعظم وللاشارة الى نيات المعتبين قال ثمّ والذين هم على صلوتهم دائمون
لان هذا الذكر والفكر صلوة حقيقية والصلوة القالبية صورة تلك الصلوة وقالت الصوفية ينبغي للسالك ان يكون دائم الذكر والفكر وقيل بالفارسية
خوشا آنانكه دائم در نمازند واستمرار تلك المعيّة امر ممكن وان كان الناقصون من السلاك في تعسّر منه فمعنى الآية يا ايها الذين اسلموا بالبيعة
العامّة النبويّة اتّقوا الله بالبيعة الخاصّة الولويّة وداوموا على الذكر المأخوذ من الصادقين ان لم تكونوا من اهل الفكر وعلى الذكر والفكر ان كنتم من
اهل الفكر او يا ايها الذين آمنوا بالبيعة الخاصّة الولويّة اتّقوا الله في الانصراف عن طريق القلب وداوموا على الذكر والفكر ما كان استينافا لتعليل
الامر السابق والمعنى ما ينبغي لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب من اهل الشرق والغرب فانّ ما حول المدينة بالنسبة الى العوالم الاخر تمام الدنيا وأهلها
ما لم يدخلوا في الاسلام اعراب كلّهم كذلك ما كان لاهل مدينة القلب الصدر المنشرح بالاسلام ومن حولهما ان يتخلّفوا عن رسول الله (ص)
الذي هو اصل في الصدر وفي الصدر يصدقون بالصادقين فرع صدقه ولا يرغبوا بانفسهم بسبب محبّة انفسهم او في انفسهم او لا يرغبوا انفسهم على ان يكون
الباء للتعدية عن نفسه ذلك اي عدم جواز التخلّف والرغبة بانّهم لا يصيبهم ظمأ عطش ولا نصب ولا مخمصة مجاعة في سبيل الله ولا يطؤن موطئا
يغيظ الكفّار ولا ينالون من عدوّ نيلا من قتل او اسر ونهب الّا كتب لهم به عمل صالح يعني سواء اصيبوا او اصابوا ابتلوا وللفرق بين ما عليهم
وما لهم اتى بقوله في سبيل الله بين المتعاطفين كما انّ توسّط الاستثناء وتعليله بين المتعاطفات كان لذلك وللتأكيد بالتكرار انّ الله لا يضيع
اجر المحسنين يعني انّهم باتّباعهم لرسول الله (ص) محسنون والله لا يضيع اجر المحسنين ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة ولا يقطعون واديا الّا كتب
لهم ليجزيهم الله احسن ما كانوا يعملون يعني يكتب كلّ ما عملوا لينظر اليها ويجزي كلّها بازاء احسنها وليس المراد انّه لا يجزي الّا احسنها ويجوز ان يراد
هنا انّهم يجزون باحسن ممّا عملوا اعلم انّ الانسان كما يكون في الاستكمال بحسب بدنه من اوّل صباه يكون في الاستكمال بحسب نفسه وكلّ فعل يصدر
منه خيرا كان او شرّا يحصل منه فعليّة له ولمّا كان واقعا بين عالمي الملائكة والشياطين فان لم يتمكّن في احد العالمين لا يمكن الحكم عليه بكونه من اهل
الرحمة او اهل العذاب من غير تقييد بشرط البقاء على الاسلام او الكفر وكان بحسب العاقبة محكوما عليه بكونه مرجى لامر الله وان لم يكن داخلا في صنفهم
وان دخل في احدهما وتمكّن فيه صار جميع الفعليّات الحاصلة له مسخّرة لحاكم ذلك العالم اي العقل او الشيطان وصار محكوما بحكم احسنها او اسوئها
فانّ احسن الاعمال ما كان الفعليّة الحاصلة منه مسخّرة للعقل واسوئها ما كان الفعليّة الحاصلة منه مسخّرة للشيطان وغيرهما بين حسن وسيّئ بنسبة
قربهما الى العقل والشيطان فاذا صار الفعليّات كلّها مسخّرة للعقل بسبب تمكّن صاحبها في اتّباع الاخيار والانقياد لهم كان جزاء كلّ الاعمال سيّئها
وحسنها واحسنها بجزاء احسنها واذا صارت مسخّرة للشيطان كان الجزاء بالعكس وايضا اذا صار الانسان متمكّنا في اتّباع الابرار صار محبوبا لله بمنطوق فاتّبعوني
يحببكم الله واذا صار محبوبا لله صار كلّ اعماله محبوبة سيّئها وحسنها كاحسنها فيجزي الكلّ بمثل احسنها واذا صار مبغوضا صار كلّ اعماله مبغوضة
مثل اقبحها فيجزي باسوء الذي كان يعمل من اوّل عمره وقد حقّقنا في موضع الآخر انّ اسماء الاشياء اسماء فعليّاتها الاخيرة واحكامها ايضا جارية
على فعليّاتها الاخيرة فمن كان فعليّته الاخيرة فعليّة الولاية كان جزاء جميع فعليّاته جزاء فعليّته الاخيرة وجاريا عليها وما كان المؤمنون لينفروا كافّة
جميعا عطف على ما كان لاهل المدينة واستدراك لما يتوهّم من الآية السابقة من لزوم ملازمة النبيّ (ص) لجميع المؤمنين وعدم جواز التخلّف عنه
في حال من الاحوال مع امتناعه عادة لاختلال معيشتهم وعدم كفاية ما في يد النبيّ (ص) بحاجتهم وضيق محلّ عن سكناهم وكون الآية استدراكا مبنيّ على
تلازم العلم والعمل وانّ الغاية من جميع الاعمال حصول العلم وحينئذ فوضع المؤمنين موضع ضمير اهل المدينة للاشارة الى انّ ملازمة خدمة النبيّ (ص) واجبة
لاهل الشرق والغرب ما لم يحصّلوا الاسلام فاذا حصّلوا الاسلام فليس عليهم الّا خروج طائفة مستعدّة لتلك الملازمة حتّى يستكملوا بالعلم والعمل
ويستحقّوا الاذن في ارشاد قومهم وامّا اذا جعل الآية الاولى في الجهاد والثانية في تحصيل العلم فهي عطف من دون اعتبار استدراك فلولا نفر الى
الجهاد او الى خدمة النبيّ (ص) او مشايخه لتحصيل العلم من كلّ فرقة منهم طائفة مستعدّون لاستكمال القوّتين العلميّة والعمليّة ليتفقّهوا في الدين ليطلبوا
الفقاهة او ليكملوها ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم بعد استكمالهم في القوّتين واذنهم في الارشاد وتعليم العباد اعلم انّ الفقه كما مرّ علم دينيّ يتوسّل
به الى علم آخر والمقصود العلوم العقليّة الانسانيّة فانّ العلم الدينيّ هو العلم الانسانيّ العقليّ عقليّا كان او خياليّا لانّ الانسان بانسانيّته مسافر الى الآخرة
وواقع في الطريق وبالطلب وحيث انّه بانسانيّته سالك على الطريق يكون علمه الاستعداديّ والاداديّ دون العلم الخياليّ الذي يحصل بتصرّف الواهمة في
العقل سواء سمّي عقليّا او خياليّا فانّه علم نفسيّ حيوانيّ موصل الى الملكوت السفلى صادّ عن طريق الآخرة وان كان صورته صورة علم الآخرة فالفقه
كما في الصحيح النبويّ ثلثة علم بالاحكام القالبيّة المسمّاة بالسنّة القائمة ولا طريق اليها الّا الوحي الالهي لخفاء ارتباطها الى عالم الآخرة وخفاء كيفيّة تصيّبها
البدن واختلافها باختلاف درجات المكلّفين بحالها فهي لا تحصل الّا بالاخذ والتقليد من نبيّ او ممّن اخذها منه وامّا علم بالنفس واخلاقها واحوالها وهي
الفريضة العادلة وامّا علم بالعقائد الحقّة الدينيّة وهي الآيات المحكمات لكون كلّ منها آية وعلامة من الحقّ تعالى ومبدئيّته ومرجعيّته هذا اذا جعل العقل
ذلك وسيلة الى مقاصده الاخرويّة وامّا اذا جعله الوهم وسيلة الى مآلمه الدنيويّة ومآربه الحيوانيّة فلم يكن فقها ولا علما واشباه الناس سمّوه فقها وعلما

والمراد بالتفقه كمال العقل وهذه سواء جعل الهيئة للمبالغة او غيرها لانه تشغيله بالانذار والمراد بالانذار ما يكون مؤثرا في المنذر ولا يكون الانذار
مؤثرا في المنذر الا اذا كان المنذر كاملا في قوتيه العلمية والعملية والا فلفظ الانذار كثيرا ما يجري على لسان غير المتفقه كانذار خلفاء الجور وعلمائهم
وقصاصهم ووعاظهم الذين كانوا يأمرون ولا يأتمرون وينهون ولا ينتهون ويعظون ولا يتعظون ولم يحصل من ذلك الا وبال اتمام الحجة عليهم
لا التأثير في المخاطبين وتحقيقا لكمال التحريض هاهنا المؤمنين على التفقه وعلى غيره كانوا يحتاجون في الانذار والامر والنهي الى الاذن والاجازة من الائمة
او نائبيه وكانت سلسلة الاجازة منضبطة في سلسلة العلماء الظاهرة والباطنة لعلهم يحذرون موبقات نفسهم وقد ورد في تفسير قول النبي (ص)
اختلاف امتي رحمة انه اختلافهم من البلدان اليه او الى خلفائه للتفقه لا اختلافهم في الدين حتى يكون اجتماعهم عذابا ويمكن تصحيح ظاهره بان يكون
المراد اختلافهم في كيفية التكاليف حيث ان كلا مكلف على قدر مرتبته كما قيل حسنات الابرار سيئات المقربين وقد ورد في تعميم الآية انه يجري في النفر
بعد وفاة الامام لتعيين الامام الذي يكون بعده ودرك حده وتجديد التوبة والبيعة معه فقد فسرت الآية هكذا فلولا نفر من كل فرقة طائفة للجهاد
واقام طائفة للتفقه ليتفقه المقيمون يا ايها الذين آمنوا بالايمان العام قاتلوا الذين يلونكم من الكفار اي يقربون منكم فان التجاوز عنهم الى الاباعد ليس
بفعل العقل لانه ابقاء للانفس بين الاعداء وترك للاحتياط بالنسبة الى من خلفتموه في اوطانكم وليجدوا فيكم غلظة وشدة باس حتى لا يجترؤا عليكم واعلموا
ان الله مع المتقين فاتقوا اغراض النفس في القتال من الرياء والصيت والغنيمة ونصرة وهو تحضيض على التقوى واذا ما انزلت سورة عطف على مقدر
كانه قال لكن اذا امروا بالقتال تثبط بعضهم واذا ما انزلت سورة فمنهم من يقول استهزاء ايكم زادته هذه ايمانا فاما الذين آمنوا فزادتهم ايمانا لانها جديد
ورد عليهم من الله وهم يستبشرون بنزولها لانهم يرون نزولها نعمة لهم واما الذين في قلوبهم مرض تعريض بالمنافقين فزادتهم رجسا الى رجسهم شكا
ووسوسة الى شكهم وماتوا وهم كافرون فاستحقوا الخلود او لا يرون توبيخ لهم على عدم عبرتهم بعد علمهم انهم يفتنون بالبلايا في ابدانهم وفي انفسهم
او يمتحنون بجهاد الاعداء وظهور آثار صدق النبوة بغلبتهم مع عدم تهيئة اسباب الغلبة في كل عام مرة او مرتين ثم لا يتوبون من نفاقهم وكفرهم و
تذبذبهم ولا هم يذكرون ان لا افتتان الا من الله وانه قادر على عذابهم واذا ما انزلت سورة نظر بعضهم الى بعض ثم اخرجوا يعني اشاروا بالنظر استهزاء او
غيظا لما يرون فيها من عيوبهم قائلين هل يراكم من احد يعني منهم وصرفتم من هذا المجلس ثم انصرفوا فقاموا من مجلس محمد (ص) وانصرفوا عنه غيظا صرف الله
قلوبهم انشاء دعاء عليهم واخبار عن حالهم بانهم قوم لا يفقهون لا يدركون ادراكا يوصلهم الى طريق الآخرة وينتفع به ادراكا اخرويا من امر الآخرة
لقد جاءكم رسول من انفسكم من جنسكم بشر او عرب او انسان كامل على ان يكون الخطاب للامة وقرئ من انفسكم بفتح الفاء اي من اشرفكم عزيز عليه
ما عنتم عنتكم حريص عليكم على حفظكم وايمانكم بالمؤمنين رؤف رحيم التفات من الخطاب الى الغيبة ووضع الظاهر موضع المضمر اشعارا بعلة
الحكم وعلى تخصيص الخطاب بالامة فالتصريح بالمؤمنين للتعميم كما ورد عنهم (ع) ان من انفسكم فينا وعزيز عليه ما عنتم فينا وحريص عليكم فينا
بالمؤمنين رؤف رحيم شركنا المؤمنون في هذه الرابعة فان تولوا عنك وعن الايمان بك فقل حسبي الله استظهارا به واستعانة لا اله الا هو
تسبيبا للعلم فضلا عن الحاجة اليه عليه توكلت وهو رب العرش العظيم من قبيل عطف العلة

سورة يونس

مائة وتسع آيات وقيل عشر آيات وهي مكية كلها وقيل سوى ثلث آيات فان كنت في شك مما انزلنا اليك الى آخرها وقيل الا هي ومنهم من يؤمن به الآية

بسم الله الرحمن الرحيم

الر قد مضى في اول البقرة وفي مطاوي ما سبق ان امثال هذه من الرموز التي يعبر بها عما غاب عن الحس عن هذا العالم من مراتب الوجود وانه العظمى
يلقيها الملك بالوحي والتحديث مشيرا بها الى تلك المراتب الآيات واذا اريد التعبير عن المقصود بها للراقدين في فراش الطبع يعبر بالمناسبات و
التمثيلات كما يظهر ذلك للنائم بالمناسبات والتمثيلات فيحتاج الى تعبير من خبير بصير فما ورد في تفسيرها من كون الالف اشارة الى الله واللام اشارة الى
جبرئيل والميم او الراء اشارة الى محمد (ص) وكذا ما ورد من ترتيب آيات الى الرؤف تمثيل يحتاج الى التعبير وما ورد ان الحروف المقطعة في القرآن حروف اسم الله
الاعظم يؤلفها الرسول او الامام فيدعو به فيجاب اشارة الى خواصها التي يترتب عليها بحسب اعدادها ونفوسها كما اشير اليه في الاخبار
[illegible] تلك آيات الكتاب اشارة الى المراتب المشهورة المعبر عنها بتلك الحروف ووجوه الاعراب في امثاله والفرق بين الكلام
والكتاب قد سبق في اول البقرة الحكيم ذي الحكمة في العلم والعمل لان المراد بالكتاب مراتب الوجود من العقول والنفوس وهي ذات حكمة في العلم و
العمل يعني ان لها علما متقنا على الدقائق والحكم الذي لا نسخ فيه فان الدنيا هو محل خالق الطبع يحفظ بقيها وآثارها ومنه الكتاب التدويني
فانه الجامع بحسب انه مقتبس او كان من جنسنا فنسبه الى الله بمكة اكان للناس عجبا ان اوحينا الى رجل منهم لما اعتقدوا ان الرسول
لابد وان يكون مناسبا للمرسل والمناسب لله هو الملك لا البشر واعتقدوا انه ينبغي عظيمة وهذا حق وسهاهم منهم
فان الرسول كما يكون مناسبا للمرسل ينبغي ان يكون مناسبا للمرسل اليهم ولا يكون الا من كان ذا شأنين شأن الهي وشأن خلقي حتى يناسب الطرفين
فانكر سبحانه تعجبهم وتعجبهم على ذلك ان انذر الناس وضع المظهر موضع المضمر لئلا يتوهم ارادة المتعجبين منهم وبشر الذين آمنوا خص البشارة بالمؤمنين

لان الانذار عام لهم ولغيرهم والبشارة بنعم الآخرة لا تكون الا للمؤمنين وقد يخص الانذار بالكفار لان انذار المؤمنين لا يكون الا من جهة غفلتهم وكفرهم بنعم
ان لهم قدم صدق كما يكون سلوك البدن بالمركب والرجل كذلك سلوك النفس بمركبها ورجلها الصدق فالصدق بحسب الظاهر استعارة تخييلية
واثبات القدم له ترشيح وتنكير الصدق وافراد القدم اشارة الى كفاية ثبات قدم واحد لشيء من الصدق عند ربهم لانه يربيهم باحسن ما كانوا يعملون
فاذا ثبت لهم قدم واحد من صدق فقد فازوا بكل ما وعد الله المقربين وقد فسر في الاخبار بالشفاعة وبمحمد وبالولاية والكل صحيح كما عرفت قال الكافرون
بيان لانكارهم الوحي المستفاد من تعجبهم ولذا لم يأت بالعاطف وجعله جوابا للسؤال عنهم ان هذا القرآن او الادعاء من محمد او تصرفه في الناس
وصرفهم الى نفسه او المجموع لساحر مبين كل فعل او قول دقيق يؤثر في النفوس ولا يعلم سببه يسمى سحرا سواء كان بالتصرفات الملكوتية
السفلية او العلوية او امتزاجات القوى الروحانية مع القوى الطبيعية او بالتصرفات الطبيعية المحضة ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض
في ستة ايام ثم استوى على العرش صرف الخطاب اليهم بعد ما انكر عليهم وتعجبهم مزجا للوعد والوعيد والرحم والغضب كما هو عادته تعالى وعادة
خلفائه في الوعظ والنصح من الشروع في الانذار والوعيد والوعد ولذلك ختم بالبشارة والوعد ولذلك ختم بوعد المؤمنين بابسط وجه وللتباين بينهما لم يأت باداة
الوصل وقد سبق تفسير الآية بتمام اجزائها في سورة الاعراف يدبر الامر استيناف جواب لسؤال مقدر او حال عن فاعل خلق واستوى منفردا او على
التنازع ولما كان خلقة السموات والارض وكذا استوائه على العرش لم يقض بحسب ظاهر الحس والتدبير امرا يحتاج اليه المخلوق بما يحتاج اليه بالمضارع
الدال على التجدد والامر يقال على كل فعل كما يقال باي امر اشتغلت وعلى حال الشخص وعلى طلب الشيء بصيغته وعلى فعل ذلك الطلب وعلى المجردات
الا له الخلق والامر اشارة اليه وعلى المشية التي بها خلق الاشياء التي يعبر عنها بوجه العرش وبوجه الكرسي وهي الولاية المطلقة والحقيقة المحمدية والتدبير
عبارة عن النظر في ادبار الافعال والاحوال واختيار الاحسن غاية منها والمقصود ان الذي هو خالقكم غير غافل عنكم بنظر في اموركم واحوالكم
ويختار ما هو خير لكم بحسب نبأكم واخرتكم ومنه ارسال رسول من جنسكم او ينظر في الامر الذي هو عالم المجردات وكيفية تنزيله الى الماديات فينزله
على وفق حكمته وما نزل الا بقدر معلوم اقتضته فاتيانكم اشارة اليه ومنه ارسال الملك فانه لا يرسل الملك اليكم بلا واسطة بشر يستعد لمشاهدته
لانه لو ارسل الى غير المستعد لاهلكه وهو خلاف التدبير والنظر في عاقبة الامور وهكذا القول في بيانه ان فسر الامر بالمشية ما من شفيع الا من بعد
اذنه استيناف جواب لسؤال كانه قيل اليس لاحد دخل في امر الناس واحوالهم او في تعلق بفعل الله وامره بعالم الطبع ولا شفاعة اصلا فقال لا
شفاعة الا باذنه ودخل الشفيع الا باذنه في تدبيره ثم لا اختيار وحال من لا دخل او مزاد فيه والشفاعة ههنا بمعنى مسئلة العفو عن ذنب سلطنة العفو او
مسئلة الاحسان اليه وشاع استعماله في سؤال العفو للغير والشفاعة عند الله غير مختصة بالآخرة كما يظن بل هي ثابتة في الدنيا للانبياء واوصيائهم
اذ استغفارهم للتائبين المبايعين على ايديهم شفاعة واستغفارهم بعد ذلك لهم شفاعة وامرهم بالخير ونهيهم عن الشر ونصحهم ووعظهم
كلها نحو شفاعة فمن اجترء على امر الخلق ونهيهم وبيان حلال الله وحرامه بالفتيا والوعظ الذي جعلوه صنعة كسائر الصنايع المعاشية والقضاء
بين الناس من غير اذن من الله بلا واسطة او بواسطة فقد اجترء على الله والاجتراء على الله نهاية الشقاوة وهذا اكبر عظيم من دخل واجترء على الحد المتبعة
من الناس من غير اذن من الله كما كان ديدن الخلفاء الثلثة والخلفاء من بني امية وبني العباس وكالجهلة المتشبهة المبطلة بالصوفية فدخلوا في ذلك من
غير اذن من مشايخ المعصومين ع ولذلك كانت للسلف لم ينقلوا الحديث فضلا عن بيان احكام الله بالرأي والظن ما لم يجازوا من المعصوم او ممن نصبوه وحكما
مشايخ الاجازة واجازة الرواية مشهورة مسطورة وسلسلة اجازاتهم مضبوطة وكذا الصوفية المحقة كانوا لا يدخلون في الامر والنهي وبيان الاحكام
والاستغفار للخلق واخذ البيعة منهم الا اذا اجيزوا وسلاسل اجازاتهم مضبوطة عندهم وذم الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والاقدام على
الفتيا والوعظ ممن ليس له باهل خصوصا ممن جعله وسيلة الى اغراضه الفاسدة من جمع المال والتبسط في البلاد والتسلط على العباد والصيت
وصرف وجوه الناس اليه وادخال محبته في قلوبهم فذكر ورده في الاخبار اعاذنا الله من هذا العار وحفظنا من شر امثال هؤلاء الاشرار وقد ورد
في وصف مجلس القضاء هذا مجلس لا يجلس فيه الا نبي او وصي او شقي ومعلوم ان الوصي اذن من النبي ص في التصرف فما له التصرف فيه من حيث نبوته
وما له التصرف فيه من حيث نبوته هو الاحكام الالهية التي يبلغها الى العباد وحيث العلماء ورثة الانبياء ع يشعر بما ذكرنا لان الوراثة لا تثبت الا بالولادة
الجسمية او بالولادة الروحانية والنسبة الولادة الجسمانية مفقودة والولادة الروحانية لا تحصل بمحض الادعاء بل هي نسبة خاصة واتصال مخصوص
ووراثة المتصل بالنبي بقدر اتصاله وقربه وبعده عن النبي ص الذي هو مورثه ولا يحصل اصل اتصال النسبة الروحانية الا بالعلم الصوري والتفاضل
في الاتصال بحسب التفاضل في القرب الحاصل بتابعته وقدر الارث يختلف بحسب التفاضل فمن كان نسبه الاتوثر كان له قسط من الارث ومن كان له
شأن الذكورة كان له قسطان والعارف لذلك التفاضل لا يكون الا النبي او خليفته فوراثته لا تكون الا باذنه وهو الاذن المذكور ذلكم الموصوف
بالخالقية والاستواء على العرش الذي هو جملة الاشياء وتدبيره امركم في البقاء وعدم مدخلية احد في امركم الا باذنه الله خبره بدل او صفة على تقدير
اعتبار معنى الوصفية فيه ربكم خبر لذلكم او صفة الله وخبر بعد خبر فاعبدوه يعني اذا كان الله الموصوف بتلك الصفات ربكم فافعلوا الفعل العبيد له او صفوا

لعبادته او لما كان المقصود ترغيبهم في عبادته بصرح بحصر العبادة فيه ونفى استحقاق الغير لها افلا تذكرون اى لا تتفكرون فيه وفي اوصافه وفي الحكم الفاسد من الاصنام والكواكب غير المستحقين للعبادة الالوهية وفي الحكم الباطن من اهوائكم الفاسدة واغراضكم الكاسدة فلا تذكرون ان الحقيق بالعبادة والاطاعة هو الله ومظاهر البشرية انما ينبغي عنده الحكم التي لا جهة استحقاق عبادة فيهم اليه مرجعكم جميعا استيناف جواب لسؤال عن العلة او عن حاله مع خلقه وعلى الثاني ايضا يستلزم التعليل وعد الله وعد الله وعدا حقا مفعول مطلق تاكيد لنفسه ان جعل من قبيل له على درهم حقا او تاكيد لغيره ان جعل من قبيل ابنى انت حقا او حال من وعد الله والموعود اما ارجاع الكل اليه او بدء الخلق واعادته للجزاء انه يبدؤ الخلق ثم يعيده بيان للموعود ولذا لم يات باداة الوصل او تعليل لرجوع الكل اليه ان جعل الموعود ارجاع الكل اليه ليجزي الذين امنوا وعملوا الصالحات بالقسط بالعدل الذي هو لايق به من جزاء كل اعمالهم بجزاء احسنها او ذكر القسط هنا تمهيد لوعيد الكفار وللاشارة الى انه لا ظلم معهم وهو لا ينافي المعاملة معهم بالفضل بعد مراعاة القسط ولكن ان حقيقة القسط هي الولاية المطلقة المتحقق بها علي ع وان كل قسط يوجد في العالم انما هو فرع من تلك الولاية لكن لا يسمى القسط قسطا شرعا الا اذا اتصل الولاية التكوينية بالولاية التكليفية بالبيعة العامة النبوية او بالبيعة الخاصة الولوية فالقسط شرعا ليس الا الاسلام او الايمان والمنظور ههنا هو ذلك اللازم كانه قال ليجزي الذين امنوا بالبيعة العامة او بالبيعة الخاصة وعملوا الصالحات بالبيعة الخاصة وما يشترط فيها او بامتثال شرائط البيعة الخاصة بالاسلام او بالايمان ويؤيد هذا المعنى مواضعة لقرينة في قوله تعالى بما كانوا يكفرون ولم يعين الجزاء تفخيما له وابهاما واشارة الى انه جزاء لا يوفى باعطائه والذين كفروا عطف على الذين امنوا وعلى هذا فقوله لهم شراب من حميم وعذاب اليم بما كانوا يكفرون جملة مستأنفة بيان للجزاء او عطف على انه يبدؤ الخلق او على مقدر مستفاد من قوله ليجزي الذين امنوا الخ كانه قال فالذين امنوا الخ والذين كفروا الخ وعلى هذا فتغيير الاسلوب للاشارة الى ان جزاء الكفار من الغايات بالعرض وانه ينسب الى انفسهم لانهم اولى بسيئاتهم من الله هو الذي جعل الشمس ضياء استيناف في معرض التعليل للبدو والاعادة للجزاء او للتدبير او في معرض البيان لتدبيره تعالى ولم يذكر منافع الشمس والاغاية الجا ومنافع سيرها لانها كثيرة لا يحيط بها البيان ولان اكثرها مشهودة للعوام ولعدم شهرة منازل للشمس بخلاف القمر والقمر نورا الفرق بين النور والضياء بالعموم والخصوص وحمل الضياء والنور للمبالغة او باعتبار ما يرى منهما من انهما نوران متجوهران وقدره منازل فقدرنا له منازل او قدره ذا منازل او سيره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب فان الاعوام والشهور في نظر العوام منوطة بدورات القمر دون الشمس ما خلق الله ذلك الا بالحق بسبب الحق او بالغاية الحقة نفصل الايات قرئ بالغيبة والتكلم لقوم يعلمون اى نفصلها بالبيان او في الوجود لقوم لهم صفة العلم اعلم ان الانسان من اول استقراره نطفة في الرحم بل من اول تولده مادة من العناصر الى زمان بلوغه سالك على الطريق الطبيعية الانسانية بتسبيب الهية ومدرك بجزئياته بادراك جمادي او نباتي او حيواني لا بادراك انساني ولا يسمى ادراكه ذلك علما كما لا يسمى ادراك غير الانسان من المواليد علما فاذا بلغ حد السلوك او اوان البلوغ واستغلظ في بدنه ونفسه حصل له العقل الذي هو مدرك خيراته وشروره الانسانية فان كان ادراكه للاشياء بعد تعقيده الدانية وقوته الضعيفة من حيث انها دوال قدرته وآيات حكمته واسباب توجهه وسلوكه الى الحق الغائية سمي ادراكه ذلك علما وان لم يكن ادراكه كذلك بل يدرك الاشياء مستقلة في الوجود ولم يدركها من حيث انها متعلقات دالات على صانعها لم يسم علما بل يسمى جهلا مشابها للعلم مثل ان يرى احد من بعيد ظلا لشاخص ويظن ان الظل شاخص مستقل في الوجود وهذا كما يجري في الايات الجزئية الافاقية والانفسية يجري في الايات القرآنية والاخبار المعصومية والاحكام الشرعية خصوصا حتى من جعلها وسائل للاغراض الدنيوية والحاصل ان كل ادراك يكون سببا لسلوكه الفطري على الطريق الانساني والاستمداد منه متذكرا لانسانيته وانه بادراكه الاخروية يسمى علما وكل ادراك يكون سببا لوقوفه عن السلوك او لرجوعه عن الطريق الى الطرق السفلية الحيوانية يكون جهلا بل الجهل الشارح يكون افضل منه بمراتب اذا عرفت هذا فتفصيل الايات تكوينا وتدوينا لا يكون الغرض منه الا لذي من له صفة العلم لعدم انتفاع الغير بها ان في اختلاف الليل والنهار جواب لسؤال ناش عن السابق وهكذا الجمل المذكورة فيما بعد التي لا عاطف فيها وما خلق الله في السموات والارض لآيات لقوم يتقون لما كان الشمس والقمر من الايات الظاهرة علق كونهما ايه على صفة العلم التي هي اول مراتب الانسانية بخلاف سائر المخلوقات وبخلاف اختلاف الليل والنهار ولذلك علق كونها ايه على التقوى التي مرتبتها فوق مرتبة العلم فان التقوى عبارة عن تنحى بعد العلم بما ينبغي ان الذين لا يرجون لقاءنا جواب لسؤال ناش عن تعليق الايات على العلم والتقوى وعدم رجاء اللقاء كناية عن عدم العلم فان العالم بالله طالب للقاء والطالب راج كما ان قوله ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها كناية عن عدم التقوى لان الاطمئنان بالحيوة الدنيا مضر بالحيوة العليا مغنيها والذين هم عن آياتنا غافلون من قبيل عطف المسبب على السبب اولئك تكرار المسند اليه والتعبير عنه باسم الاشارة لتصويرهم واستحضارهم بالاوصاف المذكورة مأويهم النار بما كانوا يكسبون فان الغافل كلما اكتسب كان نحابا له الى السفل والجحيم وان كان كسبه صورة الصلوة والصيام ان الذين امنوا بالبيعة العامة او بالبيعة الخاصة وعملوا الصالحات اى البيعة الخاصة وشرائطها او شرائط البيعة الخاصة والاعمال التي كلفوا بها فيها يهديهم ربهم المضاف الذي هو ولي امرهم الى ملكوته ولا بد على الاول او الى ملكوته على الثاني بايمانهم باسلامهم او بايمانهم الخاص او يهديهم في الاخرة الى

الجنة تجري حال او مستانف جواب لسؤال من تحتهم الانهار في جنات النعيم متعلق بتجري او ظرف مستقر حال من الانهار او مرادفة او مستانف جواب لسؤال
مقدر بتقدير مبتدء محذوف دعويهم فيها سبحانك اللهم مستانف او حال من جنات النعيم او من المؤمنين على الترادف والتداخل وتحيتهم
فيها سلام وآخر دعويهم ان الحمد لله رب العالمين ان هي المخففة اعلم ان في الآية اشارة اجمالية الى درجات المؤمنين ومقامات السالكين فان
آمنوا اشارة الى البيعة الاسلامية وعملوا الصالحات الى البيعة الايمانية والاعمال القالبية القلبية او الرجوع الى البيعة النبوية والاعمال القالبية
ويهديهم الى البيعة الولوية الايمانية والاعمال القلبية والسلوك من مقام النفس الى مرتبة القلب وتجري من تحتهم الانهار اشارة الى سيرهم
فوق مرتبة القلب في مراتب الروح والعقل ودعويهم فيها سبحانك اللهم اشارة الى انتهاء سيرهم وآخر مراتب فنائهم وهو فناؤهم عن ذواتهم وعن فنائها
وتحيتهم فيها سلام اشارة الى بقائهم بالله في الله من غير صحو وبقاء فانه يفيد السلامة على الاطلاق وآخر دعويهم ان الحمد لله رب العالمين اشارة
الى حشرهم الى اسم الرحمن وبقائهم بالله في الخلق لتكميل الغير وبعبارة اخرى اشارة الى اسفارهم الاربعة اي السفر من الخلق الى الحق بقوله آمنوا وعملوا
الصالحات والسفر من الحق الى الحق بقوله يهديهم الى سبحانك اللهم والسفر في الحق بقوله تحيتهم فيها سلام والسفر بالحق في الخلق بقوله وآخر دعويهم
رزقنا الله وجميع المؤمنين ولو يعجل الله للناس الشر عطف على ان الذين لا يرجون لقاءنا وتخلل ان الذين آمنوا غير مخل بالوصل والعطف لانه جواب
لسؤال ناش عن المعطوف عليه فكانه متعلق به فكانه قال ان الذين لا يرجون لقاءنا حالهم كذا مع ان حال المؤمنين كذا ولو يعجل لهم الشر الذي يستحقونه
لم يبقوا في الدنيا متمتعين استعجالهم بالخير تعجيلا مثل تعجيله لهم الخير فالباء للتعدية او مثل حثه وحمله اياهم على العجلة في الخير او بالخير فالباء بمعنى في او للسببية
او مثل عجلتهم في الخير او بسبب الخير لقضي اليهم اجلهم لافضي اليهم فضاء مدتهم التي اجلوا فيها او لافضي اليهم آخر عمرهم الذي اجلوا اليه فنذر الذين لا
يرجون لقاءنا في طغيانهم يعمهون عطف على لو يعجل الله باعتبار المعنى اي لم نعجل فنذر الذين لا يرجون او جزاء شرط محذوف اي اذا لم نقض اليهم
اجلهم فنذرهم في طغيانهم واذا مس الانسان الضر دعانا لجنبه حال كونه على جنب فاللام بمعنى على والمقصود مطلق القاء البدن على الارض سواء كان على
الجنب او الظهر او الوجه وتعبيرا بالالقاء على الجنب عن مطلق احوال الالقاء لاكثريته في العرب والعجم او قاعدا او قائما اي في جملة الاحوال فلفظة او لتفصيل الاحوال
فلما كشفنا عنه ضره كان المناسب ان يقول فاذا كشفنا حتى يصح تعقيب الشرط المستقبل لكنه اداه بالشرط الماضي اشارة الى ان تسبب الضر والدعاء عقيبه
سجية للانسان مستغرق للماضي والمستقبل كانه قال اذا مس الانسان الضر دعانا وقد مسه الضر فدعانا فلما كشفنا عنه ضره مر كان لم يدعنا الى ضر
مسه كناية عن اعراضه وعدم عنايته بمن كان محتاجا اليه ومستمتعا به وقد صار هذه العبارة مثلا في العرب والعجم في هذا المعنى اذ ذكر بعده ما يدل
على تشبيه حال المحتاج بعد الاحتياج كذلك اي مثل ما زين للمكشوف الضر اعمالهم حتى لا يبالوا بمن دعوه لكشفه وغفلوا عنه زين للمسرفين ما كانوا
يعملون من اتباع الشهوات والانهماك فيها حتى وقعوا في الغفلات ولقد اهلكنا القرون من قبلكم لما ظلموا انفسهم بالغفلة وعدم المبالاة بسخط
الله ومكره وهو تهديد للغافلين وجاءتهم رسلهم بالبينات فما اكترثوا بهم وببيناتهم لغاية غفلتهم وما كانوا ليؤمنوا لغاية غفلتهم و
انهماكهم في الشهوات لتزيين الشيطان لهم اعمالهم الشهوية كذلك نجزي القوم المجرمين ثم جعلناكم خلائف اي خلائف لنا او للاسلاف في الارض
من بعدهم لننظر كيف تعملون واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا ائت بقرآن غير هذا وهم الواقفون في جهنام النفس والنفس
كالمرأة الخبيثة لا ترضى بوضع يحصل لها وتتمنى دائما غير الوضع الذي هو حاصل لها وهؤلاء باقتضاء فطرة النفس سألوا تبديل القرآن او تبديل بعض
آياته وانت بمكانه قرآنا يرضيه غيره بتبديل او ما يرضيه الى ما يرضيه قل ما يكون لي ان ابدله اي اغيره بترك اصله او تبديل
آياته واقتصر على الامتناع عن التبديل لدلالته على ان تركه اصلا اولى بالامتناع من تلقاء نفسي بل من امر ربي ان اتبع الا ما يوحى الي يعني ليس لي نفسية
وامر نفس واتباع لامر نفسي لان شأني واتباعي مقصور على امر ربي اني اخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم جواب سؤال عن العلة وتعريض بهم حيث
يعصون ولا يخافون قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا ادريكم به اي لا اعلمكم الله به فعلى ما يظهر في بادي النظر تحق العبارة ان يقول لو لم يشأ الله ما تلوته
حتى يفيد ترتب عدم التلاوة على عدم المشية ويستفاد من مفهومه ترتب التلاوة على المشية ومفاد الآية ترتب عدم التلاوة على المشية واستلزامه بحسب
المفهوم لترتب التلاوة على عدم المشية والحال ان الوجودي يحتاج الى العلة الوجودية والعدم لا علة له وما قالوا علة العدم عدم فهو من باب المشاكلة
ولو سلم فيقتضي تعليق عدم التلاوة على عدم المشية لا على نفس المشية والجواب انه تعالى اراد ان يشير الى انه لا شأن له عدميا كان او وجوديا الا وهو متعلق
بمشية الله والعدم الصرف وان كان لا علة له ولا تعلق له بشيء لكن الاعدام الشائبة اي اعدام الملكات كالوجود يقتضي علة وتعلقا واذا كان عدم
تلاوته مع انه عدمي متعلقا بمشيته تعالى فتلاوته كانت متعلقة بالطريق الاولى لانها حادثة وجودية مقتضية للعلة والتعلق ومفهوم الآية تعلق التلاوة وتعلق
مشية عدم التلاوة وهو اعم من مشية التلاوة او عدم المشية مطلقا فقد لبثت الفاء عاطفة على لو شاء الله ما تلوته بملاحظة المعنى مع اشعاره بـ
للاثبات كانه قال تلوته بمشية الله لا بمشيتي وادعائي ذلك تبيين فيكم وعدم ظهور مثل ذلك مني كانه اشار بذلك الى السببية الى قياسين اقترانيين
من الشكل الاول وقياس استثنائي مأخوذ من نتيجة القياس الثاني واستثناء نقيض التالي هكذا لو لم يكن القرآن باتباع الوحي ومشية الله لكان ...

من تلقاء نفسي وكلما كان ما اختلاقي من تلقاء نفسي ظهر مثل ذلك مني قبل ذلك بنحو لو لم يكن بمشية الله لظهر مثله قبل ذلك وكلما ظهر مثله قبل ذلك
شاهدتموه وسمعتموه ولكن لم تشاهدوه مني فقد لبثت فيكم عمرا من قبله قبل القرآن مدة اربعين سنة لا يظهر مني مثل ذلك وما سمعتم
افلا تعقلون لا تدركون بعقولكم او لا تتصرفون في مداركم انكم بعقولكم او لا تتبصرون عقلا فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا او كذب باياته تعريض
بنفسه بهم على سبيل الترديد على طريقة الانصاف مع الخصم بعدما اثبت كونه غير مفتر كانه قال ان كنت مفتريا على الله كما تقولون بذلك فانا اظلم الناس
وان كنت انبأ بايات الله وتكذبونها فانتم اظلم الناس او تعريض بكلا الفريقين بهم وتكون او للتفصيل لا للتشكيك كانه قال بعدما اثبت لي عدم
مفتر فانتم اظلم الناس من جهة افترائكم على الله بنسبة الآلهة لانفسكم وبتكذيب باياته انه لا يفلح المجرمون في موضع التعليل ويعبدون عطف على
المعنى المقصود بالتعريض يعني هم يفترون ويكذبون ويجرمون ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم من الاصنام والكواكب عبادة العبيد
ومن الاهوية والآراء والشياطين عبادة اتباع عبادة ومن غير من يصله الله من رؤسائهم الدنيوية او رؤسائهم الدينية بزعمهم عبادة طاعة وانقياد
من نفي الضر والنفع نفي ما يتوهمونه ضرا او نفعا مما يؤول الى دنياهم من غير نظر الى عباداتهم والا فهي تعبّاتهم اياها تضرهم ويقولون هؤلاء
شفعاؤنا عند الله كما يقول الوثني ان اصنامنا شفعاؤنا عند الله وكما يقول اكثر الصابئين ان الكواكب شفعاؤنا وبعض يقول هي قديمة مستقلة
في الالهة كما يقول الزردشتيون النار تشفع لنا عند الله وكما يقول المطيعون لمن يزعمونهم رؤساء الدين هؤلاء وسائط بيننا وبين الله وكما يقول
المتبعون للاهوية والشياطين في صورة الاعمال الشرعية الصادرة من اتباع النفس والشياطين هي وسائل بيننا وبين الله واسباب قربنا الى الله و
الحال انها وسائل الشيطان واسباب القرب الى الجحيم والنيران قل اتنبئون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الارض بالشفعاء من حيث شفاعتهم عنهم
او بشفاعتهم يعني ان ملك السموات والارض معلوم له وما لم يعلم له فيهما فلا يكون سبحانه وتعالى عما يشركون وما كان الناس الا امة واحدة
يعني قبل بعثة الرسل البشرية كانوا على مقتضيات شهوات النفوس امة طالبة متوجهة اليها وبعد بعثة الرسل انصرف طائفة عنها الى ما دعاهم الرسل اليه
من الخيرات الاخروية الانسانية وابى طائفة فاختلفوا وقبل بعثة الرسل الباطنة من العقول كانوا على مقتضيات النفوس الحيوانية امة طالبة وبعد بعثة الرسل
الباطنة انصرف طائفة من قواهم الى ما دعاهم الرسل اليه وبقيت طائفة فاختلفوا وتنازعوا وتقاتلوا ولولا كلمة سبقت من ربك كلمة امهالهم
واجالهم الموخرة المعينة سبقت فيما كتبه الملك المصور في ارحام امهاتهم او سبق ثبتها في الالواح والاقلام العالية لقضي بينهم فيما فيه يختلفون
بحكم باظهار الحق والباطل وتميز المحق عن المبطل ويقولون استهزاء او استبطاء لولا انزل عليه اي على محمد آية من ربه مما اقترحناه او مما يدل
على رسالته فقل الفاء جواب شرط محذوف او متوهم اي اذا قالوا فقل انما الغيب لله علم الغيب مختص به فلا اعلم انا ولا انتم ما يترتب على انزال
الآية من المفاسد والمصالح وهو يعلم فلا ينزل الآية لما فيها من المفاسد في تركها من المصالح او عالم الغيب ملك الله ليس لي تصرف فيه ولا تسلط
عليه حتى اجيب مقترحكم او انزل منه ما اريد فانا وانتم سواء في ذلك فانتظروا نزول الآية فانا مثلكم سابقا اني معكم من المنتظرين ويحتمل ان لا
يكون قوله فقل انما الغيب الآية مما شاء معهم بل يكون تهديدا لهم على استهزائهم والمعنى ان الغيب لله ينزل منه ما يشاء من عذابكم وعذابي او رحمتكم وبي فانتظروا
نزول عذابه اني معكم من المنتظرين ويؤيد هذا المعنى تهديدهم بالآية لا الآية واذا اذقنا الناس رحمة سعة وصحة وامنا فانها من آثار الرحمة وان كانت قد
تصير نقمة او هي رحمة في انظارهم القاصرة عن ادراك الغايات من بعد ضراء مستهم وهي ضد المذكورات اذا لهم مكر في آياتنا الكبرى البشرية او الصغرى الآفاقية
والانفسية والتدوينية فان الانسان ليطغى ان رآه استغنى والمكر في الآيات الكبرى بالاضرار بالحيل الخفية وفي الآيات الصغرى في المعجزات بحملها على السحر
ونحوه من الوجوه الخفية وفي غيرها باخفائها وتلبيسها على الغير وتاويلها على مقتضى شهواتهم قل الله اسرع مكرا انفذ مكرا واسبق مكرا فان مكركم
في الآيات في الحقيقة مكر الله فيكم فمكره اسبق من مكركم في كل حال ونسبة المكر الى الله من باب المشاكلة او المشابهة والا فالماكر يقال للعاجز عن
اعلان المخاصمة المنصرف عنه الى اخفائها ان رسلنا يكتبون ما تمكرون تهديد لهم بظهور ما يبطنونه خافيا عليه بواسطة الرسل وصرف الخطاب عنه
اليهم والتفات من الغيبة الى التكلم ليكون ابلغ في الانذار وعلى قراءة تمكرون بالخطاب فهو جواب سؤال ناش عن سابقه كانه قيل هل الله يعلم ما
نمكر حتى يمكر بنا هو الذي يسيركم بمنزلة التاكيد او الاضراب من غير الابلغ الى الابلغ في الجواب كانه قال بل يعلم ما تمكرون بدون واسطة الرسل وانتم
بحسب الفطرة تعلمون ذلك لانه هو الذي يسيركم والتسيير يستلزم العلم به فانه يعلم احوال المسير والمسير فيه والمسير اليه وانتم اذا رفع عنكم غشاوة الحجاب
تعلمون ذلك لانكم تدعونه وقت انقطاع الوسائل وحيل الحجاب عنكم فتعلمون انه الذي يعلم حالكم ودعائكم ويقدر على اجابتكم ورفع البلاء عنكم
فتدعونه مخلصين عن اغراض الحجاب لكنكم اذا رفع عنكم البلاء وتسلط عليكم الحجاب احتجبتم باغراضكم الحجابية واهويتكم النفسانية معلوم ان الذي تكونون
مضطرين عليه فتشركون به غيره فهو تاكيد للجواب وتفظيع لهم بالتبع والمراد بتسييره تمكينه اياهم من السير بتهيئة الاسباب الداخلة من قواهم العلامة
والعمالة والخارجة من تسطيح الارض وتسخير المراكب وجعل ما يحتاج اليه من الماكول والمشروب والملبوس مما يمكن نقله او نقول كل متحرك محرك لا محالة
والمحرك الاول لهذه الحركات الاختيارية هو النفس المسخرة لها القوى والنفس بالنسبة الى الله نعم مثل القوى بالنسبة الى النفس لا استقلالها في شيء من شؤونها

فكما ان فعل القوى ينسب الى النفس حقيقة بل الفعل اولى بنسبته الى القوى فكذلك فعل النفس بالنسبة الى الله تعالى فعلى هذا سواء كان هى النفس او لا لكن الحق
الاول نعم حقيقة والنفس كالآلة له فصح نسبة التسيير اليه تعالى بطريق الحصر فى البر والبحر حتى اذا كنتم فى الفلك وجرين بهم بريح طيبة وفرحوا بها التفات من الخطاب
الى الغيبة جاءتها ريح عاصف وجاءهم الموج من كل مكان من امكنة البحر يعنى من جميع جوانب السفن وظنوا ايقنوا لما تم امرهم ان علوم النفس كانت بعضها
فهى ظنون او المراد حقيقة الظن لان ظاهر الامواج وان كان مورثا لليقين لكن رجاءهم بالغائب المعطوف على العلم به ويقدر على انجائهم مورث
لاحتمال الانجاء انهم احيط بهم اى اهلكوا واتى به بالماضى للاشارة الى تحققه كانه وقع وهذا يؤيد كون الظن بمعنى اليقين وهو صار مثلا فى الهلاك فانّ
من قولهم احاط به العدو فلا سبيل للخلاص له ولا مسلك للخروج دعوا الله بدل من ظنوا بدل الاشتمال او جواب سؤال مقدر كانه قيل ما فعلوا مخلصين
له الدين طريق الدعاء او طريق النفس الى الله او اعتقادهم التوحيد بسبب حقائية الدين وملتهم التى اخذوها دينا من نبيهم ووجه الاخلاص قد مضى
ان تسلط الخيال او تصرفه يورث الشرك الظاهر والباطن وحين تذكر البلاء وتلاطم امواجه ينقطع حبله ويفر ويقول كالشيطان انى ارى ما لا ترون انى اخاف
الله رب العالمين فيبقى التوحيد الفطرى بلا معارض ولا حجاب لئن انجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين تفسير للدعاء او الحال بتقدير القول او دعوا الله بتضمينه
لئن انجيتنا او مفعول لقول محذوف حالا فلما انجيهم اذا هم يبغون فى الارض يعنى خرجوا من الشكر ونكثوا حلفهم ونقضوا عهدهم لعود الخيال وحيلته
واغتشاشه اليهم يعنى عليه عدا وظلم ويعنى تعدّ عن الحق واستطال وكذب ويعنى تحير مشيه اختيالا واسرع ويعنى طلب ولكل مناسب ههنا بغير الحق تقييد
للبغى فان البغى بأى معنى كان قد يكون بالحق مثل ما يجرى من اهل الحق من التجاوز عن الحد وصورة الظلم والعدول عن الحق تقية والاستطالة والكذب فى
موضعه والاختيال فى محله وطلب الدنيا بامر الرب يا ايها الناس بعد ما ذمهم بالنكث والبغى توجه اليهم بالنداء وذكر ان وبال بغيهم راجع عليهم ليكون ادعى
انما بغيكم على انفسكم لا يتعداها فى الحقيقة الى غيركم فان الانسان ما لم يفسد قوى نفسه بصدها عن مطاوعة العقل لا يفسد غيره وافساد غيره وان
كان افسادا له ظاهرا لكنه اصلاح له حقيقة فيبقى البغى افسادا للنفس الباغى فقط وعلى هذا فعلى انفسكم خبر عن بغيكم ويحتمل وجوها من الاعراب هى كون بغيكم
بمعنى بغيكم بتضمين معنى يقتضى التعلق بعلى وكون الجار متعلقا به ومتاع الحيوة الدنيا بالرفع خبرا عنه وعلى انفسكم خبرا ومتاع الحيوة الدنيا خبرا بعد خبر
او خبر مبتدأ محذوف حالا من المستتر فى الظرف او مستأنفا وعلى قراءة نصب متاع الحيوة الدنيا فالخبر هو الظرف ومتاع الحيوة الدنيا نائب عن مصدر بغيكم
او مصدر لفعل محذوف حالا او مستأنفا او منصوب على الذم اى اذم متاع الحيوة الدنيا وعلى قراءة نصب المتاع يحتمل كونه مفعولا لبغيكم ايضا ويحتمل وجوها
اخر بعيدة مثل كون الظرف لغوا ومتاع الحيوة الدنيا بالرفع او بالنصب بوجوه كونه غير خبر والخبر محذوفا مثل محذور او ثقل ووبال ثم الينا مرجعكم
فننبئكم بما كنتم تعملون انما مثل الحيوة الدنيا جواب سؤال ناش عن ذم متاع الحيوة الدنيا كماء انزلناه من السماء فاختلط به نبات الارض
اختلاط النباتات كثرتها وتداخل انواعها المختلفة بعضها خلال البعض مما يأكل الناس والانعام حتى اذا اخذت الارض زخرفها الوان نباتها فان زخرف
الارض الوان نباتها وازينت تزينت باصناف النبات وازهارها واخضرارها واختلاف الوان رياحينها واشكالها واختلاطها بحيث يعجب الناظرين
وظن اهلها اهل الارض او اهل الزخرف فانه باعتبار معناه الذى هو الوان النبات اذا اضيف الى الارض يجوز ارجاع ضمير المؤنث اليه انهم قادرون
عليها على الارض بانباتها وانماء نباتها وابقائه الى ان ينتفعوا به او على الزخرف بانباتها وانمائها وابقائها وذلك لكمال غفلتهم واغترارهم بنباتهم
اتيها اى الارض او الزخرف امرنا باهلاكها واستيصالها بالآفات او الآفات ليلا او نهارا فجعلناها اى الزخرف حصيدا محصودة والفعيل
بمعنى المفعول يستوى فيه المذكر والمؤنث وهو فى اللغة اسم لما حصد من الانبات بالحديد لكنه صار مثلا فى كل ما استوصل بحيث لم يبق منه شىء كأن
لم تغن لم تقم او لم تكن بالامس يعنى قبيل ذلك الزمان فهو ايضا صار مثلا فى الزمان القريب اعلم ان هذا التمثيل من احسن اقسام التمثيل لتطابق جميع اجزاء المثل
بها الممثل له فى التشبيه حيث ان النفس الانسانية النازلة من سماء الارواح كالماء النازل من السماء الدنيا وبدن الانسان كالارض فى استقرار النفس
والماء وقواه كنبات الارض فى اختلاف انواعها وغرور الانسان بقوته وقواه واستلذاذها كاغترار اهل الارض بزخرفها واستيصال قوى الانسان
بالاجل كاستيصال اصناف النبات بالآفة كذلك نفصل الآيات آيات العالم الكبير والعالم الصغير لقوم يتفكرون يستعملون قوتهم المتصرفة فى معلوماتهم
بالضم والتفريق التى تسمى باعتبار استخدام العاقلة لها متفكرة وباعتبار استخدام الواهمة متخيلة فان التفكر هو استعمال المفكرة او المتخيلة فى التصرف
فى المعلومات وامثال هذه الآيات المتراكمة المتداخلة المتوافقة المتخالفة لا يدركها الا من كان عاقلا متفكرا والله يدعوا الى دار السلام عطف على نفصل
الآيات او على كذلك نفصل الآيات ومقتضى المقام ان يقول وندعوا الى دار السلام ليوافق المتعاطفان فى الفعلية وفى المسند اليه لكنه عدل عن التكلم
وعن الفعلية الى الاسمية والتأكيد للمنافرة بين المتعاطفين وللاشارة الى علة الحكم وان الالهية تقتضى ذلك وتقديم المسند اليه لتأكيد الحكم وللتقوى
وللاشارة من اول الامر الى علة الحكم ودار السلام دار الله لان السلام من اسمائه تعالى او دار السلامة من جملة الآفات البدنية والنفسانية ولما كان الدعوة عامة بخلاف
الهداية الخاصة اطلق هذه وقيد الهداية ويهدى من يشاء الى صراط مستقيم والمراد بالدعوة الدعوة الظاهرة الجارية على السنة الانبياء ولذا كانت عامة
وبالهداية الهداية الخاصة الى ولى الامر وهو الصراط المستقيم ولذا اتى بها بعد الدعوة لان تلك الهداية تكون بعد قبول النبوة والدعوة

وفيه هاهنا اشارة الى ان الدعوة الباطنة والبيعة الخاصة خاصة بمن يشاء ان يتخذ الى ربه سبيلا للذين احسنوا الحسنى جواب لسؤال مقدر كانه قيل فما
لمن انتفع بالآيات وقبل الدعوة واهتدى فقال للذين احسنوا منهم العاقبة الحسنى او المثوبة الحسنى واصل الاحسان فعل الاولياء والانبياء وكل قول وفعل وحال و
خلق يكون للانسان من جهة الولاية كان احسانا لان الحسن الحقيقي هو الولاية المطلقة التي مظهرها علي ع والولايات الجزئية حسنة بحسنها وكل من اتصل
بالبيعة الخاصة بعلي ع بلا واسطة او بواسطة الاولياء الجزئية صار ذا حسن وهو المراد بالاحسان هاهنا من صار ذا حسن ولم ينقطع حبل اتصاله ولا ينقطع
الا نادرا اتصل اتصاله البشري بالاتصال الملكوتي والجبروتي بملكوت علي ع وجبروته وهو العاقبة الحسنى والمثوبة الحسنى لا احسن منها وزيادة هي
لوازم الاتصال بملكوت ولي الامر من الراحة في الدنيا والخلاص من آلامها والجنة ونعيمها في الآخرة واختلاف الاخبار في تفسيرها يرجع الى ما ذكرنا ولا
يرهق وجوههم لا يغشاها قتر غبرة فيها سواد ولا ذلة وهما كنايتان عما يعروها من اثر الحزن وشدة الحاجة وذلك لما عرفت من ان المتصل بملكوت ولي الامر
ليس له الحزن ولا حاجة اولئك المنادين باسم الاشارة البعيدة للتفخيم ولتصويرهم بما ذكر من الاوصاف اصحاب الجنة هم فيها خالدون والذين كسبوا
السيئات عطف على جملة للذين احسنوا الحسنى من قبيل عطف الجملة او على الذين احسنوا الحسنى بتقدير اللام من قبيل العطف على معمولي عاملين مختلفين
عطف المفرد وهو اولى لموافقته لسياق الكلام ولسلامته عن الحذف فجزاء سيئة بمثلها قد سبق ان السيئة لما كانت مخالفة لمقتضى الفطرة لا تقوى
على تنزيل الانسان زيادة على قدر فوتها والحسنة لما كانت موافقة لفطرته ترفعه زائدا على قدر فوتها على مراتب الى سبعمائة والله يضاعف لمن يشاء وترهقهم
ذلة ما لهم من الله من سخط الله او من جانب الله من عاصم كانما اغشيت وجوههم قطعا من الليل مظلما لغاية الحزن وشدة الالم اولئك اصحاب النار
هم فيها خالدون ويوم نحشرهم يعني المؤمنين والكافرين او الكافرين وشركاءهم او المؤمنين وائمتهم والكافرين وشركاءهم جميعا عطف على محذوف
متعلق بالجمل السابقة من قوله للذين احسنوا الى اغشيت وجوههم اي في الدنيا او يوم الموت او يوم الرجعة ويوم نحشرهم او المعطوف والمعطوف عليه
كلاهما محذوفان والتقدير ذكرهم بما ذكر وذكرهم يوم نحشرهم او متعلق بزيلنا على تقدير اما او توهم زيادة الفاء او متعلق بزيلنا والمذكور تفسيره
ثم نقول للذين اشركوا بالله او بالولاية مكانكم الزموا او لا تبرحوا او هو اسم فعل وانتم تاكيد للمستتر فيه تصحيحا للعطف عليه وشركاؤكم في الالهة او في
العبادة او في الولاية او في الطاعة او في المحبة او في الوجود فزيلنا بينهم اي ففرقنا بين المؤمنين والكفار او بين الكفار وشركائهم وقال شركاؤهم جاحدين
ما كنتم ايانا تعبدون المراد بالعبادة هاهنا اعم من العبادة المعروفة والمراد بشركائهم الشركاء في العبادة لانهم في الحقيقة عبدوا اهواءهم ومن عبادة اهوائهم
تولد عبادة الشركاء الظاهرة فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم عطف على ما كنتم ولما كان مرتبة الاستشهاد بعد ابراز الدعوى عطفه بالفاء واستشهد
شركاؤهم بالله على نفي عبادة المشركين لهم لانه كان العالم بحقيقة الحال وانهم بعبادة الشركاء واطاعتهم ما كانوا عابدين الا اهويتهم وما ارادوا بذلك الا
حصول مشتهياتهم فهم كانوا عابدين لانفسهم الخبيثة مصدرا ومرجعا اعاذنا الله من ان يقول لنا يوم العرض ما كنتم ايانا تعبدون لان الداعي
لعبادتكم كان اهويتكم لا امري والمقصود كان حصول اغراضكم لا رضائي ان كنا ان هي المخففة عن عبادتكم لغافلين نفوا دعوى المعبودية لانفسهم كما نفوا
عبادة المشركين لهم هنالك في ذلك المقام او الزمان تبلو تختبر كل نفس ما اسلفت فتعرف حقها عن باطلها وصحيحها عن سقيمها وجيدها عن مغشوشها
لحدة بصرهم وصفاء ادراكهم فيتذكرون انها صدرت عن النفس الامارة والشيطان وانها صدرت عن العقل بشركة النفس وانها صدرت عن العقل ثم طرء عليه
اغراض النفس وردوا بعد ما عرفوا اعمالهم الى الله مولاهم الحق التوصيف بالحق تعريض ببطلان معبوداتهم وضل عنهم ما كانوا يفترون من الشركاء لكونها
باطلة قل من يرزقكم من السماء بالرزق الانساني والارض بالرزق الحيواني او بكليهما باحد كليهما ام من يملك السمع والابصار اقتصر على المدارك الجزئية
الحسية ومنها على اشرفها وانفعها للانسان اعني السمع والبصر لافادة مملوكية غيرهما بالطريق الاولى والمراد بمالكيته تعالى لها كونها تحت قدرته بحيث لا
مدخلية لاحد غيره فيها فيعطي ويمنع ويأخذ ويبقي ويجعل سليما ومأوفا وقويا وضعيفا ما يشاء منها لمن يشاء ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت
من الحي والمراد باخراج الحي اعم من اخراج الحيوان من النطفة الميتة وانشاء النفس الحية بالذات من البدن الميت واخراجها منه بالموت او بالنوم واخراج المؤمن الذي
هو حي بالحيوة الانسانية من الكافر الذي هو ميت عنها واخراج امثال الصاعد من عالم الطبع وهكذا اخراج الميت من الحي ومن يدبر الامر قد مضى تفسير
هذه الكلمة في اول السورة فسيقولون الله الفاء زائدة والجملة جواب لسؤال مقدر او الفاء جواب شرط محذوف وخالصة للسببية فقل افلا تتقون
توبيخا لهم او امرا لهم بالتقوى بعد اقرارهم بكون الكل بيده فذلكم الموصوف بما ذكر الله ربكم الحق تعريض ببطلان شركائهم كما مر وفي اعرابه وجوه احسنها
ان يكون ذلكم مبتدء والله صفته او بدلا منه وربكم خبره والحق صفة له فماذا بعد الحق بعد الانصراف عنه او بعد الحقية الا الضلال فانى تصرفون
والمراد انصرافكم الا الى الضلال لعدم الواسطة كذلك متعلق بتصرفون وحقت ابتداء كلام او متعلق بحقت وعلى التقديرين فالجملة مستأنفة جوابا
لسؤال مقدر كانه قيل فلا ينبغي لاحد ان ينصرف عنه فقال كحقية الربوبية او كون الضلال بعد الحق او كانصرافهم عن الحق حقت كلمة ربك اي
الضلال او حكمنا بالضلال او فعله ايمانهم على الذين فسقوا خرجوا عن الحق او عن طاعة العقل والنبي والولي انهم لا يؤمنون بتعليل الاباء واللام
او بدل من كلمة ربك قل هل من شركائكم من يبدء الخلق ثم يعيده ذكر الاعادة في الالزام اما لكون المخاطبين معتقدين بالاعادة او لوضوحها

او للاكتفاء بالابتداء في الالزام وذكر الاعادة للتنبيه على الاستطراد او المراد بالاعادة هو تكميل المواليد بالبلوغ الى كمالاتها المترتبة منها ولما لم يكن
لهم جواب سوى الاعتراف بان الله هو المبدئ والمعيد على ان ليس هذا من فعل الشركاء امر صلى الله عليه وسلم بان يجيب عنهم فقال قل الله يبدأ الخلق ثم يعيده فانى
تؤفكون الى اين تصرفون عن الله فلا تعبدونه وتعبدون الشركاء قل هل من شركائكم من يهدي الى الحق ولما كان ههنا عائق يمنع من مبادرتهم الى الجواب متوقعا الخفاء
هداية الله عليهم او لاحتمال ان يقولوا هداية اصنامهم امر صلى الله عليه وسلم بالتبادر الى الجواب من قبلهم فقال قل الله يهدي للحق افمن يهدي الى الحق مقول قوله صلى الله عليه وسلم او استئناف
كلام من الله احق ان يتبع امن لا يهدي اي لا يهتدي بتشديد الدال من اهتدى بابدال التاء دالا وادغامها وقرئ بتشديد بكسر الهاء على ان فيه تحريك الساكن
بالكسرة وبعضها على نقل حركة التاء وقرئ في صورة كسر الهاء بفتح الياء على الاصل وبكسرها على اتباعها وقرئ بتخفيف الدال من الهدى بمعنى الرشاد او
بمعنى الدلالة الا ان يهدى بنزل الآيات في الاشراك بالالهية وما يليها في الاشراك بالولاية ولذا فسر من يهدي بمحاسنه والمراد من بعده وعلى التاويل يجوز
هنا الا ان يهدى هكذا قل هل من شركائكم من يهدي غيره او يهتدي بنفسه الى الحق قل الله في مظاهر النبوة او الولاية يهدي غيره او يهتدي بنفسه الى الحق افمن يهدي
غيره او يهتدي الى الحق احق ان يتبع ام من لا يهدي غيره او لا يهتدي على قراءة التخفيف للدال اللازم من لا يهدي فقط على قراءة تشديد الدال وكانه للاشارة
الى التاويل الذي في الكل بلفظ من التي هي لذوي العقول فما لكم كيف تحكمون باي حكم تحكمون فتختارون ما ليس له جهة ادراك على من يملك المدارك كلها
وما يتبع اكثرهم الا ظنا استئناف على ما قيل باتيان الواو للاستئناف لكنه يلزم الربط ربط بين الجملتين لا يتولى بالواو فان شئت فسم ذلك الربط
بالعطف بجعل الجملة السابقة في امثال هذا معطوفا عليها بلحاظ المعنى او بتقدير المعطوف عليه من معنى الجملة السابقة مثل ان يلاحظ ان معنى فما لكم
او معنى كيف تحكمون ليس لهم عقل او علم او يحكمون بالباطل او بتقدير امثال ذلك بقرينة السابق ثم يعطف عليه وان شئت فسمه بشبه العطف والتقييد بالاكثر
اما لان بعضهم يتبعون رؤساءهم من غير حصول اعتقاد لهم لعدم شائبة علم لا اعتقادا شيء كالحيوان الذي يتبع صاحبه من غير شعور له بنفع او ضرر في ذلك الاتباع
او لان بعضهم كان يعلم بطلان ما يعبد لكنه كان يعبد المعبودات الباطلة ويطيع رؤساء الضلالة لمحض اغراض فاسدة دنيوية وتنكير الظن للاشارة الى
ان ظنهم ظن سفلي مستند الى النفس ردي مهلك واما الظن العلوي المستند الى العقل فلما ينفك الطالب للاحرز عنه ما لم يدخل في الولاية ولم يصل الى ما
بواسطة اتباعه للولاية وذلك الظن يجذبه الى دار العلم ويكون ممدوحا ان الظن لا يغني من اغنى عنه بمعنى ناب عنه وكفى كفايته من الحق شيئا مفعول مطلق
ومن الحق صلة يغني او مفعول به ومن الحق حال منه وتعريف الظن اما للاشارة الى الظن السابق او للجنس باعتبار ان بعض افراد الظن وان كان قد يدعو الى
دار العلم لكنه لا يكفي كفاية الحق فلا ينبغي الوقوف عليه فالظنون المستندة الى الكتاب والسنة ان كانت عقلية علوية فهي ممدوحة لكن لا ينبغي الوقوف
عليها ما لم يوصل الى العلم وان كانت نفسية دنيوية سفلية فهي مذمومة ان الله عليم بما يفعلون جواب سؤال ناشئ عن قوله وما يتبع اكثرهم الا ظنا
يعني انه عليم بصور افعالهم ومصادرها وغاياتها وما كان هذا القرآن ان يفترى اي لان يفترى بتقدير اللام اي لا يجوز كونه مفترى فكيف بفعليته وافتراء
من قبيل زيد عدل من دون الله من غير الله ولكن تصديق الذي بين يديه من الكتب السماوية حيث يطابقها في العقائد واصول الاحكام ونصب التصديق بالعطف
على خبر كان او بفعل مقدر كان على خلاف في عطف المفرد لانه بعد لكن مع الواو او بكونه مفعولا له لانزله مقدرا وتفصيل الكتاب كتاب النبوة واحكامها وقد
مر مرارا ان الكتاب اشارة الى احكام النبوة كلما ذكر مطلقا لا ريب فيه حال او مستأنف من رب العالمين ظرف مستقر حال او خبر مبتدأ محذوف والجملة
مستأنفة ام يقولون افتراه قل ان افتريته فأتوا بسورة مثله فانه ان كان كلام المخلوق وانتم فصحاء الخلق ينبغي ان تقدروا على مثله وادعوا من استطعتم للاستعانة
به على الاتيان من دون الله كما ادعيتم انه من غير الله ان كنتم صادقين في دعوى الافتراء بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه انكروا اما لم يعقلوا سبيل العلم الكامل
بالشيء المحاط من جميع جوانبه بحيث لم يشذ عن المحيط شيء منه ففيه تشنيع بانكار ما لم يعلم بطلانه علما يقينيا عيانيا او برهانيا او سماعيا تقليديا
من يعلم ضده كذلك مذموم فانكار بعض علمي من لم يره موافقا لعاداتهم ورسومهم وتسميته حمية للدين وحفظا للاسلام وعقائد المسلمين ليس في
محله ولما يأتهم تأويله يعني انكروا اما لم يعقلوا وما لم يعاينوا مضامينه فلنا هذا وبطلانه فهو عطف على لم يحيطوا او على كذبوا او حال ويجوز ان يكون
المراد بتأويله مضامين آيات القرآن او ما في اخبار النبي او ما في الاخبار بولاية صلى الله عليه وسلم او المراد بما لم يحيطوا بعلمه القرآن او النبوة وبتأويله الولاية
فانها ما يؤول اليها القرآن والنبوة لانهما صورتاها كذلك التكذيب من غير علم وعيان كذب الذين من قبلهم من الامم السالفة المعاقبين في الدنيا
فانظر يا ايها الرسول اعني واسمع بالجارة او هو مفعول الخطاب اصالة وغيره تبعا والغرض تسليته عن تكذيبهم وتهديد القوم عن تكذيبه كيف كان عاقبة
الظالمين اي عاقبتهم والتعبير بالظاهر لاثبات ذم آخر ومنهم من يؤمن به عطف على كذبوا كانه قال بل منهم من يعلم صدقه ويكذب عنادا ومنهم من لم يستعد
التصديق فيصدقه ويصدق بعد ذلك وانكاره فهذا محض الجهل من غير خبث من بأيه ومنهم من لا يؤمن به وربك اعلم بالمفسدين الجاهلين عن علم او بالمفسدين العنيد
المتوقعين لايمانهم ووضع الظاهر موضع المضمر للاشعار بما فسادهم وذم آخر لهم وان كذبوك فقل اعراضا عن الجاهلين ومتاركة لهم لي عملي نافعا كان او
ضارا ولكم عملكم كذلك انتم بريئون مما اعمل وانا بريء مما تعملون تأكيد للاول ولذا ترك العاطف وعكس الترتيب لانه تأكيد للمفهوم لا للمنطوق كانه قال
لي علي لا لكم بحسب مفهوم الحصر ولكم عملكم لا لي ومنهم من يستمعون اليك دنيا واستهزاء او للسماع المقصود منك افانت تسمع الصم حال بتعقلهم القول

لا يسمعون المقصود من ضار شانهم

او جواب عن سوال مقدر كانه قيل فما شانهم قال أفأنت تسمع الصم يعني ان اذانهم الانسانية صم عن سماع ما يسمعه الانسان ولا عقل لهم حتى يمكن الافهام
بالاشارة ونحوه فهم كالبهائم ولذا قال ولو كانوا لا يعقلون ومنهم من ينظر اليك ويشاهد منك بكمال صدقك وصدق كتابك لكنهم عمي عن مشاهدة
آثار الصدق ودلائله ولذا قال أفأنت تهدي العمي الى مشاهدة آثار الربوبية والآخرة ولو كانوا لا يبصرون ببصيرة عقلية يعني اذا كان لهم بصيرة يمكن افهامهم
آثار الربوبية ولو لم يكن بصرهم لكنهم عمي وغير ذوي بصيرة والآية كالعلة للاعراض والمتاركة ان الله لا يظلم الناس شيئا بمنع ما يستحقونه منهم جواب
لسوال مقدر كانه قيل فالله يمنعهم السماع ويظلمهم ولكن الناس انفسهم يظلمون بابطال فطرهم وافساد استعدادهم وانفسهم مفعول يظلمون او
تاكيد للناس ويوم يحشرهم عطف على محذوف والتقدير لكن الناس انفسهم يظلمون في الدنيا ويوم يحشرهم فمتعلق باذكر مقدرا او بيتعارفون او
بقد خسر كان لم يلبثوا الا ساعة من النهار حال من مفعول يحشرهم او صفة لمصدر محذوف بتقدير العائد اي حشرا كان لم يلبثوا قبله او متعلق بيتعارفون
والمقصود انهم استقلوا لبثهم في الدنيا او في القبر لتمثل الحال الماضية بحيث انها كان لم تغب لديهم بالنهار يتعارفون بينهم يعرف بعضهم بعضا
لاستحضارهم الحال الماضية وتمثلها عندهم قد خسر الذين كذبوا بلقاء الله كالدهرية والطبيعية وكالمقر بالمبدأ دون المعاد وحالا كالكفر
من اقر بلسانه ولم يساعده حاله وهو جواب سوال كانه قيل فما كان حال الناس يومئذ او حال من فاعل يتعارفون بتقدير العائد او متعلق بيوم يحشرهم او ابتداء كلام
منقطع عما قبله والتعبير بالماضي والحال ان حقه الاتيان بالمستقبل على غير توجيه لاجل تحقق وقوعه وما كانوا مهتدين واما نرينك بعض الذي
نعدهم من العذاب في الانتقام او نتوفينك قبل الاراءة فالينا مرجعهم لا يفوتون عنا فلا تحزن على تاخير الانتقام ثم الله شهيد على ما يفعلون وللتفاوت
بين الاخبارين في الغرض المسوق له الكلام وهو تسليته الى ثم والنعت تجديدا لنشاط السامع حتى يتمكن في قلبه واشتمال الجملة الحكم كانه قال ان نرينك او
نتوفينك فلا تحزن لان مرجعهم الينا فنجازيهم على سوء اعمالهم على ان الله شاهد بالفعل على اعمالهم ومحيط بهم ولكل امة من الامم الماضية رسول من الله
لهم من الرسول الموحى اليه ووصيه وعلى هذا قوله فاذا جاء رسولهم مبني على تصوير الحال الماضية حاضرة او على كون اذا للزمان الماضي وهذا على
كون الآية تسلية للرسول بذكر حال الانبياء الماضين او لكل امة من الامم الماضية والآتية رسول من الله نبيا او خليفة فاذا جاء اجلهم رسولهم
فكذبوه قضي بينهم بين الرسول والامة او بين امة الرسول باهلاك الامة وانجاء الرسول واهلاك المكذبين وانجاء الرسول والمصدقين او اذا
جاء رسولهم يحاكم بينهم بالحق ولم يهملوا كما كانوا من قبل مجيء الرسول بالقسط بالعدل وهم لا يظلمون باهلاك المستحق للنجاة وانجاء المستحق للهلاك
او بالمحاكمة بينهم بهوى النفس واغراضها او المعنى لكل امة رسول من الانبياء او خلفائهم هو شاهد عليهم فاذا جاء رسولهم يوم القيمة للشهادة
عليهم وشهد عليهم قضي بين الامة بالقسط بادخال من كان من اهل الجحيم فيها ومن كان من اهل النعيم في الجنة وعن الباقر تفسيرها في الباطن لكل
قرن من هذه الامة رسول من آل محمد ويقولون متى هذا الوعد وعد مجيء الرسول في القيمة او وعد العذاب الذي كان الرسول يوعدهم به او وعد
القيمة التي كان الرسول يذكرها لهم استبطؤا الموعود استهزاء ان كنتم صادقين قل لا املك لنفسي ضرا ولا نفعا فكيف املك لغيري اقامة القيمة او
الاتيان بالعذاب الا ما شاء الله استثناء من ضرا او نفعا او استثناء منقطع بمعنى لكن ما شاء الله يقع لكل امة اجل مقول لقوله او ابتداء كلام من
الله وعلى التقديرين فهو جواب سوال مقدر والمعنى لكل امة من امم الرسل مدة لامهالهم او وقت معين لعذابهم اذا جاء اجلهم اي انقضى مدتهم
او اتى وقت عذابهم بالاهلاك في الدنيا او بالعذاب في الآخرة واذا جاء اجلهم على تضمين اتيتك حتى لا ينافر مع قوله لا يستقدمون اي اذا قرب
مجيء اجلهم فلا يستاخرون ساعة ولا يستقدمون لا يتاخرون ولا يتقدمون على وقت الاجل قل ارأيتم من الرأي بمعنى الاعتقاد ان اتاكم عذابه بياتا
او نهارا ابراز ان التقييد بهما تطويل حيث انه يستفاد من الاتيان لكنه اطناب مستحسن لانه تكميل لبياتا ورفع لتوهم اختصاص العذاب بالاتيان في
وقت مخصوص فالمقصود من ذكر الظرف اطلاق الحكم لا تقييده ماذا اي شيء او ما الذي يستعجل منه من العذاب المجرمون وضع الظاهر موضع المضمر
اشعارا بعلة التهويل والانكار وتفضيحا لهم بذم آخر والاستفهام الاول على حقيقته للاستخبار بحسب المعنى والآتي هو مع الفعل بمعنى اخبروني والا
الثاني للانكار والتهويل متعلق بارأيتم والفعل معلق بسبب الاستفهام والمعنى اخبروني بجواب هذا السوال وجملة الشرط محذوف الجواب معترضة
بينهما وهذا انكار لاستعجالهم العذاب المستفاد من قولهم متى هذا الوعد اثم اذا ما وقع ادخل الاستفهام مع العاطف على التقديم والتاخير والاستفهام
للتقرير والاتيان بثم للتفاوت بين الاستفهامين فان الاول للانكار والثاني للحمل على الاقرار والمعنى اثم اذا ما وقع العذاب حين ظهور القائم
في الكبير والصغير او حين الموت وحين ابتلاء بعد معاينة وقد اشار الى الكل في الاخبار آمنتم به الآن تؤمنون به بتقدير القول اي يقال الآن جملة مستانفة
او معمولا لهم الآن مفردا حالا او وقد كنتم به تستعجلون استهزاء لعدم اعتقادكم ثم قيل للذين ظلموا ذوقوا عذاب الخلد هل تجزون الا بما كنتم تكسبون
ويستنبئونك احق هو العذاب او ولاية علي كما في الاخبار قل اي وربي انه لحق وما انتم بمعجزين جاعلين الله او وليه عاجزا عن نفاذ حكمه ولو ان لكل نفس
ظلمت في حق الله او في حق محمد وآل محمد ما في الارض لافتدت به عن نفسها من هول العذاب بشدته واسروا الندامة كما هو شيمة الاعداء كما في الخبر او هو
اطلاع ملائكة العذاب او اطلاع الله على ندامتهم الناشئة عن اعترافهم بالظلم فانهم يحلفون لله كما يحلفون لكم على انكار الظلم والذنب لما رأوا

العذاب وقضي بينهم بين المؤمنين والمناقضين او بين الظالمين والمظلومين بالقسط باعطاء كل ذي حق حقه وكل ذي عقوبة عقوبته وهم لا يظلمون بمنع الحق وعقوبة الغير المستحق وبعض الحق وزيادة العقوبة الا ان لله مبدء ومرجعا وملكا ما في السموات والارض فيفعل ما يشاء بمن يشاء من غير مانع من حكمه ولا راد من فضله الا ان وعد الله بالعذاب والثواب حق لا خلف فيه من قبله كما لا مانع له من غيره ولما كان الجملتان لتسجيل عقوبة المناقضين وكان التاكيد بعد ذمهم مطلوبا اتي في الجملتين باداة الاستفتاح ومؤكدات الحكم ولكن اكثرهم لا يعلمون ليس لهم صفة العلم فان العلم هو الادراك الذي يحرك صاحبه من السفل الى العلو ويعقبه اخرى هو الادراك الذي يحصل احيانا. وكونه اي السلوك الى الله هو لا محالة يتسلسل كل يوم وكل آن ويستلزم ذلك الادراك العلم ويوجبه حصول علم آخر له باخرته ويحصل له ازدياد علم بالله وعقد ربه واحاطته وهذا العلم غير حاصل لمن انكر الآخرة فالاكاهل بعض المذاهب ولهذا كان اكثر المنتحلين الملة المحمدية فهم غير عالمين بجميع الفنون ثقتا والعقلاء عن حقيقة العلم سمي اذا كانهم اشباه الناس علوما وقد حققنا ذلك في اول البقرة عند قوله لبئس ما شروا به انفسهم لو كانوا يعلمون وفي الرسالة المسماة تبعاد نتامه على هذا فالتقييد بالاكثر للاشعار ان اقلهم ما ابطلوا عليهم الفطري الذي اعطاهم الله وبقي فيهم شيء منه محجوبا بالحجاب غيبيا هو يحيي ويميت واليه ترجعون تاكيد لقوله ان لله ما في السموات والارض ولذا لم يات بالعاطف وجواب لسؤال مقدر او حال والاحياء والاماتة اشارة الى المالكية والرجوع اليه اشارة الى مرجعيته يا ايها الناس قد جاءتكم موعظة دعوة من الشرور والى الخيرات من ربكم وشفاء لما في الصدور من وساوس الشيطان ولمات النفس واهويتها لمن استشفى به وهدى ورحمة للمؤمنين والمراد القرآن فانه موعظة وشفاء وهداية ورحمة اطلق الاولين لان الموعظة عامة لمن اتعظ ومن لم يتعظ وكذا الشفاء لكن لا ينتفع بهما الا من اتعظ واستشفى وقيد الثانيين لاختصاصهما بالمؤمنين وعدم تعلقهما بغيرهم وحقيقة الموعظة هي الرسالة واحكامها لتعلقها بالقوالب والظواهر وعمومها لكل الخلق وحقيقة الشفاء النبوة لتعلقها بالصدور وعمومها ايضا وحقيقة الهدى والرحمة الولاية لان الرسالة والنبوة سببان لايقاظ الخلق من الغفلة وتنبيههم على الحيرة والضلال فهما من حيث نفسهما هداية ولا رحمة والولاية سبب لاراءة الطريق وايصال الضال المتحير فينتبه بضلاله ويتحرى الى الطريق وبعد الوصول الى الطريق موجبة لنزول الرحمة آنا فآنا عليه ولما كان القرآن صورة للكل صح جعل الاوصاف كلها اوصافا له فصح التفسير بالقرآن كما صح جعل الاوصاف الموصوفات متعددة كما ذكرنا والتفسير بها قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا قدم مرارا ان فضل الله هو الرسالة والنبوة لانهما صورة الولاية والرحمة هي الولاية ولما كان النبوة والولاية من شئون النبي والولي متحدان معهما صح تفسيرهما بمحمد وعلي فبذلك الفاء للعطف واسم الاشارة اشارة الى المذكور من الفضل والرحمة ولما كان التبجح مقتضيا لتطويل ما يتبجح به وتكريره والمبالغة فيه اتي بالفاء العاطفة لما بعدها على مغايرة للدلالة على تعقيب ما بعدها لما قبلها بين المتحدين اشارة الى ان ما بعدها وان كان متحدا مع ما قبلها لكنه مغاير له باعتبار المبالغة والاشتداد في الداعي للكلام وهو التبجح والغرض المسوق له الكلام وهو ابن فرح المبشر فكانه عطف مغايرا بالذات ولذلك لا ينتفي كرر الجار فليفرحوا هذه الفاء اما زائدة او بتوهم اما او بتقديره او عاطفة على محذوف مفسر بما بعدها وهو ابلغ كلام في الدلالة على اشتداد تبجح المتكلم وعلى المبالغة في المقصود هو اي المذكور من الفضل والرحمة واتى باسم الاشارة والضمير مفردين للاشارة الى اتحادهما حقيقة خير مما يجمعون من عروض القرآن فانهما مما يجعلوا بايديهم ثم يقولون هو من عند الله وما هو من عند الله لجمعهم اياها وتصرفهم فيها باراءتهم الفاسدة بخلاف الفضل والرحمة فانهما لا قدرة لهم على التصرف فيهما لانهما اتما لا يمسه الا المطهرون او مما يجمعون من حطام الدنيا قل ارأيتم ما انزل الله لكم من رزق ما استفهامية للتعجب اشارة الى شرافته وعظمته في نفسه ومن حيث انه منسوب الى الله والى كثرته وتوطئة لذم التصرف فيه بالاهوا وحينئذ فرايتم استفهام واستخبار مستعمل بمعنى اخبروني كسابقه او هو بمعنى علمتم والاستفهام للتعجب او للانكار والتقرير وقوله قل الله اذن لكم يكون مستانفا او لفظة ما شرطية وقوله فجعلتم جزائية بتقدير قلتم على القول بلزوم قد في الجزاء اذا كان ماضيا لفظا ومعنى ولذا دخل الفاء وارايتم حينئذ بمعنى اخبروني او للتعجب او للانكار التوبيخي وعلى التقادير فالفعل معلق عن جملة ما انزل الله او لفظة ما موصولة مفعولا اول لارايتم والمفعول الثاني محذوف اي كذلك والله اذن لكم والفعل معلق عنه ولفظة قل تاكيد للفظ قل الاول والمراد بانزال الرزق في الرزق الصوري النباتي انزال اسبابه وفي الرزق المعنوي الانساني انزاله حقيقة فان رزق الانسان هو العلوم والاخلاق الحسنة نزل بحقائقهما من سماوات الارواح لفظ لكم للاشعار بان الغرض انتفاعكم ومن الانتفاع كيف تستنبطها حكمتم فجعلتم منه حلالا وحراما بما استنبطتم بجعلكم من حرمه بعض الانعام مطلقا وحرمه بعضها على بعض من افراد الانسان وحرمه شيء من الحرث وغير ذلك وفيما تقولتم من عند انفسكم من حرمة علم انتم جاهلوه وتكونكم اعداء لما تجهلون كتحريم بعض المتشبهين بالفقهاء ومنعه عن مثل علم الكلام والهيئة و كمنع المتفلسفة عن الحكمة الحقيقية والعلوم الشرعية ما سوى اصطلاحاتهم وآرائهم الماخوذة من اسلافهم وكتحريم المتصوفة ما سوى ما اخذوا عنهم من اقرانهم واما العالم الحقيقي فانه لجامعيته لا يقول بحرمة شيء من ذلك بل يقول بحلية الجميع بشرط كون الاخذ على اتباع وتقليد من الانبياء واوصيائهم ونوابهم وكان الاخذ منهم فيقول جملة العلوم اذا اخذت من اهلها وعلى وجهها فهي محللة واذا لم توخذ من اهلها او لا على وجهها فهي محرمة ويقول

الحلال ما احل الله والحرام ما حرمه الله والمبين هو النبي او من كان ماذونا منه بلا واسطة او بواسطة فان الاذن والاجازة كما يصح العمل يصح العلم و
بجعل الظن فاما مقام العلم بالشرف منه كما مضى وكذلك قال تعالى قل آلله اذن لكم بلا واسطة او بواسطة لكم في التحليل والتحريم باي نحو شئتم او في خصوص
تحليل اشياء خاصة وتحريم اشياء خاصة والاذن اعم من ان يكون بتكليم الله بلا واسطة او بواسطة الملك وحيا او تحديثا او بواسطة خلفائه البشر
ام على الله تفترون في ادعاء الاذن او في نسبة التحليل والتحريم الى الله ولما كان الحلال ما احل الله والحرام ما حرمه الله لا غير فمن قال بالتحليل والتحريم
باذن الله فحلاله حلال الله وحرامه حرام الله ومن لم يقل باذن الله فتحليله وتحريمه افتراء على الله سواء ادعى الاذن في ذلك وقال برايه او ادعى نسبة ذلك الى
الله وادعى انه مبين لحكم الله او لم يدع شيئا من ذلك لانه قال فيما هو مختص بالله والقول فيما هو مختص بالله لا يكون الا من ادعاء الاذن فيه او ادعاء نسبته الى الله
والتعبير بالمنفصلة حقيقية فاذا كان هكذا الاذن معلوما فالافتراء محقق ولذا اعقبه بتهديد المفترين من اتى بتبليغ الاحكام القالبية كما هو شان علماء
الشريعة رضوان الله عليهم او بتبليغ الاحكام القلبية كما هو شان علماء الطريقة رضوان الله عليهم ولم يكن ماذونا من الله بواسطة خلفائه كان مفتريا
ومصداقا لقوله تعالى ولو تقول علينا بعض الاقاويل لاخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين ولذا كانت سلسلة الاجازة منضبطة متصلة من لدن
آدم الى الخاتم ويبقى الى زماننا هذا بين الفقهاء رضوان الله عليهم ومشايخ الصوفية وما ظن الذين يفترون على الله الكذب يوم القيمة ظرف مستقر
حال من لفظة ما فانه مفعول للظن تقديرا وفي معنى الجحد واما تعلقه بالظن فانه يفيد خلاف المقصود لان المقصود تهديدهم على اعتقادهم الحاصل المستتبع
لاعمالهم مبنيا لاعتقاد الجزاء يوم القيمة وتعلقه بيفترون ايضا مفسد للمعنى والمعنى اي شيء مظنون الذين يفترون على الله حالكونه ثابتا يوم القيمة او ظرف لغو
بتقدير اداة الجار ومتعلق بالظن او بيفترون والمعنى اي شيء ظن الذين يفترون في حق يوم القيمة او ليوم القيمة وقرئ ظن بلفظ الماضي وهذه الكلمة في المبالغة
والتشديد في التهديد صارت كالمثل في العرب والعجم ولما بالغ في التهديد في المتصرفين بارائهم في احكام الله وقل من يتغافل عن التصرف في احكام الله
فلا اقل من الا في الصغير او في الكبير جعل المقام قريبا من مقام الياس والمطلوب مزج الخوف مع الرجاء حتى لا يترك العاصي الاستغفار ولا يغتر الراجي فرضي
سوء الاعمال بفضله تعالى ورحمته فاجاب بقوله ان الله لذو فضل على الناس ولكن اكثرهم لا يشكرون ما يتفضل به عليهم وبعضهم يكفرون والاقل منهم
يشكرون وما تكون في شان الشان عبارة عن مراتب الانسان ومقاماته الحاصلة في الكامل والمكونة في الناقص والاحوال الطارية له بحسب مقاماته
وما تتلوا منه من الكتاب ومن للتبعيض او من الله ومن للابتداء او من الشان اي تخصيص الخطاب بالنبي صلى الله عليه وسلم ها هنا لقصره به لاختصاص تلاوة القران من الله او من الشان واختصاص
ابتداء التلاوة من الكتاب واختصاص الاستثناء بالشئون والمراتب بخلاف العمل ولا تعملون من عمل تشريك للخطاب وصرف للخطاب عنه صلى الله عليه وسلم اليهم لا
شهودا على الجليلة مستفاد من شهود شئونه الخفية الا كنا عليكم شهودا اذ تفيضون تخوضون فيه وما يعزب وما يبعد عن ربك عن بصره او
عن علمه او عن ذاته من ذات مثقال ذرة على الاولين او من علم مثقال ذرة على الاخير والذرة النملة الصغيرة وما تراه من نهار ترجمة من الشعير في الارض
تقديم الارض لكونها اتم في مقام بيان سعة علمه لان الارض ابعد الاشياء منه وما فيها اخفى الاشياء لان كل ما فيها في الغيبة بالنسبة الى غيره بخلاف
السماء والسماوات سواء اريد بها سماء عالم الطبع وسموات الارواح ولا في السماء ولا اصغر من ذلك ولا اكبر لما كان المقام للمبالغة في سعة علمه
كان التاكيد والتكرير مطلوبا ولذا اكد مثقال ذرة فانه صار كالمثل اذا وقع بعد النفي في المبالغة في الشمول ولا اصغر مع ما بعده جملة معطوفة على
جملة ما يعزب ولا لنفي الجنس مركبة مع اسمها والا في كتاب خبرها ومن قرءه بالرفع فلا عاملة عمل ليس او ملغاة عن العمل بالتكرير ويحتمل العطف على
لفظ مثقال على قراءة الفتح وعلى محله على قراءة الرفع وحينئذ يكون الاستثناء منقطعا الا ان اولياء الله جواب لما ينبغي ان يسال عنه من انه
هل يبقى احد بالخطر لا خوف عليهم ولا هم يحزنون قد مضى بيان الخوف والحزن ووجه انتفائهما عن الاولياء ووجه اختلاف المتعاطفين في طريق النادية
الذين آمنوا بالبيعة الخاصة وقبول الدعوة الباطنة والدخول في امر الائمة ودخول الايمان في قلوبهم لا من قبل الدعوة الظاهرة وبايع بالبيعة العامة
النبوية ودخل في الاسلام من دون الدخول في الايمان وكانوا يتقون غير الاسلوب للاشارة الى ان الايمان امر يحصل بمحض البيعة الولوية واما
التقوى الخاصة فهي لابد منها الى تمام مراتب التقوى والخروج الى الرحمن بحيث يصير للمؤمن كالسجية والموصول اما صفة نعتية لاولياء الله ولذا اخر
عن الخبر او خبر لمبتدا محذوف او منصوب بفعل محذوف او مبتدا خبره لهم البشرى في الحيوة الدنيا وفي الاخرة اعلم ان الولي يطلق على معان منها المحب
والصديق والقريب بمعنى ذي القرابة والقريب ضد البعيد ومنها النصير والولي في التصرف بمعنى الاولى بالتصرف والسلطان والمالك وولي
الله قد يطلق ويراد به من قبل الدعوة الباطنة ودخل الايمان في قلبه بالبيعة الخاصة الولوية باعتبار الصنف الاول من معانيه وقد يطلق ويراد به
الولي من الله باعتبار الصنف الثاني من معانيه والاولياء بالاطلاق الثاني هم الانبياء واوصياؤهم الكاملون المكملون وبالاطلاق الاول
شيعتهم واتباعهم الذين قبلوا الولاية ولهم مراتب من اول دخولهم في الايمان وتدرجهم في مدارج التقوى والايقان الى ان انتهوا في التقوى
الى فنائهم من ذواتهم بحيث تحققوا بالمحبة وكانوا لا فرق بينهم وبين حبيبهم وكلما ازداد مراتب تقويهم ومحبتهم كان اطلاق الاولياء عليهم
اولى ولذلك اختلفت الاخبار في تفسير اولياء الله وكذا في تفسير بشراهم في الدنيا بانها الرؤيا الحسنة التي يراها المؤمن او يرى له غيره وبانها حديث

الملئكة مطلقا او تبشيرهم عند الموت وتبشيرهم محلا وعلى ان لهم عند الموت لا تبديل لكلمات الله تاكيد لتحقق البشرى لهم ذلك هو الفوز العظيم اي كونهم
مبشرين مع عدم تبدله ولا يحزنك قولهم فيك وفي اتباعك وهو عطف على مقدر تقديره اذا كان الاولياء بعزة واتباعك حالهم هكذا فلا
تبال بالمكذبين ولا يحزنك قولهم ان العزة لله جميعا تعليل للنهي هو السميع العليم جواب سؤال كانه قيل هل يسمع اقوالهم ويعلم احوالهم فاجاب
بالحصر الا ان لله من في السموات ومن في الارض تاكيد لعزته ولذا لم يات بالعاطف واكده تمهيد بمنزلة التعليل لقوله وما يتبع الذين يدعون
من دون الله شركاء ان يتبعون تاكيد للاول على ان يكون ما نافية وقوله الا الظن استثناء من ما يتبع او قوله ان يتبعون مستثنا او الاستثناء منه وما
فيما يتبع استفهامية او موصولة معطوفة على من في السموات او نافية والمفعول محذوف اي ما يتبعون حجة وبرهانا وان هم الا يخرصون يكذبون او يقولون
بالظن وعليه فالاول لبيان ان فعلهم عن الظن والثاني لبيان ان قولهم عن الظن فمقتضى ان ادراك النفس للاشياء في ذاتها سواء كان شهودا او
يقينيا او ظنا لكون معلومها مغايرا لادراكها كالظن فانه مغاير للمظنون على انها لكونها سفلية ادراكها للاشياء يكون على [illegible] وعلى غير ما
هي عليه فادراكها اما مخالف لما هو واقعها عند النفوس فهو خرص وكذب او موافق لما هو واقعها عندنا لكن لا على [illegible] على ما هي عليه
فهو ظن لان شأنه ان لا يكون ادراكا محيطا للمدرك على ما هو عليه هو الذي جعل لكم لانتفاعكم الليل لتسكنوا عن متاعب [illegible]
فيه والنهار مبصرا لتطلبوا اسباب معيشتكم وحق العبارة ان يقول والنهار لتطلبوا فيه معايشكم بذكر ما هو غاية له مطابقا لما ذكر [illegible] الليل لكنه
اكتفى عن ذكر الغاية بذكر سببها افادة لها مع سببها وغير الاسلوب اشعارا بسببية النهار لها ولا يخفى ان الاسناد اليه [illegible] مجاز النقلي
فافاد الغاية وسببها وسبب سببها باوجز لفظ وهو مبصرا وتقديم الليل مع كون النهار اشرف من وجوه عديدة لكونه [illegible]
على الوجود في الحادث ولكونه بحسب التأويل مقدما بالزمان وبالطبع في سلسلة الصعود التي هي [illegible]
النعم او للاهتمام بالليل في صلة من النعم اكثر لانهم يعلمونه زوال النعمة وبعد ما اسلفنا لك لا يعجز [illegible] ان في ذلك
لايات عظيمة حيث ان موالية خالق الطبع موقوفة عليهما وعلى اختلافهما بالزيادة والنقيصة والبرودة [illegible]
خلفهما للسكنى ايات كثيرة على كمال قدرة الصانع وعلمه وحكمته وفضله ورحمته لقوم يسمعون [illegible]
للنبي او الامام [illegible] وان لم يحصل بعد للمنقاد قلب وعقل واشتغال السماع والاستماع في الانقياد [illegible]
الكل مملوكون له وان الليل والنهار الذين هما علة اسباب دوران العالم وتغيير ما فيه مجعولان لغيره [illegible]
مجعولين لغيره ذكر قولهم الناشي من غاية جهلهم من ان الله اتخذ لنفسه ولدا بشبهة رأيهم حيث ان اتخاذ الولد [illegible]
بالزمان والمكان وهو تعالى فوقهما وجاعلهما سبحانه هو الغني تعليل لنفي الولد والانكار قولهم المستلزم [illegible]
تعليل للغنى ان عندكم من سلطان بهذا ما عندكم حجة مع هذا القول او ملصق بهذا القول بعد ما رد قولهم [illegible]
الحجة لهم اشعارا بلزوم امرين في صحة القول بشيء احدهما امكان ذلك الشيء في نفسه والثاني وجود حجة للقائل على قوله [illegible]
ذلك القول كذبا ولذا وبخهم على محض قولهم من غير علم وحجة من دون التعرض لعدم جواز هذا القول على الله بقوله اتقولون على الله ما لا تعلمون
قل ان الذين يفترون على الله الكذب قولا مخالفا للواقع او قولا بلا حجة سواء كان مخالفا ام موافقا لا يفلحون لان [illegible]
والشيطان ومحكوميهما من حيث انه محكومهما الا [illegible] المنجح للغاية ما يترتب على محكومهما وافتراءه انه يتمتع في الدنيا بما [illegible] الشيطان [illegible]
فان ذلك الافتراء متاع اي سبب تمتع في الدنيا ثم الينا مرجعهم تمهيد للتهديد ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا [illegible]
وتهديدا لهم وتسلية لنفسك في تكذيبهم واتل عليهم نبأ نوح اذ قال لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم مقامي بمعنى الاقامة او القيام او مكان [illegible] وتذكيري بآيات الله
والمقصود انه ان كان كبر عليكم كوني فيكم بالدعوة فتريدون اجلائي او دفعي عن الدعوة او اهلاكي فعلى الله توكلت فاجمعوا امركم اجمعت الامر على
وجمعت عليه عزمت كان الامر قبل العزم كان متفرقا وبالعزم يجتمع وقرئ فاجمعوا من الثلاثي المجرد وشركاءكم قرئ بالضم عطفا على ضمير الفاعل وقرئ [illegible]
عطفا على امركم بلحاظ اصل معنى الجمع او مفعولا معه او مفعولا لمحذوف تقديره وادعوا شركاءكم وتحدى معهم استظهارا بالله واطمينانا بنصرته ثم لا يكن
امركم عليكم غمة تعني تدبيرا وغاية التثبت في اجماع الامر حتى لا يبقى ضره ونفعه مستورا عليكم ولا يبقى [illegible] ثم اقضوا افضوا الامر
المعزوم عليه الي ولا تنظرون فان توليتم بنصرتكم بدنياكم فما سألتكم من اجر يعني ان توليتم لكذبي وافترائي [illegible] غاية [illegible]
لا يجدي كذلك وان توليتم لنصرتكم بدنياكم فما سألتكم من اجر فلا وجه لتوليكم لا من جهة الدنيا ولا من جهة الاخرة ان اجري الا على الله وامرت ان
اكون من المسلمين المنقادين لحكمه فكذبوه بعد اتمام الحجة كما كذبوه في اول الدعوة فنجيناه ومن معه في الفلك من اذى قومه او من الغرق وجعلناهم
خلائف في الارض تفضيلا ولاهلاكهم واغرقنا الذين كذبوا باياتنا فانظر حتى تتسلى وتطمئن بنصرتنا كيف كان عاقبة المنذرين ثم بعثنا عطف
باعتبار المعنى ومفاد الحكي كانه قال بعثنا نوحا الى قومه ثم بعثنا من بعده رسلا الى قومهم فجاءوهم بالبينات المعجزات الدالات على صدقهم او احكام الشرع

المتعلقة بالقالب ودون القلب فانها اشتى بالبنيان كما ان احكام القلب تسمى بالبر فما كانوا ثابتين ليؤمنوا يعني ما كان في سجيتهم قوة الايمان فكيف بعد البعثة
بما كذبوا به بالرسالة التي كذبوها من قبل ان يبلغوا اوان الرشد وجواز وصول دعوة الرسالة اليهم او من قبل هذا العالم في عالم الذر او من قبل زمان
ما اعتبار تكذيب اسلافهم للرسل كذلك الطبع الذي طبعنا على قلوبهم نطبع على قلوب المعتدين بعد بيان تكذيب قومه ثم بعثنا من بعدهم موسى و
هرون الى فرعون وملائه باياتنا التسع فاستكبروا وكانوا قوما مجرمين فلما جاءهم الحق تفصيل للاجمال استكبارهم ولذلك عطف بالفاء من عندنا
قالوا ان هذا لسحر مبين قال موسى اتقولون للحق لما جاءكم انه سحر بحذف المفعول او تعيبون الحق والاستفهام للانكار اسحر هذا انكار لكونه سحرا
ولا يفلح الساحرون حال على جواز الواو في الحال المبتدأة بالمضارع المنفي بلا او بتقدير مبتدأ قالوا اجئتنا لتلفتنا لتصرفنا عما وجدنا عليه اباءنا وتكون
لكما الكبرياء في الارض اي السلطنة في ارض مصر وما نحن لكما بمؤمنين تصريح بما ... رواية في ضمن انكار صرفهم وكبريائهم مما تعلق بهما اظهارا وقال فرعون
ائتوني بكل ساحر عليم ماهر فلما جاء السحرة وامرهم فرعون باتيان السحر وتدبروا ما دبروا وتهيئوا المعارضة موسى قال لهم موسى بعد ما خبروه واختار موسى
تقديمهم القوا ما انتم ملقون فلما القوا قال موسى ما جئتم به السحر ما مبتدأ وجئتم به صلته والسحر خبره وقرئ السحر بهمزة الاستفهام وحينئذ يكون
ما استفهامية وجئتم به خبره والسحر بدل لها والمعنى على الاول ما اخبث ما ... وما جئتم به بشري مبني على الاعمال الدقيقة الخفية او شيطاني مبني
على تمزيج القوى الارضية مع الارواح السفلية ان الله سيبطله ان الله لا يصلح عمل المفسدين ويحق الله الحق بكلماته التكوينية من الايات والمعجزات
ولا سيما الكلمات التامات من الانبياء والاوصياء ولو كره المجرمون فما امن لموسى الا ذرية من قومه اي جمع قليل من شبان قوم موسى لعله لاباء
بتهديد فرعون او من قوم فرعون بمقتضى شبابهم خالكون هؤلاء الشبان مع جرئتهم وعدم مبالاتهم مشتملين على خوف من فرعون وملائهم
ان يفتنهم يعذبهم بالبلايا بدل من فرعون وملائهم او مفعول الخوف او بتقدير لام التعليل وجمع الضمير في ملائهم اما للتعظيم فرعون او لان المراد
من فرعون هو وخواصه فانه كثيرا ما يطلق اسم الرئيس ويراد بالرئيس واتباعه او باعتبار رجوعه الى الذرية سواء فسرت بذرية من قوم موسى او من قوم فرعون وعلى
هذا يجوز ان يكون مفعول يفتنهم هو الملاء وعلى غير هذا الوجه فافراد الضمير في يفتنهم للاشعار بان الخوف من ملائه كان بسببه وان الملاء كانوا لا حكم
لهم بالاستقلال وان فرعون لعال في الارض قاهر غالب عطف باعتبار المعنى كأنه قيل انه ليفتنهم وانه لعال او حال ووضع الظاهر موضع المضمر للاشعار
بعلة العلو لان اسم فرعون كان من القاب ملك مصر وانه لمن المسرفين اكتفى بالضمير لان الاسراف لا يتوقف على السلطنة والمراد الاسراف في تعذيب قوم موسى
وقال موسى بعد ما راى تعذيب فرعون لمن امن به واضطرابهم من جوره تسلية لهم وتقوية لقلوبهم بالتوكل على القادر القوي يا قوم ان كنتم امنتم بالله
باداة الشك اشعارا بان الخوف والاضطراب يورث الشك في الايمان واداة الشك للتهييج فعليه توكلوا لان الايمان يقتضي معرفة انه عليم بصير قادر رحيم
بالمؤمنين وذلك يقتضي التوكل ان كنتم مسلمين منقادين جزاءه محذوف بقرينة السابق والتقدير ان كنتم صدقا في ان كنتم مؤمنين بالبيعة العامة او الخاصة
فعليه توكلوا يعني ان التوكل يقتضي امرين الانقياد والايمان بالبيعة العامة النبوية والبيعة الخاصة الولوية فقالوا اجابة له على الله توكلنا متضرعين قائلين
ربنا لا تجعلنا فتنة سبب فتنة وشقاوة للقوم الظالمين بان يبلغوا باستعبادنا وتعذيبنا غاية الغرور والشقاء يعني لو اردت بلوغهم غاية الشقاء فاجعل
سببه غير تعذيبنا او المراد لا تجعلنا محلا لفتنتهم ونكالا بهم لنا ونجنا برحمتك من القوم الكافرين وضع الظاهر موضع المضمر للاشعار بجمعهم
بين الكفر والظلم واوحينا الى موسى واخيه ان تبوءا لقومكما ان اتخذا لهم بمصر بيوتا مبوءا ومرجعا يرجعون وقت العبادة اليها واجعلوا بيوتكم قبلة
للعبادة قبلة تتوجهون اليها وقت الصلاة باقامة عباداتكم فيها او بتوجهكم وقت عباداتكم نحوها واقيموا الصلوة فيها او اليها وفي الاخبار ما يشعر
بان البيوت المامور باتخاذها كانت مساجدهم وكانوا يجتمعون وقت الصلاة اليها وبشر المؤمنين باجابة دعوتهم ونجاتهم ووراثتهم لملك
مصر في الدنيا والجنة في الاخرة وفي الخبر ان رسول الله ص خطب الناس فقال ايها الناس ان الله عز وجل امر موسى وهرون ع ان يبنيا لقومهما بمصر
بيوتا وامرهما ان لا يبيت في مسجدهما جنب ولا يقرب فيها النساء الا هرون وذريته وان عليا مني بمنزلة هرون من موسى فلا يحل لاحد ان يقرب النساء
في مسجدي ولا يبيت فيه جنبا الا علي وذريته فمن ساءه ذلك فههنا وضرب بيده نحو الشام وقال موسى مبتهلا الى الله داعيا على فرعون وقومه ربنا
انك اتيت فرعون وملأه زينة من الحلي والملابس والمساكن واثاثها والمراكب واموالا من الذهب والفضة والضياع والخيل والبغال والغنم والجمال
في الحيوة الدنيا ربنا تكرار النداء لاقتضاء التضرع وحالة الدعاء والحجة ذلك ليضلوا الناس عن سبيلك بطموح نظرهم الى الاعراض الفانية و
اتباع من وجدوها فيه ربنا اطمس على اموالهم حتى لا يفتتن الناس بها والطمس المحو والافناء اصلا واشدد على قلوبهم او ثوجيال القساوة
على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم عند الاحتضار ولا يؤمنوا مجزوم بلا او منصوب بان مقدرة دعا عليهم لما ... القلوب وعدم الايمان بعد
علم انه لا خير فيهم ويئس من ايمانهم قال قد اجيبت دعوتكما وورد انه كان بين دعائه وقد اجابته وبين اخذ فرعون وقومه اربعون سنة فاستقيما
فيما انتما عليه من الدعوة ولا تضطربا بتأخير الوعد كما قيل والاستقامة في الامر ... عن التمكن فيه بحيث لا يخرجه منه مخرج ولا تتبعان سبيل الذين
لا يعلمون سبيل الجهلة من عدم الثبات على امر وجاوزنا ببني اسرائيل البحر فاتبعهم اتبع بمعنى تبع او بمعنى جعل غيره تابعا له تبعهم او اخرج التابع من

في عقبهم فرعون وجنوده بغياً وعدواً بغى عليه بغياً علا وظلم وعدل عن الحق واستطال وكذب وفي تفسير اخبار الوعد اصله اجب وعدا عليه ظلمه
والاولى ان يكون الاول بمعنى الاستطالة والثاني بمعنى الظلم وتقدير الكلام اتبعهم فرعون اتباع بغي او تبعوا بغياً او باغين وعادين وللبغي والعدو
حتى اذا ادركه الغرق قال آمنت انه قرئ بفتح الهمزة بتقدير الباء او اللام وقرئ بكسر الهمزة على الاستيناف لا اله الا الذي آمنت به بنوا اسرائيل وانا من
المسلمين اطنب في الكلام حرصاً على القبول واظهاراً لشدة الالتجاء حين الاضطرار آلآن قيل له الآن آمنت وقد اضطررت والقائل كان جبرئيل
وقد عصيت قبل حين الاختيار وكنت من المفسدين فاليوم ننجيك ببدنك من الماء لا بروحك من العذاب يعني نخرجك ببدنك من غير روح على نجوة
من الارض ليراها عدوك ومن والاك لتكون لمن خلفك من القبطي الباقي بعدك او السبطي الذي عظم شأنك في نظره وشك في انك عظيم من
عظماء الخلق آية على كذبك وذلك وكمال قدرتنا وحكمتنا اذا رأوا انا اخذناك من حيث لم يكونوا يحتسبوا لان القبطي وبعض السبطي يظنون انه
عظماً وشرافة وانه لا يفعل به ما يفعل بمثله بل لا يموت وان كثيراً من الناس عن آياتنا لغافلون اي فانا مظهرون للآيات وان كثيراً فهو عطف على
محذوف او عطف بلحاظ المعنى او استيناف شبيه بالعطف ولقد بوأنا بني اسرائيل مبوّأ صدق في محل صدق وهو مصدر ميمي والمراد بمحل الصدق
منزل لا ينافي فيه لان الصدق كالقلب للصدر المنشرح بالاسلام المتعلق بالقلب محل لا ينبغي ان ينافي فيه لان الصدق كمحل يكون ما يحتاج اليه اهله
موجوداً سهل الوصول من غير مزاحم احد فلا يكون فيه عداوة وحقد وحسد وتدافع وبخل واذا لم يكن فيه كذب لا يرث هذه المذكورات الكذب
واذا لم يكن كذب لم يكن الا الصدق والمراد بمبوّء الصدق مصر او قرى الشام فيها وعلى المراد جنة بعد هلاك اعدائهم اوشاكاملاً ورزقناهم من
الطيبات الطيب من ارزاق الابدان ما لا يتبعه فيه من الاسقام وما لا يتبعه فيه من الآثام مع كونه ملذاً للذائقة ومن ارزاق الانسان العلوم والاخلاق
التي تكون مأخوذة من اهلها ومعتدلة بين الافراط والتفريط فما اختلفوا حتى جاءهم العلم بحقية موسى ودينه بالآيات الظاهرات كما هو
شأن امة كل نبي ان ربك يقضي بينهم جواب سؤال مقدر يوم القيمة فيما كانوا فيه يختلفون برفع اغشية الحيال وظهور الحق والباطل والآية
تعريض بامة محمد (ص) في اختلافهم بعده (ص) حين حيوته بعد ما ظهروا على خلافة علي (ع) وعلى هذا فربط الآية بالآية بعدها الآية واضح لا انها معترضة
بولاية علي (ع) فان كنت في شك مما انزلنا اليك والمراد بما انزل خلافة علي (ع) او ما اوحي اليه ليلة الاسراء من عظمة مقام علي (ع) كما في الخبر ولم يكن له شك
لكنه من باب اياك اعني واسمعي يا جارة او الخطاب عام فاسئل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك لقد جاءك الحق من ربك فالمراد ان الحق المضاف
هو الولاية المطلقة ومظهرها علي (ع) وكل حق حق بحقيته فلا تكونن من الممترين ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله واصل الآيات هي الآية الكبرى
التي هي الولاية علي (ع) فتكون من الخاسرين لانفاقك في رد الآيات بضاعتك التي اعطاك الله لتنفقه في تصديق الآيات ان الذين حقت عليهم كلمة
ربك تعليل للسابق والمعنى لا تكن من الممترين لغير المؤمنين لان الذين حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون لا من هو مثلك واصل الكلمات هي
الولاية وهي واحدة كثيرة صفاتها وافعاله وكل الكلمات من العقول والنفوس والاشباح النورية والاشباح الظلمانية والعيان والنفوس
الكلية اظلال لتلك الكلمة وتلك الكلمة تختلف بحسب القوابل ففي قابل تصير رضى ورحمة رحيمية وفي قابل سخطاً وكل منهما اما تحق وترسخ للقابل او
عليه واما لا تحق والذي حقت له كلمة الرضا لا ينصرف عن الايمان والذي حقت عليه كلمة السخط لا ينصرف عن الكفر والمعنى لا يؤمنون بالله او بالولاية او
بعظمة شأن علي (ع) او بالرسالة او بآيات ولو جاءتهم كل آية من الآيات المقتضية للايمان حتى يروا العذاب الاليم عند الاحتضار ولا ينفع حينئذ نفساً ايمانها
فلولا كانت قرية آمنت جزاء شرط مستفاد من تعقيب عدم الايمان بالعذاب الاليم كانه قال اذا كان عدم الايمان مستلزماً للعذاب الاليم فلولا
كانت قرية آمنت فنفعها ايمانها الا قوم يونس استثناء باعتبار معنى النفي لا التقريع لما آمنوا جواب سؤال كانه قيل ما كان حال قوم يونس وما فعل
بهم او حال من قوم يونس كشفنا عنهم عذاب الخزي الفضيحة لا اضافة بتقدير اللام او البلية لا اضافة بيانية في الحيوة الدنيا ومتعناهم الى حين
حين آجالهم المقدرة وقصة قوم يونس وانكارهم عليه ودعائه عليهم ومسئلته نزول العذاب وعدم اجابة الله له ومراجعته في ذلك مراراً حتى اجابه
الى ذلك ومشورته بعد ذلك مع تنوخا العابد وتصديقه وتحريضه على ذلك لعدم علمه ومشورته مع روبيل الحكيم وعدم تصديقه له ومسئلة عنه
المراجعة في دفع العذاب ورد تنوخا عليه وفراره من القوم مع تنوخا واقامة روبيل فيهم وترحمه عليهم ودعائه لهم الى التوبة وتعليم طريق التوبة لهم
وكشف العذاب وفرار يونس (ع) بعد كشف العذاب وابتلائه ببطن الحوت وعوده الى قومه مذكورة في المفصلات ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم
جميعاً افانت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين مصدقين لك وللرسالة او لعلي (ع) او للولاية او لله او مؤمنين بالايمان العام الحاصل بالبيعة العامة
النبوية او بالايمان الخاص الحاصل بالبيعة الخاصة الولوية يعني ان الايمان باي معنى كان لا يمكن اكراه البشر احداً عليه لان اكراه البشر لا يتجاوز عن
حد القالب والايمان امر قلبي فالاكراه يتحقق في انقياد السلطنة وصورة البيعة العامة والدخول في احكام الرسالة يعني من كان مسخراً او محيطاً يمكنه
اكراه المحاط لكن لا يسمى ذلك اكراهاً بل تسخيراً او تقديم المسند اليه لافادة الحصر اي ان مثلك البشري لا يمكنه الاكراه بخلاف الملكوتيين
او للحصر لافادة تقوي الحكم وما كان لنفس ان تؤمن الا باذن الله الجملة حالية او مستأنفة والاول اوفق بترتب الانكار على تعليق الايمان على المشية

٢ هذه لم يكن حقية

ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون حق المقابلة ان يقال ولا ان تكفر الا باذن الله لكن لما كان الايمان هو الدخول في حريم قدسه كان موقوفا على اذنه والكفر لما كان عدم الدخول لم يكن موقوفا على اذنه بحسب الظاهر ولما كان تبعة الكفر بفعل الله نسب جعل الرجس الذي هو تبعة الكفر اليه قل انظروا ماذا في السموات والارض من الآيات الدالة على كمال قدرته وحكمته حتى توقنوا به وتؤمنوا والاستفهام للتعجب والتفخيم وما تغني الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون اما من كلام الله او محكي بالقول وعلى اي تقدير فما نافية والجملة معطوفة على محذوف مؤلف معه قياس من الشكل الاول تقديره لكنهم قوم لا يؤمنون وكل قوم لا يؤمنون لا تغني الآيات والنذر عنهم ويجوز ان يكون الجملة حالية عن فاعل قل او عن فاعل انظروا او مفعوله وتكون مشيرة الى القياس المذكور ويجوز ان يكون ما استفهامية معطوفة مع ما بعدها على ماذا في السموات او تكون الجملة حالية بتقدير القول فهل ينتظرون الا مثل ايام الذين خلوا مضوا من قبلهم جواب شرط محذوف اي ان كانت الآيات لا تغني عنهم او عطف على محذوف اي هل يرجون العفو من الله او عطف على ما تغني الآيات باعتبار ان معناها ما ينتظرون او بتقدير القول اي فقل لهم هل ينتظرون او باعتبار كون ما استفهامية قل فانتظروا امر للتهكم اني معكم من المنتظرين ثم ننجي رسلنا والذين آمنوا عطف على محذوف تعليل للامر بالتحدي معهم تقديره فانا ننزل العذاب على المكذبين ثم ننجي رسلنا والذين آمنوا كذلك حقا علينا كذلك متعلق بالفعل الاول اي حقا علينا مفعول مطلق لفعل محذوف معترض بينهما ننجي المؤمنين لما كان المقام لتقريع المكذبين والمقصود بالوعد زيادة حسرتهم وتحريص نبيه والمؤمنين في التحدي معهم صار التنكير مطلوبا ولذلك كرر الانجاء بالنسبة الى المؤمنين مؤكدا بحقا قل يا ايها الناس ان كنتم في شك من ديني فلا اعبد الذين تعبدون من دون الله يعني بعد ما بعثني بالنبوة فاعلم ديني ولا اخاف منهم ولا تخف دينك وان كنت قبل ذلك خائفا خائفا ولكن اعبد الله الذي يتوفاكم تصريح على التوفي المتعلق بهم لتهديدهم وامرت ان اكون من المؤمنين بكل معنى الايمان وان اقم وجهك للدين عطف على ان يكون وتغيير الاسلوب اشارة الى انه مأمور بالثبات في الايمان وادامته واما اقامة الوجه للدين فان الثبات والدوام فيه للبشر غير مقدور لضرورة اشتغاله بالكثرات والاشتغال بالكثرات وان كان لمن لا يشغله شأن عن شأن غير مانع من اقامة الوجه للدين لكنه للاكثر مانع ولمن لا يشغله شأن عن شأن ايضا مانع من قوة الاقامة وكمالها او ان في ان اقم مصدرية او تفسيرية وعلى المصدرية تفيد الاتيان بالامر على حكاية حال الامر والخطاب حنيفا حال عن فاعل اقم او عن الدين ولا تكونن من المشركين بجملة انواع الشرك ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك من الاصنام والكواكب والاهواء والمهويات ومن نصب دون الامام فان شيئا من هذه لا يقدر على نفع وضر الا باذن الله واذا لم يتصور في المدعو نفع وضر كان دعاؤه لغوا وهذا على ايّ اعتبار واسع بالجارة او صرف الخطاب مثل الى غير معين فان فعلت فالفاء للسببية المحضة فانك اذا من الظالمين وان يمسسك الله بضر حال او عطف فيه معنى التعليل فلا كاشف له الا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله اختلاف العبارتين للدلالة على تعلقهما بالارادة كان الضر يمس الانسان بفعله من غير ارادة الله وان كان الفاعل هو الله لانه غير مراد بالذات وان الخير بارادة الله كما قال تعالى ما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك ووضع فضله موضع ضمير الخير للاشارة الى ما قلنا من ان الشر غير مراد بالذات ويلحق العبد بعمله وان الخير مراد بالذات كانه يلحق العبد بمحض الفضل من دون استحقاق بالعمل يصيب به بالخير من يشاء من عباده وهو الغفور الرحيم عطف على يصيب والمقصود انه لا يمس الضر اكثر المستحقين لانه هو الغفور الرحيم فوضع موضع المعلول قل يا ايها الناس قد جاءكم الحق من ربكم قد مر مرارا ان الحق هو الولاية وان كل حق حق بحقيتها وان علياً هو مظهرها التام فالمراد جاءكم علي باعتبار الولاية او الولاية مطلقة ومظهرها علي ويدل على هذا قوله فمن اهتدى فانما يهتدي لنفسه لان الاهتداء ليس الا الى الولاية فان النبوة مابه الهداية كما قال تعالى ولكن الله يمن عليكم ان هداكم بالاسلام للايمان ومن ضل فانما يضل عليها وما انا عليكم بوكيل حتى اجبركم على الولاية وامنعكم عن الضلال واتبع ما يوحى اليك جملة ما يوحى اليك ومنها الولاية او ما يوحى اليك في امر الولاية بخصوصه واتباع ما يوحى في امر الولاية امتثاله بتبليغها وعدم الخوف من القوم ولذا امره بالصبر فقال واصبر على اذيتهم ونفاقهم حتى يحكم الله بينك وبين من نافقوا في امر علي وهو خير الحاكمين

سورة هود

مائة وثلاث وعشرون آية وهي مكية كلها وفضل سورة هود والصلوة فيها

بسم الله الرحمن الرحيم

الر قد سبق انها اشارة الى مراتب العالم او مراتب وجوده ولذلك وردت الحروف المقطعة في اوائل السور اسماء له ومضى انه في حال انسلاخه يشاهد من تلك الحروف ما لا يمكن التعبير عنه الا بالمناسبات وان مراتب العالم او مراتب وجوده كتاب حقيقي تكويني وان الكتاب التدويني صورة تلك الكتاب كتاب خبر للحروف المقطعة او خبر مبتدأ محذوف احكمت آياته في مقامه العالي من مراتب العقول المعبر عنها بالاقلام وفي مراتب النفوس الكلية المعبر عنها بالالواح العالية واللوح المحفوظ واحكام الآيات في تلك المراتب عبارة عن عدم الخلل والبطلان والتغيير والنسخ فيها فانه في تلك المراتب لا يمسه الا المطهرون ولا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه وهو في تلك المراتب محفوظ عن التشابه بل هو كلام غير محرف وهو فيها بنحو الاجمال من غير تفصيل ثم فصلت بعد تلك المراتب في مراتب النفوس الجزئية المعبر عنها بالالواح الجزئية وكتاب المحو والاثبات ثم في مراتب الاشباح المعبر عنها بكتاب المحو والاثبات

ثمّ في مرتبة الاصوات والحروف ثمّ في مرتبة الكتابة والنقوش وليست آيات الكتاب في تلك المراتب محكمات لتطرّق المحو والاثبات والنسخ والتبديل اليها و
بتشابه حقّها بباطلها لتشابه المظاهر الشيطانيّة بالمظاهر الالهيّة وتشابه الاعمال والاقوال والاحوال والاخلاق فانّ المظاهر الشيطانيّة يعملون
اعمالهم الشيطانيّة بصور الاعمال الالهيّة ثمّ يقولون هي بامر الله والحال انّها بامر الشيطان ويحسبون انّهم يحسنون صنعا ويقرؤن الآيات
القرآنيّة بالسنتهم وهي السنة الشيطان ويكتبون الآيات التدوينيّة بايديهم وهي ايدي الشيطان ثمّ يقولون هو من عند الله وما هو من
عند الله بل من عند الشيطان غاية ما فيه انّها مشتبهة لما هو من عند الله صورة من لدن حكيم خبير كامل في العمل والعلم وذكر الوصفين للاشارة الى
انّ كتابه التكوينيّ والتدوينيّ على كمال ما ينبغي فليس لاحد ان يردّ شيئا منهما او يلوم احدا كما ورد لو اطّلعتم على سرّ القدر لا يلوم من احدكم احدا ولانّ
الله وبعنده الله عن عالم المجرّدات في تفصيل الكتاب تسليتها ولذا ورد انّ القرآن نزل جملة على البيت المعمور وعلى قلب محمّد صلّى الله عليه وآله ثمّ نزل منه نجوما على صدره
الّا تعبدوا الّا الله ان مصدريّة اي بان لا تعبدوا والفعل نفي او نهي او تفسيريّة والفعل نهي يعني انّ خلاصة الغرض من تفصيل الكتاب نهيكم
عن عبادة غير الله وامركم بالاستغفار والتوبة انّني لكم منه نذير وبشير امّا من كلام الله ولا اشكال او من كلام الرّسول حكاه الله كانّه قال فبلّغ رسولنا
فقال وامّا انت وذاك فقال انّني لكم من جانب الله نذير من موجبات سخطه وبشير بجنّته وان استغفروا ربّكم ثمّ توبوا اليه اعلم انّ اللطيفة الانسانيّة
السيّارة الّتي يعبّر عنها بالروح خلق الله الارواح قبل الابدان بالفي عام وقد يعبّر عنها بالامانة عرضنا الامانة على السّموات والارض وقد يعبّر عنها
بالانسان بفطرة الله وبقيّة الله وغير ذلك من الاسماء نزلت من عالم القدس ومقام الاسماء على الصّراط المستقيم الى عالم الطبع فصارت جسما عنصرا
وجمادا ونباتا وحيوانا واقفا الى ان يبلغ اوان البلوغ وحدّ الانسانيّة وكان عودها الى ذلك المقام على الصّراط المستقيم بحسب نشأتها الطبيعيّة من غير مدخليّة
لاختيارها وفي هذا المقام يصير مخيّرا بين الجنّة والملائكة ويصير مختارا مريدا لجزائها فان اعرض من شروره مميزها فان ساعده التوفيق وصار اختياره موافقا لفطرته
سلك باختياره على الصّراط المستقيم الى الله وان لم يساعده التوفيق وصار اختياره مخالفا لفطرته وموافقا لمراد الشيطان خرج عن الصّراط المستقيم الى
نار الجحيم ومهوى الجحيم فان تنبّه وتذكّر انّ سلوكه كان الى الجحيم وانّ كلّ ما فعل في هذا السلوك كان موذيا للطيفة الانسانيّة صار حاله مثل من وقع في سجن
ضيّق مملوّ من العقارب والحيّات والجيف المنتنة الحاضرة المؤذية متندّما من التجاسر لذلك ما لم يتخلّص من السجن وهذا استغفاره من الشيطان فاذا وجد مهربا
منه وهذا الفرار توبة عامّة اي التوبة من المعصية ثمّ اذا وجد دليلا يدلّه على الطريق او على المقصد فرّ الى طريق المقصد والى المقصد وهذا الفرار توبة
خاصّة اي التوبة الى الله وهذه التوبة لا تتصوّر الّا على يد نبيّ وتكون اسلاميّة او على يد وليّ وتكون ايمانيّة وللتوبة الاسلاميّة الّتي يحصل بها الاسلام
وكذا للتوبة الايمانيّة الّتي يحصل بها الايمان شرائط وآداب وعهود ومواثيق كانت مقرّرة عندهم فقوله تعالى استغفروا ربّكم خطاب لمن وقع في سجن
الطبع يعني اطلبوا ايّها الواقعون في سجن الطبع من ربّكم ستر عذابات الهوى وجيف الشبهة وموذيات الغضب والشهوات ما لم تجدوا فرجة ومهربا من
السجن حتّى لا تفسد ما فيكم لبدنها ولا تفسد فطرتكم الانسانيّة ثمّ فرّوا منه كلّما وجدتم مهربا ثمّ فرّوا الى الله بالتوبة على يدي خلفائه والبيعة معهم
بشرائطها اذا وصلتم اليهم فان تبتم البيعة بشرائطها يمتّعكم متاعا حسنا ما دمتم في الطريق الى اجل وقت مسمّى معيّن لخروجكم من الدنيا ووصولكم الى موطنكم
بالموت الاختياريّ او الاضطراريّ ويؤت كلّ ذي فضل في الطريق بكثرة المجاهدة وكثرة جنود الالهيّة في مملكته فضله جزاء فضله لانّ الفضل يتصوّر بصورته
حسنا خصوصا على ما قلنا من انّ الفضل الّذي الفضل هو كثرة الجنود الالهيّة وعلى القول بتجسّم الاعمال والجزاء فضله كما فسّره المفسّرون وان تولّوا
عن عبادة الله والاستغفار والتوبة فانّي اخاف عليكم عذاب يوم كبير يوم القيامة الكبرى الى الله مرجعكم تعليل او حال وهو على كلّ شيء قدير الا انّهم
يثنون صدورهم يثنون الصدر ويثنون الظهر كناية عن اخفاء الانسان نفسه حتّى لا يراه احد وهو ابلغ ذمّ بانّهم يحقّقهم يثنون ظهورهم ليستخفوا منه من الله
مع انّه عالم بسرائرهم فكيف يستخفون منه بعلمهم بواسطة تثنية ظهورهم روي انّ المشركين كانوا اذا مرّوا برسول الله صلّى الله عليه وآله حول البيت طأطأ احدهم ظهره
ورأسه هكذا وغطّى راسه بثوبه حتّى لا يراه رسول الله فانزل الله الآية وقيل انّها كناية عن انطواء قلوب المنافقين على بغض علىّ عليه السلام الا حين يستغشون ثيابهم
حين دخولهم في خلواتهم واستغشائهم ثيابهم للمنام وهو اخفى حالاتهم وحين يستغشون ثيابهم لئلّا يراهم الرّسول يعلم الله ما يسرّون
من النيّات فيعلم نيّته والمؤمنين وما يعلنون من الافعال انّه عليم بذات الصدور بمكنونات الصدور والّتي لم تخرج من القوّة الى الفعل بعد ولا خبرة
لهم بها فكيف بنيّاتها وخطراتها وحالاتها الّتي هي علانية بالنسبة الى ذات الصدور فانّ غير المكنونات بجواز زوالها عن الصدر لا يصدق عليها انّها
صاحب للصدور وهو تعليل لسابقه وما من دابّة في الارض عطف على انّه عليم بذات الصدور او حال عن المستتر في عليم الّا على الله رزقها فكيف لا يعلم
حالها وما يوافقها وما يخالفها ويعلم مستقرّها محلّ قرارها من الدنيا ومن الآخرة ومستودعها محلّها الّذي ينتقل منها من الآباء وارحام الامّهات
ومن منازل الدنيا ومنازل الآخرة الى مستقرّها في الآخرة ويجوز ان يكونا اسمي زمان او مصدرين ويجوز اعتبار الاستقرار بالاضافة وكذلك اعتبار الاستيداع
وحينئذ يكون كلّ من منازل الدنيا والآخرة مستقرّا ومستودعا باعتبارين سوى المنزل الاخير من الآخرة لانّه يكون مستقرّا على الاطلاق كلّ من الدوابّ
او من المستقرّ والمستودع في كتاب مبين هو العالم العالي او اللوح المحفوظ وهو الّذي خلق السّموات والارض سموات الارواح وارض الاشباح الملكوتيّة



النورانية والملكية الظلمانية والسفلية السجينية وسموات عالم الطبع وارض ذلك العالم في ستة ايام قد مر تفسير الاية ووجه التقييد بستة ايام في سورة الاعراف
وكان عرشه على الماء عرش الرحمن مشيته التي هي فعله وكلمته والحق المخلوق به والولاية المطلقة والحقيقة المحمدية واضافته الاشراقية وهي اضافة الحق الى الخلق
ولها وجه الى الحق المطلق وبهذا الوجه تسمى عرشا ووجه الى الخلق وبهذا الوجه تسمى كرسيا وهي بوجهها الاول ظهوره تعالى باسمائه وبوجهها الثاني ظهوره
بافعاله واذا اعتبر اضافتها الى الخلق كان حاملها اربع لتمكناتها بها وهم اربعة في النزول واذا اعتبر الصاعد ونحوها صارت ثمانية ويحمل عرش ربك فوقهم
يومئذ ثمانية واذا قطع النظر عن اضافتها الى الخلق كان وجهها الخلقي وجودا صرفا ويعبر عنه بالماء وكان لوجهها الخلقي حاملا اما من حيث وجهها الحقي
فقبل اعتبار الخلق كان عرشه على الماء وما ورد في الاخبار من التفاسير المختلفة راجع الى ما ذكرنا ليبلوكم ايكم احسن عملا ليعلم بالاختبار ايكم احسن عملا ولهذا
التضمين علق يبلوكم بماذا الاستفهامية والمعنى انا خلقنا السموات والارض في المراتب لتستتموا مراتب العالم وخلقكم بين السموات والارض وجعل لكم طريقا
اليهما وسهل لكم الصعود الى السموات والنزول الى الارض ووضع فيكم انموذجا من كل ليبلوكم بذلك ويظهر من كان منكم احسن عملا وانما اقتصر على ذكر حسن العمل
واتى بصيغة التفضيل اشارة الى ان الغاية هو الذي يكون احسن عملا والباقي منظور بالعرض والتبع واما قبح العمل فهو من الطوارى وفي الاية اشارة الى شرافة الانسان
وترغيب في محاسن الاعمال بالطف وجه ولئن قلت انكم مبعوثون من بعد الموت ليقولن الذين كفروا بالمعاد سواء اقروا بالمبدا ام لا ان هذا القول بالعود الا سحر
مبين السحر يطلق على عدة معان منها القول الباطل الذي لا يعلم وجه صحته وقائله يموه بها ويخيل انه من الحق ولئن اخرنا عنهم العذاب الذي نتوعدهم على لسانك
الى امة معدودة الامة هيهنا البرهة من الزمان لكونها مقصودة متوجها اليها والمعدودة القليلة او المراد اصحاب القائم عجل الله فرجه الثلثمائة وبضع
عشر وقد اشير في الاخبار الى كليهما ليقولن استهزاء ما يحبسه الا يوم يأتيهم ليس مصروفا عنهم يوم ظهور القائم او يوم الموت او يوم عذاب الدنيا او يوم
الساعة وحاق بهم قبل هذا الزمان العذاب الموعود فان مادته محيطة بهم في صورته مكمونة فيهم لكن لا يشعرون بدلالة غشاوة ابصارهم ما كانوا به يستهزئون
ولئن اذقنا الانسان منا رحمة نعمة صحة وسعة وولد ثم نزعناها منه انه ليؤس عن اعطائها لعدم صحة اعتقاده بفضلنا كفور لتعلق قلبه بالنعمة نفسها
وبعد انتزاعها لا يبقى له حالة الشكر على النعمة لغفلته عن المنعم وانقطاعه بزوال العين النعمة ولئن اذقناه نعماء بعد ضراء مسته كان حق العبارة ان يقول
ولئن اصبناه بضراء ثم كشفناها عنه حتى يوافق قرينه لكنه تعالى اراد ان يفتح القرينين بنسبة الانعام اليه وان لا ينسب مس الضر الى نفسه لانه تابع لاعمال الانسان
ليقولن ذهب السيئات عني لان نظره كان مقصورا على صورة النعمة غير متجاوز الى المنعم والى غاية النعمة انه لفرح فخور جواب سؤال عن علة القول له
بقول ذلك لان في جبلته الفرح بالنعمة والفخر على الخلق بها او جواب سؤال عن حاله الا الذين صبروا فانهم لصبرهم وثباتهم على النظر الى المنعم
لا يخرجهم زوال النعمة الى الياس والكفران لغفلة عن المنعم ولا يخرجهم النعمة الى البطر والفخر لخوفهم عن الاستدراج وعن زوالها وعملوا الصالحات و
المراد بالصبر حقيقة هو الدخول في الاسلام وتحت احكام النبوة ولقد فسر الصبر في قوله واستعينوا بالصبر بالنبوة والمراد بعمل الصالحات حقيقة
هو الدخول في الايمان وتحت احكام الولاية وقد فسر الصلوة في الاية المذكورة وهي اصل الاعمال الصالحة بعلي والولاية اولئك لهم مغفرة واجر كبير
فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك في فضيلة علي واوصي وولايته كما روي انه دعا لعلي فاستهزء قومه وانه قد بعد ما نزل الوحي بولاية علي خاف من تكذيب
قومه فنزلت الاية او بعض ما يوحى اليك مطلقا على ظاهره وضائق به صدرك ان يقولوا لان يقولوا او كراهة ان يقولوا لولا انزل عليه كنز ان كان صادقا
في انه نزل عليه الوحي او في انه مجاب الدعوة او جاء معه ملك فيعينه او يصدقه انما انت نذير تعليل للمقصود من قوله لعلك تارك يعني لا ينبغي لك الترك لقولهم
لان شانك الانذار وليس عليك قبولهم وردهم حتى تترك شانك لردهم والله على كل شيء وكيل لا انت فعليك ليس الا الانذار والانهاء حيثما استحقوا ذلك والامر بالا
والردع عن المساوي حيثما استحقوا ذلك وعليه تربية القابل وعقوبة المنكر وليس عليك الا ما هو شانك من الانذار والتبليغ ما امر به عنه من الله ام يقولون
افتريه فقل متحديا معهم فاتوا بعشر سور مثله مفتريات فيما تدعون منه من حسن النظم وتناسق الحروف والكلمات وتاديته معاني كثيرة بالفاظ قليلة والانباء
بحيث يقتضيه كل مقام والتادية باحسن ما يمكن التادية به بحسب كل مقام واخبار ما لا تدعون منه مما يترتب على حروفه من فوائد العلوم المنوطة بحروفه من علم
الاعداد والحروف والطلسمات ومما يستنبط منه من المغيبات التي كلها عند اهل القرآن وليس لاحد الوصول اليها الا بتطهير قلبه من الاحداث والاخباث
ودخوله في سلك المشاهدين او المتحققين بحقيقة القرآن لان القرآن لا يمكن مسه الا للمطهرين فلا كلام فيه معكم فاتكم منا عدد من حسن الخطاب
بامثال هذه وادعوا من استطعتم من دون الله من الشياطين والجنة التي يدعوها الكهنة ومن الكواكب والاصنام التي يدعوها المشركون ومن البلغاء الذين
يظنهم الناس قادرين على الاتيان بمثله ان كنتم صادقين انه مفترى فان لم يستجيبوا لكم التفات من الغيبة الى الخطاب لشركاء لكم ايها المنكرون او ان لم يستجب المنكرون
لكم ايها المؤمنون الى ما تحديتم به ولما كان الغرض من هذا التحدي تسلية المؤمنين وتقوية ضعفاء المسلمين جعلهم شركاء له تعالى في الخطاب على هذا
الوجه ويجوز ان يكون هذا ابتداء كلام ويجوز ان يكون مقول قوله تعالى فاعلموا انما انزل القرآن بعلم الله اي باطلاعه او ان الذي نزل انزل باطلاع الله لا بافتراء
عليه وان لا اله الا هو يعني ان الذين يدعونهم من دون الله من الشياطين والاصنام والكواكب لا تصرف ولا تسلط لهم على شيء ولا استحقاق لهم في العبودية
الا له يعني ان عجزهم عن الاتيان دليل على صدق محمد صلى الله عليه وآله وعلى نفي استحقاق غيره للعبادة وعلى كذب المكذبين في دعوى الالهة لغيره تعالى فهل انتم

مسلمون منقادون خالصون عن الريب ان كان الخطاب لضعفاء المسلمين او فهل انتم معتقدون لدين الاسلام داخلون فيه ان كان الخطاب للكفار بصرف الخطاب عن المسلمين الى المشركين يعنى ان علمتم ايها المؤمنون او ان عجزتم وعلمتم عجز شركائكم ايها المشركون فهل انتم مسلمون من كان يريد الحيوة الدنيا وزينتها باعمال الاسلامية وبارتكاب صور الاعمال الحسنة وتحمل المشاق وانفاق الاموال فى حفظ الاسلام واعلائه كما فعل المنافقون من اصحاب الرسول (ص) واظلالهم من اتباعهم الى يوم القيمة وقد ورد ان نزول الاية فى الاولين ولكن كل من تحمل المتاعب الشديدة من متاعب العزيمة والاسفار البعيدة والصبر على الجوع والحر والبرد فى تحصيل المسائل الدينية لغرض الوصول الى المناصب الدنيوية داخل فى مصداق الاية ويكون مصداقا لهذا التفسير قوله نوف اليهم اعمالهم فيها لان توفية الاعمال فى الدنيا ليست الا لمن عمل الاعمال الحسنة صورة وذلك لان نتيجة امر الدنيا واعمالهم من صورة اعمالهم المشابهة لاعمال المؤمنين شىء وهم فيها لا يبخسون هذا بحسب حال الاغلب والا فكثير يطلب الدنيا ويتعب نفسه فى تحصيلها وفى تحصيل العلم وارتكاب صور الاعمال الشرعية لغرض من الاغراض الدنيوية ولا يصل اليها كما انهم حرموا بعض من اغراضهم فليس لهم الا الاخرة لانها لم تكن مقصودة ولا الدنيا لحرمانها عنها فيشبه دنيا الاخرة بدنيا الاخرة ندنيا الى بيد وطه قصدا لا اتيان فى الاخرى بما يشاء الرب اولئك الذين ليس لهم فى الاخرة الا النار وحبط ما صنعوا فيها اى فى الدنيا او فى الاخرة ظرف للصنع او للحبط وباطل ما كانوا يعملون لما نوقشوا من ذكر الحبط ان اعمالهم لها شوب من الحقية فقال باطل اشارة الى انه لا حقية لها اصلا بل هى بالفعل باطلة لا انها يطرئها البطلان فى الاخرة افمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه ومن قبله كتاب موسى اماما ورحمة الهمزة للانكار والخبر محذوف اى كمن ليس له بينة فى دعوته ويريد الدنيا والمراد بالموصول محمد (ص) او على (ع) او جملة المؤمنين والمراد بالبينة الرسالة او الولاية او النبوة او معجزاته او كتابه او احكام رسالته او علىّ (ع) او الاية ويتلوه اما من التلاوة او من التلو وضمير المنصوب اما للموصول او للبينة والتذكير باعتبار المعنى والقرآن بقرينة ذكره سابقا والشاهد اما محمد (ص) او على (ع) او القرآن او البرهان الذى يؤيد الله المؤمن من الايات الافاقية والانفسية وضمير المجرور اما للموصول او للرب او للبينة وضمير من قبله راجع الى الموصول او الى البينة او الى الشاهد ومن قبله كتاب موسى اما جملة حالية او معطوفة على خبر كان والجملة اما ظرفية مكتفية بمرفوعها عن الخبر او اسمية وخبره مقدم او من قبله كتاب موسى عطف على شاهد عطف المفرد واماما ورحمة حالان عن الموصول او عن البينة او عن الشاهد او عن كتاب موسى فهذه تسعة الاف وستمائة وعشرون وجها حاصلة من ضرب بعض الوجوه فى بعض هذا بالنظر الى المعنى واما بالنظر الى وجوه الاعراب واعتبارات النحو مثل احتمال كون اماما حالا من المستتر فى كان او فى على بينة او من مفعول يتلوه او المجرور فى منه والمستتر فى من قبله وكذا احتمال كون جملة من قبله كتاب موسى حالا من كل من المذكورات لتبلغ الوجوه والاحتمالات نصيرا كثر من ذلك وينسقط بعض الاحتمالات لعدم صحتها او تكررها او بعدها ويبقى الباقى صحيحا وقد اشير الى احتمالها فى الاخبار وهذا من سعة وجوه القرآن وصحة حمله على كل وجه يستفاد من تفاسيرهم ان احسن الوجوه الذى امروا بالحمل عليه فيما اشتبه عليهم من مضمون ان القرآن ذو وجوه فاحملوه على احسن وجوهه هو ما يوافق مقام البيان اولئك يؤمنون به بالقرآن او الرسالة او على (ع) او ما انزل من الاية على (ع) ومن يكفر به من الاحزاب فالنار موعده فلا تك فى مرية منه من القرآن او شأن رسالتك وعلى (ع) او شأن الاية على (ع) هذا على ان يكون الخطاب لمحمد (ص) وان كان الخطاب عاما فالمعنى فلا تك ايها الانسان السامع للخطاب فى مرية من محمد (ص) او رسالته او القرآن او على (ع) او الاية انه الحق من ربك ولكن اكثر الناس لا يؤمنون ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا اولئك يعرضون على ربهم ويقول الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم صورة الاية عامة فى كل من ادعى شيئا وادعى انه من الله مثل الوثنى والصابئى وغيرهم من المشركين المدعين ان اشراكهم من الله ومثل المبتدعين من اصحاب الملل الالهية مع ادعائهم ان بدعهم من نبيهم ومن دينهم ومثل المنحرفين من اهالى المذاهب المخالفة من امة محمد (ص) ومثل اصحاب الفتاوى من العامة ومثل اصحاب الفتاوى من اهل المذهب الحق من غير اذن واجازة من المعصوم عموما او خصوصا بواسطة او بلا واسطة ومثل المنتحلين للتصوف من غير اذن واجازة صحيحة من المشايخ الحقة سواء كانوا امتحنين للشيخوخة من غير اذن او للسلوك من غير اخذ لكن المقصود اصل الكافرين الذين نصبوا انفسهم بدون ولى الامر وادعوا انه من الله ومن رسوله والاشهاد خلفاء الله الذين يشهدون على اعمال اهل الارض ويقبل الله منهم الشهادة يوم القيمة على اهل عصرهم او الملائكة الموكلة عليهم الا لعنة الله على الظالمين من قول الاشهاد او من قول الله ووضع الظاهر موضع المضمر للاشعار بانهم ظالمون وللاشارة الى ان المراد ظالموا آل محمد وصفهم بقوله الذين يصدون عن سبيل الله بيان للظالمين يعنى ان الظالمين لآل محمد هم الذين يعرضون عن آل محمد ويمنعون غيرهم عنهم وسبيل الله هو الامام ولا ينافى العالم الكبير والعقل او انباعه فى العالم الصغير لان الاعراض عن الامام لا يكون الا بعد الاعراض عن العقل وكذا المنع بل هما متلازمان ويبغونها عوجا اى يطلبون لها عوجا او يطلبونها معوجة يعنى ان كانت معوجة يطلبونها الا اذا كانت مستقيمة اما لان الانسان صديق لما جهل او لانه بفطرته يطلب ان يكون كل طريق مثل طريقته او المعنى كما فى الخبر يحرفونها عن جهاتها الخبر اهما او يخلطونها على الضعفاء باظهارها ما يظنونه عيبا فيها وهم بالاخرة هم كافرون تكرير للتاكيد والاختصاص اولئك لم يكونوا معجزين فى الارض تهديد لهم وتسلية للرسول (ص) وما كان لهم من دون الله من اولياء حتى يمنعوهم من عقوبة الله او يصلحوا ما فسد من امورهم ومن يظنونهم اولياء ممن ينصبونهم دون ولى الامر لا يمنعون عن انفسهم ولا يصلحون انفسهم فكيف بغيرهم يضاعف لهم العذاب جواب سؤال مقدر عن حالهم او عن حال الاولياء من دون الله كانه قيل فما حال اولياءهم الذين يتولونهم من الاصنام والاحبار والرهبان والرؤ

الذين يظنونهم رؤساء الدين والمعصومين غاصبوا المحققين حقهم يضاعف لهم العذاب فكيف ينصرون غيرهم وهذا اليسير لانهم ما كانوا يستطيعون
السمع حال من الضمير المجرور واستثناء اخر يعني لشدة العذاب لا قدرة لهم على استماع شيء وكانوا لا قدرة لهم على سماع فضيلة علي في الدنيا لبغضهم له
واسم كان اما ضمير الظالمين او الاولياء وما كانوا يبصرون بالوجهين اولئك الظالمون او الاولياء او المجموع الذين خسروا انفسهم وضل عنهم ما كانوا
يفترون مما ادعوا انه منسوب الى الله من تعيين الخلافة والفتاوى الباطلة وادعاء شفاعة الالهة وشفاعة من يظنونهم خلفاء الرسول او رؤساء الدين يشفعهم
يوم القيمة لا جرم انهم في الاخرة هم الاخسرون حيث بدلوا ابضاعهم بما لم يبق منه عين ولا اثر وظنوا ان الاجل عوض خلده ان الذين امنوا ايمانا خاصا بالبيعة
العامة النبوية او ايمانا خاصا بالبيعة الخاصة الولوية وتوجه دخول الايمان في قلوبهم وعملوا الصالحات بعد الايمان العام بالدخول في الايمان الخاص او
العمل بشرائط الايمان الخاص مما اخذ في الميثاق والبيعة الولوية اذ مر مرارا ان اصل الصالحات هو الولاية ولا يكون عمل صالح الا بقبول الولاية ودخول الايمان
في القلب واخبتوا الى ربهم الاخبات الاطمينان مع الخشوع من الخبت بمعنى المتسع من الارض المطمئنة والمعنى اطمانوا اليه بالخشوع والانقطاع عن غيره والى
المضاف هو الولي الذي بايعوا معه بيعة خاصة ولوية ولا ايصال الى الاخبات الا بعد لقائه والوصول الى ملكوته والحضور عنده فان تلك البيعة تورث المحبة والمحبة
تورث الاضطراب في عدم الاطمينان دون الاتصال بالمحبوب ولا يقنع المحب بالاتصال البشري حتى يحصل له الاتصال الملكوتي ويجد المحبوب في عالمه ويتحد معه
وهو الذي يعبر عنه بالفكر والحضور والسكينة اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون مثل الفريقين الصادين عن سبيل الله والمؤمنين به كالاعمى والاصم
كالذي يعمى في انه لا يبصر طريقه وموبقات طريقه كالذي يصم في انه لا يسمع من الصوت ما هو مقصود وفي انه لا يسمع نداء منادي الله في العالم الكبير ولا
في العالم الصغير وكالذي يبصر ويسمع ليكون تشبيها واحدا لا ان يكون التشبيه تشبيهين والبصير والسميع تقديم الكافرين لمراعاة اللف هل يستويان
مثلا افلا تذكرون ولقد ارسلنا نوحا الى قومه اني لكم ما اتى على قراءة فتح الهمزة وفاقلا اني لكم نذير مبين على قراءة كسر الهمزة او هو مستانفا على هذه القراءة جوابا
لسؤال مقدر ان لا تعبدوا الا الله ان تفسيرية وتفسير لارسلنا او تشبيه ابعلنين على ان يكون بمعنى مظهر للانذار او بمعنى ظاهر الانذار على ان يكون النهي عن
عبادة غير الله نبأ الانذار من الله او للافعال الثلثة شبيه التنازع وذلك لان ان التفسيرية في الحقيقة تفسير لمتعلق مجمل للفعل المفسر بها ويجوز ان يكون تفسيرا واحدا
تفسير الحكاية اشياء مجملة كانه قيل لقد ارسلنا نوحا بشيء اني لكم نذير بشيء مبين انذاري شيء هو النهي عن عبادة غير الله وان مصدرية بدلا من اني لكم نذير على قراءة فتح همزة
اني متعلقا بارسلنا بتقدير الباء او اللام على قراءة كسر همزة اني او متعلقا بنذير او مفعولا لمبين ويجوز تعلقه بالثلثة على سبيل التنازع ولا تعبدوا حينئذ
يجوز ان يكون نفيا ونهيا اني اخاف عليكم عذاب يوم اليم في موضع التعليل فقالوا اي فقال لنوح لهم ما ارسلناه به فقال الملأ الذين كفروا من قومه ما نراك
الا بشرا مثلنا وما نراك اتبعك الا الذين هم اراذلنا يعني ان المطاع عبيد يقتضي ان يكون المطاع افضل من المطيع والفضيلة اما ذاتية او اضافية من
ادعى لانفسنا البلوغ نفسية بكونه في نفسه افضل من المطيع وكلاهما منتف عنك اما الاول فلكونك بشرا مثلنا والبشر لا يكون مناسبا للخالق الذي تعبد
الاعتاب لبشريتك لكونك ماديا باستقبال محدود او متحيز او كون الخالق بخلاف ذلك ولو فرض وجود بشر على خلاف ذلك فليست ذلك لكونك مثلنا واما الثاني
فلكون اتباعك اراذل الناس وبين التابع والمتبوع يكون مناسبة فانت ارذل الناس بادي الراي من بدا يبدو بمعنى ظهر او من بدء بمعنى ابتدأ وهو منصوب على
الظرفية بتقدير مضاف اي وقت بادي الراي والاتباع وقت اول الراي او ظاهر الراي من غير تعمق دليل على الارذلية وما نرى لكم علينا من فضل يعني لا
فضل سوى ما ذكر ولو فرض فضل سوى ما ذكر لم نكن ادركنا به الا انا لا نرى لكم علينا شيئا من الفضل اشركوا اتباعه معه في نفي مطلق الفضل ليكون كالدليل
على نفي مطلق الفضل عنه لانه ان كان للمتبوع فضل يسري ذلك الفضل الى التابع وان خفي في بعض ظهر من بعض اخر ويجوز ان يكون قوله وما نرى لكم كالنتيجة
للاوليين يعني ان لم يكن لك فضل نفسي ولا اضافي فلا فضل لكم علينا بل نظنكم كاذبين في دعوى الرسالة وتصديقهم اياك ولما لم يكن مقدماتهم
يقينية بل كلها كانت ظنية خطابية صرحوا بظنهم اخيرا ولكن قياسهم شبيه بان يكون من القياسات الشعرية المركبة من المقدمات الوهمية الموهمة حيث انكروا
الرسالة بقصر النظر في الرسول على بشريته وانها تنافي الرسالة عن الخالق ولم ينظروا الى روحانيته وانها مناسبة للخالق وان الرسول بوجهه الروحاني ياخذ من الله وبوجهه
البشري يبلغ الى خلقه وانه لو لم يكن ذا بشرية لا يمكنه التبليغ الى البشر وانكروا فضل الاتباع ايضا بقصر النظر على بشريتهم وجهة دنياهم ولم ينظروا الى
روحانيتهم المناسبة لروحانية الرسول المناسبة للارواح المجردة ولو ادركوا روحانيتهم وان لا روحانية لانفسهم لعلموا ان لاتباع النبي فضلا كثيرا
جدا عليهم قال يا قوم ارايتم من الرؤية بمعنى الاعتقاد ولما كان حقيقة الاستفهام الاستخبار ومعنى الاستخبار طلب الاخبار عن اعتقاد المستخبر عنه
استعملوا امثال تلك الكلمة في معنى اخبروني مجردا عن الاعتقاد للتلازم المذكور وقد مر نظيره ان كنت على بينة من ربي واتاني رحمة من عنده فعميت عليكم
انلزمكموها وانتم لها كارهون قيل جواب الشرط جملة الشرط والجزاء متعلق ارايتم وارايتم معلق عنها والحق ان التعليق كما يقع باداة الاستفهام يقع باداة الشرط ايضا و
حينئذ يكون جملة انلزمكموها مستانفة منقطعة عما قبلها او الفاء عاطفة وعميت معطوف على الشرط والجزاء محذوف بقرينة ارايتم او بقرينة انلزمكموها
وانلزمكموها مفعول ارايتم معلقا عنه باداة الاستفهام والبينة قد مر مرارا انها النبوة كما ان الرحمة الولاية ولا تلازم انها على الرسالة واحكامها وعلى
المعجزة المبينة لصدق الدعوى وعلى الكتاب السماوي لكونها صورة النبوة وظهورها والرحمة هي الولاية والنبوة وتوابعها صورة الرحمة ولذا وكد الضمير

بعثت به من طرق كونها وتوحيد الصانع وحقوق الخلق لانه مع معتد بها في ذكرها ويا قوم لا اسئلكم عليه مالا اظهر الدعوى وادعى خفاء المدعى
عليهم تعريض بجوابهم لانهم عرضوا بتكذيبه بميله الى الدنيا والرياسة وبتحقير الاتباع الى طردهم عنه بل صرحوا باطراحهم كما هو شان ارباب
طالب الدنيا كيف ينبغي ان يظهر معنى التعرض بها حسابا مالا والحال اني لا اسئلكم عليه مالا ان اجري الا على الله وان كان اراذل المؤمنين في اعينكم سببا
لتوهين وما انا من اتباعكم له فليس لي ازعم اليه وما انا بطارد الذين امنوا انهم ملاقوا ربهم بملاقاة خليقته وعظمته وبملاقاة ملكوت ربهم المضافات
الدنيا والاخرة وانه المخبر باسم الفاعل اشارة الى تحقق الملاقاة في الحال ولكني اريكم قوما تجهلون انسة ذلك الملا او بكلامهم واسند الامر على الله
من انهم اهل علم وعقل وعقابل انا فلو امنوا وظلم ما نزلت بغلي ترككم بتي اتباعي ليس لي لا ذكرتم بل لوقوفكم في دار الجهل بعيدكم عن دار العلم والعقل
ويا قوم من ينصرني من الله ان طردتهم بعد ايمانهم بمشية الله ولا يجوز طردهم الا بمشية الله فلو طردتهم بهواي او باهويتكم سخط الله علي ومن
ينصرني من سخطه افلا تذكرون ذلك الحق لانسانون طردهم ولا اقول لكم عندي خزائن الله حتى تكذبوني واتباعي بفقرنا وفاقتنا ولا اعلم الغيب
حتى تكذبوني بعدم اكتافي لما انا مالكاسب الزهد او تكذبوني بعدم اجابتكم في السؤال عن المغيبات والجملة معطوفة على جملة عندي خزائن الله ولا
لتاكيد النفي والعدول الى الفعلية لكون العلم وصفا للعالم دون الخزائن او معطوفة على جملة لا اقول ولا زائدة وعدم ادخالها في جملة القول للاشعار
بان علم الغيب خاص بالله لا يوصف غيره به بخلاف الخزائن فانه قد يوكل الله بعض خواصه عليها لكن لا يقول ذلك ولا يدعيه ولا اقول اني ملك حتى تكذبوني
بما ترون من كوني بشرا ولا اقول للذين تزدري اعينكم تحتقرهم اعينكم افتعال للمبالغة من زرى اذا عابه ونسبه الى الاعين للاشعار بان ازدراءهم انما هو لاجل
ما راوه من ظاهر حالهم من الرثاثة والحاجة من غير بصيرة بحالهم الواقعية لن يؤتيهم الله خيرا حتى تطالبوني بطردهم او تكذبوني بقبولهم الله اعلم بما في انفسهم
تعليل لنفي اني اذا لمن الظالمين تعليل اخر وتعريض بهم بانهم خبثاء بقولهم قالوا بعد عجزهم عن المحاجة يا نوح قد جادلتنا فاكثرت جدالنا وامللتنا بجدالك
تعدنا العذاب من ربك فاتنا بما تعدنا ان كنت من الصادقين فانه لا ينفع فينا جدالك قال لست بقادر على اتيان العذاب وحده وانما نسبتموه الى
جهلكم انما ياتيكم به الله ان شاء وما انتم بمعجزين فلا تعجزوا على التحدي ولا ينفعكم نصحي ان اردت ان انصح لكم هذا الكلام منه تحسر عليهم بانهم
عما يدعوهم اليه من الايمان باداة الشك وذكر الارادة مع انه نصحهم واكثر نصحهم للاشعار بانهم لغاية بعدهم كانه لم ينصح ولا ينبغي ان يريد نصحهم ان
كان الله يريد ان يغويكم جزاء الشرط الاول محذوف بقرينة لا ينفعكم نصحي وجزاء الشرط الثاني محذوف بقرينة مجموع الشرط والجزاء الاول هو ربكم
لعدم النفع مع ارادة الله الاغواء واليه ترجعون تعليل للتهديد من العذاب ام يقولون افتراه اي قال الله لنوح ام يقولون افتراه فهو حكاية قوله
لنوح وضمير يقولون راجع الى قوم نوح او قال الله لمحمد فهو اعتراض من الله خطابا لمحمد كانه بعد ما ذكر قصة نوح مع قومه زعم بعض انه افتراه
محمد من عنده وهو من غير وحي فتسلك الجملة المعترضة بين قصة نوح قل ان افتريته فعلي اجرامي وانا بريء مما تجرمون واوحي الى نوح انه لن يؤمن
من قومك الا من قد امن بعد ما دعى نوح اني مغلوب فانتصر فلا تبتئس لا توقع نفسك في شدة الحزن وضيق الغم بما كانوا يفعلون لما كان لغاية
رحمته عليهم مغتما بسبب ايمانهم اليه نهاه الله عن ذلك واصنع الفلك باعيننا اي بحضرتنا وفي قراءة بغاية الفضل في حفظك لامر تكون بمرأى منا
وجمع الاعين لكون المضاف اليه متكلما مع الغير والاعين جمع العين بمعنى الذات والباء بمعنى في او السببية فلما كان النبي ذا شانين وعين لا اشتغال
بالشان الخلقي لا يبقى له الحضور التام كما ينبغي لا اشتغال بالشان الالهي لا يبقى له الالتفات الى الكثرات لطرو الغشي او شبه الغشي عليه فيكون موصوفا
بالحضور حينئذ امره بالقيام في مقام الحضور وعدم الاشتغال بالكثرات حين تجر السفينة ووحينا تعليمنا بواسطة الملك او من لدنا ولا تخاطبني في
الذين ظلموا كانهم من غاية رحمته كان يراجع الله تعالى في دفع العذاب عن قومه بعدما اخبره بنزول العذاب وهكذا كان شان اكثر الانبياء خصوصا اولوا
العزم منهم انهم مغرقون محكوم عليهم بالاغراق حتما ويصنع الفلك وكلما مر عليه ملأ من قومه سخروا منه روى عن ابن عباس ان نوحا لما غرس النوى
مر عليه قومه فجعلوا يضحكون ويسخرون ويقولون قد قعد غراسا حتى اذا طال النخل وكان طوالا فاقطعه ثم نحت منها الواحا فقد نجارا ثم القفر فجعلها
مروا عليه فجعلوا يضحكون ويسخرون ويقولون قد قعد ملاحا في فلاة من الارض حتى فرغ منها وكانه اشارة الى اجالة سخريتهم او لانهم سخروا منه
بانواع ما يسخر بها كما فعل قال ان تسخروا منا فانا نسخر منكم كما تسخرون وهكذا كان شان كل محق ومبطل لان كل من يرى غيره خارجا من طريقه يسخر منه لكن
سخرية الحق عقلية وسخرية المبطل خيالية سفيهة فسوف تعلمون من ياتيه عذاب يخزيه من استفهامية مفعول تعلمون والفعل معلق عنها ويخزيه صفة
عذاب ويحل عليه عذاب مقيم عطف على ياتيه او موصولة مفعول لتعلمون بمعنى تعرفون وما في اجزاء الجملة كما ذكر او موصولة مفعول اول لتعلمون
ويخزيه مفعول ثان ويحل عطف على يخزيه او موصولة مبتدء ويخزيه خبرها ويحل عطف عليه والجملة مستانفة وتعلمون مطلق عن المفعول حتى اذا جاء امرنا
غاية لقوله فقال ان تسخروا الاية او لقوله ويصنع الفلك وفار التنور اي التنور موضعه فوران الماء موضع الماء والحمل على الظاهر اظهر وموضع التنور معروف
في مسجد الكوفة اليوم وتفصيل نبع الماء وقصة نوح وقومه والاختلاف في التنور وموضع نبع الماء منه تذكرونه في المفصلات ان شاء الله في الصافات
يجئ التفصيل قلنا احمل فيها من كل زوجين اثنين واهلك الا من سبق عليه القول ومن سبق عليه القول هو ابنه كنعان كما قيل ومن امن

امن معه الا قليل وقال اركبوا فيها بسم الله مجريها ومرسيها قرء كلاهما بضم الميم وفتح الراء والسين وقرء بضم الميم وفتح الراء والسين وقرء الاول بفتح
الميم وكسر الراء وهما اما منصوبان على الظرفية سواء اريد بهما المكان او الزمان او المعنى المصدري او مرفوعان فاعلين لقوله بسم الله او مبتدأين
خبرهما بسم الله وبسم الله ظرف لغو متعلق باركبوا ومجريها يكون منصوبا على الظرفية او مستقر حال من الضمير المجرور ومجريها فاعله او من فاعل اركبوا
بتقدير بكم حتى يتم الربط او مستقر خبر لمجريها والجملة حال اما من الضمير الفاعل بتقدير لكم او من الضمير المجرور او مستانفا جوابا لسؤال مقدر عن حال
السفينة او من جملة الامر بالركوب وورد انهم كلما ارادوا اجراءها قالوا بسم الله مجريها وكلما ارادوا ارساءها قالوا بسم الله مرسيها وعلى هذا فالمناسب ان يكون جملة
بسم الله مجريها محكيا بقول محذوف في التقدير اركبوا قائلين بسم الله سواء قدر مجريها مبتدأ او منصوبا على الظرفية ان ربي لغفور رحيم فمن لطفه اسمه وكرمه
مغفرته ورحمته وهي تجري بهم في موج كالجبال ونادى نوح ابنه وكان في معزل يا بني اركب معنا ولا تكن مع الكافرين وورد في الاخبار انه لم يكن
ابنه انما كان ابن امرأته وفي لغة طي يقال للابن المربي ابنه بفتح الهاء وقد ورد قراءته علي ع والباقر ع والصادق ع بفتح الهاء وروي ابنها والضمير لامرأته قال ساوي
الى جبل يعصمني من الماء قال لا عاصم اليوم من امر الله الا من رحم الا من كان شأنه الرحمة وهو الله او من كان خليفة له او الا مكان من رحمه الله يعني السفينة
او العاصم بمعنى المعصوم والاستثناء منقطع او العامل والمستثنى منه محذوف اي فليس اليوم معصوم من امر الله الا من رحمه الله وحال بينهما الموج فكان
من المغرقين وقيل يا ارض ابلعي ماءك ويا سماء اقلعي وغيض الماء وقضي الامر واستوت على الجودي اختلف في تعيين الجودي فقيل انه بناحية
امل وقيل بقرب جزيرة الموصل وقيل بالشام وقيل بقرب الكوفة وقيل انه اسم لكل جبل وارض صلبة كما اختلف في مدة كون نوح ع في السفينة فورد انها
كانت سبعة ايام بلياليها وقيل كانت مائة وخمسين يوما وقيل انها كانت عاشر رجب الى آخرها عاشر محرم ولا يخفى حسن نظم الآية وقد ذكروا وجوها عديدة لها
بيانية وعديدة يعني في الآية الشريفة من اراد فليرجع الى التفاسير الاخر وقيل بعدا للقوم الظالمين ونادى نوح ربه فقال رب ان ابني من اهلي وان وعدك
الحق باهلاك من لا يدخل السفينة وانجاء اهلي وانت احكم الحاكمين بعد تضرعه والحاحه ودعائه في حق ابنه تبرى عن مشيته وحكومته واقر بانه احكم
الحاكمين دفعا لتوهم عدم رضاه بحكمه قال يا نوح انه ليس من اهلك وذلك لانه على فرض صحة ما اشتهر انه كان ابنه كان نسبته جسمانيا ونوح ع صار متحققا
بالروحانية والنسب الجسمانية معتبرة ههنا فلما لم يكن له نسبة روحانية واتصال ملكوتي لم يكن من اهل نوح ع انه عمل غير صالح حمل المصدر للمبالغة وهو تعليل
للنفي ومن قرأ انه عمل غير صالح بالاضافة كما في بعض الاخبار نفيا لنسبة الجسمانية بجعله لغية العياذ بالله فقد اخطأ وقرأ انه عمل غير صالح فعلا ماضيا وغير مفتوح
الراء فلا تسألن ما ليس لك به علم ما لم تعرف حقيقته مسئولك حتى تعرف صحة سؤالك اني اعظك ان تكون من الجاهلين حيث يسألون ما لا يعلمون
قال رب اني اعوذ بك ان اسألك ما ليس لي به علم امتثالا لحكمك وتعاظما بعظتك والا تغفر لي وترحمني اكن من الخاسرين قاله تضرعا واستكانة قيل يا نوح
اهبط بسلام منا بسلامة وبركات عليك وعلى امم ممن معك من الامم التي في السفينة فانهم كانوا جماعات مختلفة من انواع الحيوان او من اصناف
الانسان وامم ممن معك وممن يولد ممن معك سنمتعهم ثم يمسهم منا عذاب اليم عن الصادق ع فنزل نوح ع من السفينة مع الثمانين وبنوا مدينة
الثمانين وكان ابنوا ابنه ركب معه في السفينة فتناسل الناس منها وذلك قول النبي ص نوح ع احد الابوين تلك من انباء الغيب نوحيها
اليك ما كنت تعلمها انت ولا قومك من قبل هذا فاصبر ان العاقبة الحسنى فانها غلبت فيها للمتقين عن الجزع والتسرع الى التخاصم والى عاد
اخاهم هودا وقد مضى في سورة الاعراف انه كان احدهم قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره ان انتم الا مفترون في نسبة الالهة الى الاصنام و
جعلها شركاء الله وشفعاءكم عنده يا قوم لا اسألكم عليه اجرا ان اجري الا على الذي فطرني دفع لما يتوهمونه قياسا على انفسهم من ان ادعاء الرسالة
للاغراض الدنيوية ولما يخافونه من تفويت حالهم باتباعه افلا تعقلون تتذكرون اذ لا عقل الا بتاخيره مشوب بتصرفات الخيال فتعلمون ان من ادعى
امرا لغرض دنيوي يكون في الاغلب مطمح نظره المال ويا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا اليه قد مضى في هذه السورة تفسيره يرسل السماء عليكم مدرارا
دراري السماء بالمطر ارسالا تتابع والمدرار بمعنى كثير الدر حال عن السماء وارسال السماء عبارة عن ارسال السحاب او المطر من جهتها انما يجيئان من جهتها
او المراد بالسماء هو السحاب او المطر من دون ملاحظة علاقة لاطلاقها على كل علوي ويزدكم قوة الى قوتكم رغبهم في الايمان بذكر ترتب الغايات
الدنيوية عليه لان حالهم كان شكال الصبيان لا يرون الخير الا فيما الحسوه من الاغراض الدنيوية وكان المناسب لحالهم وعدهم بها قيل حبس عنهم القطر
ثلث سنين وكانوا قد اعقمت نساؤهم وكانوا طالبين للمطر وللاولاد والمراد بزيادة القوة زيادة العدد ولا تتولوا مجرمين قالوا يا هود ما
جئتنا ببينة دالة على صدقك قالوه عنادا وما نحن بتاركي آلهتنا عن قولك وما نحن لك بمؤمنين ان نقول الا اعتريك بعض آلهتنا بسوء
بجنون نقول ما نقول وما تحمل في حقك شيئا الا هذا القول فهو قولنا اعتراك اي اصابك بعض آلهتنا بسوء فصرت مجنونا او ما نقول بعلت الا هذا القول
بجنون لا نطلب لما عملت الا انك مجنون باصابة بعض آلهتنا اعلم ان الشياطين كانوا يظهرون في جنبات الاصنام بعض الغرائب مثل التكلم على
السنتهم ولذا كانوا مغترين بها مع انها جمادات بلا روح قال اني اشهد الله واشهدوا اني بريء مما
تشركون من دونه اجابهم عن التخويف بالاصنام بالتحدي وعدم المبالاة بها فكيدوني انتم والهتكم جميعا ثم لا تنظرون اني توكلت على الله ربي

وربكم ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها كناية عن تسخيره تعالى وقهره لكل دابة اعلم ان الاصل في التحقق هو الوجود كما سبق في اول البقرة وعليه معظم
الحكماء المشائين والاشراقيين وعرفه جميع اهل الذوق من العرفاء والصوفية الصافية الطوية رضوان الله عليهم وانه حقيقة واحدة ذات
مراتب متعددة وبحسب تعدد الاظلال وكثرة مراتبها بطروها الحدود الكثيرة وباعتبار الحدود ينتزع منها مهيات عديدة متباينة ومنشأ كثرتها بكثرة الحدود وحقيقتها
لا ينثلم وحدتها او وحدتها البسيطة عنها باعتبار حتى ينثلم باعتبار الكثرة ولا جنسية حتى تنثلم بالمصنفات والمشخصات ولا علية حتى يتصور لها ثان ولا
تركيبية ولا اتصالية حتى تنثلم بالتحليل والتقسيم ولا تركيب فيها من جنس وفصل ولا نوع وتشخص ولا مهية ووجود ولا وجود وحد وجود ولذا كانت
لا اسم لها ولا رسم وكانت غيبا مطلقا لا خبر عنها ولا اثر والاسماء والرسوم والكثرات المتراءاة فيها انما هي في مقام ظهورها فحقيقة الوجود
هي الظاهرة في كل المظاهر وهي الغائبة عن الكل ومن قال سبحان من اظهر الاشياء وهو عينها نظر الى تلك الحقيقة فانها باعتبار مقام الغيب ومرتبة
الوجوب خالق الكل ومظهرها وباعتبار مقام الظهور عين الكل وحقائقها فانه ليس في تلك العبارة اشعار بوحدة الوجود المؤدية الى الاباحة و
الاتحاد فانه نزهه سبحانه اولا عن الاختلاط بالكثرات ثم اسند الاظهار اليه واثبت الاشياء فاثبتها الى الكثرات والى تنزهه تعالى عن الكل وعلوه على الكل
ثم قال انه باعتبار حقيقة الوجود عين الكل والكل متحقق به لا باعتبار مرتبة الوجوب والا لزم التناقض في كلامه وهو اجل شأنا من ان يأتي بالتناقض
في كلام والسداد الى هذا المعنى اشير في الكلام الالهي بقوله تعالى هو الاول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم اي الله باعتبار مقام الوجوب
وما ورد من امثال هذه الكلمات لكبار من الصوفية فهو ناظر الى تلك الحقيقة لا الى مقام الوجوب حتى يرد عليهم ما اوردوه مثل قولهم غيرتش
غير در جهان نگذاشت زان سبب عين جمله اشياء شد كه يكى هست وهيچ نيست جز او وحده لا اله الا هو جنبشى كرد بحر قلزم عشق صد هزاران
حباب پيدا شد ليس في الدار غيره ديار هر لحظه بشكلى آن بت عيار برآمد دل برد ونهان شد هر دم بلباس دگر آن يار برآمد گه پير وجوان
شد الى آخر ما قاله المولوي من هذا القبيل فان الكل اثبتوا الكثرات ثم ذكروا تحققها بحقيقة الوجود لا بمقام الوجوب والا لزم التناقض في كلامهم
وتلك الحقيقة من حيث هي منزهة عن جملة الكثرات وتمام القيود والاعتبارات حتى اعتبار الاطلاق وقيد اللابشرطية ولذا صارت مقسما لجملة
المقيدات والمطلقات لا كمقسمية المفاهيم العامة ولا كمقسمية الاجناس والانواع بل مقسمية فوق ما ندركه مجهولة الكنه كنفس تلك الحقيقة
فاذا اعتبرت بشرط لا كانت مقام الوجوب واذا اعتبرت مطلقة مقيدة بالاطلاق كانت مقام الفعل ومرتبة المشية والصراط المستقيم بين الخلق والحق
واذا اتحدت بشرط شيء كانت ممكنة ومخلوقة بمراتبها المتكثرة فالحقيقة في الواجب وجود وفي مقام الفعل وجود وفي مقام الممكن وجود ولا يلزم من
ذلك تشبيه ولا تشريك لان المخلوقية في الحقيقة راجعة الى المهيات التي ما شمت رائحة الوجود ابدا ووجود المخلوق هو فعله تعالى وفعله الذي هو اضافة
الى الاشياء ولا حكم له على حياله بل هو باعتبار المهيات محكوم عليه بالمخلوقية وباعتبار الفاعل بالوجوب فهو في الخارجيات كالمعنى الحرفي في الذهنيات وهو ليس
اياه وليس غيره بل هو هو بوجه وغيره بوجه فمن نظر الى وجود الممكنات من حيث تحددها وتعينها بالمهيات فهو ناظر الى المصنوع مردود ملعون عن الله ومن
نظر اليه من حيث انه فعل الرب وصنعه فهو مرحوم مكرم عاشق صنع خدا با فر بود عاشق مصنوع او كافر بود ناظر الى ما ذكرنا والاشكال بان الرضا
بالقضاء واجب والرضا بالكفر كفر مع ان الكفر من القضاء مشهور مدفوع بما ذكرنا اذا تقرر هذا فاعلم ان ناصية كل شيء ما به اول ظهوره وبها توجهه الى
ما يتوجه اليه وهي في كل الممكنات جهة وجودها التي بها ظهورها وتحققها وبها توجهها الى اصلها الذي هو حقيقة الوجود والوجودات الامكانية
اظلال الوجود المطلق الذي هو ظل الحق تعالى والاظلال الوجودية كلها مأخوذة ومقهورة ومسخرة تحت الوجود المطلق والحق الاول تعالى شأنه محيط بفعله
قاهر عليه والوجود المطلق هو الصراط المستقيم فقوله ما من دابة في الارض اشارة الى جملة الممكنات بذكر اشرفها الا هو اشارة الى مقام الوجوب آخذ اشارة
الى الوجود المطلق بناصيتها اشارة الى الوجودات الامكانية ولذا علله بقوله ان ربي على صراط مستقيم لانه محيط بالوجود المطلق الذي هو محيط بالوجودات الامكانية
وباعتبار كثرة العوالم في العالم الكبير والعالم الصغير تتكثر مصاديق الاية الشريفة ومظاهر مصداقها الحقيقي فان تولوا اي تتولوا فقد ابلغتكم
ما ارسلت به اليكم من الانذار بالعذاب الدائم والعذاب الدنيوي ونصحت لكم واتممت الحجة عليكم ويستخلف ربي بعد اهلاككم بالعذاب المنذر به قوما غيركم
ولا تضرونه شيئا بتوليكم واهلاككم بالعذاب فانه يستخلف امثالكم فلا ينقص في ملكه ولا في خلقه باهلاككم ان ربي على كل شيء حفيظ يحفظ نوع
الانسان وجملة خلقه باستخلاف امثال الموجودين من بعد اهلاككم ولما جاء امرنا باهلاك القوم نجينا هودا والذين آمنوا معه برحمة منا عليهم
لاستحقاقهم الرحمة بايمانهم ونجيناهم من عذاب غليظ من قبيل عطف التفصيل على الاجمال لفائدة تأكيد الانجاء ولذا كرر نجينا والتصريح بما
نجوا منه تهويلا للعذاب لتهديد السامعين ويمكن ان يراد بالثاني من عذاب الآخرة وتلك عاد جحدوا بآيات ربهم بكفرانهم بهود ومعجزاته فكانهم
جحدوا جميع الآيات فعلى هذا كان امثال هذه تعريض بامة محمد (ص) وجحودهم بعلي (ع) وكفرهم وعصوا رسله بعصيانهم هودا فان من انكر واحدا انكر الجميع
او بعصيان رسل زمانهم وقبل زمانهم واتبعوا امر كل جبار عنيد لانهم اذا اتبعوا رؤساءهم من الجبابرة والكل سنخ واحد فاتبعوا امر كل جبار او باتباع امر جبابرة

٢ حقيقة الوجود لا باعتبار مقام

بلادهم او الاتيان بصيغة الجمع للاشارة الى ان جحود آيات العالم الصغير وعصيان رسل ذلك العالم واتباع كل جبار فيه فهو تعريض بامة محمد كانه قال ولا تجحدوا
يا امة محمد آيات ربكم وخلفائه ولا تعصوا رسوله في مخالفته قوله على ولا تتبعوا امر الجبار الذي يجبر على خلق الله ويعانده واتبعوا في هذه الدنيا لعنة
ويوم القيمة الا ان عادا كفروا ربهم المضاف الذي هو هود ربهم المطلق فلا تكفروا انتم بعلي فيقال بعدا لكم كما يقال الا بعدا لعاد قوم هود وتكرير
الا وحادا والابدال منه بقوم هود لكون المقام مقام التسجيل والتهديد والتكرير للتغليظ والتطويل مطلوب في ذلك المقام والى ثمود اخاهم صالحا
قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره هو انشأكم من الارض واستعمركم فيها استبقاكم او اعطاكم وعلمكم ما به تعمرون البلاد فاستغفروه
ثم توبوا اليه ان ربي قريب مجيب قالوا يا صالح قد كنت فينا مرجوا قبل هذا اي مما رأينا عليك من الصلاح في العقل والكفاية قبل هذا الزمان الذي ظهر
فيه ما ننكره وما لم نعرفه قبل ذلك من غيرك اتنهانا ان نعبد ما يعبد آباؤنا الهمزة للتعجب وانا لفي شك مما تدعونا اليه مريب صفة شك من قبيل
ظل ظليل سواء كان بمعنى موقع في الشك او بمعنى ذي ريبة قال يا قوم ارأيتم ان كنت على بينة من ربي وآتاني منه رحمة فمن ينصرني من الله ان
عصيته فما تزيدونني ان اتبعتموني فيكون بمنزلة قوله تعالى قل لا اسألكم عليه اجرا او ابلغ منه او ان اتبعتكم في دينكم برجوعي اليه كما سألتموني غير تخسير
ايقاع الخسار ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية فذروها تأكل في ارض الله اجمل قصته اتكالا على بيان ما ورد في الكتاب من حكايته ولا تمسوها
بسوء فيأخذكم عذاب قريب عاجل فعقروها فقال تمتعوا في داركم تعيشوا في منازلكم او بلدكم ثلثة ايام وعيد بالعذاب الواقع بالاهلاك
بعد الثلثة ذلك وعد غير مكذوب فلما جاء امرنا نجينا صالحا والذين آمنوا معه برحمة منا ومن خزي يومئذ عطف على نجينا
اي نجيناهم من ذلك العذاب ومن سبب الخزي منه او من خزي يوم ذلك العذاب او في يوم القيمة ان ربك هو القوي يقوى على عذاب جمع وانجاء جمع
العزيز غالب لا مانع له من مراده واخذ الذين ظلموا الصيحة فاصبحوا في ديارهم جاثمين ميتين كأن لم يغنوا فيها يقيموا بها الا ان ثمود كفروا ربهم
الا بعدا لثمود قد مر ان امثال هذه تعريض بامة محمد ولقد جاءت رسلنا اي الملائكة وكانوا اثني عشر كما ورد في الخبر جبرئيل وميكائيل واسرافيل
وكروبيل ابرهيم بالبشرى بشارة الولد اي اسمعيل من هاجر او اسحق من سارة باختلاف الاخبار قالوا سلاما حيوه بتلك التحية قال سلام اجابهم
بابلغ من تحيتهم حيث عدل عن النصب الى الرفع فما لبث ان جاء اي ما البث … بعجل حنيذ يعني اسرع في قريهم وفي الخبر والحنيذ المشوي
النضيج فقال كلوا فقالوا لا نأكل حتى تخبرنا ما ثمنه قال اذا اكلتم فقولوا بسم الله واذا فرغتم فقولوا الحمد لله فقال جبرئيل لاصحابه حق على الله ان يتخذه خليلا
فلما رأى ايديهم لا تصل اليه نكرهم انكرهم واضمرهم فلعله لا اضياف او اوجس منهم خيفة احس اضمر خوفا قالوا بعد ما رأوا انه خاف لا تخف انا
ملائكة الله واحباؤه انا ارسلنا الى قوم لوط وليس شأننا الاكل وامرأته قائمة وهي تسمع مكالمتهم فضحكت تعجبا من مكالمتهم او حاضت بعد
ما ارتفع حيضها منذ دهر لانها كانت حينئذ ابنة تسعين سنة وابرهيم ابن عشرين ومائة سنة وقد فسر ضحكت في الاخبار بكل من المعنيين وهذا من
وجوه القرآن فبشرناها باسحق ومن وراء اسحق … يعقوب قالت بعد البشارة تعجبا من الولد بعد … يا ويلتى كلمة تعجب وان كان
اصله ان يستعمل في الشر ءألد وانا عجوز … من الولد وهذا بعلي شيخا لا يرجى منه الاستيلاد ان هذا لشيء عجيب قالوا اتعجبين من امر الله رحمت الله
وبركاته عليكم اهل البيت انه حميد يفعل بمن استحق الاحسان فوق استحقاقه مجيد لا ينظر في احسانه الى الاستحقاق فكيف … وفي الخبر
انه اوحى الله تعالى الى ابرهيم انه سيولد لك فقال لسارة فقالت ءألد وانا عجوز فاوحى الله اليه انها ستلد ويعذب اولادها اربعمائة سنة بردها الكلام
علي قال فلما طال على بني اسرائيل العذاب ضجوا وبكوا الى الله اربعين صباحا فاوحى الله الى موسى وهارون يخلصهم من فرعون فحط عنهم مائة وسبعين
سنة فقال هكذا انتم لو فعلتم لفرج الله عنا فاما اذا لم تكونوا فان الامر ينتهي الى منتهاه فلما ذهب عن ابرهيم الروع سكن الخوف بمعرفتهم وجاءته
البشرى يجادلنا في قوم لوط يعني انه بعدما سكن الخوف وحصل له البسط ببشارة الولد والخبر الملئكة بانهم نزلوا للعذاب على قوم لوط جادلنا
يعني يجادل رسلنا في دفع العذاب عن قوم لوط وهذا من كمال رحمته على خلق الله وسعة خلقه وكمال مرتبة نبوته فان قوم لوط قد لبسوا ما لهم
استحقوا سؤال العذاب منه وهو يجادل الله في دفع العذاب عكس ما روي عن بعض الانبياء الجزء منهم من سؤال العذاب بعد التبليغ …
من غير صبر على اذاهم فضلا عن طلب الرحمة ودفع العذاب عنهم وصورة مجادلته الملائكة كما نقل انه قال ان كان فيها مائة من المؤمنين اتهلكونهم فقال
جبرئيل لا قال فان كان فيها خمسون قال لا قال فان كان فيها ثلثون قال لا قال فان كان فيها عشرون قال لا قال فان كان فيها عشرة قال لا قال فان كان فيها خمسة
قال لا قال فان كان فيها واحد قال لا قال فان فيها لوطا قالوا نحن اعلم بمن فيها لننجينه واهله وهذا من استكماله في نبوته لانه كما روي بعد ما أرى
ملكوت السموات والارض رأى رجلا وامرأة على معصية الله فدعا عليهما فاهلكا وبعد كمال النبوة يجادل في قوم لوط مع انهم كانوا … على
معاصي الله وعلى اشدها ان ابرهيم لحليم غير عجول على المسيء بالمؤاخذة بالدعاء عليه اواه كثير التلهف منيب يرجع الى الله في كل ما يرى …
قلنا على السنة رسلنا او قالت الملائكة يا ابرهيم اعرض عن هذا اي سؤال دفع العذاب والمجادلة فيه انه قد جاء امر ربك باهلاكهم وكلام …
انهم آتيهم عذاب غير مردود فلا فائدة في جدالك ولما جاءت رسلنا لوطا سيء بهم لانهم اتوه بصورة غلمان فخاف ان يقصدهم قومه لعلمه بسيرة قومه وضاق

على او تسبيبيه الخسران

بهم ذرعاً كناية عن العجز عن الحيل في دفع الشدة كانه لا يمكنه مد اليد الى شيء في دفعها وقال هذا يوم عصيب شديد بطيبة لعدم حياء قومه
وعلمه فقدني على دفعهم وكمال الاهتمام في محافظة اضيافه وجاءه قومه يهرعون اليه يسرعون كانهم يدفعون لطلب الفاحشة من اضيافه ومن قبل كانوا
يعملون السيئات بحيث لم يبق لهم حياء وتجاهروا بفعلهم وطلبوا الفاحشة من اضيافه قال يا قوم يعني لما اعطوا اضيافه فاتت شاركتهم في
فعلهم اذ قال يا قوم هؤلاء بناتي يريد التزويج بهن او مقصوده ازواجهم فانهن كن بناته لكون كل نبي ابا لامته ومقصوده كما في الخبر انا بوا من الحرام ابا زواجهن
لانه قد علم انهم لا يريدون الفروج هن اطهر لكم من حيث الاثم او من حيث الجسم ولذلك ورد عن الرضا انه قال احله آية من كتاب الله قول لوط
هؤلاء بناتي هن اطهر لكم وقد علم انهم لم يريدوا الفروج فاتقوا الله في هذا الفعل الشنيع ولا تخزون لا تخجلوني من الخزاية بمعنى الحياء او لا
تفضحوني من الخزي في ضيفي فان اخزاء ضيف الرجل اخزائه اليس منكم رجل رشيد يهتدي الى الحق ويرعوي عن القبيح قالوا لقد علمت ما لنا
في بناتك من حق حاجة وميل وانك لتعلم ما نريد من اتيان الذكران قال بعد عجزه عن النصح والحاجة متمنيا ما لم يسر له الوصول اليه باعتقاده لو ان لي بكم قوة بمددكم
قوة بنفسي او آوي الى ركن شديد قوي على دفعكم حتى ادفعكم به استعار لفظ الركن الذي هو الجبل الذي لا يمكن تحريكه او قاعدة البيت التي هي كالقوي
المنيع عن ابي جعفر عليه السلام نقل انه قال جبرئيل ان ركنك لشديد افتح الباب ودعنا واياهم قالوا اي الملائكة بعد ما رأوا عجزه عن دفعهم ونهاية تضجره بهم تعريفا
لانفسهم وتسكينا لاضطرابه انا رسل ربك فلا تغتم لن يصلوا اليك بما يريدون فاسر باهلك بقطع من الليل مظلما كذا روي عن علي ع ولا يلتفت منكم
احد يعني لا يتخلف وعلى هذا فقوله الا امرأتك استثناء من احد او لا ينظر الى ورائه وعلى هذا فهو استثناء من اهلك انه مصيبها ما اصابهم تعليل
ان موعدهم الصبح جواب سؤال مقدر اذ كان مذكورا فاسقط ثم ايجازا كانه قال استعجالا بالعذاب متى كان موعد عذابهم فقال ان موعدهم الصبح
روي انه قال متى موعد اهلاكهم قالوا الصبح فقال انه اسرع من ذلك لضيق صدره بهم فقالوا اليس الصبح بقريب ومن هذا يظهر فضل مقام ابراهيم
على مقام لوط مع انه كان ابراهيم على الفاحشة مثل لوط او ازيد منه لانه كان له رؤية الملكوت فيرى ما كان غائبا عن لوط ومع ذلك يجادل في دفع
العذاب عن لوط يستعجل بالعذاب فلما جاء امرنا جعلنا عاليها سافلها بان جعل جبرئيل جناحه في اسفلها ثم رفعها الى السماء ثم قلبها عليهم وامطرنا
عليها حجارة من سجيل معرب سنك كل اي الطين المتحجر منضود نضد اعد لعذابهم او متتابع في النزول عليهم والصق بعضه ببعض مسومة معلمة بالقتل
للعذاب عند ربك متعلق بمسومة او ظرف مستقر حال من المستتر في مسومة وما هي من الظالمين ببعيد تعريض بامة محمد ص والمراد مطلق من ظلم او من ظلم مثل
ظلمهم باتيان الذكور وروي انه من مات مصرا على اللواط لم يمت حتى يرميه الله بحجر من تلك الاحجار فيكون فيه منيته ولا يراه احد وقصة لوط وقومه وسوء
فعلهم وخرابة بلادهم مذكورة في المفصلات والى مدين اخاهم شعيبا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره ولا تنقصوا المكيال والميزان كانوا
يعاملون بنقص الميزان اذا اعطوا واستيفائه اذا اخذوا فنهاهم عن سوء صنيعهم اني اريكم بخير ان تركتم البخس في المعاملة واني اخاف عليكم عذاب
يوم محيط بعذابه كل الناس او بجميع جوانب كل احد او محيط بجميع ايام الدنيا وعد ووعيد كما هو شأن الانبياء في دعوتهم حيث يجمعون بين التبشير
والانذار ويا قوم اوفوا المكيال والميزان تصريح بمفهوم النهي تأكيدا ورفعا لتوهم ان يريد بالنهي عن النقص الامر باعطاء الزيادة فانه مفهوم
مخالفة لهم من الايفاء واعطاء الزيادة ولذا قيد الايفاء بالقسط ولا تبخسوا الناس اشياءهم تعميم لمطلق الاشياء مكيلات كانت او موزونة او غيرهما و
تأكيد اخر فانهم لما كانوا مصرين على التطفيف كان التأكيد في النهي عنه والامر بالايفاء مطلوبا ولا تعثوا في الارض مفسدين حال مؤكدة وتعميم اخر و
نهي عن مطلق الافساد اعلم ان الاية كما تجري في الاعراض الدنيوية تجري في الاوصاف النفسانية من حسن المعاشرة وترك سوء الخلق مع المعاشرين في الانصاف
معهم وترك طلب الانصاف منهم وحسن الظن بهم واتهام نفسه فيهم وستر العيوب منهم وتقبيح العيوب من نفسه والاعتذار لهم والملامة لنفسه وكما تجري في
العالم الكبير تجري في العالم الصغير والمعاملة مع اهل مملكته وكما تجري في المعاملة بين الشخص وبين الخلق تجري في المعاملة بينه وبين الله فلا
تغفل عن تعميم الاية بل ينبغي للناظر المتدبر في الايات الالهية ان ينظر ويتدبر اولا في مصداق كل آية في وجوده ومملكته ثم ينظر في مصاديقه الخارجية
فيختص الاية بمن نزلت فيه مثلا اذا تلا آية فيها ذكر فرعون وموسى فلينظر اولا الى وجوده وفرعون مملكته الداعي للالهية والاستعلاء والاستبداد
وموسى وجوده الداعي لاهل مملكته وفرعونهم الى الاقرار بالله والانقياد له ثم لينظر الى حال موسى وفرعون وما لهما وما عليهما ليعتبر بذلك
ويعين به موسى وجوده على فرعونه ثم لينظر الى موسى زمانه وفرعونه ليعتبر بهما ويقيس حالهما الى من مضى فينزجر عن فرعونه ويطلب موسى ثم يعتبر بذلك
موسى وجوده ويفر من فرعونه بقية الله خير لكم يعني ما يبقى لكم من مكاسبكم من دون ارتكاب البخس والتطفيف والاضافة الى الله للاشارة الى ان المعطي
هو الله وان المكاسب وسائل اعطاء الله ستراً على اعطائه لئلا يبصر فواعل المكاسب او بقية الله من الفطرة الالهية واللطيفة السيارة الانسانية والعقل
وجنوده بعد اخذ حظ النفس وشهواتها والشيطان واغوائه والجهل وجنوده بمملكتكم خير لكم من قضاء الشهوات والآمال التي زينها الشيطان او بقية الله
من خلفائه في ارضه الداعين لكم الى الله خير لكم من نفسانيتكم في ضلالتكم وكان هذا القول منه تلويحا الى نفسه ان كنتم مؤمنين تقييد للايمان
فان بقية الله لغير المؤمن نقمة وعذاب او شرط هيجي لانهم كانوا مدعين انهم مؤمنون بالله واصنامهم شفعاؤهم عند الله وما انا عليكم

بحفيظ ضمنه مثل معنى الوكالة والمراقبة فعدّاه بعلى اي ما انا وكيل عليكم يحفظكم من السقطات ومن شرور انفسكم قالوا في جوابه عن دعوته الى التوحيد وترك الفساد في الاعمال يا شعيب اصلوتك تأمرك ان نترك ما يعبد آباؤنا استهزءوا به بتخصيص صلوته من حيث كانت غريبة في انظارهم شبيهة بافعال المجانين لانهم ما رأوا مثلها من امثالهم وبتعظيم عبادة اصنامهم متوسلا في ذلك بانها كانت فعل آبائهم وانهم اعتادوها واخذوها من اسلافهم او ان نفعل في اموالنا ما نشاء بالتطفيف انك لانت الحليم الرشيد من قبيل استعمال الضد في الضد تهكما واستهزاء اي انك ذو طيش سفيه او تهييجا على الابتداء عن دعواه وموافقتهم يعنى انك كنت تعد حليما لا يرجى منك ما يظهر من امثال الصبيان رشيدا لا ينبغي ان يصدر منك افعال السفهاء والمجانين قال يا قوم ارأيتم ان كنت على بينة من ربي قد مضى تأويل البينة ورزقني منه رزقا حسنا اشارة الى مواهب الولاية فانها الرزق الحسن والجزاء محذوف اي انصرف عن دعوتي واختص غير مولاي وما اريد ان اخالفكم الى ما انهاكم عنه حتى تلتبس وتطمح نظري في باكم حتى تكذبوني بمنزلة ما اسألكم عليه ما الا ان اريد الا الاصلاح ما استطعت لما نسب الارادة الى نفسه تبرى عن استقلال الفعال وما توفيقي الا بالله عليه توكلت واليه انيب يعنى لا انظر في فعلي ودعوتي الى نفسي وحولي وقوتي ولا في غاية فعلي الى غير ربي ففي الآية اشارة الى التبري من حوله ومن النظر الى غاية سوى مولاه ويا قوم لا يجرمنكم شقاقي لا يكسبنكم كسبا اسيئا ان يصيبكم مثل ما اصاب قوم نوح او قوم هود او قوم صالح وما قوم لوط منكم ببعيد يعنى ان كان زمان الامم السالفة بعيدا منكم ولستم تعتبرون منهم لعدم مشاهدة آثارهم لاكم بعضا فقوم لوط غير بعيد منكم تشاهدون آثارهم وتسمعون اخبارهم فاعتبروا بهم واجتنبوا عن مثل افعالهم في مخالفتهم نبيهم فهو تهديد لهم بهلاك الامم الماضين بمخالفتهم رسولهم واستغفروا ربكم ثم توبوا اليه ان ربي رحيم ودود قد مضى تفسيرهم في هذه السورة قالوا بعدما لم يقدروا على الاحتجاج معه يا شعيب ما نفقه كثيرا مما تقول استهزءوا بقوله وهددوه بقولهم وانا لنراك فينا ضعيفا ولولا رهطك لرجمناك وما انت علينا بعزيز فيمنعنا عزة وجودك علينا عن قتلك قد جاءت قال يا قوم ارهطي اعز عليكم من الله يعنى ترقبون في حقي رهطي ولا ترقبون في حق الله اسلوبي النكم اولى بالترقب واتخذتموه وراءكم ظهريا الظهري من كان وراء الظهر منسوبا الى الظهر بالفتح بتغيير هيئته او منسوبا الى الظهر بالكسر لكنه لم يستعمل في غير النسبة وهو عطف بيان او بدل او حال تاكيدي او مفعول ثان وورائكم حال حينئذ او ظرف للظهري او هو مفعول بعد مفعول كالخبر بعد الخبر لانه كان في الاصل خبرا بعد خبر ان ربي بما تعملون محيط تعليل للانكار والتوبيخ المستفاد من الهمزة او نحو التسوية عن حال الله معهم ويا قوم اعملوا على مكانتكم منزلتكم عند الهتكم او ردائتكم في انفسكم فهو تهكم بهم لكنه ابرزه في صورة الانصاف ولذا لم يقيد قوله اني عامل بمكانتي سوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ومن هو كاذب مضى مثله وارتقبوا نصر الهتكم وعذابي اني معكم رقيب نصر الهي وعذابكم ولما جاء امرنا باهلاك قوم شعيب نجينا شعيبا والذين آمنوا معه برحمة منا الاتيان بالواو قبل لما ههنا وفي قصة هود والفاء في قصتي صالح ولوط للتصريح في قصتي صالح ولوط بوعد العذاب المستعقب لاتيانه المسبب عنه دون قصتي هود وشعيب واخذت الذين ظلموا الصيحة يعنى التصاح بهم جبرئيل صيحة فزهق روح كل منهم فاصبحوا في ديارهم جاثمين كان لم يغنوا فيها الا بعدا لمدين كما بعدت ثمود ولقد ارسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين الآيات هي الآيات التسع التي بها ظهور دينه وسلطان مبين هو الولاية التي لها السلطنة على الكل فلما كان جعل عصاه التي كانت جمادا حية من ظهور سلطنة الولاية وبعصاه سلطنته امكان المراد في الظاهر هو عصاه الى فرعون وملائه فاتبعوا امر فرعون وما امر فرعون برشيد سبب للمأمور بقدم قومه يوم القيامة لانه كان اصل ضلالهم في الدنيا فهكذا يصير يوم القيامة متبعا لهم في ايصالهم الى النار فاوردهم النار لانهم يتبعونه في ايصالهم الى النار والتأدية بالمضي لتحققه كائنا وبئس الورد المورود واتبعوا في هذه الدنيا او في هذه الخصلة لعنة ويوم القيامة بئس الرفد المرفود اي العطاء المعطى هم نعمه واستعمال الورد والرفد وتوصيفهما مبالغة في التهكم بهم ذلك المذكور من انباء نوح وهود وصالح ولوط وموسى وشعيب من انباء القرى والاشارة الى ظاهرها اتى باسم الاشارة مفردا مذكرا نقصه عليك منها قائم من اسم بمعنى البعض مضافا الى الضمير مبتدأ وقائم خبره او منها لقوة معنى البعض في من قائم مقام موصوف الذي هو المبتدأ او منها خبر مقدم وقائم مبتدأ مؤخر والجملة حال او مستأنفة او منها حال معتمد على ذي الحال العامل عمل الوصف فمبتدأ وصفي وقائم مرفوعه ومعنى عن الخبر وحصيد والمراد بقيامها قيام اهلها وعدم ابادتهم او قيام آثار القرى المهلكة وعدم انمحائها وهكذا الحصيد في الحصاد هو القطع بالحد لكن يقال للذي استوصل بحيث لم يبق منه اثر حصيد ومحصود ونسب الى الصادق انه قال فمنها قائم وحصيد بلفظ الفاعل منهما ونصب قائما وحصيدا فيكونان حينئذ خبرين لكان محذوفا او مفعولين لنقص محذوفا والتقدير فمنها كان قائما وحصيدا او فمنها نقص قائما وحصيدا وما ظلمناهم عطف لدفع توهم ان حصادهم واستيصالهم كان ظلما من الله ولكن ظلموا انفسهم بارتكاب ما جلب عليهم العذاب من دعاء غير الله وشنائع الاعمال يظن ان الاليق بسياق هذه العبارة ان يقال وما نحن ظلمناهم ولكنهم ظلموا انفسهم لانه اذا اريد نفي الفعل من فاعل واثباته لفاعل آخر يؤتى بالفاعل المنفي عنه عقيب اداة النفي وبالفاعل المثبت عقيب اداة الاسناد لكنه نعم

اراد ان يشير الى انّه لم يكن فى الاستيصال ظلم بل كان عدلاً وانّما الظلم كان افعالهم الشنيعة المؤدّية الى الاستيصال فنفى فى الاوّل اصل الظلم بواسطة
الاستيصال واثبت ظلماً آخر سوى الاستيصال لهم فما اغنت عنهم ولا دفعت آلهتهم التى يدعون من دون الله من شيء الهة من الاصنام السفلية و
الاجسام العلوية والاشخاص البشرية التى ما انزل الله بها من سلطان دون ولىّ الامر من شيء من العذاب لمّا جاء امر ربّك بالعذاب والاهلاك وما
زادوهم اى ما زادهم الآلهة غير تتبيب غير الاهلاك والتخسير وكذلك الاخذ بالحدّة والاستيصال بالكلّية اخذ ربّك اذا اخذ القرى اى اهلها و
هى ظالمة انّ اخذه فى موضع التعليل اليم شديد وذلك انّه تعالى يمهل الظالم الذى انصرف عنه الى الشيطان حتّى استتمّ جهات الغواية واستحقّ كمال العقوبة
انّ فى ذلك الاخذ والاهلاك الواقع بالامم الماضية الهالكة لآية لمن خاف عذاب الآخرة فانّه وان كان فى الدنيا لكنّه من نصر الغيب وانموذج
الآخرة ذلك اليوم الذى هو الآخرة والتذكير باعتبار الخبر يوم مجموع له الناس لانّ المتعاقبين متلاحقون فى ذلك اليوم وذلك تكرار اسم الاشارة
للتهويل يوم مشهود يشهد فيه كلّ حاضر وغائب او يقوم الاشهاد من الانبياء واوصيائهم بالشهادة فيه او يطلب منهم الشهادة فيه وما
نؤخّره الّا لاجل اى الى وقت وفى وقت ولا نقضاء امد معدود يوم يأت ذلك اليوم على ان يكون الفاعل راجعاً الى اليوم المضاف او اليوم المشهود
وقرئ يأتى باثبات الياء وحذفها اجراء للوصل مجرى الوقف لا تكلّم تتكلّم نفس الّا باذنه لظهور السلطنة التامّة والمالكيّة الكاملة بحيث يكون
نسبة الكلّ اليه تعالى نسبة القوى والجوارح الى النفس وكما انّ حركات القوى والجوارح اذا كانت سليمة باقية على طاعة النفس ليست الّا باذن التكوينى
من النفس الانسانية كذلك لا يكون حركات الموجودات تماماً ومنها نطق الانسان وتكلّمه فى ذلك اليوم الّا بالاذن التكوينى من الله تعالى ولا ينافيه قوله
تعالى هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم لانّ ذلك بالنسبة الى العاصين او بالنسبة الى الاعتذار عن المعصية وهذا بالنسبة الى المطيعين او فى غير
الاعتذار عن المعصية او ذلك فى يوم وموقف وهذا فى يوم وموقف آخر بل نقول ذلك ايضاً يدلّ على توقّف التكلّم على الاذن موافقاً لهذا فمنهم اى
من الناس المذكورين او من جملة النفوس المدلول عليهم بالنفس المنكّرة الواقعة فى سياق النفى الدالّة على العموم او من اهل الحشر المدلول عليهم
التزاماً او من المتكلّمين وهو من عطف التفصيل على الاجمال ولذا اتى بالفاء شقىّ وسعيد اى ومنهم سعيد فهو من عطف الاوصاف المتعدّدة لذوات
متعدّدة لا لذات واحدة واسقاط منهم للاشارة الى انّ القسمة غير مستوفاة امّا لانّ الضمير راجع الى جملة المبعوثين من الحيوان والانسان ولا يحكم
على اكثرهم بالشقاوة ولا بالسعادة والاتيان بضمير ذوى العقول حينئذ للتغليب او لانّ اكثر الناس من السواقط لا اعتناء بهم حتّى يدخلوا فى القسمة او
لانّ الاكثر مؤخّر حكمهم الى الفراغ من حساب الاشقياء والسعداء ونقدّم الشقىّ امّا لانّ المقام للوعيد او لكثرة الاشقياء بالنسبة الى السعداء او لانّ ختم
الآية بذكر السعداء والرحمة فامّا الذين شقوا قرئ معلوماً ومجهولاً من شقاه بمعنى اشقاه ففى النار خبر الموصول لهم فيها زفير وشهيق الجملة حالية
او مستأنفة جواب لسؤال عن حالهم واذا كانت حالاً فامّا حال عن فاعل شقوا او عن المستتر فى الظرف او عن النار او لهم حال عمّا سبق وزفير وشهيق فاعل
للظرف لاعتماده على ذى الحال وفى الآية وجوه اخر من الاعراب والزفير اخراج النفس بشدّة والشهيق ادخاله كذلك او شبّه صراخهم بنهيق الحمير فانّ الزفير
والشهيق حالتا نهيق الحمير خالدين فيها حال عن واحد ممّا سبق بطريق التداخل او الترادف ما دامت السموات والارض ظرف للخلود ولكون الزفير لهم
او لثبوتهم فى النار استقلالاً او على سبيل التنازع الّا ما شاء ربّك استثناء من مدّة الخلود او مدّة كونهم فى النار او من مدّة زفيرهم وشهيقهم
او فوقيتهم ولفظة ما نافية او مصدرية او موصولة او موصوفة ولمّا كان المتوهّم من استثناء مدّة عن مدّة ان يكون المستثناة آخر المدّة المستثنى
منها اشكل الآية على القائلين بدوام العذاب والخلود فى النار واستدلّ القائلون بانقطاع العذاب وخروج اهل النار من النار بامثالها اعلم انّ
المتشرّعين من المتكلّمين والفقهاء رضوان الله عليهم قالوا بدوام العذاب وخلود اهل النار الذين لا يدركهم شفاعة الشفعاء فى النار وفى العذاب
واستدلّوا على ذلك بظواهر الآيات والاخبار وعلى هذا فالاستثناء من مدّة الخلود باعتبار اوّلها ونظيره ان يقال حبست يوم الجمعة الّا ساعة من اوّله
فانّ اهل النار قبل دخول نار الآخرة معذّبون فى البرازخ او غير مستفيقين من غشيهم وامانتهم بالنفخة الاولى وحالهم حينئذ كحال النائم والمغشى
عليه او الاستثناء من مدّة الخلود باعتبار آخر المدّة لكن بالنسبة الى من يدركه شفاعة الشافعين كانّه قال الّا ما شاء الله ان شاء الله او الاستثناء
من مدّة الخلود باعتبار آخرها لكن المراد بالنار نار البرازخ المعبّر عنها بنار الدنيا كما فى الاخبار وتلك النار وان مكثوا فيها ما مكثوا لكنّهم يخرجون منها بعضها
الى نار الآخرة ويستحقّون نار الدنيا ونار الآخرة وكذا جنان الدنيا وجنان الآخرة عن قريب انشاء الله وقد ذكر فى تصحيح الاستثناء وجوه اخر لا فائدة فى ذكرها
ولا يليق بهذا المختصر وبعض الحكماء من المشّائين والاشراقيّين قالوا بخلود النار وتسرمد العذاب على النوع بتعاقب الافراد وامّا الافراد فلا يتسرمد
العذاب عليهم بل امّا يصير العذاب عذباً كما قال بعض او يخرجون من الجحيم والنار الى النعيم او يخرج بعضهم ويصير العذاب عذباً على بعضهم استدلّوا
على ذلك باصولهم المقرّرة عندهم من انّ القسر لا يكون دائمياً ولا اكثرياً والّا بطل الحكمة فى ايجاد القوّة المقسورة واذا لم يكن القسر دائمياً ولا اكثرياً
فان كان الانسان مخلّداً فى النار طبيعياً للقوّة المناسبة منه بقوّة ملائمة للنار حتّى يستريح منها ويلتذّ بها او يخرج من النار ويصل الى ما يلائمه وامّا صنف
جمع من المتصوّفة فحكموا بتسرمد العذاب واستدلّوا على ذلك باصولهم الذوقية وشواهدهم الكشفية من انّ الرحمة ذاتية وسابقة على الغضب وشاملة

الکل

للكل وان الغضب عرضي لاحق للمرحمة بالذات والعرضي يبطل والذاتي لا يزول فبعد مدة العذاب اللابدي يزال العذاب ويصير العذاب عذبا للكل
كما قال بعض او يخرج المعذبون جميعا وبعد من تعرا عليهم تخرج عنهم كما قال بعض او يبقى العذاب على النوع تبعا للاشخاص وخروجهم نوعا كما قال
جمع او يخرج بعض ويبقى بعض في الجحيم ملتذا بنارها وحياتها وعقاربها مثل ما قال الحكماء ولا اشكال في الاستثناء على قولهم لكن هذا القول
يشبه قول اليهود وقد كذبهم الله في قولهم لن تمسنا النار الا اياما معدودة ان ربك فعال لما يريد تعليل للسابقة واما الذين سعدوا قرئ بفتح
السين وضمها من سعده الله بمعنى اسعده ففي الجنة خالدين فيها ما دامت السموات والارض الا ما شاء ربك الاستثناء ههنا باعتبار المبدء
كما سبق او باعتبار المنتهى لكن المراد بالجنة جنة الدنيا كما في اخبارنا والمعنى اما الذين سعدوا ففي جنة الدنيا خالدين فيها ما دامت السموات و
الارض الا ما شاء ربك ان يخرجوا منها الى الجنات العالية ومقام الرضوان ويدل عليه التقييد بدوام السموات والارض فانها باقية في الجنان الدانية
واما جنة المأوى فليس فيها سماء ولا ارض ليس عند ربك صباح ولا مساء ويدل عليه ايضا قوله عطاء غير مجذوذ فانه ان خرجوا منها الا
الى مثلها او ما فوقها كان العطاء مجذوذا لا محالة اعلم ان الانسان من اول استقراره نطفة مادة بدنه في الحلم واللين الى الموت والبعث فله في كل آن
موت وحشر وخلع لصورة ولبس لاخرى الى اخر حيوته الدنيوية واول حياته الطبيعية لكنه لما كان نحو الاتصال الذي يجري في عالم واحد لا يبقى خصوصا
بعد تولده الى اخر عمره ولا يظهر على اهل الحس ظهورا واضحا مغفول عنه ما يسمى في الشريعة المطهرة موتا وحشرا ويجهل اهل الحس عن تبدله وخلعه
ولبسه مع انه مشهود معلوم لكل احد من حيث انه يشهد ان النطفة اضعف شيئا وتعلم انها مادة البدن ثم يراها جنينا ثم انسانا صبيا ثم مراهقا ثم شابا
وكهلا وهرما لكن خلعه البدن وانتقاله الى عالم اخر لما كان من عالم الى عالم ومن مادة طبيعية الى صورة اخروية مجردة ودفعة لا تدريجا صار ممتازا
حتى قيل منظورا اليه مسمى بالموت والارتحال كما ان خروجه من رحم امه وانفصاله منها لما كان دفعة انتقالا من عالم الى عالم وخروجا من مضيق الرحم
وظلماته الثلث صار ممتازا اليه مسمى بالولادة وبعد خروجه من بطن الدنيا ورحم علاقة البدن وشبيهه اغشية الاهواء وولادته في الاخرة له حالات
وانتقالات وفي كل انتقال موت وحيوة وخلع ولبس وقبر وبعث واول حالاته الاماتة التامة والغشي العام الحاصل بالنفخة الاولى ونفخة الاماتة ويمكث
في تلك الحالة ما شاء الله كما اشير اليه في اخبارنا وبعد ما يبعث من تلك الحالة بالنفخة الثانية ونفخة الحيوة له حالات وانتقالات من صورة الى صورة
بحسب ما اكتسبه في الدنيا من الاعمال والاخلاق فان كان من اهل الشقاوة ينقلب في الصور الموذية والنار الدانية الى ان ينتهي الى نار الاخرة وان كان
من اهل السعادة وكان عليه شوب من الاعمال السيئة والاخلاق الرذيلة ينقلب في الصور الموذية الى ان يتخلص منها الى الصور البهية وان لم يكن له
شوب من ذلك ينقلب في الصور البهية الى ان ينتهي الى جنان الاخرة وجنة المأوى ويسمى عالم التقلبات برزخا بين عالم الطبع وعالم الاخرة وفي
هذا العالم يكون ترقيات وتنزلات في الاخرة ونصوص الايات والاخبار تدل على ذلك ويقرره العرفاء الشامخون والصوفية المكاشفون والعقل ايضا
فلا اعتناء بما قاله بعض المتفلسفة من عدم الترقي والتنزل بعد الموت بناء على انكار عالم البرزخ والمثال او على انقطاع المادة والاستعداد لدعوى
ان الترقي والتنزل لا يكونان الا بالمادة والاستعداد اما عالم البرزخ والمثال فقد اثبته الايات والاخبار وحققه المكاشفون صور الاخبار واحتج عليه الاكثر
من الحكماء الابرار ومحل تحقيقه الحكمة العالية واما انقطاع الاستعداد فمسلم لكن لا ينافيه ظهور المكتسب بالاستعداد في الدنيا بعد الموت بصورة مناسبة
لها متعاقبة لعدم سعة النفس لظهور الصور تماما واستجماعها دفعة حتى تنتهي الصور الى صورة لا خروج للنفس منها بحسب اخر احوالها في السعادة او
الشقاوة كما هو شان اصحاب اليمين واصحاب الشمال او تخرج النفس من عالم الصور الى عالم المجردات الصرفة كما هو شان المقربين وههنا ما لا عين
رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وخروجها الى عالم المجردات الصرفة لا ينافي سعتها وتنعمها بنعيم الجنان الصورية بحسب مراتبها النازلة وجنودها
الدانية فان المقربين مشاركون لاصحاب اليمين في لذاتهم الصورية وهم لا يشاركون المقربين في لذاتهم المعنوية فالنفوس الانسانية بعد الموت و
الخروج من غلاف البدن مثلها بعد التولد والخروج من غلاف الرحم فكما انها بعد التولد تنمو وتشب بحسب بدنه وتخرج من الدنيا كذلك بعد الموت تنمو
وتشب وتخرج من عالم الصور والمثال ان كانت من المقربين او تخرج من البرزخ فقط وتقف في صورة هي مقرها ان كانت من اصحاب اليمين او من اصحاب
الشمال سواء كان موتها اختياريا او اضطراريا وبعد خروجها من عالم الصور الى عالم المجردات الصرفة وانتهائها الى صورة لا انحدار عنها يكون
الكرسي ونحوها في مقامها من جنان عدن او الجنان الصورية بمراتبها او الجحيم بمراتبها وقبل القيامة الكبرى تكون في الجنان الدنيا كما في اخبارنا او في النار الدنيا اوهما
اللتان تكونان في البرازخ قبل الوصول الى محل القرار وقد فسر الجنة والنار في هذه الاية بولاية المحمدية وولاية اعدائهم فلا تك في مرية الخطاب
عام او خاص بمحمد لكن على طريقة اياك اعني واسمعي يا جاره والفاء للجزاء اي اذا علمت حال الامم السالفة وانها لا تغني عن عابديها شيئا بما
قصصنا عليك وبما شاهدت من انهم فلا تك في مرية مما يعبد هؤلاء من عبادة هؤلاء لان عبادتهم مثل عبادة اسلافهم او من الالهة التي يعبدها هؤلاء
فان حالها كحال الهة السالفين ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم اي الامم السالفة الذين قصصناهم عليك والتقدير كما كان يعبد آباؤهم فحذف لدلالة
قوله من قبل عليه وانا لموفوهم نصيبهم اي قسطهم من العذاب كآبائهم او نصيبهم من النعيم الى اجالهم حتى نذهب بهم الى دار شقاوتهم غير منقوص

ولقد

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ كتاب النبوة كما آتيناك الكتاب فَاخْتُلِفَ فِيهِ كما اختلف في كتابك وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ بامهالهم حتى يخوضوا في طغيانهم
لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ بين المختلفين من قوم موسى ومن قومك بتمييز المبطل عن المحق واهلاك المبطل وابقاء المحق وَإِنَّهُمْ اي منكري قومك لَفِي شَكٍّ مِنْهُ
من كتابك مُرِيبٍ بالغ سواء كان من قبيل ظل ظليل او بمعنى موقع للغير في الشك على ان يكون من ارابه بمعنى اوقعه في الشك وَإِنَّ كُلًّا لَمَّا لَيُوَفِّيَنَّهُمْ رَبُّكَ
أَعْمَالَهُمْ قرء ان بتشديد النون وتخفيفها وعلى قراءة التخفيف قرء بالنصب بالرفع وعلى كل فلما بالتشديد والتخفيف وقرء لما بالتنوين فعلى قراءة تشديد
النون فكلا اسم ان ولما بالتشديد مركبة من لام الابتداء ومن الجارة وما الموصولة او ما الموصوفة ولام ليوفينهم موطئة والجملة صلة ما او صفته والمعنى لمن
الذين ليوفينهم او لمن اشخاص ليوفينهم بتقدير القول او لما نافية والمنفي محذوف وليوفينهم جملة مستأنفة والمعنى لما يوفوا حتى الآن اعمالهم ليوفينهم اعمالهم
او لما اصلها لما بالتنوين بمعنى جميعا تاكيد لكلا ابدل النون الفا اجراء للوصل مجرى الوقف ولما فعلى من لم بالف التانيث بمعنى جميعا ايضا صرف كالف
الالحاق على قراءة تشديدان وتخفيف لما فلام لما لام خبران ولام ليوفينهم موطئة او بالعكس وما زائدة للفصل بين اللامين ولام لما لام خبر
ان وما موصولة او موصوفة اي ان كلا من المؤمن والمنكر لمن الذين ليوفينهم ربك اعمالهم وهكذا تقدير الموصوفة وعلى قراءة تخفيف النون ونصب
كلا وتشديد لما فان مخففة عاملة على اصلها وكلا اسمها ولما على الوجوه السابقة او ان نافية وكلا مفعول فعل محذوف ولما استثنائية والمعنى
اري ان كلا الا ليوفينهم او ان مخففة مهملة وكلا مفعول فعل محذوف ولما على الوجوه السابقة وعلى قراءة تخفيف ان ونصب كلا وتخفيف لما فان مخففة عاملة
مع لما بالتخفيف او ان مخففة مهملة اذ اري مقدرة ولام لما موطئة او لام خبران وما موصولة او موصوفة او ان نافية اري مقدرة ولام لما بمعنى الا على قول
من يجعل اللام بعد ان بمعنى الا وما للفصل او ما موصولة او موصوفة وعلى قراءة ان بالتخفيف وكل بالرفع ولما بالتشديد فان مخففة مهملة وكل مبتدء ولما
على الوجوه السابقة او ان نافية ولما استثنائية وعلى قراءة ان بالتخفيف وكل بالرفع ولما بالتخفيف فان مخففة مهملة او نافية ولما على الوجوه السابقة و
المقصود تهديد المنكرين فالمعنى ان كلا من المنكرين او تهديد المنكرين وترغيب المؤمنين فالمعنى ان كلا من المؤمنين والكافرين ليوفينهم ربك
أَعْمَالَهُمْ إِنَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ اي اذا كان الامر هكذا فاستقم وتمكن والاستقامة من قام من الانحناء او من قام بالامر بمعنى كفاه
والهيئة للطلب او للمبالغة فمعنى استقام طلب القيام من نفسه او القيام بالامر من نفسه هو ابلغ يفيد المبالغة او بالغ فيه وهي الاية فاستقم
استقامة مماثلة للمامور بها ومواز بها او استقامة مثل الاستقامة التي امرت بها اعلم ان الانسان مامور تكوينا بالسير من ادنى مراتب الوجود
هو العناصر الاربعة بل مادة المواد الى اعلاها وهو مقام الاطلاق والخروج من التعين والتقيد وسيره من مقام الطبع على مراتب الجماد والحيوان الى
مقام البشر وظهور العقل الجزئي الذي هو مناط التكليف وظهور الاختيار بحض الامر التكويني من دون مداخلة اختياره وتكليف وبعد ظهور العقل
وتمييز الخير والشر الانسانيين لما كان نعديه عن اختيار الامر التكويني ويمنعه عن سيره على المراتب العالية ادركه الرحمة والعناية الالهية بالاوامر
النواهي التكليفية على السنة رسله واوصيائهم فان ساعده التوفيق في امتثال الاوامر والنواهي وسار بمقتضى فطرته على المراتب العالية الملكوت
والجبروت الى مقام الاطلاق المعبر عنه باللاهوت والمشية والحق المخلوق به والولاية المطلقة وتمكن في ذلك صار منتهيا في سيره الى ما امر به وصار مستقيما
متمكنا في جميع ما امر به تكوينيا وتكليفا وان لم يساعده التوفيق ونزل الى الملكوت السفلي وعالم الجنة والارواح الخبيثة صار مخالفا للامر التكويني
والتكليفي فضلا عن ان يكون مستقيما فيه فان الاستقامة هو التمكن في المامور به بحيث يصير المتمكن فيه غير محتمل الزوال بسهولة والسالك الى الله عز وجل
على المقامات وان كان صعبا لكن تمكنه فيها بحيث لا يزول عنه اصعب من دخوله فيها فان الدخول في مقام التوكل صعب لكن تمكنه في التوكل
بحيث لا يزول عنه في حال من الاحوال اصعب من دخوله فيه هكذا الانسان الملكي عروجه الى الملكوت صعب لكن تمكنه فيها بعد عروجه اليها بحيث
لا يشغله شان من شؤونه عنها اصعب وقد اشار المولوي قدس سره الى السير على تلك المراتب والتمكن فيها والانتهاء الى مقام الاطلاق بقوله
از جمادي مردم ونامي شدم   وز نما مردم بحيوان سر زدم   مردم از حيواني وآدم شدم   پس چه ترسم كي ز مردن كم شدم   حمله ديگر بميرم از بشر
تا برآرم از ملائك بال وپر   وز ملك هم بايدم جستن ز جو   كل شيء هالك الا وجهه   بار ديگر از ملك قربان شوم   آنچه اندر وهم نايد آن شوم
پس عدم گردم عدم چون ارغنون   گويدم كانا اليه راجعون   فانه اشار بذكر الموت الى التمكن في المقام الذي مات منه لانه لو لم يتمكن في ذلك المقام
لم يكن حيا به بل كان اتيا بذلك مقام عرضيا له لا ذاتيا فلم يكن حيوته التي هي قوام ذاته به فما لم يكن حيا به لم يصح موته منه واراد بالملك جنس
الملائكة ذوي الاجنحة التي عالمها الملكوت والمراد بما لم يدخل في الوهم المجردات الصرفة التي لا يتصور ها الواهمة لا بتجاوز عن المقدرات
لتصورها
وهي جنة اللقاء الباقي بعد هلاك كل شيء وتصير صيرته عدما اشارة الى مقام الاطلاق او المراد بصيرته غير متو هو مقام الاطلاق وصيرورته
عدما تاكيد له ولما كان التمكن في جملة المراتب امرا عظيما صعبا امره صلى الله عليه وآله بالاستقامة في جميع ما امر به دون المؤمنين لانه لا يتيسر لهم التمكن في
جميع ما امروا به الا من تقدمهم فان تقدمهم كما امرت على المعطوف للاشارة الى هذه اللطيفة ولذلك لم يصرح بامرهم بالاستقامة فيما يتيسر
لهم بل جعل امرهم تابعا لامره صلى الله عليه وآله وقال من غير تصريح بامرهم وَمَنْ تَابَ مَعَكَ كانه صار مامورا باستقامة المؤمنين بعد المؤمنين ولهذا ورد عنه

للفصل بين اللامين او لام لما لام خبران وما مع

الوجوه ... قراءة

شيّبتني سورة هود ع وروى انّه ما نزلت آية كانت اشقّ على رسول الله (ص) من هذه الآية ووجهه انّه امر فيها باستقامة امّته والّا فاستقامة نفسه كانت سهلة
عليه ولم يقل شيّبتني سورة الشّورى لانّ الآية هنالك مطلقة عن ذكر من تاب معه الّذين بايعوا معه البيعة العامّة النّبويّة الاسلاميّة فانّ التّوبة
جزء للبيعة واحد اركانها سواء كانت البيعة اسلاميّة او ايمانيّة ومعك ظرف للتّوبة من حيث انّ النّبىّ او الولىّ يحصل له رجوع وانسلاخ من الكثرات
حين البيعة وتوبة البايع او ظرف للاستقامة او هو حال والمراد بمن تاب عموم المؤمنين بالبيعة الخاصّة خصوصًا امير المؤمنين (ع) او المراد امير المؤمنين (ع)
خاصّة ولا تطغوا اى لا تخرجوا من الاستقامة فانّه نحو من الطّغيان او لا تجاوزوا حدّ الله ولجواز امضاء المؤمنين بالطّغيان اشركهم معه في النّهى
او غيّر الخطاب حسنه اليهم انّه بما تعملون بصير تهديد بليغ وترغيب للمستقيم والطّاغى ولا تركنوا الى الّذين ظلموا من قبيل ذكر الخاصّ بعد العامّ تأكيدًا
والرّكون هو الميل اليسير والمراد بالظّلم ظلم آل محمّد (ص) وهو نهى للامّة من اتّباع الاوّل والثّانى لانّ ظلمهم لعلىّ (ع) وفاطمة (ع) ويجرى في كلّ من ظلم غيره
من حيث ظلمه غيره امّا من ظلم نفسه فقط فهو وان كان من حيث ظلمه لنفسه ظالمًا لكن لمّا كان حيثيّة ظلمه لنفسه خفيّة غير ظاهرة لغيره لم يكن داخلًا فيه
ظاهرًا وان كان بحسب التّحقيق داخلًا والرّكون اليه موجبًا للسّلب من ظلمه النّاشئ من جهله فتمسّكم النّار عن الصّادق (ع) هو الرّجل يأتى السّلطان فيحبّ
بقاءه الى ان يدخل يده كيسه فيعطيه وعنه (ع) امّا انّه لم يجعلها خلودًا ولكن تمسّكم فلا تركنوا اليهم وما لكم من دون الله من اولياء فلا تجدونهم اولياء
ثمّ لا تنصرون الجملة الاولى حال عن مفعول تمسّكم والثّانية عطف على تمسّكم واقم الصّلوة عطف على استقم او لا تطغوا او لا تركنوا طرفى النّهار وزلفًا من اللّيل
المراد بطرفى النّهار كما في الخبر الغداة والمغرب وزلفًا جمع زلفة بمعنى القربة اى ساعات قريبة من النّهار والمراد العشاء انّ الحسنات يذهبن السّيّئات تعليل لاقامة
الصّلوة والمقصود دفع توهّم نشأ من النّهى عن الطّغيان بمعنى عدم التّمكين والنّهى عن الرّكون الى الظّلمة كانّه توهّم انّه لا يخلو احد من عدم التّمكين والرّكون
الى الظّالم ولا سيّما الظّالم لنفسه وفي الخبر انّ الصّلوة الى الصّلوة كفّارة ما بينهما ما اجتنبت الكبائر وقد ورد انّ الله يكفّر بكلّ حسنة سيّئة وورد انّه
ليس شيء اشدّ طلبًا ولا اسرع دركًا للخطيئة من الحسنة امّا انّها لتدرك الذّنب العظيم القديم المنسىّ عند صاحبه فتحطّه وتسقطه وتذهب به بعد اثباته
وذلك قوله سبحانه انّ الحسنات يذهبن السّيّئات وعن احد الصّادقين (ع) انّ عليًّا (ع) قال سمعت حبيبى رسول الله (ص) يقول ارجى آية في كتاب الله اقم الصّلوة طرفى النّهار
الآية وقال يا علىّ (ع) والّذى بعثنى بالحقّ بشيرًا ونذيرًا انّ احدكم ليقوم الى وضوئه فتساقط عن جوارحه الذّنوب فاذا استقبل الله بقلبه ووجهه لم ينفتل وعليه
من ذنوبه شيء كما ولدته امّه ذلك اى اذهاب السّيّئات بالحسنات ذكرى للذّاكرين اى تذكرة لهم لما يرونه في وجودهم وعالمهم من امحاء السّيّئات بالحسنات ومن غسل الصّلوة
الدّرن الذّنوب عن وجودهم والمراد بالذّاكرين من كان شأنهم تذكّر المساوى الحاصلة لهم من افعالهم الشّنيعة هم الّذين قبلوا الولاية ودخلوا الابيات
من ابوابها وذكروا الله من جهة ذكره واصبر على اذى قومك حتّى لا يخرجك عن الاستقامة ولا يدخلك في الطّغيان والرّكون الى غير الحقّ وعلى الطّاعات
خصوصًا الصّلوات الخمس واتيانها بجميع شرائطها فانّ الله لا يضيع اجر المحسنين وضع المظهر موضع المضمر ليكون كالبرهان ويكون تلويحًا الى الامر
بالاحسان الى المسىء ووجه اختلاف الخطاب في تلك الآيات من قوله فاستقم الى قوله واصبر بالخصوص والعموم غير خافٍ على المتأمّل في لطائف الخطاب
فلولا كان من القرون من قبلكم اولو بقيّة بعدما نهى عن الطّغيان وذكر مسيس النّار بالرّكون الى الظّالم وانّ الصّلوة حسنة وانّ الحسنات يذهبن السّيّئات
وامر بالصّبر على الطّاعات وعلى اذى القوم اشار الى الامر بالاحسان ووبّخهم على ترك النّهى عن الطّغيان والرّكون وعلى عدم الصّبر على الاذى والطّاعات
مشعرًا بتسبّبه عمّا قبله باتيان الفاء اى اذا كان الامر هكذا فانتم موبّخون على ترك النّهى عن هذا الامر العظيم الّذى يدخل بسببه عباد الله النّار والمراد بالبقيّة
هو بقيّة الله وقد مضى في تفسير بقيّة الله لعقل وجنوده رسول الله الى العالم الصّغير وبعد استيلاء الشّيطان على مملكة هذا العالم فان بقى من
العقل وجنوده شيء كان الانسان ذا بقيّة من جنود الله والّا فلا ينهون عن الفساد في الارض ارض العالم الصّغير وارض العالم الكبير الّا قليلًا ممّن انجينا
منهم استثناء منقطع من اولو بقيّة باعتبار النّفى المستفاد من اداة التّحضيض اى ما كان من القرون اولو بقيّة من رسل الله الباطنىّ او الظّاهرىّ
الّا قليلًا هم من انجينا او بعض من انجينا او ناشئًا من انجينا ومتولّدًا منهم ومنهم ظرف لغو اى انجينا من بينهم حين هلاكهم او انجيناهم من شرّ تلك القرون
او ظرف مستقرّ اى من انجينا حال كونهم بعضًا من القرون او متولّدًا منهم واتّبع الّذين ظلموا ما اترفوا فيه عطف على المعنى كانّه قال فنهى اولو البقيّة
واتّبع الّذين ظلموا ما اترفوا فيه وتركوا النّهى طلبًا للرّاحة وخوفًا من اذى القوم وزوال النّعمة الآية توبيخ لاهل عصر الرّسول (ص) وبيان لذمائمهم وكانوا
مجرمين بما نزلوا عليه وصار الاجرام سجيّتهم وما كان ربّك ليهلك القرى بظلم اى بظلم صادر من بعضهم او بظلم منه لهم من دون استحقاقهم بسوء
اعمالهم وجرائمهم واهلها مصلحون تهديد على الاجرام وترغيب في الاصلاح في العالم الكبير والصّغير ولو شاء ربّك لجعل النّاس امّة واحدة على
دين واحد متوجّهين الى مقصد واحد دفع توهّم نشأ من التّهديد والتّرغيب من انّهم مستقلّون في الاصلاح والاجرام وتسلية للنّبىّ (ص) عن حزنه على
اختلافهم ولا يزالون مختلفين ابدًا كالمقرّ او مختلفين الّا من رحم ربّك فلا عرض مراده انّ الولاية المطلقة هى رحمة الحقّ وانّ صورتها النّازلة
المنصوبة بصورة الجوهر والنّفوس المعتبرة بها بالايمان الدّاخل في القلب انّ ملكوت الامام السّاكنة في القلب صورة الرّحمة وحقيقتها وقد حقّق
ايضًا انّ الدّاخلين في الولاية بالبيعة الخاصّة ولو تنزّر وجهتهم ومقصدهم واحد الّا اذا خرجوا وارتدّوا وفطرتهم بعدما امنوا وانّ غيرهم

هو المراد بمن تاب معه

اوقول انّ الحسنات يذهبن السّيّئات (ع)

سواء كانوا منتحلين لملة واحدة او لملل مختلفة او لم يكونوا منتسبين الى ملة الهية كلهم مختلفون لانهم لا قائد لهم من ولى مرشد ولا سائق من نبى
ناصح ولا اتصال لهم بشيخ واحد هو ملكوت واحد وقد قال المولوى قدس سره: جان حيوانى ندارد اتحاد تو مجو اين اتحاد از جان باد
جان گرگان و سگان از هم جداست متحد جانهاى شيران خداست همچنان كه نور خورشيد سما صد بود نسبت بصحن خانها ليك يك باشد همه
انوارشان چونكه بر گيرى تو ديوار از ميان ولذلك خلقهم لان فيه تعمير الدنيا وبه بقاء اهلها وتكميل الاتقياء وتطهيرهم من وسخ الدنيا وقد فسر
المرحوم فى الاخبار بشيعة العجمة وانهم متحدون وان غيرهم مختلفون وان كانوا صورة على طريقة واحدة وتمت كلمة ربك عطف على خلقهم اى ولذلك
تمت كلمته فيكون اشارة الى الحكمة الاختلاف او على مجموع لذلك خلقهم لاملأن جهنم من الجنة والناس اجمعين وكلا اى من الاقتصاص على ان يكون
ما نبأ المتصدد او كلا من الانباء على ان يكون مفعولا به نقص عليك من انباء الرسل ما نثبت به فؤادك حتى لا يعتريه خوف واضطراب ولا شك ولا ارتياب
ولا ينصرف من طريق الطاعة الى غيرها ولفظة ما مفعول به على الاول وبدل او عطف بيان على الثانى وجاءك فى هذه القصص لا فى غيرها الحق ولا
تمل من تطويلها وتكرارها فان فائدتها وهى مجيء الحق وثبات الفؤاد اعظم الفوائد واسناها والمراد بمجيء الحق هو ظهور الملكوت والملكوت [illegible]
فانها صورة الحق لان الحق هو مقام الولاية والجبروت والملكوت [illegible] صورتها الكنة لا اكتناف للباطل به اختفى الحق
عنه ولذلك لا يبقى حقا على الاطلاق ولما لم يكن مجيء الولاية الا بصورة ولى الامر على الاشخاص البشرية فالمراد بمجيئها هو نزول السكينة التى هى
ملكوت ولى الامر وبها ثبات فؤاد البشر وموعظة وذكرى للمؤمنين بعنوان الاولين تلك خاصة وهاتين لجملة المؤمنين وقل عطف على [illegible]
المعنى اى فذكرهم وعظهم بها وقل للذين لا يؤمنون اعملوا على مكانتكم يعنى انذرهم انا عاملون اشرك المؤمنين لان المراد بالعمل العمل على الدين
المنتهى حقيقتهم شركاء لهم فيه وانتظروا نزول ما تتهددونه وتتأبونه من اهلككم وانتظروا نزول ما نتهددكم به انا منتظرون نزول ما نعدكم من الله او
نزول ما تعدوننا ولله غيب السموات والارض واليه يرجع الامر كله اثبات لمبدئيته ومرجعيته تمهيدا للامر بالعبادة ولذلك اتى بالفاء السببية
فبناى اذا كان الامر كذلك فاعبده وتوكل عليه وما ربك بغافل عما تعملون ونحن نمهلكم [illegible] تهديد وتعليل للعبادة

سورة يوسف ع

مكية وقيل غير اربع آيات نزلن بالمدينة ثلث من اولها والرابعة لقد كان فى يوسف واخوته آيات للسائلين

بسم الله الرحمن الرحيم

الر قد سبق ان تلك الحروف تعبير عن مراتب العالم او مراتب وجود [illegible] لحقيقة [illegible] عن غواشى الطبع ولذلك جعل من اسمائهم فصح جعلها اسما
وجعلها مبتدأ وما بعدها خبرها وجعلها منقطعة خبرها او لا محل لها من الاعراب لمحض اظهار المراتب فى نظره وعلى وجه الابتداء فقوله تلك مبتدأ منها
و آيات الكتاب خبرها او تلك مبتدأ ثان و آيات الكتاب المبين خبره والجملة خبرها والمبين بمعنى الظاهر او المظهر والمراد العلم العالى او اللوح الكلى
او عالم المثال او عالم الطبع او القرآن او جملة العالم انا انزلناه اى الكتاب فى صورة الحروف والنقوش قرآنا جامعا للجهتين الوحدة والكثرة والامر والخلق
عربيا بلغة العرب او عربيا ذا علم وفقه لا اعرابيا ذا جهل وسبعية وبهيمية لعلكم تعقلون اى يسهل عليكم تعقله لكونه بلغتكم او تصيرون ذا عقل فى فهمه
لاشتماله على ما يحصل به عقل وفقه نحن نقص عليك لا غيرنا على ان يكون تقديم المسند اليه لافادة الحصر والمقصود النهى عن الاصغاء الى الغير
بآيات اخوى واستمع اجازة او المقصود النهى عن النظر الى الواسطة من الملك الآتى به احسن القصص من الاحسن من كل املاء واحسنية الاقتصاص اما
باحسنية اللفظ المقتص او باحسنية الاخبار المقتصة لغرابتها او ابعديتها عن الاذهان او اكثرية فوائدها وانفعيتها او احسنية موضوعها او
او كونه محمولا لانها اشهى والذ عند النفس ولا يخفى ان لكل مجتمعة فى القرآن خصوصا فى سورة يوسف فقد ذكر الاحسنية قصة يوسف آخر
ما ذكرنا او جمعها والمقصود اقتصاص جملة القرآن لان فيه اخبار الانبياء والاخيار والاشرار او اقتصاص سورة يوسف بما اوحينا اليك هذا القرآن
جملة القرآن او سورة يوسف فان القرآن كان اسما لما نزل عليه آية كان او سورة او جملة القرآن ثم غلب على المجموع بكثرة الاستعمال وهو مفعول
اوحينا او نقص او كليهما على سبيل التنازع على ان يكون احسن القصص مفعولا مطلقا والا فهو مفعول اوحينا او بدل من احسن القصص وان
وان كنت من قبله لمن الغافلين لانك ما اختلفت الى العلماء ولا الى القصاص وما تجسست الكتب والغفلة من الله مذمومة من غيره [illegible]
به [illegible] والمراد الغفلة عن تلك القصة اذ قال اذ اسم خالص مفعول نقص او اوحينا او بدل من احسن القصص او هذا القرآن او بتقدير الامر اذكر وعلى
اى تقدير [illegible] مثل [illegible] والحكاية مضافا الى كلمة اذ قال يوسف لابيه يعقوب بن اسحق بن ابرهيم وكان لقبه اسرائيل وهو فى لغة العبرية [illegible] يا ابت
الحاق التاء بالاب والام مشابهين لانها للتفخيم والاستعطاف كتصغير الابن منادى انى رأيت من الرؤيا احد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لى ساجدين
ورأيتهم تأكيد لرأيت على ساجدين مفعول ثان لرأيت الاول ورأيتهم جواب سؤال مقدر كانه قيل على اى حال رأيتهم او جواب سؤال لكان مذكورا فى الحكى
فحذف من الحكاية كما قيل ان يعقوب قال على اى حال رأيتهم وتأخير الشمس والقمر للاشارة الى الترتيب فى الرؤيا وقيل كان تحقق تعبير الرؤيا [illegible]
لان اخوته سجدوا له لانه يجدا بوه وامه الاهما بالشمس والقمر وشبه التخصيص بعد التعميم الابناء بضمير ذوى العقول وجمعهم لنسبة السجود التى هى من افعالها

ذكر المعقول اليهم فكيف يأبى صغر شفقته لا تقصص رؤياك على اخوتك فيكيدوا لك كيدا ان الشيطان للانسان عدو مبين لما كان شفيقا
على اولاده لم يقتصر على نسبة الكيد اليهم واعتذر عنهم بان الكيد كان من بعض الشيطان فقيل ان يوسف قال يا ابتاه كلما امرت به من ان لا اقص على اخوتي سيفعلون
في سلك الانبياء فقال لا يبالي الكيد من الانبياء لكونه بتسويل الشيطان فيهم كما وقع منه النسيان لآدم ان الشيطان للانسان عدو مبين فلذا نهاه عن قصص
رؤياه على اخوته لما شاهد منهم من حسدهم وحسدهم على يوسف وعلم انهم عالمون بتعبير الرؤيا وانهم يحسدون على ما يفعلون من تعبير رؤياه نقل ان يعقوب
لما منع يوسف من قصص رؤياه على اخوته قبل تعبير رؤياه فتفرقوا عن يوسف ولم تعلم فراسته لما كان قد علم من شدة صولة اخوته وقوتهم فقد يعقوب
وعبر رؤياه تسكينا للغضب العاكر وكذلك يجتبيك ربك عطف على محذوف اي يفعل ما كان يجتبيك ربك يحتمل انه كان بمثل ذلك في الحكم بسقط
عن الحكاية ايجازا او استبلنا شبه العطف بطريق العفو لانه بعد ما قاله لا تقصص رؤياك استنبط منه ان تلك الرؤيا دليل على علو شأن الابن واجتبائه
بارائه سجود الكواكب ويعلمك من تأويل الاحاديث اي من الاشغال بان لتأويل الاحاديث مراتب عالية لا يحيط بجلها الا الله والاحاديث قيل اسم
جمع للحديث وقيل جمع له على خلاف القياس وقيل جمع الاحدوثة وهو جمع الحديث او جمع الحدث بمعنى ما يحدث آفاقا وانفسا والاحاديث حبا على ما نزل الله
من مبدئها وغايتها ان كان التأويل بمعنى المآل اليه وان كان بمعنى التعبير الصدق فالمعنى كيفية ارجاعها الى مبدئها فمبدئها ومبدأ الكل وكذا
غايتها هو الله بتوسط المبادي والغايات المتوسطة فهو مبدأ المبادي وغاية الغايات تأويل الاحاديث بهذا المعنى امر عظيم فانظر كل لا يتيسر الا لمن كان
رسولا بعدما كان نبيا لبيان الاحاطة بجميع مراتب التأويل خاصة بالله وبمن كان خاتم الكل في كل الكمالات كما قال تعالى لا يعلم تأويله الا الله خاصة
ان يكون والراسخون ابتداء كلام او لا يعلم الجمال تأويل ما تشابه منه الا الله والراسخون في العلم خاصة ويتم نعمته عليك اصل النعمة هو الولاية و
النبوة صورتها المكملة لها وهكذا الرسالة والنعم الدنيوية والاخروية صورتها الدانية والمراد باتمام نعمته عليه اتمام نعمة الولاية بنعمة النبوة والرسالة و
السلطنة في الدنيا والاخرة هذا بالنسبة الى من يتحقق بقبول الولاية او حقيقة الولاية واما النعمة واتمامها بالنسبة الى من لم يقبل النبوة بعد او قبل
النبوة ولم يقبل الولاية فهي قبول النبوة واتمامها قبول الولاية كما في قوله اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي يعني باتصال البيعة الاسلامية النبوية
بالبيعة الايمانية الولوية وعلى آل يعقوب بواسطتك فاتمام النعمة عليهم جمع خير الدنيا والاخرة لهم بعدما اراهم الشيطان كما اتمها على ابويك من قبل
ابراهيم واسحق ان ربك عليم باستحقاق كل وعلاقته حكيم بنظر الى دقائق الاستحقاق فيعطي بحسبها وانت مستحق بحسب فطرتك فيعطيك ما تستحقه لقد
كان في يوسف واخوته اي في قصتهم آيات للسائلين اي للسائلين عن قصتهم كما قيل ان رؤساء المشركين سألوا لهداية بتلقين اليهود عن قصتهم او الغفلا
سألوا عنه سورة مشتملة على الحكايات خالية عن الامر والنهي او اليهود ليسألوا قصة يوسف عند غرقه بترقيقها كما وجدوها في كتبهم اول نزول الآية ان كان
[illegible] ان السؤال اعم من السؤال بلسان القال ولسان الحال الاستعداد وان كل طالب للآخرة وطالب بصيرة في جهة الآخرة سائل عنها وفي تعليق الحكم
على الوصف اشعار بان غير السائل محروم عن ادراك الآيات في تلك القصة وفيه اشارة ان غير السائل لا ينتفع من تلك القصة بغير ما يسمع من الاسماء والتلذذ بها
مثل التلذذ بالاسماء سواء لم يكن سائلا بلسان القال او كان سائلا بلسان القال دون لسان الحال كما قال وكأين من آية في السموات والارض يمرون
عليها وهم عنها معرضون وفي تلك القصة آيات عديدة للطالب المستبصرة النظر حكمته وقدرته وعلو شأن يوسف وتقويته ونصرته للاشياء
ما كانت وفيه انجاء الصادق من الغائل وعدم الانتفاع بالتدبير فيما يريد بغيره وعدم الاضرار بمكر الماكرين وسببية حسد الحاسد في تأخير
المحسودين وانتشار فضلهم وعلى فضل العفة وحسن عاقبتها وان الانسان ينبغي ان يكون عفيفا ولو مع خوف التلف وعدامة البغي وابتلاء البالغ في
الانتقام بنفسه او بعقبه الى المظلوم وترك الكذب في دعوى نبوته وابتلاء الكاذب بمثل كذبه من كذب في او من غيره ومكافأة العمل في الدنيا وانكار من
الانبياء على سبيل ترك الاولى وغير ذلك من الآيات المندرجة في تلك القصة اذ قالوا ليوسف واخوه احب الى ابينا منا قالوا ذلك بعد اطلاعهم على رؤيا
يوسف وتعبير يعقوب رؤياه له وكانوا ابكوا على يوسف في رؤياه ويقولون انه افترى ليجر وجه ابينا الى نفسه ونقل في سبب اطلاع اخوته انهم سمعوا
من يعقوب كانت تسمع حين نقل يوسف رؤياه وتسمع تعبير يعقوب لها من حيث لا يريانها ابنها بذلك السعفات التي لكم والسوق لغيركم وقيل انهم
اطلعوا على ان يوسف كرر رؤيا ليعقوب وامره بالاخفاء فاحلفوه حتى اخبرهم وقيل انه رأى بعد ذلك رؤيا اخرى فاخبر بها بعض اخوته فحسدوه فقالوا
ما قالوا واصروا على الكيد والغدر ولفظة اذ بدل من يوسف واخوته بدل الاشتمال بتقدير قصة اذ قالوا او مفعول السائلين او استيناف كلام بتقدير
اذكر في جواب السائلين قصة اذ قالوا واضافة الاخوة بنيامين الى يوسف لكونه من امه دونهم ونحن عصبة جماعة اقوياء على دفع الضر وجلب النفع
لا دفعهما والعصبة كما قيل من العشرة الى الاربعين ان ابانا لفي ضلال مبين ظاهر نسبوا اباهم بقولهم الى الضلال البين وترتيب العبارة
هكذا نحن اقوى منهما وكل من كان اولى بالمحبة او لكونها المحبة اختيار غير الاولى على الاولى وكل من اختار غير الاولى على الاولى فهو ضال عن طريق العقل
وحكمه فابونا ضال لكن [illegible] كان سفيها حسا عند العشق وسلطانه لان العشق ارفع من ان يعارضه العقل او يداخله العقل
واعظم شأنا من ان يناط بالاسباب بل هو من صنع الله تعالى يعطي منه ما يشاء لمن يشاء كما سمعته انهم في بيان عشق امرأة العزيز ليوسف

ولا يبعد الكيد من الانبياء ع

اقتلوا يوسف او اطرحوه ارضا مجهولة يخل لكم وجه ابيكم عن زاحمة التوجه الى يوسف وتكونوا من بعده بعد يوسف قتله او طرحه قوما صالحين
بان تتوبوا الى الله ثم تعبدوه في اوامره ونواهيه وهذا دليل على انهم في ذواتهم كانوا طيبين وانما عرض ذلك لهم من الشيطان قال قائل منهم قيل كان
القائل يهوذا وقد ورد انه كان لاوى وهو الذي بقى النبوة في عقبه لا تقتلوا يوسف عظم القتل عليهم عنه ووضع الظاهر موضع المضمر تعليلا
للنهي بذكر انه يوسف وابن ابيهم ولحبهم اليه ليعظموا قتله ايضا والقوه في غيابة الجب قعره الذي يغيب عن الانظار يلتقطه بعض السيارة هو
به عن ارضكم ويبعده عن ابيكم ان كنتم فاعلين به ما يفرق بينه وبين ابيه قالوا بعد ما عزموا على ما ارادوا يا ابانا ما لك لا تامنا على يوسف وانا
له لناصحون اظهروا الشفقة عليه بعد ما انكروا اعلم الصبيان ارسله معنا غدا يرتع النظر في الانهار ويلعب وانا له لحافظون عطف على يرتع
والعدول عن الفعلية لثاني التاكيد ان من اسمية الجملة وان واللام وتقديم الجار فانه يشعر بالاهتمام به المستلزم لحفظه قال اني ليحزنني ان تذهبوا
به لشدة محبتي له وقلة صبري عن مفارقته واخاف ان ياكله الذئب قيل ان الارض كانت مذئبة وما في الاخبار يشعر بانها لم تكن مذئبة لكنه
ورى عن حسدهم وحقدهم واظهر انه يخاف الذئب لصورة كما في الخبر لا تلقنوا الكذب فتكذبوا فان بني يعقوب لم يعلموا ان الذئب ياكل الانسان
حتى لقنهم ابوهم وقد ورد في سبب ابتلاء يعقوب انه ذبح كبشا سمينا ورجل من اصحابه محتاج لم يجد ما يفطر عليه فاغفله ولم يطعمه وورد انه كان لجارية
ولدت ابنا وماتت ام يوسف في نفاس بنيامين وكانت الجارية تربي بنيامين وترضعه وكان ابنها رضيع بنيامين فاخذه يعقوب منها بعد كبره او بعد
مراهقته وباعه فاخذت الجارية من فراقه حرقة وتضرعت الى الله فسمعت هاتفا يقول يبتلى يعقوب بفراق احب اولاده ولا يصل اليه الا وتصلين انت قبل ذلك
الى ولدك وانتم عنه غافلون قالوا لئن اكله الذئب ونحن عصبة جماعة اقوياء انا اذا لخاسرون هذا على عادة العرف تقول ان وقع كذا فانا ملوم واضل في ما شئت
فليس هو جوابا له او هو جوابا بلغ وجه كانهم ادعوا بعضابهم وقوتهم محال ان ياكل الذئب له فكانهم قالوا اكل الذئب له مستلزم لخسراننا وخسراننا محال فهو
محال فلما ذهبوا به واجمعوا ان يجعلوه في غيابة الجب جزاء محذوف اي القوه فيها واوحينا اليه وحيا بتوسط الملك كما في الخبر وورد انه كان ابن
سبع سنين او تسع سنين وقيل انه كان ابن سبع عشرة سنة لتنبئنهم بامرهم هذا وهم لا يشعرون بانك يوسف وهو قوله هل علمتم ما فعلتم الاية و
جاءوا اباهم عشاء يبكون بعد ما ذبحوا جديا ولطخوا قميصه بدمه قالوا يا ابانا انا ذهبنا نستبق الاستباق التسابق في الرمي والتسابق في الخيل والتسابق
في العدو وهو المراد هنا وتركنا يوسف عند متاعنا فاكله الذئب وما انت بمؤمن لنا مصدق لنا ولو كنا صادقين وجاءوا على قميصه بدم كذب اي ذي كذب
او مكذوب او كاذب او وصف بالمصدر للمبالغة ووصف الدم بالكذب باعتبار انه خلاف ما اظهروه وورد انه قال بعد اخذ القميص ما كان اشد غضب
ذلك الذئب على يوسف واشفقه على قميصه حيث اكل يوسف ولم يخرق قميصه قال بل سولت سهلت لكم انفسكم امرا عظيما هو اذى يوسف عن
غير جرم واذى نبي الله والكذب لنبي الله فصبر جميل هذه الكلمة كانت في الشرائع الماضية مثل كلمة الاسترجاع في الشريعة المحمدية واصلها فاصبر صبرا
جميلا اسقط الفعل واقيم المصدر مقامه ثم عدل الى الرفع نظيره سلاما وسلام فعلى هذا كان تقديره صبري صبر جميل اولى من تقدير صبر جميل او صبر
جميل خير او امري صبر جميل لان تعلق المصدر بالفاعل والمفعول وتعلقه به بواسطة حرف الجر بعد حذف الفعل واقامة المصدر مقامه منصوبا او مرفوعا
مطرد مثل ظننا منهم وسلام منا عليك والحمد لله وحمدا لله والله المستعان على ما تصفون من هلاك يوسف اي على الصبر عليه وجاءت سيارة
جماعة سيارة للتجارة وفي لفظ السيارة اشعار بان السير كان شغلهم وقصته ان مالك بن ذعر الذي كان امير العير وكان من ولد ابرهيم الخليل باربعة اباء
راى رؤيا عبرها له بالتقاطه غلاما في ارض كنعان يكون له فيه خير كثير في الدنيا والاخرة وكان رؤياه قبل ذلك بخمسين عاما وكان يمر في تلك المدة على
ارض كنعان بعيره كل عام مرة وفي ذلك العام ضل الدليل الطريق ومروا على ذلك البئر بعد مضي ثلثة ايام او خمسة ايام او سبعة ايام من القاء يوسف فيه وقيل
ان البئر كان على طريق المارة ويستفاد من قوله تعالى يلتقطه بعض السيارة ان البئر كان على طريق المارة فارسلوا واردهم الذي يرد الماء ليستقي
للناس والدواب فادلى دلوه قال يا بشرى جواب سؤال كانه قيل ما راى وما فعل بعد اخراج الدلو ونداء البشرى اشارة الى غاية سروره واستبشاره
كانه تمثل البشرى له به فاستبشرها ليشهد الغلام وقيل كان له صاحب اسمه بشرى فناداه ليبشره ليشهد الغلام هذا غلام واسروه اي الوارد وخواص
اصحابه كتموا التقاطه من البئر لئلا يمتد اليه اطماع الرفقة وكتموا نفس يوسف لئلا يراه رفقتهم فيطلبوه او اسروا بمعنى اظهروا ويحتمل رجوع ضمير
الفاعل الى اخوة يوسف كما يجيء بضاعة حال من مفعول اسروه قيل ان يهوذا كان ياتي كل يوم الى البئر ويتعاهد يوسف وياتي له بطعام فلما جاء
اليوم الى البئر لم يجد يوسف فيه فاتى العير فوجده هناك واخبر اخوته فجاؤا الى العير وكتموا امر يوسف وهددوه من القتل حتى اقر بالعبودية فباعوه
بالسرقة والاباق وشروه منهم ويحتمل ارجاع ضمير الفاعل الى الوارد ورفقته او الى السيارة وكون الشراء بمعنى الاشتراء بثمن بخس مغشوش او قليل
دراهم معدودة عشرين او اثنين وعشرين او ثمانية عشر وكانوا اي السيارة او اخوة يوسف فيه في يوسف او في الثمن من الزاهدين غير راغبين او ناظرين نظر
الزهد لا نظر الخيانة وكان المشتري من اخوة يوسف مالك بن ذعر امير العير فجاء به الى مصر وكان من كنعان الى مصر مسير اثنى عشر يوما او ثمانية عشر
يوما وقد سار يعقوب وولده بعد بشارة حيوة يوسف وسلطنته في تسعة ايام وقال الذي اشتراه من مصر بعد وصول العير الى مصر وابراز يوسف في

قالوا التزم

معرض البيع واشتراه عزيز مصر الذي كان يحكم الملك على خزائن مصر وهو الملك يومئذ ريان بن الوليد وامن يوسف وهو في حبوة لامرأته زليخا اكرمي
مثويه حتى عسى ان ينفعنا بالاعانة في امورنا وجمع اموالنا وتعهد ضياعنا وعقارنا او نتخذه ولدا لانه لم يكن له ولد لانه كان حصينا ويكنى عن النسا
بالسلامة والملاصفة اوكان عقيما وقد نقل ان زليخا كانت بكرا العنة ولانه كلما يريد الدخول ضعف عن الرجولية لم يتيسر له الدخول وكذلك
مثل ذلك التمكين في دار العزيز وهو عطف على محذوف اي مكنا ليوسف في دار العزيز ومثل ذلك مكنا ليوسف في الارض تمام ارض مصر او المراد مثل ذلك
التمكين المسبب عن المتاعب حتى يكون تسلية للمبتلى ولنعلمه من تأويل الاحاديث عطف على محذوف اي ليعدل في الناس ولنعلمه من تاويل الاحاديث فيقدر
على وقفها سواء اريد بالاحاديث الاحلام او احاديث الرؤيا او احاديث الكتب السماوية واخبار الانبياء او اعم من ذلك والله غالب على امره مسلط
على ما يريده لا راد لمراده وقد ظهر ذلك في قصة يوسف لانه اراد اعزازه في الدنيا والاخرة بابتلائه واراد يعقوب ثم ان لا يفارق عنه ففرق بينهما واراد
هلاك اخبار يوسف اخوته برؤياه فاخبر واراد اخوته بحسدهم ان يقتلوه فصرفوا واراد ان يذلوه فصار عزيزا باذلالهم واراد وارقيته ما دام عمره
مالك رقاب اهل مصر واراد زليخا اضلاله فعصمه واراد واتهامه بعضها فصار سبب ظهور طهارته وعلو مرتبته ولكن اكثر الناس لا يعلمون التعب المشكو
منه وجعله الاضداد اسبابا للاضداد واظهار الشر بابتلاء العبد بكتمان الخير فيه ولما بلغ اشده قد سبق تفسير الاشد وانه اوان كمال القوى وهو سن
الوقوف ما بين الثلثين والاربعين والحق ان مبدأه الثامن عشر ونهايته الاربعين آتيناه حكما وعلما نبوة ورسالة او يريد بالحكم كمال القوة العملية بحيث
ينقاد لجميع القوى النفسانية فان الاول للنبوة والثاني لازمها والعلم وهو الاستبصار بالاشيا على ما هي عليه من لوازم الرسالة ويجوز ان يراد بالحكم
لازم الولاية من التسلط على القوى وبالعلم النبوة والرسالة فان النبوة ايضا تستلزم الاستبصار بما في العالم الصغير وعلى اي تقدير فتقديم الحكم لتقدمه
وتبينه على العلم ولما كان هذا الحكم كان ليوسف كمال العفة حين تهيو اسباب الشهوة والشره ولذا قدم ذكر اعطا الحكم على المراودة وكذلك نجزي
المحسنين يعني كما ان يوسف كان محسنا فاعطيناه الحكم لاحسانه كذلك نعطي كل محسن لاحسانه والاحسان قد يصير مرادا به الايمان الخاص وقبول الاحكام
القلبية الولوية وقبول الدعوة الباطنة ودخول الايمان في القلب والمراد بالمحسن ههنا هو الذي صار ذا حسن او الذي احسن الى نفسه بادخالها تحت
الولاية ولبه والاحسان الى الغير لازم ذلك الاحسان وراودته التي هو في بيتها عن نفسه راود ذهب وجاء لطلب شئ ولتضمين معنى الطلب والسؤال
عداه بعن والمقصود تشبيه ملاطفاتها له وفتح ابواب الرغبة عليه وانه كلما سد بابا من ابواب غيبها فتحت بابا اخر بالمراودة الصورية والتعلق
على الموصول للاشعار بكمال قوتها في المراودة وعلة علته من جهة الاسباب الصورية وارتفاع حجاب الحيا بكثرة المعاشرة ولذلك عقبه بقوله
وغلقت الابواب حتى يكون تعففه في تلك الحال ذا الاعلى كمال القوة الالهية وتسلطه على قواه النفسانية والتضعيف للتكثير فان الابواب كانها
كانت سبعة وكانا في البيت السابع وقد ذكر في التواريخ انها كانت تعشق يوسف وهو في بيتها سبع سنين وكانت تكتم عشقها لا يعلمه
الا الله وما اظهرتها على يوسف ابدا حتى ذاب جسمها واصفر لونها واغورت عيناها وكانت لها امرأة مربية كانت صاحبة اسرارها
فسألتها عن حالها فاظهرت حال عشقها وان يوسف لا يلتفت اليها ولا ينظر اليها كلما تزينت له فاشارت اليها ان تبني قبابا مزينة بانواع الجواهر
وان تنقش في جوانب كل قبة صورتها وصورة حبيبها متعانقين وتجعل مسكن يوسف فيها وتظهر عشقها له لعله يرغب فيها بعد مشاهدة الصور
المنقوشة المرغبة ففعلت وادخلت يوسف في القبة السابعة وغلقت الابواب لئلا يبقى له عذر في عدم المخالطة معها وقيل انها بنت قبة
نصبت في سقفها وجميع جدرانها المرائي بحيث اذا دخل يوسف فيها لا ينظر الى شئ الا شاهد صورة يوسف ولا ينظر يوسف الى طرف
الا يرى صورتها وذلك انها كلما احتدت دبرت ان ينظر يوسف الى صورتها لعله يرغب فيها كان لا ينظر اليها فدبرت ذلك لعله يرى صورتها و
يرغب فيها وايضا لغاية محبتها كانت لا تريد ان ينظر الا الى جمال يوسف وقالت هيت لك اسم فعل بمعنى اقبل او بمعنى تهيأت واللام للتبيين لفاعل
او المفعول وقرئ هيت بضم التاء وهيت بكسرها مثل حيث وجير وقرئ هئت بكسر الهاء وفتح التاء وهئت مثل جئت بضم التاء فعل ماض بمعنى تهيأت
قال في جوابها اعتذارا من عدم اجابتها مستعيذا بالله خوفا من ان يفتتن بصحبتها معاذ الله عذ بالله ولما كان في الاستعاذة اشعار بعدم الاجابة
علله بقوله انه ربي ان العزيز سيدي اشتراني ثم قال اكرمي مثواي فلا يليق بي الخيانة باهله وحرمه او ان الله ربي رباني مراولا واستقر في نطفة ومادة بدني في رحم امي
فلا ينبغي لي ما تدعين اليه هو عنه احسن مثواي اظهر وصفا آخر مقتضيا لقبح الخيانة ونسبة الاحسان الى المثوى كناية عن اكثار الانعام ووفور الاحسان او من
اسا الى المحسن فهو ظالم والظالم لا ينجو من العذاب الاليم انه لا يفلح الظالمون ذكر في الاعتذار ثلاثة اشيا الربوبية وكثرة الاحسان وكون الخيانة ظلما
خصوصا مع المنعم مع عدم فلاح الظالم تعريضا بتعيينها وردعها لما ارادت اعلم انه لا اختلاف ولا شك في ان زليخا تعشقت بيوسف ولم يكن مراودتها
عن محض شهوة حيوانية وسفاهة قوة بهيمية كما قال من لا خبرة له بالحقائق الالهية والصفات الربوبية حيث نظر الى تهديدها له بالسجن ورضاها بكونه
في السجن والحال ان العاشق لا يمكنه تهديد المعشوق وبعد البلاء والملامة فيه من شغاف عشقه ومستلذات لوعته وموجبات ازدياد محبته واشتعال
شوقه بل الخلاف في ان عشقها كان سفليا صارفا لها عن الجهة الانسانية العالية الالهية ذاهبا بها الى الحيوانية البهيمية المقتضية للسفاح و



لان امرأة دونها كانت لذلك لذلا له هيبة حوقها ولقد راودته فاستعصم وقولها التي لم يفعل ما امره ليسجنن وقول يوسف معاذ الله انه ربي احسن
مثواي ام علوا وصيانا عن الجهة الحيوانية السفلية الى الانسانية العالية مقتضيا النزاهة للنفس عن الادناس والارجاس موجبا القرب بالحق الاول تعالى لان
تعشقها بيوسف انتهى بها الى محبة الله ومشاهدة جماله والاستغناء عن مشاهدة المظاهر فضلا عن المواقعة والشفاعة كما ورد ان يوسف افتتن بها وهم
استغنت عنه بالله تعالى وتحقيق ذلك يستدعي تحقيق معنى العشق والمحبة وبيان حقيقته ومراتبه فنقول ومنه الاعانة والتوفيق العشق من صفات الله العليا
وبه دعمت السموات والارضون وهو الذي ملأ اركان كل شيء ولولاه لما كان ارض ولا سماء ولا ملك ولا ملكوت وهو بباقي الوجود حقيقته حقيقة
الحق الاول تعالى وهو باطلاقه غيب مطلق لا اسم له ولا رسم ولا خبر عنه ولا اثر ولذا قيل هرچه گويم عشق را شرح و بيان چون بعشق آيم خجل مانم از آن
عقل در شرحش چو خر در گل بخفت شرح عشق و عاشقي هم عشق گفت لان العشق كالوجود لا يكتنه ولا يحاط لانه عين الواقع وحاق الحقيقة فلو ادرك
ما بكنهه لانقلب الواقع ذهنا والواقعي ذهنيا وابتهج حقيقة العشق المطلق كحقيقة الوجود المطلق منزه عن ادراك الحس والخيال والعقل للزوم السنخية
بين المدرك والمدرك بل لزوم الاتحاد بينهما ولا سنخية ولا اتحاد بين المطلق والمقيد لذلك ورد هو مع كل شيء هو معكم اينما كنتم وهو حقيقة
كل شيء وهو بفعله كل الاشياء ولا شيء من الاشياء معه انجا كه توئى چه من نباشد كس محرم اين سخن نباشد وابتهج العشق المقيد الذي هو من
اجل اوصاف الانسان وبه تميزه عن سائر الحيوان وفي الحقيقة هو فعليته وبه تحقق انسانيته لا يدرك حاله بالحال والقال بالعقل والخيال لخروجه
عن سلطان العقل فكيف بعقال الخيال فانه يقتضي الدهشة والحيرة والاستيلاء عن انتظام الحركات وتدبير الامور كالجنون والاختبال لكن بدل
العقل المقتضي للتدبير وحفظ الناموس حقيقة تلك الاحوال لغيبته واستيلاء العشق فلهذا ظن العقلاء من الحكماء انه جنون من اختلال في الدماغ
او فساد في المزاج وترقي بعضهم لما لم يدرك له سببا طبيعيا فقال انه جنون الهي فالعشق كالوجود مرتبة منه واجب الوجود وليس لاحد الكلام فيه اذ لا يبلغ
الكلام الى الذات فاسكتوا ومرتبة منه العشق المطلق والحق المضاف الذي به قوام كل شيء وهو اضافة الحق تعالى الى الاشياء وهو حقيقة كل ذي
حقيقة وبه معيته وقيوميته وهو الظاهر والباطن والاول والاخر وهو بكل شيء محيط وبه يقال بسيط الحقيقة كل الاشياء وليس بشيء من الاشياء
ولا يبقى معه شيء وان كان هو مع كل شيء ومرتبة منه المجردات لصرف سعتها وعدم نهايتها ومرتبة منه النفوس ومرتبة منه الاشباح النورية وعالم
المثال وعقبة جنان اصحاب اليمين ومرتبة منه الماديات وعالم الطبع وفيه التكليف والترقي الى عالم المجردات النورية والتنزل الى عالم الارواح الخبيثة
ومرتبة منه عالم الارواح الخبيثة وفيه جحيم الاشقياء وهنا يتم نزول العشق ومن هنا ابتداء الصعود كما اشير اليه في اخبارنا بان الجن منهم مؤمنون
اي متصاعدون عن مقام الارواح الخبيثة او ابتداء الصعود من عالم الطبع كما عليه معظم اهل النظر والبيان ولما كان عالم الطبع مكتنفا بالاعدام
موصوفا بالتضاد والتعاند ملفوفا بالغيبة والفقدان بحيث لا يدرك منه اهل الحس والخيال العشق والمحبة لكونهما مقرونين بالعلم والحياة ولا
شعور لها سموا ميل الطبايع الى احيازها ولا عشقها لحفظ موادها وصورها ولا ميل النبات في حركاتها ولا ميل الحيوان في ارادتها عشقا بل
فرقوا بين مراتب تطلباتهن فسموا طلب الاجرام الثقال والخفاف لاحيازها عند الخروج عنها ميلا وعشق الجماد لبقاء صوره تحفظا وعشق النبات للنمو
والتوليد وطلبه للغذاء جذبا وعشق الحيوان للغذاء والسفاد شهوة وعشقها لاولادها من حيث انه يشبه انس الانسان حبا وسموا حب الانسان من
حيث انه انسان باعتبار مراتبه من الشدة والضعف باعتبار متعلقه بالميل والشهوة والحب والعشق والشوق فسموا اول مراتبه ميلا واذا اشتد
بحيث يتمالك معه شهوة وحبا واشد مراتبه بحيث لا يتمالك معه عشقا اذا كان الحب للمحبوب الموجود واذا كان المحبوب المفقود يسمى شوقا وقد
يطلق كل على كل والحب على المعقولات وعلى مراتب عشق الحيوان والنبات حقيقة او على سبيل المشاكلة ويسمى عشق الانسان من حيث نفسه الحيوانية بالهوى
والشهوة ويطلق الحب على جملة المراتب فيكون اعم من الكل ولا شك ان الهوى والشهوة والميل والحب والشوق الغير الشديد من لوازم وجود الانسان
ولا يمكن بقاء الشخص ولا بقاء النوع ولا عمارة الدنيا والاخرة الا بها فهي من الكمالات المترتبة عليها غايات ومصالح عديدة واما العشق والشوق
اللذان لا يتمالك معهما الانسان ولا يكونان الا متعلقين بصور الحسان وقد يتعلقان باصوات القيان وتناسب الالحان فقد اختلفت
كلمات اصحاب البيان وارباب التدقيق والوجدان في انهما من الخصائل ام من الرذائل فقال الاكثر العقلاء ان العشق رذيلة مستلزمة لرذائل كثيرة واوصافا
مذمومة مثل البطالة في الدنيا والقلق والدهشة وسهر الليالي واصفرار اللون واغورار العين وخروج الحركات عن ميزان العقل ولذا قيل
انه جنون الهي او مرض سوداوي وجنون حيواني وعدم الانزجار بالنصح والردع بل اشتداده به كما قال المولوي سخت تر شد بند من از پند تو
عشق را نشناخت دانشمند تو وعدم الخوف من التخويف بالحبس والقتل كما قال ايضا تو مکن تهدید از کشتن که من تشنه زارم بخون خويشتن
گر بریزد خون من آن دوست رو پای کوبان جان برافشانم براو والوحشة من ابناء النوع وطلب العزلة والخلوة عنهم وجعل الهموم مقصورا على
لقاء المعشوق فارغا عن كل شغل سواه ولو في ترك العبادات والاعمال المعاشية كما قال ايضا غير معشوق ار تماشائی بود عشق نبود هرزه سودائی بود
عشق آن شعله است كه او چون بر فروخت هرچه جز معشوق باقی جمله سوخت واقتضائه في بعض الاحيان للفجور واشتداد الشهوة الحيوانية بحيث لا يتمالك

عنه ويدخل فيما منعه الشارع وهذا كله من الرذائل والمناهي الشرعية التحريمية او التنزيهية وقال بعض اهل النظر وجملة العرفاء والصوفية انه من حيث هو من الفضائل النفسانية وان صار رذيلة بالنسبة الى من غلبت عليه البهيمية ورذيلة بالعرض وبالنسبة الى من هو مشغول بالله صارفا عن الاشرف الى الاخس وفي تحقيق الحق في ذلك ان نقول شرافة الاوصاف اما بشرافة مباديها او محالها او بشرافة لوازمها ومتعلقاتها او غاياتها والكل مجموع في عشق الانسان للصور الحسان والحان القيان وتخلف البعض في بعض الاحيان بعارض لا ينافي الاقتضاء الذاتي لولا معارضة عارض فان مبدأه القريب لطافة النفس ودقة الادراك ورقة القلب لذا ترى النفوس الغليظة والقلوب الجافية منه بالكلية كالاكراد الذين لا يعرفون منه الا السفاد ومبدأه البعيد هو الله بتوسط المبادي العالية باعداد الابصار او السماع واستحسان شمائل المعشوق فان كل عاشق ظل ومعلول للعشق الاول تعالى كمعلولية الاوصاف القهرية له تعالى فانها معلولة له بالعرض وبتوسط المبادي القهرية فان كمال الوجود من حيث هو وجود ينتهي الى الوجوب ومحل تحقيقه الحكمة العالية ولا شك في شرافة ذلك الكل ومحله النفس الانسانية التي هي الصراط المستقيم الى كل خير وهي الجسر الممدود بين الجنة والنار وهي الكتاب الذي كتبه الرحمن بيده ومن اراد ان يجعل الهموم هما واحدا وكفى العشق فضلا ان يجعل الهموم هما واحدا وقد قال المولوي قدس سره

عقل تو قسمت شده بر صد مهم ۔ بر هزاران آرزو و طم و رم
جمع بايد كرد اجزا را بعشق ۔ تا شوي خوش چون سمرقند دمشق

وطهارة النفس عن جملة الرذائل كما قال ايضا

هر كرا جامه ز عشقي چاك شد ۔ او ز حرص و عيب كلي پاك شد
شاد باش اي عشق خوش سوداي ما ۔ اي طبيب جمله علتهاي ما
اي دواي نخوت و ناموس ما ۔ اي تو افلاطون و جالينوس ما

فانه لا يبقى للعاشق المفتون دواعي الغضب ولا الشهوة ولذا قيل العشق مخرق الشهوة لا انه يوقدها وما يرى من هيجان الشهوة في بعض مما هي لبقاء النفس البهيمية وغلبتها على النفس الانسانية او لسعة النفس الانسانية واخذ البهيمية من العشق حظها وقد علمت ان حظ البهيمية من العشق هو قضاء الشهوة ومنها رقة القلب في كل حال والتواضع لكل احد ولا سيما المنسوب الى المعشوق والقرب من عالم المجردات والتشبه بالملائكة ولذلك ورد من عشق وعف وكتم ومات مات شهيدا وقد قال المولوي بلسانهم

خون بهاي من جمال ذو الجلال ۔ خون بهاي خود خورم كسب حلال

ومنها الزهد الحقيقي في الدنيا بلا تكلف ولا تعب في الاقتصاد

عاشقانرا با سر و سامان چه كار ۔ با زن و فرزند و خانمان چه كار

والرغبة في الاخرة وطلب الخلاص من سجن الدنيا

عاشقانرا هر زمان مردني است ۔ مردن عشاق خود يك نوع نيست
او دو صد جان دارد از نور هدى ۔ وان دو صد را ميكند هر دم فدا

ومتعلقه بحسب الظاهر هو الاوجه الحسان باعانة الابصار او السماع ونغم الالحان باعداد السماع فقط وقد يكون تعلق العشق بالاوجه الحسان باعداد غلبة الشهوة مع النظر او السماع وشرف حسن الصورة ثابت بالكتاب والسنة والعقل والفطرة والمنكر لخارج عن الكل ومن لا يميز بين الصور الحسان وغيرها ليس بانسان ودقيق النظر يقتضي ان يكون متعلق العشق امرا غيبيا متجليا على العاشق من وراء جمال المعشوق ولما كان ازدياد حسن الصورة وكمالها دليلا على ازدياد حسن السيرة وصفاء النفس كان ازدياد صفاء النفس موجبا لاشتداد تجلي ذلك الامر الغيبي فكلما كانت الصورة احسن كان تجلي الامر الغيبي اشد وبحسب اشتداده يشتد العشق ومما يدل على ان متعلق العشق هو الامر الغيبي لا الحسن البشري فقط انه لو كان المعشوق امرا حسيا لانطفى حرارة شوقه وانسلى من حرقته عند الوصول الى معشوقه والحال ان العاشق اذا وصل الى المعشوق وحصل الاتصال الجسماني ازداد حرقته واشتد لوعته كما قيل

اعانقها والنفس بعد مشوقة ۔ اليها فهل بعد العناق تداني
والثم فاها كي يزول حرارتي ۔ فيزداد ما القى من الهيجان

وانه لو حصل للعاشق اتصال ملكوتي بالمعشوق لتسلى عن صورته الجسمانية كما نقل عن المجنون العامري انه وقفت على راسه ليلى العامرية فقالت يا مجنون انا ليلى فلم يلتفت اليها وقال لي منك ما يغنيني وقد قال المولوي قدس سره ما دل على هذا المطلب

آنچه معشوق است صورت نيست آن ۔ خواه عشق اين جهان خواه آن جهان
آنچه بر صورت تو عاشق گشته ۔ چون برون شد جان چرايش هشته
صورتش برجاست اين سيري ز چيست ۔ عاشقا وابين كه معشوق تو كيست
آنچه محسوس است اگر معشوقه است ۔ عاشقستي هر كه او را حس هست
چون وفا آن عشق افزون ميكند ۔ كي وفا صورت دگرگون ميكند

وغايته فقد علم انها التجرد من مقتضيات الشهوة والغضب من ادناس الدنيا والتعلق بالاخرة بل بالله ولا شرف فوق شرفهما فعلم ان المحبة الشديدة للاوجه الحسان من الخصائل الشريفة وقد يعرضها ما تصير بسببه مذمومة كعشق المقربين وافتتانهم بالصور الملاح او السماع فان هذا العشق حسنات الابرار وهو سيئة بالنسبة الى المقربين وقد نقل عن بعض الكاملين من المشايخ افتتانهم بالسماع او الاوجه الحسان ومثل عشق من اشتد بعشقه نار الشهوة سواء كان نفسه البهيمية غالبة على نفسه الانسانية او مغلوبة فانه بسبب اشتداد الشهوة واقتضاء الفجور بصيرته موجبة فلا تذوقا وحراما شرعا ولما كان عشق اكثر الخلق موجبا لاشتعال نار الشهوة ومؤديا بهم الى الفجور ورد النهي عن النظر الى الامارد والتشبب بالاجانب وذم اهل الذوق ذلك كما قال المولوي قدس سره

عشقهائي كز پي رنگي بود ۔ عشق نبود عاقبت ننگي بود

لا يوجد آثار العشق الممدوح في ذلك بل هو من توابع الشره المذموم وعشق الخادم ان كانت البهيمية اخذت منه حظها واستدعت الفجور كاد يهلك غلبته علواهم الاباء والاشباه لكن الانسانية كانت غالبة العشق نشا منها والبهيمية اخذت حظا منه تبعا ولذا كانت كاملة سبع سنين وانتهى العشق بها الى الانسلاخ مما كانت معتنية به من الافتتان بصورة يوسف والى الافتتان بالعشق الحقيقي فهو نوع من العشق المجازي ولقد همت به بمخالطته وقصد الفجور وهم بها لولا ان راى برهان ربه همّ بها بمقتضى جزاء للولا كانه قال لولا ان راى

برهان ربّه لهمّ بها يعني انّ ترك الهمّ منه كان مسبّباً عن رؤية برهان الربّ لا عن امر آخر من جبن وضعف او مانع وتقديم الجزاء لايهام تحقّق الهمّ لاشتغال قوّة
العضو من حيث بشريّته وعدم المانع من قبلها بل شدّة الاقتضاء منها وعدم مانع آخر لكونهما في بيت خالٍ من الاغيار وعدم احتمال دخول النظّار وهذه غاية
المدح له وقيل الكلام ليس على تقدير التقديم والتأخير والمعنى وهمّ بها لولا ان رأى برهان ربّه لعزم على المخالطة او لفعل لكنّ الهمّ عبارة عن الشهوة
الفطريّة والرغبة الاضطراريّة والخطرة القلبيّة التي لا مدخليّة للاختيار فيها وهو بعيد عن مفهوم الهمّ لغة وعرفاً فانّ المتبادر من الهمّ هيجان النفس
للفعل بعد تصوّره والرغبة فيه اختياراً وهو بعيد عن عصمة الانبياء وحرمتهم وورد في الاخبار ما يشعر بعدم تقدير التأخير لكن فرق بين الهمّين
وانّ المعنى ولقد همّت بمخالطته وهمّ بالفرار او بقتلها او بالجائها او بدفعها او بوعظها لولا ان رأى برهان ربّه لهمّ بمخالطتها بحسب بشريّته وقال النحاة
من المعترفين بجواز الخطاء على الانبياء انّه همّ بمخالطتها وقالوا ما لا يليق بادنى عبد من عباد الله ممّا لا ينبغي ذكره ونسبوا الى الباقر ع انّه نقل عن [illegible]
انّه همّ ان يحلّ التكّة وذكروا انّ يوسف ع حين قال لاظهار الطهارة ذلك ليعلم انّي لم اخنه بالغيب قال له جبرئيل ع ولا حين هممت يا يوسف فقال
يوسف ع وما ابرّئ نفسي انّ النفس لامّارة بالسّوء وحاشا مقام النبوّة عن التلوّث بامثال هذه الخطايا والعجب انّهم يذكرون انّ الله تعالى اسجن يوسف
حين قال ربّ السجن احبّ اليّ بالسجن بسبب توجّهه الى السجن وغفلته عن العصمة واخذه حين قال اذكرني عند ربّك بتوسّله الى المخلوق باللبث في السجن بضع سنين
ولم يذكروا انّه تعالى اخذه بتلك المعصية العظيمة كانّهم سفّهوا الحقّ تعالى بالمؤاخذة على الالتفات الى الغير في محضر حضوره وعدم المؤاخذة على المخالفة
وارتكاب معصية عظيمة في حضوره بل ذكروا انّ الآية تدلّ على مدحه بطهارة ذيله ولو كانت كما ذكروها لكانت غاية الذمّ له وقد ذكر انّ كلّ من كان له
ارتباط بتلك الواقعة شهد بطهارته وهم اغمضوا عن ذلك ونسبوه الى التلوّث فانّ الله تعالى قال كذلك لنصرف عنه السّوء والفحشاء والعزيز قال انّه من
كيدكنّ والشاهد الصبيّ قال ان كان قميصه قدّ من قبل الخ والنسوة قلن حاش لله ما علمنا عليه من سوء وزليخا قالت الآن حصحص الحقّ انا راودته عن نفسه
وانّه لمن الصادقين وابليس قال لاغوينّهم اجمعين الّا عبادك منهم المخلصين وقد كان بحكم الآية من المخلصين والمراد بالبرهان هو السكينة التي كانت
تنزل على الانبياء والمؤمنين وبها كانت نصرتهم على الاعداء في العالم الكبير والصغير وقد مضى انّها تجلّي ملكوت الشيخ على صدر السالك وانّها
الاسم الاعظم الّذي يفرّ منه الشيطان وقد كان شيخ يوسف ع الذي تاب على يديه وبايعه البيعة الخاصّة اباه يعقوب ع وبرهان الربّ هو صورته الملكوتيّة النازلة
على صدره وذكر الرؤية يشعر بها وفي الاخبار ما يدلّ عليه نصّاً او اشعاراً واختلاف الاخبار في تفسير البرهان يمكن رفعه بما ذكر فقد ورد انّ البرهان
كان جبرئيل ع لانّه نزل حين همّتها وقال يا يوسف ع اسمك في الانبياء مكتوب فلا تكوننّ مثل عمل الفجّار وورد انّه رأى صورة يعقوب ع ونقل انّه رأى يد
بينه وبين زليخا وفي اخبارنا انّ البرهان ما قال لها حين سترت الصنم انت تستحيين من صنم لا يبصر ولا يسمع وانا لا استحيي من خالق الانسان وعلّمه ونقل
انّ البرهان اسم ملك او انّ طيراً ظهر عليه او انّ حوراء من حور الجنّة ظهرت عليه او انّه نودي بالنبوّة حين مراودتها وقد قيل فيه اشياء اخر لا ينبغي ذكرها و
الحقّ انّ البرهان هو ما ذكرنا وانّه لغاية الارتياح عن مراودتها والدّهشة عن محادثتها انسلخ عن البشريّة واتّصل بعالم الملكوت وفاز بشهود الملكوت
وانوارها واستلذّ بجمال شيخه بحيث لم يبق له حالة توجّه والتفات الى زليخا ومحادثتها وما ورد في الاخبار من انكار ظهور يعقوب ع او جبرئيل ع او غيرهما
فانّما هو باعتبار ما يذكره العامّة من انّه ظهر حين اراد يوسف ع الفجور ومنعه عن الفجور فالانكار في الحقيقة راجع الى ما يستفاد من قولهم من الاشعار
بهمّ يوسف ع بالفجور كذلك امّا متعلّق بقوله تعالى همّ بها اي همّ بها مثل همّها به لولا ان رأى بينهما التلازم بتوهّم تحقّق همّه مثل همّها وانقطاع لولا
ان رأى عمّا قبله وقوله لنصرف عنه السّوء والفحشاء جواب سؤال بتقدير ارينا وهذا اوفق بما ورد من تفاسير ائمّتنا ع من جعل همّ بها جزاء لولا
في المعنى او هو مع المحذوف عامله جملة مستقلّة ولنصرف متعلّق بما في كذلك حصّنّا لنصرف عنه السّوء اي الخيانة في حقّ من اكرم مثواه والفحشاء اي الزنا انّه
من عبادنا المخلصين في موضع التعليل وقرء بفتح اللام وكسرها واستبقا الباب تسابقا بقصد الفرار منها وقصدها منعه وقدّت قميصه اي وصلت
اليه وتمسّكت بقميصه لتمنعه من الخروج فقدّته من دبر والفيا سيّدها زوجها العزيز لدى الباب قالت جواب سؤال مقدّر اي بعد ما رأت العزيز
واستحيت منه ورأت افتضاحها وانّه لا يمكن انكار الفضيحة قالت دفعاً للتهمة عن نفسها ورمياً بها غيرها لايهام انّها فرّت منه كما هو شأن كلّ خائن
بعد الافتضاح بخيانته ما جزاء من اراد باهلك سوءاً الّا ان يسجن او عذاب اليم لفظة ما استفهاميّة انكاريّة او نافية اخباريّة قال دفعاً للتهمة
والعذاب عن نفسه هي راودتني عن نفسي والهمه الله ان يقول سل هذا الصبيّ الذي في المهد وكان الصبيّ من اقارب زليخا ابن عمّها او ابن خالتها
وقيل كان ابن اخت العزيز جاءت الى دار العزيز حين سمعت النزاع فيها ومعها ابنها ابن ثمانية ايّام او ثمانية اشهر وكان العزيز قد سلّ سيفه غضباً
على يوسف ع وهمّ بقتله فالتجى يوسف ع الى الله وقال اللّهمّ ادفع عنّي هذه التهمة والقتل فنطق الصبيّ من غير سبق سؤال وشهد شاهد من اهلها
اي الصبيّ ان كان قميصه قدّ من قبل فصدقت وهو من الكاذبين وان كان قميصه قدّ من دبر فكذبت وهو من الصادقين ادّى الشهادة بما
يكون دليلاً عليها فلمّا رأى قميصه قدّ من دبر قال معاتباً عليها انّه من كيدكنّ خاطب جنس النساء اشارة الى انّ الكيد وامثاله من سجيّة النساء لكون
العتاب مشوباً بالاعتذار عنها مراعاة لما هو شأن النصح والوعظ من امتزاج التهديد والارجاء والرحمة والغضب وحفظ العرض عن الافتضاح وتطلية

وصيته ليوسف بالكتمان إن كيدكن عظيم في مراودة الرجال لوجود المقتضي في محبة الرجال وعدم المانع حين مراودتكن وقلما ينفلت الرجل عن
كيدكن يوسف بحذف حرف النداء أعرض عن هذا أو صيانة الكتمان صونا لعرضه وقيل ما وفى يوسف ولحبهما كان لان الناس كانوا يلومونه على ما
سمعوا منه ثم لعرض عن يوسف وخاطب زليخا بالأمر بالاستغفار وبالتلطف معها في ضمن التعبير فقال واستغفري لذنبك إنك كنت من الخاطئين
ذكر جمع المذكر تغليبا وجريا على ما هو الغالب على الألسن من الأبيات بجمع المذكر وقال نسوة أي بالفعل بدون التاء مع نسبته إلى المؤنث الحقيقي
الغير المفصول نظرا إلى صورة الجمع المكسر على أن يكون جمعا للنساء الذي هو اسم جمع للمرأة وقيل النسوة بكسر النون وضمها والنساء والنسوان و
النسون بكسرهن كلها اسم جمع للمرأة وقيل كلها جمع لا واحد لها من لفظها واسقاط التاء للإشعار بأنهن كن موصوفات بخصال الرجال لافتتانهن
بجمال يوسف حين مشاهدتهن إياه وقيل كن أربعا أو خمسا أو أربع عشرة وقيل صاحبات القصة منتشرة بين نساء مصر حتى إن أكثر النساء كن يتحدثن
بها في المدينة امرأة العزيز تراود فتاها عن نفسه تعيير لها بافتتانها بعبد مملوك لها وكانهن كن مفتتنات به وكن يردن بذلك ان يخرجه العزيز
من داره لعلهن يرينه بسبب ذلك قلت لك تسميا مكرا فيهما بأنه قد شغفها حبا أحاط بها من الشغاف بمعنى الغلاف يعني اصابها وأصمها بحيث لا تبصر
معايب المراودة ولا تسمعها ممن يعيبها لأنها كانت كلما تسمع الملامة يزداد عشقها ويشتد التهاب شوقها كما قيل نسازد عشق را كنج سلامت
خوشا رسوائى كوى ملامت ملامت شحنه بازار عشق است ملامت صيقل زنكار عشق است أو وصل إلى باطنها بحيث ملأ جميع أركانها من شغاف
القلب بمعنى باطنها أو وصل من باطن قلبها إلى ظاهره فأحاط به من شغاف القلب بمعنى غشاء المحيط به اعلم ان اهل الله المكاشفين قالوا ان للقلب تارة
بطون على معنى يشتمل المحبة المودعة في أسرار الصدر تارة على مراتب الروح المتعلق به وبهذا المعنى يقال للقلب اطوار سبعة أولها الصدر وهو محل نور الاسلام
وظلمة الكفر كما في الكتاب الإلهي وثانيها القلب وهو محل الإيمان ولما يدخل الإيمان في قلوبكم (كتب في قلوبهم الإيمان) وثالثها الشغاف وهو محل المحبة الإنسانية المتعلقة بالخلق
قد شغفها حبا ورابعها الفؤاد وهو محل المشاهدة للأنوار الغيبية ما كذب الفؤاد ما رأى وخامسها حبة القلب وهي محل المحبة الإلهية وسادسها
سويداء القلب وهي محل المكاشفات والعلوم اللدنية وسابعها مهجة القلب وهي محل تجلي الله بأسمائه وصفاته إنا لنراها في ضلال مبين لأنها كا
قد خرجت من جادة العقل وسهلت على نفسها الشين والعار واختارت عشق مملوك لها لا يلتفت لها فلما سمعت بمكرهن قد مضى وجه إطلاق
المكر على ذمهن أرسلت إليهن للضيافة وهيئت مجلسا لا يليق إلا بأبناء الملوك وسألت يوسف أن يخرج عليهن إذا سألت الخروج وأعتدت لهن متكأ
وآتت كل واحدة منهن (منهن ترنجا) سكينا أخذتها يكون بعد الفراغ من الغذاء وأعطت كل واحدة وقالت اخرج عليهن بعدما زينته بالألبسة الفاخرة وأنواع
ما يتزين به فلما رأينه أكبرنه بحيث لم يبق لهن شعور بأنفسهن وتحيرن في جماله وقيل أكبرن بمعنى حضن فان الإكبار ورد في اللغة بهذا المعنى لان الحيض
علامة دخول المرأة في الكبر كالاحتلام للمرء يعني من غلبة الوله ومن غلبة الشبق حضن وقطعن أيديهن جرحنها جرحا كثيرا وقلن حاش لله كلمة تعجب و
حاش حرف نزل منزلة المصدر أي تنزيها لله وعلى هذا فاللام للتبيين مثل لام سقيا لك أو للقسم سواء جعل حاش كلمة برأسها أو كان أصله حاشا خفف الألف
الأخير وقيل أصل حاشا فعلا خفف بحذف الألف من الحشو بمعنى الناحية الفاعل ضمير يوسف واللام للتعليل والمعنى تنحى يوسف عن التلوث لله أو
لتبيين الفاعل أو اللام للقسم سواء جعل الفعل لازما أو متعديا وفاعل الفعل ضمير يوسف وقرئ حاشا الله فعلا لازما والله فاعله وحاشا الله
بتنوين حاش حرفا منزلا منزلة المصدر أو منزلة أسماء الأصوات أو بجعله اسم صوت ولام لله حينئذ تكون للتبيين أو للقسم ما هذا بشرا جريا على عادة
العرف من نفي البشرية عمن بالغ في كماله بعلوانه فوق البشرية في جماله ولم يردن نفي البشرية في جماله حقيقة أو أردن ذلك حقيقة إن هذا إلا ملك
كريم هذا أيضا على عادة العرف من إثبات الملكية لمن بالغ في كماله قالت اعتذارا عن افتتانها به ودفعا للملامة منهن وتفاخرا بعشقه وتخو
عن سوء المهن لأنهن بعد مشاهدة جماله وقطع أيديهن قلن لزليخا من هذا الذي ابتليناه فقالت في جوابهن فذلكن الذي لمتنني فيه ولقد راودته
عن نفسه فاستعصم يعني ان الملامة ليست في موقعها لان جماله اقتضى الافتتان به ولا يمكن الصبر عنه ولئن لم يفعل ما آمره ليسجنن وليكونا
من الصاغرين قال بعد ما رأى ان مدافعتهن أصعب شيء له رب السجن أحب إلي مما يدعونني إليه وإلا تصرف عني كيدهن أصب إليهن
وأنزل عن مقام العلم والعقل وأكن من الجاهلين الساقطين في مقام الجهل أشرك النسوة مع زليخا في سنده خاتمة الخلاص منها لأنهن كن
يرغبنه على إجابة زليخا ويخوفنه منها ويدعونه خفية إلى أنفسهن ولما كان المراد من إظهار احبيته السجن والصبا إليهن أو لم يصرف كيدهن دعاء الخلاص
منهن قال تعالى فاستجاب له ربه فصرف عنه كيدهن بنجاته إياه منهن بأن أدخلهن السجن له إنه هو السميع لدعاء كل داع أو لكل صوت ومنه دعاء الداعي
العليم بما يصلح لكل أحد ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات لما رأت امرأة العزيز أنها افتضحت بين الناس ولم تصل إلى وصال يوسف شاورت خواصها
فدبرن أن يرسلوه إلى السجن حتى ينتشر الناس أن الاثم كان منه ولعله يرضى بمواصلتها بعد ما ذاق مرارة السجن فسألت الخاص العزيز أن يرسله إلى
السجن فشاور خواصه فأشاروا عليه بذلك فاستقر رأي الجميع على سجنه لذلك قال تعالى بدا لهم أي للمرأة وخواصها وللعزيز وخواصه والمراد
بالآيات آيات صدقه وطهارة ذيله من نطق الصبي وقد القميص من الدبر واستباقهما الباب حتى سمع العزيز مجاذبتها إياه على الباب وقطع النسوة أيديهن

المفعول والمعنى نزه يوسف لله أو الفعل لازم والفاعل هو الله واللام للتبيين صح

ليسجننه

لتسجننّه حتّى حين مدّة قليلة ليحسب النّاس انّه كان الآثم ﴿ وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيَانِ ﴾ كانا عبدين للملك احدهما كان خبّازه والآخر صاحب شرابه قيل اتّهما بالسّمّ
الفتوّ والفتاء في العبيد والاماء غالب فعرفهم وقيل انّه لمّا ادخل السّجن استدعى من السّجّان ان ينزل تحت شجرة يابسة كانت في وسط السّجن فاواه هنالك
فتوضّأ تحتها وصلّى فاصبحت الشّجرة مخضرّة وكان ينصح اهل السّجن ويسلّيهم ويعظهم ويتعاهدهم كلّ صباح ومساء فعرفوه بالصّلاح والخير وكان
يبثّ كلّ شكواه اليه ورأى في المنام صباحاً ما قصّ الله تعالى ﴿ قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا ﴾ اى عصيراً او عنباً واطلاق الخمر للاشارة الى انّه يعصر الخمر او
المراد انّي اعصر الخمر عن دنّها واصفيها ﴿ وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرَانِي أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْزًا ﴾ جفنة فيها خبز ﴿ تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبِّئْنَا بِتَأْوِيلِهِ ﴾ وورد عن الصّادق ﴿ع﴾ انّه لمّا
امر الملك بحبس يوسف ﴿ع﴾ في السّجن الهمه الله علم تأويل الرّؤيا فكان يعبّر لاهل السّجن رؤياهم وانّ فتيين ادخلا معه السّجن يوم حبسه فلمّا اصبحا قالا
له انّا رأينا رؤيا فعبّرها لنا فقال وما رأيتما فقصّا ﴿ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ من صالحي الحسن او من يحسن الى جلسائه ومعاشريه لانّه كان يقوم على المريض ويلتمس للمحتاج
ويوسّع في المجلس على جلسائه او من يحسن تعبير الرّؤيا لانّه كان يعبّر لاهل السّجن ويوافق تعبيره الواقع ﴿ قَالَ لَا يَأْتِيكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِهِ ﴾ وكان وقت اتيان الطّعام
لاهل السّجن ﴿ إِلَّا نَبَّأْتُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ ﴾ لمّا كان المستثنى مفرّغاً وحالاً عمّا قبله والحال تقتضي الاقتران بالعامل زماناً وكان مقصوده انّه يعبّر قبل الاتيان قيّده بقوله
﴿ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا ﴾ واخّر التّعبير لترغيبهم في التّوحيد وتنفيرهم عن الاشراك بعد ما راى وثوقهما به وظنّ تأثّرهما بوعظه كما هو شأن كلّ ناصح اذا راى التّأثّر بنصحه
ولم يكن التّأخير لتأمّل في التّعبير الّا انّه لم يعجل الاخبار به ﴿ ذَٰلِكُمَا ﴾ العلم بتعبير الرّؤيا ﴿ مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي ﴾ لا ممّا تعلّمته بنفسي من بشر مثلي كعلوم العامّة والمتعبّدة ونحو
ذلك ولا ممّا تعلّمته من الشّياطين والجنّ كعلوم الكهنة والسّحرة بل علّمني ربّي بالوحي والالهام من غير كسب منّي علوماً كثيرة هذا احدها ثمّ علّل تعليم الرّبّ
بترك ملّتهم واتّباع ملّة الانبياء تنفيراً وترغيباً لهما بقوله ﴿ إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴾ عرّض بهما وذكر ملّتهما وكفرهما
ليكون اشدّ تأثيراً واقرب قبولاً واوقع في نفوسهما ﴿ وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ﴾ اضاف الملّة الى آبائه اشارة الى علوّ نسبته وانتسابه الى
من كان ذا ملّة وصاحب شريعة وصرّح باسمائهم لكونهم مشهورين بعلوّ الشّأن وشرافة الرّتبة ومقبولين عند الكلّ خصوصاً ابراهيم ﴿ع﴾ لذلك وبعد ما عرّفهم
نسبه وانّه من اهل بيت النّبوّة والشّرف اتّبعهم بمذهبه وانّه التّوحيد عرّض بانّ مذهبهما وانتحالهما مذهب الانبياء والاشراف فقال ﴿ مَا كَانَ لَنَا أَنْ
نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ شيئاً يسيراً من اصناف الاشراك كالاشراك في الوجوب كاشراك اكثر الثّنويّة القائلة بانّ للعالم مبدئين قديمين واجبين النّور والظّلمة
او يزدان واهرمن وكاشراك الزّنادقة من الدّهريّة والطّبيعيّة القائلة بانّ الدّهر او الطّبع واجب مبدأ فانّ هذا القول اشراك بحسب نفس الامر وكالاشراك
في الآلهة كاشراك بعض الثّنويّة القائلة بوحدة الواجب تعالى والهة المبدئين وكاشراك اكثر الصّابئة القائلة بالهة الكواكب وتربيتها لعالم العناصر
ومخلوقيّتها للحقّ الاوّل تعالى على كثرة مذاهبهم وكاشراك اكثر من قال بسلطنة الملئكة او الجنّة على اختلاف طرقهم وكالاشراك في العبادة كاشراك الوثنيّة
عابدي العناصر ومواليدها من الاحجار والاشجار والحيوان وكالاشراك في الطّاعة كاشراك من اطاع السّلاطين والحكّام والاغنياء والشّياطين
والاهواء ومنتحلي العلم والامامة ونصباً من غير اذن واجازة من الله ولا ممّن اجازه الله كالرّهبان والاحبار ومراسمي الملّة والطّريقة من كلّ ملّة وطريقة
وكالاشراك في النّبوّة كاشراك من بايع من ليس نبيّاً ولا خليفة له بيعة عامّة نبويّة وكالاشراك في الولاية كاشراك من بايع من ليس بولي بيعة خاصّة ولويّة ولمّا كان
هذا الاشراك مستلزماً لما سبق من انواع الاشراك وبتوحيد الولاية يحصل جملة انواع التّوحيد كما لا يخفى على العارف بالولاية وانّها لا تحصل الّا
بما قرّر من الائمّة فسّر الاشراك في اكثر الاخبار بالاشراك في الولاية في اخبارنا المعصوميّة وكالاشراك في الوجود فلا اوحد الّا او شهوداً او ظهوراً
بغفلة الانسان عن هذا الاشراك والى هذا الاشراك اشار تعالى بقوله وما يؤمن اكثرهم بالله الّا وهم مشركون فاشار بقوله من شيء الى نفي جملة
انواع الاشراك سواء جعل من شيء مفعولاً به او مفعولاً مطلقاً وهو تعريض بهما وبقومهما لانّهم اشركوا اكثر انواع الاشراك ولمّا لم يمكن الخروج من جملة انواع الشّرك
الّا بالفناء التّامّ الّذي هو الفناء عن الفناء وكان هذا الفناء بحيث اذا كان بعده بقاء لم يكن البقاء الّا بالنّبوّة والرّسالة والخلافة وكان لكلّ من شعب
فضله تعالى كما انّ الولاية الّتي هي اصل ذلك نعمة وكان النّبوّة وتاليتها كما انّها فضل على الموصوف بها فضلاً على من كان الموصوف فيهم ومبعوثاً
عليهم قال ﴿ ذَٰلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴾ لانّهم لا يعرفون قدر النّبوّة ولا يقومون بواجبها بل يعرضون عنها
ويجحدونها ﴿ يَا صَاحِبَيِ السِّجْنِ ﴾ الاضافة لادنى ملابسة سواء كان المراد صاحبيه يوسف ﴿ع﴾ في السّجن او صاحبي نفس السّجن ﴿ أَأَرْبَابٌ ﴾ منكرون والتّعبير بالارباب
تعبير بما اعتقدوه ليكون ادخل في النّصح ﴿ مُتَفَرِّقُونَ ﴾ غير قاهر بعضهم لبعض وجمع العقلاء ايضاً لموافقة اعتقادهم ﴿ خَيْرٌ ﴾ افعل التّفضيل للمداراة
والتّصفيح ﴿ أَمِ اللَّهُ ﴾ لم يصرّح بربوبيّته لتسليم الخصم وادّعاء تسليمه وانّهما لا ينكرانه ﴿ الْوَاحِدُ ﴾ مقابل المتكثّرين ﴿ الْقَهَّارُ ﴾ مقابل المتفرّقين ﴿ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ
دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءً ﴾ قد مضى انّ كلّها اسماء لله تعالى وانّ الاسم لا حكم له ولا نظر اليه وانّ النّظر الى الاسم والحكم عليه لا يتصوّر الّا اذا جعل مستقلاً مسمّى
وثانياً للمسمّى وانّه شرك بالله وانّ النّاقصين لمّا لم يمكن خروجهم من حدّ الاشراك في الوجود اذن الله لبعض الاسماء ان يجعلوها مستقلّين منظوراً اليهم
كالانبياء واوصيائهم ﴿ع﴾ وانزل الله لهم سلطاناً على جواز جعلهم مستقلّين من دلائل صدق دعويهم ولذا قال ما تعبدون من دونه الّا الاسماء المسمّين
﴿ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ ﴾ على مقتضى تشهّيكم النّاقصة وقد مضى في سورة الاعراف في تحقيق الآية وفي سورة البقرة في بيان قوله تعالى وعلّم آدم الاسماء وفي بيان بسم الله الرّحمن الرّحيم

ما سوى الله من الملئكة واصنامهم والطّبايع ومواليدها والاناسي وصنايعهم ع

ان الحكم

الرّحيم من سورة الفاتحة تحقيق تام للاسم وكيفية اسميّته ومسمويّته ما انزل الله بها من سلطان لفظة الباء تحتمل السببيّة والمصاحبة والظرفية
والمراد بالسلطان اما الحجة من المعجزات الدالة على جواز طاعتها وعبادتها او السلطنة والتصرف في الاشياء كلتاهما كانتا للانبياء واوصيائهم فانهم
وان كانوا اسماء لكن انزل الله معهم حجة دالة على جعلهم مستحقين ومنظورا اليهم وانزل معهم سلطنة وتصرفا مصححا لطاعتهم وربوبيتهم كالانبياء ان
الحكم في العالم او في حق العباد الا لله فلا حكم ولا سلطنة في شيء لارباباكم امر ان لا تعبدوا ان مصدرية او تفسيرية والفعل نهي او نفي الا اياه ذلك
التوحيد من توحيد الله في الوجود المستفاد من حصر المعبودات من دونه مع انها اشرف الموجودات في نظرهم في الاسمية والاسم لا استقلال له في
الوجود كالمعنى الحرفي الغير المستقل في لحاظ الذهن وتوحيده في الالهة والسلطنة المستفاد من قوله ان الحكم الا لله وتوحيده في استحقاق العبادة
المستفاد من قوله امر ان لا تعبدوا الا اياه وقد ذكر التوحيدات الثلاثة مرتبة بحسب ترتبها في نفس الامر فان توحيد الوجود يستعقب توحيد الالهة و
هو يستعقب توحيد العبادة الدين القيم الذي لا عوج فيه وكل ما كان غيره فهو معوج لا ينبغي ان يتبع فانه مفهوم الحصر المستفاد من تعريف المسند
ولكن اكثر الناس لا يعلمون اسند ذلك اليهم لما يتوهم من انه لا وجه للاشراك بعد وضوح التوحيد وبطلان الشرك بهذا الوضوح فما بال المشركين يشركون
ولعله كان لهم دليل وحجة فاسنده اليه وقال لا حجة لهم ولكنهم ليس لهم علم وانهم ساقطون في دار الجهل كالبهائم التي لا تستشعر بالبرهان وان كان اوضح ما
يكون والتقييد بالاكثر لان بعضهم يتفطنون بالحجة ويتبعونها ويختارون التوحيد وبعضهم يتفطنون بها ويختارون الدنيا ويعاندون الحق عن
علم ولقد اجاد في الدعوة بالموعظة الحسنة اولا والحكمة اليقينية البرهانية ثانيا فانه لما رأى وثوقهما به واقرارهما بحسن سريرته وعلمهما بكونه عالما
بتأويل الرؤيا ادعى ذلك العلم اولا بقوله لا يأتيكما طعام ترزقانه الا نبأتكما بتأويله وثانيا بقوله ذلكما مما علمني ربي واسند ذلك الى تعليم الله
رفعا لوصمة الكهانة والتعلم من البشر والجنة والشياطين ثم علل ذلك العلم الذي رأى اقرارهما به بترك ملتهما تنفيرا لهما عنها ثم وصفهما
بذكر قوم منكر موصوف بعدم الايمان بالله تعريضا بهما ليكون ابعد عن الشغب واقرب الى القبول وباتباع ملة المعروفين بالصلاح والسداد
مع انتساب الصورى اليهم وبنفي الاشراك عنهم تعريضا بها وبتسمية ذلك فضلا من الله علينا وعلى الناس وحصر بعدم معرفة الناس لقدر
تلك النعمة وعدم شكرهم لها تعريضا بهما ثم لما رأى تأثرهما بوعظه اعرض عن الخطابة واقبل على الحكمة والبرهان بقوله ءارباب متفرقون ووصف
الارباب بالكثرة والتفرق الدال على عدم انقياد بعضهم لبعض الذي هو سبب التنازع والفساد الواضح اشارة الى علة انكار ربوبيتهم ثم وصف
الله بالوحدة اشارة الى جواز ربوبيته ثم بالقهر اشارة الى وجوب طاعته فابطل ربوبية الاصنام واثبت لزوم طاعة الله بالبرهان ثم اقبل على تزييف
معبوداتهم وعدم استقلالها في الوجود فضلا عن الربوبية واستحقاق العبادة وعلى التصريح بتوحيد الله في الالهة والسلطنة وتوحيده في
العبادة بعد التلويح الى التوحيد في الوجود قيل امر بالله تعالى بدعوة المذكوره الصاحبان السائلان منه تأويل رؤياهما وجمع اخر من المسجونين
والسجانين يا صاحبي السجن اما احدكما الذي يرى انه يعصر خمرا فيسقي ربه خمرا وهو الذي كان قبل ادخاله السجن صاحب شرابه واما الاخر فيصلب
فتأكل الطير من رأسه وهو الذي كان قبل ادخاله السجن صاحب طعامه قيل انهما ما رأيا شيئا وامتحناه بذلك وقيل انهما رأيا رؤياهما وقيل ان صاحب
الشراب رأى وكان صادقا وصاحب الغذاء ما رأى شيئا وكذب في رؤياه وقال بعد ذلك ما رأيت شيئا وانما اردت امتحانك فقال في جوابه
قضي الامر الذي فيه تستفتيان رأيتما او ما رأيتما وقال ليوسف للذي ظن انه ناج منهما اذكرني عند ربك نقل انه لما قال ذلك نزل جبرئيل
وقال ربك يقرئك السلام ويقول من حببك الى ابيك فقال ربي فقال من انجاك من الجب قال ربي فقال من حببك الى العزيز حتى اكرم مثواك فقال
ربي فقال من انجاك عن كيد النساء وعصمك عن الفحشاء قال ربي فقال ربك يقول اما استحييت مني التجأت الى غيري وقد كان ما بقي من حبسه
الا ثلاثة ايام وبجرم الالتجاء الى غيري تمكث فيه سبعة اعوام وقد كان في السجن خمسة اعوام قبل ذلك فصار مدة مكثه فيه اثني عشر عاما فانساه
الشيطان ذكر ربه اي انسى الشيطان صاحب الشراب ذكر يوسف عند الملك او انسى الشيطان يوسف تذكر الله فلبث في السجن بضع سنين بعد ما
كان قد لبث خمس سنين ونسب الى النبي انه قال رحم الله اخي يوسف لو لم يقل اذكرني عند ربك لما لبث في السجن سبعا بعد الخمس والبضع ما بين
الثلاثة الى التسعة وقيل فيه شيء اخر وهو من البضع بمعنى القطع قيل انه وقع ليوسف ثلاث عثرات اولها الهم الذي وقع منه بالنسبة الى زليخا
فحبس بسببه في السجن وثانيها الالتجاء الى غيره تعالى فلبث بسببه في السجن بضع سنين وثالثها ما قال للاخوة انكم لسارقون فاجابوه مكذبين بقولهم
ان يسرق فقد سرق اخ له من قبل فلما انقضت مدة ابتلائه وحبسه حان اوان سلطنته وسعته رأى الملك انه على سريره فخرج من النيل سبع بقرات سمان
احسن ما يكون وجاءت الى جنب سريره ووقفت ثم خرج منه سبع بقرات اخر عجاف فجاءت الى البقرات السمان فاكلتها ورأى انه نبت في جنب سريره سبع سنبلات
خضر ثم سبع سنبلات يابسات فالتفت بالسنبلات الخضر فاصفرت ويبست فانتبه الملك واحضر الكهنة والمفسرين والمنجمين وقص الرؤيا عليهم كما حكى
الله وقال الملك اني ارى التعبير بالمضارع لاحضار صورة الرؤيا او لانه كان يرى هذه الرؤيا مكررة او لانه رأى اجزاء الرؤيا متدرجة فاداه بالمضارع
تصويرا للحال الماضية حاضرة مشعرا بتكررها او تدرج رؤيتها سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر واخر يابسات

بتذكر اكل العجاف عن ذكر النواء الباقيات يا ايها الملأ افتوني في رؤياي ان كنتم للرؤيا تعبرون وكانه كان في رؤياه اشياء اخر دقائق لا يمكن للمعبرين استنباطها
تعبيرها والا فتعبير تلك غير خاف على المعبر لخفاء دقائقها قالوا اضغاث احلام اي تلك الرؤيا اضغاث احلام جمع الضغث وهو الحزم من النباتات
المختلطة استعير للصور المختلفة المختلط من تخيلات المتخيلة فان من الرؤيا ما يشاهده النفس في عالم المثال من صور الطبيعيات الموجودة او الاتية
او الماضية لكن قلما يتفق ان تشاهد الماضية لتوجه النفس الى الحال والاتي وادبارها عن الماضي فما تشاهد في المثال العلوي فهو اما بشارة
من الله او تحذير وانذار او تنبيه واخبار وما تشاهد في المثال السفلي فهو اما غرور من الشيطان على المعاصي وتحذير منه عن الطاعات او
اخبار بالاتيان غرورا منه او استدراجا من الله ومنها ما تشاهده بارائة المتخيلة تصويرها ما لم يكن واقعا وهو اضغاث احلام والاحلام جمع
الحلم ما يراه النائم في المنام مطلقا او ما يراه في المنام من غير حقيقة له وما نحن بتأويل الاحلام بعالمين كانهم اعتذروا عن جهلهم بكون
الرؤيا من اضغاث الاحلام التي لا تعبير لها وبينما ذلك السؤال تذكر الساقي يوسف ومهارته في تعبير الرؤيا فذكر اني اعلم عالما بتعبير الرؤيا كما قال تعالى
وقال الذي نجا منهما وادكر بعد امة من الزمان سبع سنين انا انبئكم بتأويله فارسلون الى من ابيد فاذنوا له فجاء الى يوسف وقال يوسف
يا يوسف ايها الصديق منصوب على الاختصاص ومنادى ثان والمقصود ذكره بوصف مدح ترغيبا في الاهتمام بالتعبير افتنا في سبع بقرات سمان
ياكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر واخر يابسات لعلي ارجع الى الناس يعني بعلم تأويل ذلك لاستبعاد ترجي الرجوع المطلق لعلهم يعلمون
تأويله او يعلمون فضلك ومنزلتك فيخرجونك من السجن قيل انه نسب الرؤيا الى نفسه فقال يوسف ما انت رأيت ذلك ولكن الملك رأى وعبر
الرؤيا ثم بين لهم تدبير ذلك كما حكى الله بقوله قال تزرعون سبع سنين دابا قرء بسكون الهمزة وفتحها وهما مصدر داب في الامر استمر على عادته
فيه وهو جواب السؤال كان مذكورا لو ثبت او لسؤال العقل كانه قال ما تدبر لذلك فقال تزرعون ويجوز ان يكون تعبير الرؤيا مع شيء زائد فانه افاد
والتدبير والخصب قبل القحط فما حصدتم فذروه في سنبله لئلا يفسد بالسوس الا قليلا مما تأكلون في تلك السنين تخرجونه من سنبله ثم ياتي من بعد
ذلك سبع شداد ياكلن نسبة الاكل الى السنين مجاز عقلي ومراعاة للتطبيق بين الرؤيا وتعبيرها ما قدمتم لهن الا قليلا مما تحصنون لبذر الزراعة
واحتياط الجاعة قبل وصول الزراعة ثم ياتي من بعد ذلك عام فيه يغاث الناس من الغيث او من الغوث وفيه يعصرون قرء بالبناء للفاعل اي يعصرون
العنب والزيتون وكلما يعصر لكثرتها وقيل يعصرون الضروع بمعنى يحلبون وقرء تعصرون بالخطاب تغليبا للمخاطب على الغياب وقرء بالبناء للمفعول من
عصره اذا انجاه اي ينجون من القحط او من اعصر السحابة عليهم اذا امطرهم وقرأته اهل البيت على ما وصل الينا كانت هكذا بمعنى يمطرون فخرج الرسول
من عند يوسف فجاء الملك بالتعبير والتدبير فلما سمع الملك ذلك رضيا وطلب ملاقاة يوسف وقال الملك لخواصه ائتوني به فارسلوا اليه
لاحضاره فلما جاءه الرسول وقال ان الملك يطلبك ويستحضرك قال اني اتهمت عند الملك بالخيانة ومراودة النساء ولم اخرج من الاتهام لم اتت الملك
لعدم منزلة وعرض لي عنده ارجع الى ربك اي العزيز او الريان فاسأله ان يتجسس بطلبه ما بال النسوة اللاتي قطعن ايديهن فاني اتهمت بهن حتى يعلم
اني لم اكن خائنا وسجنت ظلما ولم يذكر امرأة العزيز مع ان الاتهام والسجن كانا منها تكرما ومراعاة لعرضها وتخصيصا عن التفضيح ان ربي بكيدهن
عليم تعليل لطلبه سؤال الملك عن النسوة يعني انهن كذبنني واني بريء واكد هذا المعنى بالاستشهاد بعلم الله فرجع الرسول وحكى ما قاله يوسف
للملك فاحضر الملك اي العزيز او الريان النسوة وقال ما خطبكن اانتن راودتن يوسف ام يوسف راودكن ام كانت المراودة من الطرفين
اذ راودتن يوسف عن نفسه نسب المراودة اليهن مع ان سؤاله يقتضي الجهل او التجاهل اشارة الى ان سؤاله كان لمحض احتمال ان يكون يوسف
شريكا لهن في المراودة لان مراودتهن كانت مشهورة بحيث لم يكن لاحد شك فيها قلن حاش لله قد مضى بيان تلك الكلمة ما علمنا عليه
من سوء قالت امرأة العزيز بعد اعتراف سائر النساء ببرائته وخروجها عن شدة حيائها الان حصحص الحق ظهر ظهورا تاما انا راودته عن
نفسه وانه لمن الصادقين في البرائة من الخيانة ذلك ليعلم ربك اما مرتبط بما بعد قوله قال ما خطبكن الخ معترض بينهما في الحكاية او قال ذلك
يوسف بعد ما رجع الرسول اليه وسئل عنه لم تلبث في الخروج وطلبت مسئلة الملك عن حال النساء فاجاب وقال ذلك التثبت ليعلم العزيز وهو دليل
على ان المراد بالرب هو العزيز لا الملك اني لم اخنه بالغيب متلبسا بالغيب واقعا في الغيب حال من الفاعل او المفعول وان الله لا يهدي
كيد الخائنين يعني ليعلم ان امرأته كاذبة وان كيدها ما انفذ وما اثر وهو مبالغ في اظهار طهارته ولما بالغ في اظهار طهارته اراد ان يدفع
الاعجاب والتزكية عن نفسه وينسب ذلك الى الله فقال وما ابرئ نفسي فان شانها التلوث بالوث الذنوب لا التنزه منها ان النفس لامارة بالسوء
الا ما رحم ربي الا وقت رحمة ربي او الا التي رحمها ربي يعني ان التنزه من محض الرحمة لا من فعل النفس وقيل قوله ذلك ليعلم الخ من تتمة كلام
زليخا اي ذلك الاعتراف بخيانتي وطهارته ليعلم يوسف اني لم اخنه بالغيب بنسبة الكذب اليه وان الله لا يهدي كيد الخائنين بابقائه مستورا
من غير ان يظهر وما ابرئ نفسي عن نسبة الخيانة والكذب اليه حيث نسبتهما اليه ان النفس لامارة بالسوء فامرها اساءات الا ما رحم ربي
ان ربي غفور لامر النفس بالسوء رحيم بعصمتي عن اتباعها ولما ظهر له طهارته وعفته وكمال الظهور واشتد طلبه له وقال الملك ائتوني به

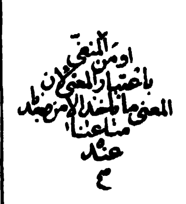


أستخلصه لنفسي اجعله من خواصي من غير شركة لغيري عليه فذهب الرسول واحضره فلما كلمه وجده صاحب رشد وكمال وكلام وقد علم عفته وامانته
سابقا قال انك اليوم لدينا مكين ذو مكانة ومنزلة لرشدك وعقلك امين لظهور عفتك وامانتك قال اجعلنى على خزائن الارض اى خزائن النقد و
الجنس فى ارض مصر انى حفيظ اى بحيث بعيد عن الخيانة لا اخون بنفسى ولا امكن الخيانة لغيرى لامانتى وحسن تدبيرى فى الحفظ عليم بكيفية التصرف والحفظ
عن الفساد والتلف نقل عن النبى عليه السلام رحم الله اخى يوسف لو لم يقل اجعلنى على خزائن الارض لولاه من ساعته ولكنه اخر ذلك سنة وعن الصادق
انه قال يجوز ان يزكى الرجل نفسه اذا اضطر اليه اما سمعته يقول يوسف اجعلنى على خزائن الارض انى حفيظ عليم اقول كان غرضه من ذلك تسلطه
على ما يحتاج الناس اليه ليتم ما اوحى اليه فيستمعوا بذلك لكلامه ويبلغ رسالة ربه وامن بعد ذلك الملك على يده ووكل الامر اليه فدبر فى السبع السنين المخصبة
فى تحصيل الحبوب وحفظها وشرع فى السنين الجدبة ببيعها حتى حصل جميع اموال المصر وضياعها وعبيدها وامائها ومواشيها ودواب اهلها وصار الكل له
وفى بعض الاخبار انه بعد القحط قال للملك ايها الملك ما ترى فيما خولنى ربى من ملك مصر واهلها اشر علينا برايك فانى لم اصلحهم لافسدهم ولم
انجهم من البلاء ليكون وبالا عليهم ولكن الله نجاهم على يدى قال له الملك الرأى رأيك قال يوسف انى اشهد الله واشهدك انى قد اعتقت اهل مصر
كلهم ورددت عليهم اموالهم وعبيدهم وقد رددت عليك ايها الملك خاتمك وسريرك وتاجك على ان لا تسير الا بسيرتى ولا تحكم الا بحكمى قال
له الملك ان ذلك لشرفى وفخرى ان لا اسير الا بسيرتك ولا احكم الا بحكمك ولولاك ما قويت عليه ولا اهتديت له ولقد جعلت سلطانى عزيزا ما
يرام وانا اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وانك رسوله فاقم على ما وليتك فانك لدينا مكين امين وكذلك عطف على محذوف اى نجينا
يوسف من السجن ومثل ذلك الانجاء مكنا ليوسف او مثل ذلك التمكين المعقب للبلايا العديدة والمنن الكثيرة مكنا ليوسف الذى كان من ابناء
انبيائنا وجعلناه نبيا فمن اراد التمكين فى ارض العالم الكبير او ارض العالم الصغير فليصبر على الرياضات والبلايا وليتسل عن الجزع فى المتاعب فى الارض
ارض مصر وما جاورها كما فى الجزء يتبوأ منها حيث يشاء لتسلطه على جميعها بل كون الجميع ملكه حقيقة وان كان اردعها ملاكها السابقة كما سبق
نصيب برحمتنا من نشاء ولا نضيع اجر المحسنين جواب سؤال كانه قيل لم كان ذلك التمكين فاجيب بان نفعنا الا يتسل عنه ولانه كان محسنا ولاجر
الآخرة خير من تمكين يوسف فى الارض للذين آمنوا وكانوا يتقون وجاء اخوة يوسف بعد ما وقع القحط واصاب كنعان ايضا القحط ليمتاروا لاهلهم
وذلك ان يعقوب ارسل بنيه سوى بنيامين مع بضاعة قليلة وكانت مقلا كما قيل فدخلوا عليه عزيزهم لعدم تغير حالهم وتمرس يوسف وهم له منكرون
غير عارفين له لتغير حاله عما عاهدوه وعليه سمات وصوته وعزته وهيبته ونقل انه كان بينه وبين ابيه ثمانية عشر يوما وكان ابوه فى بادية وكان الناس من الافاق
يجيئون الى مصر ليمتاروا منه طعاما وكان يعقوب وولده نزولا فى وادى بقربها مقل فاخذ اخوة يوسف من ذلك المقل وحملوه الى مصر ليمتاروا به وكان
كان يوسف يتولى البيع بنفسه فلما دخل اخوته عليه عرفهم ولم يعرفوه كما حكى الله عز وجل ولما جهزهم بجهازهم لما امدلهم ما جاؤا لاجله وما يحتاجون
اليه فى سفرهم واعطاهم ما بعد للسفر مما يحتاج اليه قال ائتونى باخ لكم من ابيكم وذلك انه لما عرفهم جعل لهم ضيفا مخصوصا واحسن ضيافتهم وتلطف
بهم وسألهم عن حالهم ونسبهم وسال عن حال ابيهم واولاده فاجابوه بالتفصيل وقالوا ان لنا اخا من ابينا الا من امنا فاحسن اليهم ووقر ركابهم من
غير ان ينظر الى ان بضاعتهم لا تفى بثمنها وجعل بضاعتهم اى ثمن المقل الذى جاؤا به بضاعة فى رحالهم وقيل كانت بضاعتهم نعالا وادما وقال الا ترون
انى اوفى الكيل اتمه من غير بخس وانا خير المنزلين لما رأيتم من حسن ضيافتى لكم فان لم تأتونى به فلا كيل لكم عندى ولا تقربون بدخول بلادى
بالغ فى باس اخوته تأكيدا لهم على الاتيان به قالوا سنراود عنه اباه وانا لفاعلون ذلك الاجتهاد فى اخذه من ابيه او لقادرون على الاتيان به قيل لما دخلوا
عليه عرفهم قال من انتم لعلكم عيون وكان مقصود الحيلة فى ان يكون احدهم عنده من غير معرفة بحاله قالوا معاذ الله نحن بنو اب واحد وهو يعقوب
النبى قال كم كنتم قالوا اثنى عشر ذهب واحد منا الى البرارى فهلك فبقينا احد عشر قال كم انتم فى بلدنا قالوا عشرة قال فاين الآخر قالوا خلفناه عند
ابينا قال فمن يشهد لكم قالوا لا يعرفنا هاهنا من يشهد لنا قال فدعوا بعضكم عندى رهينة وائتونى باخيكم حتى اصدقكم فاقترعوا فاصابت شمعون
وقال لفتيانه اجعلوا بضاعتهم فى رحالهم لعلهم يعرفونها يعرفون حق ردها او يعرفون اعيانها اذا رجعوا فى الرجوع اذا انقلبوا الى اهلهم لعلهم
يرجعون فلما رجعوا الى ابيهم قالوا يا ابانا منع منا الكيل حكم بمنعه ان لم نذهب باخينا فارسل معنا اخانا نكتل برفع المانع فان سبب المنع عدم
ذهابنا باخينا بنيامين وقرئ يكتل اى بنيامين لنفسه اولنا ايضا اى يصير سببا للاكتيال او يكيل الكيال لنا برفع المانع ولما كانوا اسيئوا بما فعلوا بيوسف
وخدعوا اباهم فيه تبادروا الى قولهم وانا له لحافظون قال هل آمنكم عليه تعيير لهم على قولهم بما قالوا فى حق يوسف ولم يفوا به الا كما امنتكم
على اخيه يوسف من قبل ثم انصرف عنهم من الاعتماد على قولهم والتجأ الى الحافظ الحقيقى فقال فالله خير حافظا وهو ارحم الراحمين فضل على حفظه ورحمته
لا على قولكم فى حق يوسف واخيه نسب الى الخيانة نهم قال الجعفرى لا ادعهما اليك بعد ما توكلت على فيما فتحوا متاعهم اوعيتهم وجدوا بضاعتهم
ثمن مقابلها اوفقا لهم وادبهم ردت اليهم قالوا استبشارا يا ابانا ما نبغى نبغى لا مزيد على ذلك الاحسان اكثر احسن ضيافتنا ومثوانا وجعل بضاعتنا فى
رحالنا هذه بضاعتنا ردت الينا ونمير اهلنا اى نذهب باخينا فنمير اهلنا ونحفظ اخانا او نبغى من البغى اى لا نبغى ونمير اهلنا ونزداد كيل بعير

بعضنا الخبنا ذلك الكيل الذي كيل لنا كيل يسير اي ذلك الكيل المزيد على ما كيل لنا كيل يسير لا يضايقنا الملك فيه او هو من كلام يعقوب جوابا
لبنيه وردا عليهم يعني ذلك الكيل المزيد كيل يسير لا ينبغي للعاقل ان يجعل ابنه في معرض المخاوف لمثل ذلك قال لن ارسله معكم بلا وثيقة كما
ارسلت يوسف حتى تؤتون موثقا من الله عهدا ووثيقا من الله اثق به عليكم في حفظه لتأتنني به جواب قسم محذوف اي احلفوا او تحلفوا حتى تؤتوني
موثقا من الله فانه في معنى القسم الا ان يحاط بكم الا ان تمنعوا او تغلبوا بحيث لا تقدرون او تهلكوا جميعا فلا يبقى منكم احد فلما آتوه موثقهم قال
الله على ما نقول وكيل استشهد بوكالة الله تأكيدا للوثيقة او توكلا عليه لا على الوثيقة يعني اني توكلت عليه وفعلت ما كان علي من التوسل
بالاسباب او تيمنا بذكره لا مضيا الوثيقة وقال يا بني لا تدخلوا من باب واحد اي لما علم ان الملك واعوانه عرفوهم وعلموا انهم بنو اب واحد خاف عليهم
العين فوصاهم بحسب البشرية بالتدبير لدفع العين وادخلوا من ابواب متفرقة ولما لم يعتمد على تدبيره قال وما اغني عنكم من الله من شيء ان الحكم
الا لله وامري بهذا التدبير كان لمحض التوسل بالاسباب الذي امر الله عباده به في التوكل عليه توكلت وعليه فليتوكل المتوكلون ولما دخلوا
من حيث امرهم ابوهم من الابواب المتفرقة ما كان ابوهم او تدبيره او دخولهم بحسب تدبيره يغني عنهم من الله من تقدير الله من شيء شيئا من
الاغنا او شيئا من التقدير فنسبوا الى السرقة واخذ بنيامين الا حاجة في نفس يعقوب قضاها هي التوسل بالتدبير مع التوكل على الله مع العلم بعدم
اغنا التدبير عن التقدير قضاها امضيها والاستثناء منقطع وانه لذو علم بان التدبير لا يغني من التقدير لما علمناه لا لاجل تعلمنا اياه او بالذي
علمنا لا بكل الاسباب والآية اشارة الى سعته وكماله في مرتبة البشرية والعمل بمقتضاها من حيث انها تقتضي التوسل بالاسباب والمرتبة العقلية
من حيث انها تقتضي الانقطاع عن الاسباب والعلم باستقلال المسبب في كل ذي سبب وان الاسباب حجب لظهور اثر المسبب ولكن اكثر الناس لا يعلمون
ان الحذر لا يغني من القدر او لا يتصفون بمرتبة العلم استدفاعا لما يتوهم منه ان كان ذو علم ينبغي ان لا يظهر مقتضى البشرية الذي يوهم الجهل يعني
انه وان كان ذا علم ولكن اكثر الناس ليس لهم علم فابرز مقتضى البشرية لموافقتهم ومنهم ابناؤه المخاطبون له او المعنى انه لذو علم ومقتضى علمه التوسل
بالاسباب ما لم يخرجوا من عالم الاسباب ولما دخلوا على يوسف آوى اليه اخاه وكيفية دخولهم عليه وايوائه اياه مذكورة بتفصيلها في المفصلات
قال اني انا اخوك فلا تبتئس لا تحزن بما كانوا يعملون من الاساءة الي واليكم فانها صارت سببا لرفعتنا وموجبا للسلطنة وجمع الله بيننا
وبين ابينا واخوتنا في احسن حال فلما جهزهم بجهازهم جعل السقاية المشربة التي بها تكال الاطعمة في رحل اخيه بنيامين ثم اذن مؤذن من
قبل السلطان ايتها العير اسم للابل التي تنقل السيارة متاعهم عليها الى مقاصدهم ثم غلبت على السيارة التي فيها تلك العير انكم لسارقون تورية عن
سرقتهم يوسف وبيعه بعنوان الرقية او عن سرقتهم ذريته عقولهم واستخدامها بل استرقاقها لنفوسهم حتى لا يكون كذبا او قيل بعد ما فقد الصواع
اليهم من دون اذن يوسف وفي الاخبار انه كذب في مقام الاصلاح ما سرقوا وما كذب لان الكذب في مقام الاصلاح ليس بكذب وفي ذلك لان يوسف
اراد اصلاحهم باخذ اخيه وخلاصهم من نفوسهم الامارة بتضرعهم الى الله والتجائهم الى يوسف وتذللهم عند ابيهم قالوا واقبلوا عليهم حال
بتقدير قد او عطف قبل تمام المعطوف عليه او اعتراض وجعله للتنبيه على كمال اطمينانهم وتجريهم على المجادلة لقطعهم بانهم غير سارقين ماذا تفقدون قالوا
نفقد صواع الملك ولمن جاء به حمل بعير قيل كان ذهبا او فضة مكللا بالجواهر الثمينة ولذلك وعد لمن جاء به حمل بعير من الغلة مع انها كانت غالية
لغلائها جعلوا مكيالها غاليا وانا به زعيم قالوا تالله قسم لتأكيد الدعوى لقد علمتم تأكيد آخر استشهد بعلمهم على صدق الدعوى لانهم كانوا اذا
دخلوا بلاد مصر جعلوا على افواه رواحلهم اوكية لئلا تدخل زراعاتهم كما قيل وقيل ردوا البضاعة المردودة اليهم الى الملك ظنا منهم انهم جعلوها فيها
سهوا واشتهر بذلك امانتهم وصلاحهم ما جئنا لنفسد في الارض وما كنا سارقين قالوا فما جزاؤه اي السارق او السرق ان كنتم كاذبين قالوا
جزاؤه من وجد في رحله فهو جزاؤه هو جزاؤه تأكيد للقضية الاولى ولذا اتى بالفاء اشارة الى بلوغه في التقرير او من موصول مبتدأ او شرطية وقوله
فهو جزاؤه خبره او جزاء الشرط ودخول الفاء على الاول لتضمن المبتدأ معنى الشرط والجملة خبر جزاؤه كذلك نجزي الظالمين بذلك هذا القول على
هذا كان من شريعة يعقوب لا انهم قالوه اطمينانا وتجريا ولا انه كان دين الملك كما قيل فبدأ المؤذن او يوسف لانهم رجعوا او ردوا الى العزيز
بعد نسبة السرقة اليهم باوعيتهم قبل وعاء اخيه لئلا يتهم بانه كان من فعله ثم استخرجها من وعاء اخيه كذلك الكيد الذي هو اخفا الصواع
وتفويض الحكم الى اخوته حتى يحكموا باسترقاق السارق موافقا للشريعة ابيهم كدنا ليوسف فيما يتراءى من تخلل اداة التشبيه بين الشيء ونفسه مع ما
ذلك مثل ان يقول الانسان كزيد يتخلل الكاف بين الكلي والجزئي ما كان ليأخذ اخاه في دين الملك في طريقته واداب سياسته الا ان يشاء الله وقوله
كذلك كدنا ليوسف دفع لتوهم الخديعة من يوسف وانه ينافي مقام النبوة نرفع درجات من نشاء وفوق كل ذي علم عليم الى عليم لا اعلم فوقه قيل لما
عامل يوسف ببنيامين واسترقوه فرجع لحوه ضرورة اليه وقيل رجعوا اول المشاجرة اليه قالوا اشد حزنهم وغيظهم ان يسرق فقد سرق اخ له
من قبل اشارة الى منطقة سحوة التي ورثها عمته فربطتها في حقوه ليأخذه حبا له وقيل ان لابان ابا ام يوسف كان يعبد الاوثان وكان له صنم
الذهب فاخذه يوسف خفية واعطاه امه ثم حماها على جد في استخلاصه من حب الصنم وعلى امه في استخلاصها من الفقر وقيل انه كان يأخذ الطعام من

بالاسباب في التوكل
لكن اكثر الناس لا يعلمون
ان مقتضى العلم التوكل
١٢

خوان ابنه ويعطيه الغفراء خفية وقيل انه لخذ شامن اصنام ابيه واخطاها فقيرا خفية الاول هو المروي عن ائمتنا والمشهور عند اهل مذهبنا فاسرها
يوسف كلمة فقد سرق اخ له من قبل لمن اجترهم بها او اسرهذه الكلمة من حيث كذبها او اسر كلمة انتم شر مكانا فيكون من قبيل العود على ما تاخر ويكون قوله
قال انتم شر مكانا بدلا منه وتكون المعنى اسرمقالة انتم شر مكانا في نفسه ولم يبدها لهم يعني قال في نفسه انتم شر مكانا مرتبة ومنزلة اي حالا او
نسب الشر الى المكان والحمل مجازا للمبالغة وصفهم بذلك يعني ان كان نسبة السرقة الى اخيه صحيحا فانتم شر منه حيث خلتم في امر فيه اذى ابيكم
من الله وان لم يكن في الشر معنى التفضيل فالمعنى واضح والله اعلم بما تصفون من نسبة السرقة الى يوسف ولما تذكروا حال ابيهم وحزنه وعهدهم
المؤكد باليمين في رد بنيامين انقبضوا والتجأوا الى يوسف وعلى سبيل التضرع والاستكانة قالوا يا ايها العزيز ان له ابا شيخا كبيرا ذكروا
في مقام استرحامه اوصافا ثلثة ابوته لها الموجبة لحزنه بفراقه وشيخوخته المستلزمة للترحم وغاية كبره في السن مبالغة في الشيخوخة او في المنزلة المستلزمة
لمراعاته فخذ احدنا مكانه انا نرلك من المحسنين في اخذ احدنا عوضه او مطلقا او الينا سابقا قال معاذ الله ان ناخذ الا من وجدنا متاعنا عنده
استثناء مفرغ من الموجب لكون المستثنى منه محدودا اي ان ناخذ احدا منكم الا من وجدنا متاعنا عنده او لفظه الا بمعنى الغير وكان الاصل ان ناخذ احدا الا
وجدنا متاعنا عنده ثم حذف الموصوف واقيم الصفة مقامه انا اذا الظالمون في استرقاق من لا يستحق الاسترقاق هذا بحسب الظاهر واما بحسب الواقع فالمعنى
انا الظالمون في اخذ من لم ياذن الله لي او في اخذ من لم نجد متاعنا اي السقاية عنده فلما استيئسوا منه بعد الالتجاء والمسئلة وعدم الاجابة
خلصوا من اجتماع العزيز وانفردوا عنه نجيا للنجوى او متناجين والافراد لكونه مصدرا او وصفا شبيها بالمصدر قال كبيرهم في السن وهو روبيل
او كبيرهم في الامر والحكم وهو شمعون او كبيرهم في العقل وهو يهوذا كذا قيل الم تعلموا ان اباكم قد اخذ عليكم موثقا من الله نسب الوثيقة الى الله
لانه استشهد به وفيه العهد ومن قبل عطف على محل وعد اي اخذ موثقا حين المسافرة الى مصر ومن قبل وعلى هذا فلفظة ما في قوله ما فرطتم
في يوسف نافية والجملة مستانفة وحالية المعنى ما فرطتم في حق يوسف على سبيل التهكم او ما فرطتم في التعدي على يوسف او ما استفهامية تعجبية
او ما زائدة وحينئذ فقوله من قبل مثل سابقه وفرطتم جملة مستانفة وحالية او من قبل متعلق بفرطتم والجملة حالية او معطوفة على جملة الم تعلموا
او ما مصدرية وما فرطتم وفي يوسف معطوفان على اسم ان وخبرها ومن قبل حال او ما فرطتم عطف على ان واسمها وخبرها ومن قبل حال وفي يوسف
متعلق بفرطتم او من قبل خبر ما فرطتم والجملة عطف على اسم ان وخبرها او على ان وما بعدها او ما موصولة واعرابها كاعراب المصدرية فلن ابرح الارض
ارض مصر حتى ياذن لي ابي او يحكم الله لي باستخلاص اخي او بالفرج لي باي نحو شاء وهو خير الحاكمين حكاية مجادلة اخوة يوسف معه مذكورة
في المفصلات ارجعوا الى ابيكم فقولوا يا ابانا ان ابنك سرق على ما شاهدنا وما شهدنا الا بما علمنا حيث رأينا استخراج الصواع من رحله وما
كنا للغيب حافظين حتى نعلم باطن امره وانه سرق او نسب اليه السرقة من غير جرم وقيل المعنى كنا نحفظه حين حضوره عندنا من امثال ما نسب اليه من السرقة
وما كنا في غيبته حافظين له لعدم امكان الحفظ حينئذ وقيل الغيب بمعنى الليل في لغة حمير والمعنى وما كنا في الليل حافظين له عن مثل السرقة وقيل
انه جواب لسؤال يعقوب حين قال لهم ما يدري الملك ان السارق يؤخذ بالسرقة الا بقولكم فقالوا ما شهدنا الا بما علمنا من شريعة
الانبياء وما كنا للغيب حافظين حتى نعلم ان الصواع في رحله واسئل القرية بان ترسل من يسئل اهلها عن تلك القضية او بالمسئلة ممن كان في العير
من اهل مصر التي كنا فيها والعير التي اقبلنا فيها وانا لصادقون تصريح بصدقهم اللازم من اخبارهم تاكيدا ولذلك اكده بان واللام
واسمية الجملة وهو عطف على ان ابنك سرق وتوسيط قوله واسئل القرية الى الاخر لاشعار بعلية صدق ادعاء الصدق ويحتمل ان يكون قصة كبيرهم
الى قوله واسئل القرية ويكون واسئل القرية من كلام الراجعين الى يعقوب حين المخاطبة معهم فيكون المعنى فرجعوا وقالوا لابيهم ان ابنك
سرق فكذبهم يعقوب فقالوا واسئل القرية قال بل سولت لكم انفسكم امرا معنى ظاهره ان ابني ما سرق وانكم تكذبون وخدعتموني في ذهابه كما ان معنى
هذه الكلمة كان في قصة يوسف هكذا والحال انهم ما خدعوا في بنيامين وما كذبوا في اتهامه بالسرقة وما سولت لهم انفسهم في حقه امرا
ويعقوب كان نبيا ولم يفرق بين القضيتين والجواب ان المعنى بل سولت لكم انفسكم في يمينكم بنسبة السرقة اليه والحال انه ما سرق او سولت لكم انفسكم
وزينت اصراركم على ذهابه بمظنة تكثير النفع فافلا عن تقدير الرب فجعلتموني مضطرا الى الاذن واذهلتموه فصبر جميل في الضر فصبر جميل عسى الله ان ياتيني
بهم بثلاثتهم جميعا فان الصبر مفتاح الفرج انه هو العليم بعواقب الامور ولعل الابتلاء بفراقهم كان خيرا لي ولهم الحكيم في فعاله يفعل بمقتضيه
حكمته وهو تسلية لنفسه وتسهيل للصبر على البلاء وتولى عنهم رغبة في الخلوة والعزلة لغاية الحزن لما راى ان اقباله على اولاده واعتماده عليهم ذهب
بثلثة منهم تنبيها ان الاعتماد على الغير يوجب التضرر وتولى عنهم ولكن لما كان حب يوسف قويا في قلبه لم يقو على التسلي عنه وقال يا اسفى على يوسف
وابيضت عيناه من الحزن كناية عن العمى وقيل عن كثرة البكاء لان الحدقة اذا اغرورقت في الدمع تترائى مبيضة فهو كظيم بمعنى مكظوم اي مملو
من الغيظ على اولاده او من الحزن على يوسف او بمعنى كاظم مثل الكاظمين الغيظ اي ممسك غيظه او حزنه غير مظهر الا الحزن والفاء للسببية المحضة مشعرة
بسببية ما بعدها لما قبلها او سببية ما قبلها الاعتقاد بما بعدها قالوا بعد ما راوا انه ما زال يذكر يوسف بعد طول المدة وكثرة البلاء بالاتهام قد طلب



عليهم الخط وطال المدة فراق يوسف قريبا من ثمانين سنة او سبعين او اربعين او اثنين وعشرين او ثماني عشرة قالوا تالله تفتؤ اي لا تفتؤ تذكر يوسف حتى
تكون حرضا مريضا مشفيا على الهلاك او تكون من الهالكين قال انما اشكو بثي بلائي من البث بمعنى النشر وحزني وما احرضه من البلاء الى الله لا الى الكم
فلعوني تشاني واعلم من الله من قبل الله بالجانه الى حيوة يوسف ع وتسلي او من رحمته وانه لا يبتلي الا وياتي بعد بالفرج ما لا تعلمون يا بني اذهبوا
فتحسسوا فتعرفوا من يوسف واخيه ولا تيأسوا من روح الله من فرجه انه لا ييأس من روح الله الا القوم الكافرون فخرجوا الى مصر في طلب اخويهم فلما
دخلوا عليه على يوسف قالوا يا ايها العزيز مسنا واهلنا الضر المجاعة وجئنا ببضاعة مزجاة ردية غير عزيزة القيمة وكانت مقلا او دراهم ردية لا
تنفق في ثمن الطعام وخلق الجوالق والحبل ورث المتاع او الصوف والسمن او اللذين هما متاع العرب او الصنوبر وحبة الخضراء او اقطا او النعال والادم فاوف لنا
الكيل كما اوفيت لنا سابقا وتصدق علينا بلا ثمن او باخينا ان الله يجزي المتصدقين وقد كانا لشد ما بلغهم الغاية مع الجلالة مما نسب
اليهم من السرقة ولذلك استكانوا غاية المسكنة وعرفهم يوسف ع نفسه ورق لهم وفرج عنهم وقال هل علمتم ما فعلتم بيوسف واخيه ولما واجههم
من معرفة وما صنعوا به اعتذر عنهم بقال اذ انتم جاهلون ولعله كان المراد بما فعلوا باخيه اذلالهم له لانه ما كان يقدر على التكلم معهم الا بالعجز
والانكسار روي عن الصادق ع كل ذنب عمله العبد وان كان عالما فهو جاهل حين خاطر بنفسه معصية ربه فقد حكى الله تع قول يوسف ع لاخوته هل
علمتم ما فعلتم بيوسف واخيه اذ انتم جاهلون فنسبهم الى الجهل لخاطرهم بانفسهم في معصية الله قالوا ءانك لانت يوسف استفهام تقرير حيث عرفوا
من مكالمته انه يوسف ع ولذلك اكدوه بتاكيدات وقرئ بغير همزة الاستفهام على الاخبار او على حذف اداة الاستفهام وقرئ آنك بالمد على تخفيف الهمزة
الثانية قال انا يوسف ع وهذا اخي قد من الله علينا برفع منزلتنا واعطاه الملك او السلطنة لنا انه من يتق الله في مخالفة رضاه ويصبر على البلاء و
الطاعات وعن المعاصي فان الله لا يضيع اجر المحسنين قالوا تالله لقد آثرك الله علينا وان كنا لخاطئين اعترفوا بخطائهم في تدبيرهم في مقابلة
التقدير او بخطائهم في خلاف طاعة الله ورضا ابيهم ولما راى خوفهم من عتابه ومن عقوبة الله امنهم من ذلك فقال لا تثريب عليكم اليوم فلا تخافوا
من عتابي يغفر الله لكم فلا تخافوا من عقوبته وهو ارحم الراحمين عطف فيه معنى التعليل او حال كذلك او عطف وحال لازدياد رجائهم بعفو يغفر
لكم ويتفضل عليكم فوق المغفرة لانه ارحم الراحمين اذهبوا بقميصي هذا هذا بدل القميص المعهود وكان قميص ابراهيم ع الذي اتى به جبرئيل من الجنة حين
القاه نمرود في النار فصارت بردا وسلاما فقد جعله ابراهيم ع تعويذا لاسحق ع وجعله اسحق ع تعويذا ليعقوب ع وجعله يعقوب ع تعويذا ليوسف ع على ما في
الاخبار فالقوه على وجه ابي يات بصيرا وأتوني باهلكم اجمعين ولما فصلت العير خرج اخوة يوسف التي فيها القميص عن مصر قال ابوهم لمن حضره
اني لاجد ريح يوسف ع لولا ان تفندون تنسبوني الى الفند والخرافة من الكبر قالوا تالله انك لفي ضلالك القديم فلما ان جاء البشير يهودا ابنه او ابن
الجارية الذي باعه يعقوب يوم فيه من الغيبة القى القميص على وجهه فارتد بصيرا لانتعاش الشوق والحرارة الغريزية قال الم اقل لكم استفهام تعجب
والمحكي محذوف يعني ان يوسف حي او انى الاقيه او المحكي قوله اني اعلم من الله ما لا تعلمون وقد نقل مكاتبات يعقوب ع وعزيز مصر بعد المجاعة وارتهان
واحد من ابنائه واسترقاق بنيامين من غير علم منه بان العزيز هو يوسف ع وكيفية تظلم يعقوب ع الى يوسف وتاديب الله اياه ببث شكواه الى غيره تعالى
في المفصلات قالوا يا ابانا استغفر لنا ذنوبنا تضرعوا اليه وتابوا مما فعلوه واعترفوا بشوقهم اليهم انا كنا خاطئين قال سوف استغفر لكم ربي تسويف
الاستغفار كما في الاخبار كان لانتظار وقت السحر لان جناياتهم كانت على غيره فانتظر اشرف الاوقات ومظنة الاجابة واما يوسف فان جناياتهم كانت على نفسه
فبادر الى الاستغفار انه هو الغفور الرحيم روي ان بين يعقوب وبين يوسف ع كان مسيرة ثمانية عشر يوما واسرع العير التي جائت بالبشارة في تسعة ايام
وسافر يعقوب ع مع اولاده ايضا في تسعة ايام فلما دخلوا على يوسف آوى اليه ابويه يعقوب وامه راحيل وقد روي ان امه توفيت في نفاس بنيامين
وتزوج يعقوب ع باختها خالة يوسف ع واسمها كان يا ميل او يامين وتسمية الخالة اما مشابعة وكانت مربية ليوسف وتسمية المربية ايضا اما مشابعة
وقال ادخلوا مصر ان شاء الله آمنين الاستثناء للتيمن ولذلك قدمه على آمنين حال الامر فاعل ادخلوا وانما دخلوا عليه قبل دخولهم مصر لانه
استقبلهم ونزل لهم في بيت او مضرب خارج مصر عن الصادق ع ان يوسف ع لما قدم عليه الشيخ يعقوب ع دخله عز الملك فلم ينزل اليه فهبط عليه جبرئيل ع
فقال يا يوسف ابسط راحتك فخرج منها نور ساطع فصار في جو السماء فقال يوسف يا جبرئيل ما هذا النور الذي خرج من راحتي فقال نزعت النبوة من
عقبك عقوبة لما لم تنزل الى الشيخ يعقوب ع فلا يكون في عقبك نبي وفي خبر اخر جعلت النبوة في ولد لاوي لخبثه الذي نهى الاخوة عن قتله وقال لن ابرح
الارض فشكر الله له ذلك وكان انبياء بني اسرائيل من ولده ورفع ابويه على العرش وخروا له سجدا وكان سجودهم ذلك عبادة لله وقال يا ابت هذا
تاويل رؤياي من قبل قد جعلها ربي حقا وقد احسن بي اذ اخرجني من السجن لم يذكر ما فعل اخوته به وبخاتته منهم لئلا يكون تثريبا عليهم وجاء
بكم من البدو لانهم كانوا اصحاب البدو والمواشي ينتقلون في المياه والمراعي من بعد ان نزغ الشيطان وسوس وافسد بيني وبين اخوتي نسب فعل
الاغواء الى الشيطان مراعاة لهم ان ربي لطيف لما يشاء دقيق علما وعملا لما يشاء فيدبره على ادق ما يكون بحيث لا يدرك تدبيره احد انه هو العليم
البالغ في العلم الحكيم الكامل في العمل ولما تم له النعمة باتيان الملك والانجاء من المهالك والجمع بينه وبين ادناه على كمال العزة والسلطنة توجه الى الله

فتذكّر نعمه فقال ربّ قد آتيتني من الملك ظاهراً وباطناً وعلّمتني من تأويل الاحاديث بعضاً من تأويلها فاطر السّموات والارض انت وليّي
في الدّنيا والآخرة ثمّ طلب حسن العاقبة كما احسن به في الدّنيا فقال توفّني مسلماً وألحقني بالصّالحين الكاملين في الصّلاح في الخبر عاش يعقوب بن اسحق
مائة واربعين وعاش يوسف مائة وعشرين سنة وفي الخبر دخل يوسف السّجن وهو ابن اثنى عشرة سنة ومكث فيها ثماني عشرة سنة وبقي بعد خروجه ثمانين سنة
وعاش يعقوب بمصر حولين وقد ذكر في الخبر ذلك الى الرّبع وعشرين سنة ذلك المذكور من قصّة يوسف واخوته وحزن يعقوب وامرأة العزيز ومراودتها وسجن
يوسف وسلطنته واجتماعه مع ابويه واخوته من انباء الغيب من انباء ما غاب عنك وعن خبرك نوحيه اليك بالحملة وما كنت لديهم لدى اخوة
يوسف اذ اجمعوا امرهم عزموا على الامر الّذي اتّفقوا عليه وهم يمكرون بالنّسبة الى يعقوب ويوسف فليس علم ذلك لك الّا بالوحي وما اكثر النّاس
ولو حرصت على ايمانهم بمؤمنين اشتدّ ذلك بمنزلة ولكن ما اكثر النّاس مع ظهور امثال تلك الآيات والاخبار المغيبة من مثلك الامّي بمؤمنين وبرسالتك
ولو حرصت على ايمانهم وبالغت فيه وما تسئلهم عليه اي على التّبليغ او على الاخبار بانباء الغيب او على القرآن من اجر حتّى يكون ذلك مانعاً من ايمانهم
ان هو اي التّبليغ او الاخبار بتلك الانباء او القرآن الّا ذكر للعالمين وكأيّن من آية التّكوينيّة في الارض في سموات العالم الكبير والعالم الصّغير وكذلك في ارضهما
يمرّون عليها وهم عنها معرضون فلا تحزن في اعراضهم عمّا ظهر منك من الآيات فهو تسلية له وما يؤمن اكثرهم بالله الى ما بعض او ما يؤمن
بالايمان العامّ او بالايمان الخاصّ الّا وهم مشركون في الوجود او في الآلهة او في العبادة او في الطّاعة او في الولاية واقلّه في الوجود والشّهود افأمنوا اي الّذين
انكروا رسالتك والّذين امنوا مع الاشراك تهديد لهم حتّى يخلصوا التّوحيد ويستوجبوا المزيد ان تأتيهم غاشية من عذاب الله عقوبة تغشيهم
او تأتيهم السّاعة ساعة القيمة الصّغرى او الكبرى او ظهور القائم عجّل الله فرجه بغتة من غير ظهور علامة وهم لا يشعرون حتّى يستعدّوا او يتهيّؤا لها
قل هذه الدّعوة الى التّوحيد والخلاص من الشّرك وتأسيس قانون المعاشرة بحيث يؤدّي الى حسن المعاش سبيلي ادعوا الى الله تفسير لهذه سبيلي مع زيادة
سواء جعلت بدلاً من هذه سبيلي او مستأنفاً جواباً لسؤال مقدّر او حالاً من سبيلي بتقدير حالاً بدلها على بصيرة بصحّة دعوتي لكون دعوتي عن اذن صريح
بلا واسطة بخلاف طريقة غيري من الدّاعين الى الباطل فانّهم لا بصيرة لهم بدعوتهم وصحّتها لعدم كونها باذن صريح من الله بلا واسطة او بواسطة او
على بصيرة بالمدعوّ اليه لكونه مشهوداً لي بصحّة معاينته وحقيّته بخلاف غيري من الدّاعين لعدم علمهم بصحّة المدعوّ اليه وحقيّته فضلاً عن معاينتهم او
او على بصيرة بالدّعوة والمدعوّ اليه كليهما انا ومن اتّبعني من الدّاعين باذني بلا واسطة او بواسطة فانّهم ايضاً على شهود بصحّة الدّعوة والمدعوّ اليه او
على يقين بان لم يكن شهود فمن لم يكن دعوته باذن من الله او ممّن اذن الله له لم يكن على يقين بالمدعوّ اليه لم يكن من اتباعه ولا على سبيله ولمّا كان قوله
هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن اتّبعني مشعراً بالاشراك في الوجود لانّه اثبت انانيّة لنفسه سبيلاً ودعوة واتباعاً قال وسبحان الله اي
اسبّح الله عن الاشراك فانّ اثبات الكثرة بحسب مراتب الوجود توسعة للوحدة وتأكيدها لا انّها منافية لها ولذلك قال وما انا من المشركين في الوجود فيما
اثبتّه وما ارسلنا من قبلك الّا رجالاً ردّ لانكارهم الرّسالة من البشر نوحي اليهم وتميّزهم بمحض الوحي وانّه مثل سائر الرّسل اي بالمستقبل حكاية
للحال الماضية واشعاراً بتكرّر الوحي وتجدّده على الرّسل من اهل القرى بعوث من الاناسي المتوطّنين في الارض لا من الاملاك المنزلة من السّماء في
بصور الرّجال او لا من اهل البدو فانّ البدو لا يستعدّ للرّسالة وقبول الوحي افلم يسيروا في الارض ارض العالم الكبير او الصّغير او ارض القرآن التّدويني
او ارض احكام الشّريعة او ارض السّير والاخبار الماضية فينظروا كيف كان عاقبة الّذين من قبلهم من الرّسل والمرسل اليهم المؤمنين
والمكذّبين فيعتبروا بحالهم ويتصرّفوا عن تكذيبك ويقبلوا على تصديقك ولدار الآخرة خير من حسن العاقبة في الدّنيا الّذي عرفتموه من اخبارهم
للّذين اتّقوا الشّرك وتكذيب الرّسل افلا تعقلون من حسن العاقبة وسوئها في الدّنيا حسن العاقبة وسوئها في الآخرة وقد قال المولوى قدّه
معجزات ومعجزهٔ موسى گذشت هر دو را از نام بود افتاد طشت بانگ طشتش بحر جز لعنت نماند بانگ طشت دين بحر بعض نماند حتّى اذا
استيأس الرّسل هو غاية لمحذوف مدلول عليه بسابقه والتّقدير فقد سمعتم طول تكذيب الامم الماضية للرّسل وامهال الله ايّاهم وفعل المكذّبين
الامم الماضية الرّسل حتّى اذا استيأس الرّسل من ايمان الامم وانجاز الله وعده وظنّوا انّهم قد كذبوا قرئ بالتّشديد والبناء للمفعول و
بالتّخفيف والبناء للمفعول وللفاعل وعلى كلّ القراءات يحتمل ارجاع فاعل ظنّوا الى الرّسل والمرسل اليهم المؤمنين والمرسل اليهم المكذّبين و
ارجاع ضمير انّهم الى كلّ وقد ورد في الخبر في وجه تخفيف كذبوا والبناء للمفعول وارجاع الضّمائر الى الرّسل انّهم وكلهم الله الى انفسهم طرفة
عين او اقلّ حتّى ظنّوا انّهم قد كذبوا في وعد النّصر وايتان العذاب على المكذّبين بتمثّل الشّيطان لهم بصورة الملك للوحي واخبار النّصر والعذاب
جائهم نصرنا وذلك لانّه تعالى لغاية رحمته بعباده يتوانى بهم خصوصاً في وعد نزول العذاب في اهلاكهم فنجّي قرئ نجي ماضياً مبنيّاً للمفعول من
التّفعيل ومضارعاً متكلّماً مع الغير من الافعال وماضياً معلوماً من الثّلاثي المجرّد من نشاء من الرّسل واتباعهم ولا يردّ بأسنا عن القوم المجرمين
اتى بالمضارع الدّالّ على الاستمرار مصرّحاً بوصف المهلكين من الامم الماضية بالمجرمين اشعاراً بانّ ذلك ثابت لمن اجرم من اهل كلّ عصر تعريضاً بامّة
محمّد لقد كان في قصصهم قصص اخبار الرّسل وامهم المؤمنين والمكذّبين او قصص اخبار يوسف وابيه واخوته عبرة ما يعتبر به ويستبصر

لِأُولِي الْأَلْبَابِ فانّ غيرهم يمرّون عليها وهم عنها معرضون يستمعونها كالاسمار مَا كَانَ هذا القصص او هذا الكتاب الّذى فيه قصصهم حَدِيثًا يُفْتَرَى كالاسمار المختلفة وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وكان وحياً من الله لانّه تصديق الّذى بين يديه من الكتب السّماويّة السّالفة والاخبار الحقّة العليا فى احوال الامم الماضية والشّرايع السّابقة وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ من احوال يوسف واخوته وابيه من الامور الماضية والآتية والسّنن الحقّة والباطلة وَهُدًى يعنى هو حقيقة الهدى من الله تصوّرت بصورة الحروف والنّقوش والمعانى الذّهنيّة او هادياً فانّه هدى باعتبار وهاد باعتبار آخر وَرَحْمَةً من الحقّ تعالى منصوصة نازلة كالبكر او سبب رحمة لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ فانّ غيرهم يضلّهم ذلك القرآن او القصص ويصير نقمة عليهم نسب الى امير المؤمنين انّه قال لا تعلّموا نساءكم سورة يوسف ولا تقرؤهنّ ايّاها فانّ فيها الفتن وعلّموهنّ سورة النّور فانّ فيها المواعظ والسّرّ فى ذلك انّهنّ لضعف نفوسهنّ سريعة التّأثّر بالمسموع **سُورَةُ الرَّعْدِ** مكّيّة كلّها وقيل مكّيّة الّا آيتا آخر السّورة فانّهما نزلتا فى شأن سلمان وعبد الله بن سلام وقيل انّها مدنيّة الّا آيتين وهما قوله تعالى ولو انّ قرآناً سيّرت والّتى بعدها

كوفية ثلث واربعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المر قد مضى نظايره تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ فى الآية وجوه من الاعراب نظير ما سلف فى اوّل البقرة والمراد بالّذى انزل القرآن او الاحكام او القصص او الولاية وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَاوَاتِ مبتدأ وخبر او مبتدأ وصفة والخبر يدبّر الامر او يفصّل الآيات مع كون يدبّر الامر حالاً او وصفة لاجل مسمّى بعد برفعه او مستأنفاً جواباً لسؤال مقدّر بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا مفهوم القيد يدلّ على انّ هنا عمداً ولكن لا ترونها كما روى عن الرّضا ولمّا كان تماميّة العرش بوجه بتماميّة خلقة السّماوات والارض والاستواء عليه والاحاطة به بعد تماميّتهما اوّلاً الى خلقة السّماوات والارض ورفعه المستلزمة لخلقة الارض فانّ الارتفاع لا يتصوّر الّا بتحقّق الارض ثمّ اتى بالاستواء معطوفاً بثمّ للاشعار بذلك فقال ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ قد مضى معنى العرش والاستواء عليه فى سورة الاعراف وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُسَمًّى فى مدّة معيّنة لانقضاء دورة من الفلك او بانتظام تلك المدّة فى دورانها ينتظم امور العالم كما هو مشهود وهو دليل على كمال حكمته وعلمه او كلّ يجرى الى غاية معلومة لجريه وهو وقت خراب السّماوات والارض يُدَبِّرُ الْأَمْرَ المعلوم وهو فعله الّذى هو اضافته الاشراقيّة المسمّاة بالمشيّة والولاية المطلقة والحقيقة المحمّديّة ومعنى تدبيره انزاله من مقامه العالى وتعليقه بكلّ ما يتعلّق به على وفق التّدبير الكامل والحكمة البالغة فالمعنى ينزل الامر بالتّدبير الى اراضى القوابل ولمّا كان الآيات فى مقام الامر بنحو الاجمال والوحدة موجودة بوجود واحد جمعىّ بعد التّنزّل الى مقام الكثرة تصير موجودة بوجودات متكثّرة مفصّلة قال بعد ذلك يُفَصِّلُ الْآيَاتِ التّكوينيّة الآفاقيّة والانفسيّة والتّدوينيّة القرآنيّة لَعَلَّكُمْ بتدبير الامر على ما اقتضته الحكمة من غير نقص وفتور فيه وبتفصيل الآيات الدّالّة على كمال قدرة صانعها وتكثيرها تعلمون انّ لها صانعاً عليماً حكيماً مدبّراً ترجعون اليه وبعد ذلك العلم بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ فيكون تحمّلكم على ما يرتضيه لا على ما يسخطه وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ بسطها للتّسهيل لتوليد النّبات والحيوان فيها وتعيّشها على اكمل وجه وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ جبالاً ثوابت لتسهيل اخراج الماء من تحتها واجرائها على وجه الارض لسقى الزّروع والاشجار ولذلك ضمّ الانهار الى الجبال فقال وَأَنْهَارًا وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ فائدة التّأكيد بالاثنين الاشعار بانّ الاهتمام بالعدد لا بالجنس فقط والمراد بالاثنين الحاصل فى الجبال والجزاير من دون تربية مربّ والمغروس والمزروع فى البساتين والمزارع بتربية الانسان كما فى قوله ثمانية ازواج من الضّأن اثنين الآية يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ يستره ويحيط به إِنَّ فِي ذَلِكَ المذكور لَآيَاتٍ عديدة لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ باستعمال عقولهم فى المبادى واستنباط الغايات منها وترتيب الحكم والمصالح عليها ولمّا كان فى رفع السّماوات وجعل الارض وبسطها وتسخير الشّمس والقمر فى جريهما وفى تدبير الامر وتعليقه بكلّ على حسب حاله وفى مدّ الارض وجعل الرّواسى والانهار والاشجار والاثمار واللّيل والنّهار مصالح لا تحصى وحكم لا تنضبط وآيات لا تعدّ والانتقال اليها يحتاج الى استعمال المتخيّلة باستخدام العقل والانتقال من المبادى اليها خصّصها بالمتفكّرين بخلاف ما بعده فانّ كثرتها ليست بهذه المثابة ولذا اكتفى فيه ببعض العقل وَفِي الْأَرْضِ قِطَعٌ مُتَجَاوِرَاتٌ متلاصقات مختلفات فى الاثر والرّيع وَجَنَّاتٌ مِنْ أَعْنَابٍ وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنْوَانٌ نخلات من اصل واحد وَغَيْرُ صِنْوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفَضِّلُ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأُكُلِ فى الثّمر والحبوب من حيث المقدار والشّكل واللّون والطّعم إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ دالّة على علمه وقدرته وكمال حكمته وعلى انّ الانسان وان كانوا من اصل واحد يختلفون فى الآثار والاعمال فى الاخلاق لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ وَإِنْ تَعْجَبْ يا محمّد من انكارهم المعاد مع ظهور دلائله او ان تعجب ايّها المنكر للمعاد والاحياء بعد الاماتة او الخطاب عامّ لكلّ من يتأتّى منه الخطاب فَعَجَبٌ تعجّبهم عن الاعادة وَقَوْلُهُمْ أَإِذَا كُنَّا تُرَابًا أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ اعلم انّ الانسان كالعالم الكبير ذو مراتب كثيرة بعضها بالامكان وبعضها بالفعل فمرتبة منه البدن الجسمانىّ ومرتبة منه النّفس النّباتيّة ومرتبة منه النّفس الحيوانيّة ومرتبة منه النّفس الانسانيّة ومرتبة القلب ومرتبة الرّوح وهكذا الى ما لا حدّ له ولا اسم ولا رسم واكثر النّاس لمّا لم يتجاوزوا المدارك الحيوانيّة ولم يشاهدوا بالشّعور التّركيبىّ المراتب المجرّدة من الانسان بل حصروه فيما شاهدوا منه من مرتبة الجسم وغلبة الطّبيعة وشاهدوا انّ الموت يفنى تلك المرتبة ويفسدها لم يتعقّلوا انّ انسانيّته باقية انّما كانت بتبعيّته

تعلّق النفس الانسانية وانّه حجاب للانسانية مانع من ظهورها وفعليّتها ولولا الابدان لكان الاجلاء قالوا أءذا متنا بنسبة الموت الى ا
باعتبار موت البدن وكنّا ترابا بنسبة الترابية والفناء الى انفسهم بترابية البدن وفنائه أئنّا لفي خلق جديد ولو انّهم علموا انّ البدن مرتبة نازلة من الانسان
بل حجاب وقيد له وانّ الانسان حقيقة مجرّدة منزّهة عن الفناء باقية دائمة لما قالوا ذلك أولئك الّذين كفروا بربّهم وقيّدوه وسعته ونعمته البالغة
في حقّ الانسان وتوسعته وبسطه بحسب مراتب العالم وأولئك الاغلال الناشئة من الطبع والنفس الحيوانية في اعناقهم فلا يقدرون على ان
يرفعوا رؤسهم فيشاهدوا مقامات الانسان فيعلموا انّ فناء البدن لا يفنيه بل يقوّيه وأولئك اصحاب النّار هم فيها خالدون ويستعجلونك بالسّيّئة
بالعذاب العقوبة قبل الحسنة يعني دون الحسنة فانّه يستعمل تلك الكلمة في هذا المعنى كثيرا وقد خلت والحال انّه قد مضت من قبلهم المثلات
جمع المثلة بفتح الميم وضمّ الثاء وفتحها بمعنى العقوبة من مثل بفلان نكّل والمعنى قد مضت العقوبات على الامم الماضية الّذين صاروا امثالا في الألسنة
ولا يعتبرون بها لغاية حمقهم وجهلهم وقرئ المثلات بفتح الميم وفتح الثاء وبضمّ الميم وضمّ الثاء او سكونها وبفتح الميم والثاء ونسب الى امير
المؤمنين ع وامام المتّقين انّه قال احذروا ما نزل بالامم من قبلكم من المثلات بسوء الافعال وذميم الاعمال فتذكّروا في الخير والشرّ احوالهم واحذروا
ان تكونوا امثالهم وانّ ربّك لذو مغفرة للنّاس على ظلمهم فلذلك لا يجيبهم عن استعجالهم بالعذاب وانّ ربّك لشديد العقاب اذا اخذ العباد و
يقول الّذين كفروا لولا انزل عليه آية من ربّه وضع الظاهر موضع المضمر اشعارا بانّ كفرهم بالله سترهم الآيات الدالّة على صدقه فاقترحوا نزول
آية من الآيات كانّه لم ينزل عليه شيء من الآيات انّما انت منذر شأن الرسالة الانذار لا الآية فلا بأس عليك آمنوا او لم يؤمنوا قبلوا او لم يقبلوا
وهو تسلية له ص عن عدم اجابة قومه ولكلّ قوم هاد في عصرك ومن بعدك وقد مضى معنى الانذار وانّ الرّسول كمن ينبّه ويبعّد من المخاوف
من كان في بادية لا طريق فيها الى العمران وكان فيها سباع كثيرة وحيّات مهلكة وموذيات قويّة ولم يشعر بضلالته وبمهلكات تلك البادية فاذا نبّهه
انّه يطلب لا محالة من يدلّه على طريق العمران ويخرجه من تلك البادية وذلك الدالّ هو الهادي الّذي يوصله الى المعمورة الله يعلم استيناف كالاعلام لالهتها
كمال العلم وقد يدّعى مقابل الآلهة الّتي هي في كمال العجز والجهل ليكون حجّة على صحّة دعوته وبطلان دعوتها ما تحمل كلّ انثى من كلّ نوع من الحيوان من
عدد المحمول وذكره وانثاه وحسنه وقبيحه وما تغيض الارحام قد فسّر في الاخبار غيض الارحام بنقصان عدد الايّام عن تسعة اشهر وبعدم الحمل وفسّر
بمطلق النقص سواء كان في عدد الايّام او في الخلقة او في نقص الرّحم بعد الحمل او في اسقاط الجنين قبل التمام وعلى هذا يجوز حمل ما تحمل على عدد
تحمل فيها يكون ما مصدرية او موصولة وما تزداد على تسعة اشهر او مطلق الزيادة في الخلقة او في عدد الايّام او في عدد المحمول بان يكون اثنين او ثلثة
وقد ورد في الاخبار انّ المرأة ما رأت الدّم في ايّام الحمل يزداد عدد الايّام على تسعة اشهر بعدده وكلّ شيء عنده بمقدار لا يتجاوزه ولا ينقص عنه عالم
الغيب ما غاب عن المدارك البشرية والشّهادة ما يشهده المدارك او عالم الغيب عالم الشهادة الكبير الّذي لا يوصف المتعال على كلّ شيء بعظمته سواء
منكم في علمه من اسرّ القول يعني قوله من اسرّ القول ومن جهر به ومن هو مستخف باللّيل وسارب بارز بالنّهار له اي لله او لمن اسرّ القول او من جهر به
معقّبات ملائكة يعقّب بعضهم بعضا من عقبه تعقيبا اذا جاء بعقبه من بين يديه ومن خلفه يحفظونه حفظا ناشيا من امر الله او من اجل امر الله عن الصّادق ع انّه قرئ الآية عنده
فقال لقاريها الستم عربا فكيف يكون المعقّبات من بين يديه وانّما المعقّب من خلفه فقال الرّجل جعلت فداك كيف هذا فقال انّما انزل له معقّبات من خلفه
ورقيب من بين يديه يحفظونه بامر الله ومن ذا الّذي يقدر ان يحفظ الشيء من امر الله وهم الملائكة الموكّلون بالنّاس وعن الباقر ع من امر الله يقول بامر الله من ان
يقع في ركيّ او يقع عليه حائط او يصيبه شيء حتّى اذا جاء القدر خلّوا بينه وبينه الى المقادير وهما ملكان يحفظانه باللّيل وملكان بالنّهار يتعاقبانه وقيل
يحفظونه من امر الله بالاستمهال والاستغفار انّ الله لا يغيّر ما بقوم من النعم حتّى يغيّروا ما بانفسهم من حسن الحال والطاعة والبرّ وصلة الارحام واذا اراد
الله بقوم سوءا فلا مردّ له وما لهم من دونه من وال يعني لا ناصر سواه ولا متولّي لامور الناس غيره هو الّذي يريكم البرق خوفا وطمعا خائفين وطامعين
او ارائة خوف وطمع او يريكم من البرق خوفا وطمعا يعني يظهر فيكم ذلك وينشئ السّحاب الثقال بالماء يعني يرفعها الى السّماء ويسبّح الرّعد بحمده وتسبيح
كلّ بحسبه كذا احمده والملائكة من خيفته واجلاله ويرسل الصّواعق فيصيب بها من يشاء فيهلكه وهم لغاية جهلهم وعنادهم وعدم تدبّرهم في
تسخّرهم تحت تلك المسخّرات يجادلون في الله وفي مبدئيّته ومرجعيّته وتفرّده بالآلهة واستحقاق العبادة وبأوصافه وهو شديد المحال المماحلة المكايدة
او شديد القوّة من المحل بمعنى القوّة وفسّر بشديد الاخذ وشديد الغضب وهما من لوازم ما ذكر له دعوة الحقّ اعلم انّ الحقّ المطلق هو الاوّل تعالى والحقّ
المضاف هو فعله وكلّ حقّ حقّ بحقّيته فعله بل يتحقّق بفعله الّذي هو الولاية المطلقة كما مرّ مرارا وكلّ قول وفعل وخلق يكون عن ولاية اختيارية كما انّها اثار
اختيارية فهو حقّ بحقّيتها وكلّ مأذون من الله بلا واسطة لدعوة الخلق اليه تعالى او لدعوة الخلق الى ايّاه وسيلة بينهم وبين الله فهو داع حقّ ومدعوّ
حقّ ودعوته كلّ داع حقّ وكلّ مدعوّ حقّ هي دعوة الله تعالى ومنتهية اليه وخاصّة به لا مدخلية لاحد فيها من حيث انّ الدّاعي والمدعوّ الحقّين مظاهر له
تعالى وما يظهر ويتعلّق بهما يظهر ويتعلّق بالله وامّا دعوة الدّاعي الباطل كخلفاء الجور ودعوتهم الى الاسلام والى الله وكذا دعوة الخلق المدعوّ الباطل كالاصنام والكواكب
وخلفاء الجور باطلة وضائعة كنفس الدّاعي والمدعوّ حيث لا يترتّب عليه شيء ولا ينتهي الى شيء وبالجملة كلّ من لم يأذن الله في كونه داعيا للخلق او وسيلة

بينه وبين الله او مدعوا باطل كائنا من كان ودعوتهم باطلة وعلى هذا فقوله والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء يحتمل ان يكون معناه
والداعون الذين يدعون الخلق الى اتباعهم من دون اذن الله او خالقهم من غير الله لا يستجيب المدعوون لهم بشيء وان يكون معناه والمدعوون الذين
يدعوهم الخلق من دون اذن الله او من غير الله لا يستجيب المدعوون للخلق بشيء الا كباسط كفيه الى الماء الا كاجابة الماء لمن بسط كفيه مشيرا اليه داعيا
الى نفسه او مغترفا له ليبلغ فاه وما هو ببالغه لعدم استشعاره بالاشارة او عدم حصوله في الكف المبسوطة وما دعاء الكافرين لله الا
في ضلال لان الكافر دعاؤه لله دعاء للشيطان من حيث لا يشعر وما دعاء الكافرين للخلق الى انفسهم او الى الله والى غيرهما او ما دعاء الخلق للكافرين
الا في ضلال في ضياع وعدم ترتب الاثر وهو كالنتيجة لسابقه ولله لا لغيره يسجد من في السموات ومن في الارض طوعا وكرها السجود لغة
الخضوع ولما كان غاية الخضوع السقوط على التراب لمن يخضع له سمي سجدة الصلوة بالمواضعة الشرعية بالسجود واذا كان الخضوع عبارة عن كسر
الانانية عند من يخضع له فكلما كان هذا المعنى اتم كان الخضوع اكمل ولما كان جميع الموجودات بالنسبة اليه تعالى لا انانية لها بل كلها هالكة الا
وعدم النفسية بالنسبة اليه تعالى ونفسية الكل هي انية الحق الاول تعالى كان الكل سمواتها وسمويّاتها وارضوها وارضيّاتها ذوو علمها وغير ذوي
علمها ساجدة لله لعدم انانيتها بالنسبة اليه تعالى لكن الشاعرين منها اكثرهم يسجدون طوعا كالاملاك بانواعها وبعض الاناسي والجن وبعضهم
لا يسجدون الا كرها كبعض الاناسي وبعض الجن فان الكفار منهما لا يسجدون لله طوعا اختيارا ومن لا يسجد طوعا لله بلا واسطة يسجد له طوعا بواسطة
مظاهره فان نفوسهم فطرية التعلق فاذا لم تتعلق بالله تعلق بغيره من مظاهره من كوكب وصنم وغيره واما الدراهم والدنانير والمواليد الثلثة
تسجد بصورها ونفوسها تكوينا طوعا وبعناصرها تسجد لله كرها لان العناصر مقسورة في المواليد على الامتزاج وعلى هذا فالاتيان بمن التي هي لذوي
العقول اما من باب التغليب او باعتبار نسبة السجدة اليها لان السجود لا يكون الا من ذوي الشعور ويسري حكم السجدة الى نفس السموات والارض مرادا
ان نسبة الحكم الى المظروف تسري الى الظرف خصوصا اذا كان المظروف اشرف من الظرف وظلالهم جمع الظل وهو الفيء الحاصل من الشاخص الذي
ينتقل بانتقاله ويسكن بسكونه وبالجملة لا انانية للشاخص وكل موجود علوي او سفلي له في مقامه الخاص به حقيقة وله اظلال في العالم الاعلى
والاسفل منه والموجودات الطبيعية الارضية من المواليد لها اظلال صورية حاصلة من محاذاة الشمس والكل يسجد لله دائرون طوعا بالغدو
جمع الغدوة والاصال جمع الاصيل وقد ورد في الاخبار في تفسير الظلال ما ينفع لحمله على ما ذكرنا والسجود وكذا الغدو والاصال في كل بحسبه قل
من رب السموات والارض قل الله اجب عنهم بذلك لانه لا جواب لهم سواه قل افاتخذتم من دونه اولياء تعريضا وتوبيخا لهم على ذلك بعد الاقرار
بربوبيته لهما لا يملكون لانفسهم نفعا ولا ضرا فكيف بغيرهم من امثالهم فضلا عن تربية السموات والارض اللتين لا يصلون اليهما ولا يحيطون بهما ولا
بعلمهما قل هل يستوي الاعمى الذي لا يبصر طريق ضره ولا نفعه والبصير الذي يبصر غيره ويحيط بضره ونفعه ويبصر قدره فيه كيف يشاء او هل يستوي الاعمى
الذي لا يفرق بين من لا يضر ولا ينفع ومن يضر وينفع كالمشرك والبصير الذي يبصر ذلك ويفرق كالمؤمن ام هل تستوي الظلمات كالكفر والنور
كالايمان ام جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه صفة للشركاء فتشابه الخلق عليهم ولتشابه خلقهم بخلق الله حكموا باستحقاق عبادتهم والحال انهم
اتخذوا شركاء عاجزين غير قادرين على ما قدروا بانفسهم عليه قل الله خالق كل شيء فهم مخلوقون فضلا عن كونهم خالقين وهو الواحد الذي
لا يبقى معه شيء في الوجود فلا وجود لشيء سواه فضلا عن الخالقية خبر بعد خبر من الاوصاف القهار الذي كل شيء فان تحت وجوده مضمحل الانانية انزل
من السماء ماء جواب لسؤال كانه قيل ان كان هو الواحد الذي لا ثاني له القهار الذي لا انانية لشيء معه فما هذه الكثرات المشهودة فقال انزل من
السماء ماء فظهر الكثرات فلا انانية ولا ظهور لشيء منها الا بذلك الماء الذي هو فعله بل هو هو لا غير والمقصود تمثيل ظهور الكثرات من امر واحد
هو فعل الله وقوامها بذلك الامر بنزول الماء الذي هو حقيقة واحدة من الجهة الواحدة التي هي السماء وتكثره بتكثر الاودية وظهور الزبد الغير
النافع عليه فسالت اودية بقدرها نسبة السيلان الى الاودية مجاز فاحتمل السيل زبدا رابيا مرتفعا على السيل ومما يوقدون عليه في النار من
الفلزات التي يوقد الناس عليها النار حال كونها في النار ابتغاء حلية كما يصاغ من الذهب والفضة وغيرهما او متاع ما يتمتع به كالاواني و
الالات للصنايع وغيرها زبد مثله مثل زبد الماء يعني ان الزبد الغير النافع لا اختصاص له بالماء والسيل بل يكون في الجوامد والفلزات التي يذاب
بالنار والمقصود ان الباطل لا اختصاص له بالتعينات الامكانية التي هي كزبد الماء بل النفوس البشرية التي هي كالفلزات في شدة تراكمها وصلابتها
تحمل زبدا لاهويتها كذلك يضرب الله الحق والباطل يعني ان مثل ظهور الحق واختلاطه بالباطل مثل نزول الماء واختلاطه بالزبد فالممثل له بحسب
مراتب الوجود يحتمل وجوها وكذا بحسب مراتب العلم الى الوجود الذهني فنقول بحسب التطبيق على الممثل له انزل من سماء الاسماء ماء المشية
فسالت اودية المهيات بقدرها فاحتمل الماء السائل في اودية المهيات زبد التعينات والتكثرات فاما الماء الذي هو حقيقة متحققة فيبقى واما
الزبد وان كان ساترا لوجه الماء ظاهرا في الانظار دون الماء بحيث لا يدرك القاصرون في الادراك الا ذلك الزبد والتعينات حتى قالوا ان
الوجود اعتباري صرف وان المهيات اصيلة في التحقق فهو باطل مضمحل متلاش كل شيء عند تلك الاوجه وانزل من سماء المشية ماء وجودات الاشياء

فسالت اودية المهيّات الخ وانزل من سماء العقول ماء وجود النفوس فما دونها فسالت اودية النفوس وعالم المثال وعالم الطبع بقدرها الخ و
انزل من سماء عالم المثال ماء وجود عالم الطبع الخ هذا في الكبير واما في الانسان الصغير فنقول انزل من سماء الارواح ماء الحيوة فسالت اودية
المدارك الحيوانية والمراتب النباتية الى مقام الطبع فاحتمل السيل زبدا الاخلاق الرذيلة والاهوية الردية والافعال الذميمة كما ان الاخلاق الحسنة
والاشواق الالهية والافعال المرضية متحققة بذلك الماء واما حبّ العلم والذهن فهو ضمن مخارج بوجه فنقول انزل من سماء الولاية ماء النبوة
والرسالة فسالت اودية القلوب والصدور بحسبها فبعض بحسب استعداد الاتصال بالنبوة والرسالة وبعض بحسب استعداد قبول الاحكام منهما فاحتمل السيل زبدا
مقتضى الاهواء من الآراء الباطلة والبدع العاطلة المختلطة بمرور الازمان باحكام الرسالة والنبوة ومنه الزيادة والنقيصة والتحريف في
الكتاب الالهي او انزل من سماء النبوة ماء الرسالة او من سماء الرسالة ماء الاحكام الالهية او انزل من سماء الروح ماء العلم فسالت اودية العلوية
الصدر فاحتمل السيل زبدا مداخلة الاهواء في العلم او انزل من سماء الالباب ماء العلم فسالت اودية الصدر فامّا الزبد فيذهب جفاء مرميا به او باطلا
وامّا ما ينفع الناس فيمكث في الارض لانتفاع اهلها كذلك يضرب الله الامثال كرر ذكر كون الآية مثلا تاكيدا وتنبيها على انها بظاهرها ليست
مقصودة ومنظورا اليها بل المراد بيان حال الحق والباطل بالتمثيل بامر حسّي للذين استجابوا متعلق بيضرب الامثال اي يضرب الامثال لحال
هؤلاء وهؤلاء يعني حالهما كحال الماء والزبد او يضرب الامثال للبشارة هؤلاء وانذار اولئك او يضرب الامثال لانتفاع الذين استجابوا لربهم الاسم
الحسنى والذين لم يستجيبوا له عطف على الذين استجابوا على الاولين وهو مع ما بعده جملة مستأنفة على الثالث ويجوز ان يكون قوله للذين استجابوا
خبرا مقدما الحسنى مع كون الجملة مستأنفة جوابا لسؤال مقدر ويكون المعنى الذين استجابوا لربهم العاقبة الحسنى والذين لم يستجيبوا له لو ان لهم ما في الارض
جميعا ومثله معه لافتدوا به اولئك لهم سوء الحساب بان لا تقبل لهم حسنة ولا تغفر لهم سيئة كما نسب الى الصادق (ع) او بان يوقش في حسابهم
واستقصي عليهم كما في خبر آخر ومأويهم جهنم وبئس المهاد المستقر أفمن يعلم انما انزل اليك لفظة ما كافة او موصولة او مصدرية وما انزل اليه اما القرآن
تماما او احكام الرسالة جملة او الولاية خصوصا من ربك الحق كمن هو اعمى عن علم ذلك انما يتذكر بعد تشابههما اولوا الالباب لا اصحاب الخيال
وارباب الالف والعادات عن الصادق (ع) انه خاطب شيعته بقوله انتم اولوا الالباب في كتاب الله والسر في ذلك ان اللب هو العقل الخالص من شوب
الوهم والخيال ولا يخلص العقل ما لم يتصل بحبل العقل والاتصال ان كان بالبيعة العامة النبوية لم يفد تخليص العقل من حيث ان الرسول (ص) ببيعته
يؤسس احكام العقل باعانة الوهم والخيال فليس شأن الرسول تخليص العقل بل تغليظه بقشر الخيال وفي حبل الاتصال بالبيعة الخاصة الولوية فان صاحب
البيعة الخاصة من حيث الايمان شأنه تخليص العقل عن شوب الخيال وبهذا الاعتبار يصدق على المتصل به انه ذو لب ان لم يحصل بعد لب وايضا
الولاية باعتبار الولاية لب صاحب الرسالة باعتبار رسالته كاللب والقشر والمتصل بالولاية مظهر لحبل الولاية فهو ذو لب بهذا الاعتبار بناء على التحقق
ان الانسان مدفون بقشر الولاية كالجوز الخالي من اللب لا ينعقد لبه الا بالولاية فان البيعة الولوية يدخل بها كيفية من ولي الامر في قلب البايع وبها
يتحقق الابوة والبنوة بينهما وهي الايمان الداخل في القلب كما سبق تحقيقه في مطاوي ما سبق الذين يوفون بعهد الله صفة لاولي الالباب لبيان
حالهم او استيناف كلام والخبر اولئك لهم عقبى الدار والمراد بالعهد هو العهد العام النبوي والوفاء به بالانتهاء الى الخاص كانه الاسلامية وهو
البيعة الولوية التي عبر عنها في الاخبار بالولاية ولا ينقضون الميثاق اي ميثاق الولاية الذي حصل لهم بالوفاء بعهد النبوة وتسميته ميثاقا
لكونه عقدا على عقد فانه يعقد عقد البيعة الولوية بعد عقد البيعة النبوية وفي الخبر اشارة الى ما ذكرنا والذين يصلون ما امر الله به ان يوصل اول ما امر الله به من
صلة الارحام الوصلة مع نبي الوقت بالبيعة العامة ثم الوصلة مع ولي الوقت بالبيعة الخاصة ثم مع المسلمين بقرابة الرحم المعنوية ثم مع المؤمنين بقرابة
الرحم الولوية ثم مع اقربائه بقرابة الرحم الجسمانية وصلة الرحم مع النبي والولي بعدما هو اصل من البيعتين وكذا مع كل ذي قرابة عبارة عما يحصل
اظهار المحبة والترحم واظهار البشاشة في وجههم عند الملاقاة والتردد بهم واهداء التحف اليهم وقضاء حاجتهم ويخشون ربهم ويخافون سوء الحساب
الخشية حالة حاصلة من ادراك لذة وصال المحبوب والفزاعة او سطوة عذابه وبعبارة اخرى حالة حاصلة من ادراك جماله وسطوته وبعبارة اخرى
حالة ممتزجة من الخوف والرجاء لا خوف صرف ولا رجاء محض ولذا خصصها بالرب والخوف بسوء الحساب والذين صبروا ابتغاء وجه ربهم وجه الرب
هو ملكوت ولي الامر وابتغاؤه عبارة عن طلب انفتاح باب القلب حتى يظهر ويتمثل له ولي الامر بملكوته والصبر لذلك الابتغاء ان يصبر عن ذكره القلبي
الخفي او اللساني الجلي والصبر عليه ليبتلي به عدم الجزع وعدم الخروج الى المهويات واقاموا الصلوة باقامة الصلوة القالبية وحفظ حدودها
وادامة الذكر الذي هو صلوة الصدر واتصاله بالفكر الذي هو صلوة القلب وهو تمثل ملكوت الشيخ وانفقوا مما رزقناهم من الاموال الاعراض
الدنيوية والقوى والاعراض والجاه والحشمة ومن نسبة الافعال والصفات والانانيات الى انفسهم سرا وعلانية السر والعلانية في كل مقام
بحسبه فان الانسان من اول استقراره نطفة في الانفاق والخلع واللبس والاستعواض من الله تكوينا وبعد البلوغ بل وقت التمييز يكلف بالانفاق من
الاموال بل من الفعليات السفلية وان كان لا يشاهد الاعواض ولا المنفق من القوى والفعليات سوى الاموال الدنيوية واصل الانفاق سر انه ينفق

من فعلياته

من فعلها تمرّد وانانيّته من غير شعور منه بالانفاق والمنفق فضلاً عن اطّلاع الغير عليه ويدرؤن بالحسنة السّيّئة الحسنة هي الولاية وكلّ فعل
او حال او خلق كان متّصلاً بالولاية كان حسنة والسّيّئة هي الثّاني وولايته وكلّ فعل وخلق وحال متّصل بجهته وطريقه سيّئة ويجري الحسنة و
السّيّئة في كلّ فعل يكون مشاكلاً لهما كافعال من كان غافلاً عن ولاية وليّ الامر وولاية الثّاني اولئك لهم عقبى الدّار عقبى الدّار غلبة على
العاقبة الحسنى كانّ من كان له العاقبة السّوءى لا عاقبة له جنّات عدن اي اقامة يدخلونها ومن صلح من آبائهم وازواجهم وذرّيّاتهم بتبعيّة
فالمراد بالصّلاح ههنا عدم الفساد والاستعداد للصّلاح الحقيقيّ والّا فلم يكن لهم حاجة الى ان يدخلوها بتبعيّة غيرهم والملائكة يدخلون عليهم
من كلّ باب من ابواب قصورهم في الجنان قائلين سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدّار بعض المؤمنين وقصورهم وكيفيّة زيارة الملائكة لهم
مذكورة في الاخبار بتفاصيلها والّذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه اي عهد النّبوّة من بعد ميثاقه وتاكيده بعهد الولاية فانّه قد مرّ انّه
لا يقبل له توبة لا ظاهراً ولا باطناً وامّا النّاقض لعهد النّبوّة والبيعة العامّة فانّه يقبل توبته ظاهراً وباطناً وهو مرتدّ ملّيّ لا فطريّ وقد
للارتداد في سورة آل عمران عند قوله ومن يبتغ غير الاسلام ديناً ويقطعون ما امر الله به ان يوصل ويحصل اصل القطع بنقض العهد كما سبق
ويفسدون في الارض ارض العالم الكبير والعالم الصّغير وقد مضى في سورة البقرة تحقيق تامّ لقطع ما امر الله به ان يوصل وللافساد في الارض
عند قوله ويقطعون ما امر الله به ان يوصل اولئك لهم اللّعنة ولهم سوء الدّار الله يبسط الرّزق النّباتيّ والحيوانيّ والانسانيّ لمن يشاء و
يقدر وفرحوا بالحيوة الدّنيا وما الحيوة الدّنيا في الآخرة في جنب الآخرة او بين الحيوة الآخرة الّا متاع الّا شيء قليل يتمتّع به يسيراً ويقول
الّذين كفروا لولا انزل عليه آية من ربّه كانّهم لم يروا منه شيئاً من الآيات لعماهم وحملهم ما رأوا على السّحر والعادات قل انّ الله يضلّ من
يشاء بجعله العوج عن النّظر في العواقب وفي دعوة الدّاعي وفي آياته وليست الهداية والضّلالة بالآية وعدمها ويهدي اليه من اناب ورجع
عن جهنّام الطّبع وفرّ من سجن النّفس الّذين آمنوا بدل من اناب او استيناف كلام مبتدء وطوبى لهم خبره او خبر مبتدء محذوف والّذين آمنوا وعملوا
الصّالحات بدل منه او الّذين آمنوا وعملوا الصّالحات مبتدء ثان او مبتدء اوّل والمراد بالايمان الايمان الخاصّ الحاصل بالبيعة الولويّة
وتطمئنّ قلوبهم بذكر الله اعلم انّ الانسان بعد ما آمن ودخل باب حصول الايمان من الذّكر الّذي يلقنه الوليّ في قلبه له اطمينان في الجملة بالنّسبة
الى حال الطّلب واشتداد لوعته فيصدق عليه انّه اطمئنّ بذكر الله الّذي اخذه من وليّ امره لكن لا يحصل له اطمينان تامّ الّا بالوصول الى ملكوت
الامام والقرار معه فاذا وصل الى ملكوت الامام واستقرّ معه اطمئنّ من غير شوب اضطراب او هيجان وملكوت الامام ذكر الله الحقيقيّ فمعنى الّذين
آمنوا اخذوا ذكراً من آمنوا بواسطته وتطمئنّ قلوبهم بصورة ذلك الذّكر او بحقيقته الّتي هي ملكوت الشّيخ ولذا فسّر الّذين آمنوا بالشّيعة الّذين
بايعوا بيعة خاصّة ولويّة وذكر الله بامير المؤمنين والائمّة عليهم السلام وفسّر ذكر الله بمحمّد صلعم الا بذكر الله تطمئنّ القلوب معترضة لتاكيد هذا الّذين آمنوا
وعملوا الصّالحات حتّى انتهوا الى الذّكر الحقيقيّ فاطمئنّوا بها طوبى لهم وحسن مآب الطّوبى وصف بمعنى الطّيبة والطّيب او مصدر كبشرى وزلفى
او جمع طيبة كما في القاموس او مؤنّث اطيب وفسّرت في الاخبار بشجرة في الجنّة موصوفة باوصاف علويّة اصلها في بيت محمّد صلعم او عليّ ع كذلك ارسلناك
اي ارسلناك ارسالاً مثل ذلك الارسال من قبيل تشبيه الكلّيّ بالجزئيّ وتمثيله به او كذلك خبر مبتدء محذوف اي الامر كذلك وارسلناك مستأنفاً
في امّة قد خلت من قبلها امم حتّى تكون الامم الماضية عبرة لهم وتكون انت فيهم اقرب الى التّصديق من الرّسل الماضية في اممهم لتتلو عليهم
الّذي اوحينا اليك من القرآن والاحكام وقصص الماضين بل اصل ما اوحينا اليك فهو ولاية عليّ ع وهم يكفرون بالرّحمن اي يتلو
عليهم حال كفرهم بالرّحمن لتصرفهم عن كفرهم او لكنّهم يكفرون بالرّحمن قل هو ربّي لا اله الّا هو تعميم بعد تخصيص يعني هو ربّي وربّ كلّ شيء
اذ لا اله الّا هو عليه توكّلت في جملة اموري واليه متاب يعني لا انظر في مبدئي ومعادي ومسعاي الى غيره بل انظر الى ربوبيّته والهيّته لنفسي
ولكلّ شيء الى حفظه ونصرته في كلّ حال ولذلك توكّلت عليه ولا ارى لنفسي مرجعاً آخر ولو انّ قرآناً سيّرت به الجبال او قطّعت به الارض او كلّم به الموتى
لكان هذا القرآن لمّا كان المعروف بين النّاس انّ من النّاس من يقرء ورداً او ينفخ فيما يريد من تحريك الاحجار وانزال الامطار ومن ازالة الاعضاء ولخفتها
العيّاب كما هو المعروف في زماننا هذا من المرتاضين المشركين وغيرهم قال لو انّ في العالم مقروّاً يقرء ويسيّر به الجبال الخ لكان ذلك المقروّ هذا هو
القرآن لا غيره وهذا اوفق بقوله بل لله الامر جميعاً من حيث انّه اضراب عن تاثير المقروّ وحصر للتّاثير بتعالى فكانّه قال كلّ مقروّ له اثر في العالم مقصور في هذا
القرآن بمعنى انّه غير خارج منه اذ لا رطب ولا يابس الّا فيه ثمّ اضرب فقال بل لا اثر لشيء من الاشياء الّا لله يعني انّ كلّ مؤثّر فانّما هو مؤثّر بتاثير الله لا بنفسه
افلم ييأس الّذين آمنوا افتيأس بمعنى يعلم على لغة وقرء يتبيّن في قراءة اهل البيت وان كان على معنى المشهور فالمقصود افلم ييأس الّذين آمنوا من
ايمان المشركين ويكون ما بعده تعليلاً له ان لو يشاء الله مفعول له افلم ييأس والمعنى لانّه لو يشاء الله لهدى النّاس جميعاً ولا يزال الّذين كفروا
والحال انّ اسباب الايمان حاصلة لهم من الانذارات البالغة لانّه لا يزال الّذين كفروا تصيبهم بما صنعوا في كفرهم قارعة داهية تقرعهم
من البلايا او تحلّ قريباً من دارهم بامثالهم فتدهشهم ويصل اليهم اثرها حتّى يأتي وعد الله بالعذاب في الدّنيا من القتل والاسر والنّهب و[illegible]

٢ وفي بعض النّسخ



بقبض ارواحهم إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ وَلَقَدِ اسْتُهْزِئَ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ تسلية له فَأَمْلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ تهديد بالمستهزئين فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ استفهام للتهويل وتطويل في مقام التهديد أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ مراقبا لها حافظا لها حافظا عليها اعمالها بِمَا كَسَبَتْ كمن ليس كذلك وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ قُلْ سَمُّوهُمْ هل كان لهم اسم في السماء او اخترعتموهم من عند انفسكم واختلقتم لهم اسماء او المعنى صفوهم حتى نعلم هل كانوا مما يستحقون بها العبادة أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ يعني بل تخبرونه بشركاء لا يعلمهم في الارض وهو العالم بكل شيء او تخبرونه باستحقاق شراكة الشركاء الذي لا يعلمه في الارض وهو غاية تشنيعه لهم أَمْ بِظَاهِرٍ مِنَ الْقَوْلِ يعني تخبرونه بامر خفي لا يعلمه او بامر جلي يعلمه كل احد فالتقييد بالقول لان الاخبار والانباء يتعلق بالقضايا او التشبث هي اقوال نفسية وقيل المعنى ام تسمونهم شركاء بظاهر من القول من دون ان يكون له حقيقة له كما تسمون الزنجي كافورا لكن ليس لما جعلتموه شركاء شيء من المذكورات بَلْ زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرُهُمْ مكر نفوسهم الذين قد صنعوا لهم عبادة الشركاء واظهروا لهم بتمويههم ان الشركاء يقتدرون على ضر او نفع كما كانوا يخوفون الانبياء بالشركاء والاصنام وَصُدُّوا بتمويه الرؤساء عَنِ السَّبِيلِ سبيل الحق وهو سبيل القلب التي مظاهره الولاية التكوينية وحصول الولاية التكليفية وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ لان كل هاد لا يكون هدايته الا هداية الله فلا نقض لاضلال الله لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا بانواع البلايا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ وَمَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ في الدنيا ولا في الآخرة مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لما كان المثل عبارة عن امر تركيبي جعل خبر جملة من غير رابط لكونها عين المبتدأ أُكُلُهَا دَائِمٌ وَظِلُّهَا لا كجنان الدنيا من حيث انها منقطعة الاكل والظل في الخريف والشتاء تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا وَعُقْبَى الْكَافِرِينَ النَّارُ وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ كتاب النبوة واحكامها بالتوبة على يديك وقبول الاحكام منك يَفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ من صورة الكتاب وهو القرآن خصوصا ما انزل فيه من ولاية علي (ع) وَمِنَ الْأَحْزَابِ اي الفرق المتفرقة الذين آمنوا ابتداء او لم يؤمنوا مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُ بعض ما انزل اليك وهو ما لا يوافق اهواءهم و اغراضهم خصوصا ولاية علي (ع) قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ اطيعه وَلَا أُشْرِكَ بِهِ في الطاعة شيئا فكيف يصح لي ان اطيع اهواءكم فيما انزل الي فاترك بعضه الذي لا يوافق اهواءكم إِلَيْهِ أَدْعُو لا الى غيره فلا انظر الى اهوائكم موافقة كانت او مخالفة وَإِلَيْهِ مَآبِ فلا انظر الا اليه لا الى اهوائكم وَكَذَلِكَ المذكور من عبادة الله وعدم الاشراك والدعوة والرجوع اليه أَنْزَلْنَاهُ يعني انزلنا مثاله ذلك المذكور بعينه وان لم يكن كله صريحا في ذلك لكن كله راجع اليه حُكْمًا عَرَبِيًّا حال صادرا عن حكمة بالغة لحقيقة في عالم العقول لا امرا بلا حقيقة له ولا حكمة فيه وهو حال عن ذلك او عن مفعول انزلنا وَلَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ في اخفاء ما يكرهونه خصوصا ولاية علي (ع) بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ بحقيته ومأموريتك بان تظهره مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ يتولى تربيتك وَلَا وَاقٍ ينصرك في شدائدك وقد مضى مرارا تفسير الولي والنصير وانهما كنايتان عن مظهر الولاية ومظهر الرسالة وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ فما كنت بدعا من الرسل وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً فلا ينبغي ان يعيروك على التزويج والذرية وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ من قبلك أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ حتى يعيروك على عدم اجابة اقتراحهم او يقترحوا على عدم اتيان الآية المقترحة لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ لكل وقت حكم مكتوب فلا يمكن الاتيان بالآية المقترحة في غير وقتها لما كان ظاهره منافيا لما امر الله من الدعاء والصدقة وان صلة الارحام تدفع الآجال والاسقام وطول العمر بحسب تعميم الاجل والكتاب قال يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثْبِتُ فلا تتركوا الدعاء والصدقات وصلة الارحام وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ الذي فيه كل شيء من غير تغيير حتى محو المثبت واثبات ما لم يكن وكتاب المحو والاثبات في مقام العلم هو النفوس الجزئية المنقدة بالاشباح النورية المعبر عنها بعالم المثال وكتاب المحو والاثبات العيني هو عالم الطبع وَإِمَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ اي انزله أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ فلا باس عليك ولا تحزن عليه فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وقد بلغت وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ ونحاسبهم أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا والمراد بالاتيان اتيان الملائكة المامورين لذلك او اتيان امره تعالى ونقصها من اطرافها ذهاب اهلها تدريجا وقد فسر نقصها من اطرافها بفقد العلماء اما لان العلماء كانوا من عالم الارواح وتنزلوا الى الارض فبذهابهم ينقص الارض واما غيرهم فلكونهم مخلدين الى الارض لا ينقص ذهابهم شيئا من الارض او لان الاطراف جمع الطرف بالتحريك او الطرف بالسكون بمعنى الشريف ويجري الآية في العالم الصغير ونقصانا العالم الصغير اظهر من العالم الكبير وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ لا راد ولا دافع وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ بانبيائهم ومن آمن معهم كما يمكر قومك فلا يغتروا بمكرهم فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا من جهة انه يقدر على جميع اسبابه وعلى انفاذه بحسب مشيته بخلاف غيره لان الغير ان هيأ بعض اسباب المكر فات عنه بعضها وان نفذ مكره بعض النفوذ لم ينفذ بتمامه على وفق مراده والمكر منه تعالى ابراز الاساءة في صورة الاحسان استدراجا يَعْلَمُ مَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ في مقام التعليل او تأكيد للتهديد المستفاد من قوله فلله المكر جميعا وَسَيَعْلَمُ الْكُفَّارُ لِمَنْ عُقْبَى الدَّارِ للماكر او المخلص فهو تهديد بسوء العاقبة كما ان سابقه تهديد بالمؤاخذة في الحال وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا ومكروا ذلك قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ اعلم ان خليفة الله لما كان ذا جهتين له وجهة الهية بها ياخذ من الله ووجهة خلقية بها يوصل المأخوذ فاذا تحقق له جهة الخلقية ويصل واحد بها اخذ منه كفاه وكفى في صدق خلافته ما روي عن النبي (ص) قال اني رسول الله وفي نسخة بكفى

المعطى والّذى عنده علم الكتاب اخذا منّى ويكفينى شهادتهما لا احتياج لى فى صدق رسالتى وتبليغى اليكم انكرتم او اقررتم ومن عنده علم الكتاب لا يجوز ان يكون غير علىّ ع وان كانوا فسّروه بغيره لانّ العلم المضاف من غير عهد يفيد الاستغراق ولم يجمع احد جميع علم الكتاب من الامّة الّا علىّ ع واولاده المعصومون ع ضمنه الّا انّ العلم الّذى هبط به آدم من السّماء الى الارض وجميع ما فضّل به النّبيّون ع الى خاتم النّبيّين ص والاخبار فى هذا المعنى وفى تخصيص علم الكتاب بعلىّ ع وبه وبالائمّة ع كثيرة وقرئ من عنده علم الكتاب بكسر الميم والدّال

في عترة خاتم النّبيّين

سورة ابراهيم ع مكّيّة

الّا آيتين نزلتا فى قتلى بدر من المشركين قوله الم تر الى الّذين بدّلوا نعمة الله كفرا الى قوله فبئس القرار

بسم الله الرّحمن الرّحيم

الر كتاب انزلناه اليك لتخرج النّاس من الظّلمات ظلمات الكفر ولمّا كان الكفر ذا ظلمات كثيرة متباينة بحسب ما ينزع الظّلمات فجمع الظّلمات معرّفة باللّام بخلاف النّور فانّه حقيقة واحدة بوحدة المتكثّرات ولذا افرده فقال الى النّور باذن ربّهم فى اخراجك حتّى يصير اخراجك طاعة لله ولا يكون شركا بالله او فى خروجهم حتّى يكون اخراجك موافقا لاذن الله ومسبّبا عنه الى صراط العزيز الحميد بدل من قوله الى النّور اعلم انّ الانسان فى اوّل خلقته طبع محض وله قوّة واستعداد بصيرورته نباتا ثمّ يصير نباتا بالفعل وحيوانا بالقوّة ثمّ يصير حيوانا بالفعل وانسانا بالقوّة وما زال يشتدّ تلك القوّة الى اوان التّميز الانسانىّ واستعداد ادراك الكلّيّات البديهيّة الّتى لا يدركها سائر الحيوان وحينئذ يحصل له انسانيّة ما بالفعل بحيث يصحّ اطلاق اسم الانسان عليه وما زال يشتدّ ويتقوّى الى اوان البلوغ والرّشد وتعلّق التّكليف به وحينئذ يصير انسانا ممتازا عن الحيوان امتيازا اقوى من امتيازه السّابق لانّه حينئذ يدرك الخير والشّرّ الانسانيّين وطريق تحصيل الخير ودفع الشّرّ لكنّه لمّا لم يخرج بعد من تحت حكومة النّفس والنّفس لا ترى خيرا الّا ما يلائم قواها الشّهويّة والغضبيّة والشّيطانيّة ولا شرّا الّا ما يضادّ تلك القوى فهو واقع فى ظلمة الطّبع والشّهوة والغضب والشّيطنة ومن كلّ ينشأ ظلمات بعضها فوق بعض فان ساعده التّوفيق ودخل تحت حكومة نبىّ بالبيعة العامّة او ولىّ بالبيعة الخاصّة بحيث يخرجه ذلك النّبىّ او الولىّ من حكومة النّفس ويخرجه تدريجا من ظلماته وان لم يدخل تحت حكومة خلفاء الله بقى فى تلك الظّلمات ابد الآباد اعاذنا الله منها فارسال الرّسل وانزال الوحى والاحكام عليهم ليس الّا لاخراج العباد بالتّدريج من ظلماتهم الّتى كانوا فيها الى نور القلب من جهنّام انفسهم الّتى هى سنخ جهنّم الآخرة الى جنّة القلب الّذى هو سنخ جنان الآخرة والاذن فى الاخراج عبارة عن امره تعالى للرّسل بتبليغ الاحكام والاذن فى الخروج عبارة عن استعداد الخلق للسّلوك والخروج من هذه الجهنّام الى تلك الجنان وعن امره التّكوينىّ والتّكليفىّ على السنة الخلفاء بالخروج ولمّا كان القلب صراطا الى العقل والعقل صراطا الى الحقّ العزيز ابدله من قوله الى النّور قوله الى صراط العزيز الحميد الله الّذى له ما فى السّموات وما فى الارض بدل الله من العزيز اشعارا بوصفه الى علّة عزّته ومحموديّته وويل للكافرين بالله او بخلافة او بالكتاب او بالنّور او بالصّراط من عذاب شديد الويل الهلاك او هو واد فى جهنّم او بئر الّذين يستحبّون الحيوة الدّنيا على الآخرة صفة للكافرين ذمّا لهم اعلم انّ الانسان واقع بين الدّنيا والآخرة وبعبارة اخرى بين مراتب النّفس ومدارج القلب وهو فطرىّ التّعلّق ذاتىّ الرّبط فان كفر بالآخرة تعلّق بالدّنيا وان كفر بالدّنيا تعلّق بالآخرة وكلّ ما تعلّق به اختاره على ما لم يتعلّق به فالكافر بالآخرة لا محالة متعلّق بالدّنيا ومحبّ لها على الآخرة والمتمكّن فى الكفر يستمرّ استحبابا للدّنيا كما انّ المتمكّن فى الايمان يستمرّ استحبابا للآخرة والمتلوّن بينهما قد يستحبّ الدّنيا وقد يستحبّ الآخرة ولمّا كان صيغة الكافرين بحسب الاستعمال يتبادر منها المتمكّنون فى الكفر اتى بالاستحباب بصيغة المضارع الدّالّ على الاستمرار وعقّبه بقوله ويصدّون عن سبيل الله ويبغونها عوجا مضارعا ايضا الدّالّ على الاستمرار والّا فالمتلوّنون فى الكفر كثيرا ما لا يصدّون عن سبيل الله ولا يبغونها عوجا بل يبغونها قيّما اولئك فى ضلال بعيد نسبة البعد الى الضّلال بالمجاز وما ارسلنا من رسول الّا بلسان قومه كأنّهم توهّموا انّ الرّسول من الله لا بدّ وان يكون لسانه لسانا غريبا لا يعرفه احد من اصحاب اللّغات ولعلّهم اجروا على السنتهم ذلك فقال ما ارسلنا رسولا الّا بلسان قومه ليبيّن لهم فانّ المقصود من الارسال التّبليغ ولا يمكن الّا باللّسان الّذى يتفطّن به المرسل اليهم وما قيل انّ الآية تدلّ على انّه رسول الى العرب خاصّة لا يجاوز رسالته فى غاية البعد للفرق بين ان يقال ما ارسلنا رسولا الّا بلسان قومه وبين ان يقال ما ارسلنا رسولا الّا الى اهل لغته فيضلّ الله من يشاء ويهدى من يشاء بالخذلان والتّوفيق وهو العزيز لا يمنع ممّا يشاء الحكيم لا يخذل ولا يوفّق الّا عن حكمة مقتضية له ولقد ارسلنا موسى بآياتنا ان اخرج قومك من الظّلمات الى النّور وذكّرهم بايّام الله قد غلب اليوم فى العرف للواقعة العظيمة فايّام الله على هذا عبارة عن الوقائع الواقعة على الامم الماضية وقد فسّرت فى الاخبار بنعم الله لانّه وهذا التّفسير من تشريف الاضافة الى الله فانّ اليوم المنسوب الى الله لا بدّ وان يكون اشرف الايّام وشرافته بانعامه تعالى فيه فاستعمل الايّام فى النّعم الّتى وقعت فيها هذا بحسب الظّاهر وامّا على التّحقيق فايّام الله عبارة عن مراتب الآخرة ومقامات الانسان من عالم المثال والنّفوس والصّافّات صفّا والمقرّبين ومن القلب والرّوح والعقل الى آخر المراتب وكذا المراتب النّازلة من جهة النّفس ودركاتها والجحيم ودركاتها وطبقاتها ولعلّ التّفسير بالوقائع والنّعم وبالآلاء والنّعم للاشارة الى ما فى تلك المراتب انّ فى ذلك لآيات لكلّ صبّار على البلاء شكور على النّعماء

وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ و ذكّرهم اذ قال موسى لِقَوْمِهِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنجَاكُم مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ باستعبادكم وَيُذَبِّحُونَ
أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ بدل لتفصيلى ثُمّ وَفِي ذَٰلِكُم بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ فى سوء العذاب ابتلاء او فى الانجاء نعمة وَإِذْ تَأَذَّنَ اعلم رَبُّكُمْ لَئِن شَكَرْتُمْ
نعمة الانجاء لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِن كَفَرْتُمْ بالطغيان وترك العمل بطاعته إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ وقد فسّر الشكر بمعرفة القلب ان النعم من الله وبقول الحمد لله
وَقَالَ مُوسَىٰ إِن تَكْفُرُوا أَنتُمْ وَمَن فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ فلا يحصل له حاجة بكفركم حَمِيدٌ لا ينقص من محموديته بترككم حمده أَلَمْ يَأْتِكُمْ
نَبَأُ الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ خطاب من الله لامة محمد او مقول قول موسى وعلى اى تقدير فهو تذكير بالايام الماضية ليعتبروا ولا يفعلوا مثل ما فعلوا
قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِن بَعْدِهِمْ من الرسل وامهم لَا يَعْلَمُهُمْ عدة وعددا وعمدة وحجرا وقصة إِلَّا اللَّهُ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ بالحجج
النبوة الشاهدة على صدق الانبيا بها ليصدقوا ليعرفوا الرسول بالرسالة فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ كناية عن شدة الغيظ حيث ان المغتاظ يعض لغاية
الغيظ على يده طبعا كقوله عضوا عليكم الانامل من الغيظ او كناية عن غاية التعجب والاستهزاء لان المتعجب يضع يده على فمه طبعا او كناية عن الاشارة
الى الانبياء بالاسكات فان من اراد ان يشير الى غيره بالاسكات يضع يده على فم نفسه اشارة الى اسكات المتكلم وقيل ردوها فى افواه الانبياء
لمنعهم من الكلام وحينئذ يحتمل ان يكون على حقيقته وان يكون تمثيلا للمنع عن الكلام وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُم بِهِ وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِّمَّا تَدْعُونَنَا
إِلَيْهِ مُرِيبٍ قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُم مِّن ذُنُوبِكُمْ وَيُؤَخِّرَكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ذكروا صفة الفاطرية والخالقية التى لا
يبقى معها شك فيه ثم ذكروا ان دعوته لمغفرتكم فى الآخرة ولطول اعماركم فى الدنيا حتى ترغبوا فى قبول دعوته قَالُوا إِنْ أَنتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا فلا امتياز لكم
عنا بانفسكم حتى تستحقوا بذلك اتباعنا لكم وما نرى مما تدعوننا اليه شيئا الا الانطراف عن الهتنا تُرِيدُونَ أَن تَصُدُّونَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأْتُونَا
بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ حجة موضحة لصدقكم او واضحة الحجية حتى نتبعكم بذلك قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِن نَّحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ لا ندعى الامتياز عنكم بحسب البشرية
وَلَٰكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ بالوحى والارسال الى العباد وبذلك نمتاز عنكم وَمَا كَانَ لَنَا أَن نَّأْتِيَكُم بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ
فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ يعنى نتوكل ونبلغ ولا نبالى بكم وبردكم وقبولكم واذاكم لكنهم علقوا التوكل على وصف الايمان اشعارا بان الايمان يقتضى ذلك
وَمَا لَنَا أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا جمع السبل باعتبار جمع الرسل او باعتبار ان لكل سبلا عديدة الى الخيرات الشرور وَلَنَصْبِرَنَّ عَلَىٰ مَا آذَيْتُمُونَا
وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ يعنى من اراد التوكل فلا يتوكل الا على الله فانه الحقيق بان يتوكل عليه لانه عالم بجميع جهات ما توكل عليه فيه وقادر
على حفظه ووافٍ لا يخون فيما عليه وكالته وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُم مِّنْ أَرْضِنَا أَوْ لَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنَا ذكروا العود لاعتقادهم ان رسلهم
قبل اظهار الرسالة كانوا على دينهم فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ تقوية لتوكلهم وصبرهم لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ وَلَنُسْكِنَنَّكُمُ الْأَرْضَ مِن بَعْدِهِمْ هذا الخطاب
لجميع الرسل فى العوالم الانسانية واسكانهم فى الارض الصغيرة الانسانية وكان لبعض الرسل فى العالم الكبير ذَٰلِكَ الاهلاك او الاهلاك و
اسكان الرسل الى انفتاح من خاف او ذلك الاهلاك والاسكان كما يكون للرسل فهو ثابت لِمَنْ خَافَ مَقَامِي موقفى للحساب وَخَافَ وَعِيدِ وَاسْتَفْتَحُوا
اى الرسل او الامم المنكرة او الجميع لان كلا استفتحوا من الله والمعنى طلبوا الفتح على اعدائهم او الفتاحة والحكومة بينهم وبين اعدائهم وَخَابَ فى ذلك
الاستفتاح كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ متكبر معاند للحق منكر له مِّن وَرَائِهِ جَهَنَّمُ وَيُسْقَىٰ مِن مَّاءٍ صَدِيدٍ الصديد القيح والدم الذى يخرج من الجلود بالنار
وفى اخبارنا هو ما يسيل من الدم والقيح من فروج الزوانى فى النار وصف الماء الصديد بشويه الوجوه وقطع الامعاء واخراجها من دبره حيا
كثير فى الاخبار يَتَجَرَّعُهُ يتكلفه جرعة جرعة لغاية كراهته وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِن كُلِّ مَكَانٍ بحسب اسبابه لانه يحيط به اسباب من جميع
جهاته وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ فيستريح وَمِن وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ اعاذنا الله بمنه وفضله وقد مرّ ايضا وقد فسّر العذاب الغليظ الذى بعد ذلك العذاب
بجحيم تغلى بجهنم منذ خلقت كالمهل يشوى الوجوه بئس الشراب وساءت مرتفقا مَّثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ اى حكايتهم وشانهم فى احوالهم و
اعمالهم وقبولها وردها اعمالهم كرماد اشتدت به الريح حملته واسرعت الذهاب به فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ اى عاصف ريحه فان العصف شدة الريح تعرض
بما فى الامة لانهم اغتروا بما عملوه فى الاسلام من العبادات والانفاقات والاضافات وتركوا الولاية وكفروا وافتخروا بجهالتهم وان فسّر بهم بالرماد
المصافى المعنى واضح لَّا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا اى فى الاسلام عَلَىٰ شَيْءٍ يعنى لا يصلون الى جزاء شىء مما كسبوا فان سلب القدرة كثيرا ما يستعمل فى
عدم وصول اليد ذَٰلِكَ التعب فى العمل وعدم القدرة على شىء من جزائه مع حسبانهم انهم يحسنون صنعا هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ نسبة البعد الى الضلال
مجاز أَلَمْ تَرَ يا محمد او يا من يتاتى منه الرؤية أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ اى متلبسا بالحق لا بالباطل فيه او بواسطة الحق الذى هو الولاية
المطلقة فلا باس بانكارهم ولا نقص لها بذلك الانكار إِن يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ابرز الامر المحقق فى معرض المشكوك فقال
لم لانه يوهم الاذهاب فى الان الحاضر والا فليس له شان سوى الاذهاب والاتيان بخلق جديد وَمَا ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ بمتعذر ولا متعسر لانه قادر
وَبَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا يعنى يوم القيمة اى لمظاهر الله الا لمن غفلى محقق وقوعه او لان الخطاب لمحمد وامر القيمة مشهود له فَقَالَ الضُّعَفَاءُ اى الاتباع
لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا اى المتبوعين وقد فسّر عليه الاستكبار بترك الطاعة لمن امروا بطاعته والترفع على من ندبوا الى متابعته إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا

بهم كما ظنوا فى الدنيا انهم يغيثونهم فى الاخرة لان المراد بالرؤساء هم المسترؤسون فى الدين صورة لا رؤساء الدنيا واستعطفوهم بذلك بتنبيهم
لهم فهل انتم مغنون عنا دافعون عنا من عذاب الله من شىء قالوا فى جوابهم لو هدىٰنا الله فى الدنيا وههنا الى الطريق النجاة لعلقوا تقصيرهم
على عدم هداية الله كما هو ديدنا لنساء بعد ما اعرفن بسوء صلهن او المراد بهذا الشرط الشرط فى الاستقبال يعنى ان هدىٰنا الله ههنا الى الطريق
الخلاص لهديناكم سواء علينا يعنى عليكم وعلينا اجزعنا ام صبرنا ما لنا من محيص مفرّ ومهرب وقال الشيطان لما قضى الامر اى امر الدنيا ولما كان الاية نصا
بمنافى الامتنان تفسير المستكبرين بالخلفاء والضعفاء باتباعهم وتفسير الشيطان بالثانى صحيحا وقد ورد تفسير بعض الاخبار بما وعلى هذا ليفسر قوله
فى قوله ان الله وعدكم وعد الحق بعلى عليه السلام او محمد صلى الله عليه وآله وفيه قرار او فيه حجة تفسير الله بعلى او بمحمد من حيث علويته ووعدتكم فاخلفتكم وما كان لى
عليكم من سلطان تسلط واجبار الا ان دعوتكم استثناء منقطع اى دعوتكم وزينت لكم الكفر والعصيان فاستجبتم لى فلا تلوموني فانى كنت عدوا
لكم وما كان عداوتى مخفية عليكم ومن قبل قول العدو يلام على ان المدعو الى الشر او الى ما لا يعلم ضره ونفعه ملوم فى اجابته ولوموا انفسكم ما انا بمصرخكم
وما انتم بمصرخى انى كفرت بما اشركتمون من قبل اى تبرأت من اشراككم اياى بالله فى الطاعة او اشراككم اياى بعلى فى الولاية على تفسير الشيطان بالثانى ان
الظالمين لهم عذاب اليم من تتمة كلامه او استيناف من الله وحكاية مثال هذا انما هى للتنبيه على ان اهل الدنيا فى حقيقتهم اهل النار لانهم كلما اتفقوا على
ولا يقضون منه طرا فهم يلعن بعضهم بعضا ويتبرء بعضهم من بعض ويريد ذلك الامر بعضهم بعضا وادخل الذين امنوا وعملوا الصالحات جنات تجرى من تحتها
الانهار خالدين فيها باذن ربهم تحيتهم فيها سلام الم تر كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة على عليه السلام ودعوته هو الكلمة الطيبة كشجرة طيبة من حيث الاثمار
لا ينحصر احد بثمرها من حيث الريح والظل والمنظر اصلها ثابت لا يتحرك ولا ينتقل من مكانه وفرعها فى السماء تؤتى اكلها كل حين فى الصيف والشتاء الخريف
والربيع باذن ربها ويضرب الله الامثال للناس لانهم لا يدركون المعقولات الا بالصور المحسوسة لعلهم يتذكرون عن الصادق عليه السلام انه سئل عن الشجرة فى هذه
الاية فقال رسول الله صلى الله عليه وآله اصلها وامير المؤمنين فرعها والائمة من ذريتهما اغصانها وعلم الائمة ثمرتها وشيعتهم المؤمنون ورقها والاخبار بهذا
المضمون كثيرة ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة غير الاسلوب لان المقصود بالذات من ضرب الامثال هو الاخيار وامثالهم ولما الاشرار فليست مقصودة
الا بالتبع اجتثت من فوق الارض لانها لا ثبات لها كالمرتبة التى لا ثبات لها على شىء من اوانها واقوالها مجهودها ما لها من قرار يثبت الله الذين امنوا
بالقول الثابت كالنتيجة لما قبله يعنى بعد ما علم ان محمدا صلى الله عليه وآله وعليا عليه السلام هما الشجرة الطيبة الثابتة فمن امن بهما يثبته الله بهما وهما القول الثابت وبايمانه هو يصير
قولا ثابتا فى الحيوة الدنيا فلا يشكون فى دينهم وفى اخر الحيوة الدنيا فلا يمكن للشيطان ان يفتنهم عند الموت وفى الاخرة فلا يزعجون الى النار ويضل الله
الظالمين الذين انصرفوا عن الشجرة الطيبة الى الشجرة الخبيثة لانهم ظلموا انفسهم بمنعها عن حقها الذى هو اتباعها للشجرة الطيبة فظلموا الجملة بمنعهم عن
حقهم الذى هو لو بقاؤهم لهم ولضلالهم يكون عن طريق الجنان الى الجحيم كما انهم ضلوا فى الدنيا عن صاحب الجنان الى صاحب الجحيم ويفعل الله ما يشاء اما
من قبيل الابتداء بفعل او المقصود دفع الاغترار عن المؤمنين ودفع الياس عن الكافرين بامكان التبديل الم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا واحلوا
قومهم فى العالم الصغير وفى العالم الكبير دار البوار جهنم يصلونها وبئس القرار وقد فسر فى الاخبار الذين بدلوا نعمة الله بالافجرين من قريش بنى امية وبنى
المغيرة ونعمة الله بمحمد صلى الله عليه وآله وفسروا بقريش قاطبة ونعمة الله بمحمد وفسر نعمة الله بعلى عليه السلام والمبدلون بالمنحرفين عنه وجعلوا لله اندادا كالاصنام والكواكب وغيرها
او جعلوا لله فى العالم الصغير اندادا من انيابهم فان تسمية الانداد فى الخارج هى الاصنام الداخلة او جعلوا لله بحسب مظاهره اندادا يعنى جعلوا لمحمد وعلى اندادا
من امثال رؤساء قريش والغاصبين للخلافة ليضلوا عن سبيله فهو على عليه السلام او طريق الولاية قل تمتعوا تهديد بصيغة الامر فان مصيركم الى النار قل لعبادى
الذين امنوا يقيموا الصلوة ترك مقول القول للاشارة الى ان قوله وتوجهه اليهم يؤثر فيهم بحيث يجعلهم على اشرف اوصاف الانسان فهو اوصل جملة العبادات
يعنى اقامة الصلوة وايتاء الزكوة فلا حاجة الى تقدير المحكى وتخصيص القول بان يقال قل اقيموا الصلوة يقيموا الصلوة وينفقوا مما رزقناهم من الاعراض
والقوى الحالة والعلامة والوجاهة والحشمة سرا من الناس ومن المنفق عليه ومن الملئكة ومن انفسهم وعلانية ويحتمل ان يكونا متعلقين بـ رزقناهم اشارة
الى النعم الظاهرة والباطنة من قبل ان يأتى يوم لا بيع فيه فيبتاع المقصر ما يتدارك به تقصيره او يبيع ما له ويفدى بثمنه نفسه ولا خلال كلا خلال الذين
احد فيشفع الخليل لخليله الله الذى خلق السموات والارض لا غيرهما ما لكم يا مركم بالانفاق مع ان الكل بيده فيخلون وانزل من السماء ماء فاخرج
به من الثمرات رزقا لكم وسخر لكم الفلك لتجرى فى البحر بامره وسخر لكم الانهار وسخر لكم الشمس والقمر دائبين على نظام واحد من غير تغيير عن طريقهما
فى الحركة وسخر لكم الليل والنهار وبتسخيرهما يتوالد ويحصل اصول معيشتكم واتيكم من كل ما سألتموه بلسان الاستعداد وان كان قد لا يعطى ما سأله
بلسان القال وقرء الاستعداد فانه من كل بالتنوين ولعله كان اوفق بالمقصود اذ السؤال بلسان الحال لا يتخلف المسؤل عنه والله تعالى يعطى كل امر كل شىء بعد
ذلك السؤال ولسان القال ان لم يكن موافقا للسان الحال يتخلف المسؤل عن السؤال كما يشاهد من اكثر السائلين المضطرين الذين يتخلف عنهم مسؤلهم اعلم ان الله
تعالى ناظر الى سؤال الاستعداد وما يعطيه بقدره فالمادة الانسانية تسألنا بالقوى النباتية من الغاذية بجنودها والمولدة باعوانها والنامية بعونها مستقرا من الكليتين
والبيضتين وبعد تمام نضجها تستدعى مقاما تستقر فيه وتنمو وتتبدل من صورة الى صورة ومن حال الى حال الى ان تستدعى مربيا يربيها من القوس البالغه

ومنصرفا فی ذاتها من القوی النباتیة بمراتبها الی ان یبلغ اوان تولدها وبعد التولد تتسلط الف الف ملك والف الف قوة بها یتم فعلها ونموها
وبلوغها وخروجها من الدنیا الی الآخرة فاعطاها الله کلها هذا بحسب ما ندرکه بمدارکنا القاصرة واما ما لا ندرکه فغیر متناه بل لا حد له
ان تعدّوا نعمة الله التی اعطاکموها بتسلکم لا تحصوها ان الانسان لظلوم کفار جواب سؤال عن حال الانسان بازاء تلك النعم یعنی انه ظلوم لانه لا
یستعمل النعم فیما اعطیت له ویمنع المستحق عن الحق ویعطی لغیر المستحق وکفار لانه یستر انعام الحق فی النعمة ولا ینظر الی الانعام ولا الی المنعم بل الی ذات النعمة من
غیر اعتبار کونها نعمة من غیره بل یضیفها الی نفسه ویقول انما اوتیته علی علم واستحقاق من نفسی واذ قال ابراهیم واذکر اذ قال او ذکّر قومك دعوة ابراهیم ع
ومقالته فان فیها ترغیبا الی الخیرات وترهیبا عن الاشراك ومعرفة لفضل رضا الله وتعلیما لطریق التضرع والمسألة منه وبیانا لشرف ذریته وفی بیانه شرفهم
ترغیب الخلق الیهم وفی دعوته لهم النجاة لهم فی الآخرة وشرافهم فی الدنیا رب اجعل هذا البلد آمنا ذا امن اعلم ان البلدة مکة وعمارتها کانت بسبب
ابراهیم ع وتعمیره کما ان البیت کان بسببه وتعمیره فکان البلد مظهر الصدر المنشرح بالاسلام المطهر من الوساوس والادجاس والبیت مظهرا للقلب الذی
هو بیت الله الحقیقی وقد اجاب تعالی شأنه دعاءه حیث جعل صدره امنا من کل شر وقصد وبلده امنا بالمواضعة لامر التکلیفی ان لا یتعرض لاحد ولا
حیوان ولا نبات کان فی الحرم واجنبنی وبنیّ ان نعبد الاصنام المصنوعة واصنام الاهویة او کل ما یطاع ویعبد من دون اذن الله رب انهن اضللن
کثیرا من الناس صرن سببا لاضلالهم او اضللن بما اظهر من الشیطان علی صورهن من خوارق العادات وابتهم رؤساء الضلالة الذین هم الاصنام البشریة اضللن
کثیرا من الناس فمن تبعنی فی ترمنی الفاء جواب شرط محذوف کانه قال فان اجتنبنی الی مسئولی فمن تبعنی فانه منی ومن لم یتبعنی ففی حقه ابهم والمقصود بالتبعیة التبعیة
الحقیقیة التی تحصل بالبیعة العامة او الخاصة ولما کان التابع بسبب البیعة مرتبطا بالمتبوع بل متولدا منه من حیث لطیفته التابعة الروحیة فالتبعیة
بتلك التبعیة یصیر جزءا من المتبوع فیصیر بعضا منه فیصیر متولدا منه فیصیر بشأنه ومن عصانی فانك غفور رحیم فعاملهم بشأنك لا بشأنهم وقد
ورد فی اخبارنا الامامیة ان من احبنا فهو منا ومن اطاعنا فهو منا ومن اتقی واصلح فهو منا اهل البیت تلا ربنا انی اسکنت من ذریتی بعض ذریتی وهو اسمعیل
وقد ورد فی اخبارنا نحن بقیة تلك الذریة ونحن هم ونحن بقیة تلك العترة وکانت دعوة ابراهیم لنا خاصة بواد غیر ذی زرع وادی مکة عند بیتك
المحرم الذی حرم التهاون به والتعرض بمن کان فی نواحیه ما کان فیهما ربنا لیقیموا الصلوة لما کان المقیم فی بلد الصدر المنشرح بالاسلام والطائف
حول بیت القلب مقیما للصلوة متوجها الی الله وکان بلد مکة وبیت الکعبة مظهرین لهما کان من کان مقیما فیهما وکان فیه لطیفة الهیة یتوجه الی الله
توجها اقوی واتم ولذلك تحصل الغایة اقامة الصلوة فاجعل افئدة من الناس ای من بعضهم وفی اخبارنا انه لم یعن الناس کلهم اولئك انتم ونظرائکم
بالخطاب لشیعتهم وورد انه ینبغی للناس ان یحجوا هذا البیت ویعظموه لتعظیم الله ایاه وان یلقونا حیث کنا نحن الادلاء علی الله تهوی الیهم قرء بکسر الواو
وفتحها من هوی اذا سقط وهوی اذا احب وعلی ای تقدیر فهو یدل علی کمال المحبة والاشتیاق وورد فی اخبارنا ان دعوة ابراهیم ع کانت فی حقنا حیث
لم یقل تهوی الیه یعنی یرجع الی البیت بل قال الیهم جاعلا الضمیر راجعا الی الذریة وفی هذه الدعوة طلب التوسعة علی الذریة وطلب النجاة وفلاح
الخلق وارزقهم من الثمرات ثمرات الاشجار الطبیعیة وثمرات الاشجار الروحیة وهی الوداد والانقیاد والتحقق والمعرفة والوصال والاتحاد وغیر ذلك
مما یظهر فی المعاد لعلهم یشکرون وبعد اتمام ما اراد من الدعاء انتقل من مقام التضرع الی مقام الثناء مثنیا بما یعین علی اجابة دعوته فقال ربنا انك
تعلم ما نخفی وما نعلن فانت العالم بحاجاتنا ومقاصدنا سألنا او لم نسأل وما یخفی علی الله من شیء فی الارض ولا فی السماء تعمیم بعد تخصیص والتفات
من الخطاب الی الغیبة اشارة الی تنزله عن مقام الحضور ثم استقل عن مقام الثناء الی مقام الالتفات الی النعمة والقیام بشکرها فقال الحمد لله الذی
وهب لی علی الکبر مشتملا علی کبر السن والیأس عن الولد فقید الثناء بما یظهر عظمة النعمة ودلالته علی کمال القدرة اسمعیل واسحق قیل ولد اسمعیل
حال کونه ابن تسع وتسعین وولد اسحق حال کونه ابن مائة واثنتی عشرة سنة ان ربی لسمیع الدعاء ذکر ذلك اظهارا لنعمة اخری هی اجابته لدعائه
او تمهیدا لاجابة دعائه الماضی وتمهیدا لاجابة دعائه الآتی رب اجعلنی مقیم الصلوة بان یکون صلوة القالب متصلة بصلوة القلب وهی متصلة بصلوة
الروح ومن ذریتی لما علم ان اقامة الصلوة بحیث صارت سجیة للمصلی المستفاد من لفظ مقیم الصلوة خاصة بمن له درجة النبوة او الولایة وان جمیع
ذراریه لا یکونون انبیاء اتی بمن التبعیضیة ربنا وتقبل دعاء بالاجابة ربنا اغفر لی ولوالدی آدم وحواء کما نسب الی الخبر او والدیه القریبین ع
نسب الی اهل البیت انهم قرءوا لولدی یعنون اسمعیل واسحق وللمؤمنین یوم یقوم الحساب ولا تحسبن الله غافلا امر لکل من الله اصطفی علی افعال الظلمة
والغفلة الجهلة او لکل من یأتی منه الحسبان غافلا عما یعمل الظالمون وعید للظالم ووعد للمظلوم انما یؤخرهم بالامهال لیوم تشخص فیه الابصار فی عقوبة
لا یقدرون ان یطرفوا مهطعین مسرعین الی اجابة الداعی مقنعی رءوسهم رافعیها لا یرتد الیهم طرفهم لا یقدرون ان ینظروا الی انفسهم لکمال دهشتهم
وحیرتهم وافئدتهم هواء خلاء عن الرای لفرط الوحشة او عن الخیر لغلبة الشقوة وقیل متصل من فرط الدهشة وانذر الناس یوم یأتیهم العذاب
هو مبتدأ ومفعول من یوم تشخص فیه الابصار او هو ظرف للافعال السابقة ومتعلق بذکر بدلا من انذر الناس والمراد منه یوم حضور الموت فیقول الذین ظلموا
ربنا اخرنا الی اجل قریب نجب دعوتك ونتبع الرسل اولم تکونوا اقسمتم من قبل ما لکم من زوال یقال لهم ذلك وسکنتم فی مساکن الذین ظلموا انفسهم

استنتم لسنتهم وعففتم في مقامهم او سكنتم في منازلهم الصورية بحيث شاهدتم آثار عذابهم وهلاكهم وتبيّن لكم كيف فعلنا بهم وضربنا لكم الامثال موافقة لاحوالكم وانفالكم الى الآخرة او ضربنا لكم امثال الذين ظلموا انفسهم فتنبّهوا وتجنّبوا امثال افعالهم وقد مكروا واصرف الخطاب عنهم والضمير راجع الى الذين ظلموا مكرهم ما كان في وسعهم وجهدهم وعند الله مكرهم يعني مكرهم ثابت عند الله فيجازيهم عليه او عند الله مكرهم ظاهر لا يغفل عنه ولا يؤثّر الّا باذنه او عند الله مكرهم بعنوان يمكر بهم مكر الابقاء لجالّهم وان كان مكرهم انّه كان مكرهم لو ان شرطية وصلية او نافية اي وان كان مكرهم لعظمه مستعدّا لتزول منه الجبال او ما كان مكرهم لتزول منه الجبال بل كان لغاية وقرئ بفتح اللام ورفع الفعل على ان تكون ان هي المخففة واللام للفصل فلا تحسبنّ الله مخلف وعده رسله بوعد النصرة واسكان الارض من غير معاند انّ الله عزيز ذو انتقام في موضع التعليل يوم تبدّل الارض بدل من يوم يأتيهم العذاب او ظرف لمخلف وعده او لعزيز او لذو انتقام او متعلّق باذكر او اذكر مقدّرا غير الارض والسّموات او تبدّل ارض عالم الطبع ارض عالم المثال وذلك حين ظهور القائم عجّل الله فرجه في العالم الصغير بالموت الاختياري او الاضطراري وهو حين اتيان الساعة والقيمة الصغرى كما فسّر الساعة بظهور القائم وبالقيمة وتلك الارض المبدلة لما لم يكن معها مادّة حاجبة وظلمة وامتداد مكاني وبعد جسماني لا ترى فيها عوجا ولا امتا بحيث ترى البيضة التي في المغرب من المشرق وكذا لا يحجب اهل تلك الارض ولا قصورها بعضها بعضا بل يرى الكلّ في الكلّ ومن وراء الكلّ لانّ الكلّ مرائي متعاكسات وغير حاجبات لما وراءها ولذلك قال وبرزوا لله الواحد القهّار بحيث كلّما كان باطنا منهم في الدنيا صار بارزا هنالك وتحدّث الارض اخبارها بانّ ما كان مكنونا فيها والتوصيف بالوحدة والقهّارية لظهور سلطان الوحدة هناك وترى المجرمين يومئذ مقرّنين في الاصفاد جمع الصفد بمعنى القيد وذلك لانّ اصفادهم المكنونة في الدنيا تبرز هنالك سرابيلهم قمصانهم من قطران القطران بفتح القاف وكسر الطاء وهو قراءته بالفتح والسكون وبالكسر والسكون شيء اسود منتن يحلب من الابهل وهو شجر كبير ورقه كالطرفاء يطلى به الابل الجربي ليحرق الجرب بحدّته ويشتعل النار فيه سريعا والمقصود انّهم يطلون بالقطران فيجعل لهم كالقميص حتّى يتأذّوا بحموله وحدّته ويسرع اليهم اشتعال النار وقرئ من قطرآن كلمتين منوّنتين والقطر هو الصفر المذاب والآني البالغ في الحرّ وكانّه بهذه القراءة فسّر في الاخبار بالصفر المذاب وتغشى وجوههم النّار كناية عن غاية عجزهم وشدّة ابتلائهم فانّ الانسان مهما كان له قدرة وحراك يدفع المؤذي عن وجهه ان كان يجعل بعض اعضائه جنّة له ليجزي الله كلّ نفس ما كسبت متعلّق بتبدّل الارض او ببرزوا انّ الله سريع الحساب هذا المذكور ههنا من قوله ولا تحسبنّ الله الخ وامّا كونه اشارة الى القرآن او الى السورة فبعيد لانّ هذا الكلام يقال فيما لا قدر له بالاضافة الى غيره فيقال هذا القدر يكفي بلاغ كفاية وكفاف للناس اي لجملة المؤمنين والكافرين ولينذروا به اي ليتّعظوا به ولينذروا او المعطوف محذوف اي وانزل لينذروا به وليعلموا انّما هو اله واحد انّما الله اله ومستحقّ للمعبودية واحد لا اثنين لنفي المعبودية وليذكّر اولوا الالباب تنبيه على كونه بلاغا ثلث فوائد الانذار بالنسبة الى الكفّار والعلم بوحدانيته بالنسبة الى المستعدّين للايمان والتذكّر بالنسبة الى المؤمنين العالمين ويحتمل ان يكون المعنى هكذا هذا المذكور نزل بلوغه الى الناس لينذروا به فيكون لينذروا به عطفا على بلاغ باعتبار المعنى

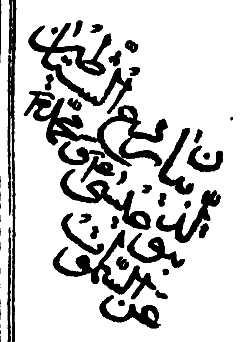
سورة الحجر تسع وتسعون آية وهي مكّية كلّها وقيل الّا قوله ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم والّا قوله كما انزلنا على المقتسمين

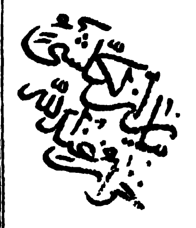
بسم الله الرحمن الرحيم

الر تلك آيات الكتاب وقرآن مبين ظاهر الصدق والمعنى او مبيّن الغيّ عن الرشد والحقّ عن الباطل وعطف القرآن على الكتاب للاشارة الى انّ الرسالة كما انّه آيات كتاب النبوة وكتاب الفرق كذلك آيات كتاب الولاية وكتاب الجمع وتنكير القرآن للاشارة الى انّه آيات شأن من شئون الولاية لا انّه آيات حقيقة الولاية ربما يودّ الذين كفروا لو كانوا مسلمين قرئ بتخفيف ربّ وتشديدها وما كافّة او نكرة موصوفة ولو للتمنّي او مصدريّة والمعنى يودّ الذين كفروا اكثر اسلامهم حين الافاقة من سكراتهم او حين الملال من تعب كفرهم واستعمال ربّ للتكثير كاستعماله للتقليل شائع كثير وفي ربّ ستّ عشرة لغة ضمّ الراء وفتحها مع تشديد الباء وتخفيفها مفتوحة والكلّ مع تجرّدها عن التاء واتصالها بها حال كون التاء ساكنة ومفتوحة وضمّ الحرفين مع التشديد والتخفيف وضمّ الراء وفتحها مع اسكان الباء مخفّفة ذرهم يأكلوا كما يأكل الانعام فانّ المقصود منه هذا المعنى في مثل المقام ويتمتّعوا ويلههم الامل فسوف يعلمون عاقبة كفرهم وهو امّا للردّ عن اسلامهم وتوهينهم وتهديدهم وما اهلكنا من قرية الّا ولها كتاب معلوم اجل مكتوب مثبت في المستثنى مفرّغ واقع موقع الحال ويكفي في صحّة كون الفريق ذا الحال وقوعه نكرة عامّا في سياق النفي ما تسبق من امّة اجلها وما يستأخرون وقالوا يا ايّها الذي نزّل عليه الذكر يعنون محمّدا انّك لمجنون انّك تدّعي بطلان عبادة الاصنام التي كانت قديمة وتدّعي التوحيد الذي ما سمعنا من اسلافنا وليس هذا الّا بجنون وحمق نأملك في انّ مثل هذا القول وانّه لا ينفع لك ولا يحصل لك الغرض منه لوما تأتينا بالملائكة فانّ لله ملائكة كثيرة لو كان ارسلك الينا رسولا لانزل معك ملائكة ان كنت من الصادقين فقال تعالى ردّا عليهم ما ننزّل الملائكة قرئ بالنون وبالياء والبناء للمفعول وبالتاء والبناء للفاعل مع فتح التاء واصله تتنزّل الملائكة الّا بالحقّ اي الّا مع الحقّ واذا جاء الحقّ لم يبق منكم اثر لانّكم باطلون ولا يبقى الباطل مع الحقّ وقد مرّ مرارا انّ الحقّ هو الولاية المطلقة وهي اضافة الحقّ الاوّل تعالى شأنه اضافة اشراقيّة وانّ كلّ حقّ فهو حقّ بحقيّته ولذلك قال وما كانوا اذا منظرين انّا نحن نزّلنا الذكر ردّ عليهم في استهزائهم بذكر تنزيل الذكر وانّا له لحافظون ولا بنا

حفظه ثمّ للذّكر بحسب حقيقته التّحريف فى صورة تدوينه فانّ التّحريف ان وقع وقع فى الصّورة المماثلة له كما قال فويل للّذين يكتبون الكتاب بايديهم ثمّ يقولون
هو من عند الله وما هو من عند الله ولقد ارسلنا من قبلك فى شيع الاوّلين فى فرقهم والشّيعة هى الفرقة المتّفقة على طريقة واحدة وما يأتيهم من
رسول الّا كانوا به يستهزؤن كذلك الادخال على سبيل الاستهزاء او كذلك الاستهزاء نسلكه ندخل الذّكر او الاستهزاء فى قلوب المجرمين لا يؤمنون
به حال عن المجرمين او عن مفعول نسلكه او مستأنفة جواب لسؤال مقدّر او مفسّر للجملة السّابقة وقد خلت سنّة الاوّلين اى سنّة الله فى الاوّلين او طريقتهم
المستحقّة للعذاب فى الدّنيا والآخرة ولو فتحنا عليهم بابا من السّماء فظلّوا فيه يعرجون لقالوا لغاية عنادهم وتشكيكهم انّما سكّرت ابصارنا منعت
الابصار بالسّحر او جعلت حيارى كالسّكارى بل نحن قوم مسحورون سحرنا محمّد ولذا نرى صعودنا فى السّماء ولقد جعلنا فى السّماء بروجا امّا المراد بها البروج
المشهورة الاثنى عشر او منازل القمر او درجات سير الشّمس الثّلاثمائة والسّتّين وقد فسّر البروج بكلّ منها والبروج القصور يعنى من غرائب الحكمة وعجائب الصّنع انّ
الفلك مع بساطته ممتاز بعض اجزائه عن بعض بخواصّ وآثار فانّ البروج الاثنى عشر وكذا المنازل الثّمانية والعشرين لكلّ اثر غير صاحبه كما علم بالتّجربة وبيّنوا
المنجّمون فى كتب الاحكام وزيّنّاها للنّاظرين بالكواكب النّيّرة وحفظناها من كلّ شيطان رجيم حفظ بروج سماء الارواح من الشّيطان ولضعف الشّياطين
لكونهم من عالم الظّلمة والملكوت السّفلى لو صعدوا الى الارواح لفنوا عن ذواتهم وامّا بروج سماء الطّبع فقد يتوهّم انّهم يمكن لهم الصّعود اليها لسلطهم
على عالم الطّبع على الاطلاق لكنّ التّحقيق انّهم كما كانوا مطرودين من عالم الارواح كانوا مطرودين من الاجسام العالية لانّها لعدم تركيبها من المتضادّات ومنها بسائط
وصفائها محالّ الملائكة الّذين هم متعلّقات النّفوس العلويّة وللارواح العالية فاجسام الافلاك لسعة ذواتها وان كانت لا تأبى لذاتها عن اتّصال الشّياطين بها
بها الّا من استرق السّمع استثناء متّصل او منقطع فاتبعه شهاب مبين محرقة وادركه والشّهاب شعلة نار ساطعة ويطلق عليه اسم الكوكب فيقال كوكب
انقضّ اى شهاب وتولّد الشّهب فى كرة النّار كما حقّق فى محلّه وليست هى كواكب كما هو المشهور فى العرف ليست الشّياطين تتأذّى بها لكون الشّهب من المادّيّات
والشّياطين من الرّوحانيّات بل المراد بالشّهب القوى الرّوحانيّة المنقضّة للشّياطين الرّادعة لهم عن ساحة حضور الارواح الطّيّبة المنصوبة للنّبيّ المنقضّة بصور
الشّهب سواء كان استراق السّمع من سموات الطّبع او من سموات الارواح وبما ذكرنا من وجه دفع الشّياطين من سموات الطّبع وسموات الارواح يمكن النّظر
بما ورد فى الاخبار من انّ الشّياطين كانوا يصعدون الى السّموات فلمّا ولد عيسى (ع) حجبوا عن ثلث منها وكانوا يخرقون اربع سموات فلمّا ولد رسول الله (ص)
حجبوا عن السّبع او كان الشّياطين يصعدون السّماء فلمّا ولد محمّد (ص) رجموا بالشّهب كان ليلة تولّده كثرة الشّهب وامثال ذلك كثيرة مع انّ الشّياطين كانوا
مطرودين من سموات الارواح وكذا من سموات الطّبع كما سبق والوجه فى ذلك انّ السّموات فى العالم الصّغير قبل تولّد الكلمة العيسويّة كانت مجتمعة بالقوّة فى السّماء
الدّنيا وهى سماء النّفس الانسانيّة وهى محلّ تصرّف الشّياطين فاذا تولّدت الكلمة العيسويّة صار بعضها بالقوّة بالفعل كسماء الصّدر المنشرح بالاسلام وسماء
القلب وسماء النّفس الانسانيّة ويبقى الباقى بالقوّة ويطرد الشّياطين بواسطة تلك الكلمة عن هذه السّموات وبعد تولّد الكلمة المحمّديّة الجامعة لجميع المراتب بالفعل
يصير جميع ما بالقوّة بالفعل فيتميّز السّموات السّبع ويطرد الشّياطين من الكلّ الّا انّه متّصل من جهة النّفس الحيوانيّة لان يسترق حين الفرصة من سماء النّفس الانسانيّة
الدّنيا استماع بعض الاشياء فيتبعه شهاب تذكّر الانسان بقوّة الايمان والبشير بقوله اذا مسّهم طائف من الشّيطان تذكّروا فاذا هم مبصرون والارض مددناها والقينا
فيها رواسى جبالا ثوابت وقد ذكر وجه الانتفاع ببسط الارض والقاء الجبال وانّ فيهما حكما ومصالح كثيرة وانبتنا فيها من كلّ شيء موزون ان رجع ضمير فيها
الى الجبال فالمراد بالموزون ما يوزن ويباع بالوزن كالفلزّات فانّها تنبت فى الجبال وان رجع الى الارض فالمراد الموزون المقدّر لمناسبكم والمعدّ لمصالحكم وان كان
راجعا اليهما جميعا فالمراد منه مفهوم من المعنيين وجعلنا لكم فيها معايش ما تعيشون به من الملابس والمطاعم والمساكن والمراكب ومن لستم له برازقين عطف على
معايش اى وجعلنا لكم خدما واماء وعبيدا وانعاما لستم لها برازقين وكان تغليبا لجانب ذوى العقول او عطف على المجرور فى لكم على مذهب عدم اعادة حرف الجرّ
والمعنى وجعلنا لكم معايش وجعلنا لمن لستم له برازقين معايش كالجانّ والسّفهاء وغيرهم من اهل الجزائر الّذين يعيشون كالبهائم والسّباع والطّيور وان من شيء الّا عندنا
خزائنه اعلم انّه قد يطلق الشّيء ويراد به ما يساوق الموجود فيشمل الحقّ الاوّل تعالى شأنه وقد يطلق ويراد به المشيء وجوده فلا يشمل الحقّ الاوّل ولا حضرة الاسماء
ولا حضرة الفعل الّذى هو مبدء الاضافات ويشمل الممكنات كلّها من حضرة العقول المعبّر عنها بالاقلام العالية والملائكة المقرّبين وحضرة الارواح المعبّر عنها بارباب
الانواع والصّافّات صفّا وحضرة النّفوس الكلّيّة المعبّر عنها بالالواح الكلّيّة المحفوظة والمدبّرات امرا وحضرة النّفوس الجزئيّة المعبّر عنها بالواح المحو
والاثبات وعالم المثال باعتبارين ويشمل موجودات عالم الطّبع تماما وكلّ ما فى تلك الحضرات له حقيقة فى حضرة الاسماء وحقيقة فى حضرة الفعل الاضافة الالهيّة
الاشراقيّة وكلّما فى حضرة الفعل له حقيقة ايضا فى حضرة الاسماء وكلّما فى حضرة الارواح له حقيقة فى حضرة الاقلام وحقيقة فى حضرة الفعل وحقيقة
فى حضرة الاسماء وهكذا حضرة النّفوس الكلّيّة لما فيها وحضرة النّفوس الجزئيّة لما فيها وعالم الطّبع لما فيها وبعبارة اخرى كلّ ذى رتبة له صورة بالاستقلال
فى العالى وصورة بالاستقلال فى عالى العالى وصورة بتبع العالى فى عالى العالى فلكلّ شيء من الممكنات حقائق فى حضرة الاسماء استقلالا وتبعا
وهكذا فى حضرة الفعل وهكذا فى حضرة الاقلام الى عالم المثال فكلّ تلك الحقائق من حيث انّها عوالم مجرّدة عن المادّة ولشرافتها استقرّت عند الله ولله
الله لحضورها فى حضرته ولمّا كان تلك الحقائق محفوظة عن التّغيّر والتّبدّل كالاشياء النّفيسة المخزونة المحفوظة سمّاها بالخزائن فكلّها فى عالم الملك فله

٢ لكن الارواح المتعلّقة بها تأبى لاتّصال الشّياطين





حقيقته في عالم المثال بتنزّله تعالى شأنه من عالم المثال الى عالم الملك بقدر استعداد المادّة لقبوله وحين استعدادها وهكذا من النفوس الكلّيّة الى عالم
المثال وهكذا الامر في العالى والاعلى الى حضرة الاسماء ولمّا كان موجودات عالم الملك متجدّدة بالتجدّد الذاتى بمعنى انّها كلّ آن غائبة عن ذواتها
وموجودة بوجودها كما حقّق في محلّه فما من شيء في عالم الملك الّا ويفنى آناً فآناً وينزّله تعالى من خزائنه آناً فآناً ولذلك قال وما ننزّله الّا بقدر معلوم
بصيغة المضارع الدالّ على الاستمرار التجدّدى وارسلنا الرّياح لواقح ملقحات فانّ اللاقح والملقح هو الحامل والجاعل للشيء حاملا يعنى وممّا ننزّل بقدر
الرّياح اللواقح التى لا غنى لكم بها وفيها منافع لكم منها تسيير السحاب في السّماء لامطار المطر ولهذا كانت بشرى بين يدى رحمته وقال فانزلنا من السّماء ماء
بالفاء الدالّة على التعقيب فاسقيناكموه وما انتم له بخازنين حتّى تعتمدوا على انزاله ومنعه بل هو ايضاً ممّا ننزّله بقدر فالمقصود اثبات خازنيّته لما [illegible]
اسنده الى الاعلى ممّا ادّعاه من انّ كلّ شيء خزائنه عنده وانّا لنحن نحيى ونميت ونحن الوارثون كان سابقه لاثبات المبدئيّة وحصرها في نفسه وهذا لاثبات
المآليّة والمرجعيّة وحصرهما في نفسه ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين اى المستقدمين في الآية والمستأخرين الموجودين
في زمان واحد او المستقدمين الّذين مضى زمان وجودهم والمستأخرين الّذين لم يأتوا بعد او المستقدمين في مراتب الايمان والاسلام والاية بحسب التعميم
شاملة للجميع ولعلّ المقصود كان هذا التعميم لانّ المراد بيان احاطة علمه تعالى بعد بيان مبدئيّته ومرجعيّته والتعميم ادلّ على ذلك وانّ ربّك هو يحشرهم
انّه حكيم وحكمته تقتضى الحشر والمجازاة وانتهاء الكلّ الى مقتضاه عليم يعلم قدر كلّ ومحشره وامضائه ثمّ لمّا اثبت الهيّته في مبدئيّته ومرجعيّته
ومالكيّته واثبت حكمته وعلمه اثبت مبدئيّته بخصوص الانسان لانّه اشرف الموجودات وانّ مبدئيّته له ادلّ على حكمته وقدرته وعلمه وذكر مبدئيّته للجانّ تبعاً فقال
ولقد خلقنا الانسان من صلصال من حمأ مسنون ذكروا لتلك الكلمات معانى اوجهها ان يكون المراد بالصلصال الشيء المنتن والحمأ الطين الاسود او الطين الحادّة
للماشية النطفة بالحمأ لانّه تبقى في العروق واوعية المنى مدّة طويلة كالطين الاسود في الانهار والمسنون المصبوب لانّها تصبّ في الرحم والجانّ قيل المقصود منه
ابو الجنّ وقيل ابليس وقيل اريد به الجنس كما هو الظاهر من لفظ الانسان خلقناه من قبل من قبل خلق الانسان من نار السّموم السّموم الرّيح الحارّة الشديدة الحرّ المعروفة
وكثيراً ما تكون في البلاد الحارّة وهى ريح شديدة الحرّ منتنة حاصلة من الاراضى السبخة الكبريتيّة المسخّنة بالشمس وهى سمّيّة ولذلك تسمّى سموماً اشبه الكيفيّة الحادّة
من اختلاط القوى الطبيعيّة العنصريّة السبخة مع القوى الروحانيّة وتسخنها بحرارة الشمس حقيقة بالنار التى تظهر في الهواء من اختلاط سطوح الاراضى السبخة
مع ضوء الشمس وتولّد الجنّ منها بالدّخان الحاصل من النار فانّه بعد انتهاء الوجود الى عالم الملك يحصل منه ظلمانيّ وقد نزل الى اسفل السافلين ويحصل
الملكوت السفلى ودار الجنّة والشياطين وذلك قبل خلقة مواليد عالم الطبع او قبل خلقة الانسان وقد مضى في اوّل البقرة عند قوله واذ قلنا للملائكة
اسجدوا لآدم الاية تحقيق تامّ لكيفيّة خلق الجنّة والشياطين هذا في العالم الكبير وامّا في العالم الصغير فالجانّ ابو الجانّ هو الواهمة المتولّدة من حرارة الاخلاط
الحاصلة من نضجها بشمس الرّوح وخلقها قبل خلقة الانسان كما هو المشهود واذ قال واذكر اذ قال ربّك للملائكة انّى خالق بشراً من صلصال من حمأ
مسنون فاذا سوّيته اتممت خلقته ونفخت فيه من روحى فقعوا له ساجدين فسجد الملائكة كلّهم اجمعون الّا ابليس ابى ان يكون مع الساجدين
قال يا ابليس ما لك ان لا تكون مع الساجدين قال لم اكن لاسجد لبشر خلقته من صلصال من حمأ مسنون وقد خلقتنى من النار التى هى اشرف العناصر
دون ذلك الصلصال الخسيس المتولّد من العناصر قال فاخرج منها من السّماء او من الجنّة او من الملائكة او من منزلة الرياسة فانّك رجيم وانّ عليك اللعنة الى يوم
الدّين قال ربّ فانظرنى الى يوم يبعثون حرصاً على البقاء وفسحة في الاغواء قال فانّك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم لمّا اراد البقاء الى يوم البعث وهو يوم
الاحياء بالنفخة الثانية وامدّ ابليس الى النفخة الاولى قال اجابة لملتمسه لكن لا الى الوقت المسئول بل الى الوقت المعلوم الّذى هو وقت النفخة الاولى وقد فسّر في الاخبار
الوقت المعلوم بظهور القائم عجّل الله فرجه وذبحه ايّاه او بنحر رسول الله ايّاه وبوقت النفخة الاولى والكلّ راجع الى امر واحد ان اد باختلاف الاعتبارات تعبيرات
مختلفة قال ربّ بما اغويتنى كما هو عادة اتباعه فانّهم اذا لم يجدوا ما طلبوا نسبوا التقصير الى غيرهم بل الى سيّدهم لازيّننّ لهم في الارض ولاغوينّهم اجمعين
الّا عبادك منهم المخلصين قرء بكسر اللام وفتحها قال هذا صراط حقّ علىّ مستقيم لا اعوجاج فيه والمشار اليه امّا الاخلاص او عدم تسلّطه على المخلصين
او تزيينه واغوائه لغير المخلصين وتركه صراطاً مستقيماً حقّاً على الله تعالى انّ الانسان خلق من كلّ شيء فيه قوّة بنصّ علّم آدم الاسماء والمقصود من خلقته ان يصير
في الكلّ بالفعل لكن لمّا كان في كلّ شيء جهة تعيّن وبطلان وجهة اطلاق وحقّيّة المقصود من فعليّتها فعليّة حقّيّتها في الانسان مع اضمحلالها من البطلان ولا يحصل
الفعليّة الخالصة من جهة البطلان الّا بوسوسة الشياطين واغوائهم فانّ وسوستهم كالنار للذّهب فقال المولوى قدّس سرّه ديو كى بود كو ز آدم بگذرد بر چنين نطعى از او بازى برد
در حقيقت نفع آدم شد همه لعنت حاسد شده آن دمدمه بازيى ديد و دو صد بازى نديد پس ستون خانه خود را بريد خون ايشان اشد نواد كوئى آدم بود ديو
ديو او فالصراط المستقيم هو النفس الانسانيّة الواقعة بين طرفى وساوس الشياطين وزواجر الملائكة بهما يحصل له وبهما يسير الى مولاه مر چه آدم بود او را حبس كرب
پر شد اكنون نسل جانش شرق و غرب ولولا وسوسة الشياطين واغوائهم لما امتلأ الدنيا من نسل آدم وقرء صراط علىّ بتنوين وصفاً للصراط ونقل صراط علىّ
باضافة الصراط الى علىّ عليه السلام وفسّر الصراط لعلىّ عليه السلام بامير المؤمنين عليه السلام انّ عبادى ليس لك عليهم سلطان الّا من اتّبعك من الغاوين من هو مثلك في الغواية والضلالة
الذاتيّة التكوينيّة وانّ جهنّم لموعدهم اجمعين لها سبعة ابواب لكلّ باب منهم من الغاوين المتّبعين جزء مقسوم كون ابواب جهنّم ودركاتها سبعة

باعتبار طبقات الارض السبع الهيولى الاولى والاستعداد الجسمانى والطبع العنصرى والمادة الجمادية والمادة النباتية والمادة الحيوانية والمادة الانسانية المعرضة بالصدر
المنشرح بالكفر والنفس الامارة فلكل طبقة باب منه يدخل فيها ويخرج منها وهذه الطبقات بظواهرها المدركة واقعة فى الدنيا وبواطنها واقعة فى الملكوت السفلى
ودار الاشقياء وقد كانت جهنم وابوابها بازاء تلك الطبقات فما ورد من ان جهنم فى الارض السابعة او تحت الارض اشارة الى ما ذكر وجميعها تلك فى الانسان
لكنها منصبغة بالنفس الانسانية بحيث لا حكم لها سوى حكم النفس ولذلك يسمى الانسان انسانا ولا يسمى نبتا ولا نارا ولا جحيما وخلدا وما لم تفارق
النفس الانسانية عنها لم يكن لها حكم وكان ابوابها غير منفتحة بل مطبقة كما اشير اليه فى الآيات والاخبار ولما كان بازاء كل طبقة من طبقات الارض سماء
والجنان الثمان كانت بازاء السماوات السبع وكان فوق السبع جنة اللقاء والرضوان صارت درجات الجنان ثمانيا وكانت ابوابها ثمانية ولما كانت الطبقة
الانسانية سماوية ومجانسة للسماوات فهى من اول خلقتها داخلة فى السماوات التى هى بازاء درجات الجنان وابوابها ولذلك كانت ابواب الجنان مفتوحة للانسان
واقعة فى تلك الابواب وان لم يكن داخلا فى الجنان ففى الآيات القرآنية بالنسبة الى اهل الجحيم ادخلوا ابواب جهنم فى عدة مواضع وبالنسبة الى اهل الجنان
ادخلوها ولم يأت فى الكتاب ادخلوا ابواب الجنان وقد تفسر ابواب الجحيم بالرذائل السبع التى هى امهات الرذائل على اختلاف الاقوال فى تعيينها وابواب
الجنان بالخصائل الثمان التى هى امهات الخصائل على اختلاف فى تعيينها وقد تفسر ابواب الجحيم بالمدارك الخمسة الظاهرة والخيال المدرك للصور والوهم المدرك
للمعانى وابواب الجنان بتلك المدارك مع العاقلة ولا يخفى وجه المناسبة لكن الحق والتحقيق ان الجحيم وابوابها حقيقة موجودة فى خارج هذا العالم
فى الملكوت السفلى وما ذكر مناسبات لطبقاتها وابوابها الا انه هى بعينها وفى الخبر ان للنار سبعة ابواب باب يدخل منه فرعون وهامان وقارون وباب
يدخل منه المشركون والكفار ومن لم يؤمن بالله طرفة عين وباب يدخل منه بنو امية هو لهم خاصة لا يزاحمهم فيه احد وهو باب لظى وهو باب سقر وهو باب
الهاوية يهوى بهم سبعين خريفا فكلما هوى بهم سبعين خريفا فار بهم فورة قذف بهم فى اعلاها سبعين خريفا فلا يزالون هكذا ابدا خالدين مخلدين وباب
يدخل منه مبغضونا ومحاربونا وخاذلونا وانه لاعظم الابواب واشدها حرا الى آخر الحديث ان المتقين فى جنات وعيون وعد للمتقين عن متابعة الشيطان فى
مقابلة وعيد التابعين له ادخلوها بسلام امنين على تقدير القول ونزعنا ما فى صدورهم من غل الحقد يعنى نزعنا فى الدنيا قبل الآخرة ولذلك ادخلوا
الجنة بسلام امنين او نزعنا فى الجنة ما فى صدورهم من قوة الحقد فان الانسان ما دام فى الدنيا قلما يخلو من قوة الحقد اخوانا حال على سرر متقابلين فى
الاخبار انتم والله الذين قال الله ونزعنا ما فى صدورهم والله ما اراد بهذا غيركم لا يمسهم فيها نصب تعب وما هم منها بمخرجين نبئ عبادى انى انا
الغفور الرحيم تقوية لرجائهم وان عذابى هو العذاب الاليم تقوية لخوفهم ونبئهم عن ضيف ابرهيم اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال انا منكم
وجلون لامتناعهم عن الاكل كما سبق قالوا لا توجل انا نبشرك بغلام عليم ورد فى الاخبار ان البشارة جائته من الله فمكث ثلث سنين ثم جائته
البشارة مرة بعد اخرى بعد ثلث سنين قال ابشرتمونى على ان مسنى الكبر فبم تبشرون قالوا بشرناك بالحق بامر واقع حق فلا تكن من القانطين
لقدرته تعالى على ما لم يوافقه الاسباب قال ومن يقنط من رحمة ربه الا الضالون من طريق معرفة الله وقدرته قال فما خطبكم امركم وشغلكم بعد
البشارة ايها المرسلون قالوا انا ارسلنا الى قوم مجرمين اى قوم لوط الا آل لوط استثناء من قوم مجرمين منقطعا او متصلا او من المستتر فى مجرمين
انا لمنجوهم اجمعين الا امرأته قدرنا انها لمن الغابرين علق قدرنا لما فيه من معنى العلم والغابر بمعنى الباقى اى من الباقين مع الكفرة للهلاك فلما جاء آل
لوط المرسلون قال لوط بعد مشاهدتهم انكم قوم منكرون لا اعرفكم او لا انس بكم نظن الشر بكم قالوا بل جئناك بما كانوا فيه يمترون
من العذاب واتيناك بالحق بالامر الحق الذى لا تخلف فيه وانا لصادقون تأكيد لتحققه فاسر باهلك بقطع من الليل واتبع ادبارهم وكن على ادبارهم كالمراقب
الحافظ ولا يلتفت منكم احد الى ورائه [illegible] وامضوا حيث تؤمرون يعنى يأذنكم الامر الالهى حين الخروج فامضوا لحيث تؤمرون وقضينا اليه الى لوط
ذلك الامر اى انهينا اليه علم ذلك الامر المبهم الذى يفسره قوله ان دابر هؤلاء مقطوع مصبحين يعنى يستأصلون من آخرهم وجاء اهل المدينة بعد الاعلام
بواسطة امرأة لوط كما مضى يستبشرون باضياف لوط طمعا فيهم وقد دخل لوط على زعمهم فى مثل فعلهم قال ان هؤلاء ضيفى فلا تفضحون واتقوا الله
ولا تخزون لا تذلون من الخزى بمعنى الهوان او لا تخجلون عند ضيفى من الخزاية بمعنى الحياء قالوا اولم ننهك عن العالمين اى عن ضيافة الناس قال هؤلاء بناتى
ان كنتم فاعلين لعمرك باحتماله اى بحيوتك انهم لفى سكرتهم يعمهون يتحيرون والاتيان بالمضارع لاحضار الحال الماضية فاخذتهم الصيحة مشرقين داخلين
فى وقت شروق الشمس فجعلنا عاليها سافلها وامطرنا عليهم حجارة من سجيل معرب سنك كل وقد مضى تفصيل اهلاكهم ان فى ذلك لايات للمتوسمين
المتفرسين الذين يعرفون الاشياء بسماتها وانها لبسبيل مقيم باق غير مندرس يسلكه الناس ويشاهدون آثارهم وهلاكهم وورد عنهم نحن المتوسمون
والسبيل فينا مقيم وورد ان فى الامام آية للمتوسمين وهو السبيل ان فى ذلك لاية للمؤمنين تأكيد للاول بابدال المتوسم بالمؤمن او المراد ان فى ذلك
الموسم لاية للمؤمنين وان كان اصحاب الايكة الايكة الشجر الملتف الكثير او الجماعة من كل شجر حتى من النخل الواحدة ايكة او الاجمة الكثيرة الشجر والمراد
بهم قوم شعيب من اهل مدين او من اهل القرية التى كانت غيضة لظالمين فانتقمنا منهم وانهما [illegible] الايكة ومدين او قرى قوم لوط وقرى اصحاب الايكة لبامام
مبين طريق واضح يؤمه المارة والامام ما يؤتم به من طريق وغيره ولقد كذب اصحاب الحجر المرسلين يعنى ثمود كذبوا صالحا ولعله كان لهم رسل اخر او جعل تكذيب [illegible]

الوليد تكذيبا للكل او للجمع باعتبار من كان مع الرسل من المؤمنين والحجر اسم واديهم وهو واد بين المدينة والشام وكانوا يسكنونه وآتيناهم آياتنا كالناقة
وولدها وشربها فكانوا عنها معرضين وكانوا ينحتون من الجبال بيوتا لقوة ابدانهم وطول اعمارهم آمنين من الانهدام ونقب السارق وتخريب
الاعداء او آمنين من عاقبة امرهم ونزول العذاب عليهم في الدنيا او في الآخرة او مريدين كونهم بذلك آمنين من الآفات فأخذتهم الصيحة مصبحين فما اغنى عنهم
ما كانوا يكسبون من البيوت في الاحجار وكثرة الاموال والعدد وما خلقنا السماوات والارض وما بينهما الا بالحق من نظائر مرّ آنفا وهذا تمهيد للامر بالصفح
يعني انّ قومك متلبسون بالحق وانا اكمل الانبياء فلا ينبغي لك ان تنظر الى تكذيبهم وسوء صنيعهم بك وتدعو عليهم او تغضب عليهم فان غضبك كدعائك
موجب لبعدهم عن الرحمة وانت نبي الرحمة فكن سببا لقربهم من الرحمة لا لبعدهم عن الرحمة وانّ الساعة لآتية فمن كان منهم مستحقا للعقوبة والسيئة لا
يفلت عنا فتوكل علينا وكل امورهم الينا ولا تعاجلهم بالدعاء كسائر الانبياء فاصفح الصفح الجميل الذي لا عتاب فيه ولا منّ والعفو ترك المكافأة
والصفح اخراج اثر المساءة من القلب ويستعمل كلّ في كلّ وكلّ في الاعم وكأنهما كالفقراء والمساكين اذا اجتمعا افترقا واذا افترقا اجتمعا انّ ربك هو الخلاق
التعليق على وصف الربوبية دون سائر الاوصاف للاستعطاف والمعنى انّ الذي يربيك ويلطف بك هو خالقهم فلا ينبغي لك المعاجلة في معاقبة مخلوق من هو
مربيك العليم بحالهم فيكافيهم على ما اقتضى حالهم فالآية من قوله ما خلقنا السماوات الخ استعطاف له ص على قومه واستبطاء عن المعاجلة في المعاقبة والدعاء
ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم تمهيد لقوله لا تمدنّ عينيك فانّ من اعطي السبع المثاني كان غنيا مطلقا فلا ينبغي له النظر الى غيره والمثاني
جمع المثنى بمعنى اثنين اثنين وقيل جمع المثنى من الثناء وقد سبق انّ مراتب العالم باعتبار سبع انها باعتبار النزول والصعود تصير مكررة ومثاني وكل القرآن
صورة تدوين تلك المراتب وانّ فاتحة الكتاب مختصر من القرآن وانه مجموع فيها وانّ الائمة هم المتحققون بتلك المراتب وانّ محمدا ص صاحب المقام المحمود
وهو مقام جمع الجمع في لسان الصوفية وانّ ذلك المقام هو القرآن العظيم فصحّ تفسير السبع المثاني بالقرآن جملة وبسورة فاتحة الكتاب وبالشأن من السور
وبالسبع السور الطوال من اول القرآن الى آخر براءة على ان يجعل الانفال وبراءة واحدة وبالصحف السابقة وبالكتب السماوية بتمامها وبالائمة لا
تمدنّ عينيك الى ما متعنا به ازواجا منهم اصنافا من الكفار لانه في غاية الحقارة في جنب ما اوتيت فلا ينبغي قطع النظر عما اوتيت والنظر الى مثل
هذا الشيء الحقير ولا تحزن عليهم يعني انك اوتيت ما به كمالك في دنياك وآخرتك فلا ينبغي ان تتأثر من غيرك بان تنظر الى ظاهر المتنعمين فتحزن وتغبطهم
البشرية او تنظر الى باطنهم وانهم منصرفون عن الايمان الموصل الى الجنان الى الكفران الموصل الى النيران فتنقبض وتحزن على ذلك بل كن في الحالين كامر الحالين غير متأثر
منهما ولكن حالك بالنسبة الى من آمن حال التواضع والتذلل والتحبب لانهم بلطيفة الايمان مظاهر لله بل مظاهر الله والتواضع لهم تواضع لله واخفض
جناحك للمؤمنين مستعار من خفض الطيور جناحها لفرخها حين التذلل والتحبب لها عن رسول الله ص من اوتي القرآن فظن ان احدا من الناس اوتي افضل
مما اوتي فقد عظّم ما حقّر الله وحقّر ما عظّم الله وقل بالنسبة الى من نهيتك عن الرغبة في ظاهرهم والحزن على باطنهم انّي انا النذير المبين الذي يظهر انذاره
بحيث لا يخفى ولا لبس على صدقه ولا دلالة على المنذر به كما انزلنا على المقتسمين يعني آتيناك سبعا من المثاني كالذي انزلنا على المقتسمين من اهل الكتاب
الذين اقتسموه بحسب اهويتهم على الاطماع والاغراض والآراء فجعلوا القرآن ما يوافقهم منه مقبولا وما يخالفهم منه مردودا او وقل انّي انا النذير المبين عذابا مثل ما
انزلنا على المقتسمين قيل المقتسمون كانوا اثني عشر رجلا اقتسموا مداخل دخول مكة وخروجها ايام الموسم لينفروا المؤمنين عن الايمان بالرسول ص وقيل هم
الذين تقاسموا على قتل محمد ص وقيل هم الذين تقاسموا على ان يبيتوا صالحا ع وقيل هم اليهود اقتسموا الكتب السماوية فاظهروا بعضها واخفوا بعضها او الذي
فاظهروا بعضها واخفوا بعضها وعلى هذا فالمراد بالقرآن فيما بعد مطلق المفرق السماوي الذين جعلوا القرآن عضين جمع العضة او العضو بمعنى العضو اي
جعلوا القرآن اعضاء واجزاء او جمع العضة من عضهه اذا بهته اي جعلوا القرآن اسمارا وافتراء فوربك لنسألنّهم اجمعين عما كانوا يعملون من تقسيم القرآن وجعله
اسمارا او من سائر ما فعلوا فاصدع بما تؤمر فاجهر به ولا تبال بعتوّهم وردّهم واستهزائهم وعدم استهزائهم والمراد منه الجهر به من صدع بالحجة اذا تكلّم بها جهارا
او فرّق به بين الحق والباطل او فرّق الحق وانشره بحيث لا يكاد يجتمع ويذهب او شقّ وفرّق به جماعات الكفار واعرض عن المشركين انا كفيناك المستهزئين
الذين يجعلون مع الله الها آخر فسوف يعلمون عاقبة امرهم وقد ورد في اخبارنا انّ الآية نزلت بمكة بعد ان اكتم محمد ص امره بعد بعثته خمس سنين او
ثلث سنين ولم يكن معه الا علي ع وخديجة ثم امر بالاظهار فكان يظهر امره على قبائل العرب ولقد نعلم انك يضيق صدرك بما يقولون من تكذيبك
والطعن فيك والاستهزاء بك وعيبك وبالهك وبكتابك وصلواتك فسبّح بحمد ربك وكن من الساجدين لتشغل نفسك عنهم واشتغل بما هو شأنك من عبادة
واعبد ربك حتى يأتيك اليقين اي الموت فانه المتيقن فالمعنى حتى يأتيك الامر المتيقن او لانّ اليقين الكامل بالغيب لا يحصل الا بعد رفع حجاب البدن بالموت الاختياري
هذا ما قيل والحق ان مفهوم الغاية ودخولها وخروجها عن المغيّا بها امر لا حجة عليه من لغة ولا عرف فالمقصود انه عليك بطلب العلم اجماليا وكل من علم امرا اجماليا
طلب التفصيل فيه واليقين به بمراتب اليقين من علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين كما اشار اليه المولوي قدس سره   هر گمان تشنهٔ يقين است اي پسر   مي‌زند اندر
تزايد بال و پر   چون رسد در علم پس پر پا شود   مر يقين را علم او بوپا شود   علم جوياى يقين باشد بدان   وان يقين جوياى ديد است و عيان   اندر الهيكم بيان
اين ببين   كه شود علم اليقين عين اليقين   فكأنه قال ان كنت تريد اليقين بمراتبه وتفصيل المعلوم فاشتغل بعبادة ربك حتى يحصل لك مطلوبك من مراتب اليقين

انامه

اما حد العبادة بعد اليقين فغير مستفاد منه الا باعتبار مفهوم الغاية وقد عرفت ضعف اعتباره وقد قال بعض المتصوفة المنقطعين عن العبادات ان العبادة لحصول اليقين فاذا حصل اليقين فلا حاجة الى العبادة وتوسلوا بمفهوم مثل هذه الآية وما شابهها من الآيات والاخبار واقوال الكبار من اهل اليقين من غير تعمق فى مغزاها

سورة النحل

مائة وثمان وعشرون آية وهى مكية كلها وقيل من اولها الى قوله والذين هاجروا فى الله مكية والباقى مدنية وقيل مكية غير ثلاث آيات هى قوله وان عاقبتم الى آخر السورة

بسم الله الرحمن الرحيم

اتى امر الله فلا تستعجلوه كانوا يستعجلون ما وعدهم الرسول من العذاب والاهلاك وقيام الساعة والحساب والعقاب يوم القيمة استهزاء به وبرسالته وبايعاده فقال تعالى اتى امر الله بالاهلاك بالماضى للاشارة الى تحققه او للاشارة الى قرب حصوله وكانوا يقولون استهزاء اذا وقع ما توعدنا فاصنامنا تشفع لنا فقال تعالى سبحانه وتعالى عما يشركون فلا تشفع شيء لهم ولا ينفع الاصنام شيئا من عذابه ينزل الملائكة بالروح من امره على من يشاء من عباده اعلم ان الانسان من اول استقرار مادته فى الرحم يقع فى تدبير الملائكة فيربونه ويجلبون ما يحتاج اليه ويدفعون عنه ما يضره وان الله تعالى يبعث عليه بعض فصل الملائكة ويزداد عددهم يوما فيوما وآنا فآنا الى اوان البلوغ فان ساعده التوفيق واستغنى بالله اختيارا كما كان مستغنيا به تكوينا قبل ذلك لم ينقطع امداده بالملائكة بعد ذلك ايضا والملائكة الذين كانوا موكلين به كانوا ملائكة ارضيين وهم الملائكة الذين امروا بالسجود لآدم وبعد ذلك يكون الامداد بالملائكة السماوية ويزداد كل عددهم الى ان بلغ الى مقام العبودية واول ظهور الربوبية وح يمد بالعظام من الملائكة كجبرئيل وميكائيل ويمد ايضا بالروح وهو اعظم من جبرئيل وميكائيل كما ورد فى الاخبار ولعل الروح ههنا اشارة الى الملك المعتنى بتربية نوع الانسان ويسميه الاشراقيون رب النوع وله بعد كل انسان وهو كالجزء وهو المحيط بجميع افراد الانسان بل بجميع موجودات العالم لان جميع الانواع تحت نوع الانسان وجميع ارباب الانواع تحت رب النوع الانسانى وجميع الموجودات تحت ارباب انواعها فجميع الموجودات تحت رب النوع الانسانى وعلى هذا فالمعنى ينزل الملائكة مع الروح او ينزل الملائكة بسبب الروح وتوسطه على الاول فالمنزل عليه الخواص من الانبياء وعلى الثانى جملة الانبياء او المراد بالروح ما يحيى به القلوب من الجهل تشبيها بالروح التى يحيى بها الابدان او المراد بالروح النبوة التى بها حيوة كل شيء وعلى هذا فالمعنى ينزل الملائكة الروح من عالم امره على من يشاء من عباده وللروح معان اخر مذكورة فى الاخبار ومصطلحة بين ارباب التصنيع وهذا هو الروح الذى هو اعظم من جبرئيل يكون مع العظماء من الانبياء والاولياء كخاتم النبيين وخلفائه المعصومين وقوله من امره اى من عالم امره فان الملئكة النازلة والروح من عالم الامر مقابل عالم الخلق ان انذروا ان مصدرية او تفسيرية فان الانزال يستلزم معنى القول وانذروا بمعنى اعلموا او بمعنى حذروا انه لا اله الا انا فاتقون وكون التوحيد محذورا به لاستلزامه الاستقلال فى الحكومة والتصرف والمستقل فى الحكومة يحذر من مخالفته خلق السموات والارض بالحق بمنزلة التعليل للوحدة تعالى عما يشركون خلق الانسان من نطفة بدل نحو بدل البعض فاذا هو خصيم مبين ولا يتمشى من الطبع والدهر مثل ذلك الخلق والانعام خلقها لكم فيها دفء ما تستدفئون به من اصوافها واوبارها واشعارها وجلودها ومنافع من لحومها وضروعها وظهورها واثمانها لا عينها ومنها تأكلون من الشحوم واللحوم والالبان ولكم فيها جمال زينة حين تريحون ترجعونها بالرواح الى المناخ والمغنم وحين تسرحون تخرجونها للسرح والرعى بالغداة فان الافنية تتزين بها فى الوقتين ويجل اهلها فى اعين الناظرين اليها وتقديم الاراحة لانها حينئذ تقبل والاقبال ازين من الادبار ملأى البطون ثم تأوى الى الحظائر حاضرة لاهلها وفى الغداة بالعكس وتحمل اثقالكم الى بلد لم تكونوا بالغيه الا بشق الانفس فضلا عن ان تحملوا الاثقال على ظهوركم ان ربكم لرؤف رحيم بكم لانه خلق لكم ما تنتفعون به وتحتاجون اليه والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة ويخلق ما لا تعلمون لانتفاعكم من موجودات عالم الطبع فى الارض والسماء وموجودات عالم الارواح وعلى الله قصد السبيل لما ذكر فى خلقة الانسان جملة ما يحتاج اليه فى معاشه ووصوله الى خزانته وكان السبيل المقتصد الخارج عن الافراط والتفريط فى كل شيء ان يكون اسباب وصوله الى خزانته الاولية والى خزانته الثانوية الذاتية بعد حاجته موجودة والسلوك الى خزانته الاولية الذاتية والى خزانته الثانوية بعد حاجته موجودة وكان السلوك الى خزانته غير متعسر قال لا اختصاص لقصد السبيل بالانسان بل على الله قصد السبيل الكلى ومنها جائر وبعض السبل جائر عن حد الاعتدال والمقصود انا خلقناكم وخلقنا ما تحتاجون اليه هى السبيل الى خزائنكم البدنية وكمالاتكم الدنيوية التكوينية الغير الاختيارية والى خزائنكم الروحية الاخروية وكمالاتكم الانسانية الاختيارية فعلى الله قصد السبيل فى ذلك باعطاء العلم والمعرفة وارسال الرسل وانزال الكتب ونصب جميع ما تحتاجون اليه فى تحصيل هذه فان وقع حيف ونقص فى عمل وحج فهو من عند انفسكم غير راجع الى الله فمن خرج عن الاعتصام فى الطريق الى الحج فيه فهو ناش منه استعداده وكسبه ولو شاء لهديكم اجمعين بالايصال الى قصد الطريق والسير عليه هو الذى انزل من السماء ماء لكم منه شراب ومنه شجر اى من النبات فيه تسيمون فى الشجر ترعون مواشيكم ينبت لكم به الزرع والزيتون والنخيل والاعناب ومن كل الثمرات ان فى ذلك لآية لقوم يتفكرون لما كان كون انزال الماء وانبات النبات والاثمار الآية ابتهاجا الى تأمل وترتيب مقدمات قال لقوم يتفكرون وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامره قرء الشمس والقمر والنجوم مسخرات كلها بالرفع وقرء الشمس والقمر بالنصب والنجوم مسخرات بالرفع وقرء الجميع بالنصب وفائدة الحال المؤكدة تأكيد التسخير وبيان واسطة التسخير وهو عالم الامر ان فى ذلك لآيات لقوم يعقلون مكتفية العقل من غير فكر لظهور دلالة المذكورات بالنسبة الى انزال الماء وانبات النبات وجمع الآيات لكون كل منها آية على حدة وما ذرأ لكم وسخر لكم ما خلق لكم فى الارض من المواليد من المعادن واصناف النبات وانواع الحيوان والعناصر وما فى الارض من الجمادات

في ان لنطفة الانسان ملكة حفظة يضاعفون كل يوم الى ... ومنه الى آخرها وصوركما

الوهّا والظلال والمراد بتسخيرها تسخيرها فيما خلق لاجله لا تسخيرها للانسان ولكن تسخيرها بالمطاوعة للانسان فى وجه الانتفاع بها وان كان وجه الانتفاع ببعضها مخفيا او ما ذرء مبتدء ولكم خبره او فى الارض خبره والجملة حال او عطف على جملة هو الذى انزل او على جملة سخّر لكم الليل مختلفا الوانه اكتفى بذكر اختلاف اللون من ذكر اختلاف النوع وجهات الانتفاع لانّه الظاهر على الابصار والاغلب انّ الانواع المختلفة بالذات مختلفة باللون انّ فى ذلك لآية لقوم يذّكّرون لا يكفيه العقل فقط ولا يحتاج الى التفكّر بل يكفيه تذكّر العقل وهو الذى سخّر البحر لتأكلوا منه لحما طريّا وتستخرجوا منه حلية تلبسونها كانواع ما يخرج من البحر وترى الفلك مواخر فيه جوارى من المخر وهو شقّ الماء او صوت شقّ الماء ولتبتغوا من فضله بالتجارات ولعلّكم تشكرون يعنى غاية الكلّ ان تنظروا الى الانعام وتشكروا حقّ النعمة برؤيتها من المنعم والقى فى الارض رواسى ان تميد بكم كراهة ان تميد الارض بكم باضطرابها اعلم انّ الارض كرويّة الشكل حيّزها حول مركز العالم بحيث انّ كلّ جزء من اجزائها لو انفصلها مع الكلّ فى الطبع لو خلّى وطبعه لما استقرّ الّا فى حيّز المركز كما هو المشهور ولو كان الاجزاء غالبة الكلّ ولسنخها كما للزم حدّ افتراق ما اتّصل بثقال الجبال الى السفل والارض ساكنة فى حيّزها غير متحرّكة وان قال بحركتها المضطربة بقوّة الحسّ ولبست تلك الكرة كالكرة فى الماء الطافية فوق الماء حتّى تحتاج الى ما يسكّنها من الحركة والانقلاب ولبست الجبال بما يدلّ فى سكونها الّا انّه ليس بارتفاع الجبال المرتفعة بالنسبة الارض بالنسبة الى قطر الكرة الّا مقدار شعيرة او اقلّ وظاهر الآية يدلّ على انّ تلك الكرة لو لم يكن الجبال تضطرب وتنقلب وتتحرّك ولا يمكن التعيّش عليها الّا بالجبال فنقول انّ الجبال وان لم يكن اسبابا لسكون الكرة كما عرفت لكنّه قد يقع الزلزلة القويّة باسباب سماويّة او ارضيّة ولولا الجبال الراسيات لزلزلة الى تجاوز القطعة التى وقعت فيها الزلزلة مسافات كثيرة والجبال تمنع من ذلك لشدّتها كما لا يخفى وهذا القدر كاف فى صحّة ظاهر الآية مع انّ المقصود بطونها وانّه قد سلف منّا انّ العالم بتمام اجزائه مظاهر لاسماء الله وانّ خلفاء الله اسماء الله العظماء والجبال مظاهرها بسكونها وارتفاعها وثقلها وصلابتها وجريان المياه تحتها وعلى يجرى احكام الظاهر على المظاهر كما مضى من جريان احكام الكعبة والصلاة على بيت الله ومكّة وقد ورد فى الاخبار لولا الامام لساخت الارض باهلها او لو خلت الحجّة لساخت الارض باهلها وغير ذلك من الاخبار فوجود خلفاء الله وجود الارض وسكونها وقرارها ولمّا كانت الجبال المظاهر خلفاء الله صحّ الحكم عليها انّ بها قرار الارض وسكونها اجزاء لحكم الظاهر على المظهر هذا بحسب التنزيل وامّا بحسب التأويل فالعقول الكلّيّة المعبّر عنها بالقيام لا ينظرون وبالمقرّبين من جبال الارض والعقول العرضيّة المعبّر عنها بالصافّات صفّا جبال الارض والنفوس الكلّيّة المعبّر عنها بالمدبّرات امرا والنفوس الجزئيّة المعبّر عنها بالركّع والسجّد والاقدار المثاليّة المعبّر عنها بذى الاجنحة كلّها جبال الارض وخلفاء الله فى الارض اعظم جبال الارض هذا فى الكبير وكلّما فى الكبير فهو بعينه جار فى العالم الصغير وانهارا بواسطة الرواسى وسبلا فى الارض لعلّكم تهتدون بالسبل الى مقاصدكم من الاسفار البعيدة والامتعة التى فى غير امكنتكم او لعلّكم تهتدون الى المقصد الحقيقى من التوجّه الى الله والسير على سبيله الذى جعله لكم من الانبياء والاولياء وعلامات ممّا يستدلّ السيّار على استقامة سيرهم الى مقاصدهم وبالنجم هم يهتدون بجنس النجم فى الليل كما هو شأن السيّار او بالنجم الخاصّ الذى هو الجدى كما فى الخبر وبباطنه رسول الله والائمّة واصحابهم وخلفاؤهم كما اشير اليه فى الاخبار افمن يخلق كمن لا يخلق من الاصنام والكواكب وغيرها افلا تذكّرون حتّى لا تجعلوا المخلوق مشاركا للخالق وان تعدّوا نعمة الله لا تحصوها انّ الله لغفور فلا يؤاخذكم بالتقصير فى القيام بشكرها رحيم فلا يقطعها عنكم بتقصيركم بل يزيدها يوما فيوما والله يعلم ما تسرّون من الاعمال والاحوال والنيّات والخيالات والخطرات والاخلاق والعقائد والاقوال والمكنونات التى لم تظهر بعد على انفسكم وما تعلنون ممّا ذكر والاعلان فى كلّ بحسبه والذين يدعون من دون الله كالملائكة والكواكب والاصنام والشياطين والرؤساء فى الضلالة لا يخلقون شيئا فلا يستحقّون الدعوة وهم يخلقون فلا يمتازون عنكم حتّى تختاروهم للدعوة اموات غير احياء فهم ادون منكم فانتم اولى بان يدعوكم الذين تدعونهم من دون الله وما يشعرون ايّان يبعثون لا شعور لهم ببعثهم فكيف يوقف بعث غيرهم والمجازاة والشفاعة لهم الهكم اله واحد كالنتيجة وقد مضى مثله وانّ المقصود انّ الذى هو الهكم اله ومستحقّ للعبادة واحد لا متعدّد بخلاف ما جعلوه الها فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة لا يعرفون الاله ولا امر الآخرة وهم مستكبرون فانّ الاستكبار هو الخروج عن حكم الله وحكم خلفائه وهم خارجون لعدم اعتقادهم بالله وبخلفائه لا جرم مصدر من الجرم بمعنى كسب الذنب ومعنى لا جرم لا ذنب فى الاصل لكنّه يستعمل بمعنى حقّا واصل المعنى لا جرم اى لا ذنب فى كذا بمعنى فى اعتقاد كذا لكونه محقّقا ثابتا انّ الله يعلم ما يسرّون وما يعلنون انّه لا يحبّ المستكبرين تعليل للمقصود من التهديد على افعالهم بالمؤاخذة وفى الخبر لا يؤمنون بالآخرة يعنى الرجعة قلوبهم منكرة يعنى كافرة وهم مستكبرون يعنى عن ولاية علىّ انّه لا يحبّ المستكبرين يعنى عن ولاية علىّ واذا قيل لهم ماذا انزل ربّكم قالوا اساطير الاوّلين ليحملوا اوزارهم كاملة يوم القيمة ومن اوزار الذين يضلّونهم بغير علم الا ساء ما يزرون قالوا ذلك لاضلال الناس قصدا او كان غايته ذلك ان يحملوا وزر ذلك القول والصدّ وبعض اوزار من اضلّوهم وبغير علم ظرف مستقرّ حال من مفعول يضلّونهم او فاعله او فاعل يحملوا او ظرف لغو متعلّق بيحملوا او بيضلّونهم وفى الخبر انّما لم يعذر الجاهل لانّ عليه ان يبحث وينظر بعقله حتّى يميّز بين المحقّ والمبطل وعن الباقر ماذا انزل ربّكم فى علىّ قالوا اساطير الاوّلين وعن الصادق والله ما اهريقت محجمة من دم ولا قرع عصا بعصا ولا غصب فرج حرام ولا اخذ مال من غير حلّه الّا ووزر ذلك فى اعناقهما من غير ان ينقص من اوزار العاملين شيء قد مكر الذين من قبلهم فاتى الله بنيانهم من القواعد فخرّ عليهم السقف من فوقهم تمثيل لحالهم فى مكرهم بحال من بنى سقفا على اساطين محكمة قصدا للراحة تحته فاستوصلوا ابدا وخرب ذلك السقف من جهة الاساطين التى بها استحكامها والمراد باتيان الله اتيان امره بالاهلاك واتيهم العذاب

عذاب بخراب السقف من حيث لا يشعرون لا من حيث يظنون بقائه او اتيهم عند خراب السقف ثم يوم القيمة يخزيهم ويقول اين شركائي من الاصنام والكواكب الالهية وغيرها او شركاء مظاهري من الاولياء والاصل علي الذين كنتم تشاقون فيهم تعاندون المؤمنين ومظاهري في حقهم او تخالفون الانبياء والاولياء في حقهم قال الذين اوتوا العلم الانبياء واوصياؤهم او جملة المؤمنين وائمتهم ان الخزي اليوم والسوء على الكافرين الخزي الهوان والسوء العذاب الذين تتوفيهم الملائكة خبر مبتدء محذوف او مفعول فعل محذوف او صفة للكافرين ظالمي انفسهم ظالمين في حقهم او في حق امامهم فانه بمنزلة انفسهم بل اولى بهم منهم فالقوا السلم اي الاستسلام والانقياد او القول بالاستسلام والانقياد ما كنا نعمل من سوء تفسير للسلم على الثاني ومقدر بالقول على الاول انكروا ما فعلوا من الجحود والانكار والاستهزاء في الدنيا بلى رد من الملئكة او من الله اي قالوا او قال بلى ان الله عليم بما كنتم تعملون فلا ينفعكم انكاره الان فادخلوا اجزاء الاعمالكم ابواب جهنم كل من بابه الخاص به خالدين فيها فلبئس مثوى المتكبرين جهنم وقيل للذين اتقوا قد مر مرارا ان التقوى الحقيقية لا تكون الا بالولاية والبيعة الخاصة الولوية ماذا انزل ربكم قالوا خيرا اقرارا بالانزال من الرب وتصديقا لكونه خيرا استئنافا للذين احسنوا احسانا او ذا حسن الحسن على الاطلاق علي وكلما اتصل به من طريق الولاية كان ذا حسن به او احسنوا الى انفسهم او الى غيرهم في هذه الدنيا حسنة هو طيبوا الماكل والمشارب والمناكح والمراكب ولدار الاخرة خير لخلوص الطيبات هناك من غواشي المادة والابهام وقوله للذين احسنوا مقول القوم تفسير الخير او استيناف من الله تعالى ولنعم دار المتقين جنات عدن مخصوص نعم او مبتدء خبره يدخلونها او يدخلونها صفة تجري من تحتها الانهار خبر او خبر صفة بعد صفة لهم فيها ما يشاؤن خبره ويجوز كون الجمل حالات مترادفة او متداخلة وكون بعضها حالا وبعضها صفة وبعضها خبرا وقد مضى في آل عمران في نظير الاية معنى جريان الانهار من تحت الجنات كذلك يجزي الله المتقين وفي الخبر ولنعم دار المتقين الدنيا الذين تتوفيهم الملئكة صفة للمتقين او خبر مبتدء محذوف او مفعول لفعل محذوف او مبتدء خبره ادخلوا بتقدير القول طيبين من المعاصي او من الشرك او ولاية الاولين يقولون سلام عليكم تحية لهم او بمعنى سلامة لكم من كل سوء ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون على طريق الولاية هل ينظرون ينتظرون اي الذين لا يؤمنون بالاخرة الا ان تأتيهم الملئكة حين الموت او يأتي امر ربك بالعذاب او بخروج القائم كذلك فعل الذين من قبلهم وما ظلمهم الله بتعذيبهم وعذابهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون فاصابهم سيئات ما عملوا او جزاء سيئات ما عملوا وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن من العذاب او المعاد او الرجعة او مطلق ما قاله رسلهم وقال الذين اشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آباؤنا ولا حرمنا من دونه من شيء كذلك فعل الذين من قبلهم في جواب من لامهم على شركهم وتحريمهم وقد مضى الآية بتفسيرها مفصلا فهل على الرسل الا البلاغ المبين يعني ان نسبتهم فعلهم السيء الى الله كنسبة المرأة الفاحشة سيئ فعلها الى غيرها وليس لها ادعاء صحة لان ما على الله هو ارسال الرسل لهدايتهم وليس على الرسل الا البلاغ ولقد بعثنا في كل امة رسولا ولقد بلغ الرسل فقد ادينا ما علينا وادوا ما عليهم فالنقص والتقصير كان منهم ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فلم يقبلوا من رسولهم فمنهم من هدى الله بقبولهم قول الرسول ومنهم من حقت عليه الضلالة ووجه اختلاف الفعلين في النسبة ظاهر لان الهداية منسوبة الى الله اولا وبالذات والاضلال منتسب اليه تعالى ثانيا وبالعرض وفي الخبر ما بعث الله نبيا قط الا بولايتنا والبراءة من اعدائنا وذلك قوله تعالى ولقد بعثنا الآية الى قوله من حقت عليه الضلالة يعني بتكذيبهم آل محمد ووجه الخبر قد مضى مفصلا من ان شأن النبوة الانذار والدلالة الى الولاية وان دعوة كل ولي ظل من ولاية الاولياء الكلية فهم آل محمد وان عبادة الله لا تصح الا من طريق الولاية ان آل محمد مظاهر الله وعبادة الله لا تصح الا بتوسط طاعة المظاهر فسيروا في الارض اي ارض عالم الطبع لتعلموا آثار المكذبين واخبارهم او ارض القرآن واخبار الماضين او ارض العالم الصغير فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين ان تحرص على هداهم يا محمد فان الله لا يهدي من يضل وما لهم من ناصرين فلا تأس عن هدايتهم ونهديد بليغ للمكذبين واقسموا بالله جهد ايمانهم تعليل للانبساط لا يبعث الله من يموت وجهد الايمان الايمان المغلظة المؤكدة ومن لا يعتقد البعث لا ينجع فيه نصح بلى رد عليهم وعدا عليه حقا ولكن اكثر الناس لا يعلمون ولو علموا انهم في البعث آنا فآنا ويوما فيوما من غير انتظار البعث الكلي الا لعلموا ليبين لهم متعلق ببعث المقدر بعد بلى الذي يختلفون فيه وليعلم الذين كفروا بالله او بالاخرة او بالولاية انهم كانوا كاذبين في انكار البعث والجزاء والعقاب او في ادعاء الخلافة والاستبداد انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون بيان لسهولة الاعادة عليه وقد ورد عن الصادق ع انه قال لابي بصير ما تقول في هذه الاية فقال ان المشركين يزعمون ويحلفون لرسول الله ص ان الله لا يبعث الموتى فقال تبا لمن قال هذا سلهم هل كان المشركون يحلفون بالله ام باللات والعزى قال قلت جعلت فداك فاوجدنيه فقال يا ابا بصير لو قد قام قائمنا بعث الله قوما من شيعتنا قبايع سيوفهم على عواتقهم فيبلغ ذلك قوما من شيعتنا لم يموتوا فيقولون بعث فلان وفلان وفلان من قبورهم وهم مع القائم ع فيبلغ ذلك قوما من عدونا فيقولون يا معشر الشيعة ما اكذبكم هذه دولتكم وانتم تقولون فيها الكذب لا والله ما عاش هؤلاء ولا يعيشون الى يوم القيمة قال فحكى الله قولهم فقال واقسموا بالله جهد ايمانهم لا يبعث الله من يموت وبهذا المضمون اخبار كثيرة والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا نزلت في رسول الله ص والذين هاجروا معه وبعده الى المدينة والذين هاجروا قبله الى الحبشة بعد ما آذاهم المشركون اذية كثيرا او الذين حبسهم قريش بمكة بعد هجرة رسول الله ص وآذوهم ثم هاجروا الى رسول الله ص ومعنى قوله في الله في طريق الله تعالى وهو النبوة والامام او الرسالة والولاية والطريق الموصل اليهما او في طلب الله او في ابتغاء مرضات الله او في طاعة الله ولما كان التنزيل غير مختص بمن نزلت الآية فيه بل يعم جميع

قبيعة السيف كالسقيفة ما على طرف مقبض السيف فضة او حديد منه

من هو متّصف بصفة نبوّة كانت الآية شاملة لكلّ من هاجر من وطنه الصّورىّ ابتغاء دين الله الى نبىّ او وصىّ من بعدهما فانّه باعتبار الزّمان وادنى الاقران ينصرف الى السّبطين او

لكلّ من هاجر من اوطان شركه النّفسيّة كما قالته المهاجر من هجر السّيّئات الى سوى العقل ونبيّه القلب امامه الرّوح والكلّ من الله والرّسول ونبىّ الله مظاهر اقسام الهجرات الثّلث

متعاقبة مترتّبة فانّ الهجرة تقع اوّلاً من دار الشّرك النّفسيّة الى دار الاسلام الصّدر ثمّ منها الى دار الايمان القلب ثمّ منه الى دار الفناء الرّوح وبحسب اخرى تقع الهجرة

من دار الشّرك الى الرّسول وقبول احكامه القالبيّة ثمّ منه الى النّبىّ وقبول احكامه القلبيّة ثمّ منه الى الولىّ وقبول ارادته الرّوحيّة لنبوّئنّهم فى الدّنيا دار

او تبوئة حسنة او حالة حسنة كما وقع فى الصّورة للمهاجرين مع الرّسول اذ آواهم وعزّزتهم اهل مدينة وكما وقع لجعفر واصحابه اذ آواهم النّجاشىّ وعزّزهم وفى الباطن

لكلّ من هاجر من دار النّفس الامّارة اذ ما وصل الى دار الصّدر الّتى هى مأمن من نزاع القوى النّفسيّة وتحاسد المتحاسدين وايذاء المؤذين وهكذا هذا اجر الدّنيا ولاجر الآخرة

وهو لقاء الرّحمن وجنّة الرّضوان اكبر لو كانوا يعلمون لو كان النّاس يعلمون ذلك لاختاروا الهجرة او لما تثبّطوا او لو كان الّذين هاجروا يعلمون لشرف

اوليائهم كانوا يعلمون فيتبادروا الى ذلك او فيستقرّوا بذلك الّذين صبروا بدل من الّذين هاجروا او صفة له او خبر مبتدء محذوف او مفعول فعل محذوف وعلى

ربّهم يتوكّلون وما ارسلنا من قبلك الّا رجالاً ابطالاً لاعتراضهم فى كونك رجلاً من جنسهم فانّك مثل الرّسل الماضين نوحى اليهم وكان امتيازهم بالوحى كما

انّ امتيازك بالوحى فانكارهم لرسالتك لكونك بشراً مثلهم انكار لرسالة جميع الرّسل فاسئلوا اهل الذّكر الذّكر هو اضافة الحقّ الى الخلق وهى المشيّة

الحقّ المخلوق به وهو حقيقة الولاية وخاتم الاولياء وهو علىّ (ع) هو المتحقّق بها ومظهرها التّامّ ونبأ الاولياء (ع) مظاهر علىّ (ع) ومن اظلاله والنّبوّة الّتى هى

كالزّجاجة مظهر النّبوّة وفى عالم الطّبع من بشريّة الرّسل (ع) والانبياء (ع) والاولياء (ع) وكتبهم واحكامهم القالبيّة والقلبيّة بحسب اجزاء عالم الطّبع الّتى هى

كالمشكوة بتمامها مستنيرة بنور المصباح وذلك هو النّور وذكر الحقّ ومذكّره واهل الذّكر تارة يطلق على من يحقّق الذّكر كالاولياء (ع) والانبياء (ع) والرّسل

(ع) وتارة يطلق على من اضيف اليه الذّكر وهو كلّ من قبل دعوة الرّسل (ع) والانبياء (ع) الدّعوة الظّاهرة او دعوة الاولياء (ع) الدّعوة الباطنة وكذا

يطلق اهل الذّكر على من انتحل الدّعوة العامّة كاليهود والنّصارى والمجوس واكثر اهل الاسلام فانّهم ليسوا من اهل الذّكر والملّة الالهيّة حقيقة اذ تحقّق

الانتساب الى ملّة له شرائط وعهود ومواثيق وليست لهم تلك [illegible] والذّكر يطلق على الاولياء واحكامهم وكتبهم الالهيّة فتفسير الذّكر بالرّسول (ص) وبعلىّ (ع) وبالقرآن

وبالكتب لتمامها واحكام النّبوّة والرّسالة والنّبوّة الّتى هى الملّة الالهيّة صحيح وكذلك تفسير اهل الذّكر بالانبياء (ع) والاولياء (ع) والاصل فى الكلّ آل

محمّد (ع) وبمن قبل الدّعوة العامّة ومن قبل الدّعوة الخاصّة وبمن انتحل الانتساب الى نبىّ وملّة الهيّة وكتاب سماوىّ كلّها صحيح والسّؤال قد يكون عن حال الرّسل (ع)

والانبياء (ع) والاولياء (ع) وقد يكون عن علامات رسولنا الختمىّ (ص) وعن اوصيائه وقد يكون عن احكام النّبوّة اذا عرفت ذلك سهل عليك التّفطّن بصحّة ما

فى الاخبار من اختلاف تفسير الآية ومن التّفاسير الّتى هى مخالفة لظاهر الآية من انكار تفسير اهل الذّكر باهل الكتاب وانّ اهل الكتاب اذا سئلوا ادعوكم

الى دينهم ومن تفسير اهل الكتاب وتخصيصهم بانفسهم ان كنتم لا تعلمون اوصاف الانبياء او اوصاف محمّد (ص) الموعود او لا تعلمون احكام الدّين او

لا تعلمون بالبيّنات والزّبر البيّنات آثار النّبوّة والرّسالة واحكامهما والزّبر آثار الولاية واحكامها وان تفسيرها بالمعجزات والكتب السّماويّة

لانّهما آثار النّبوّة والولاية وقيل قوله بالبيّنات والزّبر متعلّق بما ارسلنا وقيل متعلّق بمحذوف وهو مستأنف كانّه قيل بم ارسلوا فقال بالبيّنات والزّبر

وانزلنا اليك الذّكر اى القرآن او احكام النّبوّة او الولاية لتبيّن للنّاس ما نزّل اليهم والمقصود من مجموع ما نزل ولاية علىّ (ع) فلا ينبغى لك ان تنظر الى ردّهم

وقبولهم بل عليك النّظر الى غاية الامر والتّنزيل وهى التّبيين ردّوا او قبلوا ولعلّهم يتفكّرون فيعلموا انّ الاصل فى جملة الاحكام هو الانقياد

والخروج من الرّاى والاستبداد ولا يتيسّر ذلك الّا بوجود من يقتدى به وانّه لا بدّ لك من تعيين من يقتدى به باذن الله حتّى يسلّموا الامر لخليفتك من

بعده فيقتدوا به ويصلحوا أفأمن الّذين مكروا السّيّئات وخصّصوا انكار الولاية الّتى بها قوام الصّالحات وفى انكارها ليس الاعمال الّا السّيّئات

ان يخسف الله بهم الارض او يأتيهم العذاب من حيث لا يشعرون بحيثيّة من تلك الحيثيّة كما بيّنّا انّ العذاب من حيث يرجى الثّواب وهو صورة الاعمال

الصّالحة اذا لم تكن بامر خليفة الله كما قال قل هل ننبّئكم بالاخسرين اعمالاً الّذين ضلّ سعيهم فى الحيوة الدّنيا وهم يحسبون انّهم يحسنون صنعاً فانّ صورة

الاعمال الشّرعيّة تصير سبباً لغرور النّفس وحسبانها انّها على خير لكنّها ان لم تكن بامر ولىّ الامر وخليفة الرّسول (ص) بل باستبداد النّفس ورأيها او رأى من ليس

للرّاى باهل فهى ضارّة غير نافعة او المقصود من حيث لا يشعرون بشىء من العذاب وعلى كونهم فى المنام والغفلة عن الاعمال او العذاب او علّته او فيما يفعل

او يأخذهم فى تقلّبهم فى مكاسبهم ومتاجرهم او فى تقلّبهم فى آرائهم ومكرهم فيما يحسبون صلاح حالهم كصور الاعمال الصّالحة فما هم بمعجزين لنا ان

نعذّبهم فى حين استيقاظهم وتفطّنهم او يأخذهم على تخوّف حالكونهم على حذر وانتقال الى العذاب وتحمّلهم لدفعه بان يستعدّوا بما ازال به امثالهم

فانّ ربّكم لرؤف رحيم الفاء للسّببيّة المحضة لا من الّذين مكروا السّيّئات يعنى لا ينبغى ان يأمنوا بسبب رحمته فانّ رحمته لا تتّصل اليهم لعدم استحقاقهم او للجواب

والجزاء لشرط محذوف يعنى ان يهلكم ولا يعاجلكم فانّ ربّكم لرؤف رحيم او للسّببيّة المحضة من غير تقدير بشرط كانّه قيل لم لا يؤاخذهم فقال لانّه

فانّ ربّكم لرؤف رحيم اولم يروا الى ما خلق الله من شىء يتفيّؤا ظلاله يتقلّب عن اليمين والشّمائل وحّد اليمين وجمع الشّمائل اشارة الى

الى وحدة جهة اليمين فى المعنى وكثرة جهة الشّمال لانّ اليمين المعنويّة لكلّ شىء هى جهته الالهيّة وشماله هى جهته الخلقيّة ولجهة الالهيّة كثرة ما

منطوية في الوحدة والوجهة الخلقية وحدتها فانه في الكثرة سُجَّدًا لِلّٰهِ حال من ظلاله او ممّا خلق الله وجمعه باعتبار المعنى وَهُمْ دَاخِرُونَ حال مترادفة مع سجّدا
او متداخلة او كل حال عن ذي حال والدخور الانقياد وجمعه بالواو والنون لانتساب وصف الدخور والسجود الذي هو من اوصاف العقلاء اليهم او لان الكل من
حيث انتسابها الى الله عقلاء علماء اعلم انّ الظلّ هو شاكلة الشاخص التي تحدث من الشاخص الكثيف اذا قابل شيئا منيرا في طرف مقابل المنير وهي تنقلب بتقلّب
الشاخص وتسكن بسكونه ولا اختصاص لها بمقابل الشمس ولا بما في عالم الطبع بل تحصل من كل ما يقابل منيرا والمنير الحقيقي هو الله وفضله المعبّر عنه بالمشيّة وعالم
العقول بالنسبة الى المشيّة كالشاخص وعالم النفوس بالنسبة الى العقول كالشاخص وعالم المثال بالنسبة الى النفوس وعالم الطبع بالنسبة الى عالم المثال وعالم
الجنّة بالنسبة الى عالم الطبع فظلّ كلّ عبارة عمّا دونه من العوالم وسجود كلّ عبارة عن تسخّره لله تعالى شانه وتذلّله له تكوينا ودخوره عبارة عن انقياده في حركته وسكونه
على وفق ارادته ومشيّته والكلّ بالنسبة اليه ذو شعور وارادة وعلم ولمّا كان لعالم الطبع ظلّ نوراني كما يحدث من المرآة حين مقابلة الشمس وينعكس منها الى جهة
الشعاع لا الى خلافه وهو المعبّر عنه بالمثال الصاعد وظلّ ظلماني كما يحدث من خلف المرآة وينعكس الى الجهة المخالفة للشعاع وهو المعبّر عنه بالمثال النازل
والملكوت السفلى وعالم الظلمات وكانت الملكوت السفلى محلّ الكثرات والاختلافات والتغيّرات وكانت الشمال تعبيرا عن هذه والملكوت العليا محلّ الوحدة وعدم
التكثّرات واجتماع المتغايرات وكانت اليمين تعبيرا عنها قال عن اليمين والشمائل اشارة بوحدة الاوّل وجمع الثاني الى جهة اتّحاد الاوّل وكثرة الثاني وَلِلّٰهِ
يَسْجُدُ مَا فِي السَّمٰوَاتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ نتيجة السابقة كانّه قيل ما في السّموات وما في الارض ظلّ الله تعالى وكلّ ظلّ ساجد منقاد لذي ظلّه كما هو مشهود من ظلال
الاشياء فما في السموات والارض ساجد لله مِنْ دَابَّةٍ بيان لما في السّموات وما في الارض على ان يكون الدّابّة هي التي تتحرّك او بيان لما في الارض وَالْمَلٰئِكَةُ
عطف على دابّة بطريق النّشر خلاف اللّفّ او على ما في السّموات والمراد الملائكة الذين هم فوق السّموات والارض وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عن عبادته يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ
فَوْقِهِمْ حال على سبيل الترادف او التداخل او مستأنف لبيان حالهم او للتعليل على عدم استكبارهم وفاعل لا يستكبرون اما الملائكة او جملة ما في السموات وما في الارض
في السموات والملائكة وليس المراد بالخوف ما هو من صفات النفس ومنفيّ عمّن تخلّص من النفس وصفاتها كما قال تعالى الا انّ اولياء الله لا خوف عليهم بل المراد هو
التذلّل والانقباض الذي هو حاصل لكلّ محاط بالنسبة الى المحيط المعبّر عنه بالخشية والهيبة والسطوة باعتبار مراتب الموصوفين ولذلك قيّده بقوله مِنْ
فَوْقِهِمْ سواء كان ظرفا مستقرّا حالا من ربّهم او ظرفا لغوا متعلّقا بيخافون اي يخافون خوفا ناشئا من فوقهم وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ فانّ حالهم كحال القوى
القوى النفسانيّة بالنسبة الى النفس الانسانيّة من حيث انّها لا تعصيها اذا كانت باقية على السلامة الطبيعيّة بل كحال الصور الذهنيّة بالنسبة الى النفس من حيث
انّها لا وجود لها سوى وجود النفس فحال الملائكة بل حال جميع الموجودات تكوينا كحال القوى والصور الذهنيّة وان كان حال الانسان اختيارا خارجا عن التكوين
لانّه يعصي ويتأبّى عمّا امر به ويزعم انّ له وجودا وفعلا بنفسه وَقَالَ اللّٰهُ لَا تَتَّخِذُوا اِلٰهَيْنِ اثْنَيْنِ لمّا كان الهين مشتملا على الجنس والعدد اكّده باثنين اشعارا بانّ
النّهي عن الاتّخاذ انّما هو بالنسبة الى العدد كما فعل في الثّنويّة لا الى الجنس فانّ اخذ الاله امر لا بدّ منه مع وصفه بالوحدة كما قال اِنَّمَا هُوَ اِلٰهٌ وَاحِدٌ اثبات للجنس مؤكّدا
بالوحدة ولم يقل بل اتّخذوا الها واحدا اشعارا بانّ كونه الها ليس بجعل جاعل حتّى يتوهّم الاتّخاذ بل هو امر ثابت في نفسه اتّخذ او لم يتّخذ فَاِيَّايَ فَارْهَبُونِ
جواب شرط محذوف فكانّه قال اذا كان الاله واحدا وانا ذلك الواحد فاياي فارهبوا بمعنى اياي لا تتّخذوا الها وارهبوني وَلَهُ مَا فِي السَّمٰوَاتِ وَالْاَرْضِ عطف
في معنى التعليل وَلَهُ الدِّينُ هنا الطريق المؤدّي للسّالك فيه الى غايته وَاصِبًا واجبا لازما حال من الدين اي حال كونه لازما بمعنى الدين التكويني
الفطري بخلاف التكليفي الاختياري فانّه قد يكون للشيطان ومنتهيا للسالك الى الشيطان او وصف للمفعول المطلق مؤكّدا لغيره اي له الدين حقّا واصبا
والدين على هذا هو الطريق الحقّ وعلى اي تقدير فالمقصود انّ الدين الفطري موصل له او الدين الحقّ له فاجعلوا الدين بحسب اختياركم له اَفَغَيْرَ اللّٰهِ تَتَّقُونَ عطف على محذوف
اي اخبر الله تتّخذون الها فغيره تتّقون او جواب شرط محذوف اي اذا كان الاله واحدا فاغير الله تتّقون على ان يكون الهمزة على التقديم والتأخير وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ
فَمِنَ اللّٰهِ حال عن الله او من فاعل تتّقون ثُمَّ اِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَاِلَيْهِ تَجْاَرُونَ تتضرّعون بمعنى لغير الله تتّقون والحال انّ النعم منه ولا دافع للمضرّة الّا هو ففيم
الاتّقاء من الاله امّا الخوف من منع النعمة او ابتلاء النقمة ثُمَّ اِذَا كَشَفَ الضُّرَّ عَنْكُمْ اِذَا فَرِيقٌ مِنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ بدل ان يوحّدوه ويطيعوه لنعمة كشف الضرّ عنهم
يعني يصير غاية اشراكهم ذلك فَتَمَتَّعُوا امر للتهديد فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيبًا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ عطف على يشركون يعني لاشراكهم تَاللّٰهِ لَتُسْئَلُنَّ
عَمَّا كُنْتُمْ تَفْتَرُونَ من اتّخاذ الآلهة والتقرّب بهم الى الله وجعل النصيب من رزق الله لهم وَيَجْعَلُونَ لِلّٰهِ الْبَنَاتِ وفيه افتراء آخر من جعل الملائكة اناثا ونسبة
التوالد اليه تعالى سُبْحَانَهُ عن نسبة التوالد اليه وهو للتعجّب ايضا البنات وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ اي البنون وَاِذَا بُشِّرَ اَحَدُهُمْ بِالْاُنْثٰى جملة حالية ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ
كَظِيمٌ ممتلئا غيظا او مملوء من الغيظ يَتَوَارٰى مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوٓءِ مَا بُشِّرَ بِهٖ فاتّا لاصقه نفسه متفكّرا اَيُمْسِكُهٗ عَلٰى هُونٍ وهوان من امساكه اَمْ يَدُسُّهٗ فِي
التُّرَابِ ليتخلّص من هوانه اَلَا سَآءَ مَا يَحْكُمُونَ من جعل النصيب في رزق الله لغيره وجعل البنات له وجعل الملائكة اناثا وجعل البنين لانفسهم لِلَّذِينَ
لَا يُؤْمِنُونَ بِالْاٰخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ وَلِلّٰهِ الْمَثَلُ الْاَعْلٰى يعني ان كانوا يريدون بجعل الملائكة بنات تمثيل حال الملائكة في غاية قربهم من الله وكرامتهم
عليه لا التوالد الحقيقي فليمثّلوا بالمثل الاعلى له ولا يمثّلوا بمثل السّوء له ويبقوا المثل الاعلى لانفسهم او لله المثل الاعلى فليمثّلوا بالامثال اللائقة
بعلوّه وتعاليه تعالى شأنه عن التوالد وَهُوَ الْعَزِيزُ الغالب الذي لا يتطرّق شينة الحاجة اليه ولا يمثّل له بما يوهم الحاجة الْحَكِيمُ الذي لا يفعل الامر الّا عن علم بكنهه

كلشىء ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم فمنه نسبة الملئكة اناثا ونسبة الولد الى الله او التمثيل له بمثل خبيث لا بقى بشأنه ما ترك عليها على الارض من دابة لا
ظلم لهم فدسرى الى البهائم من العذاب بجزائهم يهلك الدواب بشومهم ولكن يؤخرهم الى اجل مسمى ليبلغوا ما بلغوا من الشقاوة فيتوب من يتوب ويسعد من يسعد
فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون قد مضى ان المعنى اذا قد يجيء اجلهم حتى لا يستشكل يستقدمون ويجعلون لله ما يكرهون
من البنات والشركاء فى الرياسة وارذل الاموال وتصف السنتهم الكذب نعت بوضع الكذب فهو صفة لالسنتهم كما انه قرء الكذب بضمتين مرفوعا
وجمعا للكذوب صفة لالسنتهم وان قرء بنصب الكذب كما هو المشهور فهو مفعول تصف على الاول فقوله ان لهم الحسنى مفعول تصف وعلى الثانى
فهو بدل من الكذب فقد قالوا لئن رجعت الى ربى ان لى عنده للحسنى ويجوز ان يكون ان لهم الحسنى بتقدير اللام تعليلا للتصف على الوجهين والمعنى
لان لهم الحسنى فى الدنيا لا جرم ان لهم النار لا كسبهم فى ذلك ثبات لضد ما ادعوا لانفسهم وانهم مفرطون فيها ادعوا لانفسهم او فى اعمالهم تالله
لقد ارسلنا الى امم من قبلك كما ارسلناك الى هذه الامة فزين لهم الشيطان اعمالهم كما زين لهؤلاء فلا تحزن على ما فعلوا فانه ليس بامر حادث فى
زمانك فهو وليهم اليوم فالشيطان ولى الامم الماضية فى الدنيا والبرزخ او هو ولى ... اى بتزيين السوء لهم كما كان ولى الامم الماضية قبل ذلك ولهم
عذاب اليم للامم الماضية او لامتك وعلى اى تقدير فهو تهديد للامة وما انزلنا عليك الكتاب الا لتبين لهم الذى اختلفوا فيه لما علمت ان غاية
النبوة الدلالة على الولاية ولولا الولاية لما كان للنبوة غاية وان الذى هو معظم ما اختلفوا فيه هو الولاية وهو النبأ العظيم الذى هم فيه مختلفون
علمت ان المعنى لتبين لهم الولاية وهدى ورحمة عطف على الفعل المؤول لقوم يؤمنون يذعنون بالله وباليوم الاخرة او يؤمنون بالايمان العام والبيعة
النبوية واطلاق التبيين لكونه عاما ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حى عن بينة وتقييد الهداية والرحمة لاختصاصهما بمن استحقهما والله انزل
من السماء ماء فاحيا به الارض بعد موتها بانبات الحبوب التى تحت ترابها والعروق التى فيها او كذلك احياكم بعد موتكم حال كونكم نطفة وجمادا
وبعد موتكم عن الحيوة الحيوانية ولحياتكم فى النشور ان فى ذلك لاية دالة على بعثكم وعلى علم الله وقدرته لقوم يسمعون يستسلمون فان السماع اول
الايمان ثم بعده الايمان ثم العقل ثم الفكر والتذكر يأتى فى كل من المراتب والمراد بالسماع الانقياد كما فى قوله لمن كان له قلب او القى السمع وهو شهيد فلما
كان دلالة انزال الماء وانبات عروق الارض وحبوبها على علمه وقدرته واحياء الموتى يكفيها الخروج من الغفلة والدخول فى مقام الانقياد اكتفى فيها بالسماع
وان لكم ايها المؤمنون او ايها الناس فى الانعام لعبرة نسقيكم مما فى بطونه استيناف او حال وتذكير الضمير ههنا وتوحيده اما لكون الانعام مفرد
فى معنى الجمع او لرجوعه الى البعض وانث فى سورة المؤمنون على اعتبار اللفظ المعنى من بين فرث ودم لبنا خالصا من الدم والفرث وآثارهما سائغا للشاربين
عن رسول الله (ص) ليس احد يغص بشرب اللبن لان الله يقول لبنا خالصا سائغا للشاربين نعم لما ان لكم فى الانعام لعبرة خطابا بالمسلمين او للناس جميعا وقع
موضع ان فى ذلك لاية لقوم يؤمنون او لقوم يشعرون ومن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه سكرا من ثمرات النخيل اما عطف على ما فى بطونه بتقدير
المفعول ان كان نسقيكم مستأنفا او على نسقيكم بتقدير نسقيكم ان كان حالا وحينئذ يكون تتخذون حالا او مستأنفا جوابا لسؤال مقدر واما مستأنف
متعلق بتتخذون ولفظة منه تكون حينئذ تأكيدا للاول واما مبتدء فتتخذون خبره بجعل من التبعيضية لقوة معنى البعضية فيها قائمة مقام الاسم المبتدء من دون
تقدير او بتقدير موصوف محذوف او بجعله اسما مبتدأ بنفسه بمعنى بعض من ثمرات النخيل تتخذون منه اى من ذلك البعض وافراد الضمير باعتبار تقدير مضاف
فى الثمرات او بلحاظ معنى البعضية فى من والمراد بالسكر الخمر ولا ينافى حرمتها ذكرها فى مقام الامتنان لان حرمتها شرعية وكونها نعمة امر فطرى على ان فيها منافع
باستعمالها من غير شربها ولما دل الامتنان بها على اباحتها ورد فى الخبر انها منسوخة بآية حرمة الخمر وفيها اشباه الركاكة لا يأبى قوله ورزقا حسنا بعد ذلك
على ان المراد به الخمر وانها غير حسن ان فى ذلك لاية لقوم يعقلون لا يكفى فيه السماع والايمان وان كان لا يحتاج الى استعمال الفكرة واوحى ربك
الى النحل وحى الهام فطرى تكوينى بعوارضه او وحى فى وجوده التدبير الذى يعجز عن مثله العقلاء فان تدبير بيوتها مسدسة متساوية الاضلاع بحيث لا يكون بينها فرج
ونظامها فى خروجها ودخولها فى طاعة يعسوبها وعدم وقوعها على الاشياء المنتنة امر يتحير فيه العقلاء فلما كان الاية شاملة لجميع المراتب من التنزيل والتأويل كان
الوحى بالنسبة الى الانبياء على معناه الذى هو الالقاء بتوسط الملك وبالنسبة الى الائمة والاولياء التحديث والالهام وبالنسبة الى النحل الصورية ايداع قواها
بفعل هذا النحو من التدبير ان اتخذى من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون من الكروم التى يعرشونها ومن السقوف التى يرفعونها ثم كلى من كل الثمرات لطيفها
وخبائثها فاسلكى سبل ربك التى الهمك سلوكها الى البيوت او فاسلكى السبل التى الهمك لعمل العسل او فاسلكى سبيل ربك من البيوت التى هى سبل الله داخلة الى العسل
ذللا جمع ذلول حال عن السبل فى ذلك نسهل السلوك فيها بتسهيل الله او حال كونك منقادة لامر ربك يخرج من بطونها شراب مختلف الوانه وهو العسل باختلاف
الوانه بالابيضاض والاصفرار والاحمرار والاسوداد فيه شفاء للناس منفردا او منضما الى غيره لمرض فى ذى المزاج والعجب انه يخرج من محل السم ما فيه شفاء
وفى الخبر ان الله الذى اوحى الى النحل ان اتخذى من الجبال بيوتا امر ان تتخذ من العرب شيعة ومن الشجر يقول من العجم ومما يعرشون يقول من الموالى والذى يخرج من
بطونها شراب مختلف الوانه اى العلم الذى يخرج منا اليكم وفى رواية اخرى والشيعة هم الناس وغيرهم الله اعلم ولو كان كما تزعم انه العسل الذى يأكله الناس
اذن ما اكل منه ولا شرب ذو عاهة الا شفى لقول الله تعالى فيه شفاء للناس ولا خلف لقول الله وانما الشفاء فى علم القرآن وننزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة

لا اهل الاشك ولا مرية فاهله ائمة الهدى الذين قال الله فيهم ثمّ اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا ولمّا كان النحل وتدبيرها وشراب بطنها مظاهر للائمّة وتربيتهم
للشيعة وعلمهم كان التفسير بالنحل والبيوت المسدّسة وعسلها في محلّه ولمّا كان الوقوف على ظاهر الآية وحصر المقصود في النحل الصوريّة واستقلال النحل
منافيا للمقصود للآية من كون المقصود الى النحل من حيث كونها مظاهر للاشياء وكون المقصود استقلال الأهواء وشياطين الذين كان انكار التفسير بالنحل الصوريّة
في محلّه انّ في ذلك لآية لقوم يتفكّرون فانّه لا يكفي فيه السماع والايمان ولا العقل والتذكّر لكثرة دقائقه وخفاء طريق الانتقال الى غاية بادئها
والى ما يمثّل بها له والله خلقكم ثمّ يتوفّيكم بآجالكم ومنكم من يردّ الى ارذل العمر وهو وقت الهرم وفي الخبر اذا بلغ العبد مائة سنة فذلك ارذل العمر وفي خبر
آخر ان يكون عقله مثل عقل ابن سبع سنين لكي لا يعلم بعد علم شيئا لا يعلم ما علمه قبل ذلك حتّى في الخبر انّ هذا ينقص من جميع الارواح وينقص روح الايمان
وليس يضرّه شيئا انّ الله عليم بما ينبغي وانّ الموت قبل ارذل العمر خير لكم ولذلك لا يصل اكثركم الى ارذل العمر قدير على الايصال الى ارذل العمر والله فضّل
بعضكم على بعض في الرزق هذه الجملة وسابقتها ولاحقتها لاظهار النعمة وتمهيد لذمّ الاشراك والكفران والتفضيل بجعل بعض غنيّا وبعض فقيرا او بعض الكامل الرزق
وبعضهم قدر دون غيره وبعضهم مملوكا هو وقدر رزقه في يد غيره فما الذين فضّلوا برادّي رزقهم على ما ملكت ايمانهم ذكر ذلك نعمة التفضيل في الرزق وانّ المنعم بها هو الله
لا غير ثمّ ذكر تمهيدا لابطال الشركاء انّكم لا ترضون فيما فضّلكم الله بتسوية المماليك الجائية لكم فكيف ترضون بتسوية المماليك الحقيقيّة فيما يختصّ بذاته تعالى لمعنى
انّ الله فضّل بعضكم على بعض في الرزق فما الذين فضّلوا براضين بردّ الرزق عن انفسهم واعطائه لمماليكهم حتّى يكونوا مساوين في رزق هو لهم من غيرهم او
المقصود اظهار الانعام عليهم وعلى مماليكهم على السويّة وانّ المنعم من كمال انعامه لا يفرّق بينهم وبين مماليكهم فالمعنى والله فضّل بعضكم على بعض في الرزق وجعل
رزق المماليك بيده لا بيد المالكين فما الذين فضّلوا برادّي رزقهم على المماليك بل الله هو معطي ارزاق المماليك وعلى الاوّل فمعنى قوله فهم فيه سواء
لا يرضون ان يكونوا مع المماليك في الرزق سواء وعلى الثاني فمعناه انّ المالكين والمملوكين في الارتزاق من الله سواء ولا فضيلة للمالكين على المملوكين في
اصل الرزق بل رزق الكلّ بيده يجري عليهم على السواء ويؤيّد هذا المعنى ما نقل انّ اباذرّ سمع النبيّ (ص) قال انّما هم اخوانكم فاكسوهم ممّا تكتسون واطعموهم
ممّا تطعمون فما رؤي عبده بعد ذلك الّا ورداؤه رداؤه وازاره ازاره من غير تفاوت فقوله افبنعمة الله يجحدون على هذا انكار لترك التسوية بين الانفس والمماليك
ونسبته الى الجحود وعلى الاوّل انكار لجحود نعمة التفضيل او الغفلة عنها وجعل عبيده تعالى شركاء له وتمثيل معه تعالى في الالهة مع انّهم لا يرضون ذلك
لانفسهم والله جعل لكم من انفسكم ازواجا من جنسكم لتأنسوا بهنّ وترغبوا فيهنّ وتزاوجوا اليهنّ وهذا بيان لنعمة اخرى وجعل لكم من ازواجكم
بنين وحفدة قد فسّر الحفدة في الاخبار ببني البنت وبالبنين انفسهم فيكون من عطف الاوصاف المتعدّدة لشيء واحد وبالختان الرجل على بناته لانّ الحافد
بمعنى المسرع في الخدمة والكلّ يسرعون في الخدمة والكلّ من عظام النعم ورزقكم من الطيّبات من المركوب والمسكون والمطعوم والمشروب او رزقكم
من الارزاق الطيّبة من المطعوم والمشروب افبالباطل يؤمنون يعني بالشركاء الباطلة او بانتساب النعم الى الشركاء وبنعمة الله هم يكفرون من حيث انّهم
يسترون انعامه تعالى فيها وينسبونها الى غيره تعالى الشركاء ويعبدون من دون الله ما لا يملك لهم رزقا من السموات والارض شيئا بدل من رزقا امّا للتأكيد
العقل المستفاد من تنكير رزقا وامّا للاشارة الى تعميم رزقا وكونه بمعنى مصدرا والمراد برزق السموات ارزاق الانسان من حيث انسانيّته وحيوانيّته
وبرزق الارض ارزاق الانسان من حيث نباتيّته وحيوانيّته او المراد برزق السموات والارض رزق كلّ من المراتب بتعميم الرزق لما يرزق واسبابه ولا يستطيعون
ان يملكوا او لا استطاعة لهم ولا قدرة فلا تضربوا لله الامثال اي لا تجعلوا له امثالا تعبدونها بالعبادة او لا تضربوا له الامثال بتشبيه حاله
بحال الملوك وارتضاء الخدمة من عبيدهم ومقرّبيهم واجرائهم ارزاق العساكر على ايدي وزرائهم وامنائهم وبان تقولوا انّ خدمة مقرّبي السلطان ادخل
في التعظيم وامثال ذلك فانّه اعلى من ان تعرفوه وتعرفوا كيفيّة اوصافه وافعاله حتّى تضربوا له الامثال انّ الله يعلم فقولوا ما علمكموه وانتم لا
تعلمون فلا تقولوا من عند انفسكم شيئا في شيء فضلا عن ضرب المثل فيه تعالى ضرب الله مثلا للشركاء ولنفسه او للكافر والمؤمن عبدا مملوكا
لا يقدر على شيء ومن رزقناه منّا رزقا حسنا فهو ينفق منه سرّا وجهرا والمراد بالرزق الحسن هو العلم والحكمة والعبادة والتصرّف في الملك والملكوت
وانفاق السرّ هو ما يصل الى المملوك ببركته ومن طريق السرّ وانفاق الجهر هو ما يعلمه بلفظ غيره بحسب الظاهر وحاصل المرام وغاية المقصود من الآيات
السابقة واللاحقة هو تمثيل حال عليّ (ع) مع من اشركوه معه في الخلافة فانّ النعمة الحقيقيّة هو عليّ (ع) وولايته والباطل الحقيقي هو الاوّل والثاني
وافضل من رزقه الله تعالى رزقا حسنا هو عليّ (ع) وغيره كائنا من كان مرزوق بتوسّط المملوك الذي لا يقدر على شيء هو الاوّل والثاني هل يستوون
الحمد لله على نعمة علم التسوية وحكمه اعطاء كلّ ذي حقّ حقّه وهو تعليم للعباد ان يحمدوا على كلّ النعم بل اكثرهم لا يعلمون حال المملوك العاجز والقادر
المنفق ولذلك يسوّون بينهما او لا يعلمون عدم جواز التسوية بينهما او لا يرتقون الى مقام العلم عن مقام الجهل ولذلك يسوّون بينهما ويجلسون
العاجز على القادر وضرب الله مثلا للشركاء ولنفسه او للكافر والمؤمن او لعليّ (ع) وغاصبي خلافته رجلين احدهما ابكم والابكم الاخرس لا ينطق
ولا يفهم نطق غيره لا يقدر على شيء من النطق وسائر الافعال لكن كان جميع حواسّه وجميع قواه المحرّكة معطّلة وهو كلّ على مولاه اينما
يوجّهه لا يأت بخير هل يستوي هو ومن يأمر بالعدل يعني من كان متّصفا بالعدل في جميع احواله واقواله وافعاله ويأمر بالعدل في جميع موارده

ويأمر غيره بالعدل لنه يستلزم الانصاف به ومعرفته في جميع مواد به وقيل الاشارة الى هذا قال وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ اى على التوسط بين طرفى الافراط
والتفريط في جميع ما ذكر وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ما غاب عنهما او جهتهما التى هى غايبة عن العباد ومن جهتهما الخفايا من احوال العباد فيلزم منه خفاء
مناصب الخير والشر فلا تعلمون من العباد من كان بحسب السيرة كالمملوك العاجز ومن كان آمرا بالعدل والله يعلم ذلك فهو بمنزلة ان الله يعلم وانتم لا تعلمون
في الاية السابقة والمقصود انكم لما لم تكونوا عالمين باحوال الاشياء والعباد لم يجز لكم ان تختاروا من عند انفسكم شريكا لله او لعلى ع ولا لعدالة كم
قضلب نفعكم ودفع ضركم ولزم ان تكلوا الامر اليه تعالى فانه العالم بمن ينبغى ان يختاره وبمن ينبغى ان لا يختاره فلا تجاوزوا في ذلك النص من الله على لسان
من علمتم خلافته وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ في سرعة اتيانها وحساب الخلايق فيها وجزاء الخلايق على اعمالهم إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ وهو تهديد لمن يستبد
برايه ويخالف امر الله ونص نبيه لتحكاما إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ من حساب الخلايق في اسرع زمان وعقوبة العاصى وثواب المطيع وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ
لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ يعنى جعل لكم كل ما تحتاجون اليه في تعيشكم الدنيوى ومنافعكم الاخروية وفي حصول العلم
الذى هو مبدأ لك كله لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ تلك النعمة فتصرفون كلا فيما خلق لاجله أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوِّ السَّمَاءِ مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ يعلمون ما
يقدر من بسط الاجنحة في الجو فان الله خلق كل شيء وخلق له ما به تعيشه وحركته وسكونه إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ على علمه وقدرته وحكمته وعدم اهماله شيئا من
الاشياء من دون تهيئة ما يحتاج اليه لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ بالاخرة فانهم يعلمون ان الذى لم يهمل شيئا من الاشياء واعطى كل شيء ما يحتاج اليه لم يهمل الكامل
الذى هو اشرف الاشياء ولم يترك ما يحتاج اليه في اشرف جهاته وهى الاخرة بل جعل لهم رئيسا يدلهم عليها ويمنعهم عما يضرهم فيها ويامرهم بما ينفع فيها
ولم يكل اختيار ذلك اليهم حتى يجعلوا برايهم له شريكا او يختاروا لانفسهم في امر الاخرة الذى هو غيب عنهم اماما وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا
وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا يعنى الاخبية المتخذة من الادم والشعر والصوف تَسْتَخِفُّونَهَا تعدون انها خفيفة لا كبيوت الطين والاحجار يَوْمَ ظَعْنِكُمْ
وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وَمِنْ أَصْوَافِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثَاثًا لبيوتكم من الفرش والالبسة كالامتعة وَمَتَاعًا إِلَى حِينٍ تتمتعون به الى مدة
امتداد وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ من الشجر والجبال والجدران ظِلَالًا ما تستظلون به وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا ما تستترون فيه من الغيران او ما تغورون فيها
وَجَعَلَ لَكُمْ سَرَابِيلَ ثيابا فان السربال يستعمل في كل ملبوس والمراد بالاثاث والمتاع غير الثياب او المراد بالسرابيل غير ما يكون من الصوف والوبر والشعر
والجلود او يكون تعميما بعد تخصيص من وجه كما يكون تخصيصا بعد تعميم من وجه آخر تَقِيكُمُ الْحَرَّ اى والبرد فاسقطه واكتفى بذكر الحر لعدم الاحتياج
الى ذكره لوضوحه بقرينة المضادة او ان الحاجة الى اللباس في البرد اشد منه في الحر والاهتمام بالحفظ من الحر في بلاد العرب وَسَرَابِيلَ تَقِيكُمْ بَأْسَكُمْ كالدروع
ولما كان تعداد النعم الصورية الجسمانية مقدمة لتفهيم النعم الاخروية الروحانية وهى ارسال الرسل لتبليغ الولاية واضلال الخلق لقبولها والسير على طريقها
وان المنعم لم يدع عالم الاجسام غير مهيأة لما يحتاج اليه في بقائه فكيف يدع عالم الارواح والجهة الروحانية في الانسان غير مهيأ لما يحتاج اليه في بقائه
وان عمدة اسبابها لحفظ بقائه ارسال الرسل للانذار من الركون الى الاجسام والدلالة على طريق الولاية وفتح باب القلب بالقاء الولاية لتعليم طريق الولاية
وتلقين ما يفتح به باب القلب بعد انقضاء ايام الرسالة لتعقب المذكورات من النعم المعددة بقوله كَذَلِكَ يُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ يعنى مثل اتمام النعم الجسمانية الصورية
المختلطة بالآلام والاسقام والمتاعب والمشاق يتم نعمته الحقيقية التى هى حاصلة ارسال الرسل وغايته وهى الولاية ولا يهملكم في تلك الجهة من جهة
اسباب كمالكم وبقائكم فيها لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُونَ تنقادون فَإِنْ تَوَلَّوْا صرف الخطاب الى محمد ص يعنى ان تولوا عن تلك النعمة العظمى التى هى ولاية على ع فلا باس
عليك فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ الْمُبِينُ فقد بلغت واما الاقبال والتولى فليس عليك وفي الاية وجوه اخر بحسب مراتب النعم الاخروية والدنيوية الجسمانية لكن
المذكور هو خلاصة الكل وبما ذكرنا اسلفنا لك مرارا امكن التفطن بها يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ فقد فسر في اخبار عديدة نعمة الله هنا بعلى ع وهو ما ذكرنا
من خلاصة الوجوه والافهام وجوه اخر بحسب المراتب فقد ذكر في بعض الاخبار ان الاية نزلت بعد ما قالوا عرفنا ما صنع محمد ص ولكن لا نطيعه في على ع ولا
نتولى عليا ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ في حين اسلامهم لانهم كفروا بعلى ع او بقولك او كانوا كافرين بالله من اول اسلامهم فان الاسلام يقتضى
الانقياد وعدم الاعتراض على فعل الرسول ص وقوله واطاعته في جميع اوامره ونواهيه فلما انكروا عليه قوله علم انهم لم يكونوا مسلمين وَيَوْمَ نَبْعَثُ عطف
على نعمة الله او على مفعول ينكرونها او متعلق بمحذوف معطوف على محذوف اى فحذرهم وذكرهم او التقدير فما يصنعون اليوم ويوم نبعث مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ
شَهِيدًا ولما كان عناية الله بتكميل الخلق في جهتهم الاخروية جعل في كل امة واقعة في طول الزمان وكذا في كل فرقة واقعة في بقاع الارض خليفة
منه يكون شاهدا عليهم ومراقبا لاعمالهم واحوالهم ومعطيا لمن استعد منهم حقه من آداب السلوك الى الاخرة والاستعداد لنعيم الجنة ويكون ذلك الخليفة
بأقواله وافعاله واحواله ميزانا للكل ويوم القيمة يبعث الله كل امة ويبعث خليفتهم بشهادته والاولى الاعلى بهم فمن وافقه بعض الموافقة بعثه مع الخليفة
الى الجنان بحسب مراتبهم في موافقته ومن خالفه كل المخالفة بعثهم الى النيران بحسب مراتبهم في مراتبها والمقصود تهديد من خالف من امته خليفته عليا
كما ان الآيات السابقة كانت لترغيبهم اليه ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا في التكلم والاعتذار بل المتكلم هو الخليفة لا غير وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ يسترضون
من العتبى بمعنى الرضا وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ يمهلون او لا يلتفت اليهم بالنظر وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا

شركائهم من الاصنام والكواكب والشياطين وخلفاء الجور قالوا ربّنا هؤلاء شركاؤنا الّذين كنّا ندعو من دونك فالقوا اى الشركاء اليهم اى الى المشركين القول
انّكم لكاذبون فى ادّعاء اشراكنا بل كنتم تعبدون اهوائكم وجعلتم صورنا معبادنا جالبة لمقتضى اهويتكم والقوا الى الله يومئذ السّلم الاستسلام والانقياد وضلّ
عنهم ما كانوا يفترون من الالهة والشركاء واستحقاقهم العبادة والشفاعة والنصرة الّذين كفروا وصدّوا عن سبيل الله كفروا بالله او بالرسول او بالولاية ومنعوا
الغير عن الولاية او اعرضوا عنها زدناهم عذابا فوق العذاب بكفرهم وصدّهم بما كانوا يفسدون فى ارض وجودهم وفى ارض عالم الطبع بمنع القوى عن الرجوع الى
القلب ومنع الناس عن الرجوع الى صاحب القلب ويوم نبعث فى كلّ امّة شهيدا عليهم من انفسهم وجئنا بك شهيدا على هؤلاء لمّا كان هذه الآية تأكيد السابقة
فصّلها واجمل الاولى ونزّلنا عليك الكتاب كتاب النبوّة والقرآن صورته ولحكام الغالب القلب صورته ولمّا كان النبوّة مقام الجمع بعد الفرق وتفصيلا
للوحدة الاجماليّة واجمالا للكثرة كان فيه بيان كلّ شيء وظهوره ولذلك قال تبيانا لكلّ شيء وهدى الى الولاية والايمان القلبى الحاصل بالبيعة الخاصّة الولويّة
ورحمة لانّ النبوّة لكونها صورة الولاية رحمة بكون الولاية رحمة وبشرى الى مراتب الولاية للمسلمين البايعين بالبيعة العامّة او المنقادين المشار اليهم بقوله
او القى السمع وهو شهيد انّ الله يأمر بالعدل العدل التوسّط بين طرفى الافراط والتفريط فى جملة الامور او وضع كلّ شيء موضعه وهو يحصل بمعرفة تمام
الاشياء بمراتبها ومقاماتها ودقائق استحقاقاتها بحسب تفنّناتها واعطاء كلّ ما يستحقّه بحسب مقتضياتها فى التكوينيّات وامضاء افعالها فى التكليفيّات
وهو يقتضى الثبات والجزاء الصدق والامر بالمعروف والنهى عن المنكر وتهديد المعرض وترغيب الراغب هذا شأن الصدر والقلب من جهتهما الخلقيّة
فالكونهما مستنيرين بنور الرسالة والنبوّة وبالاتّصاف بهما او بالاتّصال بهما ولذلك فسّر العدل فى اخبارنا بجهة الاختصاص النبوّة والرسالة مرّة فى ذمّا الغطا
ومرّة بالنبوّة والرسالة وبوضع كلّ شيء موضعه وبالتوسّط بين الافراط والتفريط فى جملة الامور والاحسان الاحسان امّا بمعنى حسن الانسان ذاتا
او بمعنى ايصال المعروف مع قطع النظر عن الاستحقاق والمناسب ههنا المعنى الثانى لاعتبار الاضافة الى الغير فى العدل وفى ايتاء ذى القربى فكونه بعد
العدل الّذى هو اعتبار الاستحقاق فى الاعطاء والاحسان بهذا المعنى شأن الروح والقلب من جهة الروحيّة وهو شأن الولاية ولذلك فسّر فى الاخبار بعلىّ و
تفسيره بالولاية من حيث الاتّصاف بها او من حيث الاتّصال بها وايتاء ذى القربى تخصيص بعد تعميم العدل والاحسان باعتبار المتعلّق لاختصاص ذى القربى
بمزيد رجحان وعدد القربى اتمّ من القرابات الروحانيّة والجسمانيّة فى العالم الكبير والعالم الصغير كان متعلّق العدل والاحسان اتمّ ممّا فى العالم الكبير والصغير
ولمّا كان المستحقّ لاداء امانة الخلافة اصل ذوى القربى ورد انّ المراد اداء امام الى امام وينهى عن الفحشاء الفعل الّذى يعدّه العقلاء اى اصحاب الشرع
فحشا من غير اعتبار التعدّى الى الغير مقابل العدل والمنكر اى الفعل المتعدّى الى الغير الّذى يعدّه الشارع قبيحا ضدّ المعروف مقابل الاحسان والبغى تطاولا
على الناس او الخروج من طاعة العقل وحدّ الانقياد فكان البغى مقابل ايتاء ذى القربى خصوصا على تفسير ذى القربى بائمّة الهدى ولمّا كان تظهر كلّ من
الاوصاف الثلاثة على ترتيبها فى واحد من الخلفاء الثلاثة على ترتيبهم اتمّ صحّ تفسيرها بالثلاثة وبولاية الثلاثة يعظكم يعظكم ويبيّن ما ينفعكم ويضرّكم
لعلّكم تذكّرون قيل لم يكن فى القرآن اجمع من هذه الآية لصدق عليه انّه تبيان كلّ شيء واوفوا بعهد الله عطف على انّ الله يأمر بالعدل فانّه فى معنى اعدلوا
وعهد الله هو العهد المأخوذ فى البيعة امّا البيعة النبويّة الاسلاميّة او البيعة الخاصّة الولويّة الايمانيّة اذا عاهدتم التقييد به نصّ على انّ هذا العهد
واقع فى دار التكليف ولبيان المراد ممّا وقع سابقا فى الذرّ كما يفسّر به العهود المطلقة فى القرآن وتنبيه على انّ الوفاء بالعهد لا يتصوّر ما لم يقع صورته فى
التكليف فالمراد بالوفاء بالعهد الوفاء بشروطه التى تؤخذ على المعاهد حين البيعة والمراد بقوله اوفوا بعهدى اوف بعهدكم هذا هو العهد وشروطه
وتسميته ذلك عهد الله لانّه عهد مع من اذن الله له فى اخذ العهد عن عباد الله ولذلك قال بقوله انّ الّذين يبايعونك انّما يبايعون الله يد الله فوق ايديهم بترك
الحصر اشعارا بانّ الواسطة لا حكم لها وانّما الحكم لذى الواسطة فقط ولا تنقضوا الايمان انّ المراد بالايمان هى العهود المأخوذة بالبيعة وتسميتها
ايمانا لحصولها بالايمان كما يرى المبايعة بعد توكيدها بعني لا تنقضوا البيعة النبويّة بعد توكيدها بالبيعة الولويّة فانّ البيعة الاسلاميّة اذا لم تؤكّد
بالبيعة الايمانيّة كان فى نقضها توبة وتقبل توبة ناقضها لانّه كالشقّ فى الاغلب عن الارتداد الملّى وامّا البيعة الايمانيّة فلا تقبل توبة ناقضها لانّه
كالشقّ فى الاغلب عن الارتداد الفطرى وهو مبالغة فى نهى من بايع عليّا عن نقض بيعته بعد ما بايع محمّدا البيعة الاسلاميّة ولقد اكّد
تلك البيعة نفسها انّه بامر النبىّ الخلائق بالبيعة معه على عهد ذلك النبىّ ثلاث مرّات وفى خبر ولقد بايعه عليهم البيعة لعلىّ فى عشرة مواطن وفسّر
الآية فى الاخبار ببيعة غدير خمّ وقد جعلتم الله عليكم كفيلا لا نعيد بعلى لتضمين معنى المراقبة اى جعلتم الله رقيبا عليكم بواسطة كفالة الامر كى فى تلك البيعة
المؤكّدة بالبيعة الولويّة وفيه اشارة الى انّ بايع البيعة الولويّة كان الله كفيلا لاموره ورقيبا عليه فلا بدّ من الفتوة بعد كما قال بئس الاسم الفسوق بعد
الايمان انّ الله يعلم ما تفعلون جواب بحال العلّة او حال الله سمعهم ولا تكونوا كالّتى نقضت غزلها من بعد قوّة واستحكام للفتل انكاثا
بالكسر فهو الحال من الغزل لا منصوب بمعنى المفعول فى معنى الجمع او انكاثا جمع فى معنى المفرد بحسب الاستعمال لانّه يقال حبل انكاث وامّا مفعولان
لنقضت بتضمين معنى صيّرت وهو تشبيه تمثيلى لحال من بايع البيعة الاسلاميّة فانّ البيعة الاسلاميّة كالخيط المغزول الموصول من البايع الى من بايع معه
بل الى الله ثمّ اكّد ذلك بالبيعة الايمانيّة فانّها مثل استحكام الخيط المفتول بفتل آخر ثمّ نقض البيعة فانّ نقضها مثل نقض الحبل الحاصل من الغزل جانب

نقضها في غزلها واستحكامه ثم نقضت غزلها في تحمل المتاعب وعدم الانتفاع بالغزل وفي الخبر ان التي نقضت غزلها كانت امرأة من بني تيم يقال لها رايطة كانت حمقاء تغزل الشعر فاذا غزلته نقضته ثم عادت فغزلته فقال الله كالتي نقضت غزلها تتخذون ايمانكم عهودكم التي اخذتها منكم في البيعتين دخلاً بينكم حال من اسم لا تكونوا او استئناف جواب لسؤال مقدر لقصد ذمهم على حالهم هذه والدخل محركة الفساد في العقل والجسم والمكر وما ادخل الشيء وليس منه والريبة والكل مناسب ههنا ان تكون امة هي اربى من امة كراهة ان تكون امتهم على عليه السلام واتباعه اربى من امتهم مخالفوهم او لان تكون امتهم قريش اربى من امتهم محمد واتباعه ص والربى الارفع سواء كان في العدد او في المال او في القوة او في الجاه انما يبلوكم الله به يختبركم باتخاذ الايمان او بكون بعض اربى من بعض ليظهر ثبات من يثبت على الايمان ونكث من ينكث وليبينن لكم يوم القيمة عطف على محذوف اى ليظهر سعادة السعيد وشقاوة الشقي وليبين ما كنتم فيه تختلفون ولفظ ما فيه تختلفون ولاية على ع لانها النبأ العظيم الذي هم فيه مختلفون ولو شاء الله لجعلكم امة واحدة ولكن يضل من يشاء ويهدي من يشاء ولتسئلن عما كنتم تعملون تهديد لهم على اعمالهم وتحذير عما اضمروه من عداوة على عليه السلام ولما كان قوله ولكن يضل من يشاء الى اخره مشعرا بالجبر واسقاط العقوبة قال ولتسئلن الاية اشعارا بالاختيار وثبوت العقوبة ولا تتخذوا ايمانكم دخلا بينكم تصريح بالنهي بعد الاشارة اليه تأكيدا واشعارا بعظمه فتزل قدم عن الايمان بعد ثبوتها بالبيعة وافراد القدم مع اقتضاء العبارة جمعها للاشعار بان التابع له اقدام ثابتة في مراتب الاسلام والايمان ولو زلت قدم منها فكانما زلت جميع الاقدام وتذوقوا السوء في الدنيا بما صددتم اهل الارض واهل مملكتكم فان الفاسد يفسد غيره لا محالة والناكث يمنع جميع مداركه وقواه عن سبيل الله التكويني الذي هو طريق القلب والتكليفي الذي هو طريق الولاية والاخرة ولكم عذاب عظيم في الاخرة قد كثرت الاخبار من طريق الخاصة في تفسير الايات من قوله تعالى واوفوا بعهد الله الى قوله ولنجزينهم اجرهم باحسن ما كانوا يعملون بولاية علي عليه السلام ونزولها فيها حين قال النبي صلى الله عليه وآله سلموا على علي عليه السلام بامرة المؤمنين وامرهم بالبيعة معه ولا تشتروا بعهد الله بيعتكم محمدا ص او بيعة علي عليه السلام ثمنا قليلا من اعراض الدنيا واغراضها بان تنكثوا بيعة علي عليه السلام خوفا من فوت الجاه وطمعا في الرياسة كما كان حال المنافقين او طمعا في جيف الدنيا كما كان حال المرتوسين انما عند الله مما ادخره لعباده الموافقين من نعم الجنان هو خير لكم ان كنتم تعلمون علمتم انه خير لكم ما عندكم ينفد تعليل وما عند الله باق ولنجزين الذين صبروا على عهدهم ولم ينكثوا اجرهم باحسن ما كانوا يعملون يعني نجزيهم بجميع اعمالهم جزاء احسن اعمالهم واحسن الاعمال هو الذي كان على تذكر من الله ومن الولاية بمراتب التذكر من اللساني والقلبي الصوري والملكوتي والحقيقي الحقي بل الاحسن هو نفس الولاية وهذه الاية ارجى اية للتابعين فطوبى لمن صبر على بيعته وقد مضى في مطاوي ما اسلفنا تحقيق الجزاء باحسن الاعمال واسوئها من عمل صالحا اى عملا واحدا صالحا اى عمل كان وقد مر مرارا ان العمل الصالح الحقيقي هو الذي يكون مرتبطا بالولاية او المراد بالتنكير التفخيم اى من عمل صالحا عظيما هو اصل جميع الصالحات وهو عمل صالحا عظيما هو اصل جميع نفس الولاية من ذكر او انثى وهو مؤمن التقييد به للاشارة الى ان صورة العمل من غير ارتباطها بالولاية التي هي الايمان غير معتبرة في الحكم مثل الاعمال التي كانت للاول والثاني فلنحيينه حيوة طيبة الحيوة الطيبة هي ما تكون خالية عن شوب الالام في الدنيا والاخرة وقد فسرت في الاخبار بالقنوع بما رزقه الله والرضا به ولنجزينهم اجرهم باحسن ما كانوا يعملون لما كان هذه بشارة كاملة للتابعين كرره تأكيدا فاذا قرأت القرآن جواب شرط محذوف يعني اذا كان اتخاذ الايمان دخلا سببا لان تزل القدم وان يذاق السوء والعذاب والصدق في الايمان والصبر عليها سببا لان يجزى الله جميع الاعمال بجزاء احسن الاعمال فاذا قرأت القرآن الذي هو صورة شروط العهود والايمان وتذكرتها فاستعذ بالله فعلى هذا يكون الخطاب عاما لكل من يتأتى منه الخطاب او خاصا على طريقة اياك اعني واسمعي يا جارة من الشيطان الرجيم فان الاستعاذة لها اثر عظيم في منع الشيطان سيما اذا كانت بالفعل والحال او بالقول قرينا للفعل والحال وبهذه الاية تمسك من قال بوجوب الاستعاذة القولية او استحبابها في اول القراءة ولذلك ضمن قرأت معنى اردت القراءة وقد مضى في اول فاتحة الكتاب تفصيل تام للاستعاذة وكيفيتها انه ليس له سلطان على الذين امنوا بالبيعة العامة او الخاصة وعلى ربهم يتوكلون بالاستعاذة به والتوكل عليه انما سلطانه على الذين يتولونه ولا يؤمنون بالله والذين هم به مشركون يعني بعد الايمان او العطف من قبيل عطف الاوصاف المتعددة لذات واحدة وقد مر مرارا ان الشيطان كان لعبا لشأنه وان الله اسم لذاته تعالى بحسب مقام معروفيته ومقام المعروفية باعتبار وجهته الى الغيب يسمى الله وباعتبار وجهته الى الخلق يسمى عليا وفي الاخبار ان الشيطان يتسلط من المؤمن على بدنه ولا يتسلط على دينه وفي خبر ليس له ان يزيلهم عن الولاية

فاما الذنوب واشباه ذلك فانه ينال منهم كما ينال من

من غيرهم وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ آية من القرآن مكان آية منه بنسخ الاولى او حكما من الاحكام مكان حكم آخر فانّ الاحكام كلّها آيات لطيفة
وعلمية فى نظام الكلّ او آية مكان آية اخرى بمحو الاولى واثبات غيرها او آية من الآيات العظمى مكان آية اخرى بجعل علىّ عليه السلام
بدلاً منك فى اخبار الله اياهم بذلك وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنَزِّلُ من حيث حكمه ومصالحه قَالُوا اى الكفّار او منافقوا امّتك إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ وليس ذلك بالحقّ
ووحى من الله بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ جواز النسخ والتبديل وكيفيته والمصلحة فيه قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ اى جبرئيل فانّه من الارواح واضافه الى القدس
لتنزهه عن شوائب النقص او المراد بروح القدس الملك الّذى هو اعظم من جبرئيل لم يكن مع احد من الانبياء عليهم السلام وكان مع محمّد صلّى الله
عليه وآله وقد اسلفنا انه ربّ النوع الانسانى مِنْ رَبِّكَ حقّ العبارة ان يقال من ربّى لكنّه عدل الى الخطاب امّا لانه مستأنف من الله تعالى
غير محكىّ بالقول بتقدير نزّله اى نزّله من ربّك ولفرض المحكىّ بالقول غير محكىّ بالقول ومثله كثيراً ما يقع فى المحكىّ بالقول ولانّ خطاب من ربّك
للنبىّ محمّد صلّى الله عليه وآله والكلّ من يأتى منه الخطاب وللشيطان المفسّر بالثانى يعنى قل للشيطان المنكر للولاية نزّله روح القدس من ربّك
بِالْحَقِّ والضمير فى نزّله للتبديل او راجع الى خصوص ولاية علىّ ع يؤيّد التفسير الاخير للآية المبدلة لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ هذا ايضاً
يؤيّد التفسير الاخير للآية فانّ الولاية هى التى يثبت بها ايمان المؤمنين وهى الهدى والبشرى للمسلمين وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِسَانُ
الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ يضيفون ويميلون قولك الى تعليمه أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ قيل كانوا يقولون انّما يعلّمه ابو فكيهة مولى ابن الحضرمى كان
اعجمىّ اللسان وآمن بالنبىّ ص وكان من اهل الكتاب قيل كانوا يقولون انّما يعلّم النبىّ ص بشر يقال له بلعام وكان قيناً روميّاً نصرانيّاً وقيل ارادوا به سلمان
الفارسى ره وقيل ارادوا به غلامين نصرانيين إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ جواب لسؤال مقدّر كأنّه قيل فما لهم لا يفطنون ولم يجدوا ان القرآن
الّذى هو لسان عربىّ مبين الى الاعجمى فقال لانّهم لا يؤمنون بآيات الله ومن لا يؤمن بآيات الله لا يهديه الله الى التفطّن بدقائق القول ومفاسده وَلَهُمْ عَذَابٌ
أَلِيمٌ إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ لا انت فهو ردّ لقولهم انّما انت مفتر وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ لا انت مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ
اسلامه او ايمانه الخاص إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ على الكفر القولى اى الّا من كفر قولاً بالاكراه وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا اذعن بالكفر واعتقده
واطمأنّ عليه فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ روى انّ الآية نزلت فى عمّار ره لانّه اكرهه مشركوا مكّة واكرهوا ابويه على الكفر والبرائة من محمّد
فأبى ابواه فقتلوهما وتبرّأ عمّار بلسانه وورد فى الاخبار تحسين ابويه فى اختيار القتل وتحسينه فى اختيار البرائة اللسانية على اختيار القتل ذَلِكَ
الارتداد بعد الاسلام او الايمان بِأَنَّهُمُ اسْتَحَبُّوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ فاختاروها او زعموا انّه انفع بالحيوة الدنيا وكفروا بالوجهة الاخرويّة
وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ الى الثبات فى الايمان أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ فلا يدركون من المعقولات والمسموعات
والمبصرات ما لاجله ادراكها وقد سبق فى اوّل البقرة تحقيق تامّ لطبع القلب والسمع والبصر وَأُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ الكاملون فى الغفلة لغفلتهم
عمّا لاجله يكون جملة التذكرات وهو الله والآخرة بخلاف غفلات المؤمنين والمسلمين لَا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَاسِرُونَ لانّهم بذلوا لطيفتهم
الانسانيّة التى كانت بضاعة لهم لتحصيل النعيم الابدىّ وحصّلوا امتاعاً فانياً مستعقباً العذاب الابدىّ وقد مضى بيان لا جرم ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا
مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا مقابل من كفر بالله الخ وثمّ للاشارة الى تفاوت الفضيلتين والتباعد بينهما والمعنى انّ ربّك للذين هاجروا بعد الايمان او قبله
من بعد ما فتنوا والهجرة اعمّ من الهجرة الصوريّة كما ورد انّ الآية فى عمّار رضى الله تعالى عنه والهجرة الحقيقيّة اى هاجروا من دار الشرك الى دار
الاسلام ومن دار النفس الى اعلى مراتبها وهو الصدر ومن دار الاسلام الى دار القلب وهى دار الايمان ثُمَّ جَاهَدُوا فى سبيل الله بالجهاد الصورىّ
او فى سبيل الولاية وسبيل القلب بالجهاد الباطنىّ وَصَبَرُوا على الجهاد ولم يفرّوا من الاعداء فى الظاهر والباطن إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا بعد المهاجرة
وفائدة التأكيد التصريح بانّ المغفرة والرحمة انّما تكونان بعد الهجرة ولو بعد الشروع فيها وامّا قبلها فليس للانسان الّا الاستبصار بمعايبه
والانزجار من منقصاته وهو باعث على الهجرة والهجرة على المغفرة والرحمة لَغَفُورٌ يستر عن نظر الناظرين الجيف النتنة التى كانت مع المهاجرين بمقامه
فى دار نفسه المشركة رَحِيمٌ بعد المغفرة بالتفضّل عليه واستبدال الجيف بالصور الطيّبة من نعيم الجنان وحورها وغلمانها يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ ظرف لغفور
او رحيم او كليهما على سبيل التنازع او ظرف لرحيم لانّ المغفرة تكون قبل الوصول الى القيمة او مستأنف مقدّر باذكر تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا عن
ذاتها بالاعتذار فى الخلاص عن النار وطلب مقام الابرار وَتُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ عين مَا عَمِلَتْ على تجسّم الاعمال وجزاء ما عملت وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ بنقص الثواب
او زيادة العقاب وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لتنبيه المنعمين الكافرين بانعم الله قَرْيَةً حال قرية كَانَتْ آمِنَةً من كلّ ما يخاف من بطش الاعداء وضيق
المعيشة وآلام الابدان وغموم النفوس مُطْمَئِنَّةً لا يزعج اهلها مزعج يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا واسعاً مِنْ كُلِّ مَكَانٍ ما يوجد فيه ويحتاج القرية
اليه فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ بالغفلة عن المنعم والبطر بالنعم بدل الخضوع للمنعم فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ جزاء لكفرانهم وبطرهم والجوع امّا
استعارة بالكناية او قرينة للاستعارة التحقيقيّة فى اللباس او تشبيه من قبيل لجين الماء وكذا الاذاقة امّا استعارة تحقيقيّة او ترشيح
لاستعارة الجوع بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ من الكفران والبطر وقد ذكر فى الاخبار انّ هذه القرية كانت كثيرة النعم حتّى كانوا يستنجون بالعجين ويقولون انّه الين

فاجدبت حتى احتاجوا الى اكل ما يستنجون به وقتلهم جائعهم ولقد جاءهم رسول منهم فكذبوه فاخذهم العذاب وهم ظالمون فكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا واشكروا
نعمت الله ولا تكفروا ولا تبطروا كما كفرت اهل تلك القرية ان كنتم اياه تعبدون انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير
الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فان الله غفور رحيم قد سبق فى سورة البقرة وفى غيرها تفسير الاية وان الحصر بالاضافة الى ما قالوا من
حرمة البحيرة والسائبة وغيرهما وليس مطلقا حتى يرد الاشكال بلزوم تحليل المحرمات ولا تقولوا لما تصف السنتكم الكذب قرء بالرفع صفة
لالسنتكم وقرء بالنصب مفعولا لتقول او تصف ولفظ ما موصول اسمى او حرفى او موصوف وقوله هذا حلال وهذا حرام مفعول
لا تقولوا على بعض الوجوه او بدل من الكذب على بعض الوجوه او مفعول تصف على بعض الوجوه لتفتروا بالتنهى الى الافتراء على الله
الكذب ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون متاع قليل يعنى ما يقصدونه من هذا القول متاع قليل ولهم
عذاب اليم فى الاخرة ولا ينبغى للعاقل ان يطلب المتاع القليل المستعقب للعذاب الاليم نسب الى الصادق ع انه قال اذا اتى العبد بكبيرة
من كبائر المعاصى او صغيرة من صغائر المعاصى التى نهى الله عنها كان خارجا من الايمان وساقطا عنه اسم الايمان وثابتا عليه اسم
الاسلام فان تاب واستغفر عاد الى الايمان ولم يخرجه الى الكفر والجحود والاستحلال فاذا قال للحلال هذا حرام وللحرام هذا حلال ودان
بذلك فعندها يكون خارجا من الايمان والاسلام الى الكفر وكان بمنزلة رجل دخل الحرم ثم دخل الكعبة فاحدث فى الكعبة حدثا فاخرج عن الكعبة
والحرم فضربت عنقه وصار الى النار وعلى الذين هادوا حرمنا ما قصصنا عليك من قبل فى قوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر الاية
وما ظلمناهم بتحريم ما حرمنا عليهم بل صاروا مستحقين للمنع والتحريم كما فى قوله فبظلم من الذين هادوا حرمنا الاية ولكن كانوا انفسهم يظلمون ثم ان
ربك الاية ثم لتفاوت الجملتين من حيث ان الاولى للتشديد والتغليظ والثانية للتلطف واظهار الرحمة للذين عملوا السوء بجهالة اى بجهالتهم
باضرافهم عن دار العلم ودخولهم تحت حكم الجهل ثم تابوا ورجعوا عن مقام الجهل وندموا على ما وقع منهم من بعد ذلك واصلحوا استدراك ما فات منهم
من حقوق الناس وما فات منهم او لزمهم من حقوق الله ان ربك من بعدها من بعد التوبة لغفور رحيم تكرار ان ربك مثل ما سبق
ان ابراهيم كان امة قد مضى ان الامة تقع على الواحد والجماعة والمأموم والامام قانتا لله خاضعا له حنيفا مسلما او خالصا وقد
ذكر فى الاخبار انه كان على دين لم يكن عليه غيره فمكث ما شاء الله حتى انس الله باسمعيل واسحق فصاروا ثلثة ولذلك قال ان ابراهيم
كان امة ولو كان معه غيره لاضافه اليه ولم يك من المشركين وهو تعريض بقريش لانهم زعموا انهم على دين ابراهيم ع شاكرا لانعمه
اجتبيه وهديه الى صراط مستقيم وآتيناه فى الدنيا حسنة الحسنة فى الدنيا هو الاطمينان بذكر الله والانس بالله بحيث لا يكون شيئ من
قضاء الله مكروها عنده ويستتبع ذلك سهولة المخرج والالتذاذ فى الطريق الى الله ومحبة الناس وحسن الصيت وطيب العيش والتمتع بالاولاد
والبركة بالكثرة والسلامة من آفات الاخرة فى الاعقاب فقد كان كل ذلك لابراهيم ع وانه فى الاخرة لمن الصالحين الذين لا فساد فى وجودهم
وهم الذين حصلوا جميع ما يمكن للانسان من الكمالات ثم اوحينا اليك يا محمد ص ان اتبع ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين الملة هى صورة
احكام القالب المرتبطة باحكام القلب ماخوذة من صاحب احكام القلب والقالب كما ان النحلة هى تلك الصورة غيرها ماخوذة من صاحبها بشرائطها
المقررة عندهم ونحلا ثم لتراخى زمان الوحى عن زمان ابراهيم ع وللاشارة الى ان اتباع محمد ص شرف لابراهيم ع ولا وصف له اشرف منه وللاشارة
الى ان حكاية هذه الحال اعلى درجة من حكاية حال ابراهيم ع وعن الصادق ع لا طريق للاكياس من المؤمنين اسلم من الاقتداء لانه المنهج الاوضح قال الله
عز وجل ثم اوحينا اليك ان اتبع ملة ابراهيم حنيفا فلو كان لدين الله مسلك اقوم من الاقتداء لندب اولياءه وانبياءه اليه انما جعل
السبت تحريما على الذين اختلفوا فيه كانه كان فى قلبه او فى قلب من امن به شيئ من الامر باتباع ملة ابراهيم ع وترك تعظيم السبت لانه كان عيد اليهود بامر
موسى ع كما ان الاحد كان عيد النصارى فرفع ذلك بقوله انما جعل السبت الاية فليكن بالامة والمؤمنين وان ربك ليحكم بينهم يوم القيمة فيما كانوا
فيه يختلفون فان اليهود اختلفوا فى السبت بان حرموه ثم استحلوه فلعنهم الله ومسخهم وقيل ان المراد بالذين اختلفوا فيه اليهود والنصارى اختلفوا بان
قال اليهود السبت اعظم الايام لان الله فرغ من خلق العالم فيه واستراح وقال النصارى الاحد اعظم الايام لابتداء خلق العالم فيه ادع الى سبيل
ربك كلام منقطع عن سابقه ولذلك لم يات باداة الوصل والمراد بسبيل الرب دين الاسلام او اعظم اركانه وهو الولاية بالحكمة و
الموعظة الحسنة وجادلهم بالتى هى احسن الحكمة مفسرة بالتشبه بالاله علما وعملا بمعنى الاطلاع على دقائق العلوم التى يعجز عن مثلها
البشر والقدرة على دقائق الاعمال التى يعجز عن مثلها امثاله بالفارسية خورده بينى وخورده كارى وهو شان الولاية والمراد بها
ههنا الدعوة من طريق الباطن بالتصرف فى المدعو بحسب استعداده ومن طريق الظاهر بحسب اقتضاء حاله باظهار التجارب واطلاعه بالخواطر و
الخبايا الا ان يخرجه ذلك الى الحق والموعظة الحسنة هى اظهار ما كان نافعا للمدعو لطلبه وما كان ضارا له لتجنبه بحيث يرى المدعو ان الداعى ناصح له
وطالب لخيره وهو شان النبوة والمجادلة الحسنة هى الزام الخصم بالحجة والبرهان او بما هو مسلم عنده وعند غيره سواء اعتقد البرهان ام لا وهكذا اشبه

الى غير المجادلة فى الاخبار فهى اعم مما اصطلح عليه المنطقيون وهى شأن الرسالة فان الرسول مأمور بالجام الخلق فى الدين ولو بالسيف ولما كان الرسول ص صاحب الشؤن الثلثة والخلق على طبقات ثلث مستعدة لتصرف الولى ع وقابل لنصح النبى ص ومعاند محتاج الى الالزام الى الكل تتخصص بصورة احوال صاحب ثالث الطبقات امر الله تعالى النبى ص بالدعوة الثلث والمجادلة الغير الحسنة كما فى الاخبار ان تجحد حقا يدعيه الخصم ولتوى اطلاع عليه لالزامه او تضعف عن مقاومته بالحجة فتجادله وتضعف حجته على اهل دينك وتضعف قلوب المسلمين وضعفائهم اِنَّ رَبَّكَ هُوَ اَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ اَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ يعنى انك مأمور بالدعوة العامة فلا تتوان فى الدعوة تفكرا فى انها تنفع ام لا وَاِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ يعنى ان عاقبتم قصاصا واتى بلفظ الشك للاشعار بان المؤمن لا ينبغى له القصاص بل شأنه العفو واقدامه على القصاص كالمشكوك وهذا لمن لم يترق عن مرتبة النفس وفى قوله وليعفوا وليصفحوا المرء عرج منها الى مقام القلب وفى قوله والله يحب المحسنين لمن اتصف بصفات الروح وبعبارة اخرى الاول لمن قبل الرسالة والثانى لمن قبل النبوة والثالث لمن قبل الولاية وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ يعنى ان صبرتم عن القصاص والمراد من الصبر العفو وكظم الغيظ الذى ذكر فى الآيات الاخر كان الرضا بمنزلة الصفح وفوق كل المراتب الاحسان الى من اساء وبرد ول الآية كما فى الاخبار فى غزوة احد ان المشركين مثلوا من قتلى المسلمين فقال المسلمون لئن اذانا الله عليهم لنمثلن باخيارهم او قال النبى ص حين حضر حمزة ورأى ما فعل به وبكى لئن امكننى الله من قريش لامثلن بسبعين رجلا منهم فنزل عليه جبرئيل فقال وان عاقبتم الآية لكن مضمونها عام وَاصْبِرْ لما كان المؤمنون الغير الخارجين من دار النفس غير مطلقين للاذى مبادرين الى القصاص قال فيهم على طريق المداراة ولئن صبرتم بخلاف محمد ص ولذلك امره ص صريحا بالصبر ثم للاشعار بان التمكن من الصبر انما هو نعمة من الله لا من البشرية مقتضية للانتقام قال وَمَا صَبْرُكَ اِلَّا بِاللّٰهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ اى على اصحابك بما فعل بهم من القتل والمثلة بناء على نزول الآية او ولا تحزن على الضالين الماكرين بك ولعلى ع او للمؤمنين وَلَا تَكُ فِى ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ فى حق اصحابك وفيك او فى على ع وهذا اشارة الى الصفح وتطهير القلب عن الحقد على المسيء اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وهم اصحابك او انت واتباعك او على ع واتباعه فلا تك فى ضيق مما فعل باصحابك فان لهم الزلفى عند الله او لا تك فى ضيق مما يحتالون فانهم لن يصلوا بضرر اليك والى على ع او الى اتباعه وهو تعليل للسابق والمعنى ان الله مع الذين اتقوا عن الضيق والحزن او الحقد على المسيء وهو اشارة الى آخر مراتب العبودية والتقوى الحقيقية التى هى الفناء التام فى الله والسير بالحق فى الحق وقد ذكر فيما سبق ان لله مع عباده ومخلوقاته معيتين معية هى من صفات الرحمة الرحمانية وهى عامة ومعية هى من صفات الرحمة الرحيمية وهى خاصة وهذا النوع من المعية هو المراد فى امثال المقام وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ ذوو حسن وهو الولاية او محسنون الى المسيء اليهم فالآية كما اشير اليه فى اول تفسير السورة اشارة الى مراتب الانسان من اول مقام الاسلام الى آخر كمال الانسان فان قوله فان عاقبتم الى قوله لئن صبرتم اشارة الى اولى مراتب الاسلام وقوله ولئن صبرتم الى قوله الا بالله اشارة الى ثانيتها من مقام العفو وكظم الغيظ وقوله ولا تحزن عليهم الى قوله مما يمكرون اشارة الى ثالثتها من مقام الصفح وتطهير القلب عن الحقد على المسيء وقوله ان الله مع الذين اتقوا اشارة الى آخر مقام التقوى وهو مقام الفناء التام وهو الفناء عن الفناء وقوله والذين هم محسنون اشارة الى آخر مقامات الانسان وهو مقام البقاء بعد الفناء ولو كنت متذكرا لما اسلفنا لك من بيان الاسفار الاربعة للسلاك واصطلاح الصوفية الصافية فيها امكنك التفطن بكون الآيات اشارة الى الاسفار الاربعة والله ولى التوفيق

سورة بنى اسرائيل

مكية كلها وقيل سوى خمس آيات ولا تقتلوا النفس وانه ولا تقربوا الزنا واولئك الذين يدعون وانه اقم الصلوة وآت ذا القربى حقه وقيل مكية الا ثمان آيات وان كادوا ليفتنونك الى قوله وقل رب ادخلنى

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ

سُبْحَانَ الَّذِى اَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا بعض ليل مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اِلَى الْمَسْجِدِ الْاَقْصَى الذى فى بيت المقدس او الى المسجد الاقصى الذى هو فى السماء الرابعة المسمى بالبيت المعمور الذى المسجد الاقصى مظهره وهو ملكوته كما ان المسجد الحرام مظهره وهو ملكوته والسرى والاسراء بمعنى وهو السير بالليل فذكر الليل بعده مبنى على التجريد او التأكيد وتعديته بالباء فقط وليس من قبيل الجمع بين التعدية بالباء والهمزة اَلَّذِى بَارَكْنَا حَوْلَهُ فان حول بيت المقدس الشام ومصر وكلاهما ممتازان عن سائر البلاد بكثرة النعم من كل جنس والبيت المعمور الذى هو فى السماء الرابعة معلوم كثرة بركات ما حوله اعلم ان الآية اشارة الى معراج الرسول ص وقد اختلف الاخبار فى كيفيته وسيره ص ومقامه مع اتفاقها على وقوعه وانه من معجزاته وقد اختلف فى انه ببدنه الطبيعى ام ببدنه المثالى ام بروحه وانكرت الفلاسفة كونه بالبدن الجسمانى الطبيعى لامتناع دخول الجسم الملكى فى الاجسام الملكوتية ولزوم الخرق والالتيام فى السموات وهو محال وقالت المتشرعة اتفاقا لظاهر الاخبار انه كان ببدنه الطبيعى من غير تأويل لوجه صحته مع قوة برهان الفلاسفة على امتناعه وستعرفه ان شاء الله تعالى وانه كما ذكر كان فى الحضرتين كما حيث كان حرارة متجمعة



بابه ولم يسكن حركة حلقة الباب ولم يتمّ انصباب ماء الابريق الّذى سقط حين عروجه بعد رجوعه وكان ما قصّ علينا ممّا راه فى معراجه وقد وقع
منه من الصّلوات والمخاطبات لا يمكن وقوعه الّا فى زمان طويل فلا يمكن التّوفيق واشكل ايضاً بانّه حين بلغ الى مقام القرب خاطبه علىّ
ومدّ علىّ (ع) يده من وراء الحجاب وشاركه فى الغذاء وسدّ الطّريق على (ع) حين سيره وصحابته وكلّ ذلك يدلّ على كون علىّ (ع) اكمل منه (ص)
مع انّه كان تابعاً له (ص) والتّابع لا يكون اكمل من المتبوع وتحقيق ذلك بحيث لا يبقى ريب فى وقوعه ببدنه الطّبيعىّ ولا اشكال ممّا ذكر
يستدعى تمهيد مقدّمة فنقول العالم ليس منحصراً فى هذا العالم المحسوس المعبّر عنه بعالم الطّبع بسماواته وارضيه بل فوقه البرزخ وهو عالم بين عالمى
الطّبع وعالم المثال وله الحكومة على عالم الطّبع والتّصرّف فيه باىّ تصرّف شاء من الاحياء والاماتة وايجاد المعدوم واعدام الموجود وستر المحسوس
واظهار غير المحسوس بصورة المحسوس وطىّ الارض والسّير على الماء والهواء والدّخول فى النّار سالماً وقلب الماهيّات وطىّ الزّمان كما
ورد فى الاخبار انّه قال المعصوم (ع) لنا فى اخسأ فصار كلباً وقال لاخر انت امرأة بين الرّجال فصار امرأة وانكر اخر قلب الماهيّات عند المعصوم (ع)
فصار الى نهر ليغتسل فدخل الماء وارتمس فخرج فراى نفسه امرأة على ساحل بحر قريب من قرية منكورة فدخلت القرية وتزوّجت وعاشت مدّة و
ولدت لها اولاد ثمّ خرجت لتغتسل فى البحر فدخلت الماء وارتمست فخرجت على ساحل النّهر المعهود وهو رجل واذا ثيابه موضوعة كما وضعها
فلبسها ودخل بيته واهله غير شاعرين بغيبته لقصر الزّمان وامثال ذلك ذكر عن التّابعين لهم على الصّدق وهذا من قبيل بسط الزّمان ان
كان وقوعه فى عالم الملك كما نقل انّ امرأة وقع لها ذلك فاخبرت وانكرها جماعة فاتت باولادها بعد ذلك عن بلد بعيد مع انّهم لم تغب
فى بلدها قدر ساعة او من قبيل البسط فى الدّهر من غير تصرّف فى الزّمان ان كان وقوعه فى الملكوت وفوق البرزخ عالم المثال وله التّصرّف فى
البرزخ والطّبع وفوقهما عالم النّفوس الكلّيّات المعبّر عنها بالمدبّرات امراً وفوقه الارواح المعبّر عنها بالصّافّات صفّاً ويعبّر عنها فى لسان الاشراق
بارباب الانواع وارباب الطّلسمات وفوقها العقول المعبّر عنها بالمقرّبين وفوقها الكرسىّ وفوقها العرش وهو سرير الملك المتعالى وهو بين الوجوب
والامكان لا واجباً ولا ممكناً بل فوق الامكان وتحت الوجوب وكلّ من تلك العوالم له الاحاطة والتّصرّف والحكومة على جميع ما دونه واذا غلب احد
من تلك العوالم على ما دونه صار ما دونه محكوماً بحكمه وذهب عنه حكم نفسه ثمّ اعلم انّ الانسان مختصر من تلك العوالم وله مراتب بازاء تلك العوالم
وكلّ مرتبة عالية لها الحكومة على ما دونها من غير فرق كما نشاهد من حكومة النّفس على البدن وقواه لكن تلك المراتب فى اكثر النّاس بالقوّة وما
بالفعل من النّفس المجرّدة الّتى هى بازاء عالم النّفوس ضعيفة غاية الضّعف بحيث لا يمكنها التّصرّف فى بدنها زائداً على ما جبلها اللّه عليه
فكيف بغير بدنها فاذا صار بعض تلك المراتب بالفعل كما فى اكثر الانبياء (ع) والاولياء (ع) او جميعها كما فى خاتم الانبياء (ص) وصاحب
الولاية الكلّيّة (ع) كان لهم التّصرّف فى ابدانهم باىّ نحو شاؤا وفى ساير اجزاء العالم كما ذكر عن الانبياء (ع) والاولياء (ع) من طىّ المكان
والزّمان والسّير على الماء والهواء ودخول النّار واحياء الموتى واماتة الاحياء وقلب الماهيّات وغير ذلك ممّا لا ينكر تمامها [illegible]
دون تواتر الاخبار بمجموعها وان كان احادها غير متواترة واما التّصرّف فى البدن الطّبيعىّ بحيث يخرجه عن حكم الامكان ويدخله فى عالم العرش الّذى
هو فوق الامكان وفوق عالم العقول والملائكة المقرّبين كما ذكر انّ جبرئيل تخلّف عن الرّسول (ص) فى المعراج قال لو دنوت انملة لاحترقت فيختصّ بمن تعدّى عالم
العقول المقرّبين فهو من خواصّ خاتم الكلّ فى الرّسالة والنّبوّة والولاية وهو من خواصّ نبيّنا (ص) لا يشاركه فيه غيره لا نبىّ مرسل ولا خاتم الاولياء (ع)
ولذلك جعلوا المعراج الجسمانىّ بالكيفيّة المخصوصة من خواصّه (ص) ولمّا كان المعراج بتلك الكيفيّة امراً لا يتصوّر فوقه من الممكن وكان لا يتيسّر الّا اذا
غلب العالم الّذى فوق الامكان على البدن الطّبيعىّ ولا يتيسّر تلك الغلبة فى كلّ حين ولكلّ احد وفى كلّ زمان قالوا انّ المعراج للنّبىّ (ص) كان مرّتين مع انّه نسب
الى بعض العرفاء انّه قال انّى اعرج كلّ ليلة سبعين مرّة والمعراج بالرّوح امر يقع لكثير من المرتاضين بل ورد انّ الصّلوة معراج المؤمن اذا عرفت ذلك
فنقول انّه (ص) عرج ببدنه الطّبيعىّ عليه ثيابه ونعلاه الى بيت المقدس ومنه الى السّموات ومنها الى الملكوت ومنها الى الجبروت ومنها الى العرش الّذى هو
فوق الامكان وفى هذا السّير تخلّف جبرئيل (ع) عنه (ص) لانّه كان من عالم الامكان ولم يكن له الطّيران الى ما فوق الامكان لانّ الملائكة كلّ له مقام
معلوم لا يتجاوزه بخلاف الانسان ولم يكن منه ذلك المعراج الّا مرّتين كما فى الاخبار ولا يلزم منه خرق السّموات لارتفاع حكم الملك عن بدنه بغلبة الملكوت ولا
فى عروج البدن الطّبيعىّ الى الملكوت والجبروت لسقوط حكم الملك بل حكم الامكان عنه مع بقاء هيئته الاوّل فى كثرة ما وقع فى المعراج فانّه من بسط الدّهر مع قصر الزّمان
كما قال انّ يوماً عند ربّك كالف سنة ممّا تعدّون وقال ايضاً فى يوم كان مقداره خمسين الف سنة فقدر ساعة من الدّهر بازاء قدر ساعة من الزّمان
يكون كالف ساعة من الزّمان او كخمسين الف ساعة وتكلّم علىّ (ع) ومدّ يده من وراء الحجاب كان بمقام العلويّة لا ببدنه الطّبيعىّ والفضل فى المعراج بان يكون
بالبدن الطّبيعىّ ولذلك كان من خواصّه (ص) لم يشاركه فيه علىّ (ع) واخبار المعراج وكيفيّته وما سمع مذكورة فى المفصّلات ومن هذه الآية يظهر فضل نبيّنا (ص)
على موسى (ع) حيث كان سيره الى اللّه باسراء اللّه وسير موسى (ع) من قبل نفسه ونفى الرّؤية بصفته ابداً بعد مسئلته وحصر الرّؤية فى نبيّنا (ص) بدون مسئلته
يعنى انّ محمّداً (ص) تحقّق بحقيقة السّمع والبصر بحيث لم يكن سمع الّا وهو سمعه ولا بصر الّا وهو بصره وما ذلك الّا بالتّحقّق بحقيقة السّمع والبصر وما ذاك التّحقّق

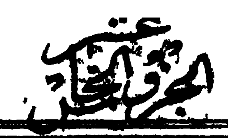
الا التحقق بحقيقة الاسماء والصفات التي تشهدها عن موسى لنريه من آياتنا يعني فان ما رآه ما كان الا تحققا بها وانصارا بحيث لم يكن سمع وبصر
الا هو سمعه وبصره فصار في حال يقال في حقه انه هو السميع البصير فعلى هذا قوله انه هو السميع البصير جواب لسؤال عن حاله (ص) بعد الاسراء كأنه
قيل فما كان حاله بعد الاسراء فقال تحقق بالآيات والاسماء والصفات وصار لهذا التحقق محل الغيب وضميره لله اي ان الله هو
السميع لكنه خلاف ظاهر الآية لفظا وآتينا موسى الكتاب وجعلناه هدى لبني اسرائيل الا تتخذوا قرئ لا يتخذوا بالغيبة على الاصل وبالخطاب
على الالتفات وان تفسيرية او مصدرية تقديرا فقرئها بياء وهما بالخطاب لبني اسرائيل مثل كتبنا البيان ثم على قراءة الخطاب اي لامة محمد (ص) لعظمها
حيث جعلنا بياننا بيان الكتاب لموسى (ع) عدا الاتخاذ محمد (ص) من دون الله وكيلا يعني ان المقصود من ارسال الرسل سابقا ولاحقا كان ان لا
تتخذوا بالامة محمد من دوني وكيلا ذرية من حملنا مع نوح مفعول اول للا تتخذوا وكيلا مفعول ثان له مقدم عليه وحمله على الجمع بجواز حمل
فعيل بمعنى الفاعل على الجمع مفردا او جمعا نحو حسن اولئك رفيقا او نداء او منصوب على الاختصاص او مفعول لفعل محذوف انه كان عبدا شكورا الى جملة
عقيب ذكره تعليلا لجعل الكتاب هدى للذرية وقضينا الى بني اسرائيل اي اخبرنا بني اسرائيل بقضائنا في الكتاب التورية او اخبار النبوة لتفسدن في
الارض مرتين ولتعلن علوا كبيرا فاذا جاء وعد اوليهما وعد عقاب اوليهما بعثنا عليكم عبادا لنا اولي بأس شديد نزلت الآية في بني اسرائيل ومرتي
الافساد بقتل زكريا (ع) وبقتل يحيى (ع) والعلو الكبير استكبارهم وطغيانهم وخروجهم عن طاعة الانبياء (ع) والعقوبة الاولى كانت على يد بخت نصر
وجنوده ورد الكرة عليهم برد بهمن بن اسفنديار اسارتهم وتمليكه دانيال عليهم وتبسطهم في البلاد وتسلطهم على العباد ثانيا والعقوبة
الثانية كانت بتسليط الفرس عليهم مرة اخرى كذا قيل وعلى هذا فقوله عبادا لنا اولي بأس شديد بخت نصر وجنوده فجاسوا خلال الديار
تجسسوا وتفحصوا المواضع الخفية من دياركم للقتل والاسر والنهب وكان وعدا مفعولا حتما ثم رددنا لكم الكرة عليهم على الذين بعثوا عليكم
وامددناكم باموال وبنين وجعلناكم اكثر نفيرا مما كنتم او منهم ان احسنتم يعني قلنا لهم ان احسنتم او ان احسنتم يا قوم محمد (ص) او ان احسنتم
يا بني اسرائيل الحاضرين في هذا الزمان احسنتم لانفسكم وان اسأتم فلها استعمال لها ههنا من باب المشاكلة او اللام بمعنى على فاذا جاء وعد الآخرة
العقوبة الآخرة ليسوؤا وجوهكم متعلق بجاء او متعلق بالجزاء المحذوف والتقدير فاذا جاء وعد الآخرة ليسوؤا اي العباد اولي البأس
وجوهكم بعثناهم عليكم او فاذا جاء وعد الآخرة بعثناهم عليكم ليسوؤا وجوهكم وليدخلوا المسجد مسجدكم الاقصى كما دخلوه اول
مرة وليتبروا ما علوا تتبيرا ليهلكوا مدة علوهم او الذي استولوا عليه عسى ربكم ان يرحمكم بعد ذلك بتقدير القول او خطاب لامة
محمد (ص) لان الآية تعريض بهم او خطاب للحاضرين من بني اسرائيل وان عدتم الى طغيانكم عدنا الى عقوبتكم وهذه عقوبة دنيوية لها امد وانقطاع وجعلنا
في الآخرة جهنم للكافرين حصيرا محصورين فيها او حاصرة لهم مانعة عن الخروج وتذكير الحصير لكونه بمعنى المفعول والتشبيه بالفعيل بمعنى المفعول
وعن ائمتنا (ع) انهم فسروا الافسادتين بقتل علي (ع) وطعن الحسن (ع) والعلو الكبير بقتل الحسين (ع) والعباد اولي البأس بقوم يبعثهم الله قبل خروج القائم
فلا يدعون وترا لآل محمد (ص) ووعد الله بخروج القائم (ع) ورد الكرة عليهم بخروج الحسين (ع) في سبعين من اصحابه عليهم البيض المذهب حين كان
الحجة القائم (ع) بين اظهرهم وتملك الحسين (ع) حتى يقع حاجباه الى عينيه وفسر الاول والثاني وعلي (ع) ويوم الجمل وبني امية وبالقائم (ع) واصحابه على
نحو ظن انه تنزيل الآية وتأويلها ان هذا القرآن يهدي للتي هي اقوم هذا اشارة الى الصورة التدوينية من جملة القرآن او من قرآن الولاية او الى الرسالة
او الى النبوة او الى الرسالة او الى شخص الامام فان كلا من هذه هو المخصوص المعلوم المخلوق وان كان المقصود حقيقة هي الولاية والهداية الدلالة والمراد بالتي هي
اقوم الملة التي هي اقوم ملل الانبياء لكون المنزل عليه اقوم من سائر الانبياء والمنزل لهم اقوم من سائر الامم او الطريق التي هي اقوم من سائر
الطرق من طريق النفس وهي طريق القلب او الطريقة التي هي اقوم من طريق النبوة وهي الولاية وهي المقصود فانها غاية ارسال الرسل وانزال الكتب ولذلك ورد في اخبار عديدة
بالولاية باختلاف اللفظ هذا بالنسبة الى من لم يدخل في الاسلام بعد فهو مستعد للدخول او دخل ولم يدخل في الايمان بالبيعة الخاصة الولوية واما بالنسبة
الى من قبل الدعوة الظاهرة العامة بالبيعة العامة النبوية ودخل في الايمان بالبيعة الخاصة الولوية او بالنسبة الى من لم يدخل في البيعتين ولم يستعد للدخول بانكار
الآخرة حالا او قالا فلا يكون بشارة او انذارا ولذلك عطف على يهدي قوله ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات اي يعملون طبق ما اخذ عليهم في تلك
البيعة ان لهم اجرا كبيرا ويخبر ان الذين لا يؤمنون بالآخرة اعتدنا لهم عذابا اليما او ويبشر الذين لا يؤمنون على ان يكون من عطف الجملة او عطف المفرد
ويكون ذلك بشارة اخرى للمؤمنين ويدع الانسان بالشر دعاءه بالخير يدعو بما هو شر في نفسه وهو لا يعلم انه شر نحو دعائه بما هو خير وهو يعلم
انه خير والدعاء بما لا يعلم انه خير ومرضي الحق مذموم ورسم خط القرآن على اسقاط الواو ومن يدع في الكتابة اشارة الى نقصان دعاء الانسان هذا الدعاء
وكان الانسان عجولا يدعو بما لا يعلم من غير صبر وتروّ وجعلنا الليل والنهار آيتين اي نيّري الليل والنهار وهما الشمس والقمر او ذوي آيتين ويؤيد
هذا التقدير قوله لتعلموا عدد السنين فانه يعلم عدد السنين والحساب باختلاف القمر في الاحوال او جعلنا نفس الليل والنهار آيتين ويكون المحو
عبارة عن نقصان النور وظلمته بهذه العبارة التي ذهب الشامع بحسب الاحتمال اكل مذهب ممكن وهذا من سعة وجوه القرآن ويمكن تطبيق الآية على جميع مراتب

الليل والنهار فانّ الليل والنهار كما مرّ ليسا مختصّين بالمشهودين المحسوسين بل يجريان في جميع مراتب الوجود فانّ الملكوت السفلى بالنسبة الى الملك المنظور
نور وان كانت مجرّدة تجرّدا برزخيّا فهي ليل بالنسبة الى البرزخ والملكوت بالنسبة الى الملكوت العليا ليل والملكوت العليا لاحتجابها بحجاب التقدير بالنسبة الى النفوس
ليل والنفوس لاحتجابها بالتعلّق التدبيري بالنسبة الى الجبروت ليل وكلّ ذلك بجهة الامكان ليل بالنسبة الى جهة الالهيّة وهكذا الامر في العالم الصغير
باختلاف احوال من القبض والبسط والسعة والضيق والفقر والسعة والخوف والامن والغنى جعلنا الليل والنهار في كلّ من مراتبهما ايتين فمحونا اية الليل اي
نور اية هي الليل او اية مضافة الى الليل وهي القمر وجعلنا اية النهار مبصرة اي اية هي النهار او اية مضافة الى النهار ومبصرة من المجاز العقلي او من ابصر اذا
جعل ذا ابصار او من ابصر اذا صار اهله بصراء لتبتغوا فضلا من ربكم غاية لاتيان اية النهار ولتقديم اية الليل المتقدمة طبعا في سلسلة
الصعود وفي انظار ذوي الابصار وهم البشر وتقديم غاية النهار لشرافتها ولانّ غاية الليل اغلبها بهما ولتعلموا عدد السنين والحساب بسبب اختلاف القمر بالنسبة
الى الاوضاع مع الشمس هلالا وبدرا ومحاقا وكلّ شيء فصّلناه تفصيلا يعني ليس انتظام الليل والنهار والشمس والقمر فقط لانتفاعكم بل كلّ شيء في العالم
من المادّيّات الارضيّات والسماويّات والمجرّدات المتقدّرات والمتعلّقات وغير المتعلّقات نظمناه نظما انيقا بحيث يعجز عن ادراك دقائق حكمه ومصالحه
عقول البشر والتفصيل كما يستعمل في التمييز والتبيين يستعمل في التنظيم لانّه نحو تبيين لدقائق الحكم وتمييز لكلّ من الدقائق عن الآخر وكلّ انسان
الزمناه طائره في عنقه الطائر الذي يطير ولمّا كان العرب يتيمّنون بطيران الطائر الى اليمين ويتشاءمون بطيرانه الى اليسار خصوصا بعض الطيور جعل اسما
لمطلق ما يتيمّن ويتشاءم به ثمّ استعمل في مطلق سبب الخير والشرّ والمعنى الزمناه سبب خيره وشرّه في عنقه كانّه قلادة فيه ونخرج له يوم القيمة كتابا مكتوبا بايدي
ملائكتنا ممّا هو عبارة عن الواح نفسه او ما هو خارج عنها يلقيه منشورا اقرأ قائلين اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا محاسبا لا احتاج
لك الى محاسب آخر لكشف الغطاء وحدّة البصر وحضور الاعمال مجسّمة ومكتوبة وشهود الميزان وتطاير الكتاب السجّيني الى اليسار والعلّيّيني الى اليمين من
اهتدى فانّما يهتدي لنفسه ومن ضلّ فانّما يضلّ عليها ولا تزر وازرة وزر اخرى وما كنّا معذّبين حتّى نبعث رسولا في الصغير رسول العقل وفي
الكبير واحدا من الانبياء والاولياء واذا اردنا ان نهلك قرية امرنا مترفيها اي متنعّميها قرئ امرنا مفتوح العين من الثلاثي المجرّد وآمرنا
ممدود الهمزة من باب الافعال وقرئ امرنا بكسر العين من الثلاثي وامّرنا مشدّد العين والكلّ بمعنى كثّرنا ويجوز ان يكون امرنا بفتح العين وآمرنا
من باب الافعال من الامر ضدّ النهي ويكون المعنى امرناهم تكوينا بالفسق ففسقوا فيها او يكون المعنى امرناهم تكليفا بالعبادات ففسقوا ويجوز ان يكون امّرنا
بالتشديد وآمرنا من باب الافعال من امر بتثليث العين بمعنى صار اميرا ويكون المعنى جعلنا مترفيها ولاة عليها ففسقوا وتخصيص المترفين على المعاني
الاوّل لانّ غيرهم ينظرون اليهم فيتبعونهم ولانّهم اقدر واسرع من غيرهم الى الفجور ولانّهم افرغ قلبا واجرء فيكون حيلتهم في ارتكاب الفجور اكثر وانفذ
فحقّ عليها القول بنزول العذاب او الاهلاك بعد فسوقهم فدمّرناها تدميرا وكم اهلكنا من القرون من بعد نوح قيّده ببعد نوح لانّ
القرون التي كانت قبله لم يكن فيهم ما كان فيمن كان بعده او لانّ ما كان فيهم لم يصل الينا كما وصل ما كان فيمن كان بعده يعني اهلكنا كثيرا من بعد
نوح فلا نبالي باهلاك الفاسقين منكم وكفى بربّك بذنوب عباده خبيرا بصيرا فلا تجترئوا على الذنوب لعلم الله بها ومؤاخذته عليها من كان
يريد العاجلة الحاضرة وهي الدنيا ونعيمها بان كان اراده في اعماله متعلّقة بها عجّلنا له فيها ما نشاء لمن نريد بدل من له بدل البعض و
تقييد التعجيل للاشارة الى انّ ذلك منوط بمشيّة الله لا بارادة المريد وهمّته على ما يريد ليس كلّ مريد يصل الى مراده ولا من يصل يصل الى تمام مراده
ثمّ جعلنا له جهنّم يصليها مذموما مدحورا مطرودا عن الجنّة معنى الآية من كان يريد ثواب الدنيا بعمل افترضه الله عليه لا يريد به وجه الله و
الدار الآخرة عجّل له ما يشاء الله من عرض الدنيا وليس له ثواب الآخرة ومن اراد الآخرة وسعى لها سعيها اللائق بها لا السعي الذي زعموا بآرائهم
انّه سعيها وجعل الفريقين مختلفين في الشرط والجزاء للاشعار بانّ استحقاق العذاب انّما هو بصيرورة ارادة العاجلة سجيّة لا بارادة ما
واحدة جزئيّة واستحقاق الثواب انّما هو بارادة واحدة جزئيّة وسعي واحد بشرط الايمان ولهذا المعنى اشار تعالى بقوله لها ما كسبت
وعليها ما اكتسبت وللاشعار بانّ استتباع صور الاعمال الحسنة لتحصيل اجزاء الدنيا عرضيّة محتاج الى الجعل بخلاف استتباعها
لغاياتها وهو مؤمن قيّده بالايمان وهو الولاية التي تحصل بالبيعة الخاصّة الولويّة لانّ العامل بدون الولاية لا اثر له ولا فائدة فيه كما ورد لو
انّ عبدا عبد الله تحت الميزاب سبعين خريفا قائما الليل صائما نهاره ولم يكن له ولاية لاكبّه الله على منخريه في النار فاولئك كان
سعيهم مشكورا مجزيّا عليه كلّا نمدّ هؤلاء وهؤلاء بدل تفصيلي من كلّا من عطاء ربّك المضاف وهو الولاية المطلقة او هو النفاث من الكلم
الى الغيبة او هو استيناف خبر مبتدء محذوف كانّه قيل من اي شيء كان الامداد من استحقاقهم او من فضل الله فقال ذلك من عطاء ربّك وما كان
عطاء ربّك من القوى والمدارك وما يحتاج المحسن والمسيء اليه من الارزاق والملبوس والمسكون والاسباب التي يتوسّل بها الى التعيّش والاعمال الحسنة
والسيّئة محظورا ممنوعا انظر كيف فضّلنا بعضهم على بعض لتتنبّه للتفاضل في الآخرة وللآخرة اكبر درجات يعني اكثر درجات واعظم درجات
بحسب نفسها من درجات الدنيا واكبر تفضيلا بالاضافة الى تفضيل درجات الدنيا لا تجعل مع الله الخطاب عامّ لكلّ من يتأتّى منه الخطاب او

خاص بهمة فى اللفظ على اياك اعنى واسمعى ياجاره او على طريق سريان خطاب المتبوع الى الاتباع او سريان خطاب الكل الى الاجزاء يعنى لا تجعل مع الله
فى الالهية والعبادة او الطاعة او الوجود ولا تجعل مع الله بحسب مظاهره الذين هم مظاهر الولاية الها آخر فتقعد فتبقى فان القاعد يبقى متاخرا عن الرفقة
مذموما بذمات الله وخواصه مخذولا عن نصرة الله ونصرة خواصه وقضى ربك تكوينا كامر تكليفا او امر تكوينا وتكليفا على استعمال القضاء
بمعنى ايصال الامر الى المأمور سواء كان بنحو التكوين او التكليف لكنه فى امر التكوين لا يقع التخلف وفى امر التكليف قد يقع التخلف وثبت فى
عالم قضائه ان لا تعبدوا الا اياه ان مصدرية او نافية او ناهية او مفسرة ولا ناهية والمعنى قضى ربك ان لا يقع منكم عبادة تكوينا الا له
او ان لا يقع ولا يصح تكوينا واختيارا ولا يصح اختيارا وتكليفا منكم عبادة الا له اعلم ان الله تعالى منزه عن المثل والثانى ولكن له المثل الاعلى و
الانسان مثل اعلى له تعالى فمثل الحق تعالى فى العالم الكبير بأملاكه وافلاكه وارضه ومواليده مثل النفس الانسانية فى العالم الصغير بقواها العالية و
الدانية وارواحها الحيوانية الشهوية واعضائها الارضية وصورها الذهنية فمثل الصور الذهنية بالنسبة الى النفس مثل الملائكة المقربين الذين لا
شأن لهم الا التعلق الصرف لا انانية لهم ولا استقلال بوجه من الوجوه ومثل القوى المدركة والمحركة مثل النفوس وعالم المثال ومثل الاعضاء
مثل عالم الطبع وكما انه ليس للصور الذهنية شأن الا الانقياد الصرف والعبودية المحضة كذلك ليس للملائكة الا الانقياد والعبودية وكما ان الاعضاء
اذا كانت سليمة غير مؤفة شأنها الانقياد للنفس والعبودية لها كذلك عالم الطبع بشراشره اذا كان سليما شأنه الانقياد والعبودية وكما ان الاعضاء
اذا طرء عليها الآفة قد تخرج عن انقياد النفس كذلك اجزاء العالم اذا كانت مؤفة بآفة اضلال الشيطان او بآفة العجب والغرور كما فى افراد الانسان
والشياطين والجن قد تخرج عن انقياد الله وطاعته وكما ان الاعضاء المؤفة الخارجة عن طاعة النفس والمنقادة للطبع بحكم الآفة غير خارجة
عن انقياد النفس مطلقا كذلك اجزاء العالم المؤفة اذا خرجت عن طاعة الله ودخلت فى طاعة الشيطان وعبادته يكون من اجزاء العالم
من الملائكة والسموات والارضيات والشياطين والجن اختيارا كانها عبادة الشيطان او لا من حيث لا تشعر لم تكن خارجة عن طاعة
الله تكوينا ولما كان اجزاء العالم مظاهر لله الواحد الاحد القهار بحسب اسمائه اللطفية والقهرية كان عبادة الانسان لاى معبود كانت عبادة
لله اختيارا ايضا بخلاف طبايع الاناسى فانها ليست مظاهر للنفس الا بوجه بعيد لا يعلمه الا الراسخون ولذلك لم تكن الاعضاء المؤفة
فى حكم الآفة منقادة للنفس عابدة لها مطلقا فالانسان فى عبادتها اختيارا للشيطان كالابليسية وللجن كالكهنة وتابعى الجن والعناصر
كالزردشتية عابدى الهواء والماء والارض وللمواليد كالوثنية وعابدى الاحجار والاشجار والنباتات وكالسامرية وبعض الهنود الذين يعبدون سائر الحيوانات
وكالجمشيدية والفرعونية الذين يعبدون الانسان ويعترفون بالهية الكواكب كالصابئة وللملائكة كاكثر الهنود وللذكر والفرج كبعض الهنود القائلين بعبادة
ذكر الانسان وفرجه كالبعض الآخر القائلين بعبادة ذكر مهادبو ملكا عظيما من الملائكة وفرج امرأته كلهم عابدون لله من حيث لا يشعرون لان كل المعبودات
مظاهر له باختلاف اسمائه ولذلك قال اگر مؤمن بدانستى كه بت چيست يقين كردى كه دين در بت پرستى است اگر كافر ز بت آگاه بودى چرا در دين خود گمراه
بودى وقال المولوى المعنوى قدس سره ساخت موسى قدس در باب صغير تا فرود آرند سر قوم زحير زانكه جباران بدند و سرفراز دوزخ آن باب صغير است نياز
انچنانكه حق ز گچ و ز آب و سنگ ازشهان باب صغيرى ساخت هان ساخت سر كين دانكى محراب نيست نام آن محراب ميرو پهلوان چون عبادت بو مقصود
از بشر شد عبادت گاه گردنكش سقر لكن تلك العبادة لما لم تكن بامر تكليفى من الله لم يستحقوا الاجر والثواب عليها بل استحقوا العقوبة والعذاب
فعلى هذا معنى الآية قضى ربك قضاء حتما لا تخلف عنه ان لا يعبد عبد عبادة لشيء من الاشياء الا كانت العبادة له بقضاء وامر التكوينى
وقضى قضاء حتما ان لا يصح العبادة من عابد لمعبود الا اذا كانت باذن من الله وقضى قضاء تكليفيا بان امر على السنة انبيائه ان لا تعبدوا الا اياه
فمن كان فى عبادته ناظرا الى غيره فقد خرج عن قضائه وامره التكليفى ولم تكن العبادة باذنه فلم يصح منه واستحق العقوبة من الله تعالى وبالوالدين وان
تحسنوا او ان احسنوا احسانا اكتفاء بقوله احسانا وهذا غاية التعظيم للوالدين حيث قرن احسانهما من عبادته نفسه والوالدان اعم من الجسمانيين
والروحانيين العلويين والسفليين فان السفليين احسانهما ان تصاحبهما فى الدنيا معروفا كما قال فى قوله تعالى وصاحبهما فى الدنيا
معروفا بالاول والثانى وقد مضى فى سورة البقرة تفصيل وتحقيق تام للوالدين واحسانهما اما يبلغن عندك الكبر الهرم والشيخوخة
احدهما او كلاهما فلا تقل لهما اف لا تتزجر منهما ولا تظهر انزجارك لهما وورد لو علم الله شيئا ادنى من اف لنهى عنه وهو من ادنى العقوق ولا تنهرهما
ولا تقهرهما بان تزجرهما وقل لهما قولا كريما جميلا واخفض لهما جناح الذل مستعار من تذلل الطيور فانها تخفض جناحها عند التذلل من الرحمة
من رحمتك لهما فانهما استحقا بافتقارهما اليك وانت كنت فى غاية الفقر اليهما رحمتك ولا تكتف باحسانك والرحمة لهما بل ادع الله لهما فى
حيوتهما ومماتهما وقل رب ارحمهما كما ربيانى صغيرا عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال رغم انفه ثلث مرات قالوا من يا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ادرك
ابويه عند الكبر احدهما او كليهما ولم يدخل الجنة ربكم اعلم بما فى نفوسكم ان تكونوا صالحين فانه كان للاوابين غفورا وعد على الاحسان
والرحمة بالنسبة الى الوالدين وآت ذا القربى حقه خصه بالتخاطب بعد تعميم الخطاب اشعارا بانه صلى الله عليه وسلم اصل فى هذا الحكم وان اصل الحقوق بيده وان اصل



ذوی القربى هو القرب النسبي كما في بعض الاخبار اعلم ان الانسان ذو مراتب عديدة بحسب بدنه ونفسه وقلبه وروحه وعقله وسره ولكل من المراتب قرابات حقوق بحسب
مراتب القرب منها وله بعضها اقرب من بعضها القريب ولكل بحسبه نسبة حقوق هذا في العالم الكبير ولذلك في عالمه الصغير قرابات من نفسه وقواها المدركة و
المحركة وبدنه واعضائه ولكل منها حق فالقرابات الجسمانية كالعمومة وفروع الاصول حقوقهم ما فرض لهم وبين من الاموال في المواريث ومن تعهد الاحوال
وبشر الوجه وقضاء الحاجات مما قرر في صلة الارحام الصورية والقرابات الصدرية النفسية للداخلين في الاسلام حقوقهم النصح وتعليم الاحكام وبشر
الوجه وتعهد الحال وقضاء الحاجات وستر العيوب وحفظ الغيب وغير ذلك مما قرر في حسن المعاشرة مع المسلمين والقرابات القلبية الايمانية كالمتبائعين
بالبيعة الخاصة الولوية حقوقهم مع ذلك بذل الوسع في خدمتهم والمواسات بالمال والايثار فيما يقتضي الايثار والترحم والدعاء لهم
بظهر الغيب وغير ذلك مما قرر في حق المؤمنين هذا للمسلمين والمؤمنين الذين هم بمنزلة الاخوة في القرابات الجسمانية واما المسلمون بالنسبة الى
النبي ص والمؤمنون بالنسبة الى الامام ع الذي هو كالاب لهم كالاولاد فحقوقهم عليه وحقوقه عليهم مع تلك الحقوق امر آخر وكذلك النبي ص بالنسبة الى خليفته
والامام بالنسبة الى امام بعده حقوقهم غير ذلك فاذا عرفت ذلك عرفت ان تفسير ذي القربى بالقرابات الصورية وبالقرابات الاسلامية وبالقرابات
الايمانية وبالامام ع وباقرباء محمد ص وبآل محمد كلها صحيح وكذا تفسير الحق بالحق المالي بالميراث وبفدك لفاطمة ع وبالتصدق من اصل المال على الاقرباء
وبالمواساة وقضاء الحاجات والحق للاخوة الاسلامية والايمانية وبتعظيم النبي ص والامام ع وبحق الامامة للامام كلها صحيح فاختلاف الاخبار في تفسير
الاية لكثرة مراتبها وتعدد وجوهها والكل صحيح من غير خلاف والمسكين الذي سكنه العجز عن الكسب للقوت وحقه من الزكوة والصدقات او العجز بالشيطان والنفس
عن الامام ع بعد الوصول الى النبي ص او عن السلوك الى الله بعد الوصول الى الامام ع وابن السبيل المنقطع عن بلاده الشاسعة ولم يكن له زاد بالفعل او بالقوة ولو
بالاستدانة او المنقطع عن الامام الشاسع الباطن ظاهرا او باطنا ولا تبذر تبذيرا باعطاء غير المستحق او اعطاء المستحق زائدا عن حقه لما امر بايتاء الحقوق
للمستحقين نهى عن التبذير الذي هو ايتاء غير المستحق وايتاء المستحق زائدا عن الحق الذي هو السرف فان الايتاء من غير تبذير هو الاقتصاد فالتبذير ههنا
اعم من الاسراف وان كان قد يقابله ولما كان الامر بايتاء الحقوق مستلزما للنهي عن التقتير بمفهوم المخالفة اكتفى عنه ونهى صريحا عن السرف ولما لم يخص
ايتاء الحق بالمال الصوري ولا بالقرابات الصورية بل يعم جميع الحقوق وجميع القرابات في العالم الكبير والصغير ورد عن النبي ص انه مر بسعد وهو يتوضأ فقال ما هذا
السرف يا سعد قال افي الوضوء سرف قال نعم وان كنت على نهر جار وورد عن الصادق ع انه سئل افيكون تبذير في حلال قال نعم والسرف ان من كان
على نهر جار وزاد في تخريب القوى على ما يؤدي به الفرض والسنة كان ذلك منه تبذيرا للقوى وتوجيهها الى القوى الحركية من غير استحقاق وان لم يكن سرف وتبذير في
الماء وخلاصته ما يستفاد من الاخبار باختلافها ان انفاق المال والكلام والعلم والحكمة والعرض والجاه او قوة القوى والانفاق على النفس بقواها من
من غير التفات الى امر الله طمعا لها تبذير كائنا ما كان وكل ذلك اذا كان بامر من الله والالتفات اليه امتثال الاقتصاد كائنا ما كان ولذلك ذكر انه لو جعلت الدنيا
كلها لقمة واطعمتها مؤمنا ما كان سرفا ان المبذرين المنفقين في غير طاعة الله وبالغفلة عن امر الله كانوا اخوان الشياطين لان الانفاق
اذا لم يكن بامر الله كان بامر الشيطان فانه يرصد العبد وغفلته عن امر الله فيتصرف فيه ويحكم عليه كما يحكم على شياطينه وكان الشيطان
لربه كفورا عطف كبيان لعلة يعني ان الشيطان كفور لربه والمبذر المنفق من غير التفات الى امر الله كفور لربه فهو اخ للشيطان في الكفورية واما
تعرضن ان تعرض عنهم عمن امرت بايتاء حقوقهم بترك اعطاء مسئولهم لعدم استعدادهم للمسئول او عدم وجدانك مسئولهم حين سؤالهم ابتغاء رحمة
من ربك ترجوها بما يستعدون للمسئول او بما تجد المسئول فيترك الاعطاء واكتفى بابتغاء الرحمة عن عدم الاستعداد وعدم الوجدان لاستلزام عدمهما
لابتغاء الرحمة من حيث انها رحمة والفاقد لها اذا كان لشائبة الوجدان يطلبهما واكتفى بذكر الرحمة عن الاستعداد والسعة لكونهما مصداقا لها
ترجوها فقل لهم قولا ميسورا سماعه لا معسورا سماعه هو القول الذي به يطيب قلوبهم وكان النبي ص لما نزل هذه الآية اذا سئل ولم يكن عنده
ما يعطي قال يرزقنا الله واياكم من فضله ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط عبر عن التقتير والاسراف على سبيل الكناية فان القبض
والاعطاء في الاغلب بقبض اليد وبسطها وهو تاكيد للاول وبيان لغاية الاسراف كما ان قوله ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين بيان لغاية
التبذير كما اشير اليه عند تفسيره فتقعد ملوما محسورا من المال كما ورد في نزوله انه ص كان عنده اوقية من الذهب فكره ان تبيت عنده فتصدق بها
فاصبح ليس عنده شيء وجاء من يسئله ولم يكن عنده ما يعطيه فلامه السائل فادبه الله تعالى او سأله شيء من اللباس كما ورد انه لم يكن عنده شيء فاعطى
السائل قميصه ان ربك يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر فلا تغتم انت على بسط الرزق على نفسك بالامساك ولا على غيرك باعطاء جميع ما عندك فهو تعليل
للنهي عن القبض والبسط انه كان بعباده خبيرا بصيرا فيعلم احوالهم الباطنة ويبصر احوالهم الظاهرة فيعلم مصالحهم ويعطي ما يصلحهم ويمنع ما يفسدهم
ولا تقتلوا اولادكم صرف الخطاب عنه ص الى القوم لانهم المقصودون بالخطاب اصالة خشية املاق اي افلاس من املق اذا افتقر كانوا يقتلون اولادهم بوأد البنات
خوف الفقر نحن نرزقهم واياكم ان قتلهم كان خطأ كبيرا ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة بالغة في القبح وساء سبيلا لانه سبيل الى النار
وقد عد الزنا من اكبر الكبائر وعن النبي ص في وصيته لعلي ع يا علي في الزنا ست خصال ثلث منها في الدنيا وثلث في الآخرة فاما التي في الدنيا



تذهب بالبهاء وتجلب الفقر وتقطع الرزق واما التي في الآخرة فسوء الحساب وسخط الرحمن والخلود في النار ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق باسباب
المقررة في الشرع من الكفر بعد الايمان وتكرار بعض المعاصي التي لها حد بعد مراتب الحد وقتل النفس والزنا بعد الاحصان واللواطة فانما كان الحق هو ولولاه
كامر او اولا ينظهر الحق الاول الحاث انه فالمعنى على هذا لا تقتلوا النفس الا بما طلبه الحق لا بما طلبه انفسكم كما قال المولوي قدس سره انكه او تيغ از پي حق ميزند
ديو خطاب مرحبا بدو بعض صبوا انكه بخشد اكر بكشد رواست نايب است ودست حق است بحد او زمره الانسان من حكم نفسه لم
يدخل في حكم الله او حكم من دخل في حكم الله لا يجوز قتل النفس والحكم بالقتل كان امرا كان الفاعل وكان امرا كان المقتول كما قال المولوي قدس سره
مرد حق نغمه وان زند اما مارمیت اذ رمیت زخم حق بود نه خود وا زده بود ادم غير حق هلاك منع الكاشم ناجيها دوان بحری ننگ اسلم بود امن
بسلام ومن قتل مظلوما غير مستحق للقتل فقد جعلنا لوليه لمن يلي امره من الوارثين حيث لا وارث منهم جميع الورثة سلطانا تسلطا على القاتل بالقصاص
او الرجوع الى الدية واذا جعلنا لولي المقتول سلطانا على القاتل فلا يسرف فيه قتل النفس في القتل بان يقتل من غير استحقاق فانه اسراف
لانه حرك اعضائه وقتل من غير امر من الله وقرئ فلا تسرفوا ولا تسرف خطابا لمريد القتل او المعنى فلا يسرف الولي في القتل بان يقتل اكثر
من واحد بواحد او بمثل المقتص منه او الائمة كما وقع نزلت في قتل الحسين ع والمعنى فلا يكن اسراف في القتل ولو قتل جميع اهل الارض
بالحسين ع كما قيل في الاخبار انه كان منصورا ان المقتول او الولي كان منصورا بتسليط الله وليه ونصرة الحكام وليه والمعنى
التفسير الاول الثالث ظاهر وعلى الثاني يكون تعليلا للنهي نهيا عن الاسراف ان ولي المقتول كان منصورا او قادرا على الاسراف ولا تقربوا مال اليتيم
فضلا عن التصرف فيه الا بالتي هي احسن الا بالخصلة والصفة التي هي احسن خصال القرب للمال وهي حفظه وانماؤه ان كان ممكنا حتى يبلغ اشده فقد
مضى بيان الاشد وانه وقت استحكام جميع القوى والاعضاء واوفوا بالعهد عموما وبعهد الاسلام الماخوذ عليكم في البيعة العامة النبوية خصوصا حتى يؤدي
بكم الوفاء بالعهود عموما الى الوفاء بعهد الاسلام ويؤدي بكم الوفاء بعهد الاسلام الى عهد الايمان الذي يؤخذ بالبيعة الخاصة الولوية والوفاء ان العهد
كان مسئولا يعني بعد تجسيم الاعمال يسئل عن العهد او وفيت ام لا او مسئولا عن حاله فيسئلون عن حال عهودهم او وفيتم بها ام لا واوفوا الكيل الوفاء
والايفاء بمعنى لكن في الايفاء مبالغة اذا كلتم وزنوا الموزون بالقسطاس المستقيم فسر القسطاس في الخبر بالميزان الذي له لسان ولسان ذلك خير في الدنيا
بحسن الصيت والخروج من رذيلة السرقة والخيانة واحسن تاويلا غاية او رجاعا او مرجوعية الى الغايات لان غايته في الدنيا جلب البركة وفي الآخرة
سهولة المحاسبة وحسن المثوبة ولا تقف ما ليس لك به علم لا تتبع مدركا لم يتعلق علم منك به سواء كان الاتباع بالاتيان بالجوارح كالاتيان
بالافعال التي لم تعلم صحتها منك او الاصغاء كالاصغاء الى ما لم تعلم صحة الاصغاء اليه من الاصوات والابصار كطموح النظر الى ما لم تعلم صحة النظر منك اليه
او الاقوال كجريان ما لم تعلم صحة جريانها على لسانك ومنه الافتاء بما لم تعلم اذ لم تعلم صحة الافتاء منك بهذه الآية وامثالها تمسك من منع من الافتاء بالظن
والرأي والقياس والاستحسان ومن منع من تقليد من لم يأذن الله بلا واسطة او بواسطة في امره فان لا بد للمفتي من العلم القطعي بصحة افتائه كالائمة ومن
اجازوه للافتاء وللمقلد من العلم القطعي بصحة تقليد من يقلده اما بنص واجازة صحيحة صريحة في امامته او بصيرة باطنة بحاله واما الذين يستبدون بارائهم
في الاحكام من غير وحي والهام ومن غير اجازة ولو بوسائط من صاحب الوحي او الالهام واتباعهم الذين يقلدونهم ويتبعونهم من غير علم بكونهم صاحب الوحي
والالهام او صاحب الاجازة الصحيحة فهم مقتفون ما ليس لهم به علم وقيل ان المراد بالعلم ههنا اعم من الظن فيشمل الظن بالاحكام من القياس والاستحسان
العقلي والتراجيح وحينئذ لو كان كذلك لكان التعبير بالظن اولى لان النهي عن اتباع ما ليس بظن يستلزم بمفهوم مخالفته الامر باتباع المظنون او المعلوم
بقيا بخلاف النهي عن اتباع غير المعلوم لما كان الافعال والاقوال غير خال من سببية واحد من السمع والبصر والفؤاد لها او اكثر قال في مقام
تعليل النهي ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك المذكورين على استعمال اولئك في العقلاء او كل اولئك الثلثة على استعماله في مطلق
الجمع مذكرا كان او مؤنثا عاقلا او غير عاقل كان عنه مسئولا اي يسئل عنه ما فعل صاحبك به او ما فعلت لصاحبك ما سمعت او ما ابصرت
وما انعقلت وما تخيلت وروي عن النبي ص انه قال ابو بكر منى وعمر مني وعثمان مني فقيل له في ذلك فقرء الآية وروي عن الصادق ع انه قال من نام بعد فراغه
من اداء الفرائض والسنن والواجبات من الحقوق فذلك نوم محمود واني لا اعلم لاهل زماننا هذا اذا اتوا بهذه الخصال اسلم من النوم لان الخلق تركوا
مراعاة دينهم ومراقبة احوالهم واخذوا شمال الطريق والعبد ان اجتهد ان لا يتكلم كيف يمكنه ان لا يسمع الا ما له مانع من ذلك هو النوم وان
النوم احد تلك الآلات قال الله تعالى ان السمع والبصر الآية ولا تمش في الارض مرحا المرح الاختيال الحاصل من شدة الفرح ولذلك فسر
بالاختيال وبشدة الفرح كليهما انك لن تخرق الارض لن تقدر على خرق الارض ولن تقدر على سيرها كلها ولن تبلغ الجبال طولا ولن
تبلغ بعظم جثتك عظمة الجبال او لن تقدر على الصعود الى قللها بجعلك طولا تمييز او حال عن الفاعل او عن المفعول فكانه عاجزا في نفسه فما يدريه
ينبغي له التطاول والاختيال وتعليل للنهي كل ذلك المذكور من الخصال الخمسة والعشرين الى الاربع او الى الاكثر من قوله لا تجعل مع الله الها آخر الى قوله طولا كان
سيئة في الفعل اذا كان منهيا عنه وفي الترك اذا كان مأمورا به وقرء سيئة بالتاء عند ربك مكروها ذلك المذكور من الخصال

ممّا اوحى اليك ربّك من الحكمة العلميّة والعمليّة ولا تجعل مع الله الهاً آخر كرّره للاشارة الى انّ التّوحيد راس الخصال وكما انّه مبدء لها كذلك انّه غايتها
علماً وعياناً وتحقّقاً فالاوّل لتوحيد الوجود والآلهة وهذا التّوحيد الوجوديّ لانّه غاية الغايات ومنتهى النّهايات او الاوّل لتوحيد الآلهة فى نفسها
وهذا التّوحيد هاهنا فى مظهرها الوجوديّ كانّه قال ولا تجعل مع علىّ ع وليّاً آخر فانّه نصّ غاية التّوحيد العلميّ وغاية سائر الخصال العمليّة فتلقى فى جهنّم
ملوماً عند نفسك وعند الله وعند الملائكة وعند النّاس مدحوراً مبعداً من الرّحمة ولمّا كان هذه السّورة نزلت بمكّة ولم يكن الّذين قبلوا الولاية مؤمنين
راسخين لم يغلظ الله تع فى اوامرها ونواهيها بل ابداها على طريق النّصح والملاينة كما روى عن الباقر ع انّه ما نزل بمكّة نزل على طريق ربّ عظ بتعظيم وتخفيف ولم يعد
عليه ولم يتواعد على اجتراح شيء ممّا هو عنه وانذر نهياً عن اشياء حذّر عليها ولم يغلظ ولم يتواعد عليها افاصفيكم ربّكم بالبنين واتّخذ من الملائكة اناثاً ردّ على من قال
انّ الملائكة جميعاً او بعضهم بنات الله كبعض القريش وبعض الهنود انّكم لتقولون قولاً عظيماً باثبات الولد لله وتفضيل انفسكم ونسب [illegible] بكونه والانوثة الى الملائكة
المجرّدة العالية منهما وتوصيفهم بالانوثة الّتى هى اخسّها واثبات الولد الاخسّ لله العلىّ العظيم ولقد صرّفنا فى هذا القرآن اسقاط المفعول للتّعميم يعنى صرّفنا
كثيراً بصرف فى امثال عديدة والفاظ كثيرة كلّما ينبغى ان يذكر لهم من الحجج والحكايات والعبر والمواعظ والاحكام ويحتمل ان يكون الصّيغة للتّكثير المفعول اى صرّفنا
كثيراً من المعانى الّتى ينبغى ان يذكر ليذّكّروا اى ليتذكّروا ويتّعظوا وما يزيدهم الّا نفوراً يعنى انّهم لغاية جهلهم صار ما هو سبب تذكّرهم وتنبّههم سبب نفورهم وهمهم
قل لو كان معه آلهة كما يقولون اذاً لابتغوا الى ذى العرش سبيلاً وضع الظّاهر موضع المضمر للاشعار ببرهان ابطال كون الآلهة معه يعنى انّه مالك العرش
والعرش جملة المخلوقات ومنها ما تفرضونها آلهة فكيف يكونون آلهة معه مع كونهم مملوكين له او انّه صاحب السّرير وصاحب السّرير عبارة عن صاحب الملك و
انكم تسلّمون انّه صاحب السّرير السّلطنة من غير منازع فلو كان معه آلهة لابتغوا اليه سبيلاً بالمنازعة وما سلم له الملك ولمّا كان الملك مسلّماً له فلا آلهة معه وقد
فسّر الآية بانّهم طلبوا التّقرّب الى ذى العرش واستشهدوا على ذلك بقوله اولئك الّذين يدعون يبتغون الى ذى العرش سبيلاً سبحانه وتعالى عمّا يقولون علوّاً
كبيراً تسبّح له اى تسبّح على ان يكون اللّام للتّقوية او تنزّه وجودها من شوب النّقص والعيب للتّقرّب الى الله السّموات السّبع والارض ومن فيهنّ اى ما
فيهنّ لكن اتى بمن تغليباً ولانّ التّسبيح من اوصاف العقلاء فلمّا نسب اليها ناسب ان يأتى بها بلفظ العقلاء او المراد العقلاء فقط وان من شيء الّا يسبّح بحمده تصريح
بالتّعميم بعد التّأدية بلفظ موهم للتّخصيص او تعميم بعد تخصيص وحصر بعد اطلاق وتقييد بالحمد بعد اطلاق فى التّسبيح ولكن لا تفقهون تسبيحهم اعلم انّ الاشياء الّا
بتعيّناتها وتعيّنها فانية فى ذاتها بنفى نقائصها طالبة لكمالاتها والكمال متحرّكة بتحوّلات الكمالات وهى شئون الحقّ الاوّل تعالى وهذا الهرب والطّلب هو تسبيحهم الفطرىّ بتنزيههم
لاسماء الله الّتى هى وجوداتها الفائضة من الحقّ عليها ولمّا كان تنزيه اسماء الله تنزيهه تعالى كان الكلّ منزّهاً لله ومنزّهاً لانفسهم للتّقرّب الى الله ولمّا
كان كلّ موجود امكانىّ زوجاً تركيبيّاً من مهيّة الامكان ووجود التّعلّق الفقرىّ وبعبارة اخرى لمّا كان لكلّ موجود طبيعىّ جهة ملكيّة وجهة ملكوتيّة كانت
الاشياء الطّبيعيّة ان كانت صامتة غير شاعرة بالشّعور التّركيبىّ بملكها ناطقة بملكوتها بلسان فصيح بل افصح من اللّسان الملكىّ الانسانىّ وتجلّى بانّا منه
شاعرة بالشّعور التّركيبىّ بل ادراكاً من الانسان فكان الاشياء بملكوتها مسبّحة لله بلسان فصيح شاعرة بالحمد ونواهيه مبادرة الى امتثالها من غير
عصيان وتوانٍ لكن لا يسمع اصواتها ولا يدرك ادراكها آلات الاصماخ والابصار الحيوانيّة بل يختصّ بسماعها وادراك ادراكها الاسماع والابصار الملكوتيّة
ولذلك قال تع لا تفقهون تسبيحهم على خطاب بنى نوع الانسان لعدم سمع وبصر ملكوتىّ لهم وقرئ لا يفقهون بالغيبة بارجاع الضّمير الى الاناسىّ او ارجاع
الى الاشياء يعنى كلّ الاشياء يسبّحون بحمده ولكن لا يفقهون تسبيحهم بجهتهم الملكيّة المشهودة لكم بابصاركم الملكيّة لانّهم ونحن نعتبّا وعلى هذا فلا حاجة
الى التّاويل فى تسبيحهم كما فعله المفسّرون وقد قال المولوى قدّس سرّه جمله ذرّات عالم در نهان با تو ميگويند روزان وشبان ما سميعيم وبصيريم وهشيم خوش
با شما نامحرمان ما خامشيم چون شما سوى جمادى ميرويد محرم جان جمادان كى شويد از جمادى در جهان جان رويد غلغل اجزاى عالم
بشنويد فاش تسبيح جمادات آيدت وسوسه تاويلها بربايدت چون ندارد جان تو قنديلها بهر بينش كرده تاويلها كه غرض تسبيح
ظاهر كى بود دعوى ديدن خيال وغى بود بلكه مر بيننده را ديدن آن عبرت آرد بر تسبيح باشد آن دلالت همچو گفتن ميشود اين بود تاويل اهل اعتزال واى
آنكه او ندارد نور حال وبهذا اللّسان كان حنين الاسطوانة الحنّانة وتسبيح الحصا وشهادته فى يد محمّد ص وتجاوب الجبال والطّيور لداود ع
وغير ذلك ممّا نقل من نطق الاحجار والاشجار والحيوان والطّيور وبهذا اللّسان كان نطق الاطفال لكن فى قالب اللّسان اللّحمى وبهذا الشّعور كان
تميّز الجمادات بين الاشياء كتميّز النّار بين ابراهيم ع ونمرود واصحابه وتميّز الرّيح بين المؤمنين والكافرين وتميّز النّيل بين السّبطىّ والقبطىّ فى صيرورته دماً
للقبطىّ ومنفرجاً للعبور للسّبطىّ دون القبطىّ انّه كان حليماً غفوراً تعليل لعدم تفقّههم تسبيح الاشياء فانّ تفقّه تسبيحها ما لم يبلغ الانسان مبلغ الرّجال
انّما يكون بهلاك او بحصول التّفقّه بحيث يكون اختياريّاً فانّ تفقّه التّسبيح قريب من شهود الملائكة ونزولها وبنزول الملائكة يقضى اجلهم كما فى القرآن والعقل لا تفقهون
تسبيحهم فتهلكوا او تحتجّوا لانّه كان حليماً لا يتعاجل بامضاء سخطه بسوء صنيعكم غفوراً يستر عليكم فى حال نقصكم شهود تسبيح الاشياء ابقاء عليكم
واذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الّذين لا يؤمنون بالآخرة حجاباً مستوراً عن انظارهم او حجاباً مستوراً ذى ساتر لك عن انظارهم والمعنى الاوّل
انسب ولكنّه تاكيد والمقصود جعلنا حجابك مستوراً عنهم لا يرونه كما قيل انّ جمعاً من القريش كان الله حجب محمّداً ص عن انظارهم وقت قرائة القرآن

كانوا مرتين عليه ولا يرونه وجعلنا حجابا مستورا حجبتهم لا يرونها ولو رأوها لما كذبوا ولما نفروا عن قراءتك وجعلنا على قلوبهم أكنة
جمع الكنان بمعنى ما يستر أن يفقهوه كراهة أن يفقهوه أو لئلا يفقهوه أو مانعين من أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا أن يسمعوه أي يسمعوا مقصوده والا فلفظه مسموع
لهم ولذلك قال وإذا ذكرت ربك في القرآن وحده ولوا على أدبارهم نفورا لأنهم يسمعون لفظه ولا يدركون مقصوده ويرونه مخالفا لمعتقدهم
ويمكن أن يراد بالقرآن القرآن المنقول الذي هو فيه بعلمه وأن يراد بربك الرب المضاف وهو الرب في الولاية وهو علي بعلويته وفي الأخبار في الجملة إشعار بما
ذكر ونفورا جمع نافر حال من الفاعل أو مصدر نفر حال عنه أو مفعول مطلق نوعي من غير لفظه نحن أعلم بما يستمعون به أي بسبب من الاستهزاء والتغليط إذ يستمعون
إليك وإذ هم نجوى ذوو نجوى جمع نجي إذ يقول الظالمون إن تتبعون إلا رجلا مسحورا مسحرة ساحر فجن ولم يبق له عقل انظر كيف ضربوا لك
الأمثال جعلوك تارة مسحورا وتارة مجنونا وتارة شاعرا أو ساحرا أو كاهنا فضلوا عن طريق معرفتك الفاء للسببية المحضة أي صار جعلهم سببا لضرب
الأمثال أو للسببية التعقيبية أي صار الاستهزاء بك وضرب الأمثال سبب الضلال لهم عن طريق معرفتك ومعرفة كلامك فلا يستطيعون سبيلا إلى معرفتك
وإلى معرفة الآخرة والمعاد وقالوا أئذا كنا عظاما ورفاتا ترابا متناثرا أئنا لمبعوثون خلقا جديدا على الإنكار والاستبعاد والتعجب ولذلك أكد
الاستفهام قل لهم تهكما وتغليظا لهم كونوا حجارة من الغلظ أو حديدا أو خلقا مما يكبر في صدوركم من حيث البعد عن الإنسانية والدناءة في الرتبة
فإنه يقبل كذا أو فلا يقبل الإعادة كونوا حجارة فيكون في معنى الشرط يعني إن تكونوا حجارة بعيدة عن الحياة يمكنه الإعادة فكيف إذا صرتم عظاما قريبة
من الحياة البنية لها فسيقولون استنفادا من يعيدنا أو استهزاء بالمعيد بسبيل الإنكار بعد إنكار أصل الإعادة من يعيدنا قل جوابا لهم بتعيين المعيد الذي فطركم أول
مرة تعليقا على الوصف المشعر بجواز الإعادة فسينغضون إليك رؤوسهم يحركون ويمدون إليك رؤوسهم للسؤال عن وقت الإعادة
ويقولون متى هو قل جوابا لهم عن هذا السؤال الذي لا جواب له لأنه لا وقت للساعة في عرض الزمان يمكن تعيينه وتذكير الضمير باعتبار البعث
أو وقت الإعادة عسى أن يكون قريبا يعني في طول الزمان لا في عرضه أجمل في الجواب بحيث لا يكون مصرحا بنفي الوقت الزماني عنه لا سكاتا عن الجواب
لئلا يحملوا سكوتك على العجز ولا مصرحا بتعيين الدهر له لعدم إدراكهم للدهر يوم يدعوكم إما جواب السؤال مقدر ناش عن إجمال الجواب كأنه قيل أي يوم هو
فقال هو يوم يدعوكم على لسان الملائكة الموكلة على النشر وجمع الخلائق للحساب أو يكون يوم يدعوكم وإما خبر بعد خبر ليكون فتستجيبون من غير إباء
ونقص كما كنتم مجيبين لدعوته على ألسنة رسله في الدنيا بحمده لسانا كما تستجيبون بحمده حالا أو فعلا أو وجودا فإن الأوصاف الحميدة والأخلاق
الجميلة كلها حمده تعالى كما أن قوى النفس جنودها كلها حمده وجودا والإنسان يبعث بجميع أوصافه وأخلاقه وقواه وجنوده فلا استغناء له
اللهم وبحمدك كما في الأخبار وتظنون إن لبثتم في القبور أو في الدنيا أو كليهما إلا قليلا وقل لعبادي الأشراف المستفاد من الإضافة يقولوا قد
سبق أن تعليق الجواب على محض الأمر بالقول من دون ذكر مفعول القول إشارة إلى التشريف لهم كأنه قال إن توجهت إليهم بحيث تؤثر فيهم لو توجهت إليهم بالخطاب
مثل الخطاب لهم إلى أحسن الأحوال بحيث لا يصدر منهم إلا أن يقولوا التي هي أحسن ولا ينظروا إلى الخلق بنظر السخط والازدراء إن الشيطان ينزغ بينهم يهيج الشر
والوجهات بينهم ويبعد الشيطان عنهم قولهم الحسن بقرب الخلق إلى الألفة والبعد من طاعة الشيطان إن الشيطان كان للإنسان عدوا مبينا ربكم أعلم بكم بيان
للتي هي أحسن وبينهما معترضة واستئناف وصرف الخطاب إلى العباد وعدا ووعيدا إن يشأ يرحمكم أو إن يشأ يعذبكم وما أرسلناك عليهم وكيلا صرف
الخطاب إلى النبي (ص) تسلية إياه وتسلية بحزنه على تولية إن كان خطاب ربكم أعلم بكم وما بعده من الله وربك أعلم بمن في السماوات والأرض
فيعلم من يشاء أهل الهداية وممن يستحق الإضلال فلا تحرص على هدايتهم ولا تحزن على ضلالهم بأعلمك إن الكلام على الرضا بفعله وبعلم
بعض من يشاء أهل النبوة ومن لا يشاء أهلا ومن يستحق من الأنبياء كمال النبوة ومن يستحق من يشاء أهل الخلافة والولاية ومن لا يشاء أهلها فإنهم يتكلمون في
النبوة وينكرون نبوتك لكونك يتيما فقيرا ما لا ويتكلمون في الخلافة وينكرون خلافة علي (ع) ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض ممن يعتقدون
نبوتهم فما لهم ينكرون تفضيلك على بعض الأنبياء وآتينا داود زبورا فما لهم ينكرون نزول القرآن عليك متواترا عن النبي (ص) أن الله فضل أنبياءه
المرسلين على ملائكته المقربين وفضلني على جميع النبيين والمرسلين والفضل بعدي لك يا علي وللأئمة من ولدك وإن الملائكة لخدامنا وخدام محبينا
قل ادعوا الذين زعمتم شركاء لله في الوجوب أيها الثنوية أو في الآلهة أيها الثنوية والصابئة أو في العبادة أيها الوثنية وغير الوثنية أو في الولاية
أيها التابعون لغير ولي الأمر أو في الطاعة أيها التابعة للأمراء والسلاطين أو للعلماء السوء والمبطلين أو في الوجود والشهود وهم أكثر الناس الأمن شذ
وندر وهم المقربون من الأنبياء والأولياء الكاملين وأسقط المفعول ليذهب ذهن السامع كل مذهب ممكن كما ذكر فقل ادعوا الذين زعمتم واجبي الوجود
أو آلهة أو معبودين أو أولياء لله أو مطاعين أو مستقلين في الوجود من دونه التعميم للإشعار بصحة دعوة الأولياء والمطاعين بإذن الله فإنهم يملكون
بإذن من الله كشف الضر فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا له إلى غيركم أولئك الذين يدعون يدعون بمعنى يعبدون أو على حقيقته
وأولئك مبتدأ والموصول خبره وأولئك إشارة إلى الآلهة أو إلى المشركين أو أولئك العاجزون الذين يدعوهم المشركون أو أولئك المشركون الذين
يدعون هؤلاء العاجزين أو أولئك العاجزون والذين يدعون الله مثلكم فما لكم تدعونهم وعلى أي من التقادير فقوله يبتغون إلى ربهم الوسيلة

مستأنفة والفاعل الآلهة او للمشركين او حال عن الفاعل او عن المفعول او عن كليهما والفاعل على حسب قوله ايّهم اقرب لقائل أمن اولئك الذ
فاعل يبتغون او فاعل يبتغوا او عن الوسيلة واىّ موصولة وضمّه على الاخير لحذف صدر الصلة او جملة حالية او مستأنفة واىّ استفهامية او موصولة
والخبر على تقدير كونها موصولة يكون محذوفا او اولئك مبتدء والّذين صفته او بدله ويبتغون خبره او حال او معترضة والخبر على التقديرين
ايّهم اقرب يكون اىّ استفهاميّة وتقدير القول محتمل الّا ان الفاعل ومحتمل الا انّ ايّهم اقرب اذا لم يكن خبرا كالسابق والمراد بالربّ ما الربّ المطلق
فانّ الملائكة والمسيح والعزير والكواكب كلّهم يبتغون الى الله الوسيلة او الربّ المضاف وهو ربّهم فى الولاية فانّ الاوّلين كانا يبتغيان فى مشكاة الّا
الى علىّ الوسيلة ويرجون رحمته ويخافون عذابه فهم مع سائر العباد سواء فى الاحتياج الى الوسيلة وفى الرجاء والخوف فكيف يكونون آلهتهم
انّ عذاب ربّك كان محذورا فى موضع التعليل وان من قرية الّا نحن مهلكوها قبل يوم القيمة او معذّبوها عذابا شديدا اعلم انّ الانسان
ان لم يتّصل بنفسه وقواها بالله لعدم توسّط عروة الولاية الوثقى فانّه يستهلك قبل يوم القيمة عن الحيوة الانسانيّة ويحيى بالحيوة السبعيّة او البهيميّة
او الشيطانيّة ويحشر فى زمرتها وان اتّصل الى الله بنفسه وجميع قواها او بعضها فانّ المتّصل لا يهلك بل يبقى حيّا بالحيوة الانسانيّة لكنّه يعذّب
ليتخلّص عن خليطة السجّين ويترقّى الى العلّيّين فالمراد ما من قرية من قرى العالم الكبير او قرى العالم الصغير الّا نحن مهلكوها بتمام اهلها او بعضهم
قبل يوم القيمة او معذّبوها كان ذلك فى الكتاب مسطورا فان قيل لا يتصوّر الاهلاك ولا العذاب بالنسبة الى الانبياء والاولياء الّذين كانوا
احبّاء الله لقرب الحبيب انّهم اهلكوا فى الدنيا ما كان عليهم من شوب السجّين ان كان او عذّبوا انفسهم بالرياضات والمجاهدات الاختياريّة والبلايا الالهيّة
فيصدق عليهم ذلك ايضا وما منعنا ان نرسل بالآيات التى اقترحها قريش الّا ان كذّب بها الاوّلون فاهلكوا واستؤصلوا بتكذيبهم وما كنّا نهلك امّة
محمّد ص لعدم رحمة فيهم او رحمته بهم والمعنى ان تكذيب الامم السابقة بالآيات صار سببا لمنع انزال الآيات لانّ هؤلاء من اشكال الامم الماضية الّا يرون الى ثمود وقد آتينا
ثمود الناقة التى اقترحوها مبصرة من ابصر او لجعلهم ذا بصيرة او من ابصر اذا وضح او صار ذا بصر او بصيرة فانّ الناقة كانت مبصرة بالبصر الظاهر وبالبصر الباطن
حيث كانت لا تتعدّى نوبتها فى شربها فظلموا بها اى بسبب عقرها انفسهم وما نرسل بالآيات الّا تخويفا فما لهم يجترؤن على اقتراحها واذ قلنا
لك بالوحى اى تذكّر وقت قولنا لك انّ ربّك احاط بالناس اى اهلكهم بعضه اذكر تبشيرنا لك باهلاكهم فقد انجز وعده ببدر وغيره والناس بالنا
للاشارة الى تحقّق وقوعه واحاط بهم قدرة فلا يستطيعون الخروج من قدرته وحكومته وما جعلنا الرؤيا التى اريناك الّا فتنة للناس والشجرة الملعونة
فى القرآن اى وما جعلنا الشجرة الملعونة فى القرآن الّا فتنة للناس فقد ورد اخبار كثيرة من العامّة والخاصّة باختلاف الفاظها انّه ص رأى فى منامه انّ رجالا
او قردة من بنى تيم وعدى وبنى اميّة يرقون منبره ويردّون الناس القهقرى الّا انّ العامّة رووا من بنى اميّة وحده ولم يذكروا بنى تيم وعدى ولا زريقا وقردة
والشجرة الملعونة فسّرت فى اخبارنا تارة ببنى اميّة عموما وتارة ببنى مروان وتارة بمروان وبعضهم اعلم انّ القرآن تارة يطلق على المدوّن الّذى اتى به محمّد ص
وعلى هذا فقوله فى القرآن متعلّق بالملعونة وتارة على مقام الجمع المشتمل على جميع مراتب العالم والسجّين واهله وعلى هذا فهو متعلّق بجعلنا يعنى انّ
المقصود من ارخاء عنان الاشقياء وامدادهم فى غصب آل محمّد ص ومن جعل السجّين واهله فى العالم ان يفتتن الناس بهم ويتخلّص الحقّ عن الباطل
ويتميّز الحقّ عن الباطل ونخوّفهم بانواع التخويف فما يزيدهم الّا طغيانا كبيرا واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الّا ابليس قال ءاسجد
لمن خلقت طينا هو متعلّق بمحذوف يوافق سائر الآيات او حال عن المفعول وقد سبق بيان الآية قال أرأيتك الكاف تأكيد للضمير المرفوع ومثله
كثير فى كلامهم هذا الّذى كرّمت علىّ لئن اخّرتن الى يوم القيمة لاحتنكنّ لاستأصلنّ من الحيوة الانسانيّة ذرّيّته الّا قليلا ممّن اخلصوا انفسهم لله
او ممّن اخلصتهم لنفسك قال اذهب طرد وتبعيد له او تخلية بينه وبين ما اراد فمن تبعك منهم فانّ جهنّم جزاؤكم جزاء موفورا مكمّلا كثيرا لا نقص
فيه واستفزز واستخفف بالجلب الى نفسك من استطعت منهم ان تجلبهم الى نفسك تعجلهم وتخفّ عقلهم بصوتك من غير حاجة الى جلب جندك
واجلب عليهم بخيلك ممّن لم تستطع جلبهم بالصوت وحده وهو عطف لتفصيل بعض اسباب الجلب كانّه قال بصوتك وبجلب خيلك ورجلك
بفرسانك ورجاليك وشاركهم فى الاموال والاولاد اعلم انّ الانسان كما مكرّر ذكره واقع بين عالمى النور والزور والحقّ والباطل ونفسه
المتصرّف فيه الحكومة عليه فان تخلّص بتوفيق الله واعانته من حكومة العالم السفلى والترتيب فيه الشيطان ودخل فى حكومة العالم العلوى والترتيب
فيه الرحمن فقد اخلص امواله واولاده من شرك الشيطان وان لم يتخلّص من ذلك ولم يتخلّص من حكومة الرحمن ودخل فى صرف حكومة الشيطان فهو
يتعوّذ ان يخلص ما له وولده لله اذا كان الانسان باقيا فى الشيطانيّة عرضيّة ولا يتأثّر كسبه ونطفته بها الّا بالعرض كما قيل الولد سرّ ابيه فقد يكون شرك
الشيطان وقد يكون بانفراد الشيطان فانّ الكاسب الناكح المؤتمر بامر الشيطان المعرض عن امر الرحمن ينفرد بماله وولده الشيطان وان كان مع ذلك
انسان المؤتمر بامر الرحمن كان الشيطان مع كون الانسانيّة فيه باقية لا محالة شريك له فى امواله واولاده وقد ذكر فى الاخبار ما ذكرنا بالتصريح
والاشارة وعدهم المواعيد الكاذبة بها انّ غرّهم كوعد المغفرة من الله وانّ الله كريم وانّهم يبغون ثمّ يتوبون والمواعيد الكاذبة بها تطيل آمالهم وما يعدهم
الشيطان الّا غرورا كتزيين الباطل فى صورة الحقّ والخطاء فى صورة الصواب انّ عبادى الّذين خرجوا من عبوديّتك ليس لك عليهم سلطان

وكفى بربّك ايّها الشّيطان او يا محمّد وكيلاً فى حفظهم عنك وعن اغوائك او عن الشّيطان فلا تحزن عليهم يا محمّد وقد فسّر العباد فى الاخبار
بعلىّ بن ابى طالب (ع) لانّه اصل العباد وغيره عباد الله بعبوديّته ربّكم الّذى يزجى يجرى لكم الفلك فانّه جعل الخشب ذوات مسام يدخلها الهواء
فيمنعها من الرّسوب فى الماء وجعل الهواء يتبادر الى الخلاء لامتناع الخلاء فيمنع انضمامها من الرّسوب وجعل الهواء متموّجاً فيحرّكها على الماء وجعل لكم ما
تفطنون بكيفيّة صنع الفلك ووضع الشّراع بحيث تحرّك الى مقاصدكم وجعل لكم ما تفطنون بسببه بتمويج الهواء باختياركم كما اخترعوا من
تحريك الفلك بالبخار لتبتغوا من فضله بنقلكم الامتعة الى البلاد البعيدة وتجارتكم الرّابحة انّه كان بكم رحيماً فى موضع تعليل واذا
مسّكم الضّرّ فى البحر ضلّ من تدعون من الاجرام العلويّة والاجسام السّفليّة من الاوثان والطّواغيت البشريّة وغيرها الّا ايّاه استثناء
من من تدعون اى ضلّ كلّ من تدعونه الّا الله والاتيان بضمير النّصب لكون الاستثناء فى كلام موجب ذلك الضّلال لانّ المدعوّ من دون الله
انّما هو مدعوّ باغواء الشّيطان وتصرّف الخيال ووقت الضّرّ وغاية الوحشة يعجز الشّيطان وينقطع تصرّف الخيال فيبقى العقل الدّاعى لله بلا مغالطة
فيدعو الله بمقتضى جبلّته فلمّا نجّاكم من الغرق والبحر الى البرّ اعرضتم لانّ الشّيطان يعود والخيال يتصرّف ويعارض الّا من دخل فى كنف
امان الله من شرّ الشّيطان وجعل خياله قوّة مسلّمة للعقل منقادة له وكان الانسان كفوراً لانّ فى جبلّة النّفس الحيوانيّة للانسان اهمالاً الّا كفران النّعم
وهو عطف فى معنى التّعليل افامنتم اى ان نجّاكم الى البرّ فامنتم او انجوتم من البحر فامنتم ان يخسف بكم جانب البرّ ان نغرقكم فى جانب البرّ
فانّه قادر على ذلك وان كان خارجاً عن العادة وذكر الجانب للاشعار الى التّبادر الى الكفران بمحض الوصول الى السّاحل او نرسل عليكم حاصباً
رامياً بالحصباء عليكم فانّه ايضاً وان كان فوق عادته ثمّ لا تجدوا لكم وكيلاً كما كنتم لا تجدون فى البحر وقت الضّرّ ام امنتم ان يعيدكم
فيه تارة اخرى بتسليط الحرص عليكم حتّى يلجئكم الى ركوب البحر فيرسل عليكم قاصفاً من الرّيح اى يكسر كلّما هبّ عليه من الرّيح فيكسر سفينتكم فيغرقكم بما كفرتم بكفرانكم
نعمة الانجاء اوّلاً ثمّ لا تجدوا من مدعوّيكم لكم علينا به اى فى السّؤال الاغراق تبيعاً يتبعنا للانتصار والانجاء ولقد كرّمنا بنى آدم بحسب ذواتهم
خلقناهم على صورتنا وكرّمناهم فجعلناهم ذوى سعة ومراتب فى الوجود واعطيناهم الاحاطة قوّة او فعلاً بكلّ الاشياء وجعلنا كلّاً منهم جامعاً
سميعاً بصيراً مدركاً متكلّماً امره اذا اراد شيئاً ان يقول له كن فيكون بالنّسبة الى مخلوقاته الذّهنيّة والآليّة وقواه النّفسيّة او بالنّسبة الى جميع الموجودات
حين اتّصاله بقوّة المتابعة وحملناهم فى البرّ على الحمير والبغال والخيل والجمال وغير ذلك من الدّوابّ وعلى الاعمدة والمراكب الملكوتيّة اذا صاروا اهلاً
لهذه الكرامة الخارجة عن ذاته والبحر على السّفن فى الدّنيا والمراكب الملكوتيّة اذا صاروا اهلاً لذلك ورزقناهم من الطّيّبات طيّبات ارزاق النّبات والحيوان
والانسان وفضّلناهم على كثير ممّن خلقنا تفضيلاً من موجودات عالم الطّبع تماماً ومن موجودات الملكوت السّفلى ومن بعض اصناف الملائكة ولمّا المقرّبون
والاوساط من الملائكة فهم افضل من بنى آدم ما لم يخرجوا من القوّة الى الفعل فاذا خرجوا صاروا حينئذٍ افضل المخلوقات تماماً مثل نبيّنا صلّى الله عليه وآله فانّ لى مع الله
وقتاً لا يسعه ملك مقرّب ولا نبىّ مرسل وتفصيل التّفضيل ومراتبه قد سبق فيما مضى وبمكن ان يقال انّ اضافة بنى آدم الى آدم تدلّ على انّ المراد من لم
يخرج بعد من القوّة الى الفعل من جميع الجهات فيصحّ حينئذٍ تفضيلهم على الكثير لا على الكلّ يوم ندعو كلّ اناس بامامهم الامام من يؤتمّ به ويقتدى بسيرته
ويؤتمر بامره ويتبع اثره سواء كان حقّاً ام باطلاً مشهوداً بالحواسّ البشريّة ام غير مشهود او امراً بحسب الظّاهر او بحسب الباطن بلسان الفال او بلسان الحال فيشمل
ائمّة الحقّ والجور ومن ترأّس فى الدّنيا او انتحل الرّئاسة فى الدّين او جعلوه رئيساً من غير شعوره بذلك من السّلاطين والامراء وخلفاء الجور والكواكب والاصنام
والاباليس والاهواء وفى الاخبار اشعار بالتّعميم ان كان بعض الاخبار يفسّر الامام بامام حقّ فى كلّ زمان فمن اوتى كتابه بيمينه اعلم انّ للنّفس الانسانيّة
صفحتين سفليّة وعلويّة والسّفليّة بايدى الشّياطين والعلويّة بايدى الملائكة فان كان عمل العبد من جهة الايتمام بامام حقّ كان مصدره جهتها العلويّة
بامداد الملائكة وكان نزول صورة ذلك العمل من تلك الجهة الى الخيال المشابه فى العالم الصّغير لعالم المثال فى العالم الكبير ثمّ منه الى المدارك الظّاهرة
والقوى المحرّكة ثمّ تصعد صورة ذلك العمل من طريق المدارك الظّاهرة الى الخيال ثمّ تثبت فى الجهة الّتى صدر عنها ثمّ لمّا كان لتلك الجهة طلّ نوراً فى
وهو الكتاب الّذى بيد كاتب الحسنات فيثبت صورة العمل كاتب الحسنات فى ذلك الكتاب وهى ثابتة وفى صفحة النّفس ما لم يات العبد بما يمحوها او كان
متأخرة الى يوم القيمة وحينئذٍ يلقاه العبد كتاباً منشوراً ومثبتاً جميع ما عمله من خير وان لم يكن عمله من جهة الايتمام بامام حقّ كان عمله من جهة
الايتمام بامام باطل من الائمّة وهى الاباليس والاهواء فكان مصدره الجهة السّفليّة للنّفس بامداد الشّياطين كان نزول صورة ذلك العمل
من تلك الجهة الى الخيال ثمّ الى المدارك ثمّ الى القوى المحرّكة ثمّ تصعد منها الى الخيال ثمّ الى الجانب الّذى منه نشأ فيه ولمّا كان لتلك الجهة ايضاً طلّ
ظلمانىّ وهو الكتاب الّذى بيد كاتب السّيّئات فيثبت صورة ذلك العمل كاتب السّيّئات فى ذلك الكتاب وهى ثابتة فى صفحة نفسه ما لم يات بما يذهبها
او يمحوها او يغفرها متأخرة الى يوم القيمة وحينئذٍ يلقاه كتاباً منشوراً لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الّا احصيها ولمّا كان هاتان الجهتان
معبّرتين باليمين والشّمال كان هو ملقى الكتاب العلوىّ من جهة العلويّة وكتابه السّفلى من جهة السّفليّة وانتهى كتابه العلوىّ الّذى هو ظلّ النّورانى
الى ما هو ظلّه وكتابه السّفلى الى ما هو ظلّه فهو يؤتى كتابه بيمينه وشماله فمن اوتى كتابه بيمينه فيقول هاؤم اقرؤا كتابيه ومن اوتى كتابه

بشماله فيقولون حشرنا اعمى قراءة كتابه فاولئك يقرءون كتابهم فانهم يتبصرون بذلك ولا يكونون عمياناً ولا يظلمون فى كتابهم ما يستحقون من قراءته ولا ينقص
فتيلاً الفتيل الفتول الذى فى شق النواة بعضه لا ينقص من اجورهم شيئاً ومن كان فى هذه اعمى فهو فى الآخرة اعمى المراد بالعمى عمى البصيرة عن معرفة
الآخرة وظاهرها الاعمى البصر فربما يعمى من البصر من يبصر امور الآخرة بالبصيرة ورب بصير فى الدنيا اعمى عن امور الآخرة ويخرج البصيرة من القوة الى الفعل
بمعرفة الامام والعمى بانكاره ويبقى قوة البصيرة من دون حصول فعلية البصيرة والعمى اذا لم يكن منكراً ولا عارفاً وهذا وان كان فى حكم الاعمى لكنه
يرجى له التبصر فى الآخرة كما لا يخاف عليه العمى فيها واضل سبيلاً فى الآخرة منه فى الدنيا او ممن ضل السبيل فى الدنيا وان كادوا ليفتنونك وانهم
كادوا يصرفونك بفتنتهم عن الذى اوحينا اليك عن المعهود الذى اوحينا اليك وهو ولاية على (ع) لتفترى علينا غيره واذاً لاتخذوك
خليلاً ولولا ان ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئاً قليلاً من الركون وقد ورد فى الاخبار ان هذه الآية من باب اياك اعنى واسمعى يا جارة
وورد انها من فرية الملحدين ولو كان الخطاب له (ص) مع عدم كونه على طريق اياك اعنى واسمعى يا جاره ولم يكن فيه اسم لم يكن فيها ازدراء به بل يكون صدق
الابتلاء وازدراء الملحدين لاشعاره بانهم بالغوا فى فتنته يعنى انهم ما اهملوا شيئاً مما يفتتن به لو كان المفتون غيرك ولم يكن لتثبيت من الله لفتنوك ولهذا
بنا امتناناً عليه بانه لولا التثبيت فى مثل هذا المقام اذاً لاذقناك ضعف الحيوة وضعف الممات اى عذاب الحيوة الدنيا وعذاب الآخرة على ما قيل
ان الضعف اسم للعذاب او ضعف عذاب الحيوة اى ضعف ما ينبغى ان يعذب فى الحيوة لو كان هذا الركون من غيرك لان المرء فى الخطر على قدره وقيل المراد بضعف
الحيوة عذاب الآخرة وبضعف الممات عذاب القبر ثم لا تجد لك علينا نصيراً يدفع عنك العذاب وان كادوا ليستفزونك ليزعجونك استفزه استخفه
واخرجه من داره وازعجه من الارض ليخرجوك منها واذاً لا يلبثون خلافك الا قليلاً اذا اخرجوك لا يمكثون بعدك الا قليلاً سنة من قد
ارسلنا قبلك من رسلنا نصب على المصدر اى سننا ذلك المذكور من فتنة قومك وتثبيتنا اياك واستفزاز قومك لارادة اخراجك
وعدم لبثهم بعدك سنة من قد ارسلنا او سن ذلك سنة من قد ارسلنا او هو مفعول به لفعل اى ركبوا فى ذلك سنة من قد ارسلنا
ولا تجد لسنتنا تحويلاً اقم الصلوة لدلوك الشمس اللام بمعنى فى اى فى وقت دلوك الشمس وزوالها الى غسق الليل الى شدة ظلمته
وفسر فى الاخبار بانتصاف الليل وقد بين الآية فى الاخبار بالصلوات الاربع الظهر والعصر والمغرب والعشاء وقرآن الفجر وباجتماع الفجر
باعتراضه فى الافق اشارة الى صلوة الصبح ان قرآن الفجر اى وقته كان مشهوداً وقد فسر فى الاخبار بشهادة الملائكة الليلية
والنهارية فانها يحضر حينئذ مثبتة فى كتابيهما ومن الليل فتهجد به وبعضاً من الليل فتهجد فحذف الموصوف واقيم الصفة مقامه ومن بمعنى البعض
او من التبعيضية حتى قيل باجراء احكام الاسم الخاص على من ومجرورها بل قيل يكون من اسماً ولفظة الفاء زائدة او بتوهم اما او عاطفة من قبيل عطف
المفسر على المفسر بالفاء والتهجد كما يستعمل فى النوم يستعمل فى الاستيقاظ فهو من الاضداد ويمكن ان يكون ماخوذاً من الهجود بفتح الهاء وهو
ما الليل والمعنى بعض الليل فاستيقظ بذلك البعض اى فى ذلك البعض ليلاً جعله من الهجود بضم الهاء وجعل الصيغة للسلب بسبب نافلة لك
عطية لك فصلوة نافلة لك وعلى الاول فهو مفعول فعل محذوف اى اعطيناك عطية لك وعلى الثانى مفعول له بناء على تضمينه معنى افعل او على تجريده
عن معنى الصلوة اى فافعل بالاستيقاظ نافلة لك او فافعل نافلة لك على معنى التهجد ولام لك للاختصاص وفيه اختصاص بخصوص وجوبه وان كان
استحبابه مشتركاً بينه وبين امته ويمكن استنباط الوجوب من الآية مع قطع النظر عما ذكر فى الاخبار من وجوب التهجد عليه لانه عطف التهجد على
اقامة الصلوة لدلوك الشمس والامر للوجوب والنوافل يقتضى ان يكون ههنا ايضاً للوجوب وتفصيل النوافل وكيفيتها ووقتها وفضلها موكول الى
كتب الفقهاء رضوان الله عليهم عسى ان يبعثك ربك مقاماً محموداً التنوين للتعظيم اى مقاماً عظيماً محموداً وهو منصوب على الظرفية او على
الحالية باعتبار انه قائم فى المقام المحمود وصار بنفسه مقاماً محموداً او المقام المحمود هو آخر مقامات السالك وهو مقامه مع الحق فى الخلق فان
اول مقاماته وهو مقامه فى الخلق مع الخلق مقام مذموم والانسان مأمور بالفرار والهجرة منه وعدم الوقوف فيه وثانى مقاماته وهو
مقامه فى الحق بالكامل فى الحق مقام تنزيه وقد يكون للبشر مقاماً ابداً وثالث مقاماته محموداً وهو مقامه فى الحق مع الحق فانياً فيه وانتهاء مقام
قد سد تنزيهه ولا اسم له ولا رسم فى ذلك المقام فضلاً عن الحمد والفضل ورابع مقاماته وهو مقامه فى الخلق مع الحق مقام محمود ومقام
الفضل ومقام الجمع بين التنزيه والتشبيه والحق والخلق والتوحيد والتكثير ولكون هذا المقام بعد الفناء اتى بلفظ البعث الدال على الاحياء
بعد الممات فان الفانى ميت بالموت الاختيارى والراجع الى الخلق يحيى بعد فنائه وذلك المقام وان كان لكل نبى لكن مطلقه وعظيمه
وما ينبغى ان يكون الكامل عليه كان مطلوباً منه باعتبار ذلك المقام العظيم امره بالسؤال بعد الامر بالنافلة بالليل التى هى
عمدة عطاء المقام فى ذلك المقام والا كان اصل حاصلاً له بوجه وذلك ان صاحب هذا المقام اما ان يكون نظره الى الخلق غالباً او يكون
نظره الى الحق غالباً وهذان المقامان ليسا محمودين على الاطلاق وهما شأنا موسى (ع) وعيسى (ع) او يكون نظره الى الحق ونظره الى
الخلق متساويين بحيث يكون النظر الى كل كما يقتضيه من غير نقصان من حق شىء منهما وهذا هو المقام المحمود على الاطلاق

وهو كان لمحمّد وكلّما ورد في تفسير المقام المحمود يرجع الى ما ذكرنا ولمّا كان ذلك المقام من اعظم المقامات ووعده الله دخوله فيه على الجهد
امره بمسئلة الدخول في ذلك المقام والانتظار له فقال وقل ربّ ادخلني في ذلك المقام وما ورد من تفسيره بدخول مكّة او بدخول كلّ مدخل او
بدخول كلّ مدخل يخاف منه انّما هو لسعة وجوه القرآن وجواز تعميم الآية ولا ينافي كون المقصود في بدو وعد البعث الى المقام المحمود مسئلة الدخول
في ذلك المقام ولمّا كان خطابه شاملاً لامّته نحو شمول خطاب الكلّ للاجزاء او خطاب المتبوع للتابع كان الامّة مقصودين وكان المقصود بالنسبة اليهم سؤال
دخول مقامات السالكين الى الله او سؤال دخول المقام المحمود الجزئي الّذي هو آخر مقامات السالكين بحسب حالهم مدخل صدق اي ادخال صدق او محلّ ادخال
صدق وقرئ بفتح الميم والاضافة الى الصدق للمبالغة اي ادخالاً ثابتاً للصدق لا يكون فيه الّا الصدق والصدق بمعنى الصادق اي ادخالاً صادقاً
ويكون التعبير بالصدق للمبالغة فيكون الاضافة ابلغ للمبالغة فانّ المعنى ح ادخالاً تحصّلاً لا يجيء فيه الّا الصدق وضدّ الادخال في مقام ان يدخل ولم يمكن
فيسجّنه فيصير له الخروج ويريد ان ذلك المقام عنه لذلك قبل الخروج من غير دخول جهلاً بمعنى الخروج من مقام من غير تمكّن الدخول فيه جهلاً او لا فالخروج
فرع الدخول واخرجني مخرج صدق والاخراج بالصدق يكون بالتمكّن في المدخل واجعل لي من لدنك سلطاناً نصيراً والتنوين للتفخيم والسلطان
النصير هو الولاية المطلقة الظاهرة في مظاهرها الكلّيّة والجزئيّة واصل المظاهر عليّ ع ببشريّته كما انّ حقيقة الولاية المطلقة عليّ ع وقد اجابه الله
حيث كان عليّ ع معه بعلويّته وبشريّته جهراً وهو كان يتلو السكينة النازلة عليه بصورته المثاليّة وقد تبع مسئلة السلطان النصير اجابتها
ونزول الولاية الكلّيّة المعبّر عنها بعد النزول بالسكينة عليها بما اعطيناه وقل جاء الحقّ فانّ الولاية المطلقة هي الحقّ ومجيئها حقيقة كان يجيء وزهق الباطل
فانّ الباطل زهوق وصحّ ان يجيء الحقّ في العالم الصغير وفي العالم الكبير انّ الباطل كان زهوقاً لكن بعد مجيء الحقّ يرائي حقيقته له وبعد مجيء الحقّ يظهر
انّه كان باطلاً ولم يكن له حقيقة وحقيقيّة وننزّل عطف على جاء الحقّ فيكون من جملة مقوله يعني قل بعد مجيء الحقّ وزهوق الباطل ننزّل بصيغة الجماعة
تعظيماً لشأنك فانّك بعد مجيء الحقّ تصير متّحداً مع الولاية المطلقة التي هي المشيّة التي هي كلّ الموجودات بوجه او تشريكاً لنفسك مع الحقّ النازل ان
كنت لم تفنت في البين اذ قيل بلسان منّا لسان الله ننزّل اذ هو كلام من الله وعطف باعتبار المعنى كانّه قال نزل الحقّ وظهر زهوق الباطل
وننزّل بعد ذلك من القرآن من للتبعيض والظرف حال ممّا بعدها او من ابتدائيّة والظرف صلة لننزّل والمراد بالقرآن صورة الكتاب التدويني او
مقام الجمع الّذي هو المقام المحمود ما هو شفاء للابدان والارواح من كلّ آفة وداء فانّ المنزل من مقام الجمع اذا كان المنزل عليه الّذي هو الواسطة
بين مقام الجمع والخلق مطهّراً من النقص لا بدّ ان كان شفاء من كلّ داء لمن استشفى به واتّصل بالمنزل عليه ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين
الّا خساراً لانّهم كالعذرة لا يزيدها كثرة اشراق الشمس الّا العفونة وفي طبّ الائمّة عن الصادق ع ما اشتكى احد من المؤمنين شكاية قطّ وقال
باخلاص نيّة ومسح موضع العلّة وننزّل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الّا خساراً الّا عوفي من تلك العلّة ايّة علّة كانت
ومصداق ذلك في الآية حيث يقول شفاء ورحمة للمؤمنين وعنهم ع لا بأس بالرقية والعوذة والنشرة اذا كانت من القرآن واذا انعمنا على
الانسان اعرض عنّا ونأى بجانبه اي نأى عنّا ملصقاً بجانبه الى الالتفات والمقصود استبداداً وغفلة عن منعمه واستكباراً وطغياناً كقوله انّ الانسان
ليطغى ان رآه استغنى واذا مسّه الشرّ كان يؤساً شديد اليأس من روح الله يعني انّ الانسان بسجيّته الطغيان والكفر بالمنعم بحسب مطلق نفسه عند النعمة و
اليأس من روح الله عند زوالها وسببيّته لعرك والحال انّه عند من يؤوب الى ربّه فانّه شيء الى نفسه اعلى لان يرى النعمة والفقر من مولاه فيكون حين
التنعّم شاكراً له مضيفاً النعمة اليه خائفاً من زوالها وحين الفقر راجياً لرفعه مضيفاً له الى نقصان نفسه قل كلّ من الله وافراد الناس يعمل على شاكلته منسوباً
على نيّته هي شاكلته فانّ النيّة شاكلة حال الانسان ومقامه سجيّته والصفة كالبنى عملا على نيّته وفعليّته من نفسه شاكلة حاله ومقامه اعلم انّ الانسان
بحسب فعليّته بشريّته نوع واحد وله حدّ واحد لكنّه بحسب الباطن انواع متباينة بالقوّة ولكلّ نوع حدّ غير حدّ النوع الآخر فاذا صار بحسب الباطن نوعاً بالفعل
مثلاً اذا صار بالفعل واحداً من انواع السباع او البهائم او الشياطين او الانسان المشتمل على انواع الملك فاذا اراد فعلاً من الافعال سواء كان في
العبادات او المعاملات او المباحات تمثّل تلك الصورة عند نفسه وقصد من ذلك الفعل بواسطة تمثّل تلك الصورة كمال ما هو بالفعل هو تلك الصورة
وذلك القصد هو نيّة الفعل وهو حين العمل مشتمل عليه ويبنى عليه العمل مثلاً الانسان العجيبيّ او المرائي لغيره اذا اراد الصلوة تمثّل صورتها
عنده وقصد بفعله بواسطة تلك الصورة تزيين نفسه بما يزعم محمدة وجاهاً عند الناس بفعل الصلوة مشتملاً على تلك النيّة المشاكلة لما هو بالفعل
هو وهو النوع المعجب بنفسه كالطاووس مثلاً وبعبارة اخرى يبنى عمله على اسّ هو قصد تزيين نفسه الّذي هو شاكلة حاله وفعليّته وهكذا الحال في الاوّل
تعالى شأنه شاكلته ذاته وبالذات صفات الجمال له من الرحمة والجود والاحسان والعفو والصفح والغفران فلذلك يعمل بالفضل اوّلاً لا على ذلك لكنّها قد
تصير قهراً وغضباً وانتقاماً بحسب القوابل فالفضل للشاكلة وبالعرض والمعنى قل لهم انّ الله يعمل على شاكلته من الرحمة والاحسان وانتم تعملون
على شاكلتكم ممّا يجعل رحمته سخطاً او سخطاً فربّكم اعلم بمن هو اهدى سبيلاً يعني ان كان كلّ يعمل على شاكلته والشاكلة من الامور الغيبيّة الباطنة
وصورة العمل لا عبرة بها في تخالف ونفس صورة العمل يمكن ان يكون غير مختلف وبحسب الشاكلة بالفساد من اختارها الله لانّ ربّكم اعلم بمن هو اهدى سبيلاً

فكأنّه تعالى قال فيه اشعار بانّه قام مقام جزاء شرط مقدّر وخصوصاً على تفسير الانسان المذكور فى قوله واذا انعمنا على الانسان بالثّانى ۲ ع وبانّ فى ذلك تعميم الاية لجميع مواد حصل فيها كما انّ شأن جميع الآيات من كون المقصود بالذّات من ذكر الخبر عليّاً ع ومن ذكر الشّرّ واعدائه مع تعميمها لجميع مواد صدقها بالتّبع وَيَسْئَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ اى الرّوح الّتى بها الحيوة الانسانيّة فانّ الرّوح تطلق على البخار المتكوّن فى القلب المنتشر فى البدن بواسطة الشّرايين وتسمّى روحاً حيوانيّة وعلى البخار المتصاعد من القلب الى الدّماغ فتعدّل ببرودته وتسمّى روحاً نفسانيّاً وعلى الّتى بها حيوة الحيوان وتسمّى نفساً حيوانيّة وعلى الّتى بها حيوة الانسان وتسمّى نفساً انسانيّة وهذه هى مراد السّائلين لانّها المدركة لهم بالآثار دون سائرها فانّها مختفية تحت شعاع نفس الانسان وتطلق على طبقة من الملائكة وتسمّى فى لسان الاشراق بارباب الانواع وفى لسان الشّرع بالملائكة وعلى ملك اعظم من جميع الملائكة له بعدد كلّ انسان وجه وهو ربّ نوع الانسان وله الرّياسة والاحاطة على جميع الانواع وارباحها وهو مع كلّ افراد الانسان وليسوا معصومين ومن فى بيان الرّوح انّها ملك اعظم من جبرئيل وميكائيل وكان مع محمّد (ص) ثمّ مع الائمّة اشارة الى هذا المعنى وكونه مع محمّد (ص) دون سائر الانبياء (ع) انّ معيّته مع محمّد (ص) كان بمعيّة محمّد (ص) معه الّا انّه مع كلّ افراد الانسان امع كلّ ذرّات العالم ونفخت فيه من روحى اشارة الى ذلك فانّ الرّوح المنفوخ فى آدم (ع) ظلّ لتلك الرّوح ولمّا كانت الرّوح المسئول عنها امراً مجرّداً مغفولاً لا يدركه الاذواق والعقول وكان السّائلون اهل الحسّ لا يجاوز ادراكهم المحسوسات امره بالاجمال فى الجواب فقال قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي اى ناشئة من امر ربّى من غير سبق استعداد مادّة حتّى تكون محسوسة مدركة بالحواسّ الظّاهرة والباطنة ومن عالم الامر ولا تصل اليه ادراككم ولذلك قال وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا منكم او قليلاً وهو العلم بالمحسوس من آثارها وليس لكم علم بعالم الامر ولفظة ما نافية واستفهاميّة انكاريّة وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ اى القرآن او بالاحكام النّبويّة او بالرّوح الّتى اوحيناها اليك او بالعلم الّذى اتيناك ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ بالّذى اوحينا او بالاذهاب عَلَيْنَا وَكِيلًا تكل اليه امرك فيتسلّط علينا ويردّ ما ذهبنا به إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ استثناء منقطع اى لكن رحمة من ربّك تبقيها او تردّها إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا قد سبق التّحدّى بامثال هذه الآية بانه وَلَقَدْ صَرَّفْنَا كرّرنا فى الفاظ مختلفة وعبارات متوافقة ومتخالفة لِلنَّاسِ لانتفاعهم وتذكّرهم فِي هَذَا الْقُرْآنِ جملة القرآن او قرآن ولاية على كما اشير اليه فى الخبر مِنْ كُلِّ مَثَلٍ اى من كلّ حكاية وقصّة من حكايات الاخيار والاشرار الّتى صارت امثالاً او امثاراً يعنى كرّرنا شيئاً من تلك الحكايات فى عبارات مختلفة مثل حكاية موسى (ع) مع فرعون ومع قومه ومع خضر (ع) فقلو صرّفنا محذوف ولفظة من فى من كلّ مثل للتّبعيض فانّ المذكور فى القرآن ليس الّا بعضاً من كلّ حكاية اجمالاً ولفظة كلّ للمبالغة فانّ المذكور ليس من كلّ الحكايات والامثال فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ من الاعتناء بها والاتّعاظ بها على التّمثيل او على تصديق نبوّتك او على صدق قلت فى ولاية على إِلَّا كُفُورًا بالله او بنبوّتك او بولاية على (ع) وفى الخبر هكذا نزل جبرئيل فابى اكثر النّاس بولاية على (ع) الّا كفوراً وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا عيناً أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجِّرَ الْأَنْهَارَ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ فى توعيدك ايّانا عَلَيْنَا كِسَفًا قطعاً مثل كاسف جمع الكسفة بالكسر بمعنى القطعة أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا القبيل بمعنى القبالة والمقابلة او الكفيل والجماعة من الثّلثة فصاعداً والعريف الّذى يعرف مالَه والكلّ مناسب هٰهنا أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرُفٍ من ذهب أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ وحده حَتَّى تُنَزِّلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرَؤُهُ فيه تصديق نبوّتك وتصديق توحيد الله وكلّ تلك الاسئولة انّما سألوها تعنّتاً ليجاجاً وكانوا يريدون بذلك ما نسبوا انكارهم اليه كانوا مصرّين على الانكار عنادا من غير ان يكونوا يريدون بها رفع شبهة او دفع شكّ ومثل ذلك لا جواب له فان اجيب كان محض التّفضّل على السّائل كاتراه ان ادّعت اجابتهم عن كلّ ما قالوا ولذلك امر ان يجيبهم بما هو بمنزلة الاجابة فى صورة العجز عن الجواب فقال قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي عن ان يتحكّم عليه او يأتى بما اقترحه الجهّال عن عناد ولجاج هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا فليس لى ان آتى بسؤالكم بعضه او اقترح على ربّى مثل اقتراحكم علىّ ولنا نقل كيفيّة اجتماع المشركين على الاستهزاء بدون الاقتراح عليه بما يعجز عن الاتيان به لوضوح العضيفة الشّأن من اراد فليرجع الى المفصّلات من التفاسير وغيرها وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى اى الرّسالة او الكتاب التّدوينىّ او الولاية فانّ الكلّ مايه الهداية الى الله كائنات إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا يعنى انّ انكارهم رسالة البشر لانّه اتى بالقول انّما بانّ هذا الانكار محض قول يقولون من غير اعتقاد وبرهان عليه فانّ الانكار رسالة البشر تعريضاً برسالة الملك مع انّ الله تعالى لو يعول فى جوابهم انّ الملك من الملكوت ولا يظهر على الملك الّا بحجاب اختيار او اضطرار فقال قُلْ فى جواب انكارهم رسالة البشر انّ رسول البشر لابدّ ان يكون بشراً لمجانستهم وينبوا لابجانستهم الملك ثمّ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا اى لكنّهم يقول الله ذلك لكن حذف القول لايهام انّ قول الرّسول نقل لقول الله وفعله عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا قُلْ بعد لجاجهم وعنادهم معرضاً عنهم متكلاً على ربّك كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا هذا من جملة المحكىّ بالقول ومعناه امر الله وكذا قوله وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ يعنى ليس الاهتداء بكثرة السّؤال والاقتراح انّما هو امر الهىّ لمن يشاء من

عباد لا لغيرهم باختيار العبد وجبلته فمن يضلل فلن تجد لهم اولياء من دونه ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم يعنى منكوسا
او جلهم من فوق ورؤسهم من تحت عميا مطلقا او عن رحمة الله وفضله وبكما وصما مطلقا او عما ينفعهم مأويهم جهنم كلما
خبت زدناهم سعيرا توقدا ذلك جزاؤهم بانهم كفروا بآياتنا واصل الآيات واعظمها على (ع) وانكروا الآخرة والمعاد وقالوا
ائذا كنا عظاما ورفاتا ائنا لمبعوثون خلقا جديدا او لم يروا ان الله الذى خلق السموات والارض وقد اعترفوا بابداعه خلق السموات
والارض قادر على ان يخلق مثلهم فانهم وامثالهم اسهل خلقا من السموات والارض والاعادة اسهل من الابداء وفى تكرير هذه الآية
قول من يقول ان الاعادة وان كانت باشخاصهم بعينها لكنها بابدانهم بامثالها بوجه وجعل لهم لانفسهم او لامثالهم بحسب الاعادة
او بحسب الحيوة الدنيا او بحسب المكث فى البرزخ قبل القيمة اجلا لا ريب فيه فابى الظالمون بعد وضوح الامر الا كفورا بالتوحيد
او بك او بعلى (ع) قل لو انتم تملكون خزائن رحمة ربى رحمة الرب هى الولاية وسائر النعم الظاهرة والباطنة انما تصير رحمة باتصالها
بالولاية واذا لم تتصل بالولاية تكون سخطا ونقمة واستعمل لها جمع الخزائن للاشعار بان الخزائن عديدة فى مراتب العالم اذا لامسكتم عن
الانفاق والايصال الى المستحق خشية الانفاق خشية الفقر بالانفاق لانكم ما خرجتم عن بشريتكم والبشر فى جبلته حب المال وخشية نفاده
وكان الانسان قتورا عطف للتعليل اى فى جبلته البخل ولذلك اتى بكان فانه يدل على كون الوصف سجية سواء جعل قتورا مبالغة او صفة مشبهة
والمقصود التعريض بمدعى الخلافة وبانهم غير مستحقين للولاية والخلافة لعدم خروجهم من البشرية ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات
تسلية للنبى (ص) وتعريض بمقترحى الآيات يعنى من كان فى جبلته العناد واللجاج لا ينفع فيه الآيات كما ان فرعون شاهد من موسى (ع) تسع آيات بينات
وزاد لجاجه وعناده وقد وردت الاخبار بالاختلاف فى تعيين التسع ففى بعضها عد رفع الطور والمن والسلوى منها وفى بعضها لم يعد والظاهر ان
المراد بالآيات التسع كما فى الخبر عن الصادق (ع) الجراد والقمل والضفادع والدم والطوفان والبحر والحجر والعصا واليد البيضاء فاسئل بنى اسرائيل
يعنى ان كنت فى شك على طريق اياك اعنى واسمعى يا جاره فاسئل بنى اسرائيل عن موسى (ع) وآياته اذ جاءهم اذ اسم خالص مفعول اسئل او ظرف لآتينا
وقوله فاسئل اعتراض فقال له فرعون بعد ظهور آياته عنادا انى لاظنك يا موسى مسحورا مجنونا قال لقد علمت ما انزل هؤلاء الا رب
السموات والارض بصائر اى آيات بصيرة اطلق البصائر عليها مبالغة وانى لاظنك لا علمت ادى بالظن مشاكلة لقوله او كان
ظانا لم يعلمه الله بعد من الخبر او هلاكه كما لا يدعونه يا فرعون مثبورا مصروفا عن الخير او هالكا فاراد ان يستفزهم يخرجهم او يسلم
من الارض ارض مصر او مطلق الارض بالاستيصال فاغرقناه ومن معه جميعا يعنى اخرجناه من الارض عكس مراده وقلنا من بعده لبنى
اسرائيل اسكنوا الارض التى اراد فرعون ان يستفزكم منها فاذا جاء وعد الآخرة وعد الدار الآخرة جئنا بكم يعنى بنى اسرائيل وقوم فرعون
او الخطاب لبنى اسرائيل فقط لفيفا مختلطين المحقين والمبطلين من بنى اسرائيل وقوم فرعون او ذاتى الدرجة ومرتفعها وبالحق انزلناه
بالحق او بالغاية الحقة او متلبسا بالحق والضمير لمطلق القرآن او لقرآن الولاية وبالحق نزل وما ارسلناك الا مبشرا ونذيرا وقرآنا اى امرا مجتمعا
مجملا عظيما فرقناه فصلناه فى صورة الحروف والالفاظ او نزلناه نجوما لتقرأه على الناس على مكث فانه اقرب الى القبول والحفظ ونزلناه
تنزيلا عن مقام جمعه الذى هو المشية والولاية الى الاقلام اجمالا ثم الى الالواح ثم الى الاكوان فى صور الموجودات الكونية وفى صور الحروف والاصوات
والنقوش فى الكتابات ويجوز ان يراد بالقرآن الامر بالولاية مخصوصا وان يراد بفرقه تفريقه اشارة تمثيلا كانما وليكم الله واطيعوا الرسول وتصريحا
مثل بلغ ما انزل اليك فى على (ع) قل آمنوا به او لا تؤمنوا يعنى سواء ايمانكم وعدم ايمانكم عندى وعند الله وانما يعود نفعه اليكم ان الذين اوتوا العلم
من قبله اى من قبل القرآن مثل اهل الكتاب الذين علموا بعثته وصدقها كما فى كتبهم قبل ظهوره او من قبل القرآن الذى فى الولاية على (ع) كالذين يعرفون عظمة
شأن على (ع) من متقدميه وهو فى موضع تعليل للتسوية يعنى ان الحكمة فى نزول القرآن الدعوة والحكمة فى الدعوة ايمان الخلق فاذا آمن بعض الخلق فقد
حصل الحكمة ولم يبطل الغاية فلا من يكفر فيسوى ايمانكم وعدم ايمانكم لان الذين اوتوا العلم آمنوا به اذا يتلى عليهم يخرون للاذقان اللام بمعنى على
سجدا تأثرا به او انسلاخا من بشريتهم وشكرا لله لانجاز وعده للوصول الى مطلوبهم ويقولون سبحان ربنا اظهار الشكر باللسان ان كان
وعد ربنا لمفعولا ويخرون للاذقان كرره للتأكيد المطلوب فى مقام المدح يبكون ويزيدهم خشوعا التأثر به قل ادعوا الله او ادعوا
الرحمن اعلم ان القرآن ذو وجوه بحسب التنزيل وذو بطون بحسب التأويل وان اسماءه اللفظية عناوين لاسمائه الكونية وهى مظاهر لاسمائه الحقيقية
التى هى مبادى اسمائه الكونية او باطنها وفيها والاسماء الحقيقية عنوانا لحقيقة الوجه المطلق كما ان اسماءه الكونية واللفظية والكتبية
عنوانات لتلك الحقيقة باعتبار تلك الاسماء الحقيقية وان الحق الاول تعالى مسمى بالله باعتبار انطواء الكثرات فيه ومسمى بالرحمن باعتبار ظهوره
للكثرات والمراتب المحدودة دون فعل المعروف بالمشية الولاية الكلية مظهر الله باعتبار انطواء الكثرات فيه ومظهر للرحمن باعتبار انبساطه على الكثرات
ويسمى المشية باعتبار الاول عرشا وباعتبار الثانى كرسيا ولذلك جعل فيها الجهة اضافة الى الكثرات والكرسى كما قال وسع كرسيه

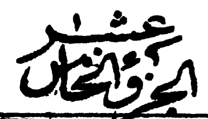
السموات والأرض وحين الاضافة الى الحق الأول تعالى بالعرش الرحمن على العرش استوى وكون العرش مظهر الله باعتبار انطواء الكثرات فيه
لا ينافي كونه مختصا بالرحمن لانه باعتبار مغايرته تعالى من جانب الكثرات فاضافته تعالى اليه مثل اضافة الكرسي الى الكثرات والحق الأول باعتبار
وصف الرحمن مضيف له مضاف اليه وكل من مراتب الجبروت والملكوت مظهر لله وللرحمن بالاعتبارين المذكورين والمراتب عاليها مظهر لله من حيث اجمال
الكثرات فيه بالنسبة الى ذاتها وذاتها مظهر للرحمن من حيث التفصيل بالنسبة الى العالي ولما كان الانسان منطويا فيه جميع الاسماء والمراتب كان
من حيث وحدته مظهر الله ومن حيث نفسه مظهر للرحمن ان لم يصر بالتنزل مظهر الشيطان وهكذا في جملة مراتبه وخلفاء الله الذين هم
الكمّل افراد الانسان مظاهر لله وللرحمن بالاعتبارين فالنبي باعتبار ولايته مظهر لله تعالى ومن حيث نبوته ورسالته مظهر للرحمن بل النبوة
من حيث وجهها الى الولاية مظهر لله تعالى ومن حيث وجهها الى الرسالة مظهر للرحمن وشخص النبي من حيث اخذ الميثاق والبيعة من العباد
مظهر لله وتابعه المعاصر له في تعليم العباد طريق الوصول الى الله والبيعة معه مظهر للرحمن وهكذا خلفاؤهما المأذونون منهما في اخذ الميثاق والبيعة
من الخلق ويسمى النبي ص وخليفته من تلك الحيثية شيخ الارشاد والتابع وخليفته من تلك الحيثية شيخ الدلالة والعباد المطيعون من حيث نشأتهم
في الجذب مظاهر لله ومن حيث حالهم في السلوك مظاهر للرحمن والدعاء قد يطلق على التسمية ويكون متعديا الى المفعولين وقد يطلق على
الذكر ويكون متعديا الى مفعول واحد وقد يطلق على دعوة الغير لاحضاره ومجيئه بنفسه بحيث يكون المدعو بنفسه مطلوبا وقد يطلق على
دعوة الغير في المهمات وبالمعنى الاول يقال دعوا ابني زيدا وبالثاني يقال يدعون الله بالليل والنهار كما يقال بالثالث والرابع يدعون
مطلقا او في مهماتهم ومعنى الآية ههنا سموا الله او الرحمن بحذف المفعول الأول وبحذف اسقاط المفعول امكان التعميم بين وجوه التنزيل
وبطون التأويل وقد نقل في نزوله انه ص كان في المسجد الحرام وقال يا الله يا رحمن فقال المشركون انه ينهانا عن الاشراك وهو يدعو الهين فنزلت
وقيل انهم قالوا لو الرسول ص انك لتكثر ذكر الله ولا تذكر الرحمن وفي التوراة يكثر ذكر الرحمن فنزلت ومعنى الآية اذكروا لفظ الله او اذكروا لفظ الرحمن او ادعوا
الذات باعتبار جمعه للكمالات او باعتبار انبساطه على الكثرات او ادعوا الذات بعنوان اوصاف الجلال له او بعنوان اوصاف الجمال له فان الله وان كان اسما
للاسماء لكنه باعتبار انطواء الكثرات المعتبرة فيه يدل على اوصاف الجلال والرحمن امام اوصاف الجمال ومعنى الآية تأويلا ادعوا مظهر اسم الله او مظهر
اسم الرحمن لا فرق بينهما في جميع مراتبهما وادعوا الولي او النبي وادعوا في مقام الجذب او في مقام السلوك ايّاما تدعوا يؤدّ بكم اليه لان اسماءه
الوجود وعنوانات الحق ومظاهر النور لا شركة لغيره فيها فله الاسماء الحسنى لا لغيره بخلاف الاسماء السوءى التي هي اسماء العدم وعنوانات الحدود
والتعينات ومظاهر الشرور والظلمات فانها للغير لا له والله والرحمن ومظاهرهما من الاسماء الحسنى ولا تجهر بصلوتك ولا تخافت بها وقد نزل في اعلان الصوت
عن المعاند حين التخاطب مع الاحباب بحيث تسمع من بعد عنك ولا تخافت بها بحيث لا تسمع نفسك كذا فسر في اخبارنا وابتغ بين ذلك سبيلا
متوسطا يعني اقرأ قراءة تسمعها نفسك ومن قرب منك ولا تسمعها من بعد عنك فان السمع لحق في الصلوة وهو سماع اذكاره وسنة
الاحباب عدم الجهر بالخطاب ولما كان الصلوة الحقيقية هي الولاية والنبوة قالبها والرسالة قالب النبوة وقبول الولاية والرسالة من افعال ونود
الصلوة القالبية والقلبية بعض من افعال صح تفسير الصلوة بكل منها وصح جعل الخطاب عاما وخاصا بمحمد ص وصح تفسير الاجهار والاخفات
بما يناسب كلا منها وقد اشير الى التعميم في بعض الاخبار وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الذل لما امره
بالتوسط في الاقوال والافعال امره بالتوسط في توصيفه تعالى بالجمع بين التشبيه والتنزيه قولا واعتقادا وشهودا فامره لعله بالحمد اي ملاحظة
ظهوره تعالى في كل شيء ونفى مع تنزيهه عن اصول النقائص وهي كون الثاني له سواء كان تحت يده او مقابلا له او مستعليا عليه محتاجا
اليه كان هو عاجزا فان الذل ينشأ من العجز عن دفع الضر وجلب النفع ولما كان ذلك موهما للتوصيف مقرا امره ثانيا بتكبيره
عن التوصيف والمعرفة فقال وكبّره تكبيرا عن كل ما يوهم النقص والتوصيف ولذلك ورد في جواب من قال الله اكبر من كل شيء
انه قال ام وكان ثمه شيء فيكون اكبر منه فقيل وما هو فقال اكبر من ان يوصف سورة الكهف وهي مائة واحدى عشرة آية مكية كلها وقيل سوى
آية واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي انزل على عبده الكتاب اضافة العبد للعهد يعني محمدا ص والمراد بالكتاب كتاب النبوة وصورته القرآن والفرقان وبعد اشعاره
بحمده على جميع ما يحمد عليه بتعليق الحمد على الله المشعر بجميع الاوصاف الحميدة ذكر معظم ما يحمد عليه من الافعال وهو انزال كتاب النبوة الذي هو منشأ كل الكمالات
والمحامد ولم يجعل له عوجا العوج كعنب الاعوجاج من كل شيء من الاجسام المحسوسة وغيرها والعوج محركة الاعوجاج الاجسام التي من شأنها الاستقامة
كالحائط والعصا والعوج كعنب خاصة بالمعاني والمعنى لم يجعل الكتاب النبوة انحرافا عن الاستقامة ولا صعودا الانزالها منه على الاستقامة ومنه الى الاستقامة
الاستقامة مذاهب بمن يتوسل به الى الله على الاستقامة قيّما حال من الكتاب او من الضمير المجرور باللام وهو مبالغة من قام الرجل اهله اذا اتم امرهم

بيانهم والمقصود ان كتاب النبوة قيم على جميع الكتب لتصويبه حق القرآن ببيانها وتعيين موارد احكامها وقيم على جميع من بعث اليه بافادة ما يحتاجون
اليه في امور معاشهم ومعادهم لينذر باسا شديدا اي عذابا شديدا في الدنيا بالقتل والاسر والنهب كما انذر ووقع ذلك الباس كما وقع للكفار حين
قتلوا واحصروا وفي الآخرة بعذاب البرزخ والقيامة والجحيم وقد فسر الباس الشديد بقوله فانه الرحمة للمؤمنين والباس للكافرين في الدنيا والآخرة من لدنه
العبد المنزل عليه الكتاب كما فسر او من لدن الله وقد فسر لدن رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى وكذا لدن بالله تعالى ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات
اطلق الانذار اشعارا بانه للمؤمنين والكفار بخلاف التبشير فانه خاص بالاخيار وانذار المؤمنين من حيث شوب الكفر والاخبث الا بما لا ينفع
الا الانذار ان لهم اجرا حسنا هو الجنة ونعيمها ورضوان من الله اكبر ماكثين فيه ابدا وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولدا تخصيص بعد تعميم لفضيحتها هذا
الصنف من الكفار ومبالغة في قبح قولهم وهم الذين قالوا الملائكة بنات الله والذين قالوا عزير ابن الله والمسيح ابن الله ونحن ابناء الله ما لهم به
من علم نفى علمهم بالكلام مع انه باطل من اصله مبني على تنفيسه اشعارا بان المذمة على القول من غير علم سواء كان المقول باطلا او حقا مقدم على سائر جهات
الذم قول لمن قال بظنه من غير علم ومن غير اذن ولجاجة ثم تقول هو من عند الله حيث قال من غير علم ثم تنسب قولهم الى الله ولا لآبائهم كلمة مبالغة
في مقام الذم مبالغة او هو ذم آخر يعني انهم قالوا من غير علم وقلدوا في ذلك آباءهم الذين لم يكن لهم علم فلهم المذمة من حيث التقليد ومن حيث
الاخذ ممن لا علم له كبرت كلمة تخرج من افواههم بعد ما ذمهم على القول بغير علم وعلى التقليد في قولهم وعلى تقليد من لا علم له ذمهم على قبح المقول
بعينه ان يقولون الا كذبا لا اشوب صدق فيه فلعلك باخع نفسك قاتل نفسك غما على آثارهم ان لم يؤمنوا بهذا الحديث حديث اصحاب الكهف
او القرآن جملة او حديثا ولا يبعد علمه وهو المقصود اسفا تأسفا على تولّيهم عن الايمان شفقة بهم وحرصا على ايمانهم بعلمه انا جعلنا ما على الارض
زينة لها تعليل لما يستفاد من مفهوم العتاب بعلّه لا تشغلك التحسر على تولّيهم لانهم اغتروا بما على الارض زينة لها او انا جعلنا ما على الارض زينة
لنبلوهم ايهم احسن عملا يعني ان الغاية جهد المؤمن في حسن العمل واغترار الكافر بالعرض وانا لجاعلون ما عليها صعيدا جرزا ارضا
لا اشجار فيها والجرز من الجرز بمعنى القطع اي مقطوعا نباته وهو تسلية للمغترين بزينتها وتزهيد لطالبي الآخرة وتسلية لمن لا يكون له من زينتها شئ
ام حسبت الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم او لكل من يتأتى منه الخطاب هو اضراب عن قوله فلعلك باخع نفسك باعتبار المعنى فانه في معنى اوانت باخع نفسك لانه
في مقام الانكار وان كان بلفظ الترجي واحسبت ان ما على الارض يمنعهم من الايمان ام حسبت ان مقام الايمان واصحاب الايمان كان من آياتنا
عجبا لا يمكن الوصول اليه فحسبت ان اصحاب الكهف والرقيم وقد اخبرنا ان الرقيم كان لوحا او لوحين من نحاس وكان مرقوما فيه امر الفتية وقصتهم وما
ارادوا منهم دقيانوس الملك وقيل ان الرقيم كان اسم الجبل الذي فيه الكهف او الوادي الذي فيه الكهف او اسم قريتهم او اسم الكلب الذي كان معهم وقيل اصحاب
الرقيم كانوا قوما آخرين لم يذكر الله قصتهم وكان قصتهم انهم كانوا ثلثة وخرجوا يرتادون لاهلهم فاخذهم المطر فاووا الى الكهف فانحطت صخرة
وسدت باب كهفهم فقال احدهم ليذكر كل منكم ما عمل من حسنة خالصا لله لعل الله يرحمنا فقال احدهم اني استعملت اجراء ذات يوم فجاء رجل
وسط النهار وعمل في بقيته مثل عملهم فاعطيته مثل اجرهم فغضب احدهم وترك اجره فوضعته في جانب البيت ثم مر بي بقر فاشتريت به فصيلة فبلغت
ما شاء الله فرجع الي بعد حين شيخا ضعيفا لا اعرفه وقال ان لي عندك حقا وذكره حتى عرفته فدفعتها اليه جميعا اللهم ان كنت فعلت ذلك لوجهك فافرج
عنا فانصدع الجبل حتى رأوا الضوء وقال آخر كان في فضل واصاب الناس شدة فجائتني امرأة فطلبت مني معروفا فقلت لا والله حتى تعطيني نفسك
فابت ورجعت ثم عادت فقلت لها مثلها فابت ورجعت ثم ذكرت لزوجها فقال لها اجيبيه واغيثي عيالك فاتت وسلمت الي نفسها فلما
تكشفتها وهممت منها ارتعدت فقلت ما لك قالت اخاف الله فقلت خفتيه في الشدة ولم اخفه في الرخاء فتركتها واعطيتها ملتمسها اللهم ان فعلته لوجهك
فافرج عنا فانصدع حتى تعارفوا وقال الثالث كان لي ابوان همان وكانت لي غنم وكنت اطعمهما واسقيهما ثم ارجع الى غنمي فحبسني ذات يوم حتى امسيت فاتيت
اهلي واخذت محلبي فحلبت فيه ومضيت اليهما فوجدتهما نائمين فلم اوقظهما وتوقفت عندهما حتى اصبحا واستيقظا فسقيتهما اللهم ان فعلته لوجهك فافرج عنا
ففرج الله عنهم وقصة الكهف كما يستفاد من الاخبار انهم كانوا اصحاب دقيانوس الملك وانه كان يدعو الخلق الى عبادة الاصنام وهؤلاء آمنوا
بربهم وحده ورفضوا عبادة الاصنام واسروا التوحيد واظهروا الشرك وكانوا يحضرون معهم الى عبادة الاصنام ولم يعلم احد بايمانهم ولا يعلم كل
منهم دين صاحبه ومضوا على ذلك مدة مما دبجه ساموا وملوا من موافقة دقيانوس وقومه فخرجوا من القرية فرارا منهم واظهروا قصد الصيد
فاتفق ان كان خروجهم في يوم واحد فلما اجتمعوا في الباب فتسائلوا عن شانهم وخروجهم كل عن الآخر فاخذوا المواثيق واظهر كل دينه وقصده
فعرفوا انهم كانوا على دين واحد وقصد واحد فمضوا في السير وراع فدعوه الى التوحيد فلم يجبهم وجاءهم كلبه ذهبوا على وجههم ودخلوا
الكهف فاماتهم الله ثلثمائة وتسع سنين او انامهم على اختلاف في الروايات فاحياهم الله او ايقظهم بعد ذلك ثم تساءلوا بينهم كما حكى الله تعالى
نزول هذه السورة كما في الخبر ان قريشا بعثوا ثلثة نفر الى نجران اليمن الى علماء اليهود ليتعلموا مسائل منهم ويسئلوا محمدا صلى الله عليه وسلم بعد رجوعهم ليعلم
الرسول فذهبوا اليهم وسألوهم فقالوا سلوه عن ثلث مسائل فان اجابكم فيها على ما عندنا فهو صادق ثم سلوه عن مسئلة واحدة فان ادعى

عليها فهو كاذب فقالوا سلوه عن فتية خرجوا وغابوا وناموا مدة كم كان عددهم وكم كان نومهم وما كان معهم من غيرهم وما كان قصتهم وسلوه
عن موجبه ومن امر الله يا ابنا من هو وكيف كان قصته ثم سلوه عن طائف طاف المشرق والمغرب حتى بلغ سد ياجوج وماجوج من هو وكيف كان قصته
واملوا القصص الثلث عليهم فرجعوا وسئلوه فقال اخبركم غدا ولم يستثن فحبس الوحي عنه اربعين يوما حتى اغتم النبي صلى الله عليه وسلم وشك اصحابه
وفرحت قريش واستهزءوا واذوا وحزن ابو طالب لما كان بعد اربعين يوما نزل جبرئيل بسورة الكهف وكان سبب تاخير نزوله ترك الاستثناء كانوا من اياتنا
عجبا اية عجبا يعني لا ينبغي لك ان تظن ان الحسبان مع ما انبئنا من عجائب الايات وان يكون من معظمها فان اصحاب الكهف امرهم امر سهل في غاية السهولة في
جنب الايات اذ اوى الفتية الى الكهف اذ تعليل للحسبان او لعجبا او مفعول لاذكر مقدرا او ذكروا الفتية جمع الفتى وهو كما يطلق على العبد والشاب
والخادم المطيع يطلق على المؤمن فانهم شبابا عقلا ولانهم كانوا المؤمنين فقالوا اي الالتجاء واستغاثوا ربنا اتنا من لدنك رحمة وهيئ لنا من امرنا يعني
الذي صار سببا للمهاجرة الكفار والفرار من الاشرار وابتغاء سنة الاخيار رشدا في معاشنا امانصير بسبب ياسبيل يمكن لنا التعيش مع الخلق كما قال تعالى
ويهيئ لكم من امركم مرفقا يعني ما يمكن لكم المداراة مع الخلق فضربنا على اذانهم حجابا يمنعهم من سماع الاصوات بالموت او النوم في الكهف سنين
عددا ذوات عدد ثم بعثناهم من الموت او النوم بعد ثلثمائة سنة لنعلم ليظهر علمنا اي الحزبين حزب الله ومنهم قوم ملك الشام مؤمنون و
حزب الشيطان ومنهم المشركون والمحاجون عليهم واي الحزبين من اصحاب الكهف انفسهم ومن اطلع عليهم احصى فعل ماض وعلى هذا قوله
لما لبثوا حال من قوله امدا وهو مفعول احصى او لما لبثوا مفعول له واللام زائدة للتقوية وامدا تمييز ويحتمل ان يكون احصى افعل تفضيل من
الاحصاء على خلاف القياس وعلى هذا قوله امدا تمييز عن ما في لما لبثوا نحن نقص عليك نباهم بالحق مقابل الكذب في تقديم المسند اليه الحصر
التقوى والحصر انهم فتية امنوا بربهم وزدناهم هدى يعني ان الايمان كان هداية من الله الى الله ولما حصلوا بتوفيقه زادهم ايمانا وربطنا
على قلوبهم الحب فجذبهم الينا او قوينا الربط على قلوبهم بمعنى جعلناهم متحابين مربوطا قلب بعضهم على بعض وذلك بعد معرفة كل حال
الاخرين واتحادهم في الدين اذ قاموا عن القعود مع المشركين واظهروا الاسرار للفرار عنهم فقالوا ربنا رب السموات والارض لن ندعو من دونه الها
لا باطنا ولا ظاهرا لقد قلنا اذا شططا قولا ذا شطط ذا بعد او ميل عن الحق قالوا ذلك فيما بينهم بعد التلاقي في خارج البلد او في انفسهم قبل
الخروج والتلاقي هؤلاء قومنا اتخذوا من دونه الهة لولا يأتون عليهم على الالهة بسلطان بين حجة واضحة يعني ان اعتقاد شيء من غير برهان
باطل وان كان الحكم حقا فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا يعني ممن نسب الى الله ما لم ياذن به الله حقا كان او باطلا ولذلك ورد من فسر القرآن
برايه واصاب بالحق فقد اخطأ واذ اعتزلتموهم وما يعبدون الا الله فاووا الى الكهف استثناء من الله يعني وقلنا اذ اعتزلتموهم
او مقول لهم يعني قال بعضهم لبعض واذ اعتزلتموهم فاووا الى الكهف فرارا منهم ولتخلوا مع الله ينشر لكم ربكم من رحمته اجابة لسؤلكم
ويهيئ لكم من امركم مرفقا ما تدارون به الخلق من قوة الصبر على اذاهم والعفو عن مسيئهم والنصح لمحسنهم والاحسان الى كلهم وترى يا محمد اذا رايت
كهفهم او يا من يتاتى منه الترائي الشمس اذا طلعت تزاور تميل عن كهفهم ذات اليمين اي الى الجهة من الكهف ذات يمين الواقف خارج
الكهف مقبلا على الباب او داخل الكهف مدبرا عن الباب هذا اذا كان الكهف واقعا في جهة الجنوب وبابه الى جهة الشمال وبالعكس ان كان واقعا في جهة الشمال
وبابه الى جهة الجنوب او عن الجهة ذات يمين الواقف خارج الكهف مدبرا عن الباب او داخل الكهف مقبلا على الباب اذا كان الكهف واقعا في
جهة الجنوب وبابه الى جهة الشمال وبعكس ذلك ان كان الكهف بعكس ذلك والمعنى ترى الشمس اذا طلعت حالكونها في الجهة ذات يمين الوا
قف حالكونها صاحبة يمين الواقف وتزاور حالكونها في يمين الواقف او ذات يمين الواقف وتصوير وضع الكهف غير خفي بعد ما مضى في
المقتضى او في الجهة ذات اليمين على ان يكون ظرفا لغوا وتصويره وضعها كما اذا كان المقتضى تزاور الى ذات اليمين واذا غربت تقرضهم ذات الشمال
الى ذات الشمال او عن ذات الشمال او في ذات الشمال او حالكونها ذات الشمال وتصويرها بعد تصوير سوابقها غير صعب وهم في فجوة منه
متسع من الكهف بحيث لا يتاذون من حر الشمس ولا كرب الغار ذلك اي كونهم في الكهف بالوصف المذكور او ذلك المذكور من قصة اصحاب
الكهف وهو جملة معترضة لتذكير السامعين من ايات الله من يهد الله فهو المهتد معترضة اخرى للاشارة الى وجه من وجوه التاويل
وتمثيل حالهم بحال جملة المؤمنين ومن يضلل فلن تجد له وليا مرشدا وتحسبهم ايقاظا عطف على ترى الشمس يعني من راهم
يحسب انهم ايقاظ لكون اعينهم مفتوحة ناظرة او يحسب انهم احياء لطراوة اجسادهم ونضارة ابدانهم وهم رقود نائمون او اموات
ونقلبهم ذات اليمين وذات الشمال اي على الجهة ذات اليمين او في الجهة ذات اليمين يعني لا نديم منهم جنبا واحدا على الارض حتى
يتغير ويتعفن فيه الارض وفيه اشارة الى اجابة دعائهم حيث سئلوا الرحمة والتقلب الى ذات اليمين والرشد يعني التقلب الى ذات الشمال
والمقصود التوسط بين الجذب والسلوك ولا يخفى على البصير الاستنباط بالتاويل وكلبهم باسط ذراعيه بالوصيد بفناء الكهف
كالبواب المطيع لو اطلعت عليهم بالمشاهدة على طريقة اياك اعني واسمعي يا جارة او يا من يتاتى منه الاطلاع لوليت منهم فرارا ولملئت



منهم رعبا وذلك لما اعطاهم الله من الهيبة والخشية لان اجسامهم كانت كاجساد الموتى وكانت عيونهم مفتوحة بحيث يتوحش الناظر منهم
وكذلك بعثناهم يعني كما انمناهم آية عجيبة بعثناهم آية اخرى ليتساءلوا بينهم عن حالهم فيعرفوا ان حالهم اغرب من ان يعرفوا ان صنع الله بهم
لا يعرف كنهه ويزداد يقينهم في امر البعث قال قائل منهم كم لبثتم قالوا اي الآخرون لبثنا يوما او بعض يوم بناء على ما هو المعتاد من النوم وذلك قبل
ان نظروا الى تغير حالهم وطول شعورهم واظفارهم وبعدما نظروا الى ذلك قالوا ربكم اعلم بما لبثتم او الاول كان لبعضهم وهذا البعض آخر ولما راوا
انه لا طريق لهم الى معرفة ذلك اعرضوا عنه واخذوا فيما يهمهم من الحاجة الى الغذاء وقالوا فابعثوا يعني اذا لم تقدروا على معرفة ذلك فابعثوا احدكم
بورقكم هذه الورق الفضة المسكوكة الى المدينة واسمها كما قيل كان طرسوس او افسوس فلينظر ايها اي اهلها او اي الاطعمة ازكى طعاما
فليأتكم برزق منه وليتلطف في المعاملة حتى لا يغبن او في التخفي حتى لا يعرف ولا يشعرن بكم احدا انهم ان يظهروا عليكم ان يطلعوا او يظفروا
بكم يرجموكم يقتلوكم اشد قتلة او يعيدوكم في ملتهم وقد انعم الله عليكم بالنجاة منها ولن تفلحوا اذا ابدا وكذلك يعني مثل اطلاعنا اياهم على
حالهم وطول مدة منامهم ليزدادوا بصيرة بعد رشاد وعودهم الينا اعثرنا غيرهم عليهم ليعلموا يعني المطلعين ان وعد الله بالبعث و
الاحياء بعد الاماتة حق وان الساعة لا ريب فيها في اتيانها وان الله قد رجع الى الدنيا ممن مات خلق كثير منهم اصحاب الكهف اماتهم الله
ثلثمائة عام وتسعة ثم بعثهم في زمان قوم انكروا البعث ليريهم قدرته وهذا الخبر يدل على انهم ماتوا في تلك المدة كما ان بعض الاخبار يدل
على انهم ناموا ونقل ان المبعوث لما دخل المدينة انكرها واخرج الدرهم وكان عليه اسم دقيانوس فاتهموه بانه رأى كنزا واخذوه وذهبوا به الى الملك
وكان نصرانيا موحدا فقص القصة عليه فقال بعض الحاضرين ان آباءنا اخبرونا ان جماعة فروا في زمن دقيانوس بدينهم لعلهم هؤلاء فانطلق الملك
واهل المدينة جميعا الى الكهف وراوهم وكلموهم ثم قال الفتية نستودعك الله ايها الملك ورجعوا الى مضاجعهم فماتوا ودفنهم الملك [illegible]
المبعوث وقال اخبرهم لئلا يفزعوا فعمي عليهم باب الكهف فبنوا هناك مسجدا اذ يتنازعون بينهم امرهم ظرف لاعثرنا والمعنى اعثرنا عليهم
اذ يتنازع الفتية امر نومهم فلبثوا وكثرة او يتنازع اهل البلد امر الفتية من حيث دفنهم وتركهم كما كانوا واخذ المسجد عليهم او اذ يتنازع المطلعون امر
دينهم وامر البعث بينهم بالانكار والاقرار وبعث الارواح دون الاجساد او بعث الارواح والاجساد جميعا او ظرف ليعلموا والمعنى ليعلم الفتية
علما شهوديا بعدما كانوا علموا يقينيا اذ يتنازعون بينهم امرهم في نومهم ومدته او ليعلم المطلعون ان وعد الله حق اذ يتنازعون بينهم امر بعثهم
فقالوا ابنوا عطف على يتنازعون عطف التفصيل على الاجمال على بعض الوجوه او عطف على اعثرنا عليهم بنيانا يحفظ اجسادهم من السباع والانظار
ربهم اعلم بهم من تتمة قولهم يعني اتركوهم على حالهم ولا تجسسوا وابنوا عليهم بنيانا او معترضة من الله يعني رب الفتية اعلم بحال الفتية او بحال المتنازعين
فيهم او رب المتنازعين اعلم بحالهم من ارادة الخير او الشر في نزاعهم وما قالوه قال الذين غلبوا على امرهم امر الفتية او امر اهل البلد من الرؤساء او قال الذين
غلبوا على انفسهم بالاسلام وغلبتهم على الشيطان لنتخذن عليهم مسجدا معبدا يتعبد فيه ويزار ويتبرك سيقولون ثلثة رابعهم كلبهم اي سيقول الخائضون
في زمانك من اهل الكتاب ومن قريش ومن امتك ويقولون خمسة سادسهم كلبهم كانهم سلموا ان عددهم كان فردا ولذلك رددوا بين الثلثة والخمسة
والسبعة رجما بالغيب رميا من افواههم بالخبر الغائب عنهم وتعقيب القولين بذلك دليل تزييفهما ويقولون سبعة وثامنهم كلبهم ادخال الواو
ههنا دون سابقيه ان اتمام ذلك عند تعداد مراتب العدد فانهم يقولون خمسة ستة سبعة وثمانية وذلك لان السبعة عدد كامل عندهم كما هو كذلك عند
اهل الشرع فقبل البلوغ الى السبعة كان المراتب الاثنين من متممات السابقة ويتخلل الواو كما تتخلل بين اجزاء شيء واحد لذلك يسمى هذه الواو عندهم
واو الثمانية فالمراد ان دخول الواو ههنا للتاكيد واللصوق للتبيين في محله انه للاشعار بالتفارق لا بالتقارب قل ربي اعلم بعدتهم ما يعلمهم الا قليل
وفي الاخبار ما يشعر بكونهم سبعة وثامنهم كلبهم فلا تمار فيهم فلا تجادل في خبرهم وعددهم قريشا واهل الكتاب الا مراء ظاهرا الا وقعا فانهم لا علم
لهم ولا يقولون الا عن جهل والقائل عن جهل لا خطاب معهم وهذا يدل على ان الجدال انما يحرم عمن لا علم له ولا تستفت فيهم منهم احدا
واقتصر على ما اوحينا اليك لانهم لا يقولون ما يقولون عن علم وتبصير وهذا يدل على ان الاستفتاء عمن لا علم له حرام سواء قال عن تقليد او
عن ظن وتخمين ولا تقولن لشيء اني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله استثناء مفرغ من لا تقولن اي لا تقولن لشيء يصنع شيء الا بضم
ان يشاء الله او في حال الا في حال ضم ان يشاء الله والمقصود الابد ذكر مشية الله وهذا تاديب منه وتعليم لغيره ان لا يقولوا شيئا منوطا بمشية الله
الا ان يستثنوا ولما سبق انه قال في جواب سؤالهم المسائل الثلث اخبركم غدا ولم يستثن فحبس الوحي عنه اربعين يوما واذكر ربك اذا نسيت
الاستثناء في الحال ان للعبد ان يستثني ما بينه وبين اربعين صباحا وقل عسى ان يهدين ربي لاقرب من هذا الاستثناء القول رشدا وهو الاستثناء
الحالي العيان والتحقيق يعني انظر صحيح بحالك ان حال الاستثناء دائما او وقتا مشتبه في كل شيء او يحقق له بمشية الله في غير ذلك ولبثوا في كهفهم
عطف من الله على يقولون او كلام منهم عطف على سبعة وثامنهم كلبهم ثلث مائة سنين وازدادوا تسعا قل الله اعلم بما لبثوا هذا يؤيد كونه كلاما
منهم له غيب السموات والارض علمه مختص به ابصر به واسمع ابلغ صيغة التعجب اشعارا بان تعلقه ببصره فوق ما يتصور ويحب في ذلك الدلالة

والاحاطة بكل ما يتصور اذ ذاك ما لهم لاهل السموات والارض او للسائلين عن نبأ اصحاب الكهف من دونه من ولي ولا يشرك في حكمه احدا
واتل ما اوحي اليك من كتاب ربك في الاخبار وحق القصص الماضية او في الخبر عن المغيبات مطلقا او في احكام العباد او في الولاية علياً وهذا هو
المناسب لما بعده لا مبدل لكلماته فلا تخف من التغيير والتبديل وظهور الخلف في اخباراته ولن تجد من دونه ملتحدا ملجأ واصبر نفسك
ذكر النفس بعد الصبر مبني على تجريد الصبر عن النفس فان الصبر هو حبس النفس عن الجزع او عن هواها والمعنى احبس نفسك عن اتباع هواها
مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يعني في جملة اوقاتهم وهم الذين يذكرون الله مخرجا لهم عن ظلمات الطبع والنفس الى نور القلب
والروح لمشاهدة وجه ربهم المضاف في شهود ربهم في الولاية وهم الذين اخذوا الذكر من صاحب الاذن واهل الذكر يريدون وجهه
الملكوتي وهو السكينة التي ينزلها الله على المؤمنين وهو الذي به يطمئن قلوب المؤمنين ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحيوة الدنيا وهذا
على اياك اعني واسمعي يا جارة ولا تطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا والذكر هو الرسول ص او امير المؤمنين ع او المراد من الذكر تذكر الله وتذكر
اوامره ونواهيه وثوابه وعقابه والمراد الذكر المأخوذ من صاحب الذكر واتبع هواه وكان امره فرطا افراطا وتجاوزا للحد في الخروج عن
حكم العقل روي ان جمعا من فقراء المسلمين منهم سلمان رضي الله عنهم كانوا عند النبي ص فدخل عليه جمع من اغنياء المؤلفة قلوبهم فقالوا يا رسول
الله ص ان جلست في صدر المجلس ونحيت عنا هؤلاء وروائح جبابهم جلسنا نحن اليك ولاخذنا عنك فقاموا من عنده فلما نزلت الاية قام النبي ص يلتمس
فاصابهم في مؤخر المسجد يذكرون الله عز وجل فقال الحمد لله الذي لم يمتني حتى امرني ان اصبر نفسي مع رجال من امتي معهم المحيا ومعهم الممات وقل الحق من
ربكم يعني قل للغافلين اللائمين لك في مجالسة الفقراء الحق ما جاء من قبل ربكم وهو الصبر مع الفقراء فمن شاء فليؤمن اي من شاء فليسلم بي ومن
شاء فليكفر او قل الولاية هو الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن بالبيعة الخاصة الولوية ومن شاء فليكفر فانه لا اكراه في الدين وطريق الولاية فالاخبار
في ذلك اكثر انا اعتدنا هيأنا للظالمين انفسهم في الكفر بالله او في ترك الولاية وغصب الخلافة نارا احاط بهم سرادقها وان كانوا لا يشعرون بها ف
سيظهر لهم انها كانت محيطة بهم وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل كدردي الزيت المغلي او كالنحاس المذاب يشوي الوجوه لفرط حرارته ونتنه حين ما يقرب الى الفم
بئس الشراب المهل وساءت النار مرتفقا متكأ لما يستراح به وهو اما من باب المشاكلة مع قوله وحسنت مرتفقا او من باب استعمال الضد في الضد تهكما
ان الذين امنوا بالولاية بالبيعة الخاصة الولوية او ان الذين اسلموا بالبيعة العامة النبوية وعملوا الصالحات بالاتصال بالولاية انا لا نضيع اجر من احسن
عملا وضع الظاهر موضع المضمر اشعارا بعلة الحكم وانهم محسنون اولئك لهم جنات عدن تجري من تحتها الانهار يحلون فيها من اساور من ذهب
ويلبسون ثيابا خضرا من سندس واستبرق ما رق من ثياب الحرير وما غلظ متكئين فيها على الارائك على السرر وفسرت في الاخبار بالسرر عليها
الحجال نعم الثواب دخول الجنة والتحلي بحليها وحسنت الارائك مرتفقا واضرب لهم مثلا اي لحال المؤمن والكافر او لحال الخاص والمنافق رجلين اي
حكاية حال رجلين جعلنا لاحدهما جنتين فيه اشارة الى حال المؤمن في زهده في زهرة الحيوة الدنيا وقنوعه بقليل منها وحال الكافر في جمعه لها وافتخاره بها
بحال رجلين كانا اخوين وكان لاحدهما بستانان كبيران كما حكى الله وكان الآخر فقيرا فافتخر الغني على الفقير من اعناب وحففناهما بنخل اي جعلناهما
محاطتين بالنخل بجعل النخل حولهما او وسطهما وجعلنا بينهما بين كرومهما ونخلهما زرعا فكانتا بحيث يحصل منهما ثماره
وادامه وخبزه كلتا الجنتين آتت افراد الضمير لحاظ لفظ كلتا اكلها ما كولها من الثمار والحبوب ولم تظلم منه شيئا لم ينقص من الاكل شيئا بالآفة
او بتغيير بحسب الحول كسائر البساتين فانها كثيرا تثمر في عام وينقص ثمرها في عام آخر وفجرنا خلالهما نهرا ليدوم شربهما ولا يتعب في سقيهما ويزيد
بهائهما وكان له لصاحب الجنتين ثمر مال كثير من غيرهما من ثمر ماله اذا كثر فقال لصاحبه الفقير وهو اي الصاحب الفقير او صاحب الجنتين يحاوره
يجاوبه في الكلام انا اكثر منك مالا واعز نفرا افتخارا عليه ودخل جنته مع صاحبه يطوف به فيها وهو ظالم لنفسه بالفخر والعجب والغرور والغفلة
من الله قال اغترارا بصورة نضرتها وغفلة من الله وقدرته ما اظن ان تبيد هذه ابدا وما اظن الساعة قائمة ادى به الاغترار الى انكار المعاد
ولئن رددت الى ربي فرضا كما تزعم لاجدن خيرا منها منقلبا قال له صاحبه وهو يحاوره اكفرت بالذي خلقك من تراب بحسب مادتك البعيدة ثم
من نطفة بحسب المادة القريبة ثم سواك رجلا لكنا اصله لكن انا خففت الهمزة وادغم النون واجرى بالالف وصلا بنية الوقف هو الله ربي ولا
اشرك بربي احدا ولولا اذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله هذا ما شاء الله او ما شاء الله كائن اقرارا بقدرته وان الكل بمشيته لا قوة الا بالله
مقول القول او مستأنف من الصاحب ان ترن انا اقل منك مالا وولدا فعسى ربي ان يؤتين خيرا من جنتك في الدنيا او في الآخرة ويرسل عليها
حسبانا جمع حسبانة بمعنى الصاعقة من السماء فتصبح صعيدا زلقا يزلق عليها لعدم نبات وشجر فيها او كثيرا ما يقال ارض زلق لما لا نبات فيها او يصبح ماؤها
غورا غائرا في الارض فلن تستطيع له طلبا بتنقية مجراه وتجديد منبعه واخراج الماء منه واحيط بثمره اهلك امواله تماما او ثمر جنته كما قال له صاحبه
وانذره نقلا عن الخبر ان الله ارسل عليها نارا فاهلكها او غار ماؤها فاصبح يقلب كفيه يعني على فخذيه لغاية تحسره فان المتحسر يضع كفيه على فخذيه
ويضرب بهما على فخذيه ظهرا او بطنا او يقلب كفيه لغاية تحسره فان المتحسر يقلب كفيه على ما انفق فيها تحسرا على ما انفق فيها وهي خاوية على عروشها

ما انفق فيها وهى خاوية على عروشها التى كانت الكروم عليها ويقول يا ليتنى لم اشرك بربى احدا تذكّر المأخوذ بنصيحة صاحبه ولم تكن له فئة ينصرونه بدفع
الاهلاك او ردّ المهلكات من دون الله وما كان منتصرا بنفسه عن هلاك الله ممتنعا عنه هنالك الولاية لله الحقّ فى موضع التعليل والولاية
بالفتح النصرة والتصرّف والتربية وبالكسر السلطنة والامارة وقرئ بهما وهنالك اسم اشارة بشارة الى المكان والمراد به مرتبة من النفس لتشبيهها
بالمكان بعض فى تلك المرتبة التى تنقطع آمال النفس من كلّ ما سوى الله يظهر فيها ان الولاية لله الذى يظهر انه كان حقّا لا غير ولذلك كانت الولاية بالحقيقة
غيره باطلة وهنالك للتوصيف لاستعارة بطلوكونه تحت حفظه وكون غيره باطلا ولا يخفى على المستبصر باولى الالباب يا ايها على موسى العظمة
ويقرؤن الغنىّ النفس وصفى النفس العلامة لعالية التى هما جنتا رشيرا التماوا لاجل الذى هو مهلكات الجنتين وبين هذا التاويل وقوله واضرب
لهم مثل الحيوة الدنيا هو خير ثوابا حال من الفقراء واستيناف جواب لسؤال مقدّر يعنى هو بذاته ثواب للمتقين الكاملين فى التقوى وهو خير من كلّ
ثواب وخير عقبا وهو بذاته عاقبة لاهل التقوى لا عاقبة احسن منه واضرب لهم مثل الحيوة الدنيا اصله اضرب الاستماع مثل الحيوة الدنيا لكنه
لكثرة الاستعمال حذف الاستماع واقيم المثل مقامه واريد منه معنى اذكر او اجر او صيّر وعلى الاوّلين فقوله كماء انزلناه من السماء حال من المثل او
مستأنف بتقدير مبتدء وعلى الثانى فهو مفعول ثان لاضرب فاختلط به نبات الارض بعد نبته ونموه واشتد ونضج مصفرّا ومبيضّا
فاصبح هشيما منكسرا تذروه الرياح تفرّقه وللاشارة الى سرعة زوالها اتى بالفاء دون ثمّ وكان الله على كلّ شئ مقتدرا من انزال الماء وانبات
الارض وجعل النبات مشتبك المختلطا ثمّ جعله يابسا هشيما منفرقا ومن نفخ الروح واحياء البدن الجماد بالحيوة العرضية الدانية وجعل قواه
مشتدة قوية ثمّ جعل البدن ذابلا وجعل قواه ضعيفة بعد قوّتها ثمّ نزع الروح منه وجعله وجعل قواه غير مقتدرة على التماسك والتمانع
مقتدرا وبعد ما ذكر عدم بقاء الحيوة الدنيا وان نضرتها ايّام قلائل لا ينبغى ان يغترّ بها العاقل ذكر اصول ما يتعلّق به النفوس فى الحيوة الدنيا
ويهتمّ فى جمعه وحفظه واضافها الى تلك الحيوة اشعارا بسرعة زوالها وان العاقل لا ينبغى ان يهتمّ بشأنها بل ينبغى ان يهتمّ بشأن ما هو باق
نافع لعقباه المال والبنون زينة الحيوة الدنيا فتزول بزوالها والباقيات الصالحات لا الزائلات الفاسدات وهى ما يهتمّ به النفوس من المال والبنين
وما يتبعهما وما يلزمهما خير من المال والبنين وان كانا خيرا فى انظاركم او خير فى الواقع عند ربّك ثوابا وخير املا فينبغى ان يطلبها الانسان
ويحصّلها ما مؤلّه دون المال والبنين والمراد بالباقيات الصالحات كلّما يفعله الانسان بحكم العقل لا بحكم النفس وبعبارة اخرى كلّ فعل يبقى اثره فى
الكلمة الباقية من الانسان وهى صفحة النفس الباقية وبعبارة اخرى كلّما يفعل من وجهة الولوية التكوينية وهى حبل الله الباقى فى الظاهر بالولاية
التكليفية الحاصلة بالمبايعة الباطنة الايمانية ولمّا لم يكن لها اختصاص بفعل خاصّ وعمل مخصوص اختلف الاخبار فى تفسيرها فقد فسّرت فى الاخبار
القبلة بمطلق الصلوة وبالصلوة الخمس المفروضة وبالتسبيحة الكبرى وبالائمّة الصالحين وبالاخبار المثمرة التى يغرسها الانسان وباصل كلّ الصالحات وهى الولاية
وبالمحبّة اللازمة للولاية او المستتبعة لها ويوم نسيّر الجبال يجعلها هباء منبثّا فى الجوّ وهو عطف على عند ربّك او هو بتقدير ذكّر والجملة عطف
باعتبار المعنى وترى الارض بارزة من تحت الجبال وخلف التلال بحيث لا يكون فيها تلال ووهاد وحشرناهم للحساب فى تلك الارض البارزة والجملة
امّا حال من ماضويتها بالنسبة الى عاملها او عطف وماضويتها لتحقّق وقوعها فلم نغادر منهم احدا لا محسنا ولا مسيئا وعرضوا على ربّك صفّا
صفوفا عديدة كما ورد انّهم فى ذلك اليوم مائة وعشرون الف صفّ وذلك بحسب مراتبهم فى القرب والبعد فانّ بنى آدم بحسب الظاهر نوع واحد ولكنّهم بحسب
الباطن انواع عديدة ولهم مراتب عديدة وكلّ نوع منهم نبىّ خبير منها مصطفى بحسب اقتضائه ولكلّ مرتبة وصفّ نبىّ او امام غير من كان للصفّ الاخر ولذلك كان
الانبياء بعدد الصفوف مائة وعشرين الف نبيّا عدد بنى آدم لقد جئتمونا استيناف جواب لسؤال مقدّر كانّه قيل وما تفعل بهم وما تقول لهم فقال نقول
لهم لقد جئتمونا او حال عن فاعل نسيّر او فاعل حشرنا او مفعوله او فاعل لم نغادر او ضمير منهم او فاعل عرضوا منفردا او على سبيل التنازع والكلّ بتقدير
القول يعنى نقول لهم لقد جئتمونا منفردين عن الازواج والاولاد والعشائر والموانسين وعمّا كسبتم فى الدنيا من المعاش وعمّا اكتسبتم من العلوم الصنائع
الخيالية الدنيوية وعمّا اعطيناكم من القوى والمشاعر الدنيوية وعن الاعضاء والآلات البدنية الطبيعية وعمّن اتّخذتموه اولياء من دون الله وذلك كقوله تعالى لقد
جئتمونا فرادى كما خلقناكم اوّل مرّة عراة عن ذلك كلّه والتقييد باوّل مرّة للاشارة الى ان الاعادة خلقة اخرى ثانية وللاشارة الى انّ الانسان من بدو خلقته كلّ
آن فى خلقة اخرى ثانية بناء على الحركة الجوهرية وعلى تجدّد الامثال وعلى خلع البدن واتّحاده مع بدن او على تبدّل كيفياته بل زعمتم تاكان قوله لقد جئتمونا ردّا
عليهم فى زعمهم عدم البعث كانّه قال لقد جئتمونا وما زعمتم المجئ بل زعمتم عدم حسن الاتيان بكلمة بل ان لن نجعل لكم موعدا ووضع الكتاب اى كتب اعمال
الخلائق بناء على ان يكون اللام للاستغراق او الكتاب الذى فيه اعمال الخلائق من الالواح العلوية على ان يكون اللام للعهد فوضع الكتاب كناية عن شروع
المحاسب بصنع كتاب المحاسبين بين يديه والمراد بوضع الكتاب على الاوّلين وضعه بين ايديهم او على ايمانهم وشمائلهم او فى الميزان بناء على ان صحائف
الاعمال توزن فترى المجرمين مشفقين ممّا فيه ممّا ثبت فيه من صغائر ذنوبهم وكبائرها ويقولون يا ويلتنا على طريق يا حسرتنا من نزول الاعراض منزلة
ذوى العقول ثمّ ندبتها ما لهذا الكتاب تعجّبوا منه من احصائه جميع اعمالهم او مدرجهم فى الصحائف فصل اللام لهذا الكتاب عن مدخولها اشعارا بانّهم

من غاية دهشتهم يقفون على الجار الذي هو كالجزء من الكلمة لا يغادر صغيرة فعلة صغيرة او سوءة صغيرة ولا كبيرة الا احصيها الا عدها ووجدوا ما عملوا اجزاء ما عملوا او نفس ما عملوا بناء على تجسم الاعمال او رسم ما عملوا في الكتاب حاضرا والاول اولى للتأسيس ولا يظلم ربك احدا بنقص ثواب مثله او بالعقوبة لمن غير استحقاق او باظهار مساويه واخفاء محاسنه او بنسبة ما لا يفعله من المساوي التي في الخبر اذا كان يوم القيمة دفع الى الانسان كتابه ثم قيل اقرأ فيقرأ ما فيه فيذكره فما من لحظة ولا كلمة ولا نقل قدم الا ذكره كانه فعله تلك الساعة فلذلك قالوا يا ويلتنا الاية واذ قلنا عطف على عند ربك في المعنى ان الباقيات الصالحات خير ثوابا في الابد والازل او عطف على يوم نسير الجبال بتقدير ذكر اي ذكرهم وقت قولنا قبل خلقهم للملائكة اسجدوا لادم فسجدوا الا ابليس كان من الجن قد سبق تفصيله في البقرة ففسق عن امر ربه افتتخذونه وذريته اولياء من دوني يعني انه لم يطع ربه الذي خلقه ورباه وانعم عليه فلا ينبغي ان يجعل وليا فان الخارج عن امر المنعم لا يبالي منه الاحسان وهم لكم عدو والحال انهم مع الخروج عن طاعة الرب لكم عدو فلا ينبغي ان تتخذوهم اولياء يعني انهم في انفسهم لا يستحقون الولاية وبالاضافة اليكم انهم لا يستحقونها بئس للظالمين بدلا اي لغير المستحق او هو وجه اخر للمنع عن اتخاذه وليا كانه قال وهو للظالمين ولي ومن كان للظالمين وليا لا ينبغي ان يتخذ وليا بدلا من الله ما اشهدتهم ما اشهدت ابليس وذريته او ما اشهدت المشركين كما روي ان رسول الله صلعم قال اللهم اعز الاسلام بعمر بن الخطاب او بابي جهل بن هشام فانزل هذه الاية فعلى الاول هو وجه اخر للمنع من جعل ابليس وذريته اولياء يعني ما احضرتهم خلق السموات والارض فكيف يكونون خالقيها او متصرفين فيهما ومن لا تسلط ولا تصرف له فيهما لا ينبغي اخذه وليا ولا خلق انفسهم فهم غير شاعرين بكيفية خلقهم فكيف بخلقه غيرهم والتصرف فيه وما كنت متخذ المضلين عضدا وضع الظاهر موضع المضمر اشعارا بعلة الحكم وذم اخر لهم وهو ايضا وجه اخر للمنع من ولايتهم ويوم يقول عطف على عند ربك او على يوم نسير الجبال بتقدير ذكرهم نادوا شركاءي على زعمكم والمراد بالشركاء اعم من الشركاء في الوجود والالهية والعبودية والطاعة والولاية والوجود الذين زعمتم انهم شركاء فدعوهم فلم يستجيبوا لهم وجعلنا بينهم موبقا اي بين المشركين والشركاء مهلكا الا بعضهم الى بعض او جعلنا وصلهم في الدنيا سببا لهلاكهم في الاخرة كما قيل ان بين بمعنى الوصل ورأى المجرمون النار وضع الظاهر موضع المضمر اشعارا بعلة الحكم وتهديدا لغير المشركين من المجرمين واشارة الى ذم اخر او لان في مقام الذم فظنوا ايقنوا كما سبق ان يقين ارباب النفس ظن لا يقين انهم مواقعوها ولم يجدوا عنها مصرفا ولقد صرفنا في هذا القران للناس من كل مثل ليتذكروا ويعتبروا ويدركوا به الحق لان الانسان لغلبة النسيان والغفلة عليه لا يتذكر ويخفى عليه الحق وكان الانسان اكثر شيء يأتي منه الجدل جدلا وخصومة فان الانسانية المقتضية لادراك الكليات وتدبير الامور تقتضي الفحص عن الامور ورد المردود وقبول المقبول وبما ذكرنا ظهر وجه الاتيان بالناس اولا وبالانسان ثانيا وما منع الناس كلمة ما نافية او استفهامية والاتيان بالناس للاشعار بان مادة الانكار وعدم الاستغفار هي النسيان ان يؤمنوا بالايمان الخاص والبيعة على تقريبه اذ جاءهم الهدى فان الهدى خاصة بشأن الولاية كما ان الانذار خاص بشأن النبوة كما قال انما انت منذر ولكل قوم هاد ويستغفروا ربهم بالاستغفار الحاصل في ضمن البيعة والايمان فيكون تفصيلا لان يؤمنوا باعتبار بعض اجزائه او بالاستغفار العام الحاصل بالتندم على المساوي وطلب المغفرة لسانا الا ان تأتيهم سنة الاولين الا انتظار ان تأتيهم سنة الله في الذين من اخذهم للعذاب بهم في الدنيا او استعدادا ان تأتيهم سنة الاولين من العناد واللجاج مع اهل الحق وعلى هذا فلا حاجة في قوله او يأتيهم العذاب الى التخصيص بعذاب الاخرة قبلا مقابلا او مشهودا وما نرسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين فان الرسول لا محالة يكون جامعا بين جهتي التبشير والانذار لتعرف الخلق بالانذار عن دواعي النفس وبعزمهم بالتبشير الى موائد الاخرة المسببة عن اقتضاء العقل ولما كان التبشير من جهة الولاية والانذار من جهة الرسالة كان الرسول في الاغلب مخاطبا من جهة رسالته لظهورها فيه قال انما انت منذر بطريق الحصر يعني من جهة الرسالة ويجادل الذين كفروا بالباطل بالقول الباطل كقولهم ما انتم الا بشر مثلنا باعتقاد ان البشرية تنافي الرسالة او بالسبب الباطل وهو النفس والشيطان ليدحضوا به الحق ليزيلوا بالجدال او بالمبدأ الباطل الحق عن الثبات والاستقرار واتخذوا اياتي وما انذروا هزوا واعظم الايات الانبياء والاولياء ومن اظلم ممن ذكر بايات ربه من الانبياء والاولياء وكتبهم السماوية ومواعظهم الوافية وسائر الايات الافاقية والانفسية والمقصود هنا الانبياء والاولياء فانهم الايات العظمى والاستظهور وسائر الايات من حيث انها ايات فاعرض عنها بعدم الاقبال على الانبياء وعدم قبول مواعظهم والعناد لهم وعدم التدبر لسائر الايات وعدم التنبه بها ونسي ما قدمت يداه من المساوي فان التوجه الى الانبياء والاولياء سبب ظهور المساوي وهو سبب للاجتناب كما ورد اذا اراد الله بعبد خيرا بصره بعيوب نفسه واغماه عن عيوب غيره واذا اراد الله بعبد شرا بصره بعيوب غيره واغماه عن عيوب نفسه والاعراض عنهم سبب للغفلة عن سائر الايات ونسيان المساوي عن نفسه وظهور مساوي غيره انا جعلنا على قلوبهم اكنة استئناف لتعليل الاعراض عن الايات والتسلية له لانه كان يتحسر على اعراضهم وعدم قبولهم او جواب لسؤال عن حالهم دعا اليه اعراضهم ان يفقهوه كراهة ان يفقهوه او لان لا يفقهوه بحذف اللام ولا النافية وتذكير الضمير وافراده باعتبار القران الذي هو مصداق الايات ومظهرها ويحتمل ان يكون قوله انا جعلنا جوابا عن السؤال عن علة عدم التدبر في القران الذي به يتوصل الى سائر الايات ويتنبه بها كانه قيل لم لا يتدبرون القران حتى يتذكروا بسائر الايات ويقبلوا عليها فقال

انا جعلنا على قلوبهم اكنة ان يفقهوه القرآن ويجوز ان يكون كلاما منقطعا عن سابقه من قبيل المخاطبات التى تكون بين الاحباب بحيث لا يطلع عليها رقيب ويكون جوابا عن تحيره صلى الله عليه وسلم فى عدم قبولهم قوله صلى الله عليه وسلم وكأنه قال مالك تتحير فى عدم قبولهم قولك فى الآية على انا جعلنا او ما لك تتحير على اعراضهم عن طاعتك انا جعلنا ولما كان طريق النجاح منحصرا فى التحقيق والتفقه الذى هو شأن القلب او التقليد من صادق والتسليم الذى يحصل بالسماع والانقياد للمسموع كما اشار اليهما بقوله لمن كان له قلب او القى السمع وهو شهيد قال تعالى كراهة ان يفقهوه تحقيقا وفى آذانهم وقرا يمنعهم عن السماع والتقليد كراهة ان يسمعوه ويقبلوه تقليدا وان تدعهم الى الهدى كالتنبيه السابق بعضادا كان على قلوبهم اكنة وفى آذانهم وقر فان لذا فلن يهتدوا اذا ابدا لا بحصر طريق الهدى فى التحقيق والتقليد وهم ممنوعون من كليهما وربك الغفور ذو الرحمة لو يؤاخذهم بما كسبوا لعجل لهم العذاب يعنى ان طبع القلوب ووقر الاذان بسبب عليهم ومن رحمته بعجل لهم العذاب بل لهم اى لعذابهم موعد يعنى القيامة او حين الموت او يوم بدر كما قيل ان كان الاخير مما يتوهم من عدم العذاب رأسا او المعنى بالمغفرة ونزول الرحمة بهم بحيث يظهر لكل احد وعده هو يوم القيامة ان كان الاضراب عما يتوهم من العذاب بعد عدم التعجيل لن يجدوا من دونه من دون الله او من دون الموعد موئلا ملجأ وهو اسم مكان او حال او وصف للموعد وتلك القرى اى قرى الامم الماضية اهلكناهم من قبيل الاستخدام او بتقدير المضاف فى المرجع او بارادة الاهل من القرى مجازا لما ظلموا انفسهم بالمعاصى لا الاعراض عن الآيات وظلموا الآيات بالعناد او الخلق بالصد والمنع من الآيات وهو تعريض بامة محمد وتحذير عن الاعراض عن الآيات وترغيب فى الاقبال عليها وقبول قوله صلى الله عليه وسلم وجعلنا لمهلكهم اى لهلاكهم او اهلاكهم على قراءة فتح الميم وضمه موعدا لا يتجاوزون عنه فلا تغتروا يا امة محمد بالامهال وعدم التعجيل فى المؤاخذة وفسر المهلك بنار الآخرة والموعد بالقيامة واذ قال موسى لفتاه واذكر تعلما او ذكر تعليما اعلم ان فى قصة موسى وخضر انواعا من العبر وتعليما لكيفية الطلب فان الطالب لطريق الآخرة ينبغى ان يكون همته الوصول الى الانسان الكامل الذى هو مجمع بحرى الوجوب والامكان ومرآة تمام الاسماء والصفات الحقية وجميع الحدثية والنعوت الخلقية وان يكون له عزم فى الطلب الى انقضاء عمره وتعليما لكيفية المسألة بعد الوصول ليحصل له القبول ولكيفية الصحبة بعد القبول وبيانا لاوصاف الشيخ وان الشيخ كيف ينبغى ان يربى ويروض وبيانا لتمام مقامات السالكين الى الله كما يأتى كل فى مقامه والفتى والفتاة يقال الآن للعبد والامة وللخادم والخادمة وللمطيع والمطيعة وللمؤمن والمؤمنة ولصاحب الفتوة الذى يؤثر على نفسه ولو كان به خصاصة وللشاب والشابة والمراد به هاهنا يوشع بن نون وصى موسى ودليل ارشاده وواسطة بيعته وخليفة نبوته وكان فتاه بتمام معانيه حيث انه تابع من الله بواسطته وكان خادمه ومطيعه ومؤثرا له على نفسه وشابا بحجة كان سبب طلب موسى بعد مقام الرسالة واولى العزم كما يستفاد من الاخبار انه لما كلمه الله واتاه الالواح فيها كما قال الله وكتبنا له فى الالواح من كل شىء موعظة وتفصيلا لكل شىء رجع الى بنى اسرائيل فصعد المنبر واخبرهم بما اعطاه الله فدخل فى نفسه انه ما خلق الله خلقا اعلم منه فاوحى الله الى جبرئيل ان ادرك عبدى موسى فقد هلك واعلمه ان عند ملتقى البحرين عند الصخرة رجلا اعلم منك فصر اليه وتعلم من علمه فنزل جبرئيل واخبره فذل موسى فى نفسه وعلم انه اخطأ ودخله الرعب وقال لفتاه يوشع ان الله قد امرنى ان اتبع رجلا عند ملتقى البحرين واتعلم منه فتزود يوشع حوتا مملوحا وخرجا وطلب ذلك الرجل اعلم ان العجب ورؤية الكمال من النفس من اعظم المهلكات فانه اصل معظم المعاصى واول معصية وقعت فى الارض لانه الذى منع ابليس من السجود واوقعه فى الاستكبار ثم الحقد والعداوة ثم المكر والخديعة اعاذنا الله منه وجميع المؤمنين بل نقول ارسال الرسل وانزال الكتب ومعانات الانبياء ومقاساة الاولياء وطاعات الخلق ومجاهداتهم وامتحان الله لهم وابتلائهم بانواع البلاء لاخراجهم من الانانية ورؤية النفس ولذلك قيل تمام اهتمام المشايخ فى تربية السلاك لان يخرجوا من الانانية ونسبة شىء من الافعال والاوصاف الى انفسهم فاذا رأى الشيخ من السالك رؤية النفس والاعجاب بما ظهر منه كان الاخراج لا ابرح عن السير والطلب حتى ابلغ مجمع البحرين بحر الروم والفارس الذى وعد الله تعالى موسى لقاء مجمع بحرى الامكان والوجوب عنده او امضى حقبا الحقب الدهر والزمان الكثير او كما فسر فى الخبر ثمانون سنة دل موسى بلفظ لا ابرح الذى يدل على دوام السير ولفظ الحقب الذى هو منتهى ما يمكن من عمره على ثبات عزمه على الطلب بحيث لا يشغله شىء حتى يصل الى مطلوبه او يفنى عمره فى طلبه المقصود من نقله تعليم طريق الطلب وثبات العزم عليه فان الطالب لطريق الآخرة ينبغى ان يكون كذلك والا رجع بخفى حنين فلما بلغا مجمع بينهما نسيا حوتهما تركا غفلة منه او نسيا الرجوع حتى دخل البحر ونسى يوشع ان يخبر موسى بامره وقد كان علامة لقائه العالم حيوة الحوت المملوح كما سيجيء الاشارة اليه ونسبة النسيان اليهما مع انه كان من يوشع من باب التغليب وهو تغليب شايع كثير غالب على لسان العرف فاتخذ سبيله فى البحر سربا سلوكا او نفقا كما مضى من غير لفظ الفعل فقال وقد اختلف الاخبار اختلافا كثيرا فى ذكر الحوت وكونه علامة للوصول الى العالم وكيفية حيوته وانتقاله الى البحر وكيفية نسيانه والتذكر اختلافها الاشعار بالتأويل وان صورة الخبر عنوان لحقيقة التأويل فان شئت كما نستفاد من مجموع الاخبار ما حاصله ان موسى قال لجبرئيل باى علامة اعرف الوصول الى مجمع البحرين قال ايات ان تحمل معك حوتا فاذا انتعش وحيى دلك على وصولك فحملا حوتا وسارا وعبرا رجلا ولم يعرفاه فقام موسى يصلى وخرج يوشع الحوت ووضعه على حجر فحيى او غسله فى ماء عين الحيوة فحيى وانفلت من يده ودخل البحر او قطر قطرة فى المكتل فاصابه فحيى ونسى يوشع ان يخبر موسى او تركا على الصخرة وسارا من ذلك الموضع فلما جاوزا الموضع عيا وكان موسى لم يتعب فى سفر قط الا فى هذا السفر حين جاوزا مجمع البحرين

وقال لفتيه آتنا غداءنا الغداء ما يؤكل في الصبح لقد لقينا من سفرنا هذا في ابدال اسم الاشارة اشعار بانه لم يلق قبل ذلك في سفر نصبا
عياء قال ارأيت كلمة تعجب في العرب والعجم بلفظها او ترجمتها والاصل ارأيت ما دهانا في اذ اوينا الى الصخرة وحذف الموصول وصلته وانه الظرف منها
او الاصل ارأيت بليتنا اذ اوينا بحذف المضاف وابقى المضاف اليه او الظرف بنفسه مفعول على طريق المجاز العقلي او المفعول محذوف واذ اوينا مستأنف مفسر
للمفعول المحذوف ولفظة اذ متعلق بمحذوف مفسر بقوله فاني نسيت الحوت اي تركته على الصخرة او نسيت امره الغريب ان اذكره لك حين حيي واقبل الى البحر
وذكر انه لكثرة ما كان يرى من امثاله من موسى لم يكن يبالي به ويذكره وما انسانيه الا الشيطان ان اذكره لك او ان اذكره واتخذ سبيله في البحر عجبا
قال ذلك اي امر الحوت لانه كان دليلا على المطلوب او الرجل المستخلف عند الصخرة ما كنا نبغ حذف اللام للوصل بنية الوقف اشعارا بعدم تمام الطلب
والسلوك مع الخضر فارتدا على آثارهما في الطريق الذي جاء فيه طلبا للموضع والرجل الذي كان في ذلك الموضع قصصا يقصان آثارهما
او مقتصين او هو مصدر من غير لفظ الفعل فوجدا بعد الانتهاء الى الموضع عبدا من عبادنا شرفه تعالى بالعبدية والاضافة الى نفسه آتيناه رحمة من عندنا
ثم وصفه بايتاء الرحمة وخصها بكونها من عنده اشارة الى الرحمة الخاصة التي هي مقام الولاية فان الرحمة العامة التي هي من اظلال اسم الرحمن ثابتة لكل
احد بل لكل موجود لان ظهور الاشياء ووجودها وقوامها وبقاءها يكون بها والرحمة الخاصة التي هي من اظلال اسم الرحيم يكون لكل من قبل
الدعوة العامة وبايع البيعة النبوية ولكل من قبل الدعوة الخاصة وبايع البيعة الولوية لكنها لا يكون من عند الله بل من عند خلفائه فلا يوصف
بكونها من عند الله والرحمة الموصوفة بكونها من عند الله هي التي تحصل للسالك بعد انتهاء سلوكه بحسب استعداده وفنائه عن ذاته وبقائه
بالله بعد فنائه واستخلاف الله اياه لدعوة عباده الدعوة الباطنة او الدعوة الظاهرة وهي المسماة بالولاية والموصوفة بكونها من عند الله وفيه
اشارة الى كون الخضر وليا داعيا الى الله بخلافته واما كونه نبيا فلا يستفاد منه وفي بعض الاخبار انه كان نبيا بعثه ويمكن حمل ما في الاخبار
من كونه نبيا على خلافة النبوة فان الولي من حيث تعليمه للعباد احكام القالب بخلافة النبوة كما قيل الشيخ في قومه كالنبي في امته وعلمناه من
لدنا علما وصفه بتشريف تعليمه وكون التعليم من لدنه وكون ما علمه من لدنه علما لا صنعة فان تعليم الانبياء والاولياء تعليم الله لكنه ليس
من لدنه بل من لدن خلفائه وكون التعليم من لدنه قد يتعلق بالصنعة كما في قوله تعالى وعلمناه صنعة لبوس لكم فقد اشار تعالى الى وصفا
سبعة للخليفة والشيخ وان الداعي الى الله ينبغي ان يكون متصفا بتلك الاوصاف الاول العبدية والخروج من حكم نفسه والدخول في حكم غيره
والثاني العبدية لله تعالى فان الخروج من حكم النفس والدخول في حكم الغير اعم من الدخول في حكم الله فان المريد داخل في حكم المراد والمطيع في
حكم المطاع ليس بداخل في حكم الله بلا واسطة والثالث ايتاء الرحمة الخاصة الموصوفة بكونها من عنده والرابع ايتاء الرحمة والخامس تعليم الله والسادس كون
التعليم من لدنه والسابع تعلق التعليم بالعلم لا بالصنعة وقد ذكر الاوصاف على ترتيبها الحاصل للسالك فان العبدية لخلفاء الله مقدمة على
العبدية له بلا واسطة والعبدية له مقدمة على ايتاء الرحمة وايتاء الرحمة مطلقة مقدم على صيرورتها من عنده وصيرورة الرحمة من عند
الله مقدمة على التعليم فان المراد بالتعليم ههنا تعليم احكام الكثرة من حيث الدعوة والتأدية الى الله وصيرورة التعليم لدنيا متأخرة
عن التعليم المطلق ومقدمة على تعليم العلم من لدن الله وقد ذكر قصة ملاقاتهما ومخاطباتهما في المفصلات قال له موسى بعد الملاقاة وتمام التحية وما
جرى بينهما من المخاطبات هل اتبعك على ان تعلمني مما علمت رشدا مفعول تعلمني او حال عن فاعل اتبعك او مفعوله او كليهما او من فاعل تعلمني او مفعوله
او كليهما او من مرفوع علمت او تميز مبين لكلمة ما او مبين لنسبة اتبع الى الكاف او مصدر لقوله اتبعك بتقدير مضاف اي اتباع رشد او مصدر لقوله
تعلمني او علمت بتقدير مضاف اي تعليم رشد او مصدر لفعل محذوف حالا مما سبقه او منقطعا عما قبله دعاء او تعليلا او مفعول له حصولي
او تحصيلي محتمل التعليل لكل من الافعال الثلثة ويحتمل جريان بعض وجوه رشدا بالنسبة الى قوله قال الى قوله بعد والمراد بالرشد الاهتداء
الى تنظيم المعاش وحسن المعاشرة مع الناس بحيث يؤدي الى حسن المعاد واستحقاق الاجر من الله ويعبر عنه بسياسة المدن والاهتداء الى سياسة كل من كان
تحت اليد من القوى والجوارح والاهل والعيال وادخالهم تحت حدود الله ويعبر عنه بتدبير المنزل والاهتداء الى اصلاح النفس بتخليتها من الرذائل
وتحليتها بالخصائل ويعبر عنه بتهذيب الاخلاق واما العقائد الحقة الثابتة الجازمة فهي وان كانت اصل الرشد وبدونها لا يحصل الرشد لكن
لا يطلق الرشد عليها في الغالب وهي كانت حاصلة لموسى ويعبر عن الاولين بالسنة القائمة وعن الثالث بالفريضة العادلة وعن الرابع بالآية المحكمة
واليها اشير في الحديث النبوي حيث قال انما العلم ثلثة آية محكمة او فريضة عادلة او سنة قائمة ولقد اجاد في الطلب حيث تنزل عن مقامه العالي الى
مقام الفقير المحتاج وابرز الطلب والسؤال بصورة الاستفهام لا الامر المشترك بين الامر والسؤال وفي حكايته تعليم للعباد ان من اراد العلم
والارادة كيف ينبغي ان يطلبوا العلم والارادة للعالم والشيخ وتنبيه على ان المرء وان كان ذا فضل كثير ومراتب عالية لا ينبغي ان يأنف عن
التعلم بل ينبغي ان يطلب ما افتقده ممن يعلم ان المفقود عنده وان كان الذي عنده المفقود دونه منزلة لا ينظر الى دونيته بل يرى نفسه من حيث
جهله بالمفقود دونه ومحتاجا اليه فيتضرع عنده ويتذلل عليه اعلم ان الانبياء لهم مقامات ثلثة بحسب نسبتهم الى الخلق الاول مقام البقاء

اوصاف الولي وهي سبعة

بيان مراتب الرشد وهي اربع

وبه يعيشون مثلهم ويأكلون ويشربون ويتبعون فى حاجاتهم ويحتاجون فى المعايش الى معاونتهم وهذا الذى سدّ طريق الخلق عن قبول النّبيّ
وطاعتهم من حيث انّهم يرونهم يحتاجون فى المعايش ساعين فى تحصيلها ولا يعرفون منهم مقاما آخر لاختفائه عن النظر ولم يشعروا انّه بطريق العلم و
البرهان ولا بطريق الذوق والوجدان انّ لهم وراء البشريّة مقاما لكون علومهم مقصورة على ما فى هذه الدار كما قال تعالى ذلك مبلغهم من العلم
اندرين سوراخ بنائى كرفت درخور سوراخ دانائى كرفت ولذلك قصروا اوصافهم ومقاماتهم على البشريّة فقالوا ان انتم الّا بشر مثلنا انبيا را مثل
خويش پنداشتند همسرى با انبيا برداشتند والثانى مقام الرسالة وبه يؤسّسون نظام معاش الخلق بحيث يؤدّى الى صلاح الدارين ويسوق
حقوق الله والعباد القالبيّة وبحسب هذا المقام كانوا يدعون الخلق عموما باللطف والقهر والاختيار والاجبار ويأخذون البيعة منهم على شرائطها
المقرّرة عندهم ويسمّى تلك الدعوة دعوة ظاهرة عامّة وهذه البيعة بيعة عامّة نبويّة وبعد هذه البيعة يقع اسم الاسلام عليهم والثالث مقام الولاية
وبحسب تلك المقام كانوا يدعون المستعدّين دون غيرهم الى طريق القلب والسير الى الله والسلوك الى الآخرة باللطف فقط من غير قهر واجبار كما قال
تعالى لا اكراه فى الدين يعنى فى هذه الدعوة يعنى الاكراه ولا ينافى الاجبار لانّ السير بها سلوك من طريق القلب الّذى هو مستور عن الانظار
ولا يتصوّر فيه الاجبار وكانوا من هذه الجهة يعلّمونهم احكام القلب ولوازم السلوك وحدوده بحسب ابدو وكانوا يأخذون البيعة منهم على شرائطها
المقرّرة عندهم ويسمّى تلك الدعوة والبيعة دعوة خاصّة باطنة وبيعة خاصّة ولويّة وبعد تلك البيعة يقع اسم الايمان عليهم وفائدة البيعة العامّة
والاسلام الدخول تحت الحدود والاحكام وحفظ الدماء والاعراض وتصحيح المناكحة والمواريث وغاية قبول الولاية وقبول الدعوة الباطنة و
البيعة الخاصّة ولمّا كان ذلك يحصل بالانقياد لاحكام الشرع اكتفوا بعد زمن النّبيّ (ص) فى اطلاق اسم الاسلام وجريان احكامه بمحض
هذا الانقياد من دون حصوله بالبيعة او يحصلونه بالبيعة الفاسدة مع خلفاء الجور بخلاف الايمان فانّ ثمرته الارتباط والاتّصال الباطنى وذلك
الاتّصال لا يحصل الّا بالبيعة والاتّصال الصورى والعقد بالايمان والعهد باللسان واخذ الميثاق وشراء الانفس والاموال ولذلك ترى
البيعة لم يرفعوا عنها باغتصاب الخلافة فقطعوا من هذا يظهر سرّ من اسرار قعود علىّ (ع) فى بيته ايّام اغتصاب الخلفاء الثلاثة نحوا من خمس وعشرين سنة و
هكذا كان حال اولياء الله وائمّة الهدى (ع) الّا انّ مقام الرسالة كان لهم بحسب الخلافة لا الاصالة ومقام الولاية كان بالاصالة فقد كانوا يستنيبون
فى كلّ من المقامين او فى كليهما وكانت سلسلة النيابة منجازة بعد الغيبة الكبرى الى زماننا هذا وقد يسمّى النوّاب فى مقام الرسالة بمشايخ اجازة
الرواية والنوّاب فى مقام الولاية بمشايخ اجازة الارشاد والجامعون بين النيابتين بكلا الاسمين ويسمّى الاوّلان بالنوّاب الخاصّة كما يسمّى غيرهم ممّن
نصبوا لامامة الجماعة او لجمع الاموال وغير ذلك بهذا الاسم ويسمّى الثالث بالنوّاب العامّة لعموم نيابتهم فى كلّ ما يرجع الى الامام وقد كانت سلسلة
اجازة الرواية فى مشايخها منضبطة متّصلة من زمن المعصومين (ع) الى زماننا هذا وكذا سلسلة اجازة الارشاد كانت منضبطة متّصلة من الخاتم (ص) بل من زمن
آدم (ع) الى زماننا هذا فمن ادّعى الفتيا او الارشاد من غير اجازة من المأذون فى الاجازة من المعصوم فقد اخطأ وغوى واغوى ومن افتى او ارشد بالاجازة فانّ مداده
افضل من دماء الشهداء وشأن مشايخ الرواية رضوان الله عليهم تعليم العباد اعمال القالب وسياسة البلاد كالحدود والمواريث وآداب المعاملات
والمناكحات ونظرهم الى الكثرات ومراتبها واعطاء كلّ ذى حقّ حقّه من اللطف والقهر والاعطاء والمنع ولذلك يسمّون بالعلماء لانّ العلم بوجه هو ادراك
مراتب الكثرات وحقوقها وشأن مشايخ الارشاد تعليم احكام القلب والسلوك الى الله والتجريد عن الكثرات وعدم الالتفات اليها وتهذيب الاخلاق والاتّصاف
بصفات الروحانيّين واماتة الغضب والشهوة ولذلك يسمّون بالحلماء لانّهم اماتوا الغضب ورضوا بقضاء الله وشأن مشايخ الاجازتين الجمع بين الحقّين وحفظ مراتب
الكثرة مع التمكّن فى مقام الوحدة والدعوة الى الوحدة مع الابقاء فى الكثرة والتصرّف فى النفوس بجذبها الى الوحدة مع توسعها فى الكثرة وحدودها وحفظ
جميع المراتب كما ينبغى ولذلك يسمّون بالحكماء وقد اشير الى الثلاثة فيما ذكر عن السجّاد (ع) انّه قال لو يعلم الناس ما فى طلب العلم لطلبوه ولو بسفك المهج وخوض
اللجج انّ الله تبارك وتعالى اوحى الى دانيال انّ امقت عبيدى الىّ الجاهل المستخفّ بحقّ اهل العلم التارك للاقتداء بهم وانّ احبّ عبيدى الىّ التقىّ الطالب
للثواب الجزيل اللازم للعلماء التابع للحلماء القابل عن الحكماء والمعصوم لا نزاع العالم من حيث علمه ومتابعة الحليم من حيث حلمه والقبول عن الحكيم من حيث
حكمته سواء كانت الاوصاف حاصلة لشخص واحد او كان كلّ فى شخص اذا مهّد هذا فنقول انّ الحكيم قد اغناه الله بعلمه عن علم غيره ولا حاجة له الى الرجوع
الى غيره وامّا العالم الّذى هو شيخ الرواية فهو غنىّ عن غيره من جهة علم الكثرات وامّا من جهة احكام القلب وتهذيب الاخلاق وعلوم الاسرار فهو محتاج
الى غيره فاذا لم يكن ما هو عنده غيره فينبغى له ان يرجع الى الحليم الّذى هو شيخ الارشاد ويأخذ ما افتقد عنده ولا ينبغى له التأنّف عنه وان يرى نفسه افضل من الحليم كما
انّ موسى (ع) فى كمال مرتبة الرسالة وكونه من اولى العزم وكمال مرتبة علمه بالكثرات رجع الى الخضر (ع) مع انّ مرتبة الخضر من هذه الجهة كانت دون مرتبته
وسأل عنه ما لم يكن عنده فى كمال التواضع والتضرّع وحفظ الادب وسؤال الاتّباع والقبول مع تأنّف الخضر عن القبول واستكباره عليه وقد اشير
فى الاخبار الى انّ المحافظ لمراتب الكثرات وحقوقها افضل واجمع من المستغرق فى التوحيد واسراره وقد ورد فى بعضها انّ موسى كان افضل من الخضر (ع)
الّا انّه كذلك ينبغى لشيخ الارشاد اذا لم يحصل له مرتبة اجازة الرواية ان يرجع الى شيخ الرواية ويتعلّم منه احكام الكثرات ولا يتأنّف عن الرجوع

البيعة

البه بل يتواضع عنده ويتذلل لديه ويسأل احكام الشريعة عنه بل ينبغي لكل ان يأمر اتباعه بالرجوع الى الآخر فيما عنده حتى يرفع الوداد بين
العباد ويرتفع النزاع والعناد ويستحقوا الرحمة والفضل من رب العباد وهكذا كان حالهم في زمن الائمة وبعده الى مدة من الغيبة الكبرى ثم لما
طال الغيبة واختلط الامة واختفى المشايخ واشتبه الحال على المتسمين بالشيعة وتوسلوا بعلوم العامة وصوفيتهم وحصلوا علم الشريعة وآداب الطريقة
لاغراض نفسانية واغراض دنيوية وتشبهوا بالمحققين من مشايخ الشيعة وقع التحاسد والتباغض والنزاع والخلاف بينهم وطعن كل في طريق الآخر وكفر بعض
بعضا ونفل بعضهم في وجوه بعض وما هذا الا لاهوية كاسدة واغراض فاسدة اعاذنا الله وجميع المؤمنين من شره في الدنيا وتبعته في الآخرة قال
الخضر تتميما للعزم وتثبيتا للقدم وتكميلا لتعزمه واستعداده وتمهيدا لاخذ الميثاق الاكيد عنه انك لن تستطيع معي صبرا لاني وكلت بامر لا تطيقه
ووكلت انت بعلم لا اطيقه كما في الخبر وذلك لان موسى وكل بعلم الكثرة وحفظ المراتب والنظر الى الظواهر وحفظ الحقوق وايصالها الى اهلها واجراء
الاحكام القالبية حدوده وذلك امر عظيم فلما يتحمله الاولياء الا من اجتباه الله للرسالة واستكمل في مقام الكثرة مع كماله في التوحيد كموسى
وان كان غير مطلع على بعض اسرار التوحيد وغرائبه كالخضر وكل بامر الولاية واسرارها وغرائب التوحيد ومن كان حافظا لاوضاع الشريعة
واحكام الكثرة غير محيط بغرائب الولاية والتوحيد لا يمكنه تحمل ما يظهر من الغرائب من صاحب الاسرار مخالفا لاوضاع الكثرة واحكام الشريعة وفي الخبر ان
موسى اعلم من الخضر وفي خبر آخر لم يكن ذلك ما يستحقا به الخضر الرتبة على موسى وهو افضل من الخضر وكانه كان عالما بان موسى لا يزال
مستكملا في الجهتين ولذا اتى بكلمة لن المشعرة بالتأبيد وقال وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا قال موسى متضرعا اليه خارجا من انانيته
متوسلا بمشية الله تعالى ستجدني ان شاء الله صابرا ولا اعصي لك امرا فلما تضرع عليه وتوسل بالمشية واعطى الميثاق من نفسه تعهد
قبله وشرط عليه ان لا يسأل عن شيء صدر منه وينتظر الاخبار منه من غير استخبار وفي حكايته تعليم وتنبيه على طريق المتابعة والارادة
بترك الانانية والاعراض عن السؤال وان كان ما يراه مخالفا لظاهر الشريعة قال فان اتبعتني فلا تسألني عن شيء حتى احدث لك منه ذكرا وذلك لاتمام
تربيته وتكميله باسرار الولاية وتعليمه آداب السلوك وكيفية التربية فقبل ذلك الشرط موسى لكنه ما وفي به لثقل ما رآه من الغرائب التي كانت مخالفة للشريعة
فانطلقا طالبين للسفينة حتى اذا ركبا في السفينة خرقها تثنية الضمير مع كونهم ثلثة ليكون يوشع تابعا وكونهما مقصودين بالحكاية قال موسى
اخرقتها لتغرق اهلها استنكر فعله وانكر عليه ناسيا للشرط الذي كان بينهما لعظم ما رآه منه فانه كان ينكر الظلم ولا يحتمل مشاهدته لقد جئت
شيئا امرا اي منكرا عجيبا قال الخضر منبها على خلفه قلة صبره وتحمله ومذكرا لوعده الم اقل اسقط كلمة لك ههنا تخفيفا للعتاب او لعلة انك لن
تستطيع معي صبرا فتذكر موسى عهده بعدم السؤال وخلفه لوعده واعتذر عن خلفه وسأل القبول وعدم المفارقة وقال سائلا متضرعا
لا تؤاخذني بما نسيت لفظة ما موصولة او موصوفة او مصدرية وعلى الاولين فالمعنى لا تؤاخذني على العهد المنسي ولا ترهقني من امري
عسرا ولا تغشني من متابعتي او نسياني او مخالفتي عسرا لا يمكنني معه المتابعة نقل عن النبي (ص) ان الاولى من موسى كانت نسيانا وفيه تنبيه على طريق
التربية وتعليم لكيفية السلوك لان السالك في اول الامر لابد له من تخريب سفينة البدن والنفس حتى يتخلص من سلطان ابليس وأمن من غصبه
فانطلقا بعد الخروج من البحر في البر حتى اذا لقيا غلاما يلعب بين الصبيان حسن الوجه كانه قطعة قمر وفي اذنيه درتان فنظر اليه الخضر فاخذه من
غير تروّ واستكشاف حال فقتله فوثب موسى لما اخذته الغيرة لانه رأى منهما استنكره غاية الاستنكار ورأى منه ما بعده في ظاهر الشريعة غاية
الظلم وان صاحبه مستحق للقتل وكانه اخذه البغض في الله لا اختيارا منه فوثب مضطرا واخذ الخضر وجلد به الارض ولذلك قال النبي (ص) كانت الاولى
منه نسيانا قال اقتلت نفسا زكية بغير نفس بغير قتل نفس ولا يستحق الصبي القتل في شرع لقد جئت شيئا نكرا النكر ابلغ من الامر
قال الخضر ان العقول لا تحكم على امر الله بل امر الله يحكم عليها فسلم لما ترى مني واصبر عليه فقد كنت علمت انك لن تستطيع معي صبرا وقال الم اقل
لك انك لن تستطيع معي صبرا قال موسى بعد التنبه بان غيرته لم تكن في محلها وان فعله هذا لا عذر له وانه لا طاقة له على تحمل ما يرى من الخضر
ان سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني قد بلغت من لدني عذرا اعترف بالتقصير واستحيى عن سؤال المصاحبة بعد ما وقع منه نقل عن النبي (ص)
رحم الله اخي موسى استحيى فقال ذلك لو لبث مع صاحبه لابصر اعجب العجائب وروي عنه (ص) انه قال وددنا ان موسى كان صبر حتى يقص علينا من
خبرهما وفيه تعليم وتنبيه على ان السالك بعد تخريب سفينة البدن ينبغي ان يقتل الغلام المتولد من آدم الروح وحواء النفس الذي يتولد
في اول تعلق الروح الانسانية بالنفس الحيوانية وهو الذي شانه التدبير واستعمال الحيل في الوصول الى المآرب الحيوانية والاهوية الكاسدة النفسانية
ويعبر عنه تارة بالشيطنة وتارة بالخيال وتارة بالوهم لاستعمال الشيطان له واستعماله الخيال والوهم في استنباط الحيل واستعمالها ولو لم
يقتل هذا الغلام لافسد في الارض واهلك الحرث والنسل وافسد ابويه ولو قتل ابدلهما الله ربهما غلام القلب الذي اذا بلغ اشده آتاه الله العلم والحكم
واصلح في الارض وكان اقرب رحما لابويه فانطلقا حتى اتيا اهل قرية هي الناصرة واليها تنسب النصارى وكانوا لا يضيفون احدا قط ولا يطعمون غريبا
استطعما اهلها فابوا ان يضيفوهما وكانا جائعين فوجدا فيها جدارا يريد ان ينقض ينشق فاقامه بوضع يده عليه وقوله قم باذن الله وفيه تعليم و

تنبيه على انه ينبغى فى اخر السلوك اقامة جدار البدن واصلاحه حتى يستتم كمال النفس باصلاحه التعبير فى الاول بالسفينة وفى الاخر بالجدار للاشعار بان البدن فى اول السلوك كالسفينة المملوة من كل متاع وفى اخره كالجدار المجردة عن متاع قال موسى لو شئت لاتخذت عليه اجرا يعنى لم ينبغ ان تقيم الجدار حتى يطعمونا ويأوونا وهذا السؤال وان لم يكن مثل سابقيه لكنه لما عهد مع الخضر ان لا يصاحبه ان سئل قال هذا فراق بينى وبينك اى الفراق الذى كان معهودا بينى وبينك وفراق فى بينى وبينك سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا اى بارجاعه الى امره وحقيقته اما السفينة فكانت لمساكين يعملون فى البحر ويتعيشون بها وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة اى صالحة وقد قرء كل سفينة صالحة غصبا وقد فسر وراء فى الخبر بامامهم وان كان المراد خلفهم فالمعنى ان خلفهم ملكا يأخذ كل سفينة صالحة غصبا وهذه السفينة اذا رجعت اليه صالحة يأخذها غصبا ونظم المعنى يقتضى تقديم قوله وكان وراءهم الخ على قوله فاردت ان اعيبها الخ لان ارادة العيب مسببة عن اخذ الملك كل سفينة غصبا وعن كون ارباب تلك السفينة مساكين لكنه وسطه بين جزئى السبب اشعارا بان الاهتمام فى ارادة العيب بحفظ معيشة المساكين والترحم عليهم لا برفع الظلم ومنع الظالم وبعبارة اخرى كان الجزء المهتم به فى تلك الارادة من جزئى السبب هو الحب فى الله لا البغض فى الله وبعبارة اخرى كان داعيه الى تلك الارادة هو الرحمة لا الغضب واما الغلام فكان ابواه مؤمنين فخشينا ان يرهقهما طغيانا وكفرا فاردنا ان يبدلهما ربهما خيرا منه زكوة طهارة من الكفر والشرك والذنوب فى نموا فان غلام القلب اطهر وانمى من غلام الشيطنة واقرب رحما رحمة وعطفا على والديه وهو ماخوذ من الرحم بالكسر والسكون والرحم بفتح الراء وكسر الحاء بمعنى القرابة وهذا اوفق بالمعنى اذ القرب بالقرابة اقرب بالرحمة وروى انهما ابدلا بالغلام المقتول ابنة فولد منها سبعون نبيا واما الجدار فكان لغلامين يتيمين وهما انا ويا قوتا القلب العلامة والعمالة فان القلب بعد تولده يحصل له قوتان باحدهما يتصرف فى كثرات عالمه الصغير وفوق حكم العقل وبالاخرى يتوجه الى العقل ويأخذ ما هو صلاحه من العلوم والمكاشفات بحسب نفسه وبحسب عالمه وبعبارة اخرى يتصرف ذا جهتين جهة الوحدة وجهة الكثرة ويتمهما عبارة عن عدم اتصالهما بابيهما العقل او عدم اتصالهما الى ابيهما المرشد المعلم وبقاء جدار البدن يستخرجا ما هو المكنون تحته من كنز الجامعة بين التنزيه والتشبيه والتسبيح والتحميد وهو مقام الجمع الذى هو قرة عيون السلاك وللاشارة الى جهة التأويل وردت اخبار مختلفة كثيرة فى تفسير الكنز بانه لم يكن من ذهب ولا فضة وفى بعضها كان لا اله الا الله محمد رسول الله ص وبعده بعض كلمات النصح والوعظ وفى بعضها بسم الله الرحمن الرحيم وبعده بعض الكلمات الناصحة وفى بعضها الجمع بين التسمية والتهليل ورسالة محمد ص وبعده كلمات النصح وفى بعضها الاقتصار على التهليل فقط وبعده الكلمات الناصحة وبعد اعتبار جهة التأويل يرتفع الاختلاف عن الكل وبعد المقصود من مختلفها فى المدينة اى الناصرة وكان تحته كنز لهما وكان ابوهما صالحا وصلاح ابيهما صار سببا لمراعاتهما واقامة جدارهما وحفظ كنزهما فان الله ليحفظ ولد المؤمن الف سنة كما فى الخبر وان الغلامين كان بينهما وبين ابويهما سبعمائة سنة وفى الخبر ان الله ليصلح بصلاح الرجل المؤمن ولده وولد ولده ويحفظه فى دويرته ودويرات حوله فلا يزالون فى حفظ الله لكرامته على الله فاراد ربك ان يبلغا اشدهما قوتهما قيل هو ما بين ثمانى عشرة سنة الى ثلثين وهو مفرد على بناء الجمع نادر النظير او جمع لا واحد له من لفظه او واحده شد بالكسر او شد بالفتح لكنهما غير مسموعين بهذا المعنى ومعنى الجمع اوفق بالمقصود لانه يريد به قوة جميع القوى البدنية والنفسانية ويستخرجا كنزهما رحمة من ربك وما فعلته اى ما رأيت من العجائب فى ما رأيت من اقامة الجدار عن امرى بل برأيى اعلم ان مقصود الخضر ع كان من اظهار تلك الغرائب ظاهرا واجرائها باطنا تعليم موسى ع طريق التكميل وتكميله من جهة حاجته الى التعليم ان كان موسى ع من جهة الرسالة ومراقبة احكام الكثرة وحفظ مراتبها افضل واكمل من الخضر ع كما مر لكنه كان محتاجا الى تعليم الخضر ع طريق التكميل فى جهة الوحدة والسلوك الى الله ولما كان السالك فى اول مراتب سلوكه وهو السير من الخلق الى الحق محتاجا الى خراب البدن واضمحلال القوى النفسانية حتى يتخلص من سلطان الشيطان وغصبه ويسلم للقوى العقلية التى هى فى اول الامر مساكين عاجزون عن اكتساب ما يحتاجون اليه اظهر عليه السلام تخريب السفينة تنبيها وتعليما وتكميلا واسباب تخريب البدن وكسر قوى النفس غير محصورة ولا ضبط لها ولا ميزان بل تكون اختيارية كانواع الرياضات والسياحات والعبادات وتكون اضطرارية كانواع البلايا والامتحانات التى يوردها الله على السالك بحسب ما يقتضيه حكمته بل نقول دخول السالك فى السلوك وقبول الشيخ اياه والتوبة على يده وتلقينه الذكر بشروطه اول كسر قوى النفس واول مراتب جهاده ومقاتلته مع قوى النفس واقل قدرة الانسان على الجهاد والغلبة ويحصل له بامداد الشيخ الغلبة مرة بعد اخرى حتى يحصل له السلطنة والحكم والسالك فى تلك المرتبة من السلوك كافر محض بالكفر الشهودى حيث لا يرى الله مجردا ولا فى مظاهره حالا او متحدا معها والشيخ ينبغى ان ينزل عن مقامه العالى الى هذا المقام ويخاطب السالك مطابقا لحاله مشعرا بكفره واستتار الحق عنه ولذلك قال الخضر ع فى اول الامر اما السفينة فكانت لمساكين يعملون فى البحر فاردت ان اعيبها بنسبة الفعل الى نفسه استقلالا واظهار الانانية من غير اشارة الى شراكة او تسبيب من الله ولما كان كلما ينسبه السالك الى نفسه كلما يراه من انانيته نقصا وشرا وعيبا ابرز الفعل المنسوب الى انانيته بلفظ العيب تنبيها على ان السالك ينبغى ان لا يرى الا عيب فعله فى ذلك المقام وان كان خيرا فقال ان اعيبها ولم يقل ان استخلصها من الغصب او اسلمها لاربابها ولا يرى السالك حينئذ الا طريق الاعتزال ويرى نفسه مختارة والحق معزولا فاذا انتهى سفره هذا وابتدأ السفر الثانى

فاردت ان اعيبها م

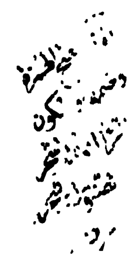


وهو السير من الحق والخلق الى الحق وبعده من الحق الى الحق ينبغي ان يقتل ويمحو الشيطنة التي هي رئيس تمام القوى النفسانية والجنود الشيطانية
حتى يتولد طفل القلب بطهارة بيت الصدر ويتنزل الاملاك فيه ويعمر بيت القلب بطهره لدخول رب البيت فيه وفي هذا السفر منازل كثيرة جدا بحسب تجلية
باسمائه على السالك مفردة او منضمة وفي هذا السفر يظهر عليه جميع العقائد الباطلة وينحرف الى جميع المذاهب المختلفة من الثنوية والابليسية والوثنية
والصابئية والجبرية والملكية والغلو والنصب والاعتزال والجبر والتوسط بينهما والحلول والاتحاد والوحدة والاباحة والالحاد ونفي الحشر واثبات المعاد وانكار
النبوة واثباتها بحسب تجلياته باسمائه المختلفة المتضادة بحيث يرى كل هذه لو لم يكن عناية شيخ عليه حقة وجميع المذاهب نشأت من هذا السير من جهة انه لم
يكن سالكا تحت امر شيخ بصير يربيه ويظهر بطلان الباطل عليه فانه قد يظهر عليه عالما النور والظلمة ويراهما متصرفين في عالم الطبع فيحسب ان للعالم
مبدئين النور والظلمة وقد يرى في العالمين حاكمين يتصرفان فيهما في عالم الطبع فيحسب ان المبدء يزدان واهرمن وقد يرى العالمين وحاكميهما مستقلين
غير معلول احدهما للآخر فيظن انهما قديمان وقد يرى عالم الظلمة وحاكمه معلولين للنور وحاكمه فيحسب ان احدهما قديم والآخر حادث وقد يتجلى تعالى
شأنه على بعض المظاهر كالاملاك والافلاك والفلكيات والعناصر والعنصريات والاناسي والجنة باسم الالهة فيظن انه مستحق للعبادة وقد
يتجلى ببعض اسمائه على السالك او على غيره بحيث يراه حالا فيه فيعتقد الحلول وقد يعتقد في هذا التجلي الجبر حين يرى الفعل منه تعالى جاريا عليه وقد يتجلى كل بحيث
يرتفع الاثنينية فيعتقد الاتحاد وقد يعتقد في هذا التجلي التوسط بين الجبر والتفويض وقد يتجلى عليه او على غيره بحيث لا يبقى شعور من السالك بغيره تعالى
وان كان باقيا عليه بقية شيء من البشرية فيظهر منه حينئذ الشطحيات مثل سبحاني ما اعظم شاني وليس في جبتي سوى الله وانا الحق وامثال ذلك وقد
يعتقد السالك الغلو في تلك التجليات الثلثة ولعل قوله تعالى فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم كان اشارة الى الثالث من تلك المقامات لا انه لم يشر
الى بقاء نفسيته لهم في العبارة وقد يتجلى باسم الواحد تعالى عليه ويتجلى ما سواه فيمحو المراتب والتعينات عن نظر السالك فيعتقد الوحدة ويتولد منه الاباحة و
الالحاد والزندقة وانكار الرسالة وانكار المبدء والمعاد وسقوط العبادات ولانجلاء السالك في هذا السفر عن الشرك الوجودي ورؤية الانانية
من نفسه مع شهود الحق مجردا او في المظاهر وابتداء ولما ينفك عن الخشية وان كان قد زال عنه الخوف لا نجاوز السفر الاول الخوف من لوازمه وللانانية
الى هذا السفر والاشراك والخشية للانانية قال فخشينا اشركا في الانانية تنزل الى هذا المقام مداراة مع موسى وموافقة له والخشية وان
نسبتها الى الله تعالى منفردا لكن لشركته تعالى في الانانية مع كون نسبتها الى احدهما صحيحا وايضا الخشية الحاصلة عن الترحم والخوف بعبارة اخرى
حالة ممتزجة من لذة الوصال وألم الفراق والقوا ونسبتها اليهما باعتبار جزئيها صحيحة ولرؤية الارادة من نفسه مع الله قال فاردنا بالتثنية
ونهاية هذا السفر نهاية الفقر وبداية الغنى كما اشير اليه بقوله الفقر اذا تم هو الله وفي تلك الحالة ان بقي عليه شيء من بقايا انفسه وبقايا البشرية يظهر منه
الشطحيات كما سبق وبعد هذا السفر السفر بالحق في الحق وفي هذا السفر لا يبقى عين من السالك ولا اثر فلا يكون منه من سفره خبر ولذا لم يظهر
الخضر منه شيئا ولم يخبر عنه بشيء وبعد هذا السفر السفر بالحق في الخلق وهو آخر مقامات السالكين ونهاية سير السائرين وبحسب السعة والضيق والتمكن
والتلون في تلك المقامات يتفاضل السلاك والاولياء والرسل وهذا السفر هو البقاء في فناء والبقاء بالله وفيه شهود جمال الوحدة
في مظاهر الكثرات وحفظ الوحدة في عين لحاظ الكثرة وحفظ المراتب بحدودها في عين شهود الوحدة وجمال الحق لا اول في هذا السفر لا انانية الا لله الواحد
القهار ولا يرى السالك فعلا وصفة وحولا وقوة الا من الله وبالله فيقول عن شهود وتحقيق لا اله الا الله ولا حول ولا قوة الا بالله وهو الاول والآخر والظاهر
والباطن وهو بكل شيء عليم وهو بكل شيء محيط ولا مؤثر في الوجود الا الله وفي هذا المقام صدر عن بعض الكاملين ما ظاهره وحدة الوجود الممنوع مثل سبحان
من اظهر الاشياء وهو عينها فانه بتجليه الفعلي عين كل شيء بحقيقته وحقيقته فالمعنى وهو بفعله الذي هو المشية حقيقة كل شيء بحقيقته ومثل قول الشاعر بالفارسية
غيرتش غير در جهان نگذاشت زان سبب عين جمله اشيا شد فان الغيرة من صفات الفعلية وهي اسماء المشية يعني ان غيرته التي هي فعله صارت حقيقة
كل شيء بحقيقته ومثل ليس في الدار غيره ديار ومثل قوله كه يكى هست وهيچ نيست جز او وحده لا اله الا هو وغير ذلك مما قالوه بالعربية والفارسية نثرا ونظما مما
يوهم الوحدة الباطلة فانها كلها صحيحة كما اشير الى صحتها ان كان صدورها عن صاحب هذا المقام وان كان صدورها عن صاحب السفر الثاني كانت من جملة
الشطحيات كما سبق ولعل قوله تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى باثبات نسبة الرسول ونفي الفعل عنه واثباته له كان اشارة الى هذا المقام ولما حصل
مقصود من تعليم الخضر وانتهى سفره الى هذا السفر واستكمل سيره في المراتب الممكنة للانسان ولم يبق ما يستحقه بحسب الاستعداد شيء قال الخضر هذا
فراق بيني وبينك ولما لم يبق في نظر شهوده الا الله وتجلى له باسمه الجامع على كل شيء وفيء ولم ير فعلا وحولا وقوة الا لله تعالى تبرء الخضر حينئذ من
مقال موسى من انانيته ونسب الفعل مطابقا للشهود وموسى الى الله وحده فقال فاراد ربك ان يبلغا اشدهما وما فعلته عن امري وفيما ذكر من الفقرات الثلث
اجمالية الى جميع ما ذكر لانه قال في قوله فاردت ان اعيبها فنسب الارادة في هذا الفعل الى نفسه لعلة ذكر التعييب لانه اراد ان يعيبها عند الملك اذا
شاهدها فلا يغصب السالكين عليها واراد الله عز وجل صلاحهم بالمرة بمن ذلك فذكر في علة التفرد بالانانية التعييب هناك واشار في الفقرة
الثانية الى الوجه الآخر الذي هو احتجاب الله عن نظره في هذا المقام حيث قال في قوله فخشينا ان يرهقهما انما اشرك في الانانية لا انه خشي والله لا يخشى

لانه لا يفوته شئ ولا يمتنع عليه امر اراده وانما خشى الخضر من ان يحال بينه وما امر به فلا يدرك ثواب الامضاء فيه ووقع فى نفسه ان الله جعل سبب الرحمة
ابوى الغلام فعل فيه وسط الامر من البشرية مثل ما كان عمل فى موسى لانه صار فى الوقت مخبرا وكليم الله موسى مخبرا ولم يكن ذلك باستحقاق
للخضر الرتبة على موسى وهو افضل من الخضر بل كان لاستحقاق موسى التبيين لان قوله لا تخشى والله لا يخشى وان كان بظاهره لا يناسب
الاشتراك فى الانانية لكنه بضميمة قوله ووقع فى نفسه ان الله جعل سبب الرحمة ابوى الغلام مع قوله فعل فيه وسط الامر من البشرية يصير مناسبا
للاشتراك فى الانانية فان معناه ان الخشية بتمام اجزائها لا يصح نسبتها الى الله لكنها باعتبار جزئها الذى هو الرحمة يصح نسبتها اليه تعالى وقوله فعل فيه
وسط الامر اشارة الى سقوط حال الانسان من مشاهدة نفسه ومشاهدة الله وكذا قوله وقع فى نفسه ان الله جعل سبب الرحمة ابوى الغلام يدل على
مشاهدة الله ونسبته وقوله مثل ما كان عمل فى موسى يشير الى ان الخضر تصرف فى موسى ورفع درجته عن مقام الاحتجاب الى مقام شهود الله وشهود الوسائط
وقوله لانه صار فى الوقت مخبرا التعليل التصرف الخضر فى موسى مع انه كان انقص منه والمعنى ان الخضر صار فى وقت اتباع موسى مخبرا ومعلما الاعلم
لموسى عليه السلام وموسى صار تابعا ومتعلما وتصرف الخضر كان من هذه الجهة ولا ينافى ذلك اكملية موسى من جهة اخرى ولذا قال ولم يكن ذلك باستحقاق
للخضر الرتبة على موسى ولا لخصوص الخيرية والخبرية لقضية الرتبة الخيرية على المخبر بوجه وقال ع فى قوله فاردت فبرء من الانانية فى اخر القصص و
نسب الارادة كلها الى الله تعالى ذكره فى ذلك لانه لم يكن بقى شئ مما فعله فيخبر به بعد ويصير موسى به مخبرا ومضيفا الى كلامه تابعا له فتجرد من الانانية و
الارادة مجردا لعبد المخلص ثم صار منفصلا مما انبه من نسبته فى اول القصة ومن ادعاء الاشتراك فى ثانى القصة فقال رحمة من ربك وما فعلته عن امرى
فقوله لانه لم يكن بقى شئ مما فعله فيخبر به يعنى لم يكن بقى شئ مما فعله فيخبر به حتى يحتاج الى وساطته بل واسطة بل تجرد نظره الى الله واستغنى عن الشيخ
والواسطة واستكمل فى جهة نقصه فى تعلم ما يحتاج الى تعلمه ذلك المذكور من بيان حكمة كل مما رأيته تأويل ما لم تسطع عليه صبرا اى حقيقته وحكمته
فان التأويل اكثر ما يستعمل فيما يؤول اليه او ارجاع ما لم تستطع الى حقيقته الصحيحة وحكمته المقتضية من مصدره وغايته واسقط التاء من لم
تسطع ههنا اشعارا بظهور نقصان طاقته عن الصبر عليه ولم يسقط التاء عما سبق من قوله لن تستطيع فى المواضع وقوله سانبئك بتأويل ما لم
تستطع لعدم ظهور نقصان الاستطاعة بعد على موسى بل كان مدعيا للاستطاعة كما روى عنه انه قال بل استطيع ويسئلونك عن ذى
القرنين ورد فى سبب نزوله ما سبق فى سبب نزول قصة اصحاب الكهف وروى انه سأله نفر من اليهود عن طائف طاف المشرق والمغرب اعلم ان
المسمى بذى القرنين كان اثنين اكبر واصغر وكلاهما ملكا فى الارض وان ذا القرنين الاكبر هو الذى كان عبدا صالحا نبيا او غير نبى وهو الذى
طاف المشرق والمغرب وحبس ياجوج وماجوج وهو كان غلاما من اهل الروم وكان ابن عجوز فقيرة وهب الله له الملك والسلطنة وروى انه سمى
بذى القرنين لانه بعث فى قومه فدعاهم الى الله فضربوه على قرنه الايمن فاماته الله او غاب عنهم على اختلاف الروايات خمسمائة عام او مائة عام او مدة
على اختلاف الروايات ايضا ثم بعثه الله فدعا الى الله فضربوه على قرنه الايسر فاماته او غاب عنهم فى المدة المذكورة ثم بعثه الله فملك المشرق
والمغرب وروى ايضا انه عوضه الله فى مكان الضربتين على راسه قرنين اجوفين وجعل عز ملكه وآية نبوته فى قرنيه ثم رفعه الله الى السماء الدنيا فكشف
له عن الارض كلها جبالها وسهولها وفجاجها حتى ابصر ما بين المشرق والمغرب فآتاه الله من كل شئ سببا فعرف به الحق والباطل وايد فى قرنيه بكسف
من السماء فيه ظلمات ورعد وبرق ثم اهبط الى الارض واوحى اليه ان سر فى ناحية غربى الارض وشرقيها فقد طويت لك البلاد وذللت لك العباد
فارهبتهم منك وذلك قول الله تعالى انا مكنا له فى الارض وروى ايضا انه راى فى المنام كانه دنى من الشمس حتى اخذ بقرنيها فى شرقها وغربها فلما
قص رؤياه على قومه وعرفهم سموه ذا القرنين فدعاهم الى الله فاسلموا وذكر فى التواريخ انه لما طاف المشرق والمغرب سمى ذا القرنين وقيل انه لما
كان كريم الطرفين ابا واما سمى ذا القرنين وقيل كان له ضفيرتان من طرفى راسه فلذلك سمى ذا القرنين وقيل كانت صفحتا راسه من صفر او من نحاس
او من حديد او من ذهب ولذلك سمى ذا القرنين وقد اختلف الاخبار فى نبوته وعدمها واسمه كان عبد الله بن الضحاك ولقبه كان عياشا واختلاف
الاخبار فى باب قرنيه ونبوته يشعر بالتأويل وبالخصوص ما ذكر فى الاخبار من قولهم ع وفيكم مثله مشيرين الى انفسهم فانه كلما ذكر لشخص فى العالم الكبير فهو
جار فيه فى نوعه وكلما كان فى العالم الكبير شخصا او نوعا فهو جار فى العالم الصغير وقد اختلف الاخبار والتواريخ فى زمان ظهوره فانه ذكر
انه كان بعد زمان نوح ع وذكر انه كان معاصر الابراهيم ع وذكر انه كان بعد عيسى ع قل سأتلوا عليكم منه ذكرا اى ما يذكر به وهو قوله تعالى
انا مكنا له فى الارض مشرقها ومغربها وآتيناه من كل شئ سببا وعلة من علله بها تمكن تمكنا تاما من الوصول اليه والتصرف فيه والتسلط عليه
فان الاشياء الكونية كلها مسببات عن الموجودات العلوية من الاشباح المثالية والارواح المجردة ولكل بحسب المراتب الطولية علل واسباب عديدة
بها يمكن الوصول اليه والتصرف فيه والتسلط عليه وقد ورد انه رفع الى السماء فكشط له عن الارض وهو كناية عن اتصاله بالملكوت وعالم الملكوت
اسباب قريبة للملك فاعطى من كل شئ سببه وعلته ولذلك سهل عليه السير فى شرق الارض وغربها والتسلط على اهلها وجبلها فاتبع سببا من
الاسباب التى اوتى يعنى ادرك من الملكوت سبب المغرب وعلة وجوده وتوسل بتلك العلة الى السير اليه حتى اذا بلغ مغرب الشمس اى الجانب الذى الى الغرب

من الرّبع المسكون نزولاً ومقام الطّبع من عالم الكون والملكوت السّفلى من العالم الّتى هى دار الشّياطين والجنّة ومقام الأشقياء والأشرار
فانّ الكامل ينزل تارة الى عالم الطّبع والملكوت السّفلى حتّى يشاهدهما فاتيهما ويشجع كالانهما ويصعد اخرى وقوله وجدها تغرب
فى عين حمئة ذات الطّين الأسود يشير الى التّأويل فانّ شمس الرّوح والعقل غروبهما فى عين الطّبع الحمئة الّتى اختلط ماء الوجود فيها بحماة المادّة و
لوازمها من الحدود والتّعيّنات والاعدام فى العالم الصّغير والكبير فى عين الملكوت السّفلى الّتى ماؤها امزوجة بها اكثر وامّا غروب الشّمس المحسوس فانّه
ليس الّا بالتّجاوز عن دائرة الأفق وما قيل فى بيانه من احتمال انّه بلغ ساحل البحر المحيط فلم يكن فى مطمح نظره الّا الماء فراها تغرب فى الماء لا يناسب التّعبير بالغروب فى العين
الحمئة بل يناسبه التّعبير بالغروب فى الماء او فى البحر وامّا عالم الطّبع وما يختصّ فيناسبه التّعبير عنه بالعين الحمئة لاختفاء ماء الوجود تحت حمأة المادّة ولوازمها فيه
وما روى عن سيّدنا ومولانا امير المؤمنين (ع) من قوله فى عين حامية فى بحر دون المدينة الّتى تما يلى المغرب يعنى جابلقا ناظر الى التّأويل فانّ البحر الّذى دون جابلقا هو
عالم الطّبع فانّ جابلقا هو عالم المثال الهابط وهو المدينة الّتى تلى المغرب دونه عالم الطّبع ودون عالم الطّبع عالم الجنّة والشّياطين المعبّر عنه بالملكوت السّفلى
ولفظ الحامية امّا من الحماة بمعنى الحمئة او من الحمى بمعنى الحادّة وهكذا قوله (ع) لمّا انتهى مع الشّمس الى العين الحامية وجدها تغرب فيها ومعها سبعون
الف ملك يجرّونها بسلاسل الحديد والكلاليب يجرّونها من قعر البحر فى قطر الأرض الأيمن كما تجرى السّفينة على ظهر الماء ناظر الى التّأويل والمراد بقطر الأرض
الأيمن عالم الطّبع فانّه ايمن بالنّسبة الى عالم الجنّة او المراد به عالم المثال العلوى فانّه كثيرا ما يعبّر عنه بالأرض ووجد عندها عند العين الحمئة قوما نكّر
القوم ولم يصفه بوصف كما فى قرينته تحقيرا لهم كانّهم لغاية حقارتهم ومكانتهم لا يمكن توصيفهم وتعيينهم بوجه قلنا يا ذا القرنين هذا الخطاب يدلّ على
نبوّته اذ شأن الأنبياء ان يخاطبوا بخطاب الله الّا ان يقال انّ الله خاطبه على لسان نبىّ وقته امّا ان تعذّب بسبب كفرهم وبعدهم بالقتل والأسر والنّهب
وساير انواع التّعذيب وامّا ان تتّخذ فيهم حسنا بتعليم الشّرايع واصلاح المفاسد ووضع السّياسات الشّرعيّة فيهم والعفو عن مسيئهم وان مع صلته مبتدء
والخبر محذوف اى امّا تعذيبك كائن فيهم او اتّخاذك الحسن فيهم قال بعد تخيير الله تعالى ايّاه مجيبا له بما فيه خروج عن الظّلم وعمل بالعدل كما هو شأن الانبياء
امّا من ظلم على نفسه بالاصرار على كفره بعد دعوتنا او على الغير بعدم قبول السّياسات او الخروج من تحت الحدود والاحكام الالهيّة فسوف نعذّبه بما يليق بحاله من قطع الاطراف
والاسر والنّهب والاستعباد ثمّ يردّ الى ربّه بعد الموت فيعذّبه عذابا نكرا منكرا لم يعهد مثله وامّا من آمن بقبول الدّعوة وترك ظلم نفسه وعمل صالحا
باخذ الحدود والاحكام الشّرعيّة وعدم التّجاوز عنها بعد الايمان حتّى لا يصير ظالما على نفسه ولا على غيره فله جزاء الحسنى من ربّه قرء جزاء بالنّصب والتّنوين
على ان يكون الحسنى مبتدء وله خبره وجزاء حالا او تميزا او مفعولا مطلقا لفعل محذوف وقرء جزاء مرفوعا منوّنا على ان يكون مبتدء والحسنى بدله وقرء جزاء
الحسنى بالرّفع والاضافة واعرابه ظاهر وقرء جزاء الحسنى بالنّصب من غير تنوين على ان يكون سقوط التّنوين بالتقاء السّاكنين لا بالاضافة ويكون منصوب
التّنوين بحسب الاعراب وعلى ان يكون سقوط التّنوين بالاضافة ويكون مفعولا مطلقا للخبر المحذوف اى لجزاء جزاء الحسنى وقدّم تعذيبه فى القرينة
الاولى على تعذيب الله لكون تعذيب الله مختصّا بالآخرة كما صرّح به ولكون مرتبته بعد مرتبة تعذيبه فى الدّنيا وقدّم جزاء الرّبّ فى القرينة الثّانية على جزاء نفسه للاشعار
بعموم جزاء الرّبّ للدّنيا والآخرة ولو اخّر لاوهم اختصاصه بالآخرة مثل قرينته وسنقول له من امرنا يسرا فى الخراج وفى وضع السّياسات يسرا اى امرا سهلا
يحمله ثمّ اتبع سببا وعلّة من علل اجابة المشرق من الرّبع المسكون او من العالم يمكن منها من الوصول اليه والتّسلّط على اهله والتّصرّف فيهم حتّى اذا بلغ مطلع الشّمس من
الرّبع المسكون او من العالم وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا قد ورد فى تنزيله انّهم لم يعلموا صنعة البيوت ولا صنعة الثّياب وعن علىّ (ع)
انّه ورد على قوم قد احرقتهم الشّمس وغيّرت اجسادهم والوانهم حتّى صيّرتهم كالظّلمة لكنّ الآية تشعر بالتّأويل لانّه قال حتّى اذا بلغ مطلع الشّمس ولم يقل
حتّى اذا بلغ المشرق فانّ المشرق وان كان بمعنى المطلع لغة لكنّه فى العرف اختصّ باوّل بلاد يشرق الشّمس عليها اوّلا من الرّبع المسكون او بلاد
واقعة فى طرف المشرق من الرّبع المسكون بخلاف مطلع الشّمس فانّه على معناه اللّغوى وبمعناه اللّغوى كلّ اجزاء الارض مطلع ومغرب باعتبارين وكذا قوله وجدها
تطلع على قوم دون ان يقول وجد قوما او عنده قوما فانّ فيه اشعارا بانّ البالغ مطلع الشّمس يكون نظره الى الشّمس وطلوعها بخلاف البالغ مغرب الشّمس
فانّه وان كان ناظرا الى الشّمس وغروبها لكنّه لتراكم الكثرات واختفاء ضوء الشّمس يقع نظره على الكثرات مستقلّا ولعلّه اراد بالقوم المجذوبين الفانين فى الله
الّذين لم يبق عليهم من التّعيّنات الكونيّة الّتى هى بمنزلة اللّباس والسّاتر من اشعّة الشّمس الحقيقيّة شئ وللاشارة الى كون بقائهم وتعيّنهم ووجودهم بقاء
الله وتعيّنه ووجوده قال لم نجعل لهم من دونها سترا كما ورد فى القدسى انّ اوليائى تحت قبائى لا يعرفهم غيرى كذلك صفة للسّتر اى سترا مثل ذلك
السّتر يعنى لم نجعل لهم قبل ذلك مثل ذلك السّتر او حال من الشّمس اى وجدها حال كونها مثل ذلك وتطلع حال كونها مثل ذلك المذكور من عند الشّمس
بان لم نجعل لها من دونها سترا من غيم التّعيّنات والحدود وغبرة الأهواء والكثرات او حال من فاعل وجدها اى حال كون ذى القرنين كذلك اى مثل من كان
عند الشّمس غير مستور بستر غير الشّمس او خبر مبتدء محذوف وجوابا لسؤال مقدّر عن حال ذى القرنين او عن حال الشّمس او عن حال القوم على سبيل الاستعجاب
كانّه قيل على سبيل الاستعجاب والاستغراب لم يكن لهم ستر غير الشّمس فاجاب بانّه كذلك يقول حالهم كذلك والتّقدير امره كما ذكر وقد احطنا بما لديه خبرا علما بحقائق
ذى القرنين ومن عنده وحين البلوغ الى مطلع الشّمس واحوالهم وما لهم من الاحوال فى العالم الصّغير والكبير وان كانوا مختفين عن اهل العالم غير معلومين لهم

لغاية البعد هذا بحسب التنزيل وامّا تأويلاً فانّهم عن افعالهم واوصافهم وذواتهم بحسب التأويل لكنّهم مغلوبون لنا يأتون في علمنا لم يعزبوا عن علمنا
وبالجملة خالية او مسنا نقة ثمّ اتبع سبباً موصلاً الى ما بين مطلع الشمس ومغربها حتّى اذا بلغ بين السدّين اى الجبلين اللّذين بنى بينهما سدّاً سمّيهما
باسم السدّ مجازاً باعتبار المجاورة او سمّيهما سدّين لكونهما حاجزين من العبور وجد من دونهما لا من خلفهما قوماً لا يكادون يفقهون قولاً لبعدهم عن
ارباب اللغات المعروفة وقلّة فطانتهم بحيث لا يفقهون المقصود الاخروي من الكلام لعدم توجّههم الى الآخرة وعدم سلوكهم اليها بل علومهم كانت
محصورة على عمارة الدنيا لكنّهم كانوا مستعدّين للتفطّن والاصلاح ملقين السمع للتسليم والانقياد ولذا لم يقل تعالى امّا ان تعذّب وامّا ان تتّخذ
فيهم حسناً قالوا استيناساً هل نجعل لك خرجاً قالوا يا ذا القرنين انّ يأجوج ومأجوج هما بحسب التنزيل قبيلتان من ولد يافث بن نوح ع كما قيل وقيل يأجوج
من الترك ومأجوج من الجيل وروى انّ جميع الترك والسقالبة يأجوج ومأجوج والصين من يافث بن نوح ع حيث كانوا وامّا بحسب التأويل فالمراد
بيأجوج ومأجوج الشياطين والجنّة او صنفان منهم في العالم الكبير وما تولّد منهما من الهوى والجنود في العالم الصغير وهما خلف البرزخ في العالم الكبير
وخلف السدّ الذي يبنيه خلفاء الله بالتلقين والتعليم في العالم الصغير واشتقاقهما من اجّ اذا اسرع او من اجيج النار اذا اشتعل النار وهو تشعّلها
فانّ الشياطين والجنّة خلقوا من النار وهم مسرعون في الفساد وعلى هذا كان منع صرفهما للعلمية والتأنيث وان كانا عجميّين فالعجمة والعلمية وما
ورد في الاخبار من بيان خلقهما وجثّتهما وكيفية نقبهما للسدّ وخروجهما من خلف السدّ واكلهما الناس وشربهما للانهار المشرقية والبحيرة الطبرية وكثرتهما
وطول بقائهما وكثرة ما تناسلوا انّما ما يدلّ على التأويل وامّا سدّ يأجوج ومأجوج في وجه الارض فلم ينقل احد من المورّخين على التحقيق كيف هو و
اين هو وما حال يأجوج ومأجوج وما حال من دون السدّ ولعلّه غار في الماء او غاب عن الانظار حتّى انمحى خبره عن الاخبار واثره عن الآثار ولا
لما انمحى خبره وما ذكر من التواريخ اخبار تقريبي وذكر تخميني مفسدون في الارض يعني انّهم في ارضنا بالقتل والنهب وورد انّهم كانوا يأكلون الناس وكانوا
يرعون في الزروع والثمار ويأكلون المأكولات ويحملون غير المأكولات فهل نجعل لك خرجاً نؤدّيه اليك لتسوّى منه قبول الخراج على ان تجعل بيننا وبينهم
سدّاً يمنعهم عن الخروج علينا ولعلّه كان خروجهم من طريق واحد لا يمكنهم الخروج من غيره كما اشعر به قوله بين السدّين قال تيسيراً عليهم وترحّماً
ما مكّنّي فيه ربّي خير ممّا تجعلون لي من الخراج فلا حاجة لنا الى الخراج فاعينوني بقوّة يعني لا حاجة لنا الى اموالكم لكن امدّوني بقوّتكم ومعاونتكم من العملة والآلات
وما يحتاج اليه بناء السدّ اجعل بينكم وبينهم ردماً وهو اعظم من السدّ اجابهم باعظم من مسئولهم آتوني زبر الحديد الزبرة القطعة العظيمة والجملة بدل
تفصيلي من قوله اعينوني حتّى اذا ساوى يعني فأتوه زبر الحديد حتّى اذا ساوى ذو القرنين او الحديد بين الصدفين قرئ الصدفين بالحركات وبضمّتين
وبضمّ الاوّل وسكون الدال والمقصود منهما جانبا الجبلين قال للعملة انفخوا في المنافخ حتّى اذا جعله ناراً كالنار باحمائها قال آتوني افرغ عليه قطراً قطراً تنازع
فيه لكلا الفعلين والقطر النحاس روى عن مولانا ومقتدانا امير المؤمنين ع انّه قال فحفروا الجبل حدّ بيه فقلعوا له امثال اللبن فطرح بعضه على
بعض فيما بين الصدفين وكان ذو القرنين هو اوّل من بنى ردماً على وجه الارض ثمّ جعل عليه الحطب والهب فيه النار ووضع عليه المنافيخ فنفخوا عليه فلمّا
فلمّا ذاب قال آتوني بقطر فاحتفروا الجبل من مسّ فطرحوه على الحديد فذاب معه واختلط به فما اسطاعوا بحذف التاء للاستثقال اشعاراً بنفي القدرة والضعف
فضلاً عن القوّة ان يظهروه لملاسته وغاية ارتفاعه ولعلّهم كانوا كالبهائم لم يتفطّنوا صنعة الدرج او جمع التراب خلف السدّ بحيث يستوي التراب
مع السدّ فانّهم مع كثرتهم لو تفطّنوا به سهل عليهم ذلك وكان الجبلان محيطين بهم من اطرافهم او منتهيين الى البحر بحيث لا يمكنهم العبور من نواحيهما
وكان ارتفاع الجبلين كالسدّ في الملاسة والارتفاع من غير سفح ولم يعلموا صنعة النقب ولا يمكنهم لانّ ذا القرنين حفر الارض حتّى بلغ الماء فبنى
السدّ وما استطاعوا له نقباً لصلابته قال ذو القرنين هذا السدّ او الاقتدار على تسويته رحمة من ربّي فاذا جاء وعد ربّي بقيام الساعة او بخراب
الدنيا او ان كان المراد بوعد الربّ قيام الساعة فالمعنى اذا قرب مجيء وعد ربّي جعله دكّاً مدكوكاً مسوّى بالارض وقرئ دكّاء بالمدّ وكان وعد ربّي
حقّاً لا تخلّف فيه نقل انّه اذا كان قبل يوم القيامة في آخر الزمان انهدم ذلك السدّ وخرج يأجوج ومأجوج الى الدنيا واكلوا الناس وهو قوله حتّى اذا فتحت
يأجوج ومأجوج وهم من كلّ حدب ينسلون وعن الصادق ع ليس منهم رجل يموت حتّى يولد له من صلبه الف ولد ذكر ثمّ قال هم اكثر خلق خلقوا بعد الملائكة
وعن النبيّ ص انّه عدّ من الآيات التي تكون قبل الساعة خروج يأجوج ومأجوج وعنه ص انّه سئل عن يأجوج ومأجوج فقال يأجوج امّة ومأجوج امّة
وكلّ امّة اربعمائة امّة لا يموت الرجل منهم حتّى ينظر الى الف ذكر من صلبه كلّ قد حمل السلاح قيل يا رسول الله ص صفهم لنا قال هم ثلاثة اصناف صنف
منهم امثال الارز قيل يا رسول الله ص وما الارز قال شجر بالشام طويل وصنف منهم طولهم وعرضهم سواء وهؤلاء الذين لا يقوم لهم جبل ولا حديد وصنف منهم
يفترش احدهم اذنه ويلتحف بالاخرى ولا يمرّون بفيل ولا وحش ولا جمل ولا خنزير الّا اكلوه مقدّمتهم بالشام وساقتهم بخراسان يشربون انهار المشرق وبحيرة
الطبرية وورد انّهم يدأبون في حفر السدّ نهارهم حتّى اذا امسوا وكانوا يبصرون شعاع الشمس قالوا نرجع غداً ونفتحه ولا يستثنون فيعودون من الغد
وقد استوى كما كان حتّى اذا جاء وعد الله قالوا غداً نفتح ونخرج ان شاء الله فيعودون اليه وهو كهيئته حين تركوه فيحفرونه فيخرجون على الناس فيشربون المياه
ويتحصّن الناس في حصونهم منهم فيرمون سهامهم الى السماء فترجع وفيها كهيئة الدماء فيقولون قد قهرنا اهل الارض وعلونا اهل السماء فيبعث الله عليهم



نغفاً

بقّعا في اضافتهم فلا تخل في اذانهم فيهلكون بها عن الصّادق (ع) في قوله عزّ وجلّ اجعل بينكم وبينهم ردماً قال التقيّة فما اسطاعوا ان يظهروه وما استطاعوا
له نقباً قال اذا عملت بالتقيّة لم يقدروا لك على حيلة وهو الحصن الحصين وصار بينك وبين اعداء الله سدّاً لا يستطيعون له نقباً فاذا جاء
وعد ربّي جعله دكّاً قال رفع التقيّة عند الكشف فانتقم من اعداء الله وهذه الاخبار كما ترى على التأويل ادلّ منها على التنزيل خصوصاً الخبر الاخير
فانّه صريح في التأويل وتركنا بعضهم يومئذٍ يموج في بعض يعني يوم اتمامنا السدّ خلف السدّ يموجون يختلطون لا يقدرون على الخروج او يوم
دكّ السدّ والخروج يموجون على وجه الارض لاسراعهم الى القتل والنهب او يوم القيمة كما نسب الى مولانا امير المؤمنين عليه السّلام والتأدية بالماضي
على الاوّل ظاهر وعلى الثاني لتحقّق وقوعه ولو وقوعه بالنسبة الى مهلته ونفخ في الصّور فجمعناهم جمعاً اي ياجوج وماجوج ومن هو دون السدّ او ياجوج
وماجوج فقط وعرضنا جهنّم يومئذٍ للكافرين عرضاً الّذين كانت اعينهم في غطاء عن ذكري اي عن تذكّري حين رؤية المصنوعات الّتي يذكر
بها اعلم انّ الذكر ههنا بمعنى ما يتذكّر به وبهذا المعنى جملة المصنوعات ذكر الله وبحسب اختلاف التذكّر بها يختلف المصنوعات في اطلاق الذكر عليها
قوّة وضعفاً ولذا سمّي بعضها ذكراً دون بعض كالقرآن والرّسول (ص) والامام (ع) ولفظ اللسان وذكر الجنان والسّكينة القلبيّة والصّلوة والمقصود انّ
الكافرين هم الّذين كانت اعينهم القلبيّة في غطاء من الاهواء والآمال وسائر صفات النفس عمّا يتذكّر به الله من حيث انّه ذكر الله وان كانت اعينهم الظاهرة
مشاهدة للمصنوعات كالقرآن والرّسول (ص) والامام (ع) مثلاً ولمّا كان عليّ (ع) تعلو ثبته حقيقة ذكر الله (ع) فسّره بعليّ (ع) وولايته وعن الرّضا (ع) انّ غطاء
العين لا يمنع من الذكر والذكر لا يرى بالعين ولكنّ الله عزّ وجلّ شبّه الكافرين بولاية عليّ بن ابيطالب بالعميان لانّهم كانوا يستثقلون قول النبيّ (ص) فيه ولا
يستطيعون له سمعاً وعن الصّادق (ع) في هذه الآية يعني بالذكر ولاية امير المؤمنين (ع) قال كانوا لا يستطيعون اذا ذكر عليّ (ع) عندهم ان يسمعوا ذكره لشدّة
بغض له وعداوة منهم له ولاهل بيته (ع) وكانوا لا يستطيعون سمعاً لانّهم لا يقدرون على التقليد والانقياد والمقصود انّ الكفّار ليس لهم قلب حتّى
يمكنهم التحقيق به والشهود لعليّ (ع) من حيث كونه ذكراً ولا يلقون السمع والانقياد حتّى يكونوا من اهل التسليم والسلامة كما اشار الى المقامين بقوله تعـ
لمن كان له قلب او القى السمع وهو شهيد افحسب الّذين كفروا بولاية عليّ (ع) ان يتّخذوا عبادي من دوني من دون اذني اولياء او ان يتّخذوا [illegible]
من دوني اي مغايرين لي اولياء يعني افحسبوا ان يتّخذوا الاولياء اولياء من دون عليّ (ع) او من دون اذني او مغايرين لي غير متّصلين بي هكذا فسّر الآية في
الاخبار والاخبار في ذلك تعميم الآية في كلّ كافر وفي كلّ متّخذ وليّاً او معبوداً من دون اذن من الله في ولاية او في قوله روي عن الصّادق (ع) انّه قال يعنيهما
واتباعهما الّذين اتّخذوهما من دون الله اولياء وكانوا يرون انّهم بحبّهم ايّاهما انّهما ينجيانهم من عذاب الله عزّ وجلّ وكانوا بحبّهما كافرين انّا اعتدنا
جهنّم للكافرين بولاية عليّ (ع) نزلاً منزلاً او مهيّئاً لهم تشريفاً فانّ النزل ما يهيّأ للضيف النازل تشريفاً له قل هل ننبّئكم بالاخسرين اعمالاً الخسران للرّجل
ضلال له وخسران التجارة المبايعة بنقص البضاعة او الغبن في المعاملة وخسران العمل ضياعه وبطلانه بلا ثمرة والخاسر العمل من لا يترتّب على عمله فائدته المقصودة
منه ولا يبقى من عمله اثر ينفعه والاخسر من كان يترقّب بعمله خيراً كثيراً ويتعب نفسه فيه ثمّ لم يترتّب على عمله ما مولة او ترتّب عليه ضدّ ما مولة اعلم انّ الانسان
من حيث مقام نفسه واقع بين العالمين قابل لتصرّف الجنّ والشياطين فيه ولتصرّف الملائكة والارواح الطيّبة وكلّما يفعل في هذا المقام يكون امّا بحكومة
حكّام الله او بحكومة حكّام الشيطان لانّه في هذا المقام محكوم صرف لا حكومة له في نفسه ولا في غيره ولذا فسّر قوله تعـ ومن لم يحكم بما انزل الله بمن حكم بغير
ما انزل الله لانّه لا يكون خالياً عن حكم البتّة واذا لم يحكم بما انزل الله يكون حاكماً في حكم ما بغير ما انزل الله وكلّما يفعل بحكومة الشيطان يكون ضائعاً
خاسراً لكنّه اذا انتبه بانّ فعله بحكومة الشيطان وانزجر من فعله ولام نفسه او تردّد في انّ فعله من حكومة الله او حكومة الشيطان او كان غافلاً عن الحكومة
في فعله كان خاسراً ولم يكن اخسر عملاً لانّه لم يبطل استعداده لمراتب الطاف الله من الغفران والعفو والصفح والتكفير وتبديل السيّئات حسنات واذا
لم ينتبه بذلك بل اعتقد انّ فعله بحكومة الله وانّ له عليه اجراً يكون اخسر لانّه ضلّ عمله وهو يحسب انّ عمله متّخر له وابطل بذلك استعداده لتدارك
الطاف الله بجهله المركّب الّذي عدّه علماء الاخلاق من الداء الّذي لا دواء له وقد فسّر الاخسرين في الآية باهل الكتاب وبكلّ من ابتدع رأياً وهو يرى
انّه حسن وباهل الشبهات والاهواء من اهل القبلة وباهل البدع منهم وباهل حروراء والاخبار في ذلك تعميم الآية لكلّ من يفعل بحكومة الشيطان
وهو يرى انّه حسن بل يستفاد التعميم من اختلاف التفسير وللاشارة الى التعميم فسّره بقوله الّذين ضلّ سعيهم في الحيوة الدّنيا في الحيوة الدّنيا ظرف
لسعيهم او لضلّ او لكليهما على سبيل التنازع ولمّا كان كلّما يفعله الانسان بحكومة الشيطان متوجّهاً الى الدّنيا وضائعاً فيها وان كان الشيطان
يظهره في بادي الامر على الفاعل وجهة اخرويّة صحّ تعليق الظرف بكلّ من السعي والضلال وهم يحسبون انّهم يحسنون صنعاً وذلك الحسبان جهل
مركّب وخسران فوق كلّ خسران لا يمكن تداركه كما مرّ اولئك الّذين كفروا بآيات ربّهم الاتيان باسم الاشارة البعيدة لتفضيح حالهم ولاحضارهم بما صنعوا
وهو تعريف المسند لافادة الحصر والمراد بالآيات الاوصياء بل المراد بالكفر بالآيات الكفر بعليّ (ع) فانّ الكفر به كفر بتمام الآيات وقد فسّر في الاخبار بذلك
ولقائه قد سبق مراراً انّه ان كان المراد بالربّ ربّ الارباب فالمراد باللقاء لقاء حسناً او وجهاً وان كان المراد بالرّبّ الرّبّ المضاف فالمراد باللقاء لقاء وجه
الرّبّ لكن وجهه الملكوتي الّذي يسمّونه في الطريق بالفكر والحضور والسكينة فحبطت اعمالهم الّتي عملوها محتسبين ان لهم عليها اجراً فلا نقيم لهم يوم القيمة

وزناً يعنى لا نقيم لهم قدراً ووزناً وروى عن النبى (ص) انه ليأتى الرجل السمين يوم القيامة لا يزن جناح بعوضة او المعنى لا نقيم لاعمالهم يوم القيامة ميزاناً لانه لا يبقى
عمل خير لهم يوزن ذلك جزاؤهم جهنم ذلك مبتدأ او خبر او مفعول لمحذوف وجزاؤهم جهنم جملة مستأنفة او ذلك مبتدأ اشارة الى الحسبان والحبط و
جزاؤهم جهنم خبره والعائد محذوف وفائدة ذلك الحسبان جزاؤهم به جهنم او ذلك مبتدأ وجزاؤهم خبره وجهنم بدل من ذلك نحو بدل الاشتمال اى ذلك
الحبط وعدم القدر جزاؤهم بل جهنم جزاؤهم على ان يكون فيه معنى الاضراب والترقى او ذلك مبتدأ وجزاؤهم بدل له وجهنم خبره بما كفروا الى كفرهم وبما
بقرينة ما بعده واتخذوا آياتى ورسلى هزواً المراد بالآيات الاوصياء كما ورد عنهم والمراد بالكفر الكفر بهم وقوله حبطت اشارة الى خسران العمل وجزاء
جهنم اشارة الى خسرانهم المترتب ضد مثوبتهم عليها ان الذين آمنوا بالبيعة العامة النبوية وقبول الدعوة الظاهرة وعملوا الصالحات بالبيعة
الخاصة الولوية وقبول الدعوة الباطنة او آمنوا بالبيعة الخاصة الولوية وعملوا الصالحات طبق ما شرط عليهم فى البيعة الخاصة كانت لهم جنات
الفردوس نزلاً والفردوس اعلى درجات الجنان وورد ان هذه نزلت فى ابى ذر (رض) والمقداد (رض) وسلمان الفارسى (رض) وعمار بن ياسر (رض) جعل الله عز وجل
لهم جنات الفردوس نزلاً اى مأوى ومنزلاً والنزل المنزل وما يهيأ للضيف ان ينزل عليه تشريفاً خالدين فيها لا يبغون عنها حولاً تحولاً اذ لا درجة اعلى
منها يرغبون عنها الى اعلى منها قل لو كان البحر مداداً لكلمات ربى لنفد البحر قبل ان تنفد كلمات ربى الآية جارية بحسب الظاهر على طريق
العرف حيث بين المبالغة فى امر من وضع قضايا فرضية تعليق الحكم عليها يعنى ان كلمات الرب من الكثرة وعدم النهاية بمرتبة لو فرض ان جميع بحار الارض
او جنس بحار الارض كان مداداً لها لنفدت فيها مثل قوله تعالى ولو ان ما فى الارض من شجرة اقلام والبحر يمده من بعده سبعة ابحر ما نفدت كلمات الله ولكن
لما كانت مفروضات الله تعالى شأنه مبتنية على حقائق عينية بحسب الواقع وان كانت تنزلية فرضية بحسب الانظار الحسية فانه لا مجاز فيه ولا اغراق
فى كلمات الله وكلمات خلفائه كان المراد بالبحر هو البحر الفاعلى الذى هو المشية وقد فسر فى قوله تعالى ن والقلم بهذا البحر ويكون المراد حينئذ بسبعة
ابحر المراتب السبع الفاعلية التى كل بمنزلة المداد بالنسبة الى ما بعده وهى الملائكة المهيمون المقربون والصافات صفاً والمدبرات امراً والنفس الانسانية
والحيوانية والنباتية والطبع الجمادية او المراد بسبعة ابحر الابحر القابلية من مادة الكل والجسم المطلق والعنصر والجماد والنبات والحيوان والانسان بحسب
بشريته فان كلاً بجهته القابلية مادة ومداد لما فوقه او المراد بالبحر البحر القابلى الذى هو مادة المواد وهيولى الهيولات والمراد بسبعة ابحر الابحر القابلية
الستة المذكورة بجعل بحر الانسان باعتبار نفسه وعقله بحرين او المراد بسبعة ابحر البحار السبعة الفاعليات وكذلك من سعة وجوه القرآن وصحة حمله
على الكل ولو جئنا بمثله مدداً بكسر الميم وفتحه من المداد او المدد والمراد بالمثل ان كان المراد بالبحر الفاعلية المطلقة القابلية المطلقة او القابلية
المطلقة فالمراد الفاعلية المطلقة وان كان المراد بالبحر الفاعلية الاولى المشية فالمثل القابلية الاولى او القابلية الاولى فالفاعلية الاولى ولما اوهم امر
تم له مر بان يخبر القوم بان كلمات الله غير متناهية انه احاط بها ولو اجمالاً او ليس ذلك الاحاطة بقوة بشرية بل بتأييد الهى وقوة غير بشرية امره تعالى شأنه ان
ينزل الى مقام البشرية ولا يرفع شأنه عن الرسل اليهم لئلا يتوهموا المجانسة ويأنسوا به فقال قل لهم انما انا بشر مثلكم بطريق الحصر يعنى لا شأن لى فى هذا المقام
الا البشرية والمثلية معكم لكن خصنى الله تعالى شأنه بما لم يخصكم به فانه يوحى الى انما الهكم اله واحد يعنى يوحى الى بخلع الانداد وترك الاشراك فى جميع مراتب
الاشراك فان توحيد الالهة يقتضى توحيد الواجب وتوحيد الوجود وهما يقتضيان التوحيد بحسب العلم والحال والفعال وهو يقتضى توحيد العبادة
والطاعة ولذا عطف توحيد العبادة عليه على سبيل التفريع فمن كان يرجو لقاء ربه ان كان المراد بالرب رب الارباب فالمراد باللقاء كما فى الاخبار لقاء ثوابه
وثوابه وحسابه وان كان المراد بالرب الرب المضاف وهو الرب فى الولاية فالمراد باللقاء لقاء ملكوته ثم لقاء جبروته واما لقاء ملكه فانه ليس لقاء حقيقة لان ما فى
هذا العالم من الاجسام والجسمانيات كلها فى البعد والغيبة والانفصال بل الجسم الواحد المتصل كل اجزائه فى غيبة بعضها عن بعض وعن الكل ولا شهود ولا لقاء
حقيقة لشىء من اجزاء الاجسام بخلاف الملكوت فان اجزاءها كالمرائى يرى فى كل كل ويتصل كل بكل نحو اتصال الصورة بالمرآة لا اتصالاً بالقوة لا يوصف
بالكنه ورجاء الشىء يقتضى التوجه اليه وانتظار وصوله وجمع البال لحصوله فليعمل عملاً صالحاً يعنى فليعمل لحصول لقائه عليه عمل صالح جليلاً كان او يسيراً
وقد مضى ان صلاح العمل باتصاله بالولاية وان غير المتصل بالولاية غير صالح كائناً ما كان والمتصل صالح كائناً ما كان ولذا ورد عنهم (ع) اذا عرفت
فاعمل ما شئت يعنى من قليل الخير وكثيره والسر فيه ان من اتصل بولى الامر وتمسك بالعروة الوثقى وابتغى الوسيلة الى الله كفاه ظهور ذلك الاتصال بنحو
ما من اعمال الجوارح ويكفيه ذلك الاتصال فى النجاة بل فى الارتقاء على مراقى الآخرة لكن لا ينبغى له عدم المبالاة بالاعمال الشرعية والسنن النبوية فانها ما
لذلك الاتصال مقتضية لتلك الوسيلة ولولا الاعمال الشرعية خيف عليه قطع الاتصال والوسيلة وفى قطعه هلاكه الابدية او المعنى فليعمل عملاً
صالحاً عظيماً لا يمكن ان يوصف على ان يكون التنوين للتفخيم وذلك العمل العظيم الصالح ليس الا ما هو اصل الصلاح وصلاح كل ذى صلاح
وهو الولاية العلية التى هى البيعة مع صاحب الولاية وقبول الشروط والمواثيق عنه واخذ بذر الايمان منه وهو الذى يدخل فى القلب ولا يشرك بعبادة
ربه احداً لا اشراك فى العبادة اما بان يشرك فى نفس العمل كالاشراك فى الوضوء والغسل بان يصب الغير الماء على الاعضاء وكالاشراك فى الصلوة بالاتكاء
فى القيام مثلاً على جدار او خشب او انسان او بان يشرك فى باعث العمل فان الباعث على العبادة ينبغى ان يكون احد امور ثلثة امر الامر ومحبة المعبود والعشق

[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

[illegible]
[illegible] الاشتراك
[illegible]

[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

الشفاء في [illegible]
[illegible]
والشكر [illegible]
[illegible]

[illegible]